目录

使徒与召会的关系并对圣徒的成全

第一章　　圣经所启示使徒与召会的关系

第二章　　召会立场的恢复

第三章　　关于新约职事的问答与交通

第四章　　使徒对圣徒的成全，为着建造基督的身体

第一章　圣经所启示使徒与召会的关系

恩赐乃是为着建造基督的身体

新约圣经启示主耶稣乃是神来成为人，在地上经过三十三年半的为人生活。之后，主借着死与复活，将神所拣选而堕落的人救赎回来，并在复活里重生他们成为新造。（弗_7，林后五 17。）换言之，当主耶稣在十字架上受死时，祂在消极一面将人的罪、肉体、旧人、撒但、世界等一切消极的事物都解决了；（约一 29，彼前二 24，罗八 3，六 6，来二 14，约十二 31；）在积极一面，主借着祂的死将祂里面神圣的生命释放出来，又在祂的复活里将这生命分赐到所有相信祂的人里面，使他们成为祂的肢体，构成祂的身体。（24，二十 22，罗十二 5，林前十二 13。）以弗所四章八节说，’祂既升上高处，就掳掠了那些被掳的，将恩赐赐给人。’那些被掳的，乃指蒙救赎的圣徒，他们在借着基督的死与复活得救以前，原是被撒但掳掠的。基督在祂的升天里掳掠他们，就把他们从撒但的掳掠中拯救出来，归给祂自己。接着，基督带着这些俘虏升上高天，将他们呈献给父神；父神就将他们当作恩赐（礼物），赐给基督；而基督在升天的地位上，再将这些恩赐赐给召会。这里的’恩赐’不是指各种服事的能力或才干，乃是指十一节所提各种有恩赐的人，包括使徒、申言者、传福音者、牧人和教师。这些人所作的，目的是要将福音传给罪人，使罪人借着相信耶稣是神的儿子，得蒙赦罪，并得着圣灵作生命，而成为新造，作神的儿女，以构成基督的身体。简单的说，主耶稣将这些有恩赐的人觸给祂的身体，就是召会，为要在地上设立地方召会，在宇宙中建造基督的身体。基督的身体乃是各处地方召会的集大成，作基督的彰显和见证。

使徒的职责

实在来说，十一节所提四种有特别恩赐的人一使徒、申言者、传福音者、牧人和教师，都与召会有关，其中以使徒与召会的关系最为密切。那么试问，使徒的职责到底是什么？简单的说，主要有三项：第一，传扬福音，带领人得救并得重生。第二，阐释真理并断定教义。使徒必须把新约里一项一项的真理，讲解给人听。不仅如此，还要断定教义，给人指出明确的断案和道路，让人可以遵循。譬如，圣经里的因信称义和成圣到底有何意义，必须由使徒们来讲解并定规。这些讲解和定规在新约里就称作’使徒的教训’。（徒二42。）使徒是多数的，然而教训却是独一的。可以说，使徒的教训也就是全本新约圣经。第三，设立地方召会。使徒和召会的关系，可以说就包括在’设立’一辞。按照人天然的观念，可能以为使徒的职责仅止于将地方召会设立起来，之后使徒就该完全放手不管；然而，这样的观念乃是错误的。以设立学校为例，并不是买了地，盖造校舍，然后聘请教师，把学生招来，安排好班次，就算将学校设立完成，从此可以脱手不管了。不，这不过是设立学校的开端而已。设立学校的人还得长年累月关注学校各方面的情形，每学期安排合式的课程，务求学生都能按部就班的学习，直到毕业。凡此种种，都包括在设立学校的’设立’一辞里面；照样，使徒’设立’召会之后，也不是就此脱手不管。『有些人错误的以为，使徒们设立召会之后，就选立长老，将召会交给长老们；之后，召会完全从使徒转到长老那里，使徒就不能再过问召会的事了。表面看是如此，其实并不是这样。行传十四章二十三节说到，保罗和巴拿巴’在各召会中为他们选立了长老，又禁食祷告，就把他们交托所信入的主’。如果我们回溯到十四章的开头，就会看见这些地方召会的长老差不多是在召会设立一年内选立的。保罗和巴拿巴到以哥念、路司得和特庇传完福音，就离开到别城去传福音。不到一年的时间，使徒们回到这些城，并在这些新兴起来的召会中，选立一些人作长老，把召会交托给他们治理。其实，这些长老得救还不到一年，可说是’婴儿长老’，是相当幼嫩的。

在十四章末了，使徒们坐船回安提阿去。原初，他们从安提阿受圣灵差遣出来传福音，如今福音工作告一段落，他们就回安提阿。（26~28。）到了十五章发生一个问题，就是有几个人从犹太下来，教训弟兄们说，’你们若不按摩西的规例受割礼，就不能得救。’（1。）这无疑是一个大异端，也成了当时召会一个很大的难处。众人就指派保罗、巴拿巴、和他们其中的几个人，为所辩论的，上耶路撒冷去见使徒和长老。（2。）由于耶路撒冷是割礼这异端教训的源头，为了解决问题，根绝难处，他们必须回到源头去。为此，保罗和巴拿巴与耶路撒冷的众使徒和众长老聚集商议这事。（6。）之后，这问题得着了解决。（13～34。）三十五节说，'但保罗和巴拿巴仍住在安提阿，和许多别的人一同施教，传主的话为福音。’这里我们看见，保罗受差遣出去是作使徒，但他回到安提阿住下时，就在召会中施教；这时候他们是作教导圣徒的工作，传主的话为福音。三十六节说，’过了些日,子，保罗对巴拿巴说，我们要回到从前宣传主话的各城，看望弟兄们的景况如何。’这指明保罗心里仍然挂念那几处才刚设立长老的地方召会，盼望再回去看望弟兄们。然而，巴拿巴定意要带着称呼马可的约翰同去，但保罗以为不带他同去是适宜的，因为马可从前曾在旁非利亚离开他们，不和他们同去作工。（37~38。）因着这事，保罗和巴拿巴就起了争执，甚至彼此分开；巴拿巴带着马可，坐船往居比路去；保罗却拣选了西拉，也出去，蒙弟兄们把他交与主的恩典。（39~40。）这证明巴拿巴错了，因为巴拿巴带着马可出去的时候，没有人将他们交与主的恩典，是他们单独行动，而保罗和西拉却蒙弟兄们把他们交与主的恩典，这证明保罗的行动是在弟兄们的交通里。四十一节说，保罗'就走遍叙利亚和基利家，坚固众召会’。到了十六章一节，保罗来到特庇，又到路司得，看望他们从前设立长老的一些召会，就是新兴的召会。这强有力地证明使徒们设立长老以后，就把召会交给长老们，但使徒们并没有因此就放手不管召会。不仅如此，新约里大部分的书信，像罗马书、哥林多前后书、加拉太书和以弗所书等，都是使徒保罗写给各地的召会，而且是在该召会设立长老之后写的。因此，新约里的书信在在证明使徒们设立长老之后，虽然在行政上将召会交给长老们管理，可是使徒们在属灵方面对召会的栽培和教导从来没有放手。特别腓立比书开头说得很清楚，是写给’所有在腓立比，在基督耶稣里的圣徒，同诸位监督〔长老〕和诸位执事’。（一1。）

再者，歌罗西书虽然是写给在歌罗西的召会，但保罗嘱咐歌罗西人：’这书信在你们中间念了之后，务要叫在老底嘉的召会也念，你们也要念从老底嘉来的书信。’（四 16。）这证明写给一地召会的信，也是为着各地召会的。到了启示录一章，主吩咐使徒约翰要将他所看见的，’写在书上，寄给那七个召会：给以弗所、给士每拿、给别迦摩、给推雅推喇、给撒狄、给非拉铁非、给老底嘉’。（11。）在二、三章，写给七个召会的每一封书信开头，虽然是主对该地召会所说的话，末了却说，’那灵向众召会所说的话，凡有耳的，就应当听。（二 7，11，17，29，三 6，13，22》）这充分证明：给一地召会的信，同时也是为着全地众召会的。

今天，全球各地都有主恢复的召会。试问，有没有一封书信是写给我们所在地的召会？我们的回答该是娉定的。新约圣经里的二十七卷书乃是两千年来写给地上众召会的。千万不要以为，罗马书仅仅是写给罗马召会的，哥林多前后书是光为着哥林多召会写的，与我们毫无相干。若是这样，全本新约圣经就没有一封书信是为着我们的。要知道，写给一地召会的书信乃是为着各地召会的，因此新约圣经里的二十七卷书信虽然不是直接写给我们，却也是为着我们的。为这緣故，我们可以说，直至如今使徒保罗仍然借着他所写的书信在照顾、牧养地上所有的众召会。

召会消极的光景,需要使徒来开导、指教、责备、规劝

我们都爱召会，也盼望召会的光景欣欣向荣，充满荣耀；然而，即使像保罗那样头号的使徒，有最高的启示与恩赐，也没有服事出一个完美无瑕的召会。假若当初召会的光景都是美好的，使徒们就无须写信给众召会，现今也就没有书信留给我们了。事实上，使徒们写给各地召会的书信，都是为着应付召会当时的难处。

