

目錄

为著生命的长大对付我们内里的诸部分



第一章 灵、话与恩赐，将基督传输给召会

第二章 神的经纶与神经纶的目标

第三章 人的各部分是主的器皿

第四章 心、灵、魂

第五章 生命与行为的分别

第六章 生命与敬虔的外形、热心的事奉、知识、
恩赐和能力之间的分别

第七章 重生的内在意义

第八章 我们灵的光景与重生的关系

第九章 分辨灵与魂

第一章 灵、话与恩赐，将基督传输给召会

[回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

加拉太书一章十五节上、十六节上，哥林多前书一章二十四节、三十节，二章二节，十章三至四节，马太福音二十五章十四至十五节，罗马书十二章四至八节，以弗所书四章十一节、十六节。

按照神话语的启示，主中心的目的和思想乃是要得着召会作他的身体，以彰显他自己。因此，召会是只为着基督，不为着别的；基督是召会的生命，召会的内容。我们必须非常清楚这事。召会乃是基督的身体，身体包含头的生命并彰显头的所是。身体是头的生命的彰显，因此头是身体的生命和内容。同样的，在召会生活里，首先且最重要的事，乃是基督是头，而这头是召会里的生命、内容和一切。召会不仅仅是一个聚会，召会不是为着一种活动，召会不是为着一种事奉或任何其他的事。召会绝对是为着彰显基督。

加拉太一章十五节上半和十六节上半说，“然而……神，既然乐意将他儿子启示在我里面。”我们需要来看基督如何能被召会实化，并启示给召会，作到召会里面。按照圣经以及圣徒所有的经历，基督是借着三样东西作到我们里面。第一是圣灵。基督是借着圣灵作到我们里面，因为基督就是那灵，那灵是基督的实际（林前十五 45 下，林后三 17）。我们若有圣灵，就有基督；我们若没有圣灵，就没有基督。第二是借着主的话，主的话里包含许多教训；第三是借着恩赐。借着圣灵，基督被启示在我们里面，作到我们里面并编织到我们里面。但圣灵如何作成这事？乃是凭着话或借着恩赐。

教训和恩赐是为着基督

圣灵、话和恩赐，乃是基督作到我们里面的三样凭借。然而，召会是为着基督——严格地说，召会甚至不是为着圣灵、话语中的教训或任何恩赐。这样，教训和恩赐的地位是什么？这些仅仅是凭借。一切的教训都是凭借，所有的恩赐也都是凭借。历世纪以来，甚至在今天，问题乃在于人注意某些教训过于注意基督；这就造成难处。同样的，有些人注意恩赐过于注意基督；这也造成难处。

想想看所有的宗派和分裂是如何产生的。例如，长老会的产生是因为一些人强调长老治理召会。同样的，今天我们有浸信会，因为有些人强调浸水礼过于强调基督，就造成分裂。这些分裂不是按照教训，就是按照实行而有的。今天我們也有灵恩派，因为那些人强调灵恩的事过于强调基督。当然，他们会说他们相信基督并高举基督。是的，他们确实是这样，但他们多少在基督之外强调某些事。或许那件事是对的，但没有人该强调那件事。

一切的教训都是为着基督，所有的恩赐也是为着基督。恩赐不该为着恩赐，教训也不该为着教训。不论我们有多少教训，不论那些教训多好，我们都必须仅仅将那些当作凭借，而不是中心的项目。中心的项目必须是基督。我们需要教训；但我们所强调和着重的，必须不是教训，而是基督。我们若强调教训而不是基督，教训就会成为基督的代替品。我们必须非常清楚这事。我们需要教训，是因为我们需要基督；教训将基督传输给我们。但我们不该注意教训，而不注意基督。我们必须注意基督，就是我们借着教训所接受的那一位。

新约中恩赐的意义

教训多少有点平常，某些种的恩赐也很平常，但也有一些特别的恩赐。今天太多基督徒轻率地对待事物。他们谈论恩赐，但他们也许不知道“恩赐”这辞真正的意义，也不知道圣经哪里说到这事。我们必须研究这些事。圣经里有几卷论到恩赐的书。马太二十五章说到银子的比喻和童女的比喻。这两个比喻是并行的。童女的比喻论到生命，银子的比喻论到事奉。说到生命，我们都是童女；说到事奉，我们都是仆人，奴仆。这些奴仆得了五他连得、二他连得或一他连得银子（14 15）。

马太福音之后有罗马书。罗马十二章说到恩赐。在这章里恩赐是非常平常的，甚至教导、接待圣徒、怜悯人、分授物质的东西都是恩赐。在罗马十二章里没有什么事物是特殊的；这一章没有神奇的恩赐，只有平常的恩赐。

然后在哥林多前书里，我们有神奇的恩赐和治理的恩赐。十二和十四章说到神奇和特殊的恩赐，就如医病、说方言、行异能；也有治理的恩赐，就如照管召会的行政。

以弗所书是第四卷说到恩赐的书。这卷书所论到的恩赐乃是人，也就是基督身体的肢体，就如使徒、申言者、传福音者以及牧人和教师（四 11）。这些乃是基督身体的肢体，我们众人都是基督身体的肢体。以弗所书里不只有这四种肢体，还有一切有功用的肢体（16）。在这卷书里，人就是恩赐。

平常的恩赐比特殊的恩赐更重要

在马太二十五章，罗马十二章，和以弗所四章里，一点都没有神奇的事，惟独哥林多前书有一些神奇的恩赐。这一切恩赐中哪些是重要的？我们也许说，都重要；但无疑的，银子、平常的恩赐和作恩赐的人是更重要的。当然，在某些情形、某些地方，我们需要神奇的恩赐，但神奇的恩赐不象银子、平常的恩赐和作恩赐的人那么重要。在家里我们有某些药品，但药品比平常的食物更重要么？只有对生病的人来说，药品才比食物更重要。然而，我们不盼望一个家里一直都有生病的人。在正常的家庭生活里，我们不是供应三餐药。反之，我们总是供应有合式维他命的食物。

我们不该说我们只有教训，没有恩赐。赞美主，我们有许多恩赐。问题是：到底我们所说的恩赐是什么意思？在恩赐这件事上，马太福音、罗马书和以弗所书，比哥林多前书更重要。这些更重要的书里没有神奇的恩赐。罗马书论到基督徒生活的概要。在这样一卷书里并没有神奇的恩赐。以弗所书是说到召会主要的一卷书。在这卷论到召会的书里，也没有任何神奇的事。在圣经最后一卷书启示录里，第二、三章包含七封书信。在那七封书信里，没有任何神奇的事，却有生命树、隐藏的吗哪以及与主一同坐席（二7、17，三20）。

在更为重要的书里没有神奇的恩赐，原因乃是神奇的恩赐并不是主要的项目，正如药品不是我们饮食中的主要项目一样。我们饮食中的主要项目乃是牛奶、面包、鸡蛋和水果。当我们有了问题、失去胃口、感冒或者情况更糟时，我们才需要特殊的医疗。想想看哥林多前书。在哥林多的召会健康么？我们必须说这个召会有病。然而以弗所召会是刚强、健康的召会。甚至那时在罗马的召会也是健全、健康的。不幸的是，哥林多这个生病的召会吃了太多“药品”。他们信任药品过于正常的食物。因此，使徒写哥林多前书来调整他们，告诉他们说，不要吃太多“药品”。反之，他们应当接受更多的基督作智慧、能力和他们的灵食与灵水（一24、30，十34）。保罗告诉他们说，“因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并这位钉十字架的。”（二2）

神奇的恩赐只为着特殊的目的

我们若读使徒行传，就看见神奇的恩赐乃是为着三种目的。首先，神奇的恩赐是为着在一个新地方、新地区，就是基督的名尚未被传到的地方，工作有一个新的开始。在这样的状况里，神也许作一些神奇的事来开工。其次，神奇的行动是为着特殊的场合。例如，使徒保罗有过这样特殊的状况：有一天晚上，主站在使徒旁边，不是在他里面，乃是在他外面（二三11）。那是特殊的事。这不是平常的，乃是神奇的。保罗告诉我们说，主一直在我们里面，但在使徒行传那次的场合里，主站在使徒身旁。这是特殊的事，目的是为着加强他。

三十多年前我听到许多人说到异梦。每当他们聚会时，那个聚会似乎是“作梦的聚会”。一个人也许站起来说，“昨天晚上我作了一个梦。我梦见自己在三层天上，看见保罗在吃生命树。”然后隔天另一个人站起来说，“昨天晚上我作了一个梦。我们都在吃吗哪。我看见吗哪好大，我甚至闻到它的味道。”我听过许多这样的梦。这使我不太相信异梦。那些人是行传二章十七节为作梦的根据，那节说，“你们的老年人要作异梦。”但在他们中间主要不是老年人，而是青年人作这样的异梦。

然而，在我为福音的缘故被日本军队逼迫时，我作了一些异梦。日本军队来以前，我作了一个梦，清楚地看见他们怎么来。这样我就知道日本宪兵要来逮捕我，所以我能够事先清理我的东西。结果他们找不到任何证据来对付我。然后他们带我到他们的办公室，至终把我下在监里。那时，夜里另一个梦临到我，指示我他们要如何审问我并折磨我。然而在那个梦里，主告诉我，他会保守我的生命安全无虞。因此，我非常有信心。我知道不论他们如何折磨我，我仍会活下去。三周之后，他们很厉害地伤害我的身体。末了一周我获释之前，夜里我作了第三个梦。在梦里我清楚看见我要如何得释放，以及仇敌要如何离去。

我得释放之后，日本人不给我完全的自由。他们仍然对我施以某种控制，我仍然受他们的威胁。此时我不只作梦，也看见异象。我获释出监后的第一个主日下午，参加擘饼聚会。我坐在那里，当传递饼杯时，我突然好象进入梦境，但我没有睡着。我看见一个异象，听到一个声音说，“不要慌。仇敌要被打败。”

这样神奇的梦和异象是为着特殊的情况。然而，除了这些特殊的事件之外，我们一直有主内住并膏抹我们。我们主要是凭着祂内里的涂抹而知道祂的旨意（约壹二 20、27）。我们说过，按照使徒行传，神奇的事是为着工作的起头，或是特殊的状况。神奇之事第三个目的是顾到不健康的情况。当人属灵上不健康时，就需要某种恩赐医治他们。如果我们不健康，我们也许需要一些神奇的恩赐进来医治我们。

更必要的恩赐将基督传输给我们

我们必须看见，我们更必要的恩赐不是神奇的恩赐，乃是马太二十五章的银子，罗马十二章平常的恩赐，以及以弗所四章的人。银子、平常的恩赐、作为恩赐的人，乃是将基督传输给我们的凭借。因此，召会不是为着任何恩赐。召会乃是为着基督。我们需要教训，但我们不是为着教训。如果我们是为着任何教训，至终我们就要成为那个教训的宗派。同样的，我们需要恩赐，但我们不是为着恩赐。我们若是为着任何恩赐，我们就会成为那个恩赐的分裂。这就是为什么已往我们总是宣告我们必须兼容并蓄。我们接受一切正确的教训，作为传输基督的工具。同样的，我们接受正确的恩赐作为传输基督的凭借，但我们的注意力绝不是 在教训或恩赐上。我们的注意力乃是在基督身上。

在行传八章我们有很好的榜样。当彼得运用他的恩赐作一些事时，有一个名叫西门的人来要得着那个恩赐（18~24）。那个人没有意图要得着基督，他只想要得着恩赐。我们在这里不是为着任何事，乃是为着基督。我们必须很清楚，我们借着教训帮助人认识基督，并凭着恩赐帮助人领会并经历基督；但我们必须小心，不要把人带去注意教训或恩赐。

第二章 神的经纶与神经纶的目标

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

哥林多后书四章三至七节，创世记一章二十六至二十七节，以赛亚书九章六节，马太福音二十八章十九节，哥林多后书三章十七节，约翰福音一章一节、十四节，二十章二十二节。

林后四章三至四节说，“如果我们的福音真的受蒙蔽，也是蒙蔽在灭亡的人身上；在他们里面，这世代的神弄瞎了他们这不信者的心思，叫基督荣耀之福音的光照，不照亮他们；基督本是神的像。”按照四节，基督荣耀的福音在光照。仇敌惧怕这个光照，所以他弄瞎了不信者的心思，叫基督荣耀福音的光照，不能照进他们里面。五至六节继续说，“因为我们不是传自己，乃是传基督耶稣为主，也传自己为耶稣的缘故，作你们的奴仆。因为那说光要从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，为着光照人，使人认识那显在耶稣基督面上之神的荣耀。”四节之基督荣耀的福音，与六节认识神的荣耀相符。七节说，“但我们有这宝贝在瓦器里，要显明这超越的能力，是属于神，不是出于我们。”在脆弱瓦器里的宝贝，就是在基督里照进我们里面的这位神。

神的经纶乃是要将他自己作到我们里面

我们若仔细读整本圣经，就知道整本圣经只启示一个主要的项目：神的经纶和神经纶的目标。神经纶的主要项目乃是，神的目的是要在他三一的身位里，将他自己作到我们里面的各部分里。若有需要，我有负担告诉主的子民一千遍：在整个宇宙中神的目的不是别的，乃是要将他自己作到人里面。神造人是为着什么目的？神造人惟一的目的，是要把人作成他的容器。容器乃是一个器皿，好象瓶子或杯子。罗马九章二十一至二十三节和林后四章七节清楚地告诉我们，神造我们的目的是要我们作器皿、容器，以盛装神自己。我们只是空的容器，神是惟一的内容。

象可口可乐这样的饮料需要瓶子作容器。汽水瓶是确定并特别的容器，因为人生产汽水瓶是带着确定并特别的目的。我们人也是以非常确定并特别的方式被造的。如果一个瓶子是特意为可口可乐作的，却没有盛装可口可乐，就没有意义，毫无用处。我们人是特意被造来盛装神的。如果我们没有盛装神，我们没有神作我们的内容，我们就是无意义的人。不论我们受了多少教育，得着什么地位，或手中有多少财富，若是没有神，我们仍然是无意义的，因为我们被造是特意为作盛装神的容器。神是内容，所以我们必须将神接受到我们里面。

这话好象很简单，却很准确地说到整本圣经的中心点，主要的项目。整本圣经只告诉我们一件事：神是内容，我们是盛装这内容的容器；因此我们必须接受神，好被神充满。这是圣经基本的教训。圣经提到许多事情，但那些项目不是圣经基本的项目。圣经基本的项目乃是，神的目的是要将他自己摆在我们里面作内容。

神是三一的，为着他的经纶将他自己作到我们里面

为要作成这事，神乃是三一的。这对我们是奥秘的。我们绝不能明白神身位的奥秘。我们绝不能充分地解释论到三一神的经节。只有一位神，这是很明显的。出埃及记和以赛亚书的一些经节清楚确定地告诉我们，神只有一位。在新约提前二章五节说，“因为只有一位神。”然而，在创世记头一章神说到自己时，不是用单数代名词“我”，乃是用复数代名词“我们”和“我们的”。

