

目 录

雅各书生命读经 (1 - 14)

第一篇 引言和基督徒之完全的实行美德 (一)

第二篇 基督徒之完全的实行美德 (二)

第三篇 基督徒之完全的实行美德 (三)

第四篇 基督徒之完全的实行美德 (四)

第五篇 基督徒之完全的实行美德 (五)

第六篇 基督徒之完全的实行美德 (六)

第七篇 基督徒之完全的实行美德 (七)

第八篇 基督徒之完全的实行美德 (八)

第九篇 基督徒之完全的实行美德 (九)

第十篇 基督徒之完全的实行美德 (十)

第十一篇 基督徒之完全的实行美德 (十一)

第十二篇 基督徒之完全的实行美德 (十二)

第十三篇 一种不是完全照着并为着神新约经纶的生活 (一)

第十四篇 一种不是完全照着并为着神新约经纶的生活 (二)

第一篇 引言和基督徒之完全的 实行美德（一）

[回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书一章一至十二节。

我们的生命读经，除了雅各书、马可福音、路加福音和使徒行传以外，新约圣经的各卷书都已经查读过了。我们所看过的二十三卷书中，有十卷书尤其重要，就是马太福音、约翰福音、罗马书、加拉太书、以弗所书、腓立比书、歌罗西书、希伯来书、约翰一书和启示录。我们也可以把哥林多前后书看作新约重要的书。这样，重要的书共有十二卷。

我鼓励所有的圣徒回头彻底复习新约中已有生命读经的二十三卷书。我鼓励你们要读每一卷书的恢复本、带着注解和串珠，也要读生命读经的信息。你如果这样研读，就会使自己丰富起来，也会使主的恢复增添丰富。我们若被这些丰富浸透，就能以传扬福音、陈明真理并供应生命这三种方式，与别人分享这些丰富。你若遇见反对主恢复的人，你也不必表白或争辩，只要作这三件事：传扬福音、陈明真理并供应生命。然而，为了要作这些事，我们自己需要先得着装备。

毫无疑问，在主恢复中的圣徒都爱主。但是，你虽然爱主耶稣，却可能还没有属灵的技巧或属灵的本原来传扬福音、陈明真理并供应生命。因此，我鼓励你们要

得着属灵的教育，并被我们所讲过新约各卷书信息所含的丰富浸透。你越被这些丰富浸透，就越得着装备，能向各式各样的人，以不同的方式传扬福音。你也能向其他的基督徒陈明真理。每一个真基督徒都爱慕真理。如果你向另一位信徒陈明真理，他会受真理的吸引。我们许多人进到主的恢复，是因着受到真理的吸引。此外，你不仅晓得怎样传扬福音、陈明真理，你还能借着向别人见证，你如何经历基督这包罗万有的一位，作你的生命和生命的供应，而将生命供应给人。

在美国主恢复中的圣徒还不多，只有八千人左右。但是恢复中所有的圣徒如果都被主话的丰富浸透，他们就会成为活的见证人。这样，主的恢复会有成千上万的宣报者，会有成千上万的圣徒传扬福音、陈明真理并供应生命。想想看，如果我们都这样得着装备，将会完成何等的事工！

然而，好多圣徒还没有得着装备来传扬福音、陈明真理或供应生命。所以当这些圣徒接触人的时候，他们好象无话可说，虽然心有余，但是话不足；甚至更多的人不能供应生命给人。为此我鼓励圣徒，要被主历年来所赐给我们的丰富浸透，这些丰富我们可以从生命读经信息中得到。

对雅各书不同的态度

我们从本篇信息开始雅各书的生命读经。信徒对于这卷书持有不同的态度。为主所用的著名改教家路德马丁说，雅各书是一封“稻草书信”。然而，有些基督徒

（特别是华人基督徒）却很欣赏这卷书，因为与他们的道德伦理背景吻合，这种背景乃是强调伦理和道德的完全。这等基督徒特别欣赏新约的雅各书和旧约的箴言。在西方，新约圣经与旧约圣经分开出版时，新约通常附带诗篇。但在东方，出版新约圣经时，通常附带箴言。西方的基督徒似乎喜欢诗篇，而东方的基督徒则喜欢箴言。

有人以为雅各书与箴言类似。相似之处可以从雅各在他的书信中所用的例证看出来：海中的波浪（一6），草上的花（10），太阳升起，热气薰烤（11）。当我们来到第三章，就会看见雅各论到舌头的难处时，用了二十个项目作例证（3~12）。雅各在四章十四节，用雾气来比喻人的生命；在五章七节，他用农夫等候作物成熟作例证。这种种的例证使雅各书蒙上箴言的色彩。因此，欣赏箴言的人也会欣赏这卷书信。我们在这次生命读经会看见，我也欣赏这卷书，只是我的欣赏是别有原因的。

神和主耶稣基督的奴仆

雅各书是这样起头的：“神和主耶稣基督的奴仆雅各”。雅各是主耶稣（太十三55）和犹大（犹1）肉身的兄弟。他不是主在地上时所拣选的十二使徒之一，但在主复活后成了一位使徒（加一19），并且是在耶路撒冷的召会中领头的长老（徒十二17，十五2、13，二一18）；他与彼得、约翰同被称为召会的柱石，且被保罗提为三柱石之首（加二9）。

雅各在雅各书一章一节称自己是“神和主耶稣基督

的奴仆”。在此雅各将主耶稣与神列为同等，这与不承认主神格的犹太教（约五 18）相反。

当主耶稣还在肉身时，雅各和祂在一起，可能不听从祂，也许多少还藐视祂。我们在约翰七章可以找到实例。但是主被钉十字架、复活并升天之后，这个主耶稣肉身的兄弟却成了祂的信徒，并且将他的长兄与神列为同等。因此，雅各说到他自己是神和主耶稣基督的奴仆。

雅各明白地承认主耶稣的神格。我欣赏雅各承认他肉身的兄弟耶稣是神，并且说他是神和这位主的奴仆。雅各这段话实在美妙。

十二个支派

雅各在雅各书一章一节接着说，“写信给散居的十二个支派：愿你们喜乐。”这里的十二个支派是指以色列的众支派。这指明本书信是写给犹太的基督徒，他们相信我们荣耀的主耶稣基督（二 1），本于信得称义（24），因真理的话得了重生（一 18），为神的灵所内住（四 5）；他们也是召会的肢体（五 14），等候主的回来（7~8）。然而，本书信称这些在基督里的信徒为十二个支派，如同神旧约经纶里的选民，也可能指明作者雅各对基督徒与犹太人，神新约经纶与旧约安排的分别，以及神在新约里已经将在基督里的犹太信徒，从神所看为弯曲世代（徒二 40）的犹太人中拯救、圣别出来，缺少清楚的看见。神在祂新约的经纶里，看犹太信徒不再是为着犹太教的犹太人，乃是为着召会的基督徒。他们是神的召会，应当与犹太人不同，从犹太人中

分别出来，就象他们应当与外邦人不同，从外邦人中分别出来一样（林前十32）。然而，作召会柱石的雅各，在他写给基督徒弟兄的书信里，仍然称他们为十二个支派。（这也许是他向犹太人中间一般富有的阶层，说了雅各书五章一至六节那段话的原因。）这违反了神新约的经纶。

雅各在一章一节并不是说，写信给十二个支派中的信徒，而是说，写信给十二个支派。十二个支派是犹太民族，但是彼得在五旬节那天称犹太民族为“弯曲的世代”：“彼得还用许多别的话郑重地作见证，劝勉他们说，你们要得救，脱离这弯曲的世代。”（徒二40）这弯曲的世代是由以色列十二个支派所组成。但是也许有人会指出，雅各在雅各书一章一节是说，写信给散居的十二个支派。这里的散居定规包括在五旬节后，由于逼迫而从耶路撒冷分散出去的犹太信徒（徒八1、4）。但分散在各地的，不一定是犹太基督徒。因此，无论如何，雅各事实上是使用了在旧约经纶里神给祂选民的称呼。在旧约时代，神把犹太人看作十二个支派。但是彼得在五旬节那天借着圣灵说话，把他们看作弯曲的世代，并嘱咐他们要得救。

雅各写信给散居的十二个支派，这种写法错了么？他的确不认为这有什么不对。但我们已经指出，这种称呼可能指明雅各对于基督徒与犹太人的分别，以及神新约经纶与旧约安排的分别，还不清楚。

我们在林前十章三十二节看见三种人：“不拘对犹

太人，对希利尼人，对神的召会，你们都不要成为绊脚石。”在这里我们看见，在新约时代，人分为三类：(一)犹太人—神的选民；(二)希利尼人—不信的外邦人；以及(三)召会—在基督里之信徒的组合。这指明犹太信徒应该视为一班为着召会的基督徒，和犹太人、外邦人有所分别。因此，犹太基督徒既是在基督里的信徒，就是召会的一部分，不应该与犹太人列为同类，因犹太人还是弯曲世代的一部分。雅各在他的书信最后一章，把受信者看作召会的肢体。那么，他怎么会将召会的肢体与是弯曲世代的犹太人列为同类呢？这明确指明，他没有清楚看见神的时代经纶。

基督徒实行的完全

雅各在雅各书一章一节的结尾，告诉受信者要喜乐。“愿你们喜乐”，原文意要快乐、欢喜、欢呼，用于问安或告别。

雅各书的主题是基督徒实行的完全。雅各不只论到基督徒的完全，更是论到基督徒实行的完全；这种完全在我们日常生活中，不是理论的，乃是实际的。雅各所教导基督徒实行的完全，是本书一个很着重的点。他在这卷书提到许多美德，都与这种完全有关系。雅各在一章二节开始向我们陈明这些美德。

借信忍受试炼

雅各在一章二节说，“我的弟兄们，无论何时你们落在诸般的试炼中，都要以为大喜乐。”在此我们看见，

头一个与雅各所论到基督徒实行的完全有关的美德，就是借信忍受试炼。

整个世界都卧在那恶者撒但里面（约壹五9）。撒但尽其所能，不断地反对神。每当人转向神，撒但就不愉快，他也不会容忍。一旦有人转向神，撒但就会挑动别人来逼迫他。保罗曾说，我们这班基督徒命定要受逼迫（腓一29）。因此，逼迫乃是我们基督里的信徒命定要得的分。所以，基督徒实行的完全，第一方面就是忍受试炼，这试炼也包含逼迫。

逼迫是一种受苦。然而试炼不仅仅是受苦，更是一种为着要试验、察验我们而临到我们的苦难。我们可以用学校的期末考来说明。作学生的都知道，期末考实在是一种苦难、试炼，但是这种试炼实际上对学生是有帮助的。学校若没有期末考，那么学生在课业方面可能会掉以轻心。但是当他们知道期末考将到，就会极其殷勤、聚精会神来读书。因此，期末考会帮助学生学习的必要的课业。基于这个原因，学生的父母应当为着期末考而感谢，因为晓得这能让他们的儿女得益处。

“属灵教育的学校”也有“期末考”和各种“考试”。这所学校的“校长”是我们的天父，祂为我们安排了各种试炼、各种考试。所有试炼都对我们有益。正如考试对学生有益，我们这些基督徒所面临的诸般试炼，对我们也都是有益的。

可能你相信主耶稣以后，认为基督徒的生活中应当没有苦难或试炼。你可能告诉自己：“我敬畏神，也爱

主耶稣，我是神的儿女。神的确爱我，不会容许任何不好的事临到我。”这是许多信徒的观念。但是试炼终究会来到。家人和朋友的反对是一种试炼，这种试炼甚于单纯的逼迫。逼迫是完成逼迫者的目的，而试炼却为神所用，来达到祂的目的。人也许会逼迫你，但神却使用那种逼迫作为试炼来试验你、察验你。

期末考有三重目的：试炼、试验并察验学生。同样的，我们这些信徒必须经过的种种试炼，也有试炼、试验并察验我们的目的。这等试炼对我们基督徒实行的完全，的确是一种帮助，因为神使用这些来成全我们。

借着试炼受成全

神乃是使用试炼来成全我们。我们若看见这点，就会感谢神借着试炼来成全我们。试炼不仅对我们属灵的教育与生命的经历有所帮助，对我们的性格和日常生活的行为也有帮助。你在信主以前，可能象狮子一样凶猛，但是经过一段时间的试炼后，“狮子”就被驯服了。我能见证，神用试炼“驯服”我，因而在我的基督徒生活中，实际地成全我。

雅各甚至在雅各书一章二节鼓励我们，落在诸般的试炼中，都要“以为大喜乐”。我们落在试炼中，还能以为大喜乐，原因在于这等试炼成全我们。请注意，雅各在二节不仅提到试炼，更是说“诸般的试炼”。这指明我们应当以各种试炼为大喜乐，而不只是当作某种试炼而已。一方面，我们不喜欢试炼、反对和逼迫；但是另一方面，我们经历这些事时，应当以为大喜乐，因为

神乃是使用诸般的试炼来成全我们。

[回目錄](#) [下一篇](#)



第二篇

基督徒之完全的实行美德（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书一章一至十二节。

雅各在雅各书一章二节勉励我们，落在诸般的试炼中，都要以为大喜乐。他在三节接着说，“知道你们信心所受的试验，产生忍耐。”这里的信心是指神在基督里所赐基督徒的信心（彼后一1，雅二1）。

信心所受的试验产生忍耐

雅各在雅各书一章三节说，我们信心所受的试验，就是我们的信心经过试炼、试验后，产生忍耐。我能见证，因着反对和试炼，我的忍耐增长了。我们所经过的试验产生出忍耐来。

忍耐和容忍不同。我们可能容忍，而没有太多的忍耐。我们的容忍可能很脆弱，但我们所需要的是一种能持久的容忍，这就是忍耐。

当人亏待你，你得先操练容忍。只是你会发现，光容忍是不够的，因为你经历试炼时，也需要忍耐。忍耐是我们的信心经过察验、试炼和试验所产生的。

齐备又完整

雅各在四节继续说，“但忍耐也当成功，好使你们齐备完整，毫无缺欠。”虽然雅各可能没有清楚看见恩

典与律法的分别，但论到基督徒的品行，他的书信却是特殊且显著地强调基督徒实行的完全，说到信徒应当齐备完整，毫无缺欠。这可视为本书的主题。这种基督徒行为上的完全，需要神行政对付的试炼（2、12），并信徒凭那借着栽种的话得蒙重生（18、21）之神圣出生的效能而有的忍耐。

齐备和完整有什么不同？我们可以用拼图为例，或者有助于解答这个问题。拼图齐备了，意思是所有的小片都齐全了。如果有一小片失落，拼图就不齐备。所以，齐备的意思是一个完整单位中的各部分都齐全。人的身体若缺失了任何部分，就不齐备。齐备就是一个单位的各部分都齐全。

然而完整是什么意思？我们用拼图为例，可以说，当所有小片都拼在一起，就有一个整体、完整的实体。假设一幅拼图有一百小片，如果全部的小片都齐全，那么拼图就齐备。然后再把这些小片都各按其位拼在一起，拼图就整体地完整了。因此，一章四节的“完整”一辞，是指一个单位整体的完整说的。

雅各在一章四节所用的“齐备”与“完整”，并不是同义辞。雅各在这一节的意思，是要我们具备基督徒实行的完全所该有的一切项目。如果我们各个项目都具备，我们就齐备了。接着，我们基督徒的完全就会完整；那就是说，我们就要有基督徒实行之整体的完全。

当雅各的著作论到基督徒实行的完全时，他形容得非常清楚，又很详细。一方面，这种完全必须是齐备的，

样样齐全；另一方面，也必须是一个完整的整体。因此，雅各在四节的末了说，“毫无缺欠”。他巴望受信者在基督徒实行的完全上，个个齐备完整，毫无缺欠。

向神求智慧

雅各在五节说，“你们中间若有缺少智慧的，就当求那厚赐众人，也不斥责人的神，就必有赐给他的。”神乃是借着祂的智慧，在基督里定了祂永远的计划，并将其完成（林前二7，弗三9~11，箴八12、22~31）。并且神在祂新约的经纶里，先使基督成为我们的智慧（林前一24、30）。神的智慧是基督徒实行的完全所必需的，所以我们需要向神求智慧。

照雅各书的内容看，雅各对神新约的经纶似乎没有清楚的看见，但他有智慧描述实行之基督徒生活的事。

雅各被称为祷告的人。他在这里嘱咐受信者要祷告求智慧，含示他的智慧是借着祷告蒙神所赐的。他在本书信里强调祷告（五14~18）。祷告乃是基督徒实行之完全的美德。

雅各在一章五节告诉我们，我们若缺少智慧，就当向神求智慧。我们要行为完全，最基本的需要是智慧。愚昧的人不能完全。如果我们充满智慧，那么我们在日常生活中的行事为人，就会完全。这指明我们的完全，主要是借着智慧执行出来的。智慧的人才会完全。我们若缺少智慧，就会说话愚昧而冒犯人。我们的说话会显出我们没有充足的智慧。当我们缺少智慧，就当向神求智慧。

雅各说，如果我们向神求智慧，祂会厚赐，也不斥责。厚赐就是单纯地、慷慨地、毫无保留地赐给（罗十二8，林后八2）。

雅各在这里的话指明他是敬虔而且认识神的人。他在雅各书一章五节并没有说，“你若缺少智慧，就当向我学习。让我给你上几堂课，或者给你一些书读一读，你就会有智慧。”雅各这样一位敬虔的人，并没有这样说；他乃是鼓励读他书信的人，要求神赐给。他认识神，特别晓得神是厚赐众人的。雅各在本节告诉我们，神赐给的时候，并不斥责。然而吝啬的人不肯给人；就是给，也会说些冷酷、刻薄的话。但那厚赐众人的神，不象这样的人。神厚赐众人，并且是赐给而不斥责。雅各既是敬虔的人，是认识神的人，当然领会这一点。

凭着信心求

雅各在六节接着说，“只是要凭着信心求，一点不疑惑；因为那疑惑的人，就象海中的波浪，被风吹动翻腾。”疑惑，原文或作摇动。人祈求时若摇动，就象海中的波浪，被风吹动翻腾。

心怀二意的人

七至八节说，“这样的人，不要想从主那里得到什么；心怀二意的人，在他一切的路上，都是摇荡不定的。”心怀二意的人，直译，双魂的人。神只给人造一个魂，具有一个心思、一个意志。信徒在祷告中疑惑，就使自己成了双魂的人，好象船有了双舵，方向不定。在祷告

中的信心，也是基督徒实行之完全的美德。

六至八节指明雅各的确是一个敬虔的人。毫无疑问，他是智慧人，是有信心的人，也是个祷告的人。他是这样一个认识神的人。

在升高与降卑中夸耀

雅各在九至十节继续说，“卑微的弟兄升高，就该夸耀；富足的降卑，也该如此，因为他必要过去，如同草上的花一样。”九节的夸耀，或作自豪、喜乐。卑微的弟兄因升高而夸耀、喜乐时，自然会赞美主（五13）。他不该照世俗的样子夸耀，不赞美主。虽然卑微的弟兄在升高时，就是在他得高举的情形中，很容易夸耀、喜乐并赞美主；富足的弟兄降卑，就不容易这样作了。无论是升高或降卑，喜乐而赞美乃是基督徒实行之完全的美德。

我们都该晓得，无论我们多富裕，环境总会改变。一个人可能今天富足，不久以后却变得贫穷。例如，某弟兄可能位居高职，但是出人意料的，他会忽然被贬职或撤职。因为这样的事会发生，所以我们不应当信靠我们的环境、财富、地位或教育。

雅各在一章十一节解释：“太阳升起，热气薰烤，草就枯干，花也凋谢，美容就消没了；那富足的人在他所行的事上，也要这样衰残。”对那些追求财富的人，这是何等严肃的话！但对那些失去财富而降卑的富足人，这却是安慰的话。

雅各在六节用海中的波浪为例，说明疑惑的心；在

十节用草上的花描述正在衰残的富足人；这里他用天上薰烤的太阳及其热气为例，说明在神行政的对付之下，人的财富衰残的原因。他在十七节甚至用星体的转动为例，说明与父神之不变相对的变动。在三章三至十二节说到舌头的难处时，他用了二十种事物作例证。不仅如此，他在四章十四节，用雾气描述我们生命短暂的出现；在五章七至八节，用农夫的恒忍教导我们如何等候主来。他是老练的智者，不仅有人生的阅历，也有借祷告从神圣源头求来的智慧（一5，三13、17）。然而雅各同情犹太教，与之妥协；这似乎使他受到拦阻，无法透彻看见神新约经纶之智慧的异象，如保罗所看见并在他书信中所揭示的。

得着生命的冠冕

雅各在一章十二节说，“忍受试炼的人有福了，因为他既受试验得了称许，就必得着生命的冠冕，这是主应许给那些爱祂之人的。”二至十二节说到试炼。试炼是来自信徒的环境，要借着苦难（9~11）试验他们的信心（2~3）。信徒因着爱主该极其喜乐地忍受试炼（2），好得着生命冠冕的福分。十二节的称许即对信徒信心的称许（3）。

生命的冠冕指生命的荣耀，生命的彰显。信徒靠着神的生命忍受试炼，这要成为他们的荣耀，他们的彰显，就是生命的冠冕，在主显现时作他们的赏赐，在要来的国度里给他们享受（二5）。

一章十二节的生命，指明十二至二十七节的基础思

想，乃是对神生命的迫切需要。生我们的父，以及祂生我们，叫我们在祂所造的万物中，成为初熟的果子(17~18、27)，所栽种生命的话(21)，以及完备的生命之律(25)，都证实这点。

雅各在十二节说，生命的冠冕是主应许给那些爱祂之人的。相信主是接受神的生命，使我们得救；爱主是在神的生命里长大成熟，使我们有资格得着生命的冠冕为赏赐，在国度里享受神生命的荣耀。

忍受试炼的路

雅各在二节说，“我的弟兄们，无论何时你们落在诸般的试炼中，都要以为大喜乐。”然后，在论到借信忍受试炼这一段话的末了，就是十二节，他说，“忍受试炼的人有福了”。雅各在三至十一节指出忍受试炼的路。我们如果要忍受试炼，首先需要向神求智慧。我们若不忍受试炼，也许表明我们缺少智慧，因为智慧的人总是忍受试炼。例如，一位结婚不久的弟兄被妻子得罪了，他就开始考虑要离婚，这是个愚昧的念头。这位弟兄若有智慧，就绝不会考虑离婚。有智慧的人并不这样想。这位弟兄需要智慧，才能合宜地对待妻子。

若没有智慧，我们基督徒的行为就不能完全。我们要完全，特别是要能忍受试炼，就需要智慧。我们若要忍受试炼，头一件要作的事乃是向主祷告，求祂赐给我们智慧。这种祷告当然必须凭着信心。

再者，如果我们要忍受试炼，就不应该对我们的环境有任何信心，因为环境会变迁。无论我们被高举或被

贬低，我们对环境的态度应该不改变。

我们要忍受试炼，就必须凭着信心祷告而求智慧。我们还需要对人生的虚空有真正的领悟。无论我们是富足或是贫穷，高贵或是低贱，人生总是虚空的。我们若有这样的领悟，就能忍受试炼，并且蒙福。

雅各说，忍受试炼的人有福了，因为他既受试验得了称许，就必得着生命的冠冕。这有力地指明，雅各认为基督徒实行的完全是来自神的生命，这生命是我们重生，从神而生的时候所得着的。我们借着重生所得的生命，如今必须发展成为冠冕。神的生命如何发展成为冠冕？乃是借着向神求智慧，并领会人生是虚空的。因此，我们需要智慧、祷告、信心，也需要领会人生的虚空；但最关键的乃是神的生命。