看看哥林多前书，我们就知道在哥林多的召会有多少难处。他们先是分门结党，再有人犯极其污秽的罪，就是有弟兄收了他的继母，又有人彼此打官司告状，还有在婚姻上出问题的，也有对于吃祭偶像之物、蒙头和主的晚餐不清楚的，更有人讲复活的事已经过去，这些难处都需要使徒保罗将真理一一向圣徒陈明清楚。再者，试问新约圣经所记载的召会哪一个最好？我刚得救时，曾听见有人说是腓立比召会。当时，我对圣经的认识很肤浅，也相当赞同这话。可是慢慢地，我看见腓立比召会并不是最好的，因为在四章二节，保罗说，’我劝友欧底亚，也劝循都基，要在主里思念相同的事。’这证明有两位同工姊妹不同心。此外，也有人说，以弗所召会的光景最高，因为保罗对以弗所召会讲到召会是基督的身体，作基督的丰满，成为神的丰满。但是到了四章，保罗却劝他们：’偷窃的不要再偷，倒要劳力，亲手作正经事。’（28。）这实在令人难以想像。这卷书的启示那么高，论到生活细节时，却说偷窃的不要再偷。这指明当时以弗所召会中仍有信徒是小偷。一九三０年代，上海召会就曾经有一位弟兄，趁着主日上午聚会后和晚上聚会前的空档，偷走奉献箱里的奉献包。所以千万不要以为，得救的人都是圣徒，绝对不会偷窃。虽然信徒已经得救了，但里面仍有罪住着。（罗七 17，20。）若是信徒为罪所胜，起了贪心,还是会偷窃。有些圣徒可能因着召会消极的光景，诸如弟兄们彼此问难、有意见等，而感到灰心、失望。然而，使徒在新约里劝我们要彼此相爱并彼此饶恕。以弗所四章三十二节说，’你们要以恩慈相待，心存慈怜，彼此饶恕，正如神在基督里饶恕了你们一样。’事实上，正因为召会免不了有消极的光景，召会才脱不开使徒，需要使徒来开导、指教、责备和规正。在林前四章，保罗对哥林多信徒说，’你们愿意怎么样？是要我带着刑杖，还是要我在爱和温柔的灵里，到你们那里去？’（21。）其实，保罗写信给哥林多信徒时，是希望能在爱和温柔的灵里，而不是带着刑杖去他们那里。在哥林多前书里，保罗对付哥林多召会许多的难处。在一至三章对付哥林多人分裂的事，在五章对付犯罪弟兄的事，嘱咐圣徒要把那恶人从他们中间挪开，在六章对付信徒间诉讼的事，在八章对付吃祭偶像之物的事，在十一章对付蒙头和主的晚餐的事。到十一章末了，保罗还有好多事要嘱咐哥林多召会，但是当时他写不了，就说，’其余的事，我来的时候再安排。’(34)这给我们看见，保罗不仅关心哥林多召会的事，还要亲自去替他们安排。

我相信当时哥林多召会已经有长老在治理，但是保罗还要亲自替他们安排，这证明使徒并没有在设立长老之后就撒手不管召会；反之，使徒仍旧在属灵方面负有教导、栽培和监督的责任。归纳来说，圣经启示基督借着死与复活，征服撒但和死，把人从撒但的掳掠中拯救出来，就在升天里用祂复活的生命，将所有蒙拯救的罪人作成恩赐，并将他们赐给祂的身体，就是召会。祂所赐的，有些是特别的恩赐，要在圣徒身上作成全的工作，使众圣徒都能作职事的工作，以建造基督的身体。这些特别的恩赐有使徒、申言者、传福音者、牧人和教师，其中使徒这项恩赐与召会的关系最密切。使徒们受圣灵差遣出去传福音，教导真理，设立召会并选立长老。之后，使徒们将召会交给长老们来带领并治理，但使徒们并没有从此就不管召会，反而还要在属灵方面尽到照顾、造就、教导、带领和监督等责任。

召会的变质与恢复

对长老和监督错误的领会,产生了阶级的宗教组织

使徒们过去之后，有一班教导圣经的人，召会历史称他们为教父。其中有一位伟大的教父名叫以格那提(Ignatius)，为优良的教师和虔诚人，是个爱主并为主殉道的人；但他却提出一种错误的教训，把长老和监督说成两班人。然而根据行传二十章十七节，保罗把以弗所的长老请来；到了二十八节，保罗对长老们说，’圣灵立你们作全群的监督。’这指明监督和长老是同一班人。’监督’的希腊文由’在上面’与’观看者’所组成，所以是监督者。监督，指长老的职责和功用；长老，指成熟的人。长老在召会中尽功用时，就是施行监督；这两个称呼乃是指同一班人。然而，以格那提将长老和监督当作两班人，并教导说，长老是治理一地的，监督是管理一区的，所以监督在长老之上。这个错误的教训影响了后来的召会，产生了阶级的宗教组织。

奈西亚大会和信经的制定与沿用

在头一班使徒之后为真理辩护的教父们，因着亮光不够，在关于基督的身位和神圣三一的真理上，一直有许多争论。第四世纪初期，康士坦丁成了罗马的皇帝。因着基督徒在罗马帝国中的影响力很大，康士坦丁认为罗马帝国境内稳定一致的关键，在于基督徒能否统一。为了维持国内的和平，康士坦丁大帝在主后三百二十五年下令召开奈西亚大会，由他自己作主席，把罗马帝国境内所有的圣经学者，也就是当初各处所谓的主教，都召聚在一起，企图解决分裂的问题。然而，并没有达到预期的结果。这样混乱的局面一直延续到第六世纪后期，教皇制度正式成立，并为各处召会所公认，形成了一个大公教会(CatholicChurch)，也就是以教皇为首的普世天主教会。事实上，按着正确的意义而言，’大公’并没有错。大公就是普遍的或包罗一切的。在正确的意义上，众召会都应当是’大公’的，都应当普遍是一。然而，’大公’一辞已经被滥用。大公教(即天主教)造出庞大的宗教组织。这个宗教组织来自以格那提错误的教训，说监督(主教)高于长老。据此，在长老之上有监督(主教)，管理一区；主教之上有大主教，多半是管理一国；大主教之上又有枢机主教，他们围绕着教皇，治理全球的天主教，相当于教皇的内阁阁员；从枢机主教中再选出教皇，而教皇就是最高的主教。如此层层监督，就形成一个庞大的宗教组织。奈西亚大会的主要结果是制定了所谓的信经，但是像七灵(启一 4，四 5，五 6)以及赐生命的灵(林前十五 45 下)等重要项目，信经里却一点也没有提到。因此，奈西亚信经是不完全的。然而直至今天，这部信经仍为罗马天主教和更正教各公会所采用，有些公会每主日还要背诵信经。

只要圣经,不要信经

今天堕落、走样的基督教，本末倒置的以信经为其标准，却不以圣经全部的真理为基准，乃是极大的错误。信经虽然好，却相当不完全。信经的不完全，关键在于对神圣三一的认识不足。主后一八二八年，英国的弟兄们被主兴起来，他们就发现这点，所以宣告说，他们’只要圣经，不要信经’。在弟兄们之后，也有一些团体作同样的宣告。六十多年前我们在中国被主兴起来时，也同样宣告：’我们只要圣经，不要信经。’

召会实行的错误与恢复

第六世纪后期教皇制度确立以后，天主教徒就都听命于教皇。到了十六世纪，路德马丁(Martin Luther)起来改教。他看见天主教一些教训的错谬，就主张不必凡事听从教皇的话。当时，路德马丁并无意脱离天主教，另立一会；他不过是盼望能在天主教里，改正那些不正确的信仰。然而天主教不容他，反而设法要杀害他。为此，他寻求德国皇帝的保护。德国皇帝和教皇有嫌隙，趁此机会成立了德国国教。路德明知那是错误的，却因一时的软弱，也承认了。故此，第一个国教成立。接着，北欧各国群起仿效，于是英国、瑞典、丹麦纷纷成立国教，并且皆以国家元首为国教的领袖。以英国国教来说，其名称为’圣公会’或’安立甘会’，迄今仍以英国女皇为其元首；凡是英国公民，无论相信主耶稣与否，只要有英国国籍，就是圣公会的信徒。德国的国教是路德宗；直到现在，每一德国公民都得纳教会税，除非经过特别申请，理由充足方能核免。虽然英国的圣公会和德国的路德宗都是从天主教脱离出来的宗派，然而治会的方式仍是沿袭天主教>不合圣经。之后有人看见长老治会的真理，认识召会并非由主教，乃是由一班长而老的人来治理，于是成立了长老会，这是私立会派的开始。此外，又有人看见受浸的真理，不是点水，乃是受浸，就成立了浸信会。还有卫斯理会，就是所谓的循道会或循理会，乃是从卫斯理约翰(JohnWesley)的教训产生出来的，其目的是要凭着某一种规理(method)实行圣别，因而有了循理会(Methodist)这个名称。循理会的信徒重视纪律，循规蹈矩过圣洁的生活，但是对基督与召会缺少真实的认识与看见。

