

目錄

生命的基本功课



第一课 人的受造

第二课 神的器皿

第三课 神对人的心意

第四课 撒但破坏人的计谋

第五课 人堕落的真正意义

第六课 生命的救恩

第七课 生命的定义

第八课 重生

第九课 重生的洗涤和圣灵的更新

第十课 生命的交通

第十一课 生命的感觉

第十二课 三一神分赐的功用

第十三课 神圣的生命分赐到人的三部分里

第十四课 灵的感觉与认识灵（一）

第十五课 灵的感觉与认识灵（二）

第十六课 人的灵

第十七课 操练我们的灵

第十八课 为着敬虔操练我们的灵

第十九课 正确的灵

第二十课 辨别灵与魂

第一课 人的受造

[回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

创世记一章二十六至二十七节，二章七至九节，箴言二十章二十七节，帖撒罗尼迦前书五章二十三节。

壹 创造者—三一神。

贰 照着神的形像—西一 15，林后四 4。

三 按着神的样式—罗五 14。

肆 用尘土造身体，使人生存。

伍 用生命之气造灵，使人接受神—箴二十 27，约四 24，罗八 16。

陆 神将生命之气吹到人里面。

柒 产生魂，使人借着心思、情感、意志而活着。

捌 神造人的目的。

玖 将人摆在生命树跟前，指明神要人接受他作生命。

拾 人受造成为器皿，以接受并盛装神。

这一系列说到生命与事奉的简短信息，目的是为着训练圣徒。你们需要有够多的祷告，以进入这些信息中，甚至使这些信息进入你们里面。仅仅按着白纸黑字重复这里所说的，乃是照着死的字句，讲死的道理。这些信息可以看作是食品，需要你们用活的方式，借着够多的祷告来烹煮。你们必须用活的方式，将自己祷告到信息里，将自己祷告到负担里，并且祷告到信息成为你们个人的信息。这些信息只是材料，你们必须加以烹饪。你们必须在所有这些点上劳苦，并且祷告到使你们进入这些信息里，使这些信息成为你们自己的信息。然后你们说的就不是我的信息，而是你们的信息；并且你们讲的时候，会从你们的全人，极力运用灵来讲。这样，你们所讲的都是活的、个人的，也是有活的冲击力的。我盼望我们不是轻率地来办这个训练，而是满有祷告，满了灵，并满了生命的。关于生命的基本功课，第一课我们要说到人的受造。我们要读前面所提的经节，并对这些经节主要的点有印象。

壹 创造者—三一神

人的创造者是一神—父、子、灵。人的受造与神圣三一有密切的关系。不仅是神造人，乃是一神—父、子、灵—造人。这是根据创世记一章二十六节，那里说，“神说，我们要照着我们的形像……造人。”这里用了复数代名词“我们”和“我们的”，指明要创造人的乃是一神—父、子、灵。按照创世记一章二十六节来看，似乎在神进来创造人之先，三一神召开了一种“神格会议”，就是在三一之间的一种会议，以定规如何照着神的形像，按着神的样式造人。创造人的决定是由三一神定规的，指明人的受造，乃是为着三一的定旨。神格的三一不是为着神学的道理，乃是为着将神自己照着祂神圣的经纶分赐到人里面。因此，在神一开始要造人的时候，神就在祂的三一里决定要这样作。所以他说，“‘我们’要照着‘我们的’样式……造人。”神造人的目的是要完成祂的经纶，好将祂自己分赐到人里面。

贰 照着神的形像

歌罗西一章十五节说，爱子是那不能看见之神的像；林后四章四节说，基督是神的像。神在祂的神格里定规，要照着祂的形像造人，而根据圣经，神的形像就是基督。这形像不是物质的形状，乃是神在祂一切属性和美德里所是的彰显。神的一切属性和美德是看不见的。这些乃是神的构成成分。神满了看不见的属性和美德。基督是神在祂一切属性和美德里所是的彰显，而这彰显就是形像。因此，神的形像乃是神在祂一切所是里的彰显。

我们必须向人指出，神的形像意思不是指一种给人敬拜的图或像，乃是指神所是的彰显。神照着祂的形像造人。那意思是说，神使人有祂所有的属性和美德。当神造人的时候，祂乃是照着祂的形像，按着祂的属性和美德造人，使人得以借着这些属性和美德彰显祂。譬如说，神有爱，神也爱。神也创造人，使人有爱，并使人能爱。神有智慧，神也有祂的定旨，所以神造人也使人有智慧、有目的。神能思想，神能考量，神能爱，神能喜爱并厌憎，神能选择，神有目的，神也能作决定。神也照样创造人，使人能彰显神。但人所有的，只是神属性和美德的形像，而不是实际。人必须接受神作生命和内容，然后神带着祂的属性和美德就充满人，而成为人属性和美德的实际。

人是照着神的形像被造的，而神的形像就是基督。这指明人被造是要让基督进到人里面，好叫他能占有人，并用人作祂的器皿彰显祂。人是容器。一个容器总是照着它所要盛装东西的形状造的。假如所要装的东西是方的，你就要作一个方形的容器。如果所要装的东西是圆的，你就要把容器作成圆的。容器是照着它内容的形像造的。人是照着神的形像—基督—造的，目的是要有一天人能被基督得着，并被基督充满，使人能成为基督的容器，而基督能作人的内容。