在创世记一章一节文法结构上，“神”字的希伯来文 Elohim，以罗欣，是复数的，但动词“创造”却是单数的。因此，神是一，还是三？创世记一章二十六至二十七节说，“神说，我们要按着我们的形像，照着我们的样式造人，使他们管理海里的鱼、空中的鸟、地上的牲畜和全地、并地上所爬的一切爬物。神就按着自己的形像创造人，乃是按着神的形像创造他；创造他们有男有女。”二十六节说到“我们的形像”，二十七节说到他“自己的形像”。神是单数还是复数？谁能解释这点？神自己用复数代名词说到他自己：“我们要按着我们的形像……造人。”神是一位或多于一位？说神多于一位乃是异端，因为圣经告诉我们，神只有一位。在整个宇宙中我们只有一位神；我们没有一位以上的神，但一位神需要复数代名词来说到他自己。

以赛亚九章六节说，“因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们；政权必担在他的肩头上；他的名称为奇妙的策士、全能的神、永远的父、和平的君。”为我们而生的婴孩称为全能的神。这预言里提到的婴孩，就是生在伯利恒马槽里的婴孩，但这婴孩称为全能的神。不仅如此，赐给我们的子称为永远的父。这是非常奇特的。子怎能称为父？婴孩既称为全能的神，那么他是婴孩或是神？子既称为永远的父，那么他是子或是父？我们想不通。但我们若相信圣经的权威，就必须接受子称为父的这个事实。这意思是，子就是父。若子不是父，他如何能称为父？我们只有一位神，那么这位名称为全能的神的婴孩是谁？这婴孩是耶稣，这就是说，耶稣是神。耶稣若不是神，如何能称为全能的神，子又如何能称为永远的父？

林后三章十七节说，“而且主就是那灵。”这里的主是耶稣基督，那灵是圣灵，而这一节说，主就是那灵。子称为父，子就是主，而主就是那灵，这就是说，父、子、灵乃是一。我们没有时间看有关三一神的细节。我们乃是要强调，神在完成他的经纶，将他自己作到我们里面的事上，他乃是在三个身位里。神若不是三一父的身位、子的身位与灵的身位——就绝不能将他自己作到我们里面。神为要将他自己作到我们里面，必须在三个身位里。

马太二十八章十九节说，“所以你们要去，使万民作我的门徒，将他们浸入父、子、圣灵的名里。”这一节不象罗马六章三节所说浸入基督里，或浸入基督的名里，这一节乃是说“浸入父、子、圣灵的名里”。不仅如此，这里主所说的名是单数的名。

我们无法用人的言语完全说明父、子、灵，因为这是神圣而奥秘的，但我们可以用大西瓜的例子来说明。我们可能想要吃西瓜，或者可以说，我们想要将西瓜作到我们自己或家人里面。但我们如何将这西瓜作到我们胃里？首先我们必须将西瓜切片。西瓜片进到我们的胃之后，就成了西瓜汁。我们先有整个西瓜，然后是西瓜片，再就是西瓜汁。若不是这样，西瓜怎能作到我们里面？西瓜比我们的口、喉咙和胃都大。西瓜必须成为一片片的，就可以放入口中，很容易就接受进来。

然而，我们一接受西瓜片进来，就不再是西瓜片而是西瓜汁了。西瓜、西瓜片和西瓜汁是三样东西或一样东西？西瓜汁不是西瓜么？说西瓜汁不是西瓜是很愚昧的。西瓜切过以后就不仅是西瓜，它现今成了西瓜片，在我们里面就成了西瓜汁。西瓜原本在桌上，但我们吃了西瓜，西瓜似乎不见了。西瓜在哪里？现在西瓜在我们和我们家人里面。就这一面说，西瓜、西瓜片和西瓜汁的说法乃是有关三一神之神学的最佳“教训”。如今神不仅是父，神也是子，他甚至更是那灵。

我要请你们一再地阅读并研究约翰福音。约翰福音中有父、有子，末了我们读到二十章有作为气的那灵（22）。这一卷福音书中有父、有子，也有那灵作为气吹到我们里面。约翰一章一节说，“太初有话，话与神同在，话就是神。”十四节说，“话成了肉体，支搭帐幕在我们中间。”与神同在，并且就是神自己的这话成了肉体，就是成为一个人，不是住在我们里面，乃是住在我们中间。他在这地上生活了三十三年半，末了进入死并且复活了。他复活以后，就奥秘、神奇、奇妙地来到。在他复活的那天晚上，虽然小楼上的房门是关着的，他却带着物质的身体来到门徒那里，把手和肋旁指给他们看（二十19~20）。我们天然的悟性无法领会这事。然后他向门徒吹入一口气，说，“你们受圣灵。”（22）

这卷福音书开头，有那是神自己的话成为肉体，成为一个人。这卷福音书中间，说到这人生活在这地上那三年半的时间。最后在这卷书末了，这位奇妙者受死并复活，来到门徒那里，向他们吹入一口气。吹入门徒的那气就是圣灵，那就是“西瓜汁”。从那时候起，约翰福音所说的耶稣在哪里？约翰没有告诉我们耶稣升到天上。其他几卷福音书有这样的记载，但约翰福音没有这样的记载。就象西瓜进到我们的胃里一样，这耶稣如今乃是在门徒里面。

神已在他的三个身位里，将他自己作到我们里面。我在此不是教导神学而已，我乃是指出这是神的经纶。神的经纶乃是在他的三个身位里，将他自己作到我们里面。神若不是在三个身位里，就绝不可能作到我们里面。这正如西瓜绝不能作到我们里面，除非经过切片，并且成为西瓜汁给我们接受一样。

神经纶的目标关系到人的各部分

在神那一面，神已经在他的三个身位里，将他自己作到我们里面。在我们这一面，我们是为着神的容器。但是我们人并不简单。医生告诉我们，人的身体非常复杂而微妙。不要以为我们是象可口可乐瓶子那样简单的器皿。我们受造乃是有许多不同的部分。我们必须认识神借以将他自己作到我们里面的三个身位，也必须认识人不同的部分。这样我们才能知道如何达到神经纶的目标。神的经纶是在他的三个身位里，而神经纶的目标是在于我们人不同的部分。我们要成为优良驾驶，就必须学知汽车的各部分，并且学习如何使用各部分。我们可以说，认识汽车的各部分乃是驾取汽车的要领。同样的，我们都必须认识人不同的各部分，因为人乃是盛装神的器皿，容器。

我们若要知道如何盛装神，就必须认识人不同的部分。林后四章四节说到不信者的心思，这是提到心思。六节说，神已经照在我们心里。这一小段话至少说到两部分，就是心思和心。但是我担心甚至有人作了多年基督徒，可能还不知道心思和心的区别。我们也许从来没有想过这里提到人的两部分。

我们可以用照相机来说明林后四章。照相机的目的是拍摄景物。人或物原先是在照相机外面，但经过照相，那人或物就在照相机里面。照相机拍照需要三件主要的东西，就是外面的镜头、里面的胶卷以及光的照耀。有一次我出外旅行，随身带了一个很好的照相机。但是我回家后将照片送洗时，发现胶卷是空白的。后来我知道是我在火车上忙于拍照时，忘记取下镜头盖。照相机被盖子“弄瞎”了。同样的，有人也许听了一篇美妙的福音信息，每个人都期待他会得救。但是神的仇敌撒但可能弄瞎了他的心思，就是他领悟的器官。不论信息多好，也不论他听到多少，他的悟性却被弄瞎并遮蔽了。如果他的悟性被弄瞎，就什么都接受不进来。

三十多年前，有一天倪柝声弟兄在传讲福音。他告诉人，神的心意不是要我们行善。我们无法行善，即使我们行了善事，对神也毫无意义。他非常强调这一点，并且讲得很清楚。那时一位弟兄带了一个朋友来参加聚会。在聚会中，那位弟兄注意看他的朋友，见他频频点头。这位弟兄很高兴，以为他的朋友一直注意听，并且都接受了。会后这位弟兄问他信息如何，那位朋友回答说，“不错，所有的宗教都劝人为善。”他的悟性被仇敌弄瞎了。许多时候，甚至在福音信息聚会中，我们也需要祷告，求神捆绑这世代的神和他弄瞎人心眼的工作。这就是取下“镜头盖”。

镜头盖取下之后，还必须将胶卷调整得正确。胶卷在照相机里面。胶卷若不对，即使镜头对了，照相机还是不能正确地运作。我们的悟性，我们的心思是镜头，而我们的心是里面的胶卷。我们的心必须调整得正确，安放得正直。我们需要正确的“镜头”，也需要正确的“胶卷”。我们需要心思的领悟，也需要一个领受的心。我们的心必须统一、清洁、正确并且受过调整和规正。

如果我们的镜头没有遮盖，且有正确的胶卷，也就是说，我们有了心思的悟性和纯洁的心。然而我们还需要神圣之光的照耀。这正是林后四章所提到的：心思是正确的，心是正确的，神圣的光将神的荣耀照进我们里面。于是我们里面就有了基督的形像，照片。这基督的形像乃是瓦器里的宝贝。

借着上述的一切，我们能领悟我们必须知道如何对付我们的心思和心。我们若不知道如何处置“镜头”和“胶卷”，就绝不能得着正确的照片。真正属灵的经历就是照相。我们就象照相机，所以我们必须学习如何正确地使用照相机，好在我们里面拍摄神与基督的照片。可惜的是，许多基督徒不知道他们是“照相机”，也不知道如何对待他们的心思和他们的心。基督徒的生活不是宗教，教导人作这作那。

基督徒的生活乃是这一位活的基督作到我们里面。基督是我们拍摄的对象，人物，而我们是照相机。这人物必须借着光的照耀、闪现，透过镜头作到我们里面，并达到胶卷上。每一天、每一时刻，我们需要光的闪耀，借着心思的领悟以及心的接受，将救主的形像更多拍摄进来。所以我们都必须知道如何对付心思，以及如何调整我们的心。

我们一切属灵的经历，乃是不同的照片拍摄到作为我们属灵胶卷的心里。然而有些基督徒的镜头几乎总是盖着的，胶卷几乎从未安装得正确。我们若能看到他们的胶卷，就会发现没有照片。他们的胶卷是空白的，也就是说，他们对基督几乎没有什么经历。但我们若能察看使徒保罗，就会看见每一胶卷上都有基督的照片。他有许多胶卷，满了基督美丽的照片。

我们有多少基督的照片，乃在乎我们对于如何调整“胶卷”以及如何处置“镜头”懂得有多少，也就是我们对付我们的的心思并调整我们的心有多少。这样，每当神圣的光照着我们，基督的形像就进到我们里面来，我们里面就有基督的照片。这是神的经纶与神经纶的目标。借此我们能看见，认识我们不同的各部分是何等重要。我们受造为器皿，为要将神盛装到我们的许多部分里。所以我们必须认识所有的各部分，而不只是认识心思和心。我们必须更详细地来看这些不同的部分，它们的功用，以及如何对待它们。

第三章 人的各部分是主的器皿

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

耶利米书三十一章三十三节，希伯来书八章十节，诗篇五十一篇六节，帖撒罗尼迦前书五章二十三节，希伯来书四章十二节，路加福音一章四十六至四十七节，腓立比书一章二十七节，马可福音十二章三十节。

在本篇信息我们要继续来看人的各部分是主器皿的细节。我们已经清楚看见，神的目的是要将他自己作到我们里面，作我们的生命和一切。换句话说，他必须成为我们的内容。为着这个目的，神把我们造成为他的器皿，这器皿有许多部分。“各部分”不仅是我们所使用的一个辞；这辞更是在神的话里。耶利米三十一章三十三节说，“耶和华说，那些日子以后，我与以色列家所立的约，乃是这样：我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。”“在他们里面”这辞，钦定英文译本和英译美国标准本都翻作“在他们里面的各部分里”。外面的各部分是我们身体的各个肢体，但在我们的身体里还有里面的各部分。我们需要知道这些里面的各部分是什么。希伯来八章十节是引自耶利米三十一章三十三节，说，“我要将我的律法赐在他们心思里。”耶利米三十一章里面的各部分，在希伯来八章成了他们的心思。这指明心思是里面的许多部分之一。

诗篇五十一篇六节说，“你所喜爱的，是内里（直译，里面各部分）真实；你在我隐密处，必使我认识智慧。”在这里我们再次看见里面的各部分。除了里面的这些部分之外，还有隐密处。真实是在里面的各部分里，但智慧是在隐密处。我们必须找出里面的各部分和隐密处是什么。

人有不同的部分

帖前五章二十三节告诉我们，我们是三部分的，我们有三部分：灵、魂与身子。这节经文给了我们这三部分的正确次序，说“灵、与魂、与身子”，而不是说“身子、与魂、与灵”。以下的图说明人的三部分。

希伯来四章十二节说，“因为神的话是活的，是有功效的，比一切两刃的剑更锋利，能以刺入、甚至剖开魂与灵，骨节与骨髓，连心中的思念和主意都能辨明。”这给我们看见，灵与魂可以也必须被剖开。我们要认识基督，并进到他里面作我们的安息和美地，就必须辨明我们的灵与魂。灵是基督在我们里面居住的所在（提后四 22）。我们若要在经历上认识基督，就必须学习剖开我们人的灵与魂。

路加一章四十六至四十七节说，“我魂尊主为大，我灵曾以神我的救主为乐。”这里再次有魂与灵的区别。腓立比一章二十七节说到在一个灵里站立得住，同魂一齐努力。这一个灵不是圣灵，乃是我们人的灵；在这节里我们也看见灵与魂是有区别的。

希伯来四章十二节不仅说到剖开灵与魂，也提到骨节与骨髓。骨节与骨髓是属于身体的东西。这节也说到心中的思念和主意，甚至心里的思念和主意之间也有区别。马可十二章三十节说，“你要全心、全魂、全心思并全力，爱主你的神。”这一节说到四个部分：心、魂、心思和力量。这一切部分都必须被神活的话辨明。这证明我们要实际并真实地认识主，就必须辨明这一切项目。我们必须认识心中的思念、心中的主意和我们心中的一切部分。

魂有三部分，灵也有三部分或三种功用。我们需要认识魂的三部分和灵的三部分。不仅如此，我们也该认识心是什么。帖前五章二十三节说到我们的全人，告诉我们，人是三部分的，有灵、魂与身子；但这一节完全没有说到心。因此，我们必须看见心是什么，心由什么组成，以及我们如何在有关里面的各部分和隐藏处找到心的所在。