所以，改教以后首先成立了国教，而后有私立会派的形成；然而在原则上，各公会几乎都落在宗教的组织里，在事奉上仍脱不开’圣品阶级’的影响。到了十八世纪，有摩尔维亚弟兄们(Moravian brothers)兴起，从此便开始了召会生活的恢复。一八二八年，有弟兄们在英国兴起，他们恢复了相当多召会的实行；可惜不到半个世纪，他们却因道理见解的不同而分裂。直到一九二二年，主在中国福州兴起了倪柝声弟兄，开始了主在中国的恢复。开头在实行上，我们百分之八十是采用弟兄会的作法。譬如，弟兄会称他们的诗歌为’小群诗歌’(Hymns of the Little Flock)，倪弟兄出版诗歌本时沿用了此名称。早期西教士们不知如何称呼我们这班人，看见我们用的诗歌本有’小群’二字，就称呼我们为’小群’。这也就是后来有人称我们为’小群’的由来。然而我们一再声明，’小群’只是我们诗歌本的名称，并不是我们的名称。但无论我们如何声明，旁人还是叫我们’小群’。一九三四年，倪弟兄只好将’小群’二字去掉，从此我们的诗歌本上只有’诗歌’二字。简单的说，不仅诗歌名称用了弟兄会的小群诗歌，诗歌内容也包含许多弟兄会的诗歌，即使是诗歌目录的分类，也几乎是从弟兄会的小群诗歌翻译过来，之后倪弟兄再加上两三项。所以，我们开头的时候，百分之八十是采取弟兄会的作法。一九三一年，弟兄会差遣八位代表到中国访问我们。以后，他们邀请倪弟兄回访。一九三三年，倪弟兄搭船到欧洲，先在法国的马赛港上岸，那里的弟兄们非常有爱心的接待他。尔后有弟兄们带着倪弟兄到了英国伦敦，又将倪弟兄从英国带到美国，从美国东部一直走到加拿大西部的温哥华。这一路，倪弟兄看见弟兄会中间的混乱与界限不清；往往一个城市里，这条街有个弟兄会，另一条街也有个弟兄会，到处都是弟兄会。光是在温哥华，就有三十个独立的会，并且各不相干。倪弟兄也被带到纽约，在那里有二千人听他讲道，之后他就回中国了。此后，倪弟兄重新把新约查读一遍，研究到底一个地方召会的界限是什么。他从圣经里读出亮光，看见地方召会的界限，就是召会所在地的那个城市，城的界限也就是地方召会的界限。

一九三四年一月，倪弟兄在上海召开第三次得胜聚会。聚会之后，倪弟兄带着同工们有查经聚会，专专查读召会问题，其中一个题目是’地方召会的界限’，后来出版为’聚会的生活’一书。他在书中指出，地方召会是以城的界限为其界限，城的界限也就是地方召会的界限。那次得胜聚会之后，我就回到北方烟台，没有留在上海参加查经聚会。五月间，我从烟台到上海，倪弟兄交给我一札稿子，要我写一篇序。那札稿子就是当时查经聚会的记录，我读了觉得很有味道，也很赞成。那本书大致是讲到地方上的聚会，是以城的界限为地方召会的界限。我们开头的时候相当受弟兄会亮光的影响。一九三四年以前，上海召会没有任何长老，因为我们跟随弟兄会的实行，就是没有长老，只有负责弟兄。这实行源于达秘（JohnNelsonDarby）的教训;他说,就时代而言,使徒的时代已经过去,在新约所记载的使徒以后，就不再有使徒了。既然在新约里长老是由使徒选立的，（徒十四 23，多一 5，）说不再有使徒，就含示没有人能为召会选立长老。因此，众召会只能有负责弟兄。然而，在那次查经聚会里，倪弟兄看见一点亮光，不再以弟兄会那个说法为是，就用了’非正式’这辞。他说，’今天虽无正式长老的名称，却可在各地找出有像长老的人，作长老的事。他们是非正式的作长老。这班人又如何能起来作长老呢？是谁派他们作"非正式"的长老的呢？我们又看见，是"非正式"的使徒所设立的。’（倪柝声文集第二辑第二册，二一页。）由此可见，倪弟兄从称领头弟兄为’负责弟兄’，迸展到称他们为’非正式的长老’。这是倪弟兄考量弟兄会中间一些不妥当、不合圣经的情形，开始有了第一步的改正和恢复。在此我们看见，倪弟兄并不是盲目、绝对的跟随弟兄会。一旦发现他们的错误、弱点，就把那些教训和实行放弃了，而绝对照着圣经的真理而行。一九三四至一九三七年，倪弟兄又从主得着更多的亮光；一九三七年一月，他首先在上海对少数的同工们讲，然后十月他在汉口再讲一次。那些信息后来刊印成书，名为’工作的再思’。在这本书里，倪弟兄清楚且放胆的说，我们这些传扬福音、教导真理、建立并形成召会的人若不是使徒，那么谁是使徒？他说，我们就是今天的使徒，正式的使徒，不是非正式的；我们所设立的长老，也是正式的长老。

在该书第一章，他给’使徒’这辞下定义说，’既然"使徒"这辞的意思是"被差遣的人"，使徒职分的意思就相当明白，也就是被差遣之人的职分。使徒主要不是有特殊恩赐的人；他们是有特殊使命的人。每个被神差遣的人都是使徒。’（译目英文版’工作的再思，，第一章。）倪弟兄在’工作的再思’里说，’使徒的责任，乃是在乎设立召会。一个召会成立了，使徒就将管理召会的责任，托给地方的长老，使徒就立刻放手，对地方召会绝对没有责任。’（中文版九０页。）倪弟兄在该书的英文版清楚说出，这是指在地方召会的事务上。可惜，倪弟兄的意思遭许多人误解，以为使徒选立了长老，把召会托给长老之后，就该放手不管召会，甚至不再有权柄过问召会的事。有些异议者甚至以倪弟兄在’工作的再思’里的交通为根据，支持他们的说法。一九四八年，倪弟兄在鼓岭有为期四个月的训练；那段期间，倪弟兄释放许多的信息，其中有一系列的信息后来刊印在’教会的事务’一书里。在这本书里，倪弟兄改正了上述那种对他话语的误用。倪弟兄特别着重的告诉同工们，他们在选立地方召会的长老之后，还必须留在那里教导长老，训练长老，给长老们看见如何照顾召会。（一◦至一八、一六八至一七一页。）这指明使徒们乃是在’召会的事务’上，放手不管地方召会的治理，但召会还是需要使徒的教训、指示和吩咐，在属灵方面使徒们并没有放手。

各地召会在事务和行政上可以就地为政,

但在领受使徒的教训以及担负召会属灵生命的性质和见证上都该相同

弟兄会后来分成两派，一派是闭关的，一派是公开的。在公开弟兄们这一派里，有一位教师名叫兰格（G.H.Lang），他有许多的著作，其中有一本是’神的众召会’（TheChurchesofGod），在这本书中，他说到每一个地方召会都该像一个自治区（autonomy）。兰格主张，每一个地方召会应绝对自治（isolatedautonomy），应当和一切别的地方召会分割得清清楚楚。同时，兰格定罪达秘想要使召会统一化成为联邦（federation）。所以在兰格的书中，’自治’和’联邦’这两个辞都用上了。在这一方面，达秘和兰格都不认识地方召会的立场。

我们要特别强调，每个地方召会绝对是自治的教训，乃是错误的。各地召会在事务与行政上可以就地为政；然而在属灵方面，在领受使徒们对于召会的教导和栽培，以至于被建造的事上，不能各地为政，乃该是宇宙一致的。正如使徒保罗在林前四章十七节所说的：’我已打发提摩太到你们那里去；...他必提醒你们，我在基督耶稣里怎样行事，正如我在各处各召会中所教导的。’这指明使徒乃是用相同的教训教导各地的召会。不仅如此，启示录二、三章揭示，主写给每一地方召会的书信，各地方召会都该听。（二7，11，17，29，三6l13，22。）换言之，所有的书信都是给各地召会的。为这緣故，各地召会在事务与行政上可以就地为政；然而在属灵方面，召会在领受使徒们的教导上，不能各地为政，乃该是宇宙一致的。再者，各地召会在属灵生命的性质和见证上，也该完全一样，毫无差别。在启示录一章，使徒约翰在异象中看见七个召会乃是七个金灯台。（12，20。）若是将这七个金灯台摆在一起，除非标上号码，否则就无法分辨，因为七个金灯台在性质和形状上完全相同，甚至就是一个。这指明各地召会在性质和见证上，该是完全一样的。以弗所一章二十三节说，’召会是祂〔基督〕的身体。’这不是比喻的说法，乃是事实的陈述。以人的身体为例，我们从头到脚都流着一样的血轮，不可能胳膊流着一套血轮，两腿又流着另一套血轮。再者，人身体上的肢体都是彼此相互联结的，不可能头是一个自治区，肩膀是一个自治区，腿又是一个自治区。这样，就把人的身体完全分割、肢解，也就没有身体了。所以我们必须看见，召会既是一个生机体就无法分割、自治。要知道，圣经真理都有两面的讲究。一面，众地方召会是基督身体在各地的显出，在行政和事务上可以各地为政；但是另一面，就着基督身体的实际和本质说，众地方召会完全是一，同有一个生命，一位灵和一个人位。以美国五十州为例，各州都有自己的行政和政府，但在某种程度上，各州是不分开的，并不是绝对独立、自治。譬如，美国各州都有相同的货币、邮政、法律、国防、外交与国会，这证明各州虽有局部的自治，却没有独立，一独立就变成五十个国家了。照样，我们可以说，在行政和事务方面，我们所在地的召会和别地的召会是各自为政；但就着属灵的实质来说，众地方召会合起来乃是基督生机的身体，而且是彼此相联并相关的，同有一个生命、一个人位，完全不能分开。