三 按着神的样式

神的形像是他内在的所是；神的样式是他外在的形状。就着内在说，神有他的所是，有一切的属性和美德；就着外在说，神有样式。一面来说神是看不见的。神既是看不见的，他怎能有样式？这是我们人很难明白，很难解释的。在创世记十八章，神以人的样式向亚伯拉罕显现。我们不能说，在创世记十八章神是看不见的，是没有样式的。神向亚伯拉罕显现，是看得见的，是有人的样式的。创世记十八章给我们看见，神有人的样式。人的样式乃是按着神的样式。我们人类都有物质的身体，这就是我们的样式。我们也有里面的所是。照样，神有他内在的所是，也有他的样式。人外在的身体是按着神的样式造的。在神成为肉体来作人以前，他就以人的形状向亚伯拉罕显现。人的形状乃是神的形状，因为人是按着神的样式造的。

肆 用尘土造身体，使人生存

创世记二章七节说，神用地上的尘土造人的身体。物质的身体是为着人的生存；若没有这样用尘土所造的物质身体，人就无法生存。当人的身体死了，人就死了，所以人的生存完全在于人物质的身体。

伍 用生命之气造灵，使人接受神

神用生命之气给人造灵，使人接受神；这也记载于创世记二章七节。神用地上的尘土造人，给人物质的身体之后，神就将生命之气吹在人鼻孔里。创世记二章七节翻作“气”的希伯来字，在箴言二十章二十七节翻译为“灵”。箴言二十章二十七节说，“人的灵是耶和华的灯。”这很强地证明，神吹到人身体里的生命之气，最终乃是人的灵。

我们属尘土的身体是物质的器官，我们属生命之气的灵是属灵的器官。我们有属尘土的身体作物质的器官，以接触外在、物质的世界；我们也有来自生命之气的灵作内在、属灵的器官，使我们能接触属灵世界里的神。因此，我们清楚地看见，神所创造的人有两个器官：用尘土所造的身体，以及来自生命之气的灵。

在此我们必须指出，人受造时吹到人里面的生命之气，不该视为神永远的生命。当神将生命之气吹到人里面时，神并没有把他永远的生命放在人里面。生命之气不是永远的生命，因为神的目的乃是要人运用自由的意志拣选神永远的生命。因此神当然不会只凭着他自己的意志、自己的决定，就把永远的生命放在人里面，而不让人运用自己的意志，甚至自由的意志，以拣选神圣的生命。根据神圣的原则，神要人运用自由的意志，拣选神并以神为生命。这生命是永远的生命，是人在被造时没有得着的。

人被造时没有神永远生命的另一明证，是在人吃了善恶知识树之后，神就把通往生命树的路封闭了，免得人有分于生命树，就带着恶性永远活着（创三 22~24）。这就证明，在人

被造之初，人没有神的生命。人那时所有的，乃是生命之气进到他里面，成了人的灵，这灵乃是人接受神到里面作永远生命的器官。我们必须清楚这一点。按照圣经来看，只有在主耶稣来并死在十字架上，为我们完成救赎，因而为我们开了路，使我们能接触神作生命树之后，人才能接受神永远的生命。在基督死而复活之后，人就能相信主耶稣，并接受他作永远的生命。在基督死而复活之前，人不能得着神的生命。

陆 神将生命之气吹到人里面

神用生命之气造人，使人有灵作接受器，可以接受神。

柒 产生魂，使人借着心思、情感、意志而活着

人的魂的产生也记载在创世记二章七节。创世记二章七节说，当生命之气吹在人身体的鼻孔里时，人就成了活的魂。神用两种材料—造人身体的尘土，以及产生人灵的生命之气。当这二者来在一起时，人立即成了活的魂。这意思是说，魂是生命之气进到人物质身体里所产生的结果。

人被造有三部分，这是很清楚的；外面的身体，里面的灵，以及作人所是的魂。因此，帖前五章二十三节说，我们全人乃是由我们的灵、魂和身体所构成的。我们是三部分的人。魂是我们的所是，有身体作外面的器官，也有灵作里面的器官。魂作我们的所是，由心思、情感和意志所构成。这是按照圣经的启示。圣经给我们看见，在我们的魂里我们有心思，可以思想，考量事情（诗十三 2）；我们有情感，可以爱或恨（撒上十八 1，撒下五 8），好或恶事物（赛六一 10，诗八六 4）；我们也有意志，可以作决定，作选择（伯七 15，六 7，代上二二 18）。这些都是魂的功用。

捌 神造人的目的

神造人的目的是要人能用心思明白神的意愿，用情感喜欢神的意愿，用意志选择取用神、接受神，而最后运用灵接受神作生命。神给人造了心思，借这心思，人能明白神的意愿。神也给人造了情感，借这情感，人能喜爱神的意愿。神给人造了自由的意志，人可以运用这自由的意志拣选、决定，以取用并接受神到里面作生命。最后，人可以运用灵接受神作生命。这是神创造人的目的。

神造人，好使人能取用神、接受神到他里面作生命。神造人有心思、情感和意志，也在人所是的中心给人造灵作接受器，使人可以接受神。因此，人借着心思可以明白神所想要的；人借着情感可以喜欢、爱好、情愿要神所要的；人借着自由的意志，可以决定拣选神，取用神。不仅如此，人有灵作器官，甚至作接受器，以接受神到人里面，作人的生命。这是神创造人的目的。

玖 将人摆在生命树跟前，指明神要人接受他作生命

神把人摆在生命树跟前，指明神要人接受他作生命。我们必须看见，在起初，神无意要人守律法、行善或背负任何重担。起初神造人之后，只是把人摆在生命树跟前。这指明神要人接受他作生命，这生命是以生命树为表征。神也警告人，要谨慎他所吃的。当然，人所作的完全在于他自己的自由意志。他拣选要吃什么，完全在于他。但神的愿望乃是要人拣选生命树，意思就是说，他要人拣选神作生命。