我们若把这些经节摆在一起就能看见，在具有许多外在部分的身体里，有许多不同的内在部分。这些部分是什么？按照帖前五章二十三节，在身体里有魂与灵。诗篇五十一篇告诉我们，我们有里面的各部分和隐密处。按照耶利米三十一章和希伯来八章，心思是里面的各部分之一，我们也将看见，心思是魂的一部分。因此，里面的各部分必定是魂的各部分，而隐密处必定是灵，因为我们的灵隐藏在我们其他的各部分里面，乃是最里面之隐藏的部分，不是隐藏在身体里，乃是隐藏在魂里。总而言之，我们有身体这外面的部分，魂这里面的各部分，以及灵这隐藏的部分。

魂有三部分 心思是魂的一部分

魂有三部分—心思、意志和情感；神的话清楚并确定地证明这事。箴言二章十节给我们属灵的立场，证明心思是魂的一部分。这一节说，“智慧必进入你心，你魂必喜悦知识。”因为知识乃是心思的事，这证明心思是魂的一部分。箴言十九章二十一节和二十四章十四节也指明，知识和智慧乃是与魂有关。此外，诗篇一百三十九篇十四节说，“我魂深知道的。”因为知道是心思的事，这也证明心思必定是魂的一部分。诗篇十三篇二节说到魂里筹算，这个筹算必定是心思的筹算。哀歌三章二十节说，“我的魂反复想念这些”，指明魂能想念事情。借着这些经节我们就能清楚，心思这知道、筹算、想念的器官乃是魂的一部分。

意志是魂的一部分

魂的第二部分是意志。约伯记七章十五节说，“我（直译，我的魂）宁肯……”，六章七节说，“我魂不肯……”。肯和不肯都是意志的决定和功用。这些经文证明意志必定是魂的一部分。代上二十二章十九节说，“现在你们当立定心意（直译，心和魂），寻求耶和华你们的神。”正如我们立定心思来思想，这一节说我们立定魂来寻求。这当然是作决定。魂作决定，这也证明意志是魂的一部分。民数记三十章二节说，“人若向耶和华许愿，或起誓约束自己……”。“约束自己”一辞在本章出现了十次，直译为“约束自己的魂”。约束魂乃是作决定。民数记这一章是论到向主许愿。既然我们必须作决定约束我们的魂而向主许愿，这也证明意志必定是魂的一部分。弟兄姊妹，尤其是青年人，若把这些经文全记住，那是太好了。他们该拿起负担学习这些。

情感是魂的一部分

情感是由许多事物组成，包括爱、恨、喜乐和忧伤。雅歌一章七节和诗篇四十二篇一节给我们看见，爱是魂的功用；这证明在魂里面有情感的器官，情感的功用。撒下五章八节，诗篇一百零七篇十八节，和以西结三十六章五节给我们看见，恨恶、厌恶、轻蔑，也是在魂里。魂里对事物的轻蔑，是魂的一种恨恶。这些既是情感，这也证明情感必定是魂的一部分。

喜乐是情感很大的一部分。以赛亚六十一章十节和诗篇八十六篇四节告诉我们，喜乐是在魂里。这再次证明情感乃是魂的一部分。申命记十四章二十六节和耶利米二十二章二十七节告诉我们，魂中甚想（直译）。按照较好的翻译，以及史氏（Strong's）和杨氏（Young's）的汇编，耶利米四十四章十四节的“渴想”，和以西结二十四章二十五节的“心里所重看”，直译是“举起魂”。这些经文告诉我们，情感的渴想是在我们魂里的。此外，撒上三十章六节，士师记十章十六节，和约伯记三十章二十五节说到魂里的苦恼、苦难和忧愁。

以上的圣经节是我们说到魂里面有三部分的立场——心思为主要的部分，并且其中有意志和情感。这些是证明这事的最好经文，但并非仅有的经文。我们若研读整本圣经，很难在这三部分之外找到魂里有其他部分；这三部分组成魂的所有功用。

人的灵有三个部分或功用

现在我们来查看我们人的灵。神有三个身位，人有三部分，魂也有三个里面的部分。此外，灵也有三个部分或功用。按照圣经，帐幕和殿都有三部分。在神的建造里，三是基本的数字。挪亚的方舟有三层，在帐幕里有许多三。例如，竖板宽一肘半；两块板成为一对，是三肘完整的量度。这证明我们绝不能独立。我们总是需要另外一半，正如主耶稣差遣他的门徒，乃是两个两个地出去。我们个人只是一肘半，但两个人在一起就成了三肘的完整单位。借此我们能看见，三这数字乃是神建造中的完整单位。

灵的三个功用是良心、交通和直觉。要领会良心的功用是什么很容易，就是知道是非，并在神面前被定罪或称义。要领会交通是什么也很容易，就是使我们与神来往、接触神。我们灵里有一个功用，或者说我们有一个器官，这一部分使我们能与神交通、与神来往、接触神，或简言之，使我们能摸着神。然而，要领会直觉是什么却不是这么容易。直觉乃是直接的感觉或直接的知道。我们灵里有这样的一部分，不论理由、环境、背景或遭遇如何，许多时候有一种直接的感觉。我们称这器官或这功用为灵的直觉，有从神而来的直接感觉和直接认知。

良心是灵的功用

罗马九章一节说，“我的良心在圣灵里同我作见证。”我们该把这一节和第八章十六节作比较，那里说，“那灵自己同我们的灵见证我们是神的儿女。”一面，圣灵同我们的灵见证，另一面，我们的良心与圣灵同作见证。借此我们能看见良心是在人的灵里。在林前五章三节使徒保罗说，“我身体虽不在你们那里，灵却与你们同在，我已经审判了行这样事的人，好象与你们同在一样。”这意思是，保罗在他的灵里审判了犯罪的人。审判不是定罪，就是称义，这是一件关于良心的事，但使徒说，他在他的灵里审判；这也证明定罪或称义的功用，就是良心，乃是在灵里。

诗篇五十一篇十节说到正直的灵，三十四篇十八节说到灵里痛悔。痛悔就是看见我们错了，而控告、定罪自己。是或非乃是与良心有关的事。这节说“灵里痛悔”，再次证明良心与灵有关。

申命记二章三十节说到希实本王西宏，耶和华神“使他灵刚硬”。灵刚硬就是在良心中刚硬，不在意良心，不顾良心所说的。以上这些经节乃是强的根据，给我们看见良心的功用是在人的灵里。

交通是灵的功用

交通的功用是在灵里，这说法很容易找到根据。约翰四章二十四节说，因为神是灵，是神圣的圣灵，所以我们必须在我们人的灵里敬拜他。在我们的灵里敬拜神，就是与神交通、接触神并与神来往。因此，这节证明敬拜和交通的功用是在我们的灵里。在罗马一章九节使徒保罗说，“在我灵里所事奉的神，可以见证。”事奉神也是一种与神的交通。关于在灵里事奉，我们需要加上罗马七章六节，那里说我们“在灵的新样里服事”。对主的事奉，就是与主的交通，乃是在我们的灵里。

以弗所六章十八节说，“时时在灵里祷告。”按照原文，这节不是指圣灵，而是指我们人的灵。祷告乃是与神交通，所以在灵里祷告的意思就是：与主的交通乃是在我们灵里的事。路加一章四十七节说，“我灵曾以神我的救主为乐。”这含示，这灵已接触了神，再次证明与神的交通乃是我们灵的功用。我们已经看见，罗马八章十六节说，“那灵自己同我们的灵见证。”这清楚指明，与神的交通是在我们的灵里，也在神的灵里；这再次给我们看见，交通是我们的灵的功用。最后，林前六章十七节说，“但与主联合的，便是与主成为一灵。”我们能与主成为一灵，乃是有真实的交通，而这交通乃是在灵里的。这些都给我们很强的证明，交通的功用是在我们人的灵里。

直觉是灵的功用

说到直觉比较困难，但我们仍然有圣经的根据。林前二章十一节说，“因为除了在人里面人的灵，在人中间有谁知道人的事？”我们的灵能知道并辨明魂所不能知道并辨明的一些事。这证明我们灵里有另外一个特别的知道的能力。在魂里知道事情，乃是借着理由和环境知道，但我们人的灵能在任何理由之外辨明并知道事情；灵是直接的知道，有直接的感觉。这节证明直接的感觉，就是直觉，是在我们的灵里。

马可二章八节说，耶稣灵里即刻知道经学家心里议论什么，八章十二节说他灵里深深地叹息。这乃是在灵里晓得某件事，而使得一个人悲伤。约翰十一章三十三节说，耶稣“灵里悲愤，又受搅扰”。灵里为某些事悲伤、叹息，乃是晓得、感受并分辨出那些事。这些经节足以证明我们灵里有晓得、分辨和感受事物的功用，有直接的感觉；我们称之为直觉，是我们灵的第三个功用或部分。

心是魂和良心的组合

那么心是什么？心不是魂和灵之外分开的一部分。我们人只有灵、魂和身体；我们没有第四个分开的部分——心。心乃是魂的各部分和灵的第一部分——良心——的组合。我们已经看见，魂的各部分就是心思、意志和情感。心包括这一切部分，加上灵的一部分——良心。

心思是心的一部分

心思这魂的第一部分，乃是心的一部分。马太九章四节说，“耶稣知道他们的心意，就说，你们为什么心里思念恶事？”我们是在心里思念。思念既是心思的事，这证明心思是心的一部分。创世记六章五节说，“心中终日所思念的尽都是恶。”思念是心思的事，但这节说心中所思念的。希伯来四章十二节也提到心中的思念。这三段话足以并有力地证明，心思这思想的器官乃是心的一部分。

意志是心的一部分

关于意志，行传十一章二十三节说到“立定心志”。定意是意志的事，是意志的功用，这节却说意志是心中的事。希伯来四章十二节也说到心中的主意。主意就象定意一样，是意志的事，这里却说是心中的事；这证明意志乃是心的一部分。这两节足以证明这点。要从圣经证明一件事，需要两节经文，因为二是见证的数字。

情感是心的一部分

关于情感，主在约翰十六章二十二节说，“你们的心就喜乐了。”喜乐是情感的事，但这里主是说心喜乐。这证明情感也是心的一部分。在同一章中主说，“你们就满心忧愁。”（6）忧愁也是情感的事，所以这两节经文证明情感是在心里面。

良心是心的一部分

希伯来十章二十二节说，“在心一面，我们已经被基督的血洒过，脱开了邪恶的良心。”良心与心密切相关；我们要有纯洁的心，就必须有无亏的良心。我们的良心若被洒过，就能有纯洁的心。无疑的这证明良心乃是心的一部分。约壹三章二十节说，“我们的心……责备我们。”责备是良心的功用，这里却说责备是心的事，证明良心乃是心的一部分。借着以上所说的，我们就有立场证明这四部分——心思、意志、情感和良心——即魂的各部分和灵的第一部分，组合在一起就等于心。

第四章 心、灵、魂

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

哥林多后书三章十六节，罗马书十章九至十节，希伯来书十章二十二节，以西结书三十六章二十六节，马可福音十二章三十节，歌罗西书二章十三节，以弗所书二章一节、五节，约翰福音三章六节，十四章十七节，以西结书三十六章二十七节，罗马书八章十一节、十六节，哥林多前书六章十七节，约翰福音四章二十四节，马太福音十六章二十四至二十六节，路加福音九章二十三至二十五节，彼得前书一章二十二节，哥林多后书三章十八节，罗马书十二章二节。

我们已经看过，我们这人里面的各部分就是我们魂的各部分，而隐密的部分就是我们的灵（诗五一6）。我们也看过，我们的魂和我们的灵都有三部分。我们的身体有许多部分，我们的魂有三部分，我们的灵也有三部分。不仅如此，我们还有一个心，由魂的三部分与灵的第一部分所组成。在本篇信息中，我们要进一步来看，里面的各部分与隐密部分的细节。我仰望主赐恩给我们，使我们清楚地看见这些事，认识我们这人的各部分，好叫我们能操练我们的灵、心、心思和意志，来接触主，与主交通，并认识主。

首先对付心

按照圣经，我们首先必须对付我们的心，而不是先对付我们的灵或魂。我们先对付心，因为心包括魂的所有部分和灵的第一部分，就是良心。与主一切的关系，必须从良心开始；甚至与人的关系，也必须从良心开始。的确，我们的良心若黑暗、错误，我们就不仅与神不对，也与人不对。良心既是心的主要部分，在我们与神的关系上，心必须是居先的。

将心转向主

林后三章十六节说，“但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。”心必须先转向主。心转向主，就是真实的悔改。当我们在堕落中，我们的心是转离主的，但在我们悔改时，我们的心就转回归向主。我们的心必须转回归向主。这个转不是一次永远的；我们必须天天一直将心转回归向主。每早晨我们的心必须再转向主。我要这样提议，特别是向青年弟兄姊妹提议，每天早晨当你起床时，要到主面前，告诉他：“主，靠着你的怜悯和恩典，我在这里。我要操练自己，将心再次转向你，为着这一天我再重新转向你。”

我们的心几时转向主，帕子就几时除去了。这对我们是很重要的秘诀。许多人问，为什么他们没有光、没有引导，为什么他们不认识主的旨意？我就要问他们：“你的心在哪里？你的心转向什么？”这是他们的问题所在。我们必须将心转向主。三十多年前，我还是个青年弟兄，那时我几乎每天都用林后三章十六节祷告：“主，使我将我的心转向你。”这样的祷告很有用，你们要试试看。早晨我们在读主的话之前，必须先将心转向主。这样读经就有生命，帕子也除去了。我喜爱这一节：“但他们的心几时转向主，帕子就几时除去了。”借着我们将心转向主，我们与主之间的帕子就除去了。

操练心里信

罗马十章九至十节说，“就是你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死人中复活，就必得救；因为人心里信，就得着义；口里承认，就得救。”心转向主之后，第二件要作的事，就是信。信不是在灵里，不是在心思里，也不是在意志里。信乃是心的事；心必须信。首先，我们必须将心转向主；第二，我们必须操练我们的心信主。信主是在心里的事。

十节说，人心里信。我们必须学习操练我们的心，在信心里与内住的那灵合作。我们将心转向主之后，必须一直操练我们的心相信。我们必须操练心里信主在他话语里所说的一切，也必须操练心里信我们在深处一切的感觉。我们还必须操练我们的心，为着我们一切的环境和处境，以及发生在我们身上的一切事相信主。我们必须祷告，求主保护我们的心脱离任何种的疑惑。

我们的心被基督的血洒过，脱开了邪恶的良心

希伯来十章二十二节说，“并且在心一面，我们已经被基督的血洒过，脱开了邪恶的良心，在身体一面，也已经用清水洗净了，就当存着真诚的心，以十分确信的信，前来进入至圣所。”我们的心第三个对付，是我们的心必须被基督的血洒过，脱开邪恶的良心。我们的心一直需要主耶稣救赎的血洒过。我们越将心转向主，越借着操练我们的心相信主，我们在良心里就越多感觉，我们在一些事情上错了。我们的心不转向主时，我们不觉得自己错，反而只觉得我们在每件事上都是对的；每一个人都错了，只有我们没有错。然而，当我们将心转向主时，我们立刻就不再看别人是错的；我们只看见自己是错的。