总之，就着行政和事务来说，众召会是地方的、分开的，可以有许多个；然而，就着众地方召会是基督独一的身体而言，就不能分，因为身体一分就肢解了，身体也就没有了。再者，身体只有一个，不能有许多个。若是一个人有一个头、三个身体，那是何等可怕。为这緣故，就着行政和事务方面，譬如为着圣徒们聚会的方便与普及，在全地的每个城市都可以有地方召会，因此全地可以有成千上万个地方召会。为此，我们都该在主面前接受负担，在我们所在地兴起召会作主的金灯台。另一面，就着属灵素质而言，古今中外全宇宙的召会就是基督的一个身体。

这个身体乃是借着使徒们出去传扬福音、讲解真理、设立召会并选立长老而成的。然而，使徒们的责任并没有停在这里，他们并非选立长老以后就再无权柄过问地方召会的事。这种观念是不合圣经真理的。反之，圣经给我们看见，使徒们设立长老之后仍继续有责任、权柄和地位来过问召会的事。召会在设立长老之后要逐渐被建立起来，大部分是靠使徒们在属灵上的教导和栽培。为这緣故，新约才有这么多卷书信。今天，我们同工们效法使徒们的脚踪，设立长老之后，仍要继续在属灵生命上帮助召会。若是使徒们一设立长老，就不能再过问召会的事，使徒们不就失业了么？这好比作母亲的将孩子生下来之后，就弃之不养。然而在使徒保罗身上，我们看见他不仅借着福音生了众圣徒，也继续喂养并教导他们；（林前四 15，西一 28;）今天，我们必须跟随使徒的榜样来实行。

问答

问：使徒的意思乃是受差遣的人，因此每个受神差遣的人都是使徒：然而在主恢复的实行里，到底有没有使徒？如果有，在许多使徒们当中有没有一个‘太上使徒’？

答：今天在主的恢复里，我们能确定的说，仍然有使徒，而且使徒们当中有领头的使徒，但绝对没有’太上使徒’。譬如，在行传头十二章，我们看见有一班使徒在犹太地尽职，明显是由彼得带头。（加二 7 下。）从十三章到二十八章，另有一班在外邦地尽职的使徒，乃是由保罗带头。（加二 7 上。）在使徒行传和书信里，我们看见彼得和保罗分别在犹太地和外邦地是领头的；但我们没有看见，他们差遣任何人到任何地方作工。所有往外去的工人，都是由圣灵差遣出去的。行传十三章告诉我们，巴拿巴和保罗’被圣灵差遣’，（4,）从安提阿到外邦地去。这指明差遣工人不是领头的使徒有权柄作的，乃是基督这元首作为圣灵所作的。在四福音书里，我们看见领导的是主耶稣这一个活的人位，无论祂吩咐或差遣门徒什么，祂的门徒就听从。然而，到了使徒行传以后，我们找不出有哪一个出去作工的人是使徒打发出去的。的确，保罗曾经吩咐少数与他亲近的年轻弟兄，就如提摩太和提多，去一些地方，作一些事情。（林前四 17，多一 5，提后四 9，多三 12。）他们是在使徒保罗身边，服事并帮助保罗的，所以保罗可以差他们去作一些事。但至少我们在林前十六章十二节看到另一个事例：'至于亚波罗弟兄，我再三地劝他，要同弟兄们到你们那里去；但现在他绝不愿意去，几时有了机会他必去。’保罗很有负担帮助哥林多人解决他们的难处，而他们的难处牵涉到他和亚波罗，因此保罗盼望亚波罗能亲自去看看哥林多人。保罗不是说他’命令’亚波罗，乃是说他’劝’亚波罗。虽然保罗再三地劝亚波罗，但亚波罗并没有作保罗所想要的；反之，亚波罗说几时有了机会他必去。这有力地证明，保罗在主的工作上并没有行使权柄差遣同工到任何地方作工。在此，我们看见新约里有众使徒，也有领头的使徒，但绝对没有所谓的’太上使徒’。同时，也看见在新约里，唯有圣灵有权柄差遣工人，使徒们和领头的使徒都没有权柄作这事。使徒们所该作的，就是传福音，阐释真理，设立召会，选立长老并建造召会。

问：在现今这个时代，地方召会必须先经过使徒的设立才能成立，还是自己能够形成？

答：在使徒行传里，我们看见也有召会是自己兴起来的，然而最终还得经过使徒们的印证。譬如，十一章十九至二十六节给我们看见安提阿召会是如何兴起的。简单的说，那些在耶路撒冷受逼迫而四散的信徒到了安提阿，向人传主耶稣为福音。主的手与他们同在，信而转向主的人为数甚多。关于他们的传言，到了在耶路撒冷的召会耳中，在耶路撒冷的使徒们就差遣巴拿巴到安提阿，去印证这事。（21~22。）若是你们当地没有召会，但已经有十几位圣徒，按照正常的属灵光景，你们就该从主接受负担，成立一个召会。然而，这必须在基督身体的交通中，绝对不能单独行动，自己选立长老，因为这是不合圣经真理的。最好是请使徒们来看看你们，替你们印证并安排这事。

在召会生活中留意四件重要的事

末了，盼望圣徒们在召会生活中要留意四件重要的事。第-，彼此相爱。主耶稣在约翰十三章三十五节嘱咐门徒说，’你们若彼此相爱，众人因此就认出你们是我的门徒了。’彼此相爱乃是召会向着世人强有力的见证。召会完全是个爱的团体。我们应当以基督为人位，以召会为生活，而召会生活就是爱的生活。盼望圣徒们不只在自己所在地的召会中彼此相爱，也要与你们所在地整个区域里的众召会彼此相爱，更要和整个国家，甚至全球的众召会彼此相爱。盼望这光景实际在我们中间显出。第二，合而为一，没有意见和分裂。正如主在约翰十七章为着门徒向父所祷告的：’使他们都成为一；正如你父在我里面，我在你里面，使他们也在我们里面，叫世人可以信你差了我来。’（21=）这就是为基督作一的见证。请记得，为召会作见证需要彼此相爱，为基督作见证需要合一。第三，多结果子。倘若我们的召会生活是彼此相爱，并且在主里面成为一，结果必定是多结果子，能够领人得救归主。第四，牧养并喂养小羊。

人得救之后，就成为主的小羊，所以我们不只要牧养，还要喂养他们。（参二一 15~17）牧养是指一般的照顾，顾到人各面的难处。譬如，孩子缺衣服，母亲就给他穿；孩子有难处，就由母亲来解决；可以说，几乎孩子的大小需要都是由作母亲的来照顾。这就是牧养。至于喂养就比较特别一点，如同母亲乳养自己的孩子一般，是母亲将食物吃进去，经过消化、吸收之后，才能成为奶给孩子喝。今天在召会中，圣徒们个个都该结果子，带人得救，也该牧养并喂养幼嫩的信徒，帮助他们在生命呈长大。这样，召会的光景必定满了神的荣耀，使神得着彰显。

七月二十六日讲于圣荷西

第二章　召会立场的恢复

基督与召会是极大的奥秘

圣经里一切的预表和预言，所指向的中心除了主耶稣以外，可以说就是召会。新约里有一节圣经特别将基督与召会连在一起，就是以弗所五章三十二节。使徒保罗在这节说，’这是极大的奥秘，但我是指着基督与召会说的。’从保罗领受的启示来看，再没有奥秘比基督与召会更大。基督与召会乃是神心意里的一件大事，也是宇宙间极大的奥秘。为这缘故，我们历年来所释放的信息，大部分都与’极大的奥秘一基督与召会’有关。

召会的堕落与分裂

现今的世代，知识日新月异，科技的发展也达到颠峰；然而，世人对于基督与召会却是一窍不通。今天，大部分的人都将召会(俗称教会)看作基督教，将召会与基督教混为一谈。当初，西教士到中国翻译圣经时，造出许多很好的属灵辞汇，诸如成圣、称义等；然而，’教会’一辞却造得非常害意。这辞充斥着宗教味道和色彩，导致人对召会有错误的领会，认为’教会’不过是一种宗教的会集。实在说来，今日,一般人所看见的’教会’，也已经堕落到宗教的境地，完全成了一个宗教，并不能代表真正合乎神心的召会。按照使徒行传的记载，召会在刚开始的时候，完全在灵的新样里。然而，使徒们还没有完全过去，召会就已开始堕落、走样。第二世纪以后，有一班圣经教师，就是召会历史中所谓的教父们。这班人有深入研究的精神，在解释真理上有相当的贡献。譬如，他们造出’三一神’这个辞，是非常难能可贵的。可惜，因着他们在道理的意见上无法一致，召会因此分成许多派别而四分五裂。康士坦丁大帝统一罗马帝国之后，看见基督徒在其帝国内的影响力甚大。为了稳定国内的情形，康士坦丁大帝认为必须先把教父们的教训和见解统一起来。

主后三百二十五年，康士坦丁大帝在奈西亚召开大会，由他自己作主席，召集所有的教父和学者们在他面前辩论。那次大会的结果产生了’奈西亚信经’。至今，这部信经仍为天主教和更正教所使用。在有些公会里，每主日还会请会众背诵信经。表面看，这似乎达到某种程度的合一；然而从圣经的真理来看，信经的内容实在贫穷；就着聚会的光景说，仍是相当荒凉、死沉。