我们若没有神的生命，就不能忍受试炼。圣徒若领会他们里面有神的生命，并且操练这生命，神的生命就会发展成为冠冕。这冠冕是我们借着神圣出生所领受之内里神圣生命荣耀的彰显。这冠冕是主所赐给爱祂之人的赏赐。

需要对神新约的经纶有清楚的异象

我们已经看见，雅各是个敬虔的人，他认识神，也爱主。不仅如此，他也是个智慧人，是个祷告的人，也是有信心的人。他明白人生的真实光景，更是一个能够且愿意喜乐地忍受苦难的人。然而，这样一个敬虔的人也可能对神的经纶缺乏清楚的异象。历代以来，有许多象雅各这样敬虔的信徒，但是他们却缺乏对神经纶的清

楚异象。今天，可能有成千上万的信徒也是这样。有些基督徒可能以为象雅各这样敬虔就够了。他们以为认识神，爱神，作祷告的人和有信心的人，并且能喜乐地忍受试炼就够了。但是我们要说，作这样敬虔的人是不够的，因为连雅各这样的人，也可能对神在各时代的行动，缺少正确的看见。

我欣赏雅各书的原因，在于这封书信指出，我们可能认识神，爱神，满有智慧和信心，但对神的经纶却没有清楚的看见。我们都需要认识主的恢复是什么。主的恢复就是恢复神的经纶。

许多信徒象雅各一样敬虔；他们爱神，信靠神，并且凭着信心祷告。但是他们对于神的经纶，全然无知。这等信徒不能满足神的愿望。神心头的愿望，只能由一班认识神、敬虔并且象保罗一样对于神在今时代的经纶有清楚看见的人来完成。

我们已经指出，雅各在这封书信使用许多比喻：海中的波浪、草上的花、薰烤的太阳、星体、雾气与农夫的恒忍。雅各的确是老练的智者。他不仅人生阅历丰富，并且也借着祷告，从神圣的源头得着智慧。然而，他似乎因着同情犹太教，并与之妥协，使他受到拦阻，无法透彻看见神新约经纶的异象。

雅各是马利亚的儿子，而马利亚是虔诚、敬虔的妇人。路加一章记载她的赞美，指明她认识神的话，因为在她的赞美中，引用了旧约好几处的经节。毫无疑问，她必定教育儿女（包括雅各）要敬虔。因此，雅各是在

犹太教的气氛中受栽培的，雅各可能是爱犹太教的人。

雅各同情犹太教，与之妥协，这个事实可见于行传二十一章。雅各与其他的长老告诉保罗说，犹太人中信主的有多少万，并且为律法热心。我们读了这一章，就可以看见，对于雅各和一班在耶路撒冷的人，属灵的天是不晴朗的，反倒阴霾笼罩。对雅各来说，天可能是被他的敬虔所笼罩，他与约翰、彼得同被誉为召会的柱石；没有疑问，他还是领头的一位。雅各虽然受人重视，但他对于神的行动却有搀杂，模糊不清。这种搀杂也是神差遣罗马帝国的太子提多，带着罗马军队拆毁耶路撒冷连同圣殿的一个原因。这件事如果没有发生，那么犹太教和神新约经纶互相搀杂，可能会持续好几个世纪。但是神绝不认可，也不称许这种混杂。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第三篇

基督徒之完全的实行美德（三）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书一章十三至二十七节。

对雅各书的平衡观点

我们研读保罗的著作和有关的生命读经以后，没有疑问，将受影响而领受神经纶的亮光，并且厉害地为着神的经纶。但是，我们可能不注意我们的行为，或忽略基督徒实行的完全。因此，我们需要雅各书的平衡。

路德马丁曾说，雅各书是一卷稻草书信。路德这样说，实在有失公平，并且不正确。我们应当晓得，保罗的著作启示出神的经纶后，神把雅各书摆进来，这是在主后三九七年迦太基会议中，才被完全承认的新约七卷书之一。在此之前，这封书信是否该算为圣言的一部分，尚未确定。最终，雅各书被公认为圣经的一部分。

平衡的话

雅各书显著的特点，乃在于指明我们可能在神的经纶上很刚强，但在个人日常生活中，在基督徒的行为上，却还不齐备完整。我们中间有许多人能见证说，我们已经看见神经纶的异象，并且我们绝对为着这个异象。然而，我们还需要注意我们日常生活的行为。某弟兄可能轻易向妻子动怒，某姊妹可能对待丈夫的态度不合宜。这样，那位弟兄和那位姊妹都还没有齐备，也不够完整。

这说明一个事实，就是我们需要雅各书平衡的话。

厉害警告

雅各书除了给我们平衡外，也是一个厉害的警告：一个人可能非常敬虔，却不清楚神新约经纶的异象。从召会历史来看，雅各以敬虔生活闻名。根据记载，雅各花许多时间跪着祷告，以致两个膝盖都长了茧。雅各的确是个敬虔的人、祷告的人，他的书信强调祷告。虽然如此，雅各可能并不清楚恩典与律法的分别；那就是说，他可能没有清楚看见神的经纶。他的著作暗示这种光景。然而，他的书信特殊且显著地论到基督徒的行为，并强调基督徒实行的完全。因此，雅各在一章四节指明，信徒应当“齐备完整，毫无缺欠”。

我们该公平地指出，雅各书是给我们平衡和警告。我们需要这卷书，否则，圣言中便会有漏洞、缺失。

重要的是，我们对于雅各书不可持不平衡的观点。一面，我们要看见，这封书信指明雅各可能缺乏对神经纶清楚的看见。另一面，本书指出需要有基督徒实行的完全。新约的二十七卷书中，有十四卷是保罗写的。保罗的书信是论到神的经纶。这经纶是重要而关键的。但是，要执行神的经纶，我们需要基督徒实行的完全。这意思是说，我们的日常生活不可以随便。我们可以用在军中当兵的人为例来说明这事。当兵的人主要的职责，在于为国争战；但一个当兵的人要作个好战士，就需要有正当的日常生活。同样的，我们虽然是神经纶的精兵、战士，我们仍需要在日常基督徒生活中齐备完整。

雅各书的地位

雅各书的地位，可由这卷书在新约各卷书的排列中所占的次序表明出来：雅各书乃是紧接在保罗的十四封书信之后。保罗的书信，从罗马书到希伯来书，都是论到一个重要的主题，就是神的经纶。我们可以把这些书信比作一座建筑物主要的入口，而雅各书则可以比作这入口旁边的小门。虽然保罗书信的“入口”相当关键，但我们还需要雅各书这扇“门”。

基督徒生活平衡的重要性

雅各书对于一班基督徒生活不平衡的人，是一种平衡。在你的基督徒生活中，你可能完全是为着神的经纶；然而，在你个人日常的生活中，你在说话行事上可能非常短缺。你在许多事上可能缺少智慧。你虽然是一个好战士，为着神的经纶争战，但是你的日常生活可能不齐备、不完整。你可能不十分信靠神，也不为你的需要向祂祷告。因为你在大事上很好，但在一些实际生活的事上有缺欠，你的基督徒生活就需要平衡。雅各书给我们的第一项，乃是这不可或缺的平衡。

我们已经指明，雅各书也是一个警告。雅各在基督徒实行的完全上相当特出；他是敬虔的人，认识神，爱神，也向神祷告。但雅各受他的敬虔所拦阻，为他的宗教所蒙蔽，以致不能清楚透彻地看见神新约经纶的异象。

雅各在一章二十七节提到“在神与父面前，那清洁没有玷污的虔敬”。就正当为人的行动举止来说，我们

需要虔敬。我们可能绝对为着神的经纶；然而，我们对人说话、待人处事的方式，可能并不得当。假设某弟兄说，“你不晓得我是完全为着神的经纶么？我已经牺牲了一切。我天天把前途献给主，来为着祂的经纶。你不欣赏么？”不错，这位弟兄可能是为着神的经纶，但是，他还需要在日常生活中有基督徒实行的完全。我们再一次看见，我们需要平衡：我们需要对神的经纶有清楚的异象，也需要基督徒实行的完全。

我们应当从雅各书得着警告，就是我们可能很敬虔，但对神的经纶还不够有清楚的看见。某人可能在日常生活中敬虔、谦卑、温柔，却不能为神的经纶争战。我们要为神的经纶争战，就必须学习正确的战略。保罗是一个平衡的人。一面，他是绝佳的战士；另一面，他是敬虔的人。保罗甚至鼓励他的青年同工提摩太，要操练自己以至于敬虔（提前四7）。我们在注意神的经纶重大的事时，不应该忽略我们个人日常生活的实际细节。

今天大多数的基督徒注意日常生活次要的事，过于注重神新约经纶重大的事。事实上，许多有心追求的基督徒很少注意真正重要的事项。这等基督徒可能很虔敬、敬虔，多多祷告，有信心又有忍耐，也爱神。在他们的基督徒生活中，他们效法雅各，但是他们还没有看见神的经纶。

因着我们有可能是这样的基督徒，我们需要受警告，知道我们也许敬虔，却没有看见神的经纶。我们在

基督徒的行事为人方面，可能已经齐备完整；但我们可能不晓得如何争战，来执行神的经纶。因此，我有负担强调基督徒生活平衡的重要性。我们需要看见神的经纶，也需要在个人日常的生活中受成全，使我们既齐备又完整。我们需要雅各书的平衡与警告。我们对待这卷书要公正，承认保罗书信的“入口”还需要有雅各书这扇“门”的帮助。

凭着神圣的生命，拒绝试诱

在雅各书一章二至十二节，我们看过本书所论基督徒之完全在实行上之美德的第一项：借信忍受试炼。在一章十三至十八节，我们来到第二项：神所生的，拒绝试诱。

在十三至十八节，第一件事是拒绝试诱，第二件事是神借着重生，生了我们。神使我们有了新的出生。任何一种出生总是分赐生命。神重生我们时，使我们有神圣的出生，神圣的生命就分赐到我们里面。这几节含示，我们是凭着神圣出生时所领受的神圣生命来拒绝试诱。因此，本段的标题是“神所生的，拒绝试诱”。

因着我们是神所生的，如今我们是神的儿女，有神圣的生命。这神圣的生命是我们拒绝试诱的凭借、“资本”。神圣的生命已经储存在我们里面，因此我们有拒绝试诱的本能、能力、力量和大能。

被私欲试诱

十三节说，“人被试诱，不可说，我是被神试诱，

因为神不被恶试诱，祂也不试诱人。”被试诱，或译为，被试验，被考验。二节、十二节的试炼，原文是十三和十四节之试诱的名词。这二辞非常相近，都是指试验、考验、验证。被外面环境的苦难试验、考验、验证，乃是试炼（2）；被里面私欲的引诱试验、考验、验证，乃是试诱（14）。二至十二节是说到试炼，十三至二十一节是说到试诱。就试炼而言，我们该靠着爱主忍受，好得着祝福——生命的冠冕；就试诱而言，我们该借着领受那栽种的话抵挡，好得着救恩——魂的得救（21）。

雅各在十三节说，神不被恶试诱，祂也不试诱人。不被试诱，原文意，未受试验的，不能试验的；因此是不可试诱的，不被试诱，不能被试诱。那试诱者（太四3，帖前三5）是魔鬼，不是神。

雅各在雅各书一章十四与十五节继续说，“但各人被试诱，乃是被自己的私欲勾引诱惑的；然后私欲怀了胎，就生出罪；罪既长成，就产生死。”那试诱者魔鬼，是生出罪的父（约壹三8、10），他借着罪（林前十五56）掌死权（来二14）。他将罪注入亚当里面，死就借着罪遍及众人（罗五12）。

试炼和试诱

我们在基督徒的生活中，受到两类事物的试验。一类是积极的，另一类是消极的。第一类包括试炼和苦难，为要考验、验证我们。逼迫、苦难与恶劣的环境，试验、考验、验证我们在神面前到底站在哪里。第二类是消极的，包括试诱。例如，你的同事可能被撒但利用，试诱

你去从事属世的活动。你也可能在许多方面被试诱。也许你的邻居买了一辆新车，你看见那辆车，也想要拥有一辆，这就是试诱。

试诱象试炼一样，也考验我们、验证我们。受外面环境的苦难考验是一种试炼，但受里面私欲的诱惑所考验，则是试诱。有人邀我们去从事世界的活动，或我们看见别人的新车，会激起我们里面的私欲。这不是试炼，而是试诱。我们需要忍受试炼，却要抵挡试诱。我们要忍受试炼，就需要智慧；但要抵挡试诱，仅仅有智慧是不够的。我们要抵挡试诱，就需要神圣的生命。

在我们基督徒的生活中，试诱比试炼更常见。我们可能隔一段时间会有试炼，但试诱却是天天，甚至时时地临到。有时候，试诱接二连三而来。例如，一个青年人看见同学有一枝奇巧的笔，就立刻受到试诱，也想要有一枝那样的笔。

连一枝笔也会成为我们的试诱，原因在于我们里面有私欲的“细菌”。如果我们里面没有这些细菌，就没有一事物能试诱我们。我们里面的私欲叫许多事物成为我们的试诱。我们需要抵挡的，事实上不是试诱我们的东西，而是我们里面的私欲。我们已经指出，要应付这一点，单靠智慧是不够的。我们可能有智慧，却没有能力抵挡私欲。我们要抵挡里面的私欲，就需要另一种生命，就是神的生命。

借着真理的话重生

我们在后面将要看见，雅各书一章十八节说，我们

的父用真理的话，就是神圣实际的话，生了我们，重生了我们。当我们听见福音，我们乃是听见神实际的话。我们接受这话时，就重生了。借着神圣的出生，神圣的生命就分赐到我们里面。如今我们不但拥有神圣的生命，也享受这生命连同其神圣的性情。这生命是一股力量，是内里的大能，我们靠着这生命就能抵挡我们里面私欲的细菌。

众光之父

雅各在十六至十七节说，“我亲爱的弟兄们，不要看错了。一切美善的赐与、和各样完备的恩赐，都是从上头，从众光之父降下来的，在祂并没有变动或转动的影儿。”这里的赐与是指给与的行动，恩赐是指给与的东西。这里的众光是指天上的光体，父是这些发光体的创造者、源头。在祂并没有转动的影儿，不象天上的星体有转动投射的影儿，如月亮因绕转而有盈亏，或日蚀时太阳被月亮所遮；因祂不变动，也不转变。既是这样，祂就不能被恶试诱，也不试诱任何人。

照十七节所说，赐与和恩赐都是从上头，从众光之父降下来的。多年前，我以为十七节的光是指属灵的光，以为雅各在这里是说，神是这些属灵之光的父。但近年来我发现，这不是指属灵的光，而是指天体，如太阳、月亮、行星和众星。

神如何被称为众天体的父？祂被称为众光之父，因为这些光体是祂所造的。照行传十七章来看，凡神所造的，都是祂所产生的。从这一面的意义说，祂是祂所产

生之物的父。因着天体是神所造的，所以，祂乃是众光，众光体之父。

雅各说，众光之父并没有变动，或转动的影儿。多年前，我以为这句话的意思是说，因着神从不转动、从不转变，在祂就没有黑暗的影儿。然而我虽然这样领会，里面还是有疑问，不知道这是不是这里的真义。雅各到底是不是说，神从没有转变，在祂并没有黑暗？最后，我才晓得雅各在这一节是指天体的移动，如行星在轨道绕行或旋转，这种移动会产生黑暗，正如日蚀一样。但神没有转变，在祂并没有象天体照着轨道运行那样的变动。

如今我们明白，雅各说到太阳系里的星球，是要给我们看见，那位生我们的父是稳固的，在祂并没有转动。因此，我们不该说，我们是被神试诱。因着神是稳固的，祂并不试诱任何人，也不能被试诱。雅各基于领会神是稳固的，就强调这个事实：生我们的父从不试诱我们。相反的，每当我们被试诱，乃是被自己的私欲所试诱。然后私欲怀了胎，就生出罪；罪既长成，就产生死。私欲是试诱的因素，产生罪，罪又带进死。

祂所造的万物中初熟的果子

雅各在十八节论到父神：“祂照自己的定意，用真理的话生了我们，叫我们在祂所造的万物中，成为初熟的果子。”神这定意是出于祂自己的旨意，借着祂的意愿，要借着生我们，叫我们在祂所造的万物中，成为初熟的果子，以完成祂的定旨。

黑暗的源头，罪，产生死（15），但众光之父生了我们，叫我们在祂所造的万物中，成为初熟的果子，满了旺盛、首先成熟的生命。这是指神圣的出生，就是我们的重生（约三5~6），是照着神永远的定旨完成在我们身上的。

照雅各书一章十八节来看，神是用真理的话生了我们。真理的话是指神圣实际的话，就是三一神所是的话（约一14、17）；这话乃是生命的种子，借此我们蒙了重生（彼前一23）。

雅各说，神用真理的话生了我们，叫我们在祂所造的万物中，成为一种初熟的果子。神要更新祂的整个创造，好得着以新耶路撒冷为中心的新天新地（启二一1~2）。首先祂借着所栽种生命的话，将祂神圣的生命分赐到我们里面，重生我们作祂新造中初熟的果子，使我们过完全的生活。这该是基督徒实行之完全的种子。这生命要终结于神永远的新宇宙中那活的中心，新耶路撒冷。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第四篇

基督徒之完全的实行美德（四）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书一章十九至二十七节。

快快地听，慢慢地说，慢慢地动怒

在本篇信息中，我们要来看雅各书一章十九至二十七节。雅各在十九节说，“我亲爱的弟兄们，这是你们所知道的，但你们各人要快快地听，慢慢地说，慢慢地动怒。”你们所知道的，也可翻作，你们要知道的。听，试诱我们说；而说，乃是那点起忿怒的火（参三6）。我们若勒住自己不说（参一26），就能平息忿怒。雅各在这里的话，乃为加强他对基督徒实行之完全的观点，语调很象旧约的箴言（箴十19，十四17）。

雅各在雅各书一章二十节接下去说，“因为人的忿怒并不成就神的义。”神的义无需人的忿怒帮助；要成就神的义，人的忿怒是无用的。

用温柔领受那栽种的话

雅各在二十一节继续说，“所以你们既脱去一切的污秽，和盈余的恶毒，就该用温柔领受那栽种的话，就是能救你们魂的话。”这里将神的话比作有生命的植物，栽种到我们里面，并在我们里面长大、结果，使我们的魂得救。我们需要用温柔，用全般的服从，领受神这话，

毫不抗拒。

按本章全文看，魂的得救包含忍受环境的试炼(2~12)，并抗拒私欲的试诱(13~21)。雅各对魂得救的看法有点消极，不象保罗那样积极；保罗说，我们的魂能借着那更新人的灵得着变化，甚至变成主的形像，从荣耀到荣耀(罗十二2，弗四23，林后三18)。

我们要珍赏雅各所说，我们要用温柔领受那栽种的话，就是能救我们魂的话。保罗的著作没有用“栽种的话”一辞；这种说法指明话是有生命的。雅各在这里把话比作一棵活的植物，栽种到我们的心田里。这样，话就成了栽种的话。神的话栽种到我们心田里以后，就会长大，成了救我们魂的能力。

雅各书一章二十一节告诉我们，要用温柔领受那栽种的话。这一节的温柔并不是指柔和，而是指服从而不抗拒。用温柔领受话，就是不拒绝，反而服从这话。我们应当用完全的服从，领受神栽种到我们里面的话。神的话无论怎样说，我们都应当说“阿们”而领受。正如诗歌所说的，我们应当“阿们神的话语”(补充本诗歌四一四首)。

如果我们用温柔、用服从领受那栽种的话，这意思就是说，我们绝对向神的话敞开。我们就好象田地，敞开着从农夫领受种子，从天领受雨水。神把祂的话栽种或播种到我们心里，我们应当用温柔领受。这就是用温柔领受那栽种的话。这话是活的，所以栽种到我们心里之后，就会生长。不仅如此，话生长的时候，会救我们

的魂。

栽种的话能救我们的魂

雅各在十四至十五节说，“但各人被试诱，乃是被自己的私欲勾引诱惑的；然后私欲怀了胎，就生出罪；罪既长成，就产生死。”在这里我们看见，试诱和我们的私欲有关。不仅如此，私欲又和魂大有关系。救我们的魂，包括使我们忍受试炼和抗拒试诱。

逼迫、试炼和试诱，主要的是影响我们的魂。例如，某弟兄的新车失窃了，他因此而忧愁；他乃是在魂里受苦。同样的，某弟兄若失业了，他也会在魂里受苦。多数的苦难总是影响魂。我们要如何抵挡这些苦难？正如我们已经指出的，抵挡苦难的能力是借着我们里面的神圣生命而有的。我们是神所生的，也是凭着神圣的生命来拒绝试诱。

借话得着喂养

我们若要拒绝试诱，就需要借着领受那栽种的话，而得着喂养。我们可以用吃食物来说明。我们虽然身体健康，还需要天天吃有营养的食物。我们虽然有肉身的生命，仍然天天需要喂养。我早上如果没吃早餐，就没有力量作工。神圣生命的原则也是一样。神借着重生将祂的生命分赐到我们里面，但这生命还需要喂养；我们所需要的喂养就是那栽种的话。我们需要天天读圣经，好领受神的话。我们的属灵生命每天都需要一顿丰盛的“早餐”。我们吃属灵的早餐时，乃是领受那栽种的话。

每天早晨神把祂的话栽种到我们里面时，这话就成了我们里面之人的滋养，并加强我们的灵。我们的灵一旦得着加强，就会托住我们的魂；结果，我们的魂就会有力量抵挡苦难、拒绝试诱。这意思是说，我们借着那栽种的话所带来的滋养，经历魂的得救。

我们的魂若不是这样得着加强的话，就不能抵挡试炼和试诱。例如，某弟兄若没有借着所栽种的话得到滋养，他的魂就经不起失业或财物亏损的打击；这种损失总是影响我们的魂。撒但利用这些苦难叫我们下沉。那么，我们的魂在这种苦难中如何能得着扶持？我们的魂惟有借着由栽种的话所滋养的灵，才能得着扶持。保罗有了这种领会，就为众圣徒祷告，使他们得以加强到里面的人里（弗三16）。我们的魂需要在里面的人里得加强，而里面的人就是灵。灵如何得加强？乃是借着得着神那栽种之话的滋养而得以加强的。

我们中间许多人能作见证，我们的灵借着神那栽种的话而得着加强。我们如果早晨花一点时间，接受神的话到我们里面，我们的灵就会得着加强。因着灵得着加强，我们的魂就得着扶持。我们的魂既如此得着扶持，就能够忍受试炼，并且拒绝试诱。

我们从经历中晓得，我们的灵若没有得着加强，我们的魂若没有借着刚强的灵得着扶持，我们就很容易被试炼或试诱所制伏，结果就是失败。这意思是说，我们的灵虽然得救了，但我们的魂并没有天天得救，反而天天受亏损；我们甚至丧失了魂。你晓得我们为什么丧失

我们的魂么？我们丧失我们的魂，因为它没有从我们的灵得到扶持。我们的灵若“泄了气”，缺乏属天的气，就不能托住我们的魂。因此，我们需要那栽种的话，来把我们的灵“充气”。我们的灵若充满神圣的气，就会刚强起来，并且能够扶持我们的魂。结果，我们的魂就会得救。

我们需要天天用温柔领受那栽种的话，就是能救我们魂的话。那栽种的话满了能力，能救我们的魂。雅各书一章二十一节所说的这话，乃是雅各著作中的绝佳之点。

我们的魂每天都受外面环境的苦难，以及里面诱惑人的私欲所考验。因此，我们的魂需要得救。我们已经指出，我们的魂要得救，就需要借着天天从那栽种的话得到喂养，而使魂得扶持。这需要我们领受神的话，正如我们天天接受食物一样。小孩若不吃东西，就会体弱、不健康。小孩若拒吃有营养的食物，那么他在吃的事上就不服从、不温柔。每一个小孩都应当用温柔领受母亲所供应的食物。他若这样吃有益健康的食物，就会强壮、健康起来。同样的，我们需要用温柔领受那栽种的话。