拾 人受造成为器皿，以接受并盛装神

人受造成为器皿，以接受并盛装神。这完全启示于罗马九章二十一节和二十三节，以及林后四章七节。罗马九章告诉我们，神是窑匠，我们是泥土。窑匠制作瓦器，而神把我们作成蒙怜悯的器皿，贵重的器皿，甚至得荣耀的器皿。我们作器皿盛装神，不是因为我们很好，讨神喜爱；这完全是在于神的怜悯。神怜悯了我们，他要我们成为他的器皿，所以我们是蒙怜悯的器皿。我们是贵重的器皿，因为我们盛装尊贵的神。最后，我们都要充满神的荣耀，并要在神的荣耀里得着荣耀，而成为得荣耀的器皿。因此，神创造我们作器皿——蒙怜悯的器皿、贵重的器皿以及得荣耀的器皿，为要盛装他。

我们必须看见，神的创造是要把我们作成器皿，以盛装他。在本篇信息里我们必须强调这一点——人被造成为器皿，有人的灵作接受器，以接受神。这是在我们训练中，关于生命的第一篇信息。我们必须使受训者非常清楚而有印象，看见人的受造乃是使人成为器皿，有接受器，就是我们的灵，好接受神到我们里面，作我们的生命。

第二课 神的器皿

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

创世记二章七至九节、十五至十七节，罗马书九章二十一节、二十三节，哥林多后书四章七节，约翰福音一章十一至十二节，歌罗西书二章六节。

壹 有灵作接受器以接受神：

一 人的灵与是灵的神非常接近。

二 人的灵能接触神，并与他成为一——约四 24，罗八 16。

贰 有心思以领会神——路二四 45，罗十二 2。

三 有情感以爱神——太二二 37。

肆 有意志以拣选神：

一 两棵树，指明两个意志，两个源头，和两种可能，给人拣选。

二 受嘱咐要吃对的树，指明神为人创造自由意志，并且神要人运用自由意志拣选他。

伍 神禁止人吃知识树，指明神要人借着享受他而接受他作生命——约一 11 12，西二 6。

陆 人需要作神的器皿以盛装他——弗三 17 上。

中心要点：本篇信息的中心要点是人作神的容器。

在本篇信息中，我们要看神所创造的人是神的器皿。

壹 有灵作接受器以接受神

神造人的心意，是要得着能盛装他并彰显他的器皿。在本篇信息中，我们要强调这一个要紧的点——神所创造的人是器皿。在许多基督徒中间没有这观念。许多基督徒以为人该作为工具被神使用。他们所有的最高思想是人该作神的仆人。但他们没有人是神的器皿的思想，因为在我们人的头脑里没有这样的思想。

在神的思想里，人只是容器，不是凭借或工具。除非人能作器皿、容器盛装神，并被神充满，否则人绝不能被神用来完成他的定旨。外邦的申言者巴兰，是为神所用的人，却是以非常消极的方式被神使用。这是因为他是申言者，但他没有成为器皿盛装神，他不是神的容器。在罗马九章二十一、二十三节，保罗告诉我们，神创造人，就是要产生、创造人作器皿，完成神的定旨。神创造人作器皿盛装他，就象窑匠用泥作器皿盛装东西。林后四章七节也表达这个思想。使徒保罗认为自己是瓦器，要盛装宝贝，这宝贝就是基督，就是神。

因此，在罗马九章和林后四章，我们能看见清楚的启示：人是神所创造的，要作他的器皿盛装他。人作器皿盛装神，需要接受器以接受神，这是神创造人与创造其他东西之间惟一的不同。除了人以外，神没有将灵给任何别的受造之物。照着创世记二章七节，神用尘土创造人，形成一个身体；然后他将生命之气吹在人的鼻孔里，人就成了活的魂。创世记二章七节给我们看见一幅图画，就是人是神所造的器皿。

人里面需要接受器，以接受并盛装神。今天的收音机有外面的盒子，和里面的接收器，以接收看不见的无线电波。创世记二章七节给我们看见，人有用尘土所造外面的身体，以及由神的生命之气所产生里面的接收器。这里面的接收器就是人的灵。

一 人的灵与是灵的神非常接近

人的灵与是灵的神非常接近。许多读经的人误认为，吹入尘土所造的人鼻孔里的生命之气，是神的生命。他们认为在创造的时候，神就将他的生命分赐到人尘土的身体里。他们没有看见创世记二章七节里神将生命之气吹入人里面，与约翰二十章二十二节里主耶稣将圣灵吹入门徒里面的不同。主耶稣将神的灵吹入门徒里面，永远的生命就进入门徒里面。但神将生命之气吹入人尘土的身体里，生命之气就成了人的灵。

我们不能说，当人受造，神的生命之气吹入他里面时，神的生命就进入他里面，这是基于两个原则。第一个原则是人的自由意志。神若在人受造时，就将他永远的生命放在人里面，人就不需要运用他的自由意志了；这就是说，无须人运用意志，神的创造便成就了他的定旨。这违反神给人自由意志的神圣原则。

不仅如此，照着全本圣经，说人在受造时就接受神永远的生命，这不仅违反人自由意志的神圣原则，也违反神的经纶。全本圣经给我们看见，在神创造以后，神要人拣选他，所以他将人安置在生命树跟前，期望人会自由拣选，将神接受到他里面作生命。若神在人受造时就将他的生命放在人里面，这就违反他的经纶。