召会真理与实行的恢复

虽然召会堕落到宗教组织里，但在召会历史中仍有人是隐藏的走恢复的路。在英国所兴起的弟兄们中，有一位著名的召会历史学家布罗本(E.H.Broadbent)，他在’走天路的召会’(ThePilgrimChurch)一书中指出，主恢复的线开始于第二世纪，历世纪以来从未间断。至终，主使用路德马丁(MartinLuther)恢复因信称义的基本真理。到了十七世纪，在天主教中，有追求内里生命的奥秘派兴起；这一派以盖恩夫人(MadameGuyon)为首，主使用他们恢复了内里生命的经历。在十八世纪，主继续使用新生铎夫(N.L.Zinzendorf)恢复在圣灵合一里初阶的召会生活。十九世纪初期，主在英国兴起弟兄们，在达秘的带领下更完全的恢复召会生活。这恢复的召会生活，可视为启示录三章所记载非拉铁非召会的应验。在弟兄们被兴起之后大约一百年，他们中间因着道理见解的不同分而又分，于是主被迫转到中国，继续祂的恢复。从上述的召会历史中，我们看见唯有留在主恢复的线上，才能看见并得着关乎召会的启示。在这之外，人在基督教的公会和宗派里，所见的完全是宗教及其组织，对于召会是一无所知。以诗歌六百一十六首为例，这首诗是出于主恢复中关乎召会的异象，描述召会之于一个爱主之人是何等甜美、可爱并可宝，正如第一节所说的：’主啊，我爱你的居所，就是你的召会！她是你心所喜所乐，也是我心所归。’这首诗歌不仅说出召会是神的居所、配偶和身体，也抒发出圣徒对召会的爱慕与奉献，诚如第三至四节所说的：’为她你作我的生命，叫她作我生活；为她我愿脱去个性，让她作你寄托。她是你的心爱配偶，也是你的身体；她是我的心情所投，也是我的凭倚。’

另一首与诗歌六百一十六首类似的，是六百一十五首：’主，你居所何等可爱！我心渴慕你的院宇！切望得到你的同在，我的心肠向你呼吁。’这首诗歌一共有九节，乃是根据诗篇八十四篇写成的。以上两首诗歌是在一九六一年完成的，是圣徒爱慕召会而有的诗意发表。弟兄会虽写过许多关于召会的诗歌，却未写出关于召会的吸引这类的诗歌。我非常宝贝这两首诗歌，每逢吟唱，爱慕召会的心情总是被激动起来。相信主恢复里的众圣徒唱这两首诗歌，都会觉得甘美，因为我们对召会有充分的认识，而且是实际的参与召会生活。历代所恢复的圣经真理中，最宝贵的莫过于召会真理的恢复。在召会历史中，英国的弟兄们在述秘的带领下恢复了更完全的召会生活。倪弟兄曾一再强调，启示录三章所记载非拉铁非的召会，在英国弟兄们中间得着了应验。他们开头那段不到五十年的光景，实在是美好。他们从主得着许多亮光，大部分都是关乎召会的真理；此外，弟兄们几乎将圣经里的预表和预言都解开了。我们中间对于旧约预表的讲解，相当得助于弟兄们的看见。在弟兄们之前，就有人循序渐进看见一些，到了弟兄们的时代，这些预表才大大被解开；然而，他们所看见的多半是客观的道理，忽略了主观的真理。主的恢复来到中国之后，我们蒙主的恩典，才开始看见主观方面的真理。以利未记提到的五种基本祭物为例，最主观的应用，是这些祭物乃是事奉神之人的食物，其中最拔尖的部分，是归神作食物。换句话说，这些祭物不仅是神所享受的，也是事奉神之人所享受的，甚至就是事奉神之人日，常的生活。由此可见，祭物是重在吃和享受。这点是从前英国弟兄们所没有看见的。为此，我们释放有关祭物的信息时，大部分都着重在吃和享受方面。

弟兄们过于注重道理,导致分裂

在真理的认识和开启上，弟兄们给我们立了相当好的基础，带给我们莫大的帮助。可惜，他们过于注重道理的见解，以致产生许多不同的意见，又重蹈早期教父们在道理上争论的覆辙。一旦注重道理，就会造成无止境的分裂。首先，是达秘和牛顿(B.W.Newton)对于圣徒的被提，有了不同的见地和争执。达秘主张所有的圣徒要在大灾难以前一次被提，牛顿却主张众圣徒是在大灾难之后一次被提。这样，弟兄们就由一分裂为二。此后不久，弟兄们因着接纳信徒的作法不同再次分裂。达秘坚持不接纳任何与公会团体有牵连的信徒；然而，慕勒乔治(GeorgeMuller)的团体持续接纳这样的人。这次分裂产生出闭关弟兄会和公开弟兄会。结果，弟兄们被主兴起来三十年之后，就已分成三个主要的派别：闭关弟兄会、公开弟兄会、以及牛顿所带领的团体。从那时起，他们中间就有数不清的分裂。一九三一年，闭关弟兄会听说在中国有一班圣徒（就是我们），与他们的看见和实行很相似，就写了一封信，盼望到中国访问我们。在这之前，倪弟兄对他们的历史早有清楚认识，就回信告诉他们，欢迎他们以个人在主里弟兄的身分前来，但千万不能带着他们所代表的团体而来；因为我们只接纳他们个人，并不接纳他们所代表的团体。尽管他们承诺愿意单纯以基督徒个人的身分而来，实际上，却是道道地地带着他们所代表的团体到我们这里。当时，主的恢复在中国才短短九年的时间，圣徒们都很单纯。他们一来，立刻在召会中引起很大的风波。当时，倪弟兄的心情实在难以平复，他从这件事学了很深的功课。从那时起，一直到一九五二年倪弟兄下监，有二十年之久，他再也不邀请外国的圣徒来访问。那八位弟兄会的代表回去之后，也邀请我们去访问他们。然而，倪弟兄一直到了一九三三年才去。他访问了欧洲大陆和英国，以及美国和加拿大多处的弟兄会。借着这次的访问，倪弟兄看见弟兄会中混乱的光景，往往一个城里就有好几个弟兄会，彼此又不相干，实在满了混乱和分裂。为此，倪弟兄重新将新约研读一遍，专门查考地方召会的界限。他从圣经里看见，地方召会的界限就是召会所在地的那个城市。

换句话说，城的界限就是地方召会的界限。根据这个，他看见了召会的地方立场，一个城乃是一个地方召会的立场。一九三四年倪弟兄在上海带领同工有一次查经聚会，就专专查读召会问题，后来信息刊载在’聚会的生活’一书中。从那时起，我们在实行方面就有点脱开弟兄会。后来，英国弟兄们来信，要求我们和他们采取同样闭关的态度。一九三五年七月，倪弟兄写了一封’覆伦敦罗区福街聚会信’，清楚表明我们的立场和态度。在信末签名的，有上海召会的三位长老，代表召会；另外有三位同工，就是张光荣弟兄、我、和倪弟兄，代表工作。（见倪柝声文集第二辑第六册，一八二至一九六页。）当然，这封信一发，我们和弟兄会的关系就结束了。

独一的地方立场保守召会免于分裂

到了一九三七年，倪弟兄从主得着亮光，分别在一月和十月对同工们释放信息，后来那些信息刊印成书，名为’工作的再思’，内容主要是关乎召会的实行。从这本书里，可以看出倪弟兄和弟兄会的作法大不相同了。不同的点在于，倪弟兄看见召会的地方立场，并且竭力走召会合一的路。这五、六十年来，这个看见和实行保守我们中间有真正的一。尽管我们经历了一些风波和难处，但都蒙保守不至于有大的分裂。此外，我们起初在远东被主兴起时，非常宝贵史百克弟兄的职事。关于复活和身体的原则这类的事，史百克比别人看见得更多且更高。一九三八年，倪弟兄第二次访问欧洲，并在史百克的团体伦敦贵橡（HonorOak）那里住了大约一年。倪弟兄回到中国后告诉我：’今天在全地上只有史百克弟兄以及他那里的一班人能"响应"我们所看见有关基督身体的事。然而，这里有一个很大的"但是"。他们看见关于身体的原则，但是他们没有看见召会生活实行的一面。’在那次访问期间，倪弟兄指出许多关于召会实行的路，但那些在贵橡的人都不肯接受。严格说来，我们中间若有分裂，可以说是从一九五七年史百克弟兄第二次到台湾访问而开始酝酿的。对于我们中间的几位异议者，弟兄们一直宽容忍耐，盼望他们回转；然而，宽容是有一定限度的。

这样的情形一直到一九六五年，我们才正式请那些有异议的同工从工作和召会的责任中退下去。在他们出去以前，似乎与他们站在一边的人为数不少；及至他们标榜要另立一会时，大部分的人就退去，不跟从他们了。我曾警告那几位要离开主恢复的弟兄们说，’你们出去不久后都要分裂，而且要分而再分。’这是因为他们弃绝了召会的立砀。到如今，我所说的话都应验了。他们不只和别人分，他们自己也分了，而且是分而再分°总之，主的恢复从一九二二年在中国福州开始第一个聚会，迄今六十六年间得以蒙保守在一里，主要的原因在于倪弟兄看见了圣经所启示地方召会的界限，以及地方召会的立扬;这成了我们中间一个强而有力的保障。虽然众人来在一起难免会有磨擦和难处，但因着召会的界限和召会立扬的先是那样的强，以至于众人都不敢破坏召会的一。因为谁破坏这个一，谁就失去主的道路，无路可走。这个独一的地方立炀成了我们最大的保障，保守召会免于分裂。