信主这件事更是如此。我们越信他，我们就越觉得自己在许多事上是何等错误。我们与妻子是错的，与孩子是错的，与同学是错的，与父母是错的。我们与每一件事都是错的，我们心里有许多定罪。这是良心里的控告。这时我们该自然地按照里面的控告，一件一件地承认我们的罪。我们越承认，主耶稣的血就越应用到我们的良心。我们的良心便得着炼净、洁净，我们便有一个无亏的良心、纯洁的良心。这意思是说，我们的心被基督的血洒过，脱开了邪恶的良心。因着我们的良心得了炼净，我们的心里便不再有定罪。我们的心有了平安，满了喜乐。我们能在心里感觉到主同在的喜乐。

心得更新

以西结三十六章二十六节说到心的更新。二十五节说，“我必用清水洒在你们身上，你们就洁净了；我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，脱离一切的偶像。”然而，还不只如此。这是消极的一面，我们还需要积极的一面。二十六节说，“我也要赐给你们新心。”新心就是旧心得了更新。

这里我们有对付我们心的四个步骤。不仅我们头一次相信主耶稣，接受他作我们救主时，我们必须以这四个步骤来对付我们的心；并且我们作为寻求主的基督徒，从得救之后所有的年日中，我们都必须以这四个步骤来对付我们的心。我们必须将心转向主，操练心里信主，使我们的心被基督的血洒过，脱开邪恶的良心，并且心一再地得更新。甚至心的更新也不是一次永远的。今天使徒保罗若还在地上，他也仍然需要心得更新。我们都必须立刻将这些事付诸实行。至少在明天早晨当我们起床时，我们要到主面前，对主说，“主，使我将我的心转向你。”然后我们必须操练我们的心信主，告诉他说，“主，我信你！在你的话语上我信你。对于你在我里面的对付，我信你。对于我一切的环境，并一切发生在我身上的事，我信你。”这时，我们就领悟自己是多么错误，我们犯了多少过错，有多少污秽是我们需要对付的。我们需要认罪，好得着洁净、得着血洒，使我们被洒过，脱开邪恶的良心。我们的心就要再次得更新。

对付心的结果是我们更爱主

我们对付心的结果，乃是我们更爱主。我们的心是敏锐的，能充分地尽功用。心的功用是什么？心的功用是爱主。心是爱的器官；是我们爱主的器官。马可十二章三十节说，“你要全心……爱主你的神。”主在我们里面所创造的心，是为着我们爱他。感谢主，我们有心。我们没有眼，就不能看；没有耳，就不能听；没有心思，就不能想；照样，我们没有心，就不能爱。我很遗憾地说，甚至许多基督徒也不知道心的功用是什么。他们知道眼睛、耳朵、鼻子和口的功用，但他们不知道心的功用。现在我们都必须清楚，心的功用就是爱。

中文的“心”字，包含在“爱”字中间。爱是一件心的事。我们不能用鼻子或手来爱人。无论我们爱什么，我们乃是用我们的心这个爱的器官。我们的心在转向主之前，爱慕他以外的许多事物。没有人能说自己什么都不爱。每个人都爱某样东西或某个人，不是爱主自己，就是爱别的事物。没有人能说得出我们爱的东西有多少，但有一件事是确定的，就是我们越将我们的心转向主，越操练我们的心相信主，越让我们的心被基督的血洒过，脱开邪恶的良心，我们的心就越爱主。这是得更新之心的功用。每天早晨我们的心必须得更新，使我们越过越爱主。

一切属灵的经历乃是开始于心的爱慕。我们若不爱主，就不可能有任何属灵的经历。甚至我们基督徒生活的第一个经历—得救，也在于我们的心爱慕主耶稣。没有一个真正悔改的人，心里不向着主有爱。他也许说不出来，里面却有个感觉：“哦，耶稣是何等的可爱！”我记得我起初接受主耶稣的时候，我无法告诉你，他对我来说是多么甜美。我无法言喻，也没有人教导我说，主耶稣是可爱的或我们必须爱他，但我有真实的感觉：主耶稣是这么甜美、美好。那时我甚至不懂得说“甜美”这个辞；我只能说，“太好了！哦，耶稣太好了！”这样的爱，乃是主的爱在我们心里的返照。我们都必须学习操练我们的心，再一次转、再相信、再被洁净，而脱开邪恶的良心、再被更新，使我们越过越爱主。

召会的堕落首先是由于我们失去向主起初的爱（启二 4）。失去我们向主新鲜之爱的心，就是堕落，就是落在堕落中。我们都必须学习如何一再地将心转向主，一再地被更新，使我们向主有崭新的爱，新鲜的爱。

用我们的灵接受主并接触主 我们的灵活过来

圣经告诉我们，我们原本死了；我们接受主耶稣的时候，我们就活过来。歌罗西二章十三节说，“你们从前在过犯，和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们一切的过犯，叫你们一同与基督活过来。”以弗所二章一和五节，与这一节相似。这两段话证明，我们原本在我们的灵里死了。但我们接受耶稣作我们的救主时，我们这死了、静止的灵，就活过来。

我年轻时，不能明白我们怎么会死了；好象我还活得好好的，也还没有埋葬。后来我才明白，我们死了的意思是，我们在我们的灵里死了。我们已经看过，我们灵的功用是接触神、与神交通、接受神并敬拜神。然而，由于堕落，我们的灵就死了、失去了功用。我们接受主耶稣作我们的救主时，包罗万有、奇妙的圣灵就进到我们的灵里。借着那灵碰着我们的灵，我们的灵就活过来了。“活过来”的希腊原文，很难恰当地翻译。它的意

思是借着碰着生命，生命就供应给我们。我们可用电来说明。我们若触着电，电的一些东西就借着那个碰触得着传输。圣灵进到我们的灵里，碰着我们的灵。借着那个碰着、那个碰触，生命本身，就是圣灵自己，就分赐到我们里面；我们那死了、静止的灵，就立刻活过来。

灵这样活过来，大过神迹。我们也许认为，一个人肉身死了却复活过来，这是神奇的；但圣灵使我们死了的灵活过来，比这事更为神奇。历世纪以来，千千万万死了的人，刹那间都在他们的灵里活过来了。在灵里死了的人能够活过来，因为圣灵比电更富有大能，能更快地传输并分赐。

有新的元素加到我们灵里

我们接受主的时候，我们的灵不仅活过来，也成为新的。另一个生命、另一个元素，加到我们灵里。这另一个生命和元素，乃是神那神圣、非受造、永远的生命，也就是基督自己。当圣灵来到我们里面，他基于基督救赎的工作，不仅使我们死了的灵活过来，也将基督带到我们灵里作新的元素、作另一个生命，加到我们灵里。这大过神在他的创造里所完成的。现今不仅我们死了的灵得着恢复并活过来，我们也有了新的东西，就是另一个元素、素质和实质，加到我们灵里。

重生时接受了基督自己

活过来就是再生、重生，如约翰三章六节所说的。这一节说，“从肉体生的，就是肉体；从那灵生的，就是灵。”借着我们的重生，在我们所有的之外，有一样东西加到我们里面。这新的元素、素质、实质，就是基督自己作神圣的生命加到我们里面。这不仅是老旧的部分得更新了，也不仅是老旧的部分活过来了，乃是有一样新的、神圣的、永远的东西，也就是基督自己作为生命的素质，加到我们里面了。

有什么比基督自己更好？我们既接受了基督，为什么我们似乎还是那么贫穷？今天许多基督徒需要认识这个实际。原子能是里面的东西，不是外面的东西。即使一小片纸里面也有这个原子能。我们接受基督时，有一样比原子能更有能力的东西加到我们灵里，那就是基督自己。我们若真相信这事，我们就会宣告：“阿利路亚，这太美妙了！”无论我们是否充分地领略这事，为着这样一位奇妙、包罗万有、无穷无尽、无法测度的基督，已经加到我们里面，我们仍然必须感谢他。我们没有充分的话语来表明我们所接受并加到我们里面的，是何等的一位基督。只有永世才能说明这故事。然而，即使我们对这真理看见得不够，我们仍然已经接受了他。

为包罗万有的灵所更新并内住

从我们重生时开始，我们的灵就为包罗万有的圣灵所内住。按照以西结三十六章二十六节，我们得救时，神不仅更新我们的心，也更新我们的灵。然后二十七节告诉我们，他将他自己的灵放在我们里面。约翰十四章十七节也告诉我们，这奇妙的灵在我们里面。罗马八章十一节说，他的灵住在我们里面，十六节证明这灵住在我们人的灵里。我们的灵乃是圣灵的住处。从我们得救时起，我们的灵就成了这样奇妙的灵，得以活过来，被基督这加到里面的神圣生命所更新，并且有包罗万有的圣灵住在其中。

与主联合成为一灵

不仅如此，林前六章十七节清楚地告诉我们，从这时起这奇妙的灵便与主联合，成为一灵。我们的灵和主自己作为那灵，这二灵已经联合成为一灵。这件事没有任何人的话语能穷尽其意义。

这灵的功用是接受主并接触他

这样一个灵的目的是什么？这再次把我们带到这灵的功用。我们灵的目的乃是接触主、接受主、敬拜神并与这神圣的人位有交通。约翰四章二十四节清楚含示这事。正如今是爱的器官，灵乃是接触和接受的器官。我们不能用我们的灵来爱；我们必须用我们的心来爱。然而，我们必须用我们的灵来接受并接触我们的心所爱的这位主。

曾有一位姊妹认为，只要我们的心爱主，那就够好了，不需要讲论灵；因为她认为灵和心根本是同义辞。她问我说，“我们的心爱主，难道还不够么？为什么我们还需要说到灵？”我说，“姊妹，我有一本很好的圣经在这里。你爱这本圣经么？”她说，“我当然爱。”然后我说，“那就拿去吧。”当她伸手来拿的时候，我说，“不，不要用你的手。只要你的心爱这本圣经就够了，不必用手来拿。”她说，“李弟兄，我若不用手，怎能拿圣经呢？”我告诉她，同样的，我们也不能说，我们的心爱主就够好了。

假如我爱早餐。只要我的心爱熏肉、土司、牛奶和果汁，就够了么？那绝对不够。我若只爱食物，却不吃进来，几天之后我也许就死了。爱是心的事，但我们必须用另一个器官来接受。我们要用什么器官，在于所接受的东西是什么。我们若要接受食物，就必须用我们的口；我们若要接受声音，就必须用我们的耳；我们若要接受风景和颜色，就必须用我们的眼。我们爱主，但我们用什么器官才能接受他？我们该用我们的眼睛看他么？我们越这样用眼睛看主，他就越不在那里。无疑的，只有一个器官是神造来为着接受并接触他的，就是我们的灵。

我们里面的灵就象我们身体里的胃一样，是特别、专一、特定为着接受某样东西的。我们必须运用我们的灵接受主。我们的灵受造乃是为着这特定的目的。然而，我们在接受之前，我们必须爱。人若不爱一样东西，就不会接受它。我们若不爱早餐，就难得吃它；所以我们必须有胃口。我们必须爱主；然后我们才会在我们的灵里吃他、摸着他、接触他、与他往来、与他交通并接受他。

心是为着我们爱，灵是为着我们接受并接触。借着心的更新，我们就有新的兴趣、新的意愿、新的性能来爱主；借着灵的更新，我们就有新的能力和性能来接受主。我们的灵得更新、有作生命的基督加到里面、为圣灵所内住、与主联合成为一灵之后，就成为接受并接触主极敏锐的器官。

对付魂

否认魂生命

关于魂，我们必须学习的第一件事乃是要否认魂生命，就是否认己。有两段话清楚地告诉我们这事，就是马太十六章二十四至二十六节和路加九章二十三至二十五节。魂就是人的己，由心思、意志和情感所组成。这意思是说，我们必须学习否认我们天然的心思、天然的意志和天然的情感。

洁净我们的魂

第二，我们必须洁净我们的魂。彼前一章二十二节说，“你们既因顺从真理，洁净了自己的魂。”我们的魂主要是因着接受话而得着洁净。神的话能洁净魂。洁净魂就是使其洁净，脱离属肉体、世俗、属世和天然的事物。我们的魂，就是我们的己、我们的所是，已经受了破坏，被这些消极的事物所浸透、霸占。现今这魂必须得洁净，脱离这一切事物。然而，我们必须先否认魂生命。我们越否认我们的魂生命，我们的魂就越因着接受神的话而得着洁净。

魂被变化

第三，我们的魂必须被变化。林后三章十八节告诉我们，我们渐渐变化，但光凭这节圣经我们并不清楚哪一部分渐渐变化。罗马十二章二节告诉我们，我们借着心思的更新而变化。借着这节圣经我们知道，变化乃是成就在我们的魂里。我们的灵得重生之后，我们的魂还需要变化。首先我们必须否认魂生命，然后我们的魂必须得洁净，并变化成为基督的形像。

魂的功用是返照主并彰显主

我们看过，心的目的是为着爱主，灵的目的是为着接受并接触主。这样，魂的目的是什么？魂乃是为着返照主。林后三章十八节说，我们以没有帕子遮蔽的脸，好象镜子观看并返照主的荣光。魂经过洁净和变化之后，就成为彰显基督、返照主的器官。我们用我们的心爱他，用我们的灵接受并接触他，用我们变化的魂返照并彰显他。首先魂生命必须被否认，然后魂必须得洁净并被变化，这样魂就适合彰显并返照主耶稣。

我盼望你们将这一切事带到你们的日常生活中付诸实行。你们若如此行，就要看见我们在这里所说的，都是非常实际的；这的确是可行的。

第五章 生命与行为的分别

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

约翰福音十五章五节。

在本篇信息里，我们要来看生命的长大与行为的改良之间的分别。然后在下一篇信息里，我们要来看生命的长大与敬虔的外形、热心的事奉、知识的加增、恩赐的显明和能力的加增之间的分别。按照人的理解，这六样东西——行为、敬虔的外形、事奉、知识、恩赐和能力，都很接近生命。今天在基督教里，有太多人把这些东西当作生命。然而，严格说来，这些东西并不是生命。

我们应该能陈明并解释我们在这里所交通的真理。我们要这样作，就需要某种程度的认识和领悟。然而，过多的知识并无帮助。我们若没有认识或领会，就没有话可说，但我们的说话若使用太多知识，就难以叫人清楚。至终，这种说话只会叫人的领会变得复杂。