创世记三章，在人堕落以后，神封闭了通往生命树的道路。照着创世记三章末了的启示，神封闭通往生命树的道路，使堕落的人不会带着他罪恶的性情永远活着（22~24）。这给我们看见，人在受造的时候没有神永远的生命。事实上，乃是到主耶稣经过死与复活，成功救赎，为人解决罪的问题，并释放神永远的生命之后，人才能接受神永远的生命。有些人基于路加三章三十八节而错误地说，人在受造时接受了神的生命；那节说亚当是神的儿子。他们坚持亚当必有神的生命；不然，他无法成为神的儿子。但天使也称为神的儿子（伯一6，三八7）。这不是说，天使有神的神圣生命，同着神的神圣性情。在圣经中，“儿子”一辞至少有两个意义。第一，儿子是借着父的生命，同着父的性情，由父所生的人。第二，儿子是神所创造者。因为亚当和天使都是神所创造的，他们就称为神的儿子。神是他们的起源。甚至养子也能称为养父的儿子，但他们没有养父的生命和性情。亚当被认为是神的儿子，因为他是神创造的，甚至异教的诗人也认为全人类都是神的族类（徒十七28）。人类只是神所创造的，不是他所重生的。这与在基督里的信徒是神的儿子，就内在一面是绝对不同的。信徒乃是为神所生，由神重生，有神的生命和性情（约一12 13，三16，彼后一4）。

虽然人在受造时没有接受神的生命，但他被造有人的灵，这灵来自神的生命之气。因此，人的灵虽然不是神的灵或神的神圣生命，却与神的灵非常接近。这就是人的灵能接受是灵的神的原因。象铜这样的物质能接受电，木或纸却不然；电与铜之间不是绝缘的，乃有一种传输。同样的，是灵的神与我们人的灵之间也有一种传输，而不是绝缘的。但是，在我们物质的身体和神的灵之间，或我们心理的所是和神的灵之间，是绝缘的，并没有传输。因为人的灵来自神的生命之气，我们人的灵就与是灵的神非常接近。我们必须强调这点，因为这会为以下的生命功课奠立美好的根基。我们若错失这个非常要紧的点，我们就不能帮助人在生命上往前。

二 人的灵能接触神，并与他成为一

因为我们人的灵与神很接近，并且在是灵的神和我们人的灵之间有一种传输，我们人的灵就能接触神，并与神成为一。约翰四章二十四节说，神是灵；敬拜他的，必须在灵和真实里敬拜。这节证明我们的灵能接触神。罗马八章十六节说，那灵同我们的灵见证（直译）。这节用介系词“同”。那就是说，神的灵与我们的灵是一。这小小的“同”字非常宝贵，指明如今我们的灵与神的灵是一。我们需要一再强调这些点，尤其是对新人。在最近两年进入召会生活的新人，需要这种帮助。

贰 有心思以领会神

人被造不仅有灵，也有心思以领会神（路二四 45，罗十二 2）。接触神，接受神，并盛装神是一件事，但领会神又是另一件事。我们有灵接受神，但我们也有魂，就是朴宿克（psuche）。圣经说到人时，称他们为魂（出一 5，徒二 41）。每一个人就是一个魂。我们是心理的人，就是魂，有领会的机能。神造人有心思，就是魂的一部分，使人能领会神。悟性是心思的功用。路加二十四章四十五节说，主开门徒的心窍，使他们明白圣经。这是非常好的经文，证明我们需要领会神。

三 有情感以爱神

人受造也有情感以爱神（太二二 37）。圣经表明，在我们心理的所是里，除了心思作为领会的机关以外，也有情感作为爱的机关。马太二十二章三十七节说，我们该全心并全心思，爱主我们的神。心思也是心的一部分，但这里是分开地提到心思。这里分开另提心思，当然指明这节的心必是指心爱的功用，就是情感。我们接受神以后，必须领会他。我们领会他以后，当然必须珍赏他，喜欢他，爱他，并宝贵他。因此，情感，我们的心爱的功用，也是神为我们预备的。

肆 有意志以拣选神

人受造有意志以拣选神。人若没有意志，就会没有拣选，没有定意，没有方向，也没有目标。因此，神为人创造了一个很强的拣选机关。在我们心理的所是里，我们的意志是最强的部分。甚至在人堕落以后，神多少仍为着他的定旨保守人的意志。我们相信主耶稣时，是我们这一面，借着运用我们的意志，作很强的决定。路德马丁是意志非常刚强之人的例子，所以他有很大的信心。要有刚强的信心，总是有赖于非常刚强的意志。

一 两棵树，指明两个意志，两个源头，和两种可能，给人拣选

神将人安置在两棵树跟前，指明人有自由意志。两棵树表明在这宇宙中有两个意志，两个源头，和两种可能，给人来拣选。神将人安置在两棵树跟前中立的地位。这指明人那时必有刚强的自由意志；不然，神就不会将他安置在两个拣选跟前。

二 受嘱咐要吃对的树，指明神为人创造自由意志，并且神要人运用自由意志拣选他

神将人安置在两个拣选跟前以后，警告人不要拣选错的树，并嘱咐他要吃对的树（创二）。这指明神为人创造自由意志，并且神要人运用他的自由意志拣选他。

伍 神禁止人吃知识树，指明神要人借着享受他而接受他作生命

神禁止人吃知识树，指明神要人借着享受他而接受他作生命（约一 11~12，西二 6）。吃是享受的事。神要人以喜乐的方式，以享受的方式接受他，而不是以其他方式。

陆 人需要作神的器皿以盛装神

人必须作神的器皿以盛装他。本篇信息要总结于这个重点。要强调这点，我们该用以弗所三章十七节上半——“使基督……安家在我们心里”。我们必须告诉圣徒们，家是个大器皿。所有的居住者都容纳在他们的居所里；我们的家容纳我们。因此，我们必须作神的器皿以盛装神。