七月二十九日讲于旧金山

第三章　关于新约职事的问答与交通

旧约的职事与新约的职事

问：林后四章一节说到‘这职事’，恢复本的注解指出，这是指基督所有的使徒共有的唯一职事：他们人数虽多，但只有一个职事，就是要将基督供应人，以建造祂的身体，为着成就神新约经纶的新约职事。（参该节第三注。）我们领会职事是指服事说的，而不是指人。若有人宣称某弟兄是今时代独一的职事，将职事用在人身上，是否错误？

答：首先，我们要认识职事与执事的分别。职事、执事这两个辞，中文的发音都相同，但’职事’（ministry）是指着那件事，指工作说的，是独一的；’执事’（ministers）是指人说的，是多数的，指众执事。神有一个经纶，要为着祂永远的计划成就一些事情。神将祂的经纶启示给祂所拣选的人，就如旧约的摩西和众申言者、新约的十二使徒、以及保罗等等。这些人从神接受了使命，这使命就是那职事。在旧约里，神在西乃山将祂的使命嘱托给摩西，要他颁布律法。那使命，就是律法的职事，乃是旧约的职事。在林后三章，保罗称旧约的职事为定罪的职事，（9，）属死的职事。（7。）旧约的职事只作两件事：定罪人，并把人治死。自从摩西的时代以来，有许多律法的教师和申言者，都是完成旧约中哪一个律法的职事。在林后三章，保罗将旧约的职事与新约的职事作比较。律法的职事是单数并唯一的，新约的职事也是单数并唯一的。摩西旧约的职事是属死和定罪的职事，新约的职事却正好相反。它不是属死的职事，乃是那灵的职事，就是生命的职事；不是定罪的职事，乃是义的职事，为着神的称义。（8-90）因此，我们可以说，旧约的职事是属死和定罪的职事，新约的职事是生命和称义的职事。当主耶稣在地上尽职时，祂拣选了十二位使徒，并且给了他们一个使命。在行传一章，彼得称主所给他们的使命为’这职事’。（17，25。）使徒虽有十二位>却没有十二个个别的职事，他们都只有一个职事，就是为那成为肉体、复活、升天的耶稣基督，这万有的主作唯一的见证。之后，使徒保罗和他的同工也受了这职事，就是为着完成神新约经纶的新约职事。（林后四 1。）

综合以上所述，在圣经新旧两约里，神只有两个职事，就是旧约的职事和新约的职事。旧约的职事是把律法服事给人，这律法定罪人，把人摆在死之下。新约的职事是把那灵服事给人，来称义人，叫人得生命，在生命里成为基督身体上的肢体，构成基督的身体。

有许多执事,却只有一个职事

在神新约的经纶里只有一个职事。保罗在以弗所四章十一至十二节说，’祂所赐的，有些是使徒，有些是申言者，有些是传福音者，有些是牧人和教师，为要成全圣徒，目的是为着职事的工作，为着建造基督的身体。’使徒、申言者、传福音者、以及牧人和教师，乃是有恩赐的人，各有不同的功用；然而，他们并没有不同的职事，因为十二节提到的'职事’和’工作’都是单数的。这两节经文指明，虽然有不同的恩赐与功用，却只有一个职事与一个工作。因此按照新约，只有一个职事，没有许多职事。林后四章一节说，’我们既照所蒙的怜悯，受了这职事，就不丧胆。’在这节经文里，主词'我们’是复数，受词’职事’却是单数。这指明所有的使徒，包括彼得、约翰、雅各、保罗、巴拿巴、提摩太等等，只有一个共同的职事。在提前一章十二节保罗说，’我感谢那加我能力的，我们的主基督耶稣，因祂以我为忠信，派我尽职事〔单数〕。’主首先派十二位使徒尽这职事，后来主也派使徒保罗尽这职事。实际上，新约里只有一个职事。我们若是正确的事奉主，就是在这一个职事里事奉。当我们用’那职事’一辞，我们的意思是指新约的职事。若有人将’那职事’领会为某弟兄的职事，这乃是错误的。今天在主的恢复里，我的职事和倪柝声弟兄的职事并不是两个职事，乃是一个职事与一个说话。在新约时代，神兴起许多有恩赐和功用的人，但他们都属于同一个职事，就是’那职事’，独一的职事。我再说，’那职事’是指新约独一的职事，包括主耶稣、早期召会所有的使徒、以及自使徒时代起主所使用的所有仆人共同有分的职事。历代神的仆人都讲说同一件事，就是为着召会供应基督。因此，当人对我们说到不同的职事，我们该指出实际上只有一个职事。

关于神新约经纶独一的职事和许多个人的职事

此外，’职事’一辞原文也可以指事奉、服事、工作。在圣经里，特别是在新约，有单数的职事，指神独一的职事；（林后三 8～9，四 1;）也有复数的职事，指信徒各种的事奉。（林前十二 5，参罗十二 6~8。）譬如,保罗在歌罗西四章十七节_咐亚基布：’务要留心你在主里所领受的职事，好尽这职事。’在提后四章五节，保罗也劝提摩太：’要凡事谨慎自守，忍受苦难，作传福音者的工作，尽你的职事。’在此，我们看见提摩太有一个职事，亚基布也有一个职事。这指明一个人献给神的那分事奉，就称作他的职事。譬如，有的弟兄姊妹整理会所，作整洁，无论是擦凳子、抹地板、吸尘或擦窗户等，表面看似乎是一些零碎的事，但这也是一种职事。我们众人都有自己个人的职事；我们也都能得成全，成为使徒、申言者、传福音者、以及牧人和教师。然而，所有的职事必须是在新约那独一的职事里。我们的职事若不是新约职事的一部分，就毫无意义。

神的工作与行动乃是借着祂的说话

问：有一种论调说，我们只要单纯读圣经即可，不需要参考书，也不必读恢复本圣经的注解，更不需要读生命读经：对此我们要如何回应？

答：自从神创造天地以来，神一直在地上有工作和行动。神的工作与行动乃是借着祂的说话。在创世记一章，神说，要有光，就有了光。（3。）诗篇三十三篇九节说，’祂说有，就有；命立，就立。’宇宙的形成与存在都是借着神的说话。再者，神在历代的工作也是借着祂的说话。在摩西的时代，神借着摩西说话。在大卫的时代，神借着大卫说话。到了申言者的时代，神借着以赛亚、耶利米、以西结等多位申言者说话。及至新约一开头，神借着施浸者约翰说话。当主耶稣在地上尽职时，神借着耶稣说话。主耶稣死而复活之后，神再借着十二使徒和保罗说话。

所以，圣经在使徒行传以后，有保罗的十四封书信，以及雅各、彼得和约翰所写的书信。最后，圣经终结于约翰所写的启示录。约翰在这卷书的末了写道:'我向一切听见这书上预言之话的作见证：若有人在这话上加添什么，神必将写在这书上的灾害加在他身上；若有人从这书上预言的话删去什么，神必从这书上所写的生命树和圣城，删去他的分。’（二二18～19。）整本圣经到了启示录完成的时候，就已经完全、完整了。若有人要加添或删减圣经的话，就要招灾祸、受亏损。这对我们实在是严肃的警告。

神的话需要写出来,经过翻译并解释,人才能明白

尽管圣经已经完整并完全了，但是人要明白圣经却需要费一番工夫。圣徒们想直接读圣经，这种存心固然很好；然而，事实上人要读懂圣经，至终还得查读其他的参考书，方能明白。我们必须认识，人要明白神的话，神的话至少需要经过三个步骤。首先，神的话需要用人群中的文字语言写出来。我们知道，现今地上至少有一千多种语言；然而，神只用了希伯来文和希腊文这两种语言，将祂的话明文写出来。其次，神的话需要翻译出来。在宗教改革以前的黑暗时期，圣经被天主教封锁在希伯来文、希腊文、和拉丁文里，以致大多数的人都无法取得并阅读。约在十四世纪，威克里夫约翰(JohnWycliffe)把整本新旧约圣经从拉丁文翻译成英文，以方便平民阅读；他极力主张圣经公开，因他坚信圣经乃是信仰的唯一准则。十五世纪初，胡司约翰(John Huss)因着推崇威克里夫的教训，继续传讲，而被天主教判处火刑，成了殉道者。胡司不仅将圣经翻译成平民使用的捷克文，也用捷克文传道，深受捷克人民的喜爱。到了十六世纪初，路德马丁(Martin Luther)改教时，将圣经翻译成德文。在路德的影响下，丁道尔(William Tyndale)将圣经直接从原文译为英文。因着他翻译圣经，且是改教的重要人物，他后来被逮捕，经过审讯被定为异端者，处以吊刑，尸首且被公开焚烧。日,后著名的钦定英文译本(King James Version)据估计有百分之八十采用了丁道尔的翻译。以上的事例给我们看见，翻译圣经的工作乃是一场争战。因着许多爱主的圣经学者冒着生命的危险翻译圣经，如今才有各种语文的圣经译本，供人阅读。

第三，神的话需要讲解并解释出来。在行传八章，腓利受那灵引导，贴近埃提阿伯太监的车走，听见他念申言者以赛亚的书，便说，’你所念的，你明白么？’(30。)太监说，’没有人指引我，怎能明白？’(31。)这里给我们看见，圣经必须经过讲解，人才能明白。又比方，利未记这卷书主要是论到各种的祭物、祭司的事奉与生活条例、节期的条例等，但若没有使徒保罗在希伯来书所作的解释，以及历代许多教父和圣经学者对这卷书的研究和解释，恐怕我们即使读了千百遍仍是不明白。我们中间对圣经真理的认识和看见，主要是承继弟兄会从主所领受的亮光与启示。不过，弟兄会所看见的，主要重在客观、道理的一面，缺乏主观、经历的一面。之后，我们从主领受启示，看见解经该以生命为重点、为路线。因这緣故，我们看见了利未记里祭物主观的一面，乃是为作神与人的食物。这个启示和亮光临到我们乃是空前的，因为已过从未有人对祭物有这样的领悟。