生命乃是基督自己

首先，我们需要看见生命与行为之间的分别，以及生命的长大与行为的改良之间的分别。生命乃是基督，而行为是我们作了什么，我们怎么作，我们怎样为人，以及我们怎样行事。我们知道，亚当是神所造、有三部分的人。亚当受造之后，以某种方式行事并为人。然而，那时亚当没有神圣的生命，因为生命乃是基督，而亚当没有基督。他所有的，乃是受造、属人、短暂的生命，不是非受造、神圣、永远的生命。因此，亚当没有生命，但他的确有行为。

在伊甸园里，有两棵树在亚当前面，就是生命树，表征基督作我们的生命，和善恶知识树。第二棵树不仅有恶也有善。行为也许是恶的，也许是善的。不仅恶不是生命，善也不是生命。善行与恶行同属一类。亚当有分于知识树时，他接受了恶，也接受了善。所以，在堕落之后，人类能行恶，同样也能行善，因为善恶同属一类。我们基督徒必须看见，生命与行为是完全不同的。

生命的长大是基督在我们里面的加增

这样，生命的长大和行为的改良之间的分别是什么？因着生命是基督，所以生命的长大就是基督在我们里面的加增。我们可以用许多方式说明行为的改良。一个人可能原来满了恨，他也许受教导要爱人。从他受教导要爱人那时起，他就努力爱人，而不恨人。原来他有恨的行为，现在他努力有爱的行为。在某种程度上他或许会成功；原先这人总是满了恨，现在他改了一点。这是行为的改良。然而，我们要问，这个行为的改良是生命的长大么？不是。但今天许多基督徒以为这种行为的改良就是生命的长大。

我们是堕落的人，我们有一些坏行为，也有一些好行为。有时从我们出来好行为，有时出来坏行为。有时出来恨，有时出来爱。然而，恨和爱都从我们出来；这些不过是行为。我们从前也许有恨的坏行为，现今我们或许认为作个基督徒，我们不该那样作，而必须改变并改良我们的行为，表现得好一点。虽然至终我们或许成功了，但这并不是生命的长大；这不过是行为的改良。

这样，生命的长大是什么？既然基督是生命，生命的长大就是基督的加增。基督进到我们灵里作我们的生命，现在我们必须敞开自己，让基督进来，从里面充满我们，并从我们里面向外扩展，而浸透我们、浸润我们并浸没我们。这样基督就要借着我们活出他自己。这生命，也就是基督自己，要浸没我们，并活出他自己。在某些处境里我们需要爱。这位从我们活出他自己的基督，就是我们所需要的爱；这爱乃是基督的扩展、浸润并浸透。这乃是基督从里面彰显出来。因此，这爱不仅仅是行为的改良；这爱乃是基督的加增，是作生命之基督的长大。

离了基督就不能作什么

若是两位弟兄互相怨恨，也许有人就为他们祷告，并规劝他们要彼此相爱。这样作似乎是对的。然而，这两位弟兄出于他们自己无法相爱。约翰十五章十二节说，“你们要彼此相爱，象我爱你们一样，这就是我的诫命。”十七节说，“我将这些事吩咐你们，是要叫你们彼此相爱。”然而五节说，“我是葡萄树，你们是枝子；住在我里面的，我也住在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能作什么。”一面，主耶稣告诉我们，我们必须彼此相爱；另一面，在同一章他说，离了他，我们就不能作什么。

主在这里所提到的爱，乃是他自己的扩展与加增。树里面有树生命汁液的丰富；果子乃是树生命汁液之丰富的扩展。借此我们能看见，在约翰十五章我们向着彼此该有的爱，并非一种行为，而是生命的长大，就是基督的加增、扩大和扩展。即使我们能彼此相爱，那也不是这里所提到真正的爱。这里所说真正的爱，看起来或许象行为，其实却不然。这爱乃是内住之基督的加增与扩展，是内里生命的彰显。所以，这是生命的长大，而不是仅仅行为的改良。

一位弟兄也许有一个满了骄傲的性情，但他领悟，他是一个在召会里许多弟兄中的基督徒弟兄，骄傲是不对的，是丑陋的。然后他也许祷告要尽力改良他的行为，好成为谦卑的。我们也许对这位弟兄的谦卑感到惊讶。我们也许说，“你看，上周这位弟兄还很骄傲，现在看看他有了何等的改变，他是如此的谦卑。”然而，我们需要问，这是哪一种的改变；这只是行为的改良呢？还是基督在里面的扩大？得着基督从我们里面扩大的路，不是调整我们自己，或改良我们的行为，乃是向主敞开自己，让他进来充满我们、浸没我们、浸润我们、浸透我们，扩展他自己，而遍及我们全人。然后当我们在需要谦卑的处境里时，这位扩展的基督就成为谦卑，以应付那个需要。这谦卑不是一种行为，乃是一种基督的扩展和基督的彰显。

这也许很难领会，因为我们的领悟、观念和头脑，太注意行为、道德和举止的改良了。然而，现在我们已经看见，生命的长大乃是基督的加增、基督的扩展、基督的浸润和基督的扩大。

真正的爱和谦卑乃是基督扩展而借着我们活出来

谦卑有两种，爱也有两种。一种只是出于我们自己，另一种乃是基督的扩大。我也许很热切地爱弟兄，但这爱可能是出于我自己。还有一种爱，乃是基督的扩展和彰显。我也许没有意思要爱一个人，但我天天向主敞开自己，他就进来充满我、浸没我、以他自己浸透我。这样当我来到你这里，有一个爱的需要时，基督的一些东西就自然而然地出来，应付那个需要。这是真正的爱。这样的爱不是出于我的一种东西，乃是基督扩展并借着活出来。

从前我也许是个骄傲的人，现在我既然得救了，我知道要爱主，也领悟我若要作个正确的弟兄，就不该那么骄傲；反而，我在弟兄们中间需要谦卑。所以，我也许每时刻都尽力谦卑。在一定的程度上我也许会成功，而有某种的谦卑。这是一种谦卑，但还有另一种谦卑。我也许没有想到我在弟兄们中间必须谦卑，但我接触主，向他敞开自己，让他一再地进来，以致他充满我、浸透我。这样，当弟兄们中间的情形需要谦卑时，主借着在我里面扩展他自己，就借着活出来应付了那个需要。这样，我所显出的谦卑就不光是我的行为，这谦卑乃是基督在我身上扩展他自己，并从我身上活出他自己。

需要有健康的属灵感觉与十字架的对付

我们如何分辨爱、谦卑和忍耐，是出于我们自己，还是基督的扩展？我们如何分辨“铜”和“金”？分辨这两类东西上好的路，是借着我们内里的感觉。然而，我们要对这两者有感觉，就必须有合式的属灵“嗅觉”。我们在属灵上若健康，就会有健康的属灵嗅觉。许多时候我们感觉一个人对人有爱，但这个爱不是那么甜美。那个爱没有基督的感觉；在那个爱里，没有基督甜美的味道；反而满了己。再者，一个人也许对弟兄有谦卑，但这谦卑没有基督的感觉、甘甜和甜美的味道。我们能在谦卑中感觉到基督的味道或骄傲的味道。我们无法用言语界定，但我们能感觉得到。我们都必须学习这样作。这样，基督就要在我们里面长大。

在此我们能看见，我们何等需要否认己，何等需要十字架的工作。十字架的工作不仅对付恶的事，也对付善的事。十字架乃是对付我们的行为。严格说来，我们不该光有行为。我们该有的，乃是生命，就是基督从我们里面扩展他自己。

我们需要接触主，让他浸透我们、浸润我们并浸没我们

有的时候人劝告我们该如何行事为人，好让人看见我们是谦卑的；他们说，否则人会以为我们是骄傲的。这只是行为的改良，是错误的。我们作为真正、正常的基督徒，不可这么作。人若劝告我们要有所改变，谦卑一点，似乎这是凭着爱并在爱里的劝告。我们也许接受这劝告，而祷告说，“主，帮助我。”之后我们的态度也许很快就有了改变。然而，这只是行为的改良。这不是基督所教导的；这乃是伦常哲理的教导，就如孔子的教导一样。

有人也许问说，“圣经不是告诉我们要谦卑么？”的确是，但不是以行为的方式，乃是以基督的方式。我们所需要的，乃是有人帮助我们接触主。一位弟兄如果认识接触主正确的路，他就该帮助我们接触主，借着向主敞开自己，让他更多进来充满我们、浸透我们、浸润我们，将我们浸没在他里面。这样我们自然而然地就有所改变，乃是借着作生命之基督的扩展，应付了弟兄们中间谦卑的需要。这个谦卑乃是基督从我们里面扩展他自己并彰显他自己。这样我们就有生命的长大，而不是仅仅有行为的改良。

我们说到内里生命和召会生活，但我越多旅行各地并接触主的儿女，我就越关切并越有负担：人并不认识真正的内里生命和召会生活是什么。真正的内里生命一点不是行为的问题，真正的内里生命完全是属基督的东西。

我得救以后，坐在一些教师脚前受教。有时他们从约翰十三和十五章着重地说，我们必须彼此相爱。他们教导说，我们应当彼此洗脚，好叫人看见我们彼此相爱；有时他们也这样实行。那时我被他们的教训劝服，因为表面上这是主耶稣的话。然而，有一天，我发现在同一章圣经，就是十五章里，主耶稣说，离了他，我们就不能作什么（5）。所以，对弟兄的爱必须不是出于我的，而必须是出于基督的。这令我感到困惑。似乎没有基督我也能作一些事。离了基督，我仍然能到一位弟兄那里去洗他的脚。的确，没有基督我们也能作许多事，但那些事不是属生命的事。任何属生命的事必须是出于基督的。

想想一棵树的枝子。枝子离了树，还能支撑许多东西。例如，我们可以将一条手帕或一顶帽子挂在枝子上。然而，这些东西不是真正的果子。枝子离了树，就不能结果子。枝子要结果子，就必须住在树上。就着结果子而言，枝子离了树，就不能作什么；离了作生命的基督，我们也只能有行为的改良，却不能有生命的长大。生命的长大乃是基督在我们里面的扩展。

第六章 生命与敬虔的外形、热心的事奉、知识、恩赐和能力之间的分别

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

提摩太后书三章五节，提摩太前书三章十六节上，使徒行传二十二章三节，罗马书十二章十一节，哥林多前书八章一节，六章十七节，民数记二十二章二十八节，哥林多前书一章二十二至二十四节，三章一节。

敬虔的外形真实的敬虔乃是有神的样式

提后三章五节说，“有敬虔的外形，却否认了敬虔的能力；这等人你要躲开。”我们需要看见，生命的长大与这一节所说敬虔的外形之间的分别。我再说，我们需要学习两个功课。一个是认识这些真理的实际，另一个是学习如何清楚地陈明我们所认识的，使人容易领会并明白。简要地说，敬虔的意思是象神。敬虔的，就是象神的。提前三章十六节上半说，“并且，大哉！敬虔的奥秘！这是众所公认的，就是：他显现于肉体。”敬虔的奥秘就是神显现于肉体，显现于人。因此，敬虔就是有神的样式，是象神的。这是一个大题目。人是照着神的形像，按着神的样式造的，目的是要他象神。神的心意是要我们象他，要我们有他的形像和他的样式。然而，提后三章五节说到有敬虔的外形，却无敬虔的能力。否认敬虔的能力，就是没有敬虔活的实际；只有外形，却没有生命。

敬虔的外形只是敬虔的外表

敬虔的外形只是敬虔的外表，敬虔外面的样式。神是圣的，所以我们也许努力要象神一样圣。神与凡俗的事物有别，所以我们也许努力要使自己与凡俗的事物有别。神是爱，所以我们也许努力要象神，而向人显出爱。不仅如此，神是光，所以我们也许努力要在光中，而避免一切黑暗的事物。这只是敬虔—神的样式—的外形、外表。在今天的基督教里，我们很容易能看见许多敬虔的外形，尤其是在“教会的崇拜”中。许多人认为，为要显出他们是敬虔的，主日上午他们必须拿起他们的圣经，以某一种样子走路。然后当他们进到教堂里，就安静地坐下。我年轻时，也受感染学习这样作。这是敬虔的外形，是今天基督教里许多人所实行的。但那不是生命的长大。

在四福音书里，主耶稣是一个活的人。他是真正的圣。他是真正的爱与光，是活的实际，而不是外形。法利赛人所有的，只是外形，但主耶稣所是的，乃是敬虔之活的实际。

几个世纪以前，有一个属神的人，一个真正的圣人。有一次他受邀请到另一个城去尽职。因着他很有名望，所以在他到达那天，城里的人都很兴奋地要迎接他。他预料情形将是这样，所以在到达之前，他就从公众面前消失，去了一个小公园，和小朋友玩起翘翘板。到了预计该到达的时刻，众人看不到他，于是全城四处寻找，最后看到他在和小朋友一起玩。特别在那个时代，人都认为属神之人必须看起来是神圣的，象穿长袍的祭司一样。那位弟兄知道，他若是这样进城，他们都会仰慕他。然而，这些人却问：“这个人是怎样的人？这会是神的仆人么？他先到公园和小朋友玩，这是神人么？”他这样作，是有意要打破他们对敬虔的天然观念，并帮助他们认识什么是真正的敬虔。

敬虔的实际来自我们里面基督的加增

敬虔的实际在于生命的长大，而生命的长大乃是基督在我们里面的加增。这不是外面的表演，乃是向主再敞开自己，天天并时时接触他，与主成为一灵，被他充满、浸透并浸润，且被他浸没。这样，他就要从我们活出他自己，我们便自然而然、不知不觉地成为敬虔的人。我们也许不是有意要象神，要敬虔，但我们与主是一，一直被充满。我们里面的人被他所加强，他在我们里面每一部分安家，甚至我们被充满，成为神一切的丰满（弗三 16~19）。这样自然而然的，我们的一切所是，就是神的样式。这是敬虔之活的实际。我们不需要表演象神一样圣，或象神一样有爱。

敬虔在不同的人身上以不同的方式显明

假如我们都凭基督而活，以致被基督的丰富所充满，而成为神的丰满；我们就有生命的长大和敬虔之活的实际。若是如此，我们众人就都一模一样了么？既然我们都有神的样式，有敬虔之活的实际，似乎我们就要一模一样了。然而，敬虔乃是神显明在人身上。神自己是一样的，但神在人身上的显明却有所不同；神在人身上的显明乃是因人而异。我们能看见，神显在彼得身上是一种样子，显在保罗身上是另一种样子。在众使徒身上我们都能看见神的显明，但这显明却因人而异。

我们都欣赏使徒保罗的生活方式。一位小弟兄也许认为他该模仿保罗，好有神的样式；但这仅仅是有敬虔的外形。一九四三年在我病得很严重时，一位年长的同工姊妹汪佩真，她极有主的同在，特地从上海来探视我。她给了弟兄们，特别是给了姊妹们很大的帮助。她是这样一位在主里的姊妹，在她身上无疑地有一种外表。她住在我们中间大概两周之后，所有年轻的姊妹就开始模仿她。她说话有一种样子，所有的年轻姊妹就学着照那个样子说话。我病好之后，就对这些姊妹讲了一篇信息，告诉她们，这不是敬虔，这只是一种模仿，一种外形。我告诉她们，她们应当要真。她们该学习向主敞开自己，使他充满她们，这样他就会在各人身上，以他的方式显明出来。一切的显明都是出于主，但显明会是不同的。我再说，生命的长大乃是基督的加增、扩大和扩展；生命的长大不是任何只有外形的东西。