在以弗所书里，保罗有力地嘱咐我们要作基督的家。他渴望看见基督能安家在我们心里，使我们能作他真正的器皿。基督教里的教训错失了这事。他们强调许多其他的伦理教训，却没有强调这点，就是我们必须让主安家在我们心里，使我们作他的器皿盛装他。本篇信息的中心要点该是人作神的容器。

第三课 神对人的心意

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

创世记二章八至九节、十六至十七节，启示录二章七节，二十二章十四节，约翰福音六章三十五节上、五十七节下。

壹 留在人面前的两个拣选：

一 生命树：

- 1 表征神对人乃是生命。
- 2 产生倚靠的生命。

二 知识树：

- 1 表征撒但对人乃是邪恶。
- 2 产生独立的生命。

贰 神要人借着吃的方式接受他作生命：

- 一 吃是生机地接受养分惟一的路。
- 二 神是人真正的食物。
- 三 借着吃接受神，就是新陈代谢地将神吸收到人的所是里。

神禁止人吃知识树：

- 一 神对人的第一个吩咐。
- 二 吃—将东西接受进来—对人是要紧的：
 - 1 人受造以后，神没有要求人作什么。
 - 2 神只嘱咐人不要吃错了。

三 吃知识树就是将撒但这邪恶的生命接受到人的所是里。

四 神禁止的吩咐是对人的警告：

1 指明神对待人的宽大。

2 指明神对人的爱。

3 指明神渴望人吃生命树，将神接受到他里面作生命。

在本课里，我们要看神对人的心意。

壹 留在人面前的两个拣选

在创世记二章，我们看见留在人面前的两个拣选。

一 生命树

在人面前两个拣选之一就是生命树（创二 8 9）。

1 表征神对人乃是生命生命

树表征神对人乃是生命。

2 产生倚靠的生命

生命树产生倚靠的生命。我们需要发挥这个点，使圣徒们领会我们的意思。生命树首先表征神是人的生命。人若接受生命树，这会在人里面产生倚靠的生命。很少基督徒领悟，生命总是产生倚靠。凡与生命有关的事，都是倚靠的事。你无法从任何生命的事毕业。吃是倚靠的事。你不能说，你吃过上好的食物，你吃得太够了，所以你不需要再吃了。当然，喝与呼吸也是倚靠的事，是我们不能毕业的。

这表明接受神作我们的生命，会产生倚靠的生命。另一面，知识产生独立。人若读大学，得到了学位，他就不再需要那所大学。当人知道他的教授所知道的，他就不需要再倚靠他的教授。但你若接受你的教授作你的生命，你就绝不能向他独立。你若接受他作你的知识，你就能独立；但你若接受他作你的生命，你就不能独立。你必须一直倚靠他。

神对我们不是知识，神对我们乃是生命。我们接受他作我们的生命，这神圣的生命立刻就在我们里面产生一种倚靠。我们必须一直地倚靠他。他是葡萄树，我们是枝子。枝子

必须住在葡萄树上（约十五 5）。离了葡萄树，枝子就成为死的。这葡萄树的生命在所有的枝子里面产生一种倚靠的生命。所有的枝子都倚靠葡萄树的生命。

倚靠的生命也见于亚伯拉罕的跟随主。希伯来十一章八节说，“亚伯拉罕因着信，蒙召的时候，就遵命出去，往将来要得为业的地方去；他出去了，还不知道往哪里去。”主不让亚伯拉罕知道往哪里去，他没有给亚伯拉罕指路图。一旦司机从某人得到指路图，他就不再需要那人。因为他有地图，他就不需要倚靠给他地图的人。但人若将他自己、他的同在给你，而不是将指路图给你，你就绝不能向他独立。你必须接受他作你的地图，一直倚靠他。那就是亚伯拉罕真正的情形。亚伯拉罕运用他的信心信靠神，作他即时的引导，以神的同在作他旅行的地图。因此，亚伯拉罕成为倚靠神的人。

荣耀的神向亚伯拉罕显现（徒七 2），那个显现的结果使亚伯拉罕过倚靠的生活。因此，将生命树接受到我们里面，使我们一直倚靠那生命，就是生命树的生命。这就象葡萄树的枝子一直倚靠葡萄树，就是葡萄树的生命。我们必须一再强调，生命树表征神对人乃是生命，一旦人接受生命树，接受神作生命，这神圣的生命立刻在人里面产生倚靠的生命。在接受这生命树，就是作生命的神以前，人是独立的。但在接受生命树，就是作生命的神以后，人就变得完全不可能独立。神的神圣生命立刻使人一直倚靠神。

倘若我们在众召会中将知识服事给人，他们就会学习我们所教导的事，然后走他们的路。但我们将生命服事给人，他们就绝不会独立。生命不是独立的事，乃是倚靠的事。有些人也许来到召会，学习一些事，然后要离开，用他们所学习的作某些事。他们也许接受他们所获得的知识，并成为独立的，但在他们所作的事上不会有生命。我们需要成为倚靠生命树的人，就是倚靠神自己作我们的生命。