以生命为重点和路线,将圣经真理的启示和奥秘释放出来

我实在有负担以生命的角度，将圣经中的奥秘和真理释放出来。在今天的基督教里，这件事已经被忽略、疏漏，甚至失去到极点。大多数的注释和解经的书里，没有多少生命。一九五四至一九五五年，我在台北作’生命读经’聚会，简略的带领圣徒查读新旧约圣经。从那时起，我开始用’生命读经’这辞，对整本圣经有全面的研读。一九七四年起，我在美国正式带领生命读经训练，仍然是以生命为重点、为路线，将圣经真理的启示和奥秘释放出来。总而言之，圣经乃是神的话，不仅需要写出来，经过翻译，还需要被解开，人才能明白、领悟。认识生命读经和圣经恢复本的宝贵和丰富可惜，许多圣徒至今仍不认识生命读经和圣经恢复本的宝贵和丰冨。有人甚至认为，只要直接读圣经本文即可，不必读生命读经，也不必读圣经恢复本的注解。实在说，生命读经和圣经恢复本的经文和注解是我花了许多年日,才完成的。

以恢复本约壹一章六节第六注为例，关于’真理’一辞共有八个解释，虽然只占两页的篇幅，却是花了两周的工夫，阅读各种参考书籍，并深入研究希腊文的文法所得的。在希腊文里，’真理’是个相当难解的字，为了深入研究这辞，我们参考了德国基特尔(GerhardKittel)所著的’新约神学辞典’。这部辞典专讲新约字义研究，将新约所用的希腊字，字字加以解释，全套共有十大册。往往一个字，就有八页、十页的解释，将每个希腊字古典的用法、主耶稣在世时的用法、以及之后圣经中基要的用法、和希腊人通俗的用法等，都加以详尽解说。不仅如此，写新约圣经时用这个字，表明何意；在圣经之外，普通的用语中，这字又是什么意思，这部辞典都有清楚的说明。虽然我不是希腊文学者，但我对新约希腊文的解释，是根据历代希腊文学者的研究。我使用全世界最好的新约希腊文注解参考书，达数十种之多，都是最高权威的。每当我查一个字，就将这些书统统读过。新约圣经恢复本的注解，就是从这些最高明的参考书中，汇集其中的精华编成的。然而，我们并不是完全接受各家的解释，还得在圣经启示的光中加以审核。恢复本的注解就是根据这个原则写的。我们乃是深入圣经原文，并根据我们几十年对属灵之事的经历，才产生出这些注解和生命读经。所以我很有把握，这些注解绝对经得起考验。有时，我读到生命读经或恢复本注解里的一段话，不免问自己：’我说过这话么？这话是我写的么？’我几乎不能相信那是我写的，其中的宝藏实在丰富；现今连我自己读起来，都觉得宝贝。因此实在值得你们花工夫，深入挖掘其中的丰富。主的恢复从倪柝声弟兄在中国被主兴起，至今已六十多年。这期间可分为两段。前三十年，是倪弟兄尽职的时期；从一九二二年，在福州开始主恢复在中国的第一个聚会，直到一九五二年倪弟兄被监禁为止。在这三十年间，主借着倪弟兄释放新约的教训。一九四九年，我被打发到台湾。可以说，从一九五二年开始，我接续倪弟兄释放真理，直到现在，又是三十多年。我没有意思要起来取代倪弟兄，我只知道劳苦。我释放了许多的教训，但我没有意思说只有我一个人教导众召会。在我们搬到安那翰会所之卮，我曾召集美国领头的同工们，举行一次写作者的特会。我鼓励同工们写作，他们都接受我的吩咐回去写。至终，我发现弟兄们所写的，几乎都是重复倪弟兄和我的信息。因着这样的情形，我在一九八六年请所有的弟兄们停止一切这类重复的出版，他们都答应了。实在说来，从一九五0

至今这三十多年间，真正有生命供应和真理亮光，而得以兴起召会，建立召会并喂养众圣徒的，乃是出自这分话语的职事。这是无庸置疑的。对圣经的任何解释，都该受解经原则的管治。经过一千九百多年来历代圣经学者的研究，解经的原则差不多都已立定。只要把新约圣经恢复本的注解，从起头到末了好好读过一遍，就会看见原则都在里面。在解释圣经的预言上，有其原则；在解预表上，也有其原则；解明言，有其原则；解历史，也有其原则。我要郑重地说，经过我们的收集整理，真理的丰富大部分都集大成在新约圣经恢复本里，而且都合乎解经的规范。这对于人明白圣经、了解圣经、讲解圣经，是非常有帮助，且十分稳妥的。已过二十年，在欧洲和华语世界几乎没有出版什么拔尖的属灵刊物。美国虽然出版了一些相当好的辞典、希腊文汇编和圣经字研；然而在解经方面，很难找到有价值的出版。可以说，在解经上最好的选择，乃是使用新约圣经恢复本和生命读经。不要以为我是’卖瓜的目卖目夸’，我乃是在陈明事实。今天只要人翻开新约圣经恢复本，打开其中任何一卷书，看看其中的注解，再读读生命读经，就能得着其中一切的丰富；这不仅适合研读，并且容易领会，使我们射新约能了如指掌。总而言之，我们必须看见，神的话需要明文写出来，也需要翻译并解释出来，人才能领会并明白。

七月三十日讲于旧金山

第四章　使徒对圣徒的成全，为着建造基督的身体

上一篇　回目錄

在前面的信息，我们看过了新约圣经所启示使徒与召会的关系，也看见使徒设立召会、选立长老之后，虽然将召会交给长老来管理，使徒仍需要在属灵方面尽教导、栽培和监督的责任。本篇信息，我们要从成全圣徒的角度，来看使徒与召会的关系。

成全圣徒，为着建造基督的身体

按照提前一章三节，使徒保罗往马其顿去的时候，曾劝提摩太仍住在以弗所，好嘱咐那几个人，不可教导与神的经纶不同的事。神的经纶是神要将祂自己在基督里，借着那灵分赐到祂所拣选的人里面，使他们得着神圣的生命和性情，成为基督的身体，就是新人，也就是召会，而在宇宙中彰显神。这就是神照着祂新约的经纶，在信仰里所完成的计划（安排）。当时，在以弗所有异议者教导与神的经纶不同的事，就是虚构无稽之事、无穷的家谱（4）和律法。（7～8。）这一切都是虚空的谈论，（6，）与使徒以基督和召会（就是神的经纶）为中心的教训不同。因此，使徒保罗劝提摩太留在以弗所，将神的经纶教导圣徒，并阻止那些与神的经纶不同的教训。可见使徒设立长老之后，并没有撒手不再过问召会的事。新约圣经启示，使徒设立长老之后，不仅过问，甚至教导并带领长老们如何治理召会。这就是以弗所四章十二节所说的：’成全圣徒，目的是为着职事的工作，为着建造基督的身体。’成全圣徒并不是作一次就永远完成的事。按照十三节，成全圣徒需要继续不断地进行，直到召会全体都达到了信仰上并对神儿子之完全认识上的一，达到了长成的人，达到了基督丰满之身材的度量。这指明成全圣徒和建造基督的身体乃是同时并行的。

在使徒行传里，路司得、以哥念、安提阿召会的长老，得救不到一年就作了长老，（十四 21 下～23,）是何等需要使徒们的成全。最近有人发表一种论调，说使徒们设立长老之后，再没有地位过问地方召会的事。若是这样，使徒们就无法成全长老和众圣徒，神的经纶也就无法完成。这种论调乃是错误并荒谬的。

长老和圣徒们受成全,召会才有复兴的光景

我到美国作工至今已二十六年，但始终没有机会，在一个地方建立地方召会的模型。在美国开工的头几年，我受邀到各地访问基督徒团体，开特会，宣传主的恢复。许多圣徒接受这分职事，就愿意搬到洛杉矶，洛杉矶召会的人数因此繁增到几百位。所以洛杉矶召会的人数加多，多半不是本地的，而是我到各处访问带进来的。之后，我观察美国各地虽有召会兴起，却极其需要整本新约的真理。从一九七四年起，我接受负担，开始一年两次新约各卷书的生命读经训练。经过十一年，二十二次的训练，到了一九八四年，终于完成新约圣经二十七卷书的经文译本、注解、和生命读经信息。这十一年间，我每年上半年有三个月的时间，逐章逐节的查读新约各卷，重译经文并编写注解。再有一个月，前十天作准备工作，接着卞天作训练，后十天休息。这样，上半年的四个月就用尽了，下半年也是如此。因此，这十一年间我并没有充分的时间，在一地建立地方召会的模型。这实在是我的亏欠。今年夏天的利未记生命读经训练期间，我曾对安那翰及附近城市的长老们说，我实在亏欠他们，虽然他们作长老多年，却从未看见一个地方召会的模型，至今还在摸索阶段。我们知道，医学院训练医科的学生，从头至尾都是准准确确的。学生在医学院里接受完整的教育之后，必须到医院实习。可以说，医院有’模型’可供他们实际的学习并操练。他们在医院里受过有规模的训练之卮，方能毕业。此后，他们考取医师执照，就能正式作医生，为人看病，不须再摸索，因为他们所受的教育和训练是确实的，有一定的程度和水准。