热心的事奉

生命长大与热心的事奉也有所不同。行传二十二章三节证明热心与基督作生命不同。保罗说他自己在接受基督以前，“在迦玛列脚前，按着我们祖宗严紧的律法受教，我为神热心，象你们众人今日一样。”保罗没有基督，却是热心的。那时几乎所有的犹太人都是热心的，却没有基督。什么是真实的热心？乃是被基督焚烧。当我们向基督敞开，让他进来充满我们，他乃是焚烧的那一位。他不仅要我们从我们流出来，也要焚烧我们，使我们火热，而焚烧别人。我们越接触他，越被他充满，我们就越被焚烧，也越火热。

真正的热心不是来自魂，乃是来自灵，如罗马十二章十一节说，“殷勤不可懒惰，要灵里火热，常常服事主。”我们怎能灵里火热？这需要我们从全人的深处，从我们的灵向主敞开，让主从我们里面充满我们。这样我们就会在灵里被焚烧，而灵里热心、火热。

我们必须学习如何分辨一个人只是火热、热心事奉神，还是被基督充满，被基督焚烧，而灵里火热。热心、火热必须是基督自己；这才是生命真正的长大。我们也许有基督在我们里面作生命，却没有生命的长大。我们若有生命的长大，我们就会被他焚烧，成为火热的。这是为着事奉真正的热心。

知识的加增

我们也必须看见生命长大与知识加增的分别。知识不是生命。今天在基督教里有太多知识。比较上来说，许多人有太多的知识，真正的生命却太少；虽然按他们所当知道的，他们仍知道得太少。知识本身只是教训和道理，而生命乃是基督自己。我们已经清楚看见，生命长大乃是基督的加增与扩大，而不是知识的加增。知识是魂里的东西，但生命乃是灵里的东西。我们若将魂里的知识去掉，所余留下来的就必是灵里的。

哥林多前书就是对付这件事。哥林多人所有的，不过是魂里的知识。因此这卷书告诉我们，知识叫人自高自大（八1）。那些哥林多信徒是属魂的，他们魂里有许多知识。因此

，使徒保罗劝勉他们，不要操练他们的魂，乃要操练他们的灵；不要学习更多知识，乃要更多接触主。在这卷书中他说，“但与主联合的，便是与主成为一灵。”（六17）魂满了知识，灵却满了基督。在这卷书里，我们有基督与知识相对。基督是在灵里的生命，其他的一切都只是魂里的知识。我们所知道的，无论是什么，甚至是关于神的知识，也可能只是魂里的知识。哥林多人以为他们懂得许多东西，因此使徒保罗对付他们，告诉他们，他们所知道的，只是魂里的知识。反之，他们所需要的，乃是在灵里真实地经历基督作生命。

知识是魂里的东西，而生命是灵里的东西。我们魂里所有的一切，只是知识。我们甚至可能魂里有许多关于基督的知识，但我们所需要的，不是向知识敞开我们的心思，乃是向主敞开我们的灵。今天我们需要一样东西，就是向主敞开自己、接触他，让他进来充满我们、浸透我们，让他安家在我们里面，使我们不是被对神的知识所充满，乃是被充满成为神一切的丰满。这是我们在这些日子里所着重的事。

恩赐的显明

生命的长大与林前十二和十四章所提神奇、超自然之恩赐的显明不同。很可悲的，在今天的基督教里许多基督徒以为神奇的恩赐等于生命。申言者巴兰的驴子说人话是很好的例子，说明神奇的恩赐不是属生命的（民二二 28）。驴子所说的，是真正、确实的方言。今天许多人扬言他们说方言，但我怀疑他们是说真正的方言。然而，即使一个人说真正的方言，那仍然不是生命。

哥林多前书不仅对付知识，也对付恩赐。不仅知识与基督相对，恩赐也与基督相对。一章二十二至二十三节说，“犹太人是求神迹，希利尼人是寻求智慧，我们却是传扬钉十字架的基督，对犹太人为绊脚石，对外邦人为愚拙。”神迹奇事是神奇、超自然的东西。我们说到恩赐时，必须谨慎，因为这件事非常复杂。我必须说真话，在我基督徒的一生中，我没有见过一个强调说方言的人是真正属灵的人。几乎所有坚持说方言的弟兄姊妹，都很难认识生命。

这里我们有一个分别。生命是一件事，恩赐的显明是另一件事。我们的确晓得，恩赐正确地显明是为着生命。然而，恩赐的显明并非生命本身。生命乃是基督，生命的长大乃是基督的加增和扩大。哥林多信徒当时最关心的是说方言，但保罗在三章告诉他们，他们不仅是幼稚的，甚至是婴孩（1）。他们说方言最多，但他们却是婴孩，因为他们被说方言打岔了。

说方言正确的用途乃是帮助生命，但哥林多人被说方言打岔了，结果他们在认识基督是他们的生命这件事上受了拦阻。知识不是生命，恩赐也不是生命。任何一种恩赐都不是生命，因为生命乃是基督自己。因此，生命长大乃是基督的加增，而不是任何一种恩赐的显明。说方言和神医是恩赐的显明；这些是为着生命，却不是生命本身。

能力的加增

生命的长大与能力的加增也有所不同。参孙非常有能力，但他所有的是什么？是生命，或只是能力？有时候人说彼得也很有能力。尽管如此，我常想彼得并不象参孙

那么有能力。彼得有能力，却是在不同的范围、在不同的方式里。参孙有从神来真正的能力，但那个能力不是生命。我们在参孙的记载里，看不见多少生命。

今天大部分的基督徒并不分辨能力和生命。就一面意义说，一个人甚至可能有一种属灵的能力，却仍非常缺乏生命。能力必须为着生命，但今天人误以为能力就是生命。一个有能力的人也许不是满了生命。我们必须分辨这二者。能力是为着生命，但能力本身并不是生命。无论我们的能力增加多少，我们在生命的长大上也许仍是贫穷的。生命要长大，需要十字架的工作，但能力并不需要十字架。

那么生命是什么？我要再说，生命乃是基督自己，真正生命的长大乃是基督的加增和扩大。我们如何能有基督的扩大？别无他路，我们要一直向主敞开自己、接触他，不仅一天一次，乃是时时、日常、天天都接触他。我们必须向他敞开自己，让他进来。因此，我们该忘记行为、敬虔的外形、热心的事奉、知识、恩赐和能力，而单单注意一件事，就是注意基督，向他敞开自己，接触他，吸取他，从他得着喂养，并且喝他。这样，我们就不是仅仅有行为的改良，乃是有变化。我们不仅有敬虔的外形，也有敬虔的实际。神有宝石的样子，象碧玉一样，我们也有碧玉的样子（启四 3，二一 11）。我们不仅在外形上，也在实际里变化成神的形像。

的确，我们越从基督得喂养并吸取他，我们就越被焚烧，而成为火热的；我们里面会有真实的热心；我们也会有真正的知识——不是魂里的，乃是灵里对基督真正的认识。我们会有经历，而不光有知识。我们对基督的认识，不仅是借着阅读和听讲，乃是借着对他的经历。我们也不是仅仅有恩赐的显明，乃是有生命的功用。生命的功用来自生命的长大；我们越从主得喂养，越将他接受进来，越在他里面长大，我们在生命上的功用就越显明。

然后我们就有生命的能力，就是内住的基督作我们真正的能力，就如林前一章二十四节所说，基督乃是神的能力和神的智慧。我们要更多认识并经历内里的生命，就需要学习分辨这一切事。我们该忘记一切，只记得生命，并且学习只作一件事，就是向基督敞开自己，接受他作生命树，从他得喂养，喝他，更多吸取他。这会产生真正生命的长大。

第七章 重生的内在意义

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

约翰福音一章十二至十三节，三章六节，以弗所书二章五节，约翰福音三章十四至十六节、三十六节，五章二十四节，六章四十七节，约翰一书五章十一至十二节，彼得前书一章三节，彼得后书一章三至四节，以西结书三十六章二十五至二十七节上，哥林多前书二章十二节，罗马书八章九节、二节，约翰福音十四章十六至十七节、二十六节，十五章二十六节，腓立比书一章十九节，以弗所书一章十三节，约翰一书二章二十七节，哥林多后书十三章五节，罗马书八章十节，以弗所书四章六节，约翰一书三章二十四节，四章十二至十三节、十五节，哥林多后书五章十七节。

与内里生命有关的事有许多，首要的一点就是重生。我们必须回到起头，来看重生这个点，因为许多人对生命还太缺乏认识，还不能将这些真理向人陈明。我们首先需要对生命的事有经历，然后我们需要学习简单明了地向人陈明，叫人印象深刻。

重生乃是新的出生，接受一个新生命

什么是重生？我们借着重生得着什么？重生的意思是再生，又生一次。重生乃是再生。我们都已经从父母出生，借此得着人的生命，使我们能在这地上生存。然而，我们所得着的生命，不是非受造、神圣和永远的生命。神的目的是将他自己这永远的生命、非受造的生命放在我们里面，以完成他永远的定旨。所以我们需要另一次的出生；这就是说，我们需要另一个生命。借着我们已有的出生，我们接受了一个生命。现在我们需要另一次出生，好得着另一个生命，这生命一点不差就是神自己。

约翰一章告诉我们，作神彰显的基督成了肉体，为使我们接受神作我们的生命。十二至十三节说，“凡接受他的，就是信入他名的人，他就赐他们权柄，成为神的儿女。这等人不是从血生的，不是从肉体的意思生的，也不是从人的意思生的，乃是从神生的。”我们接受基督的时候，就从神而生，这是第二次的出生，也就是重生。重生就是再生，从神而生。我们从父母生，接受了人的生命；但现在我们从神生，接受神圣的生命，就是神自己。

我们重生不是从肉体生，乃是从那灵生，从神自己生。约翰三章六节说，“从肉体生的，就是肉体；从那灵生的，就是灵。”从肉体生是第一次出生，但从那灵生是第二次出生。不仅如此，这重生发生在我们灵里。所以，重生乃是从神再生一次，就是在基督里并借着那灵，在我们从父母所领受的生命以外，又接受神作生命。我们应当这样向人陈明重生的真理。这些话简短、明了，且令人印象深刻。

借着重生，生命分赐到我们灵里

严格地说，不论我们曾否堕落，我们都需要重生。这给今天基督教的神学出了一个难题。今天的神学告诉人，因为我们堕落，我们的生命已经败坏了，所以我们需要一个更好的生命。一面说这是对的，但我们应当知道，即使人从来没有堕落，还是需要重生。人因罪堕落，就叫他的灵死了。现今借着主血的救赎，圣灵就得着地位，来赐生命给这死了的灵，将基督作为生命分赐到这灵里。我们的灵若只是活过来，那就仅仅是一种恢复。然而所发生的事不仅是恢复，乃是重生，是生命的分赐，因为圣灵把基督自己带进我们里面。以弗所二章五节翻作“叫……活过来”的字，原文意“赐生命”。每一种语言都有短缺之处，钦定英文译本将这字译为“使……复苏”（quicken）；这个字对英文译者是个难题。在英文里，我们可以将“眼睛”这个名词作动词用，如英文诗歌二百零六首（中文一六七首）说“The Bride eyes not her garment”，就是将“眼睛”作动词用，表示注视之意。

若是可能，我们也当将“生命”这辞作动词用：圣灵来“生命”我们。因此，五节这字希腊文的正确意义是“将生命放在我们里面”，其字根乃是“奏厄”（zoe），即神圣、永远的生命，与林前十五章四十五节里“赐生命的灵”这辞一样。圣灵来时，乃是作为生命之灵，进来“生命”我们。当我们“得着生命”，我们不仅“活过来”，也得着三一神在我们里面作我们的生命。我们是这样得了重生。我们再一次出生不是从肉体生的，乃是从神的灵，就是从神自己生的。因此，我们是从神生的。什么是重生？重生乃是从神再次出生，在我们借着父母所领受的生命以外，又在基督里并借着那灵得着神自己作为神圣的生命，进到我们里面来。

重生与创世记二章七节里的生命之气不同

在创世记二章七节，神吹到人里面的生命之气，仅仅是神创造的一部分，目的是叫人能活着。然而那时候，神没有将他自己摆在人里面。神造人所用的尘土成为人的身体，生命之气成为人的灵。那气不是神自己。一些基督教教师犯了严重的错误，教导在创造时神将他自己放到人里面。当时神仅仅将生命之气给人，叫人活着，那只产生受造之人的生命。

重生正确的定义乃是第二次出生，再次出生。我们都曾经从我们的父母出生过，借着那个出生，我们从父母领受了人的生命。现在我们有了一次出生，有人的生命在我们里面。然而这生命只适合我们在这地上生存，却不够叫我们完成神的定旨。神的目的是将他自己这永远的生命，神圣的生命放在我们里面，以完成他的定旨。所以我们需要重生，有第二次出生，接受神圣的生命到我们里面。所以约翰一章十二至十三节告诉我们，凡接受他的，乃是从神生的。三章六节也说，这些人在他们的灵里从神的灵而生。重生乃是从神生，在基督里并借着那灵将神接受到我们里面作神圣的生命，这是在我们天然生命以外的生命。我们乃是借着这生命，完成神永远的定旨。

我们借着重生之所得神圣的生命

我们借着重生首先得着的是生命，因为我们得着生命，我们人的灵就活过来。我们得着的这生命是什么？我们重生以前，已经有人的生命，就是从我们父母所领受的受造的生命。这生命不是真生命。这生命不过是暂时的，是真生命的影儿，正如我们每天接受的食物不是真食物，乃是基督作我们真食物的影儿一样。现在借着重生，我们接受了非受造的生命，这生命乃是神圣、属灵、属天、真实、且无始无终的永远生命。这生命一点不差就是在基督里并借着那灵的神自己。所有其他的生命不过是这生命的影儿。

约翰三章向我们证实，我们重生时，接受了神圣的生命。十四至十六节说，“摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来，叫一切信入他的都得永远的生命。神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信入他的，不至灭亡，反得永远的生命。”约翰三章三十六节，五章二十四节，六章四十七节，以及约壹五章十一至十二节也给我们看见，我们借着重生接受了永远的生命，就是神的自己。生命的律、生命的交通、生命的感觉以及生命的光都来自生命；我们可以说，这些都是我们重生时所接受之生命的副产品。