完备的律法

雅各在一章二十五节提到那完备自由的律法：“惟有详细察看那完备自由的律法，并且时常如此的，他不是听了就忘，乃是实在行出来，就在他所行的事上必然得福。”完备自由的律法，不是写在我们外面石版上字句的律法，乃是写在我们心上生命的律法（来八 10），

其道德标准符合主在山上颁布的国度宪法(太五~七)。字句的律法不能赐人生命(加三 21),只能暴露人的软弱、失败,将人留在奴役里(五 1),因此是辖制的律法。完备的生命之律,是我们重生时分赐到我们里面之神生命的功用,且在我们基督徒的一生中,用神生命追测不尽的丰富供应我们,释放我们,使我们脱离罪与死的律,并成就字句律法一切义的要求(罗八 2、4),因此是自由的律法。这律法就是基督的律法(林前九 21),甚至是基督自己,活在我们里面,借着将神的性情分赐到我们里面,规律我们,使我们能过彰显神形像的生活。雅各也许认为,这律法是基督徒生活达到实行之完全的基本法则。

新约和生命之律

关于完备自由的律法,有一种解释是说,完备的律法是指整个新约。我们的注解则说,完备的律法就是自由的律法,是我们里面的生命之律。实际上,这两种解释是一样的。我们用旧约来说明,就可以指出其所以然。我们提到摩西的律法,通常是想到十诫。然而,整个旧约常被称为律法和申言者(太七 12, 二二 40)。在古时,犹太人认为旧约是由两部分——律法和申言者——所组成的。“申言者”当然是由所有的申言者书所组成的。旧约的其余部分,包括诗篇在内,被视为“律法”。同样的,我们可以说,整本新约对我们来说是新律法。旧约的律法是写在石版上,不是写在百姓的里面。但新约却是写在我们的心版上(来八 10)。首先,神把完备自由

的律法，写在新约的二十七卷书里。接着，祂借着重生，生了我们，就把这律法写到我们里面。如今，我们里面的生命之律，正符合整本新约。因此，两种对完备律法的解释——指新约，一指生命之律——乃是一个。一方面，完备的律法就是整本新约；另一方面，是指印刻到我们这人里面的生命之律。

“详细察看”一辞，指明完备的律法是可读的。这指明完备的律法不仅是指我们里面的生命之律，同时也是指新约。生命之律可以感觉得到，却不可读。完备的律法是可读的，这事实指明它不仅是指生命之律，也是指整本新约。

新约律法的原则已经写到我们里面，并且成为我们里面的生命之律。旧律法与新律法的不同，在于旧律法只是写在石版上，新律法却不仅是用墨写的，也是写在我们这人里面。我们已经指出，这新律法成了我们里面的生命之律，这生命之律又与整本新约相符。这就是完备自由的律法。

自由的律法

虽然新约的律法比旧约的律法更短，但新律法是完备的，而旧律法是不完备的。不仅如此，新律法是自由的律法，而旧律法是辖制的律法。旧约的律法是辖制的律法，因为这律法没有分赐生命的能力。那种律法只能要求和定罪。因着旧律法使人受奴役的辖制，所以是辖制的律法。但新约的律法却赐人生命，将生命分赐到我们里面。借着新约的律法分赐到我们里面的生命，释放

我们脱离罪和死的律。因此，这律法，完备的律法，乃是自由的律法。

清洁的虔敬

雅各在一章二十六节接着说，“若有人自以为是虔敬的，却不勒住他的舌头，反欺骗自己的心，这人的虔敬是虚空的。”“虔敬的”是形容词，名词是“虔敬”，原文指礼拜的仪式和对神的敬拜（含对神的敬畏）。形容词只在这里用到，名词在这里和二十七节是用在积极的意义上，在歌罗西二章十八节（敬拜）是用在消极的意义上，在行传二十六章五节（宗教）是用在一般的意义上。

关于神新约的经纶，雅各所写的，不如保罗、彼得、约翰那样显著。保罗专注于基督活在我们里面，并成形在我们里面（加二 20，四 19），基督在我们身上显大，并从我们身上活出来（腓一 20~21），使我们，就是召会，祂的身体，能成为祂的丰满，祂的彰显（弗一 22~23）。彼得强调神借着基督的复活重生了我们（彼前一 3），使我们有分于神的性情，叫我们过敬虔的生活（彼后一 3~7），并且被建造成为属灵的殿，彰显祂的美德（彼前二 5、9）。约翰强调我们所得永远的生命，使我们与三一神有交通（约壹一 2~3），以及神圣的出生，将神圣的生命带进我们里面，作神圣的种子，叫我们活出象神的生活（二 29，三 9，四 17），并且成为召会，就是灯台，为耶稣作见证（启一 9、11~12），将来要终结于新耶路撒冷，彰显神直到永远（二一 2~3、10~

11)。雅各所强调，那象是新约特征的，不过是神生了我们（雅一 18），完备自由的律法（25），内住的灵（四 5），以及稍微提到召会（五 14）。他没有说到基督是我们的生命，召会是基督的彰显，这两个新约中最特出、最具时代的特征。照本书看，雅各必定非常虔敬。也许由于这点，以及他在基督徒实行上的完全，使他与彼得、约翰同被称为在耶路撒冷召会的柱石，甚至在其中为首（加二 9）。然而，就着神在基督里新约经纶的启示说，他却不强，反倒仍在旧犹太宗教背景的影响之下，凭着礼仪敬拜神，并过敬畏神的生活。他在行传二十一章二十至二十四节和雅各书二章二至十一节的话，都证实这点。他属灵的眼光受了犹太教的笼罩，不能完全进入神新约经纶的启示，象保罗、彼得、约翰那样。

雅各在一章二十六节论到若有人不勒住他的舌头，反欺骗自己的心，这人的虔敬是虚空的。不勒住舌头，就是说话又快（参 19）又随便，没有节制。这常欺骗说话者的心，欺骗他的良心，就是他心里的知觉。

雅各在二十七节说，“在神与父面前，那清洁没有玷污的虔敬，就是看顾在患难中的孤儿寡妇，保守自己不受世界玷污。”雅各这话乃是为加强他对基督徒实行之完全的观点，其中含有旧约命令的成分（申十四 29，二四 19~21、12~13）。

保守自己不受世界玷污，即不世俗化、不被世俗沾染。这也是雅各对基督徒实行的完全，因敬畏神而有的部分观点。看顾孤儿寡妇是照着神的爱心行事，乃是基

督徒的完全积极一面的特征；保守自己不受世界玷污，是照着神圣别的性情，从世界圣别出来，乃是基督徒的完全消极一面的特征。

三个重点

雅各书一章有三个重点：神圣的出生（18），领受那栽种的话（21），与完备自由的律法（25）。首先，神借着真理的话生了我们，重生了我们。因此，真理的话乃是生命的种子，为着我们神圣的出生。我们领受了这种子，蒙了重生以后，需要继续领受那栽种的话，就是在我们日常生活中能救我们魂的话。照十八节看，真理的话是为着我们灵里的重生。照二十一节看，我们需要那栽种的话，为着叫我们的魂天天得救。此外，照二十五至二十七节看，我们需要那完备自由的律法，使我们过敬畏神的生活，这种生活按着正确的意义说，可说是虔敬的。这种生活符合神的心，就是爱；又符合神的性情，就是圣。

雅各书一章在消极方面论到忍受试炼和拒绝试诱。实际上，本章的内涵由神圣话语的三方面所组成：真理的话为着重生，栽种的话为着魂的得救，以及整本新约（神的话）作为自由的律法。我们看见，自由的律法乃是指生命之律，这律已经种到我们里面，成为一种法则。这内里的律法帮助我们过一种爱与圣别的生活，就是照着神的心和神的性情生活。

我要强调这个事实，就是雅各书一章所提到的三大点，每一点都与神圣的话有关：在真理一面的话是为着

重生；其次，在栽种一面的话，是为着魂每日的得救；第三，整本新约的话，作为新律法，作到我们里面，成为内里的法则，我们凭着这法则，过一种照着神的爱心和圣别性情的敬虔生活。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第五篇

基督徒之完全的实行美德（五）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书一章十八节、二十一节、二十五至二十七节，使徒行传二十一章十七至二十六节。

我们已经指出，我们对于雅各书需要有平衡的观点。一方面，这封书信强调基督徒实行的完全，这点对我们很有帮助。但另一方面，这封书信具有警示作用：即使是一个非常敬虔的人，也可能不清楚神新约的经纶。

雅各论神新约经纶的话

雅各在一章二十六至二十七节说，“若有人自以为是虔敬的，却不勒住他的舌头，反欺骗自己的心，这人的虔敬是虚空的。在神与父面前，那清洁没有玷污的虔敬，就是看顾在患难中的孤儿寡妇，保守自己不受世界玷污。”雅各在这两节圣经里说到虔敬，而这两节圣经指明，关于神新约的经纶，雅各所写的，不如保罗、彼得、约翰那样显著。保罗专注于基督活在我们里面，并成形在我们里面（加二 20，四 19），基督在我们身上显大，并从我们身上活出来（腓一 20~21），使我们，就是召会，祂的身体，能成为祂的丰满，祂的彰显（弗一 22~23）。彼得强调神借着基督的复活重生了我们（彼前一 3），使我们有分于神的性情，叫我们过敬虔的生

活（彼后一3~7），并且被建造成为属灵的殿，彰显祂的美德（彼前二5、9）。约翰强调我们所得永远的生命，使我们与三一神有交通（约壹一2~3），以及神圣的出生，将神圣的生命带进我们里面，作神圣的种子，叫我们活出象神的生活（二29，三9，四17），并且成为召会，就是灯台，为耶稣作见证（启一9、11~12），将来要终结于新耶路撒冷，彰显神直到永远（二一2~3、10~11）。我盼望所有的圣徒，特别是青年人，好好研读这个保罗、彼得、约翰论到神新约经纶之著作的摘要，并且透彻地消化每一点。

雅各在书信里论到神新约的经纶是怎么说的？雅各所强调，那象是新约特征的，不过是神生了我们（雅一18），完备自由的律法（25），内住的灵（四5），以及稍微提到召会（五14）。然而，他提到这些事时，并没有说到基督是我们的生命，召会是基督的彰显，这两个新约中最特出、最具时代的特征。我们指出雅各书中的这些事，为的是要有公允而平衡的观点。

清洁的虔敬

照雅各书来看，雅各必定非常虔敬。雅各在一章二十七节说到“在神与父面前，那清洁没有玷污的虔敬”，这里的虔敬，是用在积极的意义上。他又接着说，这清洁的虔敬，就是看顾在患难中的孤儿寡妇，保守自己不受世界玷污。看顾在患难中的孤儿寡妇是照着神的爱心行事；保守自己不受世界玷污，是照着神圣别的性情行事为人。毫无疑问，这是一种非常美好的虔敬，甚至是

最好的虔敬，这种虔敬乃是照着神的心与神的性情。虽然雅各能写出这样的话论到清洁的虔敬，但他对神新约的经纶却没有清楚的看见。这是一件需要一再强调的事。

基督徒生活里需要平衡

在我们基督徒的生活里，需要在基督徒实行的完全和神新约的经纶之间取得平衡。人的身体有两肩、两臂、两手、两腿、两脚，这事实指明神的创造是平衡的。我们不该作不平衡的基督徒。我们需要在神的经纶和我们基督徒实行的完全这两方面求得平衡。在我论雅各书的文字里，我是力求平衡，指出雅各书在积极一面有基督徒实行的完全，在消极一面则警告我们，敬虔的人对神新约的经纶可能没有清楚的异象。

也许由于雅各的虔敬，以及他在基督徒实行上的完全，使他与彼得、约翰同被称为在耶路撒冷召会的柱石，甚至在其中为首（加二9）。然而，就着神在基督里新约经纶的启示说，他却不强，反倒仍在旧犹太宗教背景的影响之下，凭着礼仪敬拜神，并过敬畏神的生活。他在行传二十一章二十至二十四节和雅各书二章二至十一节里的话，都证实这点。

行传二十一章的光景

现在我们来看行传二十一章的光景。十八节说，“第二天，保罗同我们去见雅各，长老们也都在那里。”保罗问候了他们，“便将神借着他的职事，在外邦人所

行的事，都一一述说出来。”（19）他们听见了，“就荣耀神，并对保罗说，弟兄，你看犹太人中信主的有多少万，并且都为律法热心。”（20）这里的“万”，原文的意思是无数，千千万万。这节圣经指明，雅各带头告诉保罗，犹太人中信主的有多少万，但他们都为律法热心；这位雅各虽然相信了主耶稣，却仍旧传讲并教导摩西的律法。他虽然借恩得救了，却仍然守律法。在行传二十一章里的，究竟是律法时代，还是恩典时代？这章圣经所记载的乃是混杂的。这种把律法时代与恩典时代混杂在一起的事，是神无法容忍的。

我们需要用属天的天平衡量雅各，将他论到基督徒实行之完全的话摆在天平的一边，而将他在行传二十一章的话摆在另一边。我们有了这两边，才能对雅各有平衡的看法。比方说，如果我们只有雅各书一章而没有行传二十一章，我们对雅各的评价就会过高。但如果我们也有行传二十一章，我们的观点就会比较平衡。

我参考过一些论到雅各书的好书，但是在对雅各的评论里，这些书中没有一本提到行传二十一章。因此，我盼望强调这件事实，就是如果我们要对雅各有平衡的看法，就需要以行传二十一章为背景来看他的书信。我们读了行传二十一章，就会了解雅各为什么称他的受信者为十二个支派，他又为什么在雅各书二章用“会堂”一辞。雅各说到十二个支派和会堂，这事实指明，他把犹太教的事物和照着神新约经纶之基督徒的生活，混杂在一起了。雅各自己的话指明这样的搀杂。

行传二十一章里，雅各劝告甚至怂恿保罗，带着那些有愿在身的人到殿里去：“你就照着我们所告诉你的行吧。我们这里有四个人，都有愿在身；你带这些人去，与他们一同行洁净的礼，替他们缴费，叫他们得以剃头，这样，众人就可知道，先前所听说你的事都是虚的，反而你自己却是按规律而行，遵行律法。”（23~24）那时保罗已经写了罗马书和加拉太书，他在那两卷书中说，律法已经废去了。然而，他还是照着雅各的建议去作。

保罗来到耶路撒冷，就是第一个召会建立的所在地。根据行传二十一章，他去见了雅各（召会的柱石）并众长老；彼得和约翰定规也在那里。保罗见证神怎样使用他在外邦人中间作工，他们都因此归荣耀给主。然后他们指出，在耶路撒冷的信徒有多少万，都为律法热心。我们很难相信，以敬虔出名的雅各，竟然会对使徒保罗说这样的话，还怂恿保罗向犹太人证明他一直是守律法的。雅各告诉保罗，为律法热心的犹太人“听说，你教训一切在外邦的犹太人背弃摩西，对他们说，不要给孩子行割礼，也不要遵行规例”（21）。遵行规例就是遵行律例。然后雅各又要保罗带着四个有愿在身的人与他们一同行洁净的礼。他们所许的愿也许是拿细耳人的愿。照着所要求的，他们现在要剃头，并且在七天之内每天献祭。

多年前我头一次读这段话时，很难相信保罗接受了雅各的劝告。他遵照雅各的话，带别人到殿里去，也有分于许愿的事。保罗好象无法避开那种环境及其混杂的

影响。

保罗行为的可能原因

但是，保罗那样的行为可能是有立场的。如果有人问到这一点，保罗可以提起他对哥林多人说的话：“向犹太人，我就作犹太人，为要得犹太人；向律法之下的人，我就作律法之下的人（虽然我自己不在律法之下），为要得律法之下的人；向律法之外的人，我就作律法之外的人（对神，我不是在律法之外，反而对基督，我是在律法之内），为要得律法之外的人。向软弱的人，我就成为软弱的，为要得软弱的人。向众人，我成了众人所是的；无论如何，总要救些人。”（林前九 20~22）不仅如此，保罗也可以说，“当我写罗马书和加拉太书时，是和外邦人在一起，所以我行事为人就象外邦人。但如今我在耶路撒冷和犹太人在一起，我行事为人就象犹太人。”但无论如何，保罗接受了雅各的劝告，跟那些有愿在身的人一同行动了。

我们在行传二十一章二十六至二十八节看见，那七日将完，有些犹太人看见保罗在殿里，就耸动了众人，下手拿他。这也许指明，主不同意保罗所行的，所以许可他被捉拿。最后，保罗被押解到罗马，直接受该撒尼罗的审判。虽然保罗是这样一位刚强的使徒，但他到底是人，还是接受了耶路撒冷犹太长老的劝告。然而，神不容让这样的局面下去。

新旧混杂

因着有力的圣经根据，我们能说，就着神在基督里新约经纶的启示说，雅各并不刚强。事实上，雅各多少偏离了神的经纶。正如我们已经指出的，他还是受到旧犹太教背景的影响；这可由他在行传二十一章的话明确而清楚地看出来。

我们可以说，对于神新约经纶与旧约安排的分别，雅各的观点含糊不清，这可能是由于包围雅各的强烈传统，以及影响他的背景。这传统和背景一同发生作用，再加上雅各同情犹太教，就使他牺牲了神新约的经纶，与旧约经纶妥协。这一妥协，就产生了神所不能容忍的混杂。

神圣的原则是：神在不同时代的安排总要保持分明而且有分别。在行传二十一章里，就连保罗也多多少少牵连在这种混杂里面，那是因着耶路撒冷阴霾多云的气氛。人因着同情传统与背景，总会带进新旧混杂的情形。象雅各这样敬畏神的人也有分于这样的混杂，真是羞耻。这件事记载在圣经里，我们理当加以注意，好叫我们知道需要对神新约的经纶有清楚的异象。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第六篇

基督徒之完全的实行美德（六）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书二章一至二十六节。

在本篇信息中，我们要来看雅各书第二章。

不按外貌待人

一节说，“我的弟兄们，你们既相信我们荣耀的主耶稣基督，便不可按着外貌待人。”这指明本书信，特别本章，是写给在荣耀的主耶稣基督里新约的信徒。这里雅各告诉我们，我们既相信我们荣耀的主耶稣基督，便不可按着外貌待人。这的确是基督徒完全的美德。如果我们相信荣耀的主，就不该按着外貌待人。

会堂里的富人和穷人

雅各在二节继续说，“若有一个戴着金戒指，穿着华丽衣服，进你们的会堂去，又有一个穷人，穿着肮脏衣服也进去。”这里的会堂，原文是由“一起”和“带来”组成的。因此是集合、聚集、会众；转意为聚集的地方。本辞在新约用以指犹太人的聚集（徒十三43，九2，路十二11）和聚集的地方（路七5），在那里他们研读圣经，寻求关乎神的知识（路四16~17，徒十三14~15）。在耶路撒冷，有好些各类犹太人的会堂（徒六9）。雅各在这里用会堂这辞，也许指明犹太信徒认

为他们的聚集和聚集的地方，也是犹太会堂中的一个。若是如此，这就和整本书信一样，带有犹太特征；并且可能指明犹太基督徒认为，他们仍是犹太人的一部分，是按着旧约作神选民的；他们对于旧约神的选民与新约在基督里信徒的分别，缺少清楚的异象。

我们又一次看见，虽然雅各非常敬虔，但他对神新约的经纶却没有清楚的异象。我关切在将来的年日里，有些圣徒会以为，自己能够象雅各那样在品格、行为上敬虔完全就好了。我们已经指出，我们基督徒的生活需要平衡；也就是说，我们需要顾到神新约的经纶，日常生活也必须有基督徒实行的完全。我们由这封书信看见，一方面，雅各指明我们需要基督徒实行的完全；另一方面，这封书信警告我们，甚至一个敬虔的人也可能对神的经纶没有清楚的异象。前一篇信息我们论到雅各在行传二十一章里的话，原因就在这里。耶路撒冷在新旧时代上的混杂，是神许可罗马军队将该城毁灭的原因。没有什么比抵挡神的经纶更得罪神。当然，如果我们的性格不佳，这会得罪神；但性格不佳不象抵挡神的经纶那么严重。

论到一个富人和一个穷人进到会堂里，雅各问受信者说，“你们就重看那穿华丽衣服的人，说，请你坐在这好位上；又对那穷人说，你站在那里，或坐在我脚凳下边。这岂不是你们中间有了歧视，用恶意判断人么？”（雅二3~4）在基督徒的弟兄们中间，存在着富人和穷人的区别，因而有了歧视，这对于主和祂神圣生命的

救恩，乃是羞耻。

贫穷的弟兄读到这些经文也许会赞赏雅各。然而，对于神旧约经纶和新约经纶的区别有清楚异象的人会说，“雅各，你清楚贫富之间不该有区别，但你不清楚两个时代之间是有区别的。”

承受国度的人

在五节雅各继续说，“我亲爱的弟兄们，请听，神岂不是拣选了世上贫穷的人，叫他们在信上富足，并承受祂所应许给那些爱祂之人的国么？”这里神的国也是基督的国，是得胜信徒在来世要承受的（弗五5，加五21，林前六10，启二十四、6）。这国的实际，不该在犹太人的会堂实行，乃该在基督徒的召会，就是在基督的身体里实行（罗十四17）。

在五节雅各再一次说到爱神（参雅一12）。信主是叫我们得救（徒十六31）；爱神（约壹二5、15）是叫我们得胜，使我们能得着神所应许的国为赏赐。

我们无法单凭相信就得着国度。按马太福音来看，国度是一种赏赐。要得着这个赏赐，需要我们爱神。要得着救恩，信主就够了；但我们若要得着国度为赏赐，就必须爱神。

雅各在雅各书二章二节说到会堂，在五节说到国度。这指明他将两件事相提并论。这是多么严重的错误！这进一步指明雅各就着神的经纶而言是有缺欠的。国度的实际不可能在犹太人的会堂里实行，只能在召会生活中实行。

被富足的人欺压

在六至七节雅各说，“你们反倒羞辱贫穷的人。那富足的人岂不是欺压你们，拉你们到法庭去么？他们不是亵渎那在你们身上被称呼的尊名么？”法庭，原文或作，裁判所。雅各在六节里的话也是一种混杂。我不信在基督里富足的弟兄会把贫穷的弟兄拉到法庭去。反之，我相信雅各在这里是指富足、不信的犹太人，把一些弟兄拉到法庭去。按照七节，这些富足的人亵渎在信徒身上被称呼的尊名。这里雅各指明亵渎主名的是富足的不信者。

君尊的律法

八节说，“你们若照着经上‘要爱邻舍如同自己’的话，成全这君尊的律法，你们就作得好了。”君尊的律法是指“要爱邻舍如同自己”这条诫命。这是众律之王，包括并完全一切的律法（加五 14，罗十三 8~10）。爱神并爱邻舍是律法最大的要求，一切的律法都系于此（太二二 36~40）。

雅各在雅各书二章九节说，“但你们若按外貌待人，便是犯罪，给律法定为犯法的。”这指明按外貌待人便是违背律法，而违背律法就是罪。按外貌待人干犯了君尊的律法，就是要爱邻舍如同自己这条诫命。对穷人说，“你站在这里，或坐在我脚凳下边”，就不是爱人；我们不愿意人这样对待我们。九节的要点是说，按外貌待人的便是犯罪，给律法定为犯法的。