主的恢复从中国大陆的时期算起，至今已有六十六年的历史。头三十年是倪弟兄带领的时期，然而倪弟兄始终没有得着机会，建立召会生活的模型。后来，我被工作打发到海外，这三十多年来，我也始终没有机会，建立召会生活的模型。可以说，服事的弟兄们几乎都是借由倪弟兄和我出版的属灵书报，从中学习并摸索，有的作得有模有样，有的作得不尽理想。一九四 0 年，倪弟兄解开了有关基督身体和实行之召会生活的真理。他称此为地方召会实行的蓝图。我带着那个蓝图回到烟台，并一直留在那里作工，结果在一九四二年底，烟台召会就有了一次大复兴。一九八 0 年，我开始意识到众召会中停滞不前的光景。直到一九八四年十月，完成了新约圣经的注解工作之卮，我毅然决定回到台北，为着召会生活的实行作实验，重新切实研究召会扩增的问题。经过几年的实验之后，至今可说在台北召会有一个初步的结果。无论是叩门访人、传福音、探望，或是作家聚会、小排聚会，或是所谓三、五十人的区聚会，各方面都很上轨道。如今，台北召会已经有一百多个区聚会。如果我在旧金山召会设立第一批长老之后，每年用三个月的时间成全这里的长老和圣徒，相信现今旧金山召会的光景必定完全改观。我说这话，目的是要给你们看见，长老和圣徒们都受成全，召会才有复兴的光景。

使徒与召会的关系

若是使徒们在各地传福音、讲真理、带人得救、设立召会、并选立长老之后，再也不能过问召会的事；这样一来，使徒们不就无事可作了么？然而，按照新约圣经的启示，我们看见使徒们设立长老之后，仍然回去看望新成立的召会。（徒十四 23，十五 36，41。）不仅如此，使徒保罗在各地尽职时，仍旧惦记着他所生养的召会，并且写信给他们；这就是保罗十四封书信的由来。甚至有些事情，还要等保罗去的时候再安排。（林前 34。）按照以弗所四章十一至十二节，元首基督将使徒、申言者、传福音者、牧人和教师赐给召会，目的是要成全圣徒，为着建造基督的身体。这里的成全不是一时、暂时性的工作，而是长期的成全众圣徒，正如保罗在以弗所作工三年之久。（徒二十 17～35。）由此可见,使徒设立长老之后>并没有不过问召会的事，而是仍然照顾、喂养并成全召会，与召会有着密不可分的关系。

使徒与长老的关系

在提前五章十九至二十节，保罗嘱咐提摩太：’对长老的控告，除非凭着两三个见证人，你不要接受。犯罪的，当在众人面前责备他，叫其余的也惧怕。’这有力地证明使徒选立长老之后，长老仍然在使徒的管理之下；使徒不仅能过问，还有权柄能对付、审判、定罪并责备犯罪的长老。另一面，使徒也相当看重长老的服事。在提前五章十七节上半，保罗提到：’那善于带领的长老。’这里的带领相当于带头作榜样。长老们好比头羊，召会好比羊群；头羊怎么走，卮面的羊群就跟着走。召会正常的光景，总是长老们在前头走，圣徒们在后面紧紧跟随。长老不是要作主辖管圣徒，而是要作榜样，（彼前五 3，）带领圣徒们往前。提前五章十七节说，’那善于带领的长老，尤其是那在话语和教导上劳苦的，当被看为配受加倍的敬奉。’这里的敬奉，不仅是尊敬，乃是重在物质的供应。这指明当时有一些长老们是全时间服事的，他们在话语上劳苦，研究真理并教导人，无暇顾到自己的生活，所以圣徒们需要顾到并供给长老们生活的需要。

长老们要认真学习真理

在此，我要勉励长老们务必花工夫，认真学习真理，将自己'泡’在真理里面，才能正直的分解真理的话。（提后二 15。）有时，我听弟兄们讲解某项真理，都替他们捏一把冷汗。要知道，讲解真理并不容易。新闻常有’蒙古大夫’的报导。例如病人患了盲肠炎，却被误诊为胆结石，一开刀才发现胆里面没有结石，因着延误治疗时间，病人差点盲肠破裂，有生命危险。此外，也有所谓的’蒙古律师’，你可能花钱雇他，却输了官司。我举这些例子，是要警戒长老们，务必在话语上劳苦，绝不要作真理的’蒙古教师’，随意传讲圣经真理。以美国宪法为例，并不是每个人都够资格诠释宪法，必须由九位非常老练的大法官负责诠释。照样，对于同一本圣经，每个人读都有各目不同的领会，到底谁领会得对？必须由那些透彻明白、认识圣经的人来讲解。为这緣故，召会必须接受使徒、申言者、传福音者、牧人和教师的成全。

为主的恢复鞠躬尽瘁

最近有异议者发表一种论调，说我设立长老之后，就不该再过问召会的事。试问，若是这样，召会该如何往前？一九八四至一九八七年我回台北带领改制，实行新路。我经常对台北召会的圣徒们说，’我是鞠躬尽瘁，死而后已。’只要我还有一口气，绝不会把召会的光景置之不理。保罗曾问哥林多人说，’你们愿意怎么样？是要我带着刑杖，还是要我在爱和温柔的灵里，到你们那里去？’（林前四 21。）若是使徒设立长老之后，就不能过问召会和长老的事，保罗怎能对哥林多人说这话？这证明使徒对于召会是有权柄的。原谅我这样说，即使是学校的教师对于学生都有权柄，更何况我这个替主说话的人？在主恢复的众召会中，我既有为主说话的地位，也就有权柄过问众召会的事。我这样过问，乃是要把众召会带到合乎主心意的路上。在林前九章，使徒保罗被迫向哥林多人表白自己使徒的资格，说，’我不是使徒么？...你们不是我在主里所作之工么？若是对别人我不是使徒，对你们我总是使徒，因为你们在主里正是我使徒职分的印记。（1～2。）保罗在主里借着福音生了哥林多的信徒，（四 15.）因此，他劳苦的果子是他使徒职分的证据。今天，主恢复里的众召会都受这分职事的供应和成全，这是无法否认的事实。我也像保罗那样被迫在此大声疾呼说，’只要神给我一口气，我绝不停止在召会中为祂说话。凡是主借着我讲说的，都要刊印成书。将来，即使我过去了，这些书报还要继续为主说话。’要知道，我们迟早都要站在主的审判台前向祂交账，所以在召会中千万不要玩弄手法。若有人玩弄手法，就如同在雪中埋死尸，太阳一晒，雪一融化，尸首就暴露出来了。人尽可以到处散布谎言，但至终时间会澄清一切。其实，使徒、申言者、传福音者、牧人和教师，这些有恩赐的人与召会的关系是不能断的。召会要往前，就需要长期接受这些有恩赐之人的成全和帮助。召会是基督生机的身体此外，最近还传出另一种错误的论调，说各地召会既有自己的长老来治理，就完全是独立、自治的，一地召会绝不能过问另一地召会的事。

又有人说我们把众召会联结在一起，是要形成’联邦’。这些说法实在荒谬；自治和联邦是世界组织的事，绝对不是圣经所启示众召会的关系。以弗所四章四节明说，’一个身体和一位灵。’古今中外一切的地方召会不论为数多少，合起来就是基督那独一的身体。因这緣故，众地方召会彼此之间乃是身体的关系。说众召会合起来形成联邦，乃是羞辱召会。众召会联结在一起，不是联邦，乃是基督的身体。联邦是无生命的组织，但基督的身体是生机体，有生命的联结。以人的身体为例，每个肢体都是彼此相关联的。譬如，十个手指和膀臂、耳朵和鼻子都是相关的；既是身体，肢体间就有生机的关系。若有任何一个肢体向身体独立，就会死亡。照样，全球各地的召会不论在何地，属于何种民族，或说何种语言，合起来乃是基督生机的身体；因此，没有一个地方召会能绝对的独立自治。今天，由于科技的进步，地球俨然变成’地球村’；借由各项通讯设备，一地发生的事，立刻全地都知道。古今中外所有的召会合起来，乃是基督的身体；既是身体，就绝对彼此有关系。不论国籍和种族，圣徒们里面同有一个生命，就是神的生命，也同有一位灵，就是神的灵。这就是众圣徒的一。一个人虽有四肢百体，却只有一个血液循环，流遍全身；流经膀臂与大腿的血液，与流经全身的血液都是一样的，不能分开。同样，神所赐给召会的恩赐，包括使徒、申言者、传福音者、牧人和教师，都不能与召会分开，甚至召会与召会之间也不能分开。这不是联邦组织的关系，乃是生机体生命的联结。当然，为着方便圣徒们聚会，各地召会必须有地理上的分别。譬如，我们很难要求旧金山的圣徒每周长途跋涉到安那翰聚会。各地的圣徒应该就近在当地的召会聚会。就这一面说，是地理位置将我们分开了。然而，就着真理和那灵作生命实际来说，各地召会乃是一个。若是一地召会的财务较为短缺，另一地召会较为丰裕，富足的召会应当顾到有缺乏的召会，不能置身事外。因此，就着召会是基督的身体而言，不论是基督徒与基督徒或召会与召会之间，或是使徒与长老或使徒与召会的关系，都是不能断，也不能分开的。

七月三十一日讲于旧金山