二 知识树

在人面前另一个拣选是知识树。

表征撒但对人乃是邪恶

知识树表征撒但对人乃是邪恶。这邪恶实际上就是邪恶的生命。

1 产生独立的生命

知识树在你里面产生一种独立的生命。你给人越多知识，他们就变得越独立。知识使人独立。你将知识树接受进来，就会觉得你不需要倚靠神；反之，你会倚靠你的知识。但你若将生命树接受进来，这就使你倚靠神。生命是倚靠的事，但知识是独立的事。

这些要紧的点是倪柝声弟兄在名为《两种生活的原则》小册子里（今收录于倪柝声文集第三辑第十册，149~165面）所指出的。这两种原则实际上是两种生命。一种是倚靠的生命，另一种是独立的生命。生命树产生倚靠的原则，知识树产生独立的原则。由于人接受知识树的事实，人就成为全然向神独立的。但无论谁向神悔改，并接受他作生命，他就成为倚靠神的。在我们得救以前，我们全然向神独立。但我们向神悔改并相信神，就成为倚靠的。每当我们独立，那就是我们凭知识而活的时候。每当我们凭着我们的灵，凭着生命而活，我们就全然倚靠神。因此，这乃是由两种生命所产生的两种原则。神圣的生命使我们倚靠，撒但的生命使我们独立。独立的意思就是背叛；背叛的意思就是向神独立。

贰 神要人借着吃的方式接受他作生命

神要人借着吃的方式接受他作生命。

一 吃是生机地接受养分惟一的路

吃是生机地接受养分惟一的路。要接受任何生机的东西，除了借着吃以外，别无他路。你所吃的，就成为你生机的养分。我们需要发挥这点。

二 神是人真正的食物

吃是惟一的路，而神是人惟一的食物。这里我们必须告诉人，我们所吃一切物质的食物都是影儿。神是我们食物的实际。你可以用歌罗西二章十六至十七节表明这点。

三 借着吃接受神，就是新陈代谢地

将神吸收到人的所是里

我喜欢用这两个辞——生机地和新陈代谢地。借着吃接受神，就是新陈代谢地将神吸收到我们的所是里。当我们将神接受到我们里面，他的新元素就顶替我们的所是，我们的旧元素就被排除；这是一种新陈代谢。我们物质、生机的吃，以及新陈代谢的消化和吸收，乃是例证吃、消化并吸收耶稣作我们属灵的食物。这不是仅仅我们的观念；这是全本圣经里深邃的思想。

主耶稣来时，他说，“我就是生命的粮”（约六 35 上），又说，“那吃我的人，也要因我活着”（57 下）。生命树见于圣经开头的创世记二章，和圣经末了的启示录二章、

二十二章。这告诉我们，圣经里整体的观念，就是人必须吃神，生机地将神接受进来，并新陈代谢地吸收神，使神成为他的“纤维”，他的“组织”，他的全人。我们所吃的食物，至终成为我们的所是。我们成为我们所吃的。我们是我们所吸收之食物的组成。同样的原则，今天神是我们的食物。

在启示录二章七节，主耶稣应许在以弗所的召会，得胜的，他必将生命树的果子赐给他吃。全本圣经中最末了一个应许，乃是享受生命树的应许；生命树就是基督同一切生命的丰富（启二二14）。

三 神禁止人吃知识树

关于生命树，神没有对亚当说什么，但神的确说到知识树。神禁止人吃知识树（创二17）。

一 神对人的第一个吩咐

神对人的第一个吩咐与吃有关。他嘱咐人不要吃善恶知识树。

二 吃—将东西接受进来—对人是要紧的

吃对我们是要紧的，因为吃是将东西接受到我们里面。你若吃对的食物，就会得着养分。你若吃有毒的东西，就会死去。作父母的将所有的毒物向孩子们隐藏起来，使他们拿不到。甚至化学药厂也在某些东西上贴上警示标签，表明它们是有毒的，或者他们会将药品放在小孩子打不开的特殊容器里。人所接受到他里面的是要紧的，这是生死悠关的事。吃对人是要紧的。

1 人受造以后，神没有要求人作什么

人受造以后，神没有要求人作什么。神只关切他所造的人要吃什么。

2 神只嘱咐人不要吃错了

神只嘱咐人不要吃错了。人会变得怎么样，人的定命将会如何，这完全在于他要吃什么。

三 吃知识树就是将撒但这邪恶的生命接受到人的所是里

人吃了知识树，就将撒但这邪恶的生命接受到他的所是里。关于神对人的心意，这一切的点全然不是照着人天然的观念。这就是为什么我们需要强调这些点，解释这些点，使众圣徒清楚，且印象深刻。

四 神禁止的吩咐是对人的警告

1 指明神对待人的宽大

神禁止的吩咐是对人的警告，指明神对待人的宽大。只有狭小的人才迫使人接受他的意见。没有一个宽大或尊贵的人会强迫人。

2 指明神对人的爱

神对人禁止的吩咐也指明神对人的爱。因为神爱人，他就警告人不要吃错的东西。

3 指明神渴望人吃生命树，将神接受到他里面作生命

神警告人不要吃知识树，指明三件事：神的宽大、神的爱和神的渴望。神渴望人吃生命树，将神接受到他里面作生命。

神没有强迫人接受他所要人接受的，他乃是将这决定权留给人。他警告人，一面指明他是宽大的，另一面指明他爱人。他没有强迫人作他所渴望的，那表明他是宽大的。但他警告人不要接受错的东西，这含示神有爱。他主要将人安置在两棵树跟前，并且警告人不要接受知识树。那的确含示神要人接受生命树。因此，神的警告指明他的渴望。神要人将生命树，就是神自己，接受到人里面作人的生命。