在十节雅各接着说，“因为凡遵守全律法，却在一条上失脚的，他就是犯了众条。”八至十一节的话指明，在雅各的时候，犹太信徒仍然遵守旧约的律法。这符合雅各和耶路撒冷的众长老在行传二十一章二十节对保罗所说的话。雅各和耶路撒冷的众长老，以及成万的犹太信徒，仍留在基督徒信仰与摩西律法的混杂里。他们甚至劝保罗实行这种半犹太教的混杂作法（17~26）。他们不知道律法时代已经完全过去，恩典时代该受完全的尊重；凡不顾这两个时代之分别的，就是抵挡神时代的行政，就是严重破坏神建造召会作基督彰显的经纶计划。这样看来，雅各书是在半犹太教混杂的乌云，模糊不清的背景下写的。然而有好些按天然观念实行虔敬的人，却忽视了本书的这种背景。

按自由的律法受审判

雅各在二章十一节说，“原来那说不可奸淫的，也说不可杀人。你若是不奸淫，却杀人，还是成了犯律法的。”按照上下文，这节指明叫贫穷的弟兄坐在我们脚凳下边，就相当于杀了他。这样对待贫穷的弟兄就是犯了杀人罪，因为轻看贫穷的弟兄就是杀了他。

十二节继续说，“你们既然要按自由的律法受审判，就该照这律法说话行事。”这里自由的律法与一章二十五节自由的律法，指同样的律法，就是生命的律法。二章八至十一节与四章十一节，说到遵守字句的律法。二章十二节说到信徒要按生命的律法受审判。信徒该照着超过字句律法生命律法说话行事。他们该照着生命的

律法生活，这种生活胜过遵守字句的律法。不信的人要在白色大宝座前，按字句的律法，就是摩西的律法受审判（启二十 11~15）；信徒要在基督的审判台前，按生命的律法，自由的律法，也就是基督的律法受审判（林后五 10）。

我年轻的时候，不懂雅各书二章十一节和十二节。我晓得在新约，神不要我们遵守旧约的律法。但在这里雅各说到遵守旧约的律法。他的话符合行传二十一章的记载。但到了雅各书二章十二节，雅各告诉我们说，我们要按另一个律法，就是按完备的律法受审判。现在 I 懂了，在雅各的心思里，旧约的律法和新约的律法是混在一起的。雅各没有分辨旧约的律法和新约的律法。

雅各首先说到遵守律法，然后说到要按着自由的律法，就是按着新约的律法，受基督审判。这指明雅各将这些律法混为一谈。

按着圣经明确的启示，将来有三大审判。首先是基督审判台前的审判（林后五 10）。这个审判要在空中，施行在一切被提和复活的信徒身上，与得救或灭亡无关。因为这个审判与信徒有关，得救的问题已经永远解决了。这个审判要断定信徒得赏赐或受亏损。神的心意首先是要赐给我们救恩。然后我们若凭神的救恩活着，就要得着神的赏赐。我们在今世，就是召会时代得着救恩；在来世，就是在千年国时代得着赏赐。对信徒的审判乃是将来第一个主要的审判。

第二个主要的审判记载在马太二十五章。主与得胜

的圣徒一同回来，并在哈米吉顿毁灭敌基督及其军队以后，要进行这个审判。那时主耶稣要在耶路撒冷设立祂荣耀的宝座。所有活着的外邦人都要聚集在主面前受审判。主审判他们的时候，要把他们分为绵羊和山羊。山羊要到火湖里去，绵羊则要迁到千年国里作百姓。提后四章一节说，神设立主耶稣审判活人死人。按马太二十五章来看，祂要在一千年开始的时候，在荣耀的宝座上审判活人。

一千年末了，有第三个主要的审判。这是要审判所有已死的不信者，在白色大宝座前进行。借着这三个审判，主要清理人类中间的局面。

主耶稣在审判台前审判信徒的时候，不会按摩西的律法或祂的福音审判他们，而要按照自由的律法，就是按完备的律法审判他们。雅各在雅各书二章十二节所说的，是指在基督审判台前按着自由的律法审判信徒。

一方面，雅各警告信徒要按照新约受基督的审判；另一方面，他嘱咐受信者要遵守旧约的律法。这又一次指明雅各缺少照着神经纶的清楚异象，他对于旧约和新约的区别没有清楚的异象。他将两个时代混为一谈；也就是说，他将旧约的律法和新约的律法混淆了。

无怜悯的审判

在二章十三节雅各说，“因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判；怜悯原是向审判夸胜。”轻看贫穷的弟兄，就是无怜悯。凡这样轻看弟兄的，显在基督审判台前的时候，也必不蒙怜悯。

这里雅各告诉我们，不可轻看我们的弟兄。倘若我们轻看弟兄，意思就是不怜悯他。那么，我们来到主面前受审判的时候，祂也不会怜悯我们，因为我们不怜悯弟兄。因此，我们必须怜悯人，因为正如雅各所说，怜悯原是向审判夸胜、夸耀。我们今天若怜悯弟兄，将来在主审判台前也要蒙主怜悯。

我很珍赏雅各在十三节里的话。他在这里所说的好比是金子。然而，他在书信中将金子与泥土混在一起。因此，雅各书的读者必须分辨金子与泥土。

在信徒关系上本于行为的称义

现在我们来到二章十四至二十六节，这一段说到在信徒关系上本于行为的称义。许多人谈论这一段，却不晓得这是论到我们和其他信徒的关系。我们若说自己有信心，就应当爱弟兄姊妹。这意思是说，我们在信徒的关系上本于爱的行为而得称义。

十四节说，“我的弟兄们，若有人说自己有信心，却没有行为，有什么益处？难道这信心能救他么？”这里雅各不是说到得救免于灭亡，而是说到得救脱离基督审判台前的审判。上下文指明这一点。

然而，许多基督徒读圣经的时候，以为“得救”的意思就是上天堂。他们也许不晓得，基督审判台前的审判不是天堂或火湖的问题。我们已经看见，这个审判与得赏赐或受时代性的惩罚有关。若有人说自己有信心，却没有什么爱的行为，这意思就是说，他不爱弟兄姊妹。因此，这样的人站在基督审判台前的时候，必要受无怜

悯的审判。我们必须有怜悯与爱的行为，才能得救脱离无怜悯的审判。所以十四节里的得救，就是脱离基督审判台前无怜悯的审判（13）。但我们若不向同作信徒的施怜悯，我们在主的审判台前就不会蒙主怜悯。

十五至十六节证明这样领会十四节里的“得救”是正确的：“若有弟兄或姊妹经常是赤身露体的，又缺了日用的食物，而你们中间有人对他们说，平平安安地去吧，愿你们穿得暖，吃得饱；却不给他们身体所需用的，有什么益处？”雅各在十四节是关切我们，在十五至十六节是关切那些没有得到我们适当照顾的人。“经常是”，指明他们在这种情况下已经有一段时间。如果我们不顾圣徒的需用，就是不顾他们，也不顾我们自己。

有一天我们都要受基督的审判。如果我们顾到圣徒的需用，怜悯他们，我们同时也就是在主审判我们的事上顾到了自己。因着我们对圣徒怜悯和爱的行为，我们就要得救脱离主的审判台前无怜悯的审判。

在召会生活中没有顾到贫穷圣徒的需用，乃是羞耻。然而，雅各在十六节的话，是为了加强他对基督徒实行之完全的观点，带着旧约关心穷人的味道（申十五7~8）。

在雅各书二章十七至十九节，雅各接着说，“信心也是这样，若没有行为，就是死的。有人会说，你有信心，我有行为；你将你没有行为的信心指给我看，我便由我的行为，将我的信心指给你看。你信神只有一位；你信的不错；鬼也信，却是战惊。”信心是属生命的，

是活的，并且借着爱运行（加五6）；不然，就是死的信心，不是真实的信心（雅二20、26）。

雅各在二十节说，“虚浮的人哪，你愿意知道没有行为的信心是无用的么？”无用，或作，无果效的。有些古卷作，死的。

雅各在二十节用了“虚浮的人”这个辞。依雅各看来，如果一个人仅仅相信而没有爱，他就是虚浮的。凡是相信主耶稣却不爱弟兄的人，都是虚浮的。就这一面说，虚浮的人就是有信心而没有爱的人。正如雅各所说，没有行为的信心是无用的。

雅各在二十一节问说，“我们的祖宗亚伯拉罕，把他儿子以撒献在坛上，岂不是本于行为得称义么？”在二十二节雅各紧接着说，“你看，信心是与他的行为同工，而且信心本于行为才得完全。”亚伯拉罕相信神是在创世记十五章，献上他的儿子以撒是在二十二章。这指明亚伯拉罕的信心经过一段时间才得完全。他的信心必须经过证实。亚伯拉罕先相信神，后来又将以撒献给神，证实了他的信心。照样，我们相信主耶稣也需要经过证实和表白。比方说，我盼望信主的青年人借着态度、行为的转变，向父母证实、表白他的信心。这意思是说，外面爱的行为，证实、表白了我们里面的信心。

雅各在雅各书二章二十三至二十四节说，“这就应验经上所说的：‘亚伯拉罕信神，这就算为他的义。’他又得称为神的朋友。可见人得称义是本于行为，不是单本于信。”雅各在二十三节又一次把事情混杂在一起。

前半是指创世记十五章六节，亚伯拉罕信神，这就算为他的义；后半是指亚伯拉罕后来得称为神的朋友（代下二十7，赛四一8）。

在雅各书二章二十四节，雅各接着说，“可见人得称义是本于行为，不是单本于信。”本于信得称义是为着接受神的生命（罗五18），本于行为得称义是借着活出神的生命。生活既是生命的结果，本于行为得称义就是本于信得称义的结果。亚伯拉罕献以撒，以及喇合接待使者，又放他们出去（书二1~21，六23），都是出自他们活的信心而有的行为。活的树必然结果子。本于行为得称义与本于信得称义并不矛盾。后者是因，产生前者；前者是果，是后者的结果和证明。

到了雅各书二章二十五至二十六节，雅各下结论说，“妓女喇合接待使者，又放他们从别的路上出去，不也是一样本于行为得称义么？身体没有灵是死的，照样，信心没有行为也是死的。”灵将生命给身体（创二7）；行为将在信心里的生命指明并彰显出来。

雅各书二章开始于不按着外貌待人（1~13），结束于实际顾到贫穷圣徒的需用，这是本于信心叫人得称义的行为（14~26）。按照雅各的观点，这些美德都可视为基督徒实行之完全的特征。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第七篇

基督徒之完全的实行美德（七）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书二章一至二十六节。

保罗在提后二章十五节说到正直地分解真理的话。正直地分解真理的话，意即将神话语的各部分，正确、正直、毫不曲解地揭示出来。历代以来，许多圣经教师尽力正直、正确地分解圣言。然而，许多教师无法把这件事作得尽善尽美。

改教时期，路德（Luther）率先正确地分解圣言。他看见因信称义应当与行为分开。虽然路德能够在一些原则上概略地分解圣经，但他没有能力详细地分解。可以说，他晓得圣经中的大路，却不晓得其中的街巷。

十八世纪，新生铎夫（Zinzendorf）被主兴起，分解圣经的事多少有点改进。十九世纪，英国弟兄们在达秘（John Nelson Darby）的带领下被主兴起，弟兄们更能正确地分解圣经。今天许多基要的神学都是跟随英国弟兄们的神学路线。到了本世纪，因着主的主宰与怜悯，祂把我们兴起来。我们站在前人的肩头上，如今不仅能按着大路分解圣经，也能按着街道、巷弄来分解圣经。

我们已经指出，路德称雅各书为“稻草书信”。路德这么说，主要是因着雅各书二章中所写的话。路德这

话指明他没有正确地领会这一章，也无法详细地分解主的话。他不晓得二章十四节的“救”字与永远的救恩无关。这一节说，“我的弟兄们，若有人说自己有信心，却没有行为，有什么益处？难道这信心能救他么？”有些人错误地用这一节来教导人，说得救不是凭着信心。

十四节的“救”字与十三节所说的审判有关：“因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判；怜悯原是向审判夸胜。”照上下文看，这一章的得救乃是脱离无怜悯的审判。十三节所提的审判不是白色大宝座前的审判，那个审判要断定人是得救还是灭亡。这一节的审判乃是基督再来的时候，在空中审判台前的审判。所有的圣徒被提之后，都要显在基督的审判台前。永远救恩的问题已经解决了。然而，主还要按着自由的律法，就是照着整本新约来审判圣徒，而不是按摩西的律法。这个审判不是要断定我们是否永远得救，而是断定我们要得赏赐，还是要受无怜悯的审判。

怜悯与爱的行为

我们要得救脱离无怜悯的审判，就需要有怜悯与爱的行为。这些行为证实，我们有信心的结果，不仅使我们得救免于沉沦，也使我们得救脱离基督审判台前无怜悯的审判。那些没有怜悯与爱之行为的人，就要受无怜悯的审判。这意思是说，他们要受惩治，作为基督审判台前审判的结果。

已往许多圣经教师没有看见这些经文里的“巷道”，他们只看见一些大街。因着主的怜悯，并借着我们从前

人所得的帮助，在此我们就能看见分解主话的正确方法。在这一章里，有一条巷道。因着我们能够正确地分解这一段话，我们就能看见，这里的得救不是免于沉沦，而是脱离基督审判台前无怜悯的审判。

照这一章看，藐视贫穷的弟兄就是杀人(二3、11)。这就是不怜悯弟兄。倘若我们不怜悯贫穷的弟兄，主再来的时候，就要对我们施行无怜悯的审判，结果我们会受苦。如果我们要得救脱离这样无怜悯的审判，我们对弟兄就必须有怜悯和爱的行为。这些对贫穷弟兄的行为会证实我们的信心是活的，结果甚至能拯救我们脱离基督审判台前无怜悯的审判。这就是对这些经文的正确领会，这种领会来自详细正确地分解主的话。

历代以来，对于雅各书有种种不同的见解。虽然路德说这卷书是稻草书信，但好些虔诚、敬虔的人都赞同雅各。弟兄会，尤其是达秘，从时代的观点来评论雅各书。达秘很强地指出，这卷书具有犹太的特征。然而，连达秘也没有看见雅各书真正的地位和内在的内涵。

许多年前，我们讲解雅各书的方式，是将因行为称义和因信称义调和。在我们今天所得的光中，我们看见这种解释并不准确。雅各在二章说到因行为得救。已往我们对这一点的解释是说，因信称义是里面的事，因行为称义是外面的事。因信称义是里面的种子，因行为称义是外面所结的果子。这种解释相当笼统，应用也不准确。在雅各书二章里，因行为得救与我们魂的得救(一21)有关。这不是永远得救，免于沉沦；而是我们的魂

得救，脱离基督审判台前无怜悯的审判。

在二章九至十节雅各说，“但你们若按外貌待人，便是犯罪，给律法定为犯法的。因为凡遵守全律法，却在一条上失脚的，他就是犯了众条。”按外貌待人就是轻看贫穷的弟兄，并抬举富足的弟兄。照雅各在十一节所说的，轻看贫穷的弟兄就是杀人。

在十二节雅各继续说，“你们既然要按自由的律法受审判，就该照这律法说话行事。”这个审判不是白色大宝座前的审判，因为白色大宝座前的审判是审判不信的人。雅各在十二节是论到基督审判台前对信徒的审判。我们必须清楚，这个审判不是为着永远得救或永远沉沦；反之，这个审判与赏赐或惩罚有关。此外，基督审判台前的审判不是按摩西的律法，而是按自由的律法，也就是按新约。摩西的律法要用于白色大宝座前的审判，但自由的律法乃是基督审判台前审判的根据。

在十三节雅各说，“因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判；怜悯原是向审判夸胜。”我们若轻看贫穷的弟兄，就是不向他施怜悯。如果今天我们不怜悯弟兄，将来我们站在基督审判台前时，基督也不会怜悯我们。

雅各在十三节告诉我们，怜悯原是向审判夸胜。怜悯是导致爱的第一步。我们若没有怜悯，就不会有爱。我们必须晓得，在基督面前我们是极其贫穷的。如果我们今天怜悯贫穷的人，到了基督审判台前时，基督也会怜悯我们。这就是怜悯向审判夸胜的意思。

我们再来看十四节：“我的弟兄们，若有人说自己有信心，却没有行为，有什么益处？难道这信心能救他么？”现在我们晓得，这一节是指得救脱离基督审判台前无怜悯的审判。我们也许会说自己有信心，却不怜悯贫穷的弟兄。这意思是说，我们宣称有信心，却不爱这位弟兄。这样的信心能救我们脱离将来基督审判台前的审判么？当然，这样的信心不能救我们脱离那审判。

十五至十六节支持这种见解：“若有弟兄或姊妹经常是赤身露体的，又缺了日用的食物，而你们中间有人对他们说，平平安安地去吧，愿你们穿得暖，吃得饱；却不给他们身体所需用的，有什么益处？”这段经文进一步指明，十三节的审判与我们怎样对待弟兄有关。这是一个强有力的证明：这里的审判不是永远得救或永远沉沦的问题。十五至十六节说到我们对弟兄的态度，和我们对待他们的方式。我们对圣徒的态度，对于我们在基督审判台前得不得赏赐，乃是一个决定性的因素。

在十七至十八节雅各接着说，“信心也是这样，若没有行为，就是死的。有人会说，你有信心，我有行为；你将你没有行为的信心指给我看，我便由我的行为，将我的信心指给你看。”这里的行为乃是怜悯弟兄、爱弟兄的行为。这段经文里的信心和行为也不是永远得救的问题，而是关系到得救脱离基督审判台前无怜悯的审判。

雅各和神新约的经纶

雅各的著作与时代的问题息息相关。但就着神的经

纶安排来说，他所看见的并不清楚。这里的经纶安排，意思是指神新约的经纶。经纶，原文意思是家庭安排，指神的管理。

雅各是从马利亚生的，马利亚也是主耶稣的母亲。如果你读路加二章所记载马利亚的赞美，你会看见其中包含了许多引自旧约的话。这指明马利亚非常敬虔，和施浸者约翰的父母很象。马利亚是个敬虔的人，对于旧约里神的话满有认识。因此，雅各是由一位敬虔的母亲抚养长大的。没有疑问，马利亚的敬虔乃是在旧约时代，当然她也以旧约的方式教导儿女要敬虔。然而，马利亚也许从来没有看见神新约的经纶。

最终，雅各相信了主耶稣。没有疑问，这是他所作的一大转变。但雅各信主以前，从旧约的角度来看，他已经是很敬虔的了。

我们可以将这位雅各与彼得、雅各、约翰比较。约翰和雅各是兄弟，也是这封书信的作者雅各的表兄弟，因为他们的母亲是马利亚的姊妹，而马利亚是主耶稣和这位雅各的母亲。约翰、雅各和彼得一样，同是没有受过教育的加利利渔夫。主耶稣甚至称雅各、约翰两兄弟为“雷子”。主复活后，这位写雅各书的雅各成了使徒（加一 19）。最终，他成了耶路撒冷召会中领头的长老（徒十二 17，十五 2、13，二一 18）。相较之下，这位雅各也许比彼得、约翰、雅各还要敬虔，还要有学问。他通晓旧约，也许特别通晓箴言。耶路撒冷的人非常尊重这位雅各，他成了当地信徒中间最有影响力的人。

雅各是耶路撒冷最有影响力的信徒，这事实可由加拉太二章十一、十二节记载的事得到证明。这里我们看见，从雅各那里来的几个人，未到以先，彼得和外邦人一同吃饭。（保罗不是说他们从耶路撒冷来，而是说他们从雅各那里来。）那几个人从雅各那里来到以后，彼得害怕，就退去，隔离自己。这指明连彼得也怕雅各，并且证明雅各在耶路撒冷是最有影响力的人。行传十五章也证明雅各的影响力很大。不仅如此，行传二十一章还告诉我们，保罗末次上耶路撒冷的时候，他去见雅各。行传二十一章不是说保罗去见长老们，而是说他去见雅各；所有的长老都聚集在他那里。因此，雅各是长老职分的中心。他非常有势力，整个局面都受他的影响。

在行传二十一章，我们能看见雅各的影响力究竟如何。雅各向保罗指出，耶路撒冷信主耶稣的有好几万，并且都为律法热心。因此，雅各鼓励保罗带着几个有愿在身的人一同到圣殿去。雅各在行传二十一章里的话，使我们看见他著作内在的内涵。

雅各的确相信主耶稣，他书信中有好些点证实这件事。首先雅各说，众光之父用真理的话生了我们（一17~18）。这是新约的重生。雅各也说到用温柔领受那栽种的话（21）。这也是新约的事。然后雅各接着说到完备自由的律法（25），以及内住的灵（四5）。在第五章他提起召会的长老们，这是说到召会。此外，雅各在二章一节还说到“相信我们荣耀的主耶稣基督”。

然而，除了这些关于神新约经纶积极的事以外，雅

各也把旧约的东西带进来了。例如，他说到会堂。他也指明，对他而言，遵守完备的律法就是看顾孤儿寡妇。这话满了旧约的味道。雅各没有说到活基督，在灵里生活行动，以及过建造基督身体的生活。反之，他的例证是来自旧约，或有旧约的味道。甚至雅各的祷告也是照着以利亚的方式。雅各嘱咐长老们，要照着以利亚在旧约里祷告的方式，为病人祷告。照样，他也嘱咐我们要按着约伯的忍耐和申言者的恒忍，等候主来。这两个例子也都是引自旧约。因此，雅各书乃是旧约的事物与神新约经纶的混杂。

虽然我们有保罗著作的所有生命读经信息，也可能看见了新约里神圣启示的中心焦点，但我们可能仍在阴霾的气氛中。我们也许以为具有美好的品格就是敬虔，也可能对敬虔有天然或宗教的领会。我们对敬虔的观点也许不是照着神新约的经纶。我们又一次看见，我们对神新约的经纶需要有清楚的异象。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第八篇

基督徒之完全的实行美德（八）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书三章一至十八节。

在本篇信息中，我们来到雅各书三章。三章一至十二节论到勒住舌头，十三至十八节论到以智慧行事。

勒住舌头

要勒住我们的舌头是非常困难的事。例如，你也许会发现，你连一小时不说话都办不到。但我们若不勒住舌头，就是愚昧的。然而，我们若限制舌头，就是智慧的。就着基督徒实行的完全来说，智慧与限制我们的舌头有关。

在雅各书三章里，有两个要紧的辞：舌头与智慧。多年来我一直不明白这一章末了一段论到智慧的经文。我不明白这段经文，因为我没有把握要点。但如今我看见，这里的要点乃是：限制舌头就是得着智慧的路。愚昧与说话过多有关，而智慧与勒住舌头有关。

在三章一节雅各说，“我的弟兄们，不要多人作教师，因为知道我们要受更重的审判。”教师容易带进不同的教训，产生不同的意见，而造成难处和分裂（参提后四3，提前一3~4、7，弗四14）。

雅各在雅各书三章一节说，教师要受更重的审判，凡我们所说的都要受审判，我们要凭自己的话受审判

(太十二 36~37)。

虽然我们 must 学习在日常生活中勒住舌头，但我们都该得着激励，在召会的聚会中说话。如果我们这样实行，聚会就会大大拔高，祝福就会临到，难处也会迎刃而解。

婚姻生活的难处常是由于舌头。如果夫妻肯勒住舌头，许多难处都会得着解决。但因着有些人的舌头难以控制，就造成严重的难处，这些难处甚至带来离婚的后果。

照我为人生活的经历来看，我能见证，避免难处最好的办法就是限制舌头。舌头该怎样用得正当，我们需要向神求智慧。雅各在三章所说的智慧，乃是接续一章所提的。我们需要智慧，好晓得怎样使用我们的舌头。

在一章十九节雅各说，“你们各人要快快地听，慢慢地说，慢慢地动怒。”说话常会激起忿怒。但我们若限制舌头，就会约束怒气。例如，你对一个人有些不满，你向他指出他的错来。你只要这么对他一说，也许就点燃了一根“火柴”，足以引发一场“大火”。但如果你肯约束自己不和他谈这件事，就不会激起他的怒气了。因此，雅各凭着智慧告诉我们，要快快地听，慢慢地说，慢慢地动怒。