神圣的性情

生命总是带着性情。我们借着重生接受了神圣生命的素质，也接受了神圣的性情。彼后一章三节说，“神的神能，借着我们充分认识那用他自己的荣耀和美德呼召我们的，已将一切关于生命和敬虔的事赐给我们。”生命是里面的内容，敬虔是外面的彰显。神的神能，已将一切关于里面生命和外面敬虔的事赐给我们。然后四节说，“借这荣耀和美德，他已将又宝贵又极大的应许赐给我们，叫你们既逃离世上从情欲来的败坏，就借着这些应许，得有分于神的性情。”我们借着又极大又宝贵的应许，有分于神圣的性情，

神的性情。你知道我们里面有神的性情么？彼前一章三节说，“我们主耶稣基督的神与父是当受颂赞的，他曾照自己的大怜悯，借耶稣基督从死人中复活，重生了我们，使我们有活的盼望。”彼前一章说到借着基督的复活而重生，彼后一章说到有分于神的性情。这给我们看见，我们借着重生接受了神圣的性情。

那灵

我们借着重生也接受那灵到我们里面。以西结三十六章二十五至二十七节这段话论到重生。二十五节说到消极一面的洁净，二十六节告诉我们，我们的旧心和死了的灵得着更新。在这之后，二十七节上半说，“我必将我的灵放在你们里面。”神洁净并更新我们之后，将他自己的灵放在我们里面。这是最好的经节，给我们看见，我们重生时将那灵接受到我们里面。

神的灵，基督的灵，以及生命的灵

林前二章十二节也告诉我们，我们已经接受那出于神的灵。罗马八章九节说，“但神的灵若住在你们里面，你们就不在肉体里，乃在灵里了；然而人若没有基督的灵，就不是属基督的。”我们应当认识这些不同的辞。如今神的灵乃是基督的灵；今天这基督的灵乃是在我们里面的生命的灵（2）。神的灵，基督的灵，主要的目的是作我们的生命。新约圣经中找不到“能力的灵”这辞（提后一章七节能力的灵乃是人重生的灵，不是圣灵），然而罗马八章二节清清楚楚地有“生命的灵”这辞。这是因为住在我们里面的那灵主要的目的不是能力，乃是生命。我们里面的那灵如果是为着某种能力，那就是为着复活的能力，就是生命的能力。今天在我们里面神的灵乃是基督的灵，为着生命的目的。

实际的灵

这生命之灵住在我们里面乃是真理的灵，也就是实际的灵（约十四 17）。

保惠师

实际的灵作为基督的实际乃是保惠师（16、26，十五 26）。保惠师一辞的原文没有与之相当的英文字，所以由原文转借而成 Paraclete 一字。这字有两个意义，一是法律上的，一是民间的。法律用语是指律师，在法庭上料理你整个案件的人。一般用语是指护助者，服事、照顾你的人。你若需要食物，他给你食物。你若需要水，他给你水。你若需要药品，他给你药品，有点象护士所作的。今天生命的灵在我们里面作保惠师，所以这保惠师有全备的供应。腓立比一章十九节说，“因为我知道，这事借着你们的祈求，和耶稣基督之灵全备的供应，终必叫我得救。”

这里我们又没有适当的辞可以翻译。“供应”这辞乃是指丰富、全丰全足、包罗一切的供应。这是保惠师，耶稣基督之灵的供应。

基督的灵是生命的灵，是基督之实际的灵，他在我们里面作保惠师，在各方面照顾我们。我们若需要学习圣经的教训，这种教训是我们需要学习的。不要太注意有关各个时代、主宰的恩典和主宰的旨意的教训，却要学习认识生命实际的事。今天基督教中，太多人注意学习各种道理，却不注意关乎生命的教训。有关生命的事，普遍受到忽略。

印记与凭质

我们里面的圣灵乃是印记（弗一 13）。印记是所有权的戳记。举例来说，中国人买了书，就在书上盖印。我买了圣经总是盖上印，这样每个人都知道这本圣经属于我。圣灵住在我们里面作印记，见证我们是属于神的。圣灵作印记，宣告我们是神的基业和产业。

以弗所一章十四节和林后一章二十二节告诉我们，盖印的灵也是凭质。凭质乃是以神自己付清全额的保证、定金或担保。那灵作印，标明我们是神的基业，神的产业；那灵作质，担保神是我们的基业。

膏油涂抹

我们所接受的那灵也是膏抹的灵（约壹二 27）。

那灵还有其他许多方面，就如儿子名分的灵、圣别的灵以及智慧的灵（赛十一 2）。然而上述的各方面才是主要的。今天神的灵，基督的灵，在我们里面乃是生命的灵，也是实际的灵、保惠师、印记、保证和膏油涂抹。我们不仅需要在知识上认识，也要借着经历认识那灵的这些项目。

子

第四，我们重生也接受了子。林后十三章五节和罗马十章十节证明子，基督，在我们里面。

父

以弗所四章六节指明，我们借着重生也接受了父。这一节说，“一位众人的神与父，就是那超越众人，贯彻众人，也在众人之内的。”我们里面有神圣的生命、神圣的性情、那灵、子和父神。约壹三章二十四节说，“遵守神诫命的，就住在神里面，神也住在他里面。在此我们就知道神住在我们里面，乃是由于他所赐给我们的那灵。”四章十二至十三节说，“从来没有人见过神；我们若彼此相爱，神就住在我们里面，他的爱也在我们里面得了成全。神已将他的灵赐给我们，在此就知道我们住在他里面，他也住在我们里面。”十五节说，“凡承认耶稣是神儿子的，神就住在他里面，他也住在神里面。”这些经节充分证明神在我们里面。

我们借着重生得着什么？我们里面有神圣的生命、神圣的性情、圣灵、子和父神。你曾否充分认识你借着重生已经接受了这一切？这些不过是属灵的基本认识。今天许多基督徒以为他们知道许多事。他们的确知道，但他们所不知道的一件事就是生命。生命的事不象其他许多教训，并不在我们人天然的观念里。我们若察验一个基督徒，请他或她讲说生命的事，你就会知道今天基督徒到底在何处。生命的事被仇敌蒙蔽了。

我们重生接受的上述五项，实际上只是一样东西的五方面。父在子里面，子就是那灵，那灵是生命的灵，而神圣生命里有神圣的性情。子是父的具体化身，所以父在子里。那灵是子的实际，所以子乃是那灵。这灵作为生命的灵进到我们里面，而这生命里面有神圣的性情。我们所接受的神圣生命，一点不差就是神自己，但不仅是一个简简单单的神。父神是子神里的丰满，子神是父神的具体化身，子神实化为灵神，灵神是三一神的传输，进到我们里面作神圣的生命，并带着神圣的性情。

所有的神圣属性，如智慧、圣别、能力和爱，都在这灵里。我们若有这灵作为包罗一切的“药剂”，就有这一切神圣的属性。在这包罗万有的灵里，我们甚至有基督的人性，以及基督之死的功效和杀死的能力。借着重生，我们已经得着这一切。

我们重生时所发生的事

我们已经看过什么是重生，以及我们借着重生所得着的。现在我们可以来看我们重生时所发生的事。

我们的心得着更新

按照以西结三十六章二十六节，我们重生时，心与灵得着更新。重生以前，我们的心是石心。我们的心不是死的，圣经从来没有告诉我们说我们的心死了。圣经却告诉我们，我们的心刚硬，所以变得败坏且硬如石头。

三部分的人里面有两种心，物质的心和心理的心。医生对付物质的心，象我这样的小“医生”，对付心理的心。物质的心在身体里，但按照圣经，心理的心在哪里？新约福音的头一个辞是“悔改”，这是因为人的心思转离了神。悔改是将我们的心思转回，心思有所改变。我们悔改之后必须认罪，这是运用良心。在此之前，良心是麻木的，没有感觉，且是邪恶、漠不关心的。现在借着我们的悔改，良心开始起作用，使我们感觉我们有罪，所以我们自然而然地认我们所有的罪。此外，我们的情感爱世界而憎恨神，但借着悔改和认罪，我们的情感自然而然开始以神为乐并且爱神。在这之前，我们的意志也是刚硬且顽固的，就象摩西那时候法老的意志一样。

我们若将这四样一转离神的心思，麻木、感觉迟钝、毫无感觉、毫不在乎的良心，憎恨神的情感，与刚硬的意志一加在一起，我们所有的乃是一个石心。我们的心刚硬，象一块石头。但在我们重生的时候，灵神作了一件神奇而神圣的事，将我们心软化且更新了。他使我们的心思转向神，使我们的良心既被洁净的血洒过，就能加以运用，使我们的情感以神为乐并爱神，并使我们的意志不仅软化，而且是柔软且非常顺服的。借着这一切，我们的石心成了更新的心。这是我们重生时所发生的第一件事。

我们的灵得着更新

以西结三十六章二十六节说，“将新灵放在你们里面。”我们重生以前心硬如石，我们人的灵死了。这就是说，灵所有的功用都失去，灵没有了作用。然而我们重生的时候，心软化了，灵也活过来了。借着圣灵进到我们的灵里作我们的生命，我们的灵得着生命，活了过来。既然生命进到我们的灵里，我们的灵就有了生命。以上所说的都是重生的意义。我们要说明重生，就必须告诉人重生的定义和意义，我们借着重生所得着的，以及我们重生时所发生的事。

我们借着重生所成为的神的儿女

我们也必须来看借着重生我们成了什么。首先我们成为神的儿女，因为我们借着重生，就从神而生（约一 12 13）。

新造

我们借着重生也成为新造（林后五 17）。我们作为神的儿女，有神在我们里面作生命，但我们作为新造，有神在我们里面作我们的素质、元素和本质。旧造和新造之间有什么不同？旧造没有神作素质、元素和本质，但在新造里，神的素质、元素和本质与受造之物相调和。赞美主！今天我们得了重生！我们有神在我们里面作我们的生命，所以我们是神的儿女。我们也有神在我们里面作我们的本质和元素，所以我们是新造。

我们若能充分地告诉人重生的意义、我们重生的所得、我们重生时所发生的事，以及我们借着重生成了什么，我们对重生就清楚了。这对我们在生命里往前很有帮助。这些是内里生命的基本认识。

第八章 我们灵的光景与重生的关系

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

以弗所书二章一节、五节，歌罗西书二章十三节，约翰福音三章六节，以西结书三十六章二十六节，罗马书八章十六节，提摩太后书四章二十二节，约翰福音四章二十四节，罗马书一章九节上，以弗所书六章十八节，罗马书八章四至五节，哥林多前书二章十一节，加拉太书六章一节，彼得前书三章三至四节。

我们在本篇信息要看我们的灵在重生以前、重生的时候以及重生以后这三个阶段的光景。

我们的灵重生以前的光景

按照以弗所二章一和五节，以及歌罗西二章十三节，在我们重生以前，我们的灵死了。表面上看来，这几节圣经没有提到“灵”这个字。然而，想想我们重生以前的光景。我们重生以前，身体并没有死。我们的身体若死了，就应当把它埋葬。我们重生以前，魂也没有死。事实上，我们的魂非常活跃且活泼。我们身体没有死，魂没有死，我们的心也没有死，但是这两段话清楚地说我们死了。那么，我们是哪一部分死了？既然我们有灵、魂和身体，所以我们重生以前必定是在灵里死了。

灵死了主要的意思是说灵失去功用。我的眼睛若失去功用，那就是死的眼睛。灵的功用是接触神、接受神并感觉神。重生以前，我们的身体非常活，我们的魂在许多功用上也非常活跃，但我们的灵静止不动、没有功用并且对神没有感觉。我们的灵既然失去接触神的功用，就发死且沉睡。

我们的灵重生时的光景

按照上面所提到以弗所书和歌罗西书同样的经节，我们的灵在重生的时候也活过来了。不仅如此，约翰三章六节告诉我们，我们死了的灵不仅活过来，并且得了重生。这节说，“从肉体生的，就是肉体；从那灵生的，就是灵。”按照以西结三十六章二十六节，我们重生的灵也得了更新。我们死了的灵已经变得陈旧。凡是死了的东西就变为陈旧。死的东西是老旧的东西，就象一棵老死的树。现在死了的灵在重生的时候活过来，得着重生并更新。灵成为又活又新的灵。

我们的灵重生以后的光景和功用

我们灵的光景—由圣灵与基督自己内住

我们重生以后，良心被耶稣的血洗涤且洁净，灵的交通得以恢复，灵的直觉也变得敏锐。然而，有一件与我们灵的光景有关的事，比这些更重要。重生以后，神的灵现今在我们的灵里。不仅灵的本身同其三部分得着复兴，而且如今灵里有神的灵，就是基督自己。罗马八章十六节告诉我们，那灵如今在我们灵里。这一节说，“那灵自己同我们的灵见证我们是神的儿女。”提后四章二十二节印证基督在我们灵里：“愿主与你的灵同在。愿恩典与你同在。”这节圣经和约翰三章十六节一样重要，但几乎没有人注意到。约翰三章十六节说，神爱世人，甚至将他的儿子赐给他们。现在我们有了他的儿子，他在哪里？他就在我们灵里。

一些亲爱的基督徒，甚至某些基督教的教师说，灵与魂是一样的。然而，我们找不到一节圣经告诉我们圣灵在我们魂里，也找不到一节圣经说，主耶稣基督与我们的魂同在。罗马八章十六节说，圣灵同我们的灵见证；提后四章二十二节说，主与我们的灵同在。现在我们已经清楚我们灵的光景。我们的灵活过来、重生并更新，圣灵在我们灵里，并且主与我们的灵同在。我们的灵乃是处于非常健康且刚强的光景。

我们灵的功用

敬拜并接触神

现在我们可以来看我们重生之灵的功用是什么。敬拜并接触神乃是灵的事。约翰四章二十四节说，“神是灵；敬拜他的，必须在灵和真实里敬拜。”在整本圣经里，有一节告诉我们在魂里敬拜神么？借此我们能看见，灵与魂有所不同。这不是一件小事。我们不能用耳朵看，也不能用眼睛说话。这是用错了器官。接触神与敬拜神乃是在灵里的事。

事奉神

罗马一章九节说，“……在我灵里所事奉的神，可以见证……。”爱神是一件心的事，但事奉神是灵里的事。七章六节说，“但我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法，叫我们在灵的新样里服事，不在字句的旧样里。”这一节并不是告诉我们，要在心、心思、魂或身体的新样里服事。我们只能在灵里以灵的新样事奉神。敬拜神是灵里的事，事奉神也是灵里的事。

祷告

我们也在灵里祷告。以弗所六章十八节说，“时时在灵里祷告。”原文这里的灵字没有冠词，所以翻成英文应是用小写（spirit），指人的灵。

生活行动

我们也照着灵生活行动（罗八45）。

知道属灵的事

此外，林前二章十一节说，人的灵知道。知道神的事是一件灵里的事。我们灵的功用是敬拜、事奉、祷告、生活并知道神的事。

为主作工

加拉太六章一节说，“弟兄们，即使有人偶然为某种过犯所胜，你们属灵的人，也当用温柔的灵挽回这样的人，可是要当心自己，免得也被试诱。”挽回弟兄就是帮助弟兄；原则上，这是我们为主作工的一个例子。我们需要在灵里为主作工。