本篇信息非常重要。这对人的头脑是一种革新的观念。我们必须有本篇信息作预备，使圣徒们在生命里往前。

问：要表明善恶知识树代表撒但的生命，最好的方法是什么？

答：圣经给我们看见，在整个宇宙中只有两个源头。撒但进来引诱人有分于知识树。那就是说，撒但借着叫人接受他而掳掠人。这是圣经里的大事。生命树和知识树实际上是圣经六十六卷书中两条控制的线。

在家庭、国家甚至在召会里，神在这里作生命树，而撒但在这里作知识树。你要接受哪条路，你要接触谁？你若接触神，你就得着生命，并且倚靠神。你若接受知识树，

你就得着撒但。你若得着撒但，就变得向神独立。变得独立，意思就是背叛。你越接受知识树，就越背叛神，越向神独立。你接受知识树，就与撒但成为一；撒但曾是也仍是背叛者。你若接受生命树，就与神是一，并且成为倚靠神的。

今天这两个原则也在我们中间，但大多数人总是接受知识树，很难看见愿意接受生命树的人。甚至在我们的日常生活中，我们也必须承认我们接受知识树。丈夫与妻子争辩时，就是在接受知识树。我们越争辩谁错谁对，就越吃知识树。结果，我们就成为死沉并向神独立。这时我们必须悔改认罪。我们必须得着宝血的洗净，这血就将我们带回与神的接触里。我们再接触神，就成为倚靠神的。下次我们受试诱要争辩时，我们该说，“主，你若不争论，我就不争论。你若不争辩，我就不争辩。我与你是一。”我们都需要过生命树倚靠的生活，并转离善恶知识树。

第四课 撒但破坏人的计谋

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

创世记三章一至七节，罗马书七章十七至十八节上、二十一节、二十三节，以弗所书二章一节、十二节，四章十八节。

壹 是神的对头—太十三 28 上。

贰 将自己隐藏在狡猾的蛇里—创三 1 上，林后十一 3，启十二 9 上。

三 借着抢先接触人而拦阻神。

肆 借着摸着女人的心思而就近她—创三 1 下。

伍 使人的心思怀疑神的话—创三 4。

陆 激动人的情感憎恶神—创三 5。

柒 引诱人的意志拣选知识树—创三 6 上。

捌 污染整个人的魂。

玖 进入人的身体，成为人肉体里的恶—罗七 17 18 上、21、23。

拾 借着女人掳掠男人—创三 6 下，提前二 14。

拾壹 与人成为一，借着使人的灵发死，而使人与神隔绝—弗二 1、12，四 18。

拾贰 霸占人以阻挠神完成他的定旨。

在关于生命的这一课里，我们要来看撒但破坏人的计谋。

壹 是神的对头

撒但是神的对头。马太十三章二十八节上半几乎是新约里惟一告诉我们，撒但是神的仇敌的经文。在马太十三章二十八节使用“仇敌”一辞，但我们必须领悟，撒但不仅是神的仇敌，也是神的对头。这是因为他神所在的范围里（伯一 6）。“撒但”这名，来自希伯来文，意思是“对头”。他从外面作仇敌，也从里面作对头，不仅从前如此，现在仍是这样。我们必须指出，在宇宙中神有一个仇敌，甚至在他的国里也有一个对头。

贰 将自己隐藏在狡猾的蛇里

创世记三章一节表明，撒但将自己隐藏在狡猾的蛇里。关于这点，我们也可以用林后十一章三节和启示录十二章九节来说明。撒但总是将自己隐藏在某事、某物甚至在某人里

面。在马太十六章，撒但将自己隐藏在彼得里，所以主耶稣甚至称彼得为“撒但”（23）。撒但首次临到人，是将自己隐藏在蛇里。因为撒但将自己隐藏在蛇里，至终在启示录十二章九节，他的名就称为古蛇。

三 借着抢先接触人而拦阻神

在这点上我们必须指明，神的心意是要进入人里面作人的生命。但在圣经里我们可以看见，撒但领悟神要作某件事，他就会抢先作这事，拦阻神完成他的心意。因此，在神来进入人里面以前，撒但来了。因为神是伟大的，他不愿强迫人拣选他并接受他。撒但先行动，在神以先进入人里面，企图拦阻神完成他对人的愿望。

似乎神总是比我们所期待的来得迟。约翰十一章告诉我们，主听见拉撒路病了，就在所居之地，仍住了两天（6）。在这期间，拉撒路死了，然后主去使他从死人中复活。马大和马利亚都告诉主：“你若早在这里，我兄弟就不会死。”（21、32）在圣经里有许多事例给我们看见，神不愿那么快作事。但不要在你的分享中强调这点。你若强调这点，也许会打岔圣徒们。你必须强调的点是，撒但比神先来接触人。

肆 借着摸着女人的心思而就近她

神狡猾的对头借着摸着女人的心思，而就近女人这软弱的器皿。在创世记三章一节下半他问女人：“神岂是真说，不许你们吃园中所有树上的果子么？”这是放在夏娃心思里的问题，这问题激起她怀疑的心思。这是我们必须强调的重点。撒但总是借着摸着人怀疑的心思而就近人。这里撒但询问关于神的事，毫无疑问，这询问唤起夏娃的心思。撒但这样作，使夏娃不用她的灵。神临到我们时，总是摸着我们的灵。撒但临到我们时，总是临到我们的的心思。我们的灵是神来摸着的“房间”，而心思是撒但来摸着的“房间”。撒但总是来摸着人的心思。