已婚的弟兄与妻子相处时，需要这样实行。他们应当快快地听妻子说话，却慢慢地对她们说话。例如，你的妻子若向你抱怨什么事，你听了，却慢慢地说，就是智慧的。如果你急着说话，就可能会激起一阵怒火，而

造成严重的难处。

未被勒住之舌头的比喻

在三章五至六节，雅各将舌头比作火：“舌头也是这样，虽是个小肢体，却能说夸大的话。看哪，多么小的火，能点着多么大的树林。舌头就是火，在我们百体中，是个不义的世界，污秽全身，也把生命的轮子点起来，且是给火坑的火点着的。”火坑乃是表征火湖（启二十15）。雅各书三章五节的火，指有延展能力的野火，六节的火则是指来自火坑，污秽我们的邪恶之火。舌头象野火，延展其毁灭，又象邪恶的火，用来自火坑的邪恶，污秽我们的全身。

六节的“生命”，原文意起源、出生、产生。轮子，原文通常指圆形或环状，象轮子般旋转或滚动的东西。用作比喻，指周而复始的物理效能，或一段路程，象环绕太阳的轨道一样。因此，生命的轮子是比喻我们的人生，从出生时开始转动，直转到生命的终点。舌头如同来自火坑邪恶的火，把我们从出生到死亡如同轮子般的人生点起来，使我们整个的一生完全在舌头邪恶的污秽和败坏之下。

在七节和八节上半，雅各继续说，“原来各类走兽、飞禽、爬物和水族的性情，都可以制伏，也已经被人的性情制伏了；惟独舌头没有人能制伏。”地上的走兽、天空的飞禽、尘土中的爬物、各类的水族，它们的性情已经被人的性情制伏；人的性情比一切动物的性情都强。然而，连这更强的人性也不能制伏舌头。

在八节下半雅各说，舌头是“不止息的恶物，满了致死的毒气”。舌头是不止息的恶物，从不停止作恶。舌头满了致死的毒气，邪恶和死亡总是与舌头连在一起。舌头散布邪恶和死亡，污秽并毒害全人类，甚至在基督徒中间也是这样。

三至十二节对付舌头的难处。雅各以他对人生的智慧，用了二十种不同的事物作例证：马的嚼环、船舵、野火、不义的世界、来自火坑的火、生命的轮子、走兽、飞禽、爬物、水族、人的性情、不止息的恶物、致死的毒气、泉源、无花果树、橄榄、葡萄树、无花果、碱（苦）水和甜水。雅各有点象旧约智慧的王所罗门（王上四 29~34），有丰富的人生智慧，但在神圣经纶的智慧上，却非如此。

智慧的温柔

在雅各书三章十三节雅各说，“你们中间谁是有智慧有见识的？他就当用智慧的温柔，凭他美好的品行，显出他所作所为的。”照上下文看，智慧的温柔在此该是指在说话上有节制。这与箴言十章十九节相符。这样的温柔等于雅各书三章十七节的和蔼与柔顺，与十四节在夸口并说谎中之苦毒的嫉妒和私图好争相对。

雅各在十三节先提有智慧，后提有见识。如果我们没有智慧，就无法有见识。保罗晓得这一点，就在以弗所一章求神赐给我们智慧的灵。智慧的人有见识，愚昧的人却无法了解别人。

智慧与我们的灵

智慧是什么？我们很难说智慧是什么，因为智慧是抽象的。见识是在我们的心思里，但智慧在哪里？照我的经历，智慧乃是在我们的灵里。这意思是说，在我们的心思、情感、意志、魂或心里找不着智慧；智慧乃是在我们的最深处。我们在一切的环境中运用灵，留在灵里，并照着灵行事，我们就会有智慧。

有些人听见智慧是在灵里，也许会说，“雅各既然强调基督徒实行之完全的智慧，为什么他不说智慧是在我们灵里呢？”虽然雅各没有这样明说，他却暗示我们，智慧是在我们的灵里。他在三章十七节说到“从上头来的智慧”。这里“从上头来”的意思就是从神来。凡是从神临到我们的事物，都必须摸着我们的灵。约翰四章二十四节说，神是灵，敬拜祂的，必须在灵里敬拜。这指明我们要接触神，就必须用我们的灵。照样，神接触我们的时候，也是摸我们的灵。所以，从上头、从神来的智慧，当然非得临到我们的灵不可。这智慧不是临到我们的心思、魂或心；而是临到我们的灵，临到我们接触神的器官。因此，说这里暗示智慧是在我们灵里，乃是正确的。

因着智慧是在灵里，我们惟有留在灵里，才能得着智慧。神是智慧的源头，并且赐人智慧。但从神来的智慧是临到我们的灵。我们怎样必须用正确的器官来看、来听、来吃，也照样必须用正确的器官——我们的灵——来得着智慧。

从上头来的智慧

在雅各书三章十四至十五节雅各接着说，“但你们心里若怀着苦毒的嫉妒和私图好争，就不要再夸口，也不要再说谎抵挡真理了。这样的智慧，不是从上头下来的，乃是属地的、属魂的、出于鬼且象鬼的。”雅各在十五节所说这样的智慧，指怀着苦毒的嫉妒和私图好争而夸口并说谎抵挡真理（14）的智慧。此外，十五节里属地的指世界，属魂的指天然的人，出于鬼且象鬼的，指魔鬼和鬼。这三者总是彼此相连的。

十七节说，“惟独从上头来的智慧，先是纯洁的，后是和平的、和藹的、柔顺的，满有怜悯和善果，没有偏见，没有假冒。”这智慧包括十三节的温柔，以及十七节所提人性的美德；按雅各的观点，这些都是基督徒实行之完全的特征。他的观点多少受到旧约论到人的行为、道德、伦常之教训（箴四5~8）的影响。这样的智慧构不上神新约经论关于基督与召会这隐藏之奥秘的智慧（林前二6~8，弗三9~11）。

雅各在三章十七节说，从上头来的智慧是和藹的。和藹的意思是温柔的、宽大的、甜美而合理的（腓四5）。和藹也有让步的意思。由此我们看见，和藹这美德包含了许多其他的美德。和藹所包含的第一项美德就是限制舌头。当一位弟兄受试诱要和妻子争辩的时候，就需要和藹或让步。如果他快快地听，慢慢地说，他就能和藹。和藹乃是基督徒实行之完全一项特出的美德。

雅各也说从上头来的智慧是柔顺的或顺从的，即甘

心顺从，满意于不合理的待遇，容易接受恳求。和蔼、柔顺，等于雅各书三章十三节的温柔。柔顺就是有弹性，能够适应一切的环境。

雅各在十七节也告诉我们，从上头来的智慧也满有怜悯和善果，没有偏见，没有假冒。因为这样的智慧没有偏见，就不会偏袒什么人。这样的智慧没有假冒，意思就是说，它是诚实、真实、可信、可靠的，完全没有假冒为善。这些美德乃是得自从上头临到我们灵里的智慧。我们若要有这样的智慧，就需要为此祷告。这就是雅各的教训。

比较雅各和保罗对智慧的观点

在这一点上，我们需要比较雅各论到智慧所说的话，以及保罗在书信里所说的话。保罗所教导的智慧实际上就是基督自己。在林前一章三十节保罗说，基督成为从神给我们的智慧。然而雅各没有指出，从神临到我们的智慧就是基督。反之，他讲论智慧的方式，与所罗门在箴言里的讲法非常类似。雅各被旧约的气氛浸透了，他讲论智慧的方式，也带着旧约的色彩和味道。雅各讲论智慧的时候，并没有给我们基督的印象。当他告诉我们，真智慧是从上头来的，从神来的，他的话没有新约的色彩或味道，也没有基督的味道。反之，保罗教导人说，智慧就是基督自己。

雅各说，我们若缺少智慧，就当向神求智慧，祂必厚赐我们。根据雅各的观点，智慧是神所赐的东西。保罗的观点却不一样。保罗没有说神赐给我们智慧，却说

基督成了从神给我们的智慧。这含示从神到我们这里来的传输。我们可以用电从发电厂传输到我们家里来作比喻。发电厂不是把某个分量的电放在容器中给我们。不，电乃是从发电厂不断地传输到我们家里。这意思是说，在我们的家和发电厂之间有“交通”。倘若以别的方式供电，我们的家和发电厂之间就不需要“交流”了。照样，属天的电不是赐给了我们，而是不断地传输到我们里面。我们要接受这种传输，只需要打开我们灵里的“开关”。如果开关关上，传输就中断了。但如果开关一直开着，传输就会不断地进行。这说明保罗对基督是我们的智慧的领会。

保罗对智慧的领会确实比雅各深多了。我们可以很有把握地说，雅各是被旧约的元素浸透了。一面，我们可以由雅各书得着帮助，看见我们需要基督徒实行的完全。另一面，我们必须由保罗的著作中看见，得着智慧正确的路，就是打开我们灵里的“开关”来祷告。我们灵里的开关一打开，神的灵就会传输到我们里面。那灵不是把智慧当作基督以外的东西传输到我们里面；那灵乃是把基督自己传输到我们里面作我们的智慧。

事实上，我们甚至不需要用智慧这个辞，或者在名义上求智慧。我们只需要打开灵里的开关，让神的灵将神圣三一的丰富传输到我们里面。然后我们所过的生活应当就是基督自己，也就是智慧。这不是神把智慧当作一样东西赐给我们；乃是基督这活的人位，作为智慧从神传输到我们灵里。凡是这样传输到我们里面的，实际

上就是基督自己这赐生命的灵。我们与主成为一灵来活这位基督的时候，我们的生活就是智慧的总和。

保罗在林前二章六节和七节上半说，“然而在长成的人中，我们也讲智慧，但不是这世代的智慧，也不是这世代有权有位正被废掉之人的智慧。我们讲的，乃是神奥秘中的智慧。”这智慧是为着成熟的人。在林前一章二十四节保罗说，基督就是神的智慧。在歌罗西二章三节保罗说，“一切智慧和知识的宝藏，都藏在祂（基督）里面。”既然智慧象宝藏一样积蓄在基督里面，那么我们若没有基督，就得不着智慧。

我们从旧约中晓得，所罗门也讲论智慧。圣经说，神把智慧赐给所罗门。然而，所罗门和我们今天不一样，他没有基督传输到他里面作他的智慧。因着雅各被旧约浸透，他论到智慧时，就有旧约的味道。我们读雅各论智慧的话时，需要保罗论智慧的教训来提醒我们。保罗的教训是以神的经纶为中心点。我们读雅各论到基督徒实行的完全所说的话，尤其是他论到智慧所说的话时，必须记得保罗教导说，基督乃是由神那里，借着赐生命的灵，传输到我们灵里的智慧。因此，雅各书的作用不仅是平衡和警告，也是提醒我们要留意神的经纶。

我们已经指出，雅各鼓励我们求智慧。但只要我们借着祷告，运用我们的灵来接触主，实际上我们并不需要特别求智慧。我们在灵里接触主，基督就会成为给我们的智慧。我们要接触主，就需要运用我们的灵，并且不住地祷告。

正确的祷告就是属灵的呼吸。我们必须学习怎样用吸入主的方式，运用我们的灵。无论我们作什么，都必须借着吸入主来接触祂。我们若这么作，神圣的传输就会不断地进行，三一神的丰富也会传输到我们的灵里。这样，基督自己就成了我们的智慧。

论圣经的默示

最近有些弟兄问我，为什么雅各书会在圣经里面。他们不晓得雅各书是不是神所默示的，因为本书似乎包含了许多雅各自己的智慧。我向这些弟兄指出，我们需要明白，说圣经是神所默示的是什么意思。圣经是神圣的默示，意思不是说圣经上的每一个字都是神说的话。例如，在创世记三章蛇对夏娃说的话，就不是神说的话。照样，在马太十六章彼得说的一些话也不是神说的话，而是撒但借着彼得的口所说的话。那么，说圣经完全是神逐字默示的，是什么意思？这意思是说，凡是圣经的记载都是出于神的。因此，在创世记三章蛇所说的话，和马太十六章撒但借着彼得所说的话，乃是因着神的默示记载在圣经里面。这样的记载完全是神所默示的，虽然蛇和撒但所说的话本身不是神的默示。如果我们清楚这一点，就会看见雅各书里有些话不是神说的。反之，如“十二个支派”和“会堂”这类的辞乃是雅各说的，然而是由于神的默示而记载下来，为着专一的目的。

随着保罗的十四封书信，我们需要雅各书来完成一个目的，就是在我们基督徒的生活中，针对基督徒实行的完全来平衡我们，同时也警告我们，需要清楚看见神

新约经纶的异象。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第九篇

基督徒之完全的实行美德（九）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书四章一至十节。

在本篇信息中，我们要来看雅各在雅各书四章一至十节所说，论到对付宴乐、世界与魔鬼的一段话。但我们看这些事以前，我要再说一点话，论到雅各著作中所启示的智慧，与保罗著作中所启示的智慧，这二者之间的对比。

两种水平的智慧

雅各在一章五节说，“你们中间若有缺少智慧的，就当求那厚赐众人，也不斥责人的神，就必有赐给他的。”雅各在三章十三节又说，“你们中间谁是有智慧有见识的？他就当用智慧的温柔，凭他美好的品行，显出他所作所为的。”雅各在十七节接下去说，“惟独从上头来的智慧，先是纯洁的，后是和平的、和蔼的、柔顺的，满有怜悯和善果，没有偏见，没有假冒。”按雅各的观点，这些都是基督徒实行之完全的特征。他的观点多少受到旧约论到人的行为、道德、伦常之教训（箴四5~8）的影响。雅各所说的智慧是在属人性格的水平上。这样的智慧构不上神新约经论关于基督与召会这隐藏之奥秘的智慧（林前二6~8，弗三9~11）。

雅各论到智慧时，没有说到基督是生命，或召会借

着经历基督的丰富而得建造，好彰显祂。不仅如此，在整卷雅各书里，神的灵只提起一次（四5），而且是在消极的一面；人的灵则根本没有提到。借此，我们看见雅各在书信里并没有摸到三件要紧的事：基督是生命，召会借着基督的丰富建造起来，以及人的灵。雅各提到圣灵只有一次，这次是与抗拒情欲的争战有关（四5）。因着雅各缺少这些要项，他就构不上我们在保罗书信所看见的智慧。

雅各在他的书信中所陈明的智慧，似乎是神一次永远赐给我们的东西。保罗对智慧的领会高多了。照着保罗所说的，智慧实际上就是基督自己，祂是神的具体化身，已经装置在我们里面，如今还不断地传输到我们里面。基督是一次永远地装置在我们里面，但传输并不是一次永远的，而是继续不断的。我们可以用电来说明这事。在建筑物里电的装置是一次永远的，只是一旦装置了，就该有从发电厂来的电，源源不断地传输到建筑物里面。

雅各所教导的智慧是神所赐的智慧，但保罗所教导的智慧，乃是基督不断地把祂自己传输到我们里面。这神圣的传输就是神圣的分赐。电传输到建筑物里面，意思是说电输送到建筑物里，供应建筑物的住户各种的用途。这原则与基督作智慧是一样的。

基督是三一神的具体化身，祂已经装置到我们三部分的人里面，时时传输、分赐到我们里面，好叫我们过一种彰显基督的生活，也使召会——基督的身体——能建造

起来，作祂的丰满。保罗在写到基督成了从神给我们的智慧时，所达到的水平是何等高超！

雅各书排列在保罗十四封书信之后，是出于神的主宰。我们在保罗的书信中看见最高水平的智慧；在雅各书则看见另一种水平的智慧，就是人性生活水平的智慧。

当我们考量两种水平的智慧这幅图画时，我们就当晓得，自己该在哪里。我们该在神的经纶里，并要有基督徒实行的完全。我们一方面要为着神的经纶。神的经纶就是把那作三一神具体化身的基督分赐到我们里面，为着建造召会，作基督的丰满。基督徒实行的完全，与我们行为、性格和为人的齐备完整有关，好叫我们在别人，甚至在天使和鬼魔面前，有正面的见证。如果我们有了这种基督徒实行的完全，就没有人能责怪我们。我们为着神的经纶，必须是雅各书信中所描绘有基督徒实行之完全的人。如今我们能看见，新约为什么揭示这两种水平的智慧，一种是在保罗书信中所说的，另一种是在雅各书中所说的。

宴乐、世界与魔鬼

雅各在四章一至十节论到对付宴乐、世界与魔鬼。有些人会因我们消极地使用“宴乐”一辞而受搅扰。我们在召会生活中没有宴乐，却有享受。事实上，我们的召会生活就是一种享受。这种享受是非常积极的，而属世的宴乐则非常消极。雅各在四章一至十节，把宴乐与世界、魔鬼同列。基督徒之完全的美德之一，就是胜过

宴乐、世界和魔鬼。

争战、斗殴、杀害

雅各在四章一节说，“你们中间的争战是从哪里来的？斗殴是从哪里来的？岂不是从你们肢体中交战的私欲来的么？”这里的私欲，原文同三节的宴乐。在此指肉体（肢体）中宴乐的私欲；在三节指满足肉体私欲的宴乐。

雅各在四章的话相当混杂，不易明白。例如，雅各在一节说到受信者中间的争战和斗殴。你相不相信，古时耶路撒冷和分散在外邦世界的犹太信徒中间有争战和斗殴？我不太相信。信徒中间怎能彼此争战、斗殴呢？雅各说，这等争战和斗殴是从我们肢体中交战的私欲来的。

雅各在四章二节接着说，“你们纵任贪欲，仍无所有；你们杀害嫉妒，也不能得，你们就斗殴争战。你们没有，是因为你们不求。”这里的纵任贪欲，或作，贪婪。我们要如何明白这一节？雅各在一节提到两种争战，就是圣徒之间的争战，和我们肢体中的争战。他在二节说，“你们就斗殴争战。”他又说，“你们杀害嫉妒。”雅各在二节说的话很搅扰我。我相信这种受搅扰的感觉，是来自雅各著作中犹太教和新约教训的混杂。雅各被犹太宗教的想法、观念、教训、规条和作法浸透了。他被犹太宗教的元素所泡透，长久活在其范围和气氛中。不仅如此，他也宝爱犹太教的事物。然而，雅各也深受新约教训的影响，这意思是说，在雅各身上有两种

元素、两个范围和两种气氛。结果他的想法有了混杂，就是把犹太教和新约的教训混杂在一起。

我虽然查考过四章一至十节，但我觉得很难正直地分解，也很难正确地剖析这些经节。保罗在提后二章十五节论到正直地分解真理的话，指明我们不应该曲折地分解神的话。但是我们来看雅各书时，简直无法直截了当地分解或剖析神的话。为着说明这种困难，我要请你们注意四章二节的“杀害”一辞。这个辞使我深受搅扰，我不领会雅各的意思。雅各当然不是说，信徒互相杀害。然而，我们是否可以将这里的“杀害”灵然解？保罗在罗马八章十三节所说治死身体的行为，我们可以很容易了解；但谁能明白雅各在雅各书四章二节所说杀害的意思？是谁杀害了谁？

要追溯雅各在这几节的思想，并不容易。他说，他写信的对象杀害嫉妒，也不能得；他们就斗殴争战。这样的斗殴必定存在于某些人中间。雅各在二节末了说，“你们没有，是因为你们不求。”雅各一方面说，“你们杀害”；另一方面又指出他们该祈求。这意思是不是说，一个杀害人的人可以祈求，可以祷告？我只能将这一节摆给你们，请你们分析阐释。

雅各在三节继续说，“你们求也无所得，是因为你们妄求，为要耗费在你们的宴乐中。”我们如何把这一节与前几节联起来，好明白这一节？我们似乎没有“轨迹”可以追溯雅各的思想。

与世界为友

雅各在四节说，“你们这些淫乱的人，岂不知与世界为友，就是与神为敌么？所以凡想要与世界为友的，就成了神的仇敌。”这里雅各从宴乐的事转到与世界为友和与神为敌的事上。他这里写得太好了，措辞相当生动。他在四节明白地说，与世界为友的，就成了神的仇敌。

四章四节雅各用“淫乱的人”一辞。淫乱的人，直译，淫妇。神与基督是我们的丈夫（赛五四5，林后十一2）。我们应当贞洁，并用全人单单地爱祂（可十二30）。我们若因爱世界而分心，就成了淫妇。

雅各在雅各书四章四节提到世界时，说到与世界“为友”。与世界为友就是为着肉体的宴乐爱世界。世界是指与神为敌的撒但系统。世界这辞，原文在新约中用以指不同的事物，如下：在马太二十五章三十四节，约翰十七章十五节，行传十七章二十四节，以弗所一章四节，启示录十三章八节，指物质的宇宙，乃是神所创造的一个系统。在约翰一章二十九节，三章十六节，罗马五章十二节，指堕落的人类被撒但所败坏、霸占，成为他邪恶世界系统的组成分子。在彼前三章三节，指妆饰、妆饰品。在雅各书四章四节，与在约壹二章十五节，约翰十五章十九节，十七章十四节，乃指一种秩序、一种固定的形式、一种有秩序的安排，因此是指（神的对头撒但所设立的）一种有秩序的系统，而不是指地。神造人在地上生活，是为了完成祂的定旨。但神的仇敌撒但为了霸占神所造的人，就借着人堕落的性情，在情欲、

宴乐、追求，甚至对食衣住行等生活所需的放纵上，用宗教、文化、教育、工业、商业、娱乐等将人系统起来，在地上形成一个反对神的世界系统。按照雅各在雅各书四章四节所说的，爱世界使爱神的人成为神的仇敌。

内住的灵

雅各在四章五节接着说，“经上说，‘祂使其居住在我们里面的那灵，恋慕以至于嫉妒。’你们想，这话是徒然的么？”当神得着我们作祂的配偶时，祂将祂的灵放在我们里面，使我们与祂成为一（林前六 19、16~17）。祂是忌邪的神（出二十 5），祂的灵乃是以神的妒忌，妒忌我们（林后十一 2），恋慕我们，带着妒忌渴望我们不要与祂的仇敌为友，同时又作爱祂的人。

雅各只在雅各书四章五节这里一次提起神内住的灵，且是消极地说到不要与世界为友，而非积极地说到建造基督的身体。

四章五节的居住，原文或作，安家。内住的灵安家在我们里面，好为神占有我们全人（参弗三 17），叫我们完全为着我们的丈夫。

雅各在雅各书四章五节提到“经上说”。但是我不晓得雅各是指经上的哪一节。我相信没有圣经教师能在圣经中找出这一节。

翻译者对于怎样翻译“祂使其居住在我们里面的那灵，恋慕以至于嫉妒”，各执不同的意见。我相信“恋慕以至于嫉妒”是最准确的翻译。这种恋慕来自爱。例如，丈夫爱妻子，对她满怀恋慕；她若移情别恋，丈夫

就会嫉妒。他不愿意妻子在他之外爱别人。

雅各在四、五两节用婚姻来说明我们和神的关系。神是丈夫，我们是祂的配偶。我们既是神的配偶，就当爱祂。我们若爱别的人事物而不爱祂，就成了淫妇。神放在我们里面内住的灵，渴慕要保守我们，使我们单单为着祂。每当我们对祂不专一，而去爱世界，这内住的灵不仅会被得罪，还会嫉妒。这才是我们对雅各所说，“祂使其居住在我们里面的那灵，恋慕以至于嫉妒”这话正确的领会。

雅各在四章六节跳到恩典的事：“但祂赐更大的恩典；所以经上说，‘神敌挡狂傲的人，赐恩给谦卑的人’”。按逻辑说，五节和六节似乎互不关连。六节的话是引自七十士希腊文译本箴言三章三十四节。