得着妆饰

彼前三章三至四节说，“你们的妆饰，不要重于外面的辮头发、戴金饰、穿衣服，乃要重于那以温柔安静的灵为不朽坏之妆饰的心中隐藏的人，这在神面前是极有价值的。”我们的妆饰必须在灵里。

上述关乎灵之光景的七个项目，足以代表灵的一切事：在灵里敬拜神、在灵里事奉神、在灵里祷告、在灵里生活行动、在灵里知道神的事、在灵里为神作工以及在灵里妆饰我们自己。主的话中有哪一段告诉我们在魂里敬拜、在魂里事奉、在魂里祷告或照着魂生活行动？四福音书中反倒有一些经节，主亲自告诉我们要否认魂，将魂置于十字架上。同样的，有什么经节告诉我们能在魂里认识神？林前二章十四节反而告诉我们，属魂的人，就是属于魂并且在魂里生活的人，不能领会神的事，却以神的事为愚拙。

灵与魂的不同

借这一切我们能明白灵与魂大不相同。二元论的教训说，魂和灵是一样的。然而魂和灵不一样，正如我们不能说耳朵是眼睛。耳朵和眼睛彼此非常靠近，但它们不一样。

路加一章四十六至四十七节说，“马利亚说，我魂尊主为大，我灵曾以神我的救主为乐。”这段主的话证明灵不是魂。这里魂作一件事，灵作另一件事。此外，尊大是一回事，喜乐是另一回事。尊主为大是魂里的事，以主为乐是灵里的事。我们不能说我们在我们的灵里尊主为大。按照尊大的正确意义，这是我们在魂里所作的事。

接受主话最好的路是接受其明言。这些经节非常清楚。我们在灵里敬拜神、在灵里事奉主、在灵里祷告、在灵里生活行动、凭着灵知道神的事、在灵里为主作工，甚至在灵里妆饰我们自己。的确有一个魂，且魂有其功能，但我们必须知道是灵在先。

所以我们不能说灵和魂是同义字，也不能说这两个字无论如何都通用。不，灵是灵，魂是魂。圣经中这两个字从来没有交互使用过，正如眼睛和耳朵彼此非常靠近，却是截然不同。

第九章 分辨灵与魂

[上一篇](#) [回目錄](#)



读经：

希伯来书四章十二节，帖撒罗尼迦前书五章二十三节，马太福音十六章二十四至二十六节，路加福音九章二十三至二十五节，罗马书八章六节，哥林多后书三章十七节。

我们已经清楚地看见灵的光景和功用。现在我们必须学习如何分辨灵与魂。希伯来四章十二节说，“因为神的话是活的，是有功效的，比一切两刃的剑更锋利，能以刺入、甚至剖开魂与灵，骨节与骨髓，连心中的思念和主意都能辨明。”骨节就是骨头，而骨髓是在骨头里面。我们怎样分辨骨节与骨髓，也必须分辨灵与魂。

分辨灵与魂并不容易，这是因为我们是堕落的人。我们已经看过，堕落之人的灵死了，已失去其功能。这就是说，堕落之人里面人的灵不尽功用。我们从小，甚至从我们出生那一天起，就不运用我们的灵。我们若有一段时间不使用任何一种器官，这器官就没有用了。一位专家曾经告诉我，我们若三个月不使用眼睛，眼睛就会失去视觉功能，需要很长时间才能恢复视力。我们这些堕落的人灵死了，很长一段时间没有用灵。然而，我们非常习惯使用我们的身体和魂。所以人堕落以后，心思变得过度发展，如今心思总是太活跃。甚至在我们得救、我们的灵活过来并更新以后，我们还是不习惯运用灵。

今天的心理学甚至不承认人里面有灵。心理学只承认身体和精神，也就是魂。然而圣经向我们启示，我们有第三个部分；我们不仅有身体和魂，而且有灵。帖前五章二十三节说，“且愿和平的神，亲自全然圣别你们，又愿你们的灵、与魂、与身子得蒙保守，在我们主耶稣基督来临的时候，得以完全，无可指摘。”我们的魂包含其主要的部分——心思、情感和意志。我们失去功用的灵已经活过来、重生并更新，然而我们还是不习惯用灵。

二十多年前，我住在华北一个小镇上。我们家和镇上其他人家一样没有电，长久以来都是用煤油灯。有一天，我们家装置了电。那时候我几乎每天探访人，从清早开始，晚上才回来。每当我回到家，我作的第一件事就是把脚踏车放好，然后取一根火柴点灯，甚至装好电灯以后还是这样。当我这样作，孩子们就笑我。我看见他们在笑，就对自己说，“愚昧的人哪，把火柴丢掉吧。”于是我到开关那里把灯打开。多年来我习惯取火柴点灯，现在电安装好了，但我还是不习惯。如今属天的“电”已经装置在我们灵里，但我们不习惯运用这一部分。我们还是习惯在我们魂里“取火柴”。

借着否认天然的心思、情感和意志而否认己

我们如何分辨灵与魂？每当我们这些重生的基督徒要作一件事时，我们必须学习否认魂和己的功课。我们若读马太十六章二十四至二十六节，以及路加九章二十三至二十五节，我们会看见魂就是己。这两段圣经清楚地告诉我们，否认己就是否认魂。我年轻时询问人否认己是什么意思，我实在不知道要否认什么。至终借着读主的话并借着经历，我们知道己就是魂。马太十六章二十六节说，“人若赚得全世界，却赔上自己的魂生命，有什么益处？”而路加九章二十五节说，“人若赚得全世界，却丧失自己，赔上自己，有什么益处？”这两段圣经证明，魂就是己。

我们已经指出，魂由心思、情感和意志所组成。所以现在我们对“我否认什么”这个问题有了答案。否认己就是否认我们自己的心思、情感和意志。心思、情感和意志加起来等于魂。我们若扣除心思、扣除情感并扣除意志，就什么都不剩了。我们不该只讲道理，要讲得实际一点。否认己就是否认心思、情感和意志。我们既是神的儿女，重生的人，并且是学习在主面前行事为人并讨主喜悦的人，当我们去为神、为弟兄甚至为自己作什么的时候，我们在一切所行的事上，都必须学习否认我们的己这个功课。

有人可能说，我们否认我们天然的心思、天然的情感和天然的意志以后，就什么都不剩了。似乎是这样，却也不尽然。实在还是有东西留下，那就是灵。我们可能无法指出灵的位置，但我们仍然必须操练灵。我们必须否认心思、情感和意志，而试着操练另一样东西（这当然不是指身体）。要实行这件事，试着作两三天，至终会有东西从灵出来。甚至在我尽话语职事的时候，我多次否认我所知道、所喜欢以及已经决定要说的。有时我这样作之后，里面一片空白，什么都没有，但我仍然站在否认这一切的立场上。几个小时以后，从我里面深处就有东西涌出，对我是清楚明白的。有时候是立即涌出，有时候是一点一点逐渐涌出。于是我知道要释放什么话语。

例如当我要看望一位弟兄时，我必须学习功课，否认我的心思、我的情感和我的意志。当我进到他的家并开始说话时，没有话语是出自心思、情感或意志的。我已经否认并弃绝我的心思、情感和意志。那时我不操练我的身体，乃是操练我隐藏的部分，最里面的部分，默默地祷告说，“主，我当说什么？”在我的心思里，我可能有许多话可说，从创世记经过诗篇到玛拉基书，又从马太福音经过使徒行传和罗马书直到启示录。此外，我可能想要聊天，特别是想谈些国际事务。这是我的情感，所以我必须接受十字架。我充满圣经知识的心思必须钉十字架，我乐于谈论欧洲、亚洲和非洲的情感，也必须置于十字架上。五分钟以后，我可能还是没有话语，所以我仍然仰望主。逐渐的，有话语从里面，就是从我的灵涌上来。

我可以告诉你们许多象这样的真实经历。许多次当我要释放信息，我就否认我的心思、我的情感和意志。我走向讲台的时候，里面什么都没有。负责弟兄提一首诗歌，每个人都唱，而我只是仰望主：“主，你的心思是什么？我在这里必须说什么？”有人祷告的时候，我仍然仰望主，在更多的唱诗与祷告期间，我继续仰望主。祷告之后，我必须站起来。我就走向讲台说，“请我们读”，我还不知道要读什么。当我说“请我们读”时，我仍然在仰望主。然后我说，“约翰福音”。我还不知道要读哪一章。即使我说“约翰福音”时，我还不清楚。接着我说“十四章”。这例子说明分辨灵与魂的路。这路乃是否认天然的心思、天然的情感和天然的意志。

一位弟兄和他的妻子可能早上起了口角，晚上这位弟兄也许询问别人这事该怎么办。他必须作的乃是将他的心思、他的情感和他的意志钉十字架。这样他就知道要对他的妻子说什么，并且凡他所说的，都会是出自灵的。在此之前，这位弟兄的心思和情感里，可能有许多现成的理由，可与他的妻子理论。他越想他的理由，就变得越强硬，最后就决定要怎样去对付他的妻子。这是己，这是魂。这位弟兄不该这样作。他该去接触主。他若这样到主面前去，就会学到功课。他里面有个东西会除掉他有许多理由的心思、他的情感和他天然的意志。他可能说，“主，我若将这一切都钉十字架，就什么都不剩了，我该怎么办？”主会说，“你就消失了；你钉了十字架，我就出来。”有东西会逐渐从他的灵上来，他就知道要对他的妻子说什么；凡他所说的都会是出自灵的。

我们不该试着推敲一件事是出于灵或出于魂。我们不该说，“这个太肤浅，必定不是出于灵；另外一个比较深，可能是出于灵。”我们绝不能这样来推论什么是灵。分辨灵与魂的路乃是否认己，一直否认我们天然的心思、我们天然的情感和我们天然的意志。然后我们会看见所剩的是什么，以及会显出来什么。

借着否认我们的己与操练我们的灵而聚会

我们来参加擘饼聚会时，该将我们所知道的钉十字架。我们不该照着我们所知道的或我们所喜欢祷告的来祷告。我们必须将我们的决定钉十字架。我们既然一直鼓励弟兄姊妹参与聚会，许多人也真是被说服了。所以擘饼聚会以前，一位弟兄可能预备好要祷告主的爱。于是他思想着约翰三章十六节，和林后五章十四节里基督那困迫人的爱，以致他的情感里满了负担，他便决定要祷告这个点。我们若这样祷告，我们的祷告就会死沉。这是错误的路。我们必须学习将我们所知道的、我们所喜欢的以及我们所决定要作的，都钉十字架。现在当我们来聚会时，我们要说，“主，我是敞开的。我的心思、情感和意志都已经钉了十字架，出于我的都一无存留。”这样我们就会操练从里面说话，凡我们所说的就都会是出于灵的。

分辨灵与魂的路乃是接受十字架。我们该学习将这个应用到我们自己身上。我们最初这样操练时，许多时候在我们否认己之后，我们似乎是一片空白。然而操练过一段时间，我们否认己之后很容易有话，因为我们的灵会操练得非常敏锐。练习并操练过一段时间以后，我们的灵会敏锐，我们也会习惯灵的敏锐感。我们都需要学这功课。我可以作见证告诉你们，甚至今天我也不清楚该释放什么话语。早晨我以为我该讲一个不同的点，但到了下午我有真实的负担要讲另一件事。我否认我的思想，说，“主，你想我下一点该接着讲什么？”

今天大部分基督徒不知道召会聚会正确的路。他们聚会只是照着成文或众所周知的传统、形式和规条。我们若都学习这功课，就是如何否认魂，而让灵里涌流出东西来，我们的聚会就要大大地改变。新约圣经哪一段话告诉我们，要以今天我们聚会的方式聚会？我们从基督教的背景，学得我们今天所采用的方式。我们聚会开始时先唱一首诗歌，但这样作的圣经根据何在？我们必须打破来自我们背景的传统、形式、天然的老路。你们若问我什么是聚会正确的路，我会说我不知道。然而我的确知道一件事，就是当我们众人都来在一起时，我们必须否认心思、否认情感并否认意志。然后我们就要看见从灵中有所涌出。

在最近的一次祷告聚会中，我很高兴我们不是从唱诗开始。我们一开始就祷告。有时候不使用任何诗歌，就把我们带到最高的诸天。后来还是有人提了几首诗歌，却打岔了聚会。当时我自己也提了一首诗歌，只是为了把大家带回来。有时候我们必须循着错误的方向，把人带回到正确的路上。这正是主对那两个往以马忤斯路上的门徒所作的。然而，我们原本就只该祷告，甚至也许该一直祷告到午夜。传统的知识是何等的辖制。主的灵在哪里，哪里就有自由和释放（林后三17）。

我无法告诉你们基督徒聚会正确的路，但我的确相信，正确的路乃是我们必须借着否认心思、情感和意志连同我们一切的形式，而来在一起。我们只必须作一件事—操练我们的灵。然后让我们看什么会显出来，我对这个有很重的负担。弃绝一切传统的路，这乃是启示，甚至是彻底的改变。我们没有任何圣经根据，证明我们目前聚会的方式是正确的。我不知道什么是正确的路，但我的确知道，我们必须作的乃是否认魂，并且不照着知识，乃照着灵聚会。这样，圣灵就有自由的出路。分辨灵与魂的路乃是否认消极的事物，然后积极的事物会涌流出来。学习这样作，试着这样作，你就会看见结果。

借着生命、平安和自由而认识灵

圣经中有两节主要的经文告诉我们认识灵的路。罗马八章六节说，“因为心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。”同样的，林后三章十七节说，“而且主就是那灵；主的灵在哪里，哪里就有自由。”罗马八章有两个钥辞：生命和平安；林

后三章说到自由。生命、平安和自由或释放，乃是认识灵的路。每当我们里面有生命、平安和释放，我们就在灵的路线上。知道我们是在肉体里的路，只有一个字：死。死与生命、平安和自由相对。当我们里面有死，我们就没有生命，我们也没有平安或自由。一个人若满了死，他不需要争辩自己不在肉体里。我们借着死就认识了肉体。同样的原则，我们借着生命、平安和释放就认识灵。

我们物质的身体里有生命，但任何人都很难将生命显给我们看。一个医生检验一具尸体，他找不到死的本身，但生命已不存在。我们借着身体所显出来的，就知道身体里有生命或死亡。我们来到一个人这里，若看见了死的彰显，这就显示出他的生命已不存在，我们就知道这是一个死了的人。我们也是借着一些彰显而知道一个人里面有生命。同样的，认识灵的路乃是借着灵的彰显，这彰显启示在上述两节经文中，就是生命、平安和自由。