伍 使人的心思怀疑神的话

撒但来摸着女人的心思以后，使人的心思怀疑神的话（创三4）。在创世记三章一节，他激起夏娃的心思；然后在二、三节，夏娃开始和他谈话。这就是说，夏娃已经陷入网罗。夏娃不该与蛇谈话或回答他。她该站在神的话上，并从这试诱者跑开。她没有跑开，反而回应说，“园中树上的果子我们可以吃；惟有园当中那棵树上的果子，神曾说，你们不可吃，也不可摸，免得你们死。”（23）这短短的谈话，说出夏娃已经陷入网罗。她的回答开了门，让蛇对女人说，“你们不一定死。”（4）这是撒但所用的进一步方法，来对付女人的心思。撒但不是仅仅来摸着她的心思，至终撒但乃是使人的心思怀疑神的话。那就

是说，蛇毒进到她的心思里，因为撒但的话进入她里面。话进入，意思就是说话者进入。因此，人的心思被毒害，受了污染。

陆 激动人的情感憎恶神

撒但也激动人的情感憎恶神。这由五节证明，撒但对夏娃说，“因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。”这话是邪恶的话，激动夏娃的情感憎恶神。夏娃可能觉得，神留下一些好东西不给她。这是仇敌的狡猾，毒害人的情感。

柒 引诱人的意志拣选知识树

撒但引诱人的意志拣选知识树。在五节撒但说话以后，六节说，“于是女人见那棵树的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了。”这是引诱人的意志，使人定意有分于善恶知识树。

捌 污染整个人的魂

这时，撒但污染了整个人的魂：心思、情感和意志。心思中毒，情感中毒，意志也中毒；因此，整个魂受了污染。

玖 进入人的身体，成为人肉体里的恶

夏娃和亚当接受知识树的果子，撒但就进入人的身体，成为人肉体里的恶。这里我们必须使用罗马七章十七至十八节上半。保罗说，“其实，不是我行出来的，乃是住在我里面的罪行出来的。我知道住在我里面，就是我肉体之中，并没有善。”保罗说，在他的肉体之中，并没有善。然后罗马七章二十一节说，“于是我发现那律与我这愿意为善的人同在，就是那恶与我同在。”“那恶”必是撒但自己的邪恶生命、性情与特性。他乃是我们里面内住的罪。这罪在我们里面潜伏时，仅仅是罪；被我们为善的意愿唤起时，就变成“那恶”。二十三节说，“但我看出我肢体中另有个律，和我心思的律交战，借着那在我肢体中罪的律，把我掳去。”罪与恶在人的肢体里，在肉体里。这给我们看见，人有分于知识树，他的全人就被撒但接管。

拾 借着女人掳掠男人

撒但借着女人掳掠男人（创三6下）。他首先得着软弱的器皿—女人，然后他利用女人去掳掠男人。提前二章十四节说，“并且不是亚当受欺骗，乃是女人受诱骗，陷在过犯

里。”不是男人受欺骗，乃是女人受诱骗。历史告诉我们，撒但经常利用女人得着男人，并破坏他。

拾壹 与人成为一，并借着使人的灵发死，而使人与神隔绝

撒但与人成为一，并借着使人的灵发死，而使人与神隔绝。这里我们必须使用以弗所二章一节、十二节，和四章十八节。在这些经文里我们能看见，人在灵里发死。借此，人与神隔绝、断绝，甚至与神的生命隔绝。我们能看见，人已经堕落到极点：心思中毒，情感中毒，意志中毒，身体也中毒，并且人的灵死了。人的全人因此成为受污染、发死并与神隔绝的。

拾贰 霸占人以阻挠神完成他的定旨

撒但霸占人以阻挠神完成他的定旨。今天人类在撒但手中，而撒但利用全人类行他的意思，阻挠神完成他的定旨。人为神所造，要完成神的定旨。但人落入撒但霸占的手中，所以人被撒但利用，达成撒但的目的。这是撒但那破坏人的计谋。

我们必须强调，撒但借着污染人的魂并使他的灵发死，而破坏人。我们也必须指出，人的身体被破坏，成为肉体。在肉体里，就是人受破坏的身体里有罪，这罪活动时，就是“那恶”（罗七 21）。罪与恶是同样的事。“罪”这辞主要指性情，而“恶”这辞主要指活动。事实上，罪与恶都是撒但自己。在我们肉体里的撒但自己就是罪；罪活动时，就是恶。我们能看见，全人类都因着吃知识树而完全堕落了。魂受污染，灵发死，体也受破坏。我们必须祷告，使我们能有上好的发表，同新人和年轻人陈明这些事。我觉得这对接下来的生命基本功课，是相当要紧的。

第五课 人堕落的真正意义

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

创世记三章一至八节，罗马书五章十二节、十四至十六节，七章十四节下、十七至十八节、二十至二十一节，以弗所书二章一节、五节上，四章十八节，哥林多前书十五章二十二节上。

壹 不仅：

- 一 违犯神的吩咐—罗五 14 下。
- 二 落在神的定罪之下一罗五 16 下。
- 三 使人与神隔离—创三 8，弗四 18。
- 四 破坏人，使人不能完成神的定旨：

- 1 在神的形像上彰显神。
- 2 有神的管治权代表神。

贰 并且：

- 一 将撒但邪恶的思想、感觉和意志，接受到人的魂内里各部分—创三 1、4 5。
- 二 将知识树接受到人身体的肢体里—创三 6：

- 1 人的身体变质为肉体—罗七 18 上。
- 2 撒但成为人里面的罪—罗七