雅各在雅各书四章七至十节说，我们应当服从神，抵挡魔鬼，亲近神，洁净我们的手，纯洁我们的心，要愁苦、哀恸、哭泣，我们的喜笑要变作哀恸，欢乐要变作忧郁，我们也要在主面前降卑。

我们考量四章一至十节时，看见雅各从一件事跳到另一件事，使我们很难跟随他的思路。这部分神的话也很难正直地分解。

淫妇、仇敌和罪人

我们虽然不容易追寻雅各逐节的思路，却能清楚看见，在四章一至十节，雅各所关心的是三个对我们成为难处的重大项目：宴乐（1）、世界（4）和魔鬼（7），这些必须彻底对付，否则我们将成为淫妇、仇敌和罪人。

我们这一班爱主的人，的确不愿意成为淫妇、神的仇敌和罪人。然而，宴乐、世界和魔鬼这些难处若不受对付，我们至终将成为淫妇、仇敌和罪人。

我担心我们中间可能已经有人成了淫妇和神的仇敌。这里所说的是神的百姓，他们属于神，由神而生。然而他们实际的情形却是神的仇敌。他们成为神的仇敌，原因在于他们里面的世界太重了。他们与世界建立了强固的友谊，这世界就是神的仇敌，祂的对头所组织的撒但系统。（撒但不仅是神的仇敌，也是祂的对头；这意思是说，他是神领域内的仇敌，因此是对头。）

如果神的儿女爱世界，与世界建立友谊，世界便会使他成为神的仇敌。这样的信徒因着爱世界（就是撒但的系统），而站在神仇敌的一边，成为神的仇敌。确实地说，这种人想要合并到世界撒但的系统里。因此，他在神眼中成了仇敌；不仅如此，他也成了罪人。借此我们看见，照着一个人实际的光景，神的儿女也可能成为淫妇、神的仇敌和罪人。

宴乐和私欲

我们若不要作淫妇、仇敌和罪人，就必须对付宴乐、世界与魔鬼。宴乐与私欲有关；我们如果没有私欲，就不需要宴乐。但喜乐却与私欲无关。神是喜乐的神，喜乐是为着我们这个人，而不是为着我们的私欲。我们喜乐是应当的，但是却不该有与私欲有关的宴乐。

爱宴乐的人是一班放纵私欲的人。全世界的人都以周日为宴乐的日子。大体上来说，人不再尊崇这一天为

主日；主日乃是主的子民与祂交通，与祂同在，敬拜祂，享受祂，并在祂里面安息的日子。世人在周日因为宴乐而寻求放纵私欲。每到周一上午，在学校或办公室的谈话，通常都与他们周末所行罪恶、属世的事有关。今天世人在各种宴乐中放纵他们的私欲。

这种私欲也在我们里面。我们如果不活在灵里，就无法胜过放纵的私欲。我们的灵需要借栽种的话以得喂养。我们每天早晨，并一天之中，需要接触栽种的话而得着喂养，好叫我们的灵刚强，以抵挡私欲，甚至胜过私欲。

雅各是个敬虔的人，他不愿意看见信徒沉缅于放纵私欲的宴乐。他晓得这等宴乐会将他们构成为淫妇，神的仇敌，甚至罪人。他晓得这一切的宴乐都与世界有关。周末寻欢作乐就是爱世界。信徒若这样度过周末，灵命就会每况愈下；甚至似乎需要一辆大型的“起重机”，才能再把他救拔起来。

邪恶的三一

按照四章一至十节，宴乐与世界有关，而世界又与魔鬼相连。这里有邪恶的三一与神圣的三一相对。我们这班基督徒有三一神，但也面对一个三一的难处。这三一的难处就是邪恶的三一——私欲、世界和魔鬼。这个三一与神圣的三一——父、子、灵——相对。新约清楚地启示，肉体的私欲抵抗那灵，世界抵抗父，魔鬼则抵抗子。加拉太五章说，肉体纵任贪欲，抵抗那灵；雅各书四章与约壹二章启示，世界与父神为敌；约壹三章则指明，魔

鬼撒但抵抗子，子来是为着消除魔鬼的作为。借此我们看见，三一神与三一的难处争战，就是说，父、子、灵神圣的三一，和世界、魔鬼、肉体相对。我们如果有了雅各书四章一至十节的鸟瞰，就会看见这几节涵盖了三个要项—宴乐、世界和魔鬼。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第十篇

基督徒之完全的实行美德（十）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书四章六至十七节。

我们在上一篇信息看过雅各书四章一至十节所说的三大难处，就是宴乐、世界和魔鬼。在本篇信息中，我们要继续来看雅各在四章六至十七节所说的话。

更大的恩典

雅各在六节说，“但祂赐更大的恩典；所以经上说，‘神敌挡狂傲的人，赐恩给谦卑的人。’”六节的下半乃是引自七十士希腊文译本箴言三章三十四节。在七十士希腊文译本，这一节说，“神敌挡狂傲的人，赐恩给谦卑的人。”照上下文看，狂傲是指向神狂傲，因而使神敌挡我们；谦卑也是指向神谦卑，因而使神照祂所渴望的赐恩给我们。

我们需要学习亲近神（8），以接受更大的恩典。我们不当狂傲敌挡神，却要用温柔领受那栽种的话。狂傲的人无法领受神栽种的话。如果我们谦卑下来，就会领受那栽种的话，也会接受更大的恩典。

服从神

雅各在七节继续说，“所以你们要服从神，抵挡魔鬼，魔鬼就必离开你们逃跑了。”服从神就是向神谦卑

(10, 彼前五6)。

向神狂傲乃是站在神的仇敌魔鬼那边；向神谦卑，就是服从神，乃是抵挡、对抗魔鬼。这是与神的仇敌争战上好的策略，这必使魔鬼离开我们逃跑。

雅各书四章一节所含示的肉体，四节的世界，以及七节的魔鬼，乃是信徒的三大仇敌。他们彼此相关：肉体抵抗那灵（加五17），世界抵抗神（约壹二15），魔鬼抵抗基督（约壹三8）。肉体因爱世界放纵宴乐，世界就为魔鬼霸占我们。这便消除神在我们身上永远的定旨。

雅各在雅各书四章八节接着说，“你们要亲近神，神就必亲近你们。有罪的人哪，要洁净你的手。心怀二意的人哪，要纯洁你们的心。”这里和一章八节，雅各都用了心怀二意这个说法。心怀二意，直译，双魂。在一章八节，心怀二意与在祷告中疑惑有关。神只给人造一个魂，具有一个心思、一个意志。信徒在祷告中疑惑，就使自己成了双魂的人，好象船有了双舵，方向不定。在四章八节，双魂即为着神又为着世界而分心。这使人成为淫乱的人（4）和罪人。他们的心需要纯洁，他们的手需要洁净，使他们能亲近神，然后神才能亲近他们。

雅各在九节说，“你们要愁苦、哀恸、哭泣；你们的喜笑要变作哀恸，欢乐要变作忧郁。”本节的话对于神淫乱的配偶，就是在魔鬼的霸占下，因爱世界而放纵肉体宴乐的人，是个严肃的警戒。

雅各在十节下了结语：“你们要在主面前降卑，主就必叫你们升高。”这话是本段（1~10）的结语，乃是针对一至三节所说斗殴和纵任贪欲等事的劝勉。

不批评弟兄

雅各在十一至十二节告诉我们不可批评弟兄：“弟兄们，你们不可彼此批评；那批评弟兄，或审判弟兄的，就是批评律法，审判律法。你若审判律法，就不是行律法者，乃是审判者。设立律法者和审判者只有一位，就是那能救人，也能灭人的。你这审判邻舍的，你是谁？”请注意，雅各在这几节四次提到律法。他在十二节提到神是设立律法者。雅各在这里和二章八至十一节说到旧约律法的话，以及他在一章二十五节和二章十二节说到完备自由之律法的话，也许指明遵守旧约的律法，与凭着完备自由的律法，内里生命之律而活，并没有分别。但按照全本新约神圣的启示，二者之间有明确、清楚的分别。遵守旧约的律法，不过使我们与神、与人是对的，使我们本于律法得称义。但凭着内里生命的律法（来八 10~11，罗八 2）而活，乃是活基督并显大基督（腓一 20~21），为着建造基督的身体以彰显祂（弗一 22~23），并建造神的家以满足祂（提前三 15）。这是为着按神新约的经纶，完成神永远的目标。我们即使遵守旧约的律法得以完全，还是达不到神永远的目标；惟有凭着内里生命的律法而活，才能达到。这样的生活自然而然、不知不觉地成就超过旧约律法所要求的（罗八 4），甚至达到马太五至七章所启示国度宪法的标准。

不信靠己意，只信靠主

到目前为止，我们已经看过基督徒的完全在实行上之美德的九方面：借信忍受试炼（一 2~12）；神所生的，拒绝试诱（13~18）；借栽种的话，照完备自由的律法，过敬畏神的生活（19~27）；在弟兄间不看外貌（二 1~13）；在信徒关系上本于行为的称义（14~26）；勒住舌头（三 1~12）；以智慧行事（13~18）；对付宴乐、世界与魔鬼（四 1~10），和不批评弟兄（11~12）。在下一段（13~17）有另一项基督徒之完全的实行美德：不信靠己意，只信靠主。

雅各在十三节说，“，你们说，今天或明天，我们要往某城去，在那里住一年，作买卖得利。”这一节以“”字开头。雅各在五章一节第二次用这个字，是向富足人说话。“”是什么意思？可能是个惯用的语法，与“请听”差不多。

我们读四章十三节时，需要注意“要”这个字。为肉体的宴乐斗殴（1），与世界为友（4），批评弟兄（即审判律法—11），随己意作买卖，并以张狂夸口（16），这些都是忘记神之人不敬虔且狂妄自信的记号。雅各将这些事教导人，也许是基于他对基督徒实行之完全的观点。

我要再一次指出，雅各强调基督徒实行的完全，与保罗书信中强调为着产生召会而经历基督，两者的对比。我们如果清楚看见这个比较，就会晓得需要从雅各书中所强调的属人水平，进到保罗书信中所强调的神圣

水平。在神圣的水平上，我们认识基督，经历基督并据有基督，为着建造召会——基督的身体，作祂的彰显。盼望雅各书会帮助我们看见这个对比。

雅各在十四与十五节继续说，“其实明天的事你们并不知道。你们的生命是什么？你们原是一团雾气，出现少时，随后就不见了。你们倒应当说，主若愿意，我们就可以活着，也可以作这事，或作那事。”雅各在这里的话，听起来也有点象旧约的语调（参诗九十3~10）。但无论如何，他的话总是唤起人对己意的惧怕，和对神的信靠，如雅各书四章十五节所表达的。这总是一个敬畏神的人口中所出的话。

雅各在四章十六至十七节下了结语：“现今你们竟以张狂夸口；凡这样夸口都是恶的。因此，人若知道行善，却不去行，这对他就是罪了。”十六节的张狂，或作虚张、虚荣。

十七节的因此，指明本节是前面经文一切嘱咐的结语，说到受信者若得着雅各这封信的帮助，却不照着他所写的去行，这对他们就是罪了。

格 言

许多基督徒宝爱四章十三至十七节，特别是雅各在十四与十五节的话。雅各在十四节说，“你们原是一团雾气，出现少时，随后就不见了。”这句话可以当作格言。接着雅各在十五节鼓励我们要说，“主若愿意，我们就可以活着，也可以作这事，或作那事。”雅各在这里的意思是说，我们不该宣告今天或明天要往某个地方

去，在那里住一段时间，作买卖得利，乃该简简单单地说，“主若愿意”。

雅各在十五节的话，听起来好象一句格言。我年轻时，想要作一个标语，把这句格言写在上面，好常常提醒我这样说：“主若愿意”。我虽然仍旧欣赏这句话，却晓得它带着旧约的腔调。

有时候基督徒写信时引用这一节，说，“主若愿意”，他们要到某个地方，或去作某件事情。我从经历中晓得，这句话是我们的保护。例如，可能有人邀请我到某地去，我也接受了邀请，但是我在回函表示接受邀请时，会加上“主若愿意”这句话。这样，我就得着保护；因为如果最后我不能按照计划成行，别人也不能定罪我不去。因此，说“主若愿意”，乃是一种保护。

受那灵引导

雅各在这几节所说的，与新约其他卷书的经节，特别是保罗的著作，口气不同。你也许会想起保罗所写的某些经节，与雅各在四章十五节的话类似。然而，保罗著作的基本腔调却不同，因为他嘱咐我们要照着灵而行。例如，保罗在加拉太五章十六节说，“我说，你们当凭着灵而行，就绝不会满足肉体的情欲了。”保罗在加拉太五章二十五节接着说，“我们若凭着灵活着，也就当凭着灵而行。”不仅如此，保罗在罗马八章四节告诉我们：“使律法义的要求，成就在我们这不照着肉体，只照着灵而行的人身上。”

我们在行传看见保罗受那灵引导，并在灵里生活行

动。行传十六章六节说，“圣灵既然禁止他们在亚西亚讲道”。七节又说，耶稣的灵不许他们往庇推尼去。我们在这里看见，当保罗为着传福音旅行各地，他乃是受那灵的限制和指引。保罗在别处则灵里激愤（十七 16）、灵里迫切（十八 5）以及灵里定意（十九 21）。

说“主若愿意”是相当客观的，并且带着浓厚的旧约腔调。但受那灵的引导，在灵里生活行动，并且照着灵的催促行事，却是主观的，并且是极其符合新约的。

我实在无意轻看雅各或他的书信，然而我必须真实地指出，我多年研读这卷书以后，体会这卷书信带着浓厚的犹太味道。并且其旧约的色彩、腔调、口味与气氛太强烈了。我们若没有保罗的十四卷书信，可能会受雅各书的影响而返回犹太教。我们虽然欣赏并需要雅各所着重之基督徒实行的完全，我们更需要非常清楚一件事，就是他的书信，多半仍带着旧约的腔调、色彩和气氛。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第十一篇 基督徒之完全的 实行美德（十一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书五章一至十一节。

警告富足的人

在本篇信息中，我们要来看五章一至十一节。一至六节可视为插进的话。按本段内容看，这也许是写给犹太人中间一般富有的阶层，因为雅各认为受信者是犹太人的十二个支派（一1）。雅各在五章一节告诉富足的人：“，你们富足的人，应当为那将要临到你们的悲惨哭泣号啕。”

雅各在二至三节说，富足人的财物坏了，衣服也被虫子咬了。他们的金银都锈蚀了，那锈要作见证，定他们的罪，又要象火一样，吃他们的肉。四节接着说，“看哪，工人收割你们的田地，你们扣下他们的工钱，这工钱为他们喊冤；并且那收割之人的呼声，已经入了万军之主的耳中。”“万军之主”与罗马九章二十九节者同，等于希伯来文 *Jehovah Sabaoth*，万军之耶和华（撒上一3），这神圣的称呼。这样的称呼带着犹太的特性、色彩、腔调和味道。这进一步印证一个事实：雅各依旧非常在意犹太的事物。

雅各在雅各书五章五节接下去说，“你们活在地上奢华宴乐；当宰杀的日子，竟养肥了你们的心。”当宰

杀的日子，竟养肥了你们的心，即甚至当宰杀的日子（耶十二3），就是审判的日子，神的审判要将他们象动物一样宰杀时，他们仍纵情满足自己贪婪的欲望。这含示他们麻木，不晓得他们要来的悲惨，他们悲惨的定命（雅五1）。

雅各在六节说，“你们定了义人的罪，把他杀害，他没有敌挡你们。”这里的义人是个有冠词的单数集合名词，用以指一班人，不是直接指某一个人，却描绘那义者主耶稣的死（徒七52，三14）。

雅各书五章一至六节到底是写给谁，很难确定。许多圣经教师对于这点，意见不一。这几节的确不单单是写给信徒。我信五章一至六节是写给一般的犹太人。

这种领会可从一个事实得着印证，就是照一章一节来看，这卷书信是写给“散居的十二个支派”。雅各的观念可能认为应该仍旧把犹太信徒看作是在犹太人之中。因此，他写信给犹太信徒，也写给所有的犹太人。这会帮助我们了解，雅各为什么说他是写信给十二个支派。

如果雅各书的确是写给犹太信徒和一般的犹太人，这会帮助我们了解雅各在四章论争战、斗殴和杀害的话（1~2）。犹太人中间可能有斗殴，甚至杀害的事。这意思可能是说，雅各在四章一至二节是论到犹太人之间因私欲而起的斗殴。

整体来说，雅各的著作有点模糊不清。因着他在犹太教观念的密云笼罩之下，他就看不清楚。不仅如此，

雅各多多少少是同情犹太教的。一方面，他的书信摸着新约的观念；另一方面，雅各在这卷书信仍旧持守旧约的观念。因此，他的著作是一个混杂。正如我们指出的，五章四节的万军之主这个称呼，说出这卷书的犹太特征。

恒忍等候主来

在五章一至六节这段插进的话之后，接着就有论到恒忍等候主来的话（五7~11），这也是基督徒之完全的实行美德。

等候主来并不是旧约的事；反之这完全是一件新约的事。这指明雅各在五章一至六节向犹太人说了话之后，如今在七至十一节，他是向基督徒，就是向信徒说话。他首先向犹太人中间的富足人说话，然后又向基督徒说到要等候主再来。我很难相信雅各会这样写。然而，这的确是在五章一至十一节所看见的。

雅各在五章七节说，“所以，弟兄们，你们要恒忍，直到主的来临。看哪，农夫等候地里宝贵的出产，为此恒忍，直到得了秋雨春雨。”恒忍，原文乃名词，与希伯来六章十二节，罗马二章四节，提后四章二节，彼前三章二十节者同。其动词用于雅各书五章七、八节，表明对人的忍耐，就如众申言者对逼迫他们之人的忍耐（10）。

五章七节的来临，希腊文，*parousia*，巴路西亚，意即同在。基督的来临乃是与祂的信徒同在。这巴路西亚要开始于祂来到空中，结束于祂来到地上。在祂的巴

路西亚期间，会有大体信徒被提到空中（帖前四 15～17）、基督的审判台（林后五 10）以及羔羊的婚娶（启十九 7～9）。

雅各在雅各书五章八节接下去说，“你们也当恒忍，坚固你们的心，因为主的来临近了。”当我们在恒忍等候主的来临时，祂这位真农夫（太十三 3）也在忍耐等候我们生命成熟，成为祂田里初熟的果子和庄稼（启十四 4、14～15）。我们在生命上成熟，能缩短我们恒忍和主忍耐的时间。

雅各书五章九节说，“弟兄们，你们不要彼此埋怨，免得受审判；看哪，那审判者站在门前了。”这节指明主回来不仅要作新郎，迎娶新妇（太二五 1、6，启十九 7～8）；也要作审判者，审判万民，首先在祂的审判台前审判信徒（林前四 4～5，林后五 10）。我们需要追求生命的成熟，以迎见主，并在一切事上预备好接受祂的审判。

雅各在雅各书五章十节继续说，“弟兄们，你们要把那曾在主名里说话的众申言者，当作受苦和恒忍的榜样。”这是七至八节进一步的发展，说到忠信信徒的受苦与恒忍。雅各以众申言者为榜样。众申言者在主的名里说话，指明众申言者与主是一。因此，他们的受苦和恒忍是同着主，也是为着主。忠信信徒的受苦和恒忍也当如此。

雅各在十一节说，“看哪，我们称那忍耐的人是有福的。你们听说过约伯的忍耐，也看见过主给他的结局，

明显主是满有慈心，且有怜恤。”本节的忍耐，原文乃动词。其名词用于罗马五章三节，林后一章六节，表明对事情的忍耐，就如约伯对使他受苦之事的忍耐。

我们需要在生命上长大

雅各在雅各书五章七节用农夫恒忍等候地里宝贵的出产来说明。我们看见，主耶稣实际上就是真农夫，独一的农夫。当我们等候祂的来临时，祂这位农夫，也在等候我们成熟。我们可能会祷告说，“主，求你快回来。”然而祂却会说，“我的孩子们，快快成熟吧。当你们在等候我回来时，我也在等候你们成熟。你们知道为什么两千年都快过去了，而我还没有回来？原因是我的子民还没有成熟。唯有你们成熟了，才能催促我回来。你们操练恒忍，我也操练恒忍。”

我们应该晓得，我们若认真等候主的再来，就需要在生命上长大；这种领会对我们有极大的帮助。今天大多数的基督徒以完全客观的眼光来看主的来临，以为这与我们属灵的光景或属灵的成长毫无关系。他们以为有一天主会突然来临，而祂的来临与他们的成熟毫不相关。这许多基督徒对于主再来的观念，可能正是使祂迟迟不来的原因。

五章七节所说农夫的例证，含示农夫一直等候田里的农作物长大成熟。按照启示录十四章，主也一直等候庄稼成熟。当田里的庄稼成熟了，祂就会回来。这庄稼乃是主将自己当作种子撒进人里所产生的结果。主的撒种在主第一次来临的时候已经完成了，这是马太十三章

所描述的。我们应当晓得，乃是庄稼的成熟才会催促祂的再来。

恒忍和忍耐

雅各在雅各书五章七至十一节论到恒忍和忍耐，他以众申言者当作恒忍的榜样，以约伯为忍耐的榜样。我们如何区别恒忍和忍耐？我经过一番研读之后，就下结论说，恒忍是对人的容忍。当我们受逼迫时，就需要恒忍。因此，恒忍（long suffering）是指我们对人容忍的表现。众申言者受逼迫，但他们对逼迫者有恒忍。相反的，忍耐（endurance）是指我们对使我们受苦之事容忍的表现。因此，当约伯遭受苦难时，他表现出忍耐。约伯的受苦不是从逼迫来的，而是从灾难来的。

雅各的著作用了恒忍与忍耐这两个希腊字。当我们等候主再来时，需要恒忍和忍耐，因为我们面对从两个源头来的苦难，就是逼迫我们的人，和叫我们受苦的环境。例如，某位弟兄也许会发生意外，撞坏了新车。在这种情形下，他不需要恒忍，而需要忍耐。汽车并没有逼迫他，但他却遭受某种环境带给他的苦难，为此他需要忍耐。然而，那位弟兄若受上司苛待，他就得对上司恒忍。如果他失业了，因环境的苦难而受苦，那么他又需要忍耐。我们对人要有恒忍，对环境的苦难要有忍耐。

为着主的再来，我们需要有恒忍、忍耐以及生命的长大。当我们对逼迫我们的人有恒忍，对苦难有忍耐时，我们还需要生命的长大。这样，我们才能说，“哦，主耶稣，求你快来。主啊，你岂没有看见我在生命上长大

么？今天我长得比昨天还快。主啊，因着我一直长大，求你加速你的再来。”你有没有这样祷告过？我不信有太多基督徒曾为着主的再来这样祷告过。

我们要晓得，主的来临与我们在生命上长大有关系。我们如果履行生命长大的条件，主就会履行祂快再来的应许。因此，我们需要在生命上长大；当我们长大的时候，也需要操练恒忍和忍耐。这是等候主回来的正路。

主的巴路西亚

我们在本篇信息前一段曾指出，五章七、八节的来临，希腊文为 *parousia*，巴路西亚，意同在。主的巴路西亚会维持一段时间，至少维持三年半，就是大灾难的时期。巴路西亚可能比大灾难早一点开始，并且比大灾难早一点结束。但我们要晓得这件事发生的时候，是难乎其难的；因为主耶稣曾说，只有父知道祂来临的时间。这意思是说，主的巴路西亚在什么时候开始，是隐藏在父心中的秘密。然而，我们研读圣经的预言之后，可以说，巴路西亚将比大灾难的开始来得早一点。

大多数的基督徒不明白主的来临是巴路西亚，就是祂一段时间的同在。许多信徒反而认为主的来临多少象是突如其来的事。实际上，主的巴路西亚会持续一段时间。照着雅各的话来看，我们需要恒忍、忍耐，等候主的来临，祂的巴路西亚。不仅如此，当我们等候的时候，我们需要在生命上长大，达到成熟。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第十二篇 基督徒之完全的

实行美德（十二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书五章十二至二十节。

在本篇信息中，我们要来看雅各书的最后两段：说话诚实，无需起誓（五 12），以及召会生活中健康的实行（13~20）。

说话诚实，无需起誓

雅各在五章十二节说，“我的弟兄们，最要紧的是不可起誓；不可指着天起誓，也不可指着地起誓，无论何誓都不可起；你们的话，是，就说是，不是，就说不是，免得你们落在审判之下。”我们不该起誓，因为我们什么都不是，也没有什么受我们支配，或由我们决定（太五 34~36）。起誓显示我们凭己意行事，并且忘记神。我们的话，是，就说是，不是，就说不是，这乃是照着我们神圣的性情，觉得自己是在神面前，并否认己意和罪性而行。

雅各在雅各书五章十二节的话，提醒我们主耶稣在马太五章三十七节的话：“你们的话，是，就说是，不是，就说不是；若再多说，就是出于那恶者。”主在这里说，我们的话应当简单、真实：“是，就说是，不是，就说不是。”我们不该想要用许多话说服别人。

雅各在雅各书五章十二节说，如果我们的话，是，

就说是，不是，就说不是，就不会落在审判之下。我们若按着所有分于神的性情，在言语上真是忠信、纯诚，这会保守我们免受神的审判。

雅各论审判的话，再一次提醒我们，使我们想起主耶稣的话。主在马太十二章三十六至三十七节说，“我还告诉你们，人所说的每句闲话，在审判的日子，都必须供出来。因为要凭你的话，称你为义；也要凭你的话，定你有罪。”“闲”，原文意不工作。闲话就是没有作用、无效的话，是没有积极功用的、无用的、无益的、不结果的、不生育的。说这种话的人，在审判的日子，必须把所说的都供出来。既是这样，我们恶毒的话岂不更要句句供出来！主在马太五章三十七节给我们一个严重的警告，这警告向我们指明，我们必须学习管制并约束自己的说话。

雅各在雅各书五章十二节的话，正符合本书的主题——基督徒实行的完全。我们说话的态度也与此息息相关。说话诚实且有节制，是基督徒之完全的美德。但如果我们说话随便，就不能完全。因此，雅各告诉我们不可起誓，然后就说，我们的话，是，就说是，不是，就说不是，免得落在审判之下。

雅各是一个敬虔的人，绝不会忘记要来的审判，他也活在这审判之下。我希望我们都能领悟，我们无论作什么，都会受审判。例如，我们在电话上的谈话，会受主审判。有些姊妹们打电话谈话时，毫无节制。她们显然并不知道，她们所说的话，有一天会照着主在马太十

二章三十六至三十七节的话受审判。

雅各对于起誓和说话没有节制这两件事，态度相当严肃。然而，有些信徒对这等事却不认真。对他们来说，似乎不会有任何审判。他们可能有一种观念，以为人一旦得救，脱离永远的沉沦，就不再有问题了。但我们晓得，照新约来看，所有的信徒都要在主审判台前向祂交账。

当雅各写这卷书的时候，他所在意的是基督徒实行的完全。因着他关心基督徒的完全，所以他在雅各书五章十二节说，“我的弟兄们，最要紧的是不可起誓。”他在三章用许多话说到舌头之后，在五章十二节就论到起誓。

凡起誓的人，都不是诚实的人；他们是撒谎者。诚实的人不必起誓。我们基督徒不应该起誓，因为我们是诚实的。凡起誓的人，都是装假的，他的起誓乃是他不诚实的记号。所以说，起誓是装假的记号。

然而，我们不起誓的基本原因，在于没有什么事是受我们支配的。天地都不是我们的；事实上，连我们都不属于自己，我们也不能支配什么事。因为没有什么事受我们的支配，我们就不应该起誓。我们再一次看见，我们的说话应当受约束。

雅各在五章十二节指明，我们不该多言多语。不必要的谈话总会招惹麻烦。我们如果随便谈话，可能会夸大言辞，而不诚实。但我们说话若有节制，就会操练自己说话诚实。

召会生活中健康的实行

祷告

雅各接着在五章十三节论到召会生活中健康的实行：“你们中间有受苦的么？他该祷告。有愉快的么？他该歌颂。”祷告带给我们主的力量，使我们能忍受苦难；歌颂保守我们在主的喜乐中。歌颂，原文原意弹奏丝弦的乐器，转意唱乐调，因此是唱诗、歌颂。我们无论是祷告或歌颂，都是接触神。我们无论在什么环境和景况中，或卑微或高升，或忧伤或喜乐，都需要接触主。

雅各在十四节接下去说，“你们中间有病弱的么？他该请召会的长老来，在主的名里用油抹他，为他祷告。”雅各在本节是说到因病软弱的人。软弱引发疾病（林前十一30），疾病又使人更加软弱。

雅各在雅各书五章十四节鼓励病弱的人请召会的长老来。请召会的长老来，为因病而有的软弱祷告，含示：（一）请长老来的人与长老所代表的召会没有问题；（二）倘若疾病是由于请长老来的人得罪了召会（参林前十一29~32），这时他与召会必已恢复了正常的关系；（三）病人和长老彼此已经有了彻底的认罪（雅五16）。召会中的间隔必须清除，长老才能代表召会为病弱者祷告。

在主的名里用油抹他

雅各在十四节说，在主的名里用油抹他。“抹”字原文有二：（一）用在这里和约翰十二章三节，是抹油的一般用辞；（二）用在接受祭司（徒十38）、君王（来一9）和申言者（路四18）职分时，是正式的抹油。这字与

基督有关，用于子受父的膏抹（徒十 38）。用油抹病人，表征长老代表召会，将那作膏油浇灌在基督身体上（诗一三三 2）的生命之灵，分赐给基督身体上有病的肢体，叫他得医治（参约壹五 16）。

在主的名里，表征与主是一。长老不是单独抹油，乃是借着与主是一，代表身体与头来抹油。

雅各书中只有五章十四节直接提到召会。雅各这一次提到召会，是与医病这消极的事有关。此外，使一位受迷惑离开真理的弟兄回转，也与召会生活有关。因此，雅各说到召会，是与为病人祷告、并挽回退后的人等消极的事有关。

雅各的观念充满了犹太教的事物，与召会有关的事却不多。保罗和雅各恰恰相反，他被召会的事所充满、饱和并浸透。他在书信中一再地论到召会。保罗在他的书信中深奥地论到基督、那灵、生命与召会。但雅各在他的书信中很少说到基督、那灵、生命或召会。我们虽然欣赏雅各所着重基督徒实行的完全，但我们必须继续借着保罗关于神经纶之职事的帮助，看见召会是以包罗万有之基督的丰富建造起来的。

信心的祷告

雅各在五章十五节接着说，“信心的祈祷要救那病人，主必叫他起来；他若犯了罪，也必蒙赦免。”祈祷，不是一般指祷告的用辞。这辞在行传十八章十八节，二十一章二十三节译为“愿”。

雅各在雅各书五章十五节提到病和罪。犯罪常是生

病的原因（约五14）。在这种情况下，赦免总是得医治的原因（太九2、5~7，可二5）。因此，雅各在雅各书五章十六节上半说，“所以你们要彼此认罪，互相代祷，使你们可以得医治。”

在祷告里祷告

雅各在十六节下半至十八节说，“义人的祈求发动起来，是大有能力的。以利亚是与我们性情相同的人，他恳切祷告，求不要降雨，雨就三年零六个月不降在地上。他又祷告，天就赐下雨水，地也生出土产。”恳切祷告，直译，在祷告里祷告。这指明有从主来的祷告赐给了以利亚，他就在这祷告里祷告。他不是凭自己的感觉、思想、意愿、情绪，或任何来自环境和情况的刺激，为着达到自己的目的而祷告，乃是在主所赐给他的祷告里，为了成就主的旨意而祷告。

雅各在十六节提到义人祈求发动起来的情形。这指明我们为病人祷告时，需要使我们的祈求发动起来。这意思是说，我们不该祷告而没有负担，乃该象以利亚那样祷告。

雅各在十七节说，以利亚在祷告里祷告（直译），求不要降雨。在祷告里祷告，实际上不仅是指恳切的祷告。按原文，雅各不仅是说以利亚恳切祷告；他乃是说，以利亚在祷告里祷告。

在祷告里祷告，这种说法是什么意思？以利亚的祷告是一个重大的祷告，因为他祷告，求不要降雨，雨就三年零六个月不降在地上，这比为医治病人的祷告重大

得多。三年零六个月以后，以利亚再祷告，这一次是为天降雨而祷告。以利亚能够这样祷告，因为神赐给他一个祷告，神给他一个祷告的负担。换句话说，以利亚有负担献上专一的祷告，那个负担就是神赐给他的祷告。

我们不该按着我们的记忆、观察或自己的负担祷告。相反的，我们该有从神来的负担，为某件事祷告，正如以利亚从神得了一个祷告，而有负担去祷告。神赐给以利亚一个祷告，以利亚就在那个祷告里祷告。这不只是恳切的祷告，乃是神在祂的行动里，照着祂的计划，赐给以利亚一个祷告，使以利亚有负担把神所赐给他的祷告，祷告出来。因此，以利亚是在祷告里祷告。

叫一个罪人转回真理

雅各在五章十九至二十节接下去说，“我的弟兄们，你们中间若有人受迷惑离开真理，有人使他回转，这人该知道，那叫一个罪人从他错谬的路上转回的，必救他的魂脱离死亡，也必遮盖众多的罪。”这也许含示十四节病弱的人曾受迷惑离开真理，需要有人使他回转。

照这两节的上下文看，二十节的罪人不是不信的罪人，乃是曾受迷惑离开真理，而被人从错谬中转回之信的弟兄。因此，救他的魂不是指叫这人得着永远的救恩，乃是指叫他的魂得着时代的救恩，免得他在神的管教之下，肉身死亡。

彼前一章五节和希伯来十章三十九节也与魂的得救有关。彼前一章五节的救恩，不是免去永远沉沦的救恩，乃是我们的魂免去主行政对付之时代刑罚的救恩。

希伯来十章三十九节说到得着魂。当我们相信主耶稣而得救时，我们的灵就为神的灵所重生（约三6）。但我们的身体必须等到主耶稣回来时，才能得赎、得救，并且改变形状（罗八23~25，腓三21）。至于拯救或得着我们的魂，乃在于我们得救重生之后，在跟从主的事上，如何对付我们的魂。我们现今若肯为主的缘故丧失魂，就必得着魂（太十六25，路九24，十七33，约十二25，彼前一9），在主回来时，就要拯救或得着我们的魂。这是所要给跟从主之得胜者（太十六22~28）的赏赐。

雅各在雅各书一章二十一节说到魂的得救。按那一章全文看，魂的得救包含忍受环境的试炼（2~12），并抗拒私欲的试诱（13~21）。雅各对魂得救的看法有点消极，不象保罗那样积极；保罗说，我们的魂能借着那更新人的灵得着变化，甚至变成主的形像，从荣耀达到荣耀（罗十二2，弗四23，林后三18）。

雅各书五章二十节的拯救魂脱离死亡，不是得救脱离永远的沉沦。反之，这里的死亡是指叫肉身死亡的时代管教（约壹五16）。雅各书五章二十节的“脱离死亡”该等于十五节的“起来”。

雅各在二十节说，救人的魂脱离死亡，也必遮盖众多的罪。遮盖众多的罪，这是旧约的说法（诗三二1，八五2，箴十12），雅各以此指明，叫一个犯错的弟兄转回，就是遮盖他的罪，使他不被定罪。雅各书五章二十节的“遮盖罪”该等于十五节的“罪蒙赦免”，如在诗篇三十二篇一节，八十五篇二节者。雅各书五章二十

节的罪是指犯罪弟兄所犯，在他身上产生死亡的罪（一15）。

有些作者认为，雅各在五章十九至二十节是指丧失的罪人得着救恩。他们宣称这一节所提的罪人是丧失的，也宣称拯救魂就是一般所说的拯救灵魂，而死亡等于永死，就是永远的沉沦。这种解释并不正确。雅各在十九节的话是向弟兄们说的，并且他是说到在弟兄们中间，若有人受迷惑离开真理，而有人使他回转。这指明那人以前是在真理中；如果他未曾在真理中，怎么会受迷惑离开真理？他既然受迷惑离开了真理，那么他以前必定是在真理中。不仅如此，二十节说到一个罪人从错误的路上转回；这也指明他曾经一度在真理中，但受迷惑离开了真理，如今又回转到真理中，这的确不是指未得救的罪人。雅各在二十节固然使用“罪人”一辞，因为在神眼中，一个迷失的信徒，暂时被看作罪人。受迷惑就是一种犯罪。所以，因为他受了迷惑，如今就成为罪人。因此，使他转回真理，就是叫一个罪人转回真理。因此，这个罪人乃是一位退后的弟兄。

救一个魂脱离死亡

雅各在五章二十节又说，叫这样一个罪人，就是叫一位退后的弟兄回转的人，必救他的魂脱离死亡。我们要注意，雅各不是说“救他”，乃是说“救他的魂”。我们需要分辨“救他”与“救他的魂”二者的不同。我们在二十节所看到的乃是魂的救恩。

雅各在本书已经说到魂的救恩。他在一章二十一节

说，“所以你们既脱去一切的污秽，和盈余的恶毒，就该用温柔领受那栽种的话，就是能救你们魂的话。”拯救魂不是起初救恩的事，而是长进阶段，即变化阶段救恩的事（参彼前一5注6）。初得救的人需要接受更多能救他们魂的话。因此，照雅各书一章二十一节看，我们得着了起初的救恩以后，还需要进一步的救恩，就是我们魂的救恩。

五章二十节魂的得救，与救一个人免受永远的沉沦无关，而是指救他的魂脱离某种的苦难。照约壹五章看，因着神的管教，罪会使人的肉身死亡。信徒犯了罪，神就会警告他。他若忽略神的警告，继续留在罪中，神也许会管教他，任他生病。这疾病是一种管教，也是警告他要悔改，离弃他的罪，停止犯罪的生活。如果这位信徒不悔改，神会进一步管教他，甚至缩短他肉身的生命，结果这个信徒就死亡了。

信徒因犯罪而死亡，这个事实的意思不是说他会永远沉沦。我们一旦得救，就永远得救。我们相信主耶稣的那一天，就一次而永远得救了，绝对不会再丧失。然而，信徒若仍旧活在罪中，神就会借着疾病警告他，管教他。首先，神会用疾病作为警告来管教他，使他转回真理。然后召会中也许有人设法使他回转。但这人若仍旧留在罪中，神就不得不进一步管教他，任凭他死亡。

假设你有负担叫一个迷失的信徒转回真理，使他回转就是救他的魂脱离肉身的死亡，这就是雅各书五章十九至二十节的正确解释。

雅各在这几节所说的，与永远的沉沦或永远的救恩毫无关系。永远救恩的问题，在我们相信得救的时候，就已经完全解决了。然而，我们若受迷惑，又回去犯罪的话，我们可能会生病，这乃是神的管教。我们如果不悔改，也许就会短命而死。

若有人死了，最受苦的是他的魂，还不是身体。肉身死亡是魂极大的苦楚。要救我们的魂脱离这种苦楚，就需要转回真理。这就是使一个退后的信徒回转，而救他的魂脱离肉身的死亡。

雅各在这几节所描绘的，乃是召会生活的一部分；然而却是召会生活消极的一面。我们在本书中找不着雅各说到召会生活积极的一面。虽然雅各说到的召会生活是在消极的一面，我们还是能够从本卷书所写的，得到许多正面的帮助。我们特别能够在基督徒实行的完全这一方面，得到帮助。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第十三篇 一种不是完全照着 并为着神新约经纶的生活（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：雅各书一章一节、十七至十八节、二十一节、二十五节，二章二节、九至十节，三章十三节、十七节，四章四至五节。

我们在马可福音看见一种生活，就是主耶稣的生活，是完全照着并为着神新约的经纶。相反的，我们在雅各书看见一种生活，不是完全照着并为着神新约的经纶。在本篇和下一篇信息中，我们要来看雅各书中的几个点，指明一种新约经纶与旧约时代的混杂。

雅各是一个非常敬虔的人，以人来说，他非常有智慧。但我们在一个个的事例中，看见雅各太被旧约的事充满了。没有疑问，他被旧约的感觉、口味与气氛所饱和、浸透。我们在雅各身上找不出一个强而有力的指标，显示他已经完全从旧约时代，进入新约的经纶里。雅各可能已经受浸，然而照着他的写作来看，我不相信他经历过将自己同已往一切好坏的事物，彻底地了结和埋葬。

仍然保持旧约时代的十二个支派

雅各在他的书信中仍然保持旧约时代的十二个支派。这可由雅各在本卷书开头的话看出来：“神和主耶稣基督的奴仆雅各，写信给散居的十二个支派：愿你们

喜乐。”（一1）雅各写信给散居的十二个支派，这也许指明他没有清楚看见基督徒与犹太人的分别，以及神新约的经纶与旧约时代的分别。雅各也许不清楚，神在新约里已经将基督里的犹太信徒，从犹太民族中拯救、分别了出来。因此，一章一节“十二个支派”的说法太老旧了，是属于旧约时代的东西。

照着保罗的著作看，在基督里的犹太信徒已经蒙神呼召，脱离了旧时代。保罗在加拉太书甚至把犹太教看作现今邪恶的世代：“基督照着我们神与父的旨意，为我们的罪舍了自己，要把我们从现今这邪恶的世代救出来。”（一4）按整卷加拉太书的内容看，这里所说现今邪恶的世代，是指宗教世界，世界的宗教系，犹太宗教。这由加拉太六章十四至十五节得着证实。那里把割礼看作世界（宗教世界）的一部分。对使徒保罗，这世界已经钉了十字架。因此，保罗在加拉太书指明，基督为我们的罪舍了自己，目的是要把我们从犹太宗教，就是现今这邪恶的世代救出来。

加拉太一章四节现今邪恶的世代，等于行传二章四十节“弯曲的世代”。彼得在五旬节告诉人要得救，脱离这弯曲的世代。雅各这么一位敬虔的人，怎能在他写给犹太基督徒的书信里，称他们为散居的十二个支派？这的确违反了神新约的经纶。

借着神圣的出生得着神圣的生命

雅各在雅各书一章十七至十八节说，“一切美善的赐与和各样完备的恩赐，都是从上头，从众光之父降下

来的，在祂并没变动，或转动的影儿。祂照自己的定意，用真理的话生了我们，叫我们在祂所造的万物中，成为初熟的果子。”这几节指明众光之父生了我们，叫我们在祂所造的万物中，成为初熟的果子。这是指神圣的出生，就是我们的重生（约三5~6），是照着神永远的定旨完成在我们身上的。神用真理的话生了我们，这个事实意思是说，这话乃是生命的种子，借此我们蒙了重生（彼前一23）。因此，雅各指明我们借着神圣的出生，得着神圣的生命。

雅各一方面写信给十二个支派；另一方面说到借着神圣的出生所得着的神圣生命。十二个支派完全是属于旧约，而借着神圣出生所得的神圣生命，必然是新约的事。雅各的著作何等混杂！他把旧约与新约混杂在一起。那一班由神重生，由祂所生的人，怎么可以仍然称为十二个支派？雅各怎么可以向十二个支派说话，然后又说神生了他们，叫他们在祂所造的万物中，成为初熟的果子？然而，雅各却在这卷书中这么作了。神怎么能生了十二个支派，叫他们成为初熟的果子？我们把雅各书一章一节与十七至十八节比较，就看见这卷书所指明，雅各身上阴霾笼罩的光景。

我在这里要说，我们不应该单单因着一个人的敬虔而受他吸引。历代以来，许多敬虔的人模糊不清，不够认识神的经纶。他们在阴霾笼罩之下，为自己的敬虔所蒙蔽。我们可能受敬虔的人所误导，正如保罗在行传二十一章受敬虔的雅各误导一样。要避开属灵阴霾光景的

影响，并不容易。

保罗在行传二十一章接受雅各的建议，带了几个有愿在身的人，进入圣殿，替他们缴费。我们会以为保罗这样作是宽宏大量，并且是照着 he 向哥林多人说的话而行：“向犹太人，我就作犹太人，为要得犹太人；向律法之下的人，我就作律法之下的人（虽然我自己不在律法之下），为要得律法之下的人。”（林前九 20）但主在行传二十一章并不象保罗看起来那么宽大。在还愿的最后一天，就是第七天，发生了扰乱，保罗就被捕了。如果我们仔细读行传二十一章，就会看见主并不赞同在耶路撒冷所发生的，于是祂进来对付这事。

领受那栽种的话

雅各在雅各书一章二十一节说，“所以你们既脱去一切的污秽，和盈余的恶毒，就该用温柔领受那栽种的话，就是能救你们魂的话。”雅各在这一节将神的话比作有生命的植物，栽种到我们里面，并在我们里面长大、结果，使我们的魂得救。这件事的确非常奇妙。然而在雅各的著作里，这些也与旧约的事项混杂在一起了。

接着旧约的作法遵守完备自由的律法

雅各在一章二十五节说，“惟有详细察看那完备自由的律法，并且时常如此的，他不是听了就忘，乃是实在行出来，就在他所行的事上必然得福。”完备自由的律法绝佳非凡。这乃是写在我们心上生命的律法（来八 10），其道德标准符合主在山上所颁布诸天之国的宪法

(太五~七)。虽然遵守完备自由的律法是一件很积极的事，但雅各却按着旧约的作法说到遵守这律法。这从他在雅各书一章二十六至二十七节所说的话表明出来：“若有人自以为是虔敬的，却不勒住他的舌头，反欺瞒自己的心，这人的虔敬是虚空的。在神与父面前，那清洁没有玷污的虔敬，就是看顾在患难中的孤儿寡妇，保守自己不受世界玷污。”我们在这里看见，雅各嘱咐信徒遵守完备自由的律法，是与三件事有关：勒住舌头，看顾孤儿寡妇，以及保守自己不受世界玷污。这些都不是神新约经纶的要项。我们借此看见，雅各并没有告诉我们按着新约的作法遵守那完备自由的律法。反之，他嘱咐我们要勒住舌头，看顾孤儿寡妇，并保守自己不受世界玷污；他所说的这些都是旧约的作法。

我们读雅各书一章时，看见雅各持有遵守完备律法的观念。他在一章二十二节说，我们要作行道者，不要单作听道者。他在一章二十五节说，惟有详细察看那完备的律法，并且时常如此的，他乃是实在行出来，就在他所行的事上得福。雅各清楚地说，我们必须行律法。照他看来，行律法的人就是遵守律法的人。然而，他并没有告诉我们，新约中遵守完备自由律法的路。新约教导我们，要照着灵生活行动，而遵守自由的律法。整本新约不是要我们凭自己去遵守，而是要我们凭着灵而活，好叫我们能遵守。仅仅说到遵守，是指我们凭自己去行；但说到活，则是凭着在我们重生之灵里的内住之灵而活。如今我们不必想凭自己遵守律法，也不必凭着

自己的努力行律法；我们所需要的，乃是照着灵而行。这意思是说，我们不该凭着自己去作，乃该凭着灵而活。凭自己遵守律法与照着灵生活，二者之间有极大的差别。

雅各书里并没有多少事是照着新约的观念，反而大部分都是旧约的观念。雅各固然说到自由的律法，但他是以旧约遵守字句律法的方式说的。雅各可能认为，摩西的律法不完整、不完备，新约的教训才是完备的。他可能晓得，新约的教训是完备的，并且给我们自由。因此，照雅各的看法，我们必须遵守律法，必须行律法。他成全律法的观念并不是清清楚楚照着新约。他对待律法，是照着旧约的方式，凭着自己遵行律法，而不是照着新约的方式，凭着灵生活行动，并行事为人。

有些读雅各书的人可能认为，行完备的律法并没有什么不对。他们会说，“雅各说我们应该行律法，这是对的。我们实在应该行出那完备自由的律法。”如果我们这样读圣经，便是照着天然的领会，而不是照着那灵的光照。实际上，所有新约的教训都是说明我们里面包罗万有之灵的生活和内住。我们的需要不是尽力遵守这些教训，或是凭自己把这些教训行出来；我们的需要乃是照着并凭着内住的灵而行。当我们照着并凭着灵而行时，我们就活出那完备自由的律法，活出整个新约。我们不是凭自己的努力遵守新约，而是凭着那灵生活行动，好叫我们能持守新约。作是出于我们自己，活才是凭着圣灵。因这缘故，保罗在加拉太二章二十节说，“我

已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”新约的观念是这样：不再是我，乃是基督在我里面活着。雅各书在这件事上并不清楚。雅各晓得我们是从神而生的，神用真理的话生了我们；然而，论到神子民的生活，特别是关于基督徒实行的完全，他的观念似乎是根据旧约的观念。

将新约的经纶

与恢复之旧约时代的作法混杂

雅各将新约经纶的实行与恢复之旧约时代的作法混杂了。这可从他在雅各书二章二节使用“会堂”一辞看出来。我们已经看见，会堂的原文是由“一起”和“带来”组成的。因此是集合、聚集、会众；转意为聚集的地方。本辞在新约用以指犹太人的聚集（徒十三43，九2，路十二11）和聚集的地方（路七5）。在耶路撒冷，有好些各类犹太人的会堂（徒六9）。

以色列人被掳到巴比伦以前，并没有会堂。圣殿被毁以后，才有会堂的成立。犹太人到会堂去，借着研读圣经，寻求关乎神的知识（路四16~17，徒十三14~15）。当犹太人被掳归回，他们把在会堂聚集的作法，带回自己的国家，这是犹太人从巴比伦归回以后，恢复之旧约时代的一种作法。耶路撒冷有犹太人的各会堂，这些犹太人从各地归回，说不同的语言，有不同的习俗；他们返回耶路撒冷以后，就照着自己的语言和习俗，设立自己的会堂。因此在耶路撒冷的犹太人中间，有了不

同的会堂。

雅各在雅各书二章一节和二节上半说，“我的弟兄们，你们既相信我们荣耀的主耶稣基督，便不可按着外貌待人。若有一人进你们的会堂去。”雅各在二章一节说到相信我们的主耶稣基督，在二节说到会堂。这清楚指明，神新约的经纶，和从巴比伦回归后的旧约时代作法混杂了。对于基督徒和犹太人之间的分别，雅各显然没有什么概念。雅各使用会堂一辞，也许指明他把犹太信徒的聚集和聚集的地方，当作犹太人中的一个会堂，可能也当作一个基督徒的会堂。这也许指明，他认为犹太基督徒仍是犹太民族的一部分，是按照旧约作神选民的。若是这样，这指明他对于旧约神的选民和新约在基督里信徒的分别，缺少清楚的异象。这是何等严重的混杂！

仍然遵守旧约字句的律法

我们在雅各书二章和四章看见，雅各仍然遵守旧约字句的律法。例如，他在二章九至十节说，“但你们若按外貌待人，便是犯罪，给律法定为犯法的。因为凡遵守全律法，却在一条上失脚的，他就是犯了众条。”这话指明雅各仍然遵守旧约的律法。这符合雅各和耶路撒冷的众长老，在行传二十一章二十节对保罗所说的话。成万的犹太信徒，仍留在基督徒信仰与摩西律法的混杂里。雅各和其余的人甚至劝保罗实行这种半犹太教的混杂作法（二一 17~26）。雅各在行传二十一章鼓励保罗守律法，不知道律法时代已经完全过去，恩典时代该受

完全的尊重；凡不顾这两个时代之分别的，就是抵挡神时代的行政，就是严重破坏神建造召会作基督彰显的经纶计划。这样看来，雅各书是在半犹太教混杂的乌云，模糊不清的背景下写的。

凭着带有旧约味道的智慧行事

雅各在他的书信中强调智慧的重要。他在一章五节说，“你们中间若有缺少智慧的，就当求那厚赐众人，也不斥责人的神，就必有赐给他的。”雅各晓得神的智慧是基督徒实行的完全所必需的。他在三章十三节说到智慧的温柔：“你们中间谁是有智慧有见识的？他就当用智慧的温柔，凭他美好的品行，显出他所作所为的。”照三章的上下文看，智慧的温柔在此该是指在说话上有节制。雅各在三章十七节接着说到从上头来的智慧：“惟独从上头来的智慧，先是纯洁的，后是和平的、和蔼的、柔顺的，满有怜悯和善果，没有偏见，没有假冒。”这智慧包括十三节的温柔，以及十七节所提人性的美德；按雅各的观点，这些都是基督徒实行之完全的特征。

雅各所说的智慧，带有旧约的味道。按他的领会，从上头来的智慧也许与神赐给所罗门的智慧非常相似。所罗门的智慧不是从下头、从世界、从埃及来的；他的智慧是从上头、从神来的。

雅各所说的那种智慧，是行事为人的智慧。这种智慧带有旧约的味道，与新约的智慧无关。在新约里，神的智慧乃在于活基督，以基督作一切。保罗在林前一章三十节说，基督成了从神给我们的智慧。况且，神新约

的智慧并不是为着建立我们的性格或基督徒的完全，而是为着建造召会，就是基督的身体。你若读林前一章和二章，以弗所一章和三章，与歌罗西二章，就会看见这两种智慧——旧约里行事为人的智慧，和新约里以基督作一切为着建造召会的智慧——是迥然不同的。

许多基督徒欣赏雅各书所说的这种智慧。他们欣赏这种智慧，原因在于他们并没有看见基督作生命与召会的建造等关键的事。今天在基督徒中间所讲的信息，很少说到享受基督作一切，好叫召会——基督的身体——能建造起来。信徒们反倒重视雅各书。然而，我们能看见雅各书的智慧，和保罗书信所启示神的智慧，有极大的差异。

有内住的灵仅仅为着对付世界

雅各在四章四至五节说，“你们这些淫乱的人，岂不知与世界为友，就是与神为敌么？所以凡想要与世界为友的，就成了神的仇敌。经上说，‘祂使其居住在我们里面的那灵，恋慕以至于嫉妒。’你们想，这话是徒然的么？”雅各只此一次提到神内住之灵，且是消极地说到不要与世界为友，不是积极地说到活基督，为着基督身体的建造。因此，雅各也提起内住的灵，只是他说到那灵时，只与对付世界有关。

雅各书与保罗的书信说到那灵时，有极大的不同。保罗讲到内住之灵时，有许多可说的。例如，罗马八章所说内住的灵，使我们的灵、心思以及最终甚至必死的身体，都有了生命。内住的灵借此使我们这三部分的人，

完全被神圣的生命浸透。当然，在加拉太五章，保罗也论到那灵抵抗肉体：“因为肉体纵任贪欲，抵抗那灵，那灵也抵抗肉体。”（17）在加拉太书别处，保罗说到儿子的灵：“因你们是儿子，神就差出祂儿子的灵，进入我们的心，呼叫：阿爸，父！”（四 6）我们已经接受了儿子的灵，好叫基督成形在我们里面（19）。基督在我们里面成形，这是何等大的一件事！因此，儿子的灵不仅是为着使我们胜过肉体、对付世界，也是为着使基督成形在我们里面。我们看见这里积极地强调那灵，是在雅各书里找不到的。

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第十四篇 一种不是完全照着 并为着神新约经纶的生活（二）

[上一篇](#) [回目錄](#)



读经：雅各书四章十五节，五章七节、十三至二十节，使徒行传二十一章十五至二十四节。

在前一篇信息里，我们开始指出，在雅各书我们如何看见一种不是完全照着并为着神新约经纶的生活。到目前为止，我们已经看过这种生活的八个特征：仍然保持旧约时代的十二个支派；借着神圣的出生得着神圣的生命；领受那栽种的话；按着旧约的作法遵守完备自由的律法；混杂着恢复之旧约时代的作法；仍然遵守旧约字句的律法；凭着带有旧约味道的智慧行事；以及有内住的灵仅仅为着对付世界。

在本篇信息中，我们要来看一种不是完全照着并为着神新约经纶之生活的其他特征。

举止行动好象旧约的圣徒

照雅各书四章十五节来看，雅各要我们这样说，“主若愿意，我们就可以活着，也可作这事，或作那事。”许多基督徒喜欢雅各书四章十三至十七节。雅各在四章十三节指明，我们不应该说，“今天或明天，我们要往某城去，在那里住一年，作买卖得利。”十四节接着又说，“其实明天的事你们并不知道。你们的生命是什么？你们原是一团雾气，出现少时，随后就不见了。”因此，

我们倒应当说，“主若愿意”。然而，这种生活的方式是照着旧约圣徒的方式。相反的，新约的圣徒应该被那灵引导。保罗在罗马八章十四节说，“因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。”被神的灵引导，与说“主若愿意，我们就可以作这事，或作那事”大大的不同。新约的圣徒乃是一班在日常生活中被那灵引导的人。假设一位弟兄说，“主若愿意，我就爱妻子。”或一位姊妹说，“主若愿意，我就服从丈夫。”这不是新约的方式。有人照着旧约的方式，也许会说，“主若愿意，我明天就可以去买东西；但是主若不愿意，我除了留在家里，又能作什么呢？”我们不要如此，反而要学习在生活中被那灵引导。我们应该天天、时时被内住之灵引导。

与旧约时代的犹太人混杂

我们已经看见，雅各在他的书信中，似乎分不清基督徒与犹太人的不同，也分不清神新约经纶与旧约时代的不同。他的书信是写给十二个支派的人（雅一1），他甚至使用“会堂”一辞（二2），来指明犹太基督徒聚集的场所。之后雅各在插进的一段话（五1~6）中，似乎是向犹太人中间一般富有的阶层说话。因此，我们说，这里混杂着旧约时代的犹太人。

以旧约申言者的恒忍

和旧约圣徒的忍耐等候主的再来

雅各在五章七节说，“所以，弟兄们，你们要恒忍，直到主的来临。”恒忍等候主来是好得无比的，这的确

是新约的事。然而，雅各说到等候主再来时，并没有新约的观念。他反而用申言者当作恒忍的榜样，以约伯为忍耐的典型：“弟兄们，你们要把那曾在主名里说话的众申言者，当作受苦和恒忍的榜样。看哪，我们称那忍耐的人是有福的。你们听见过约伯的忍耐，也看见过主给他的结局，明显主是满有慈心，且有怜恤。”(10~11)

雅各说到等候主来的教训，与主耶稣及使徒保罗的教训迥然不同。主在马太二十四章四十二节说，“所以你们要做醒，因为不知道你们的主哪一天要来。”四十四节又说，“所以你们也要预备，因为在你们想不到的时辰，人子就来了。”在这里我们看见主论到祂的来临，告诉我们要做醒，也要预备。主在路加二十一章三十六节这样嘱咐我们：“但你们要时时做醒，常常祈求。”保罗说到主的来临时，也嘱咐我们要做醒：“所以我们不要睡觉，象其余的人一样，总要做醒谨守。”(帖前五6)

旧约的申言者与圣徒远不如我们。然而，今天我们里面有三一神。旧约的申言者与圣徒可能有恒忍与忍耐，但是今天，当我们等候主耶稣来临时，我们却有内住的三一神作我们的忍耐与恒忍。

以搀杂的方式实行召会生活

在主的名里用油抹有病的信徒，为他祷告

雅各在他的书信中说到召会生活的实行，然而这实行却带着搀杂。雅各在五章十三至二十节说到召会生活的头一项实行，乃是在主的名里用油抹有病的信徒，为他祷告：“你们中间有病弱的么？他该请召会的长老来，

在主的名里用油抹他，为他祷告。”(14) 我们得承认，为有病的弟兄祷告，并在主的名里用油抹他，实在很好。

以旧约的方式祷告

雅各在五章十四至十六节论到祷告的话，虽然很好，但他祷告的方式却象旧约的申言者。这可由一项事实证明，就是他用以利亚的祷告为例：“以利亚是与我们性情相同的人，他恳切祷告，求不要降雨，雨就三年零六个月不降在地上。他又祷告，天就赐下雨水，地也生出土产。”(17~18) 雅各说，以利亚在祷告里祷告(17, 直译)。我们也许羡慕这种祷告，以为那样祷告太好了。然而，保罗不是这样说；他告诉我们，要时时在灵里祷告(弗六 18)。在灵里祷告，比在祷告里祷告更好、更甜美、更丰富。在祷告里祷告是按旧约的方式祷告，在灵里祷告是按新约的方式祷告。在以利亚的事例中，主赐给他一个具体的祷告作为他的负担，以利亚就祷告，求不要降雨。因此，以利亚在主赐给他的祷告里祷告。然而，今天我们有内住的灵，住在我们灵里，为我们代求(罗八 26)，我们不需要特别的祷告或负担，因为我们可以住在灵里不住地祷告(帖前五 17)。

我们若没有主的光，也许会高度欣赏雅各所说关于祷告的话。但是我们若蒙主光照，就会看见雅各所描述的祷告，乃是旧约的方式。借此我们看见，雅各的著作引我们离开新约的实行，回到旧约的作法。

以旧约的方式

使退后的弟兄回转、悔改，以得赦免

雅各在雅各书五章十九至二十节说到使退后的弟兄回转、悔改，以得赦免：“我的弟兄们，你们中间若有人受迷惑离开真理，有人使他回转，这人该知道，那叫一个罪人从他错谬的路上转回的，必救他的魂脱离死亡，也必遮盖众多的罪。”甚至雅各所说恢复一位退后弟兄的话，也是照着旧约的方式。他所说遮盖众多的罪，几乎是引用旧约的话。诗篇三十二篇一节说，“得赦免其过，遮盖其罪的，这人是蒙福的。”八十五篇二节说，“你赦免了你百姓的罪孽，遮盖了他们一切的过犯。”不仅如此，箴言十章十二节下半说，“爱，能遮掩一切过错。”这几节清楚指明，在旧约里，赦免罪就是遮盖罪；但是在新约里，赦罪乃是忘记罪（来八12）。因此，我们再次看见，雅各以混杂的方式实行召会生活，在恢复退后的弟兄，使其悔改以得赦免这事上，雅各的观念是照着旧约的方式。

圣经的默示

我们考量雅各书各样的事项，给我们看见一种不是完全照着并为着神新约经纶的生活以后，必须接着看一项重要的问题，就是圣经的默示。因着我们指出了雅各书的许多缺点，有些人会怀疑这卷书信到底是不是神的默示，神的呼出。保罗在提后三章十六节说，“圣经都是神的呼出”。因此，我们需要谨慎解释，就着雅各书而言，我们对于圣经的默示所持的态度。

首先，我们的确相信圣经都是神的呼出，就是神所默示的。我们相信圣经每一卷书的每一句话，都是神的

呼出。

其次，虽然圣经的每一行、每一字都是神所默示的，但这不是说，圣经中的每一个字都是神所说的话；我们领会这件事的时候，应当格外小心。圣经有许多话不是神所说的，我们可以举个例，使这件事清楚明朗。

创世记三章一节、三至五节有些话是蛇说的。蛇首先问女人：“神岂是真说，不许你们吃园中所有树上的果子么？”（1）然后蛇又说，“你们不一定死，因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。”（4~5）蛇所说的这些话，实际上也就是魔鬼撒但所说的话。

创世记也有恶人所说的话。例如，在四章二十三至二十四节，拉麦向他的两个妻子夸口说，“听我的声音，拉麦的妻子细听我的话语，壮年人伤我，我把他杀了，少年人损我，我把他害了；若杀该隐，遭报七倍，杀拉麦，必遭报七十七倍。”整本旧约有许多话是作恶的人、神的仇敌与祂子民的仇敌所说的，这些话确实都不是神的话。

我们可以进一步从约伯记和诗篇指出一些例子。在约伯记，约伯与他的朋友们说了许多话，他们都是敬虔的人。青年人以利户也是敬虔的人。最后神自己进来说话，驳斥了约伯和他朋友们所说的许多话。神不承认这些敬虔之人所说的许多话是祂的话。约伯和他朋友们所说的许多话，不是神的话，仅仅是人的话。再者，诗篇里有些话只是人的发表，另有些话则真是神的话。

我们在新约也看到一些话不是神的话。马太福音记载，大祭司要主耶稣告诉审问祂的人，到底祂是神的儿子基督不是（太二六 63）。主答复了以后，大祭司宣告说，“祂说了僭妄的话，我们还需要甚么证人？你看，这僭妄的话现在你们都听见了。”（65）此外，百姓喊着说，“钉祂十字架！钉祂十字架！”（约十九 6）虽然福音书是神的呼出，神的默示，但是大祭司与百姓的话却不是神的话。

福音书记载，彼得也说了一些话不是神的话。彼得在马太十六章十六节得着父的启示后宣告：“你是基督，是活神的儿子。”主接着说到祂的死，之后彼得却拉着祂，责劝祂说，“主啊，神眷怜你，这事绝不会临到你。”（22）彼得这里所说的，的确不是神的话，这可从一个事实得到证明，就是主转过来对彼得说，“撒但，退我后面去吧！你是绊跌我的，因为你不思念神的事，只思念人的事。”（23）实际上，彼得所说的甚至不是他自己的话，乃是来自撒但的话。

马太十七章四节有彼得所说的另一句话，不是神的话：“主啊，我们在这里真好；你若愿意，我就在这里搭三座帐棚，一座为你，一座为摩西，一座为以利亚。”彼得在这里说了胡话，他的话的确不是神的话。

彼得还说了另一些话不是神的话，这些例子见于马太二十六章三十三节、七十节、七十二节与七十四节。主耶稣告诉祂的门徒说，他们要因祂绊跌，之后彼得就说，“即使众人因你绊跌，我总不绊跌。”（33）然而，

当人问彼得是不是同耶稣一起的时候，他却不承认，说，“我不知道你说的是什么”（70）。最后，他竟然发咒起誓说，“我不认得那个人”（74）。这些话是彼得说的，但却是那恶者魔鬼鼓动他说的。虽然这些话记载在福音书上，是神的呼出，却不是神的话。

我们再接下去看使徒行传。没有疑问，彼得在五旬节站起来，他所说的都是神的话。然而，行传二十一章也记载了一些话并不是神的话。在二十至二十一节，雅各与其他的长老对保罗说，“弟兄，你看犹太人中信主的有多少万，并且都为律法热心。他们听说，你教训一切在外邦的犹太人背弃摩西，对他们说，不要给孩子行割礼，也不要遵行规例。”请注意雅各在这里指出，这些犹太人都为律法热心；然后雅各与其他的人向保罗提议：“我们这里有四个人，都有愿在身；你带这些人去，与他们一同行洁净的礼，替他们缴费，叫他们得以剃头，这样，众人就可知道，先前所听说你的事都是虚的，反而你自己却是按规律而行，遵行律法。”（23~24）这是谁的话？是神的话么？不，这是以雅各为首之敬虔的长老所说的话。我们不要以为，因着这一班人敬虔，他们在这里所说的就都是神的话。

保罗在林前七章说，“关于童身的人，我没有主的命令，但我既蒙主怜悯成为忠信的，就提出我的意见。”（25）保罗发表了他对于这件事的意见以后，下结论说，“但我想我也有神的灵了”（40）。我们在这里看见，保罗首先发表他的意见，末了他却有胆量说，“我也有神

的灵了”。你以为雅各和耶路撒冷其他的长老在行传二十一章会说这样的话么？雅各与其他的人向保罗指出，犹太信徒有多少万，都为律法热心，并且鼓励保罗随同一班有愿在身的人进入圣殿之后，他们会有胆量说“我想我们也有神的灵”么？不，他们必定不能这么说。雅各与其他长老在行传二十一章所说的话，不是神的话，而是敬虔之人的话。

行传二十一章与雅各书，都有雅各这一位敬虔之人所说的话。我们若了解行传二十一章的性质，就会晓得雅各书的地位。在行传二十一章与雅各书中，都有一位敬虔之人的话。守律法是出于敬虔，还愿与替人缴费也是出于敬虔。雅各在书信中以敬虔的方式写了好些事：看顾孤儿寡妇；保守自己不受世界玷污；行出完备自由的律法；关于未来，要说“主若愿意”；鼓励信徒效法以利亚的榜样祷告。雅各所说的这些话，也许是敬虔的，却不是神所说的话。虽然如此，这样的一卷书却包括在神所呼出、神所默示的圣经里。

正如创世记一至二章是神的呼出，三章也是神的呼出。虽然三章的某些话不是神的话，但是整章都是神的呼出。神默示这一段记载是有目的的。我们如果没有创世记三章蛇说话的记载，就无从晓得蛇是何等狡猾。所以，神呼出这一段的记载，是为着揭露仇敌的狡猾。

彼得在马太十六章二十二节对主耶稣所说的话，原则也是一样。如果没有记载这句话，我们就无从晓得，这样一位信徒，一位爱主到极点，并且从父得着高超启

示的人，竟然还受仇敌撒但的鼓动，说出与神的经纶相反的话。彼得在本节的话，必定不是神的话。然而，神呼出这段记载，是为着给我们看见神仇敌邪恶的鼓动，以及他的狡猾。

同样的，雅各书的一些话虽然是雅各的话，不是神的话，神却为着一个特别的目的，默示出这卷书信。一部分的目的是要叫我们晓得，即使是一个敬虔的人，也有可能受蒙蔽，看不见神新约的经纶。如果雅各书不是圣经的一部分，那么圣经就会有漏洞、缺口。若没有行传二十一章与雅各书，我们中间可能没有人会想到，一个敬虔的人竟然这么受蒙蔽而不认识神的经纶。如果我们没有行传二十一章与雅各书，就绝不会想象得到，一个敬虔的人竟会对神新约的经纶缺少清楚的异象。因此，我们该为着雅各书满了感谢，这卷书乃是帮助我们领会，单单敬虔、圣别、合乎圣经、属灵与得胜是不够的。对于旧约的圣徒，这也许已经够了；但对于我们这些新约基督的肢体，神所重生的真儿子来说，这是不够的。这该帮助我们明白，为什么雅各书包括在这里，是神所呼出之圣经的一部分。这卷书信所以包括在圣经中，是要给我们看见，一个敬虔的人也有可能远离神新约的经纶。

我晓得我对于雅各书在神新约经纶这一面的缺欠直言不讳，无异冒了风险，会使人不公平地控告我不相信圣经中每一句话都是神的呼出，是神的默示。然而，人若细读雅各书生命读经的所有信息，特别是本篇信息，就

会很清楚，他们没有立场说这种话。其实我们丝毫不怀疑圣经是神的默示；反之，我们对于圣经的默示有正确的领会。我们相信整本圣经的每一句话，都是神的呼出。然而，圣经里不是每句话都是神的话。我们已经看见，圣经中所记载的有许多话是撒但、恶人的话、反对神者所说的话，有些甚至是敬虔之人的胡言。再者，圣经所有的话都是神的呼出，并且记载下来有其特别的目的。创世记三章的目的是为着揭露仇敌的狡猾。行传二十一章与雅各书的目的，在于给我们看见，一个敬虔的人可能对神新约的经纶缺乏清楚、属天的看见。赞美主，圣经里的一切都是神的呼出，所记载的一切也都有特别的目的！为着神所呼出的圣经，我们感谢祂。

[上一篇](#) [回目錄](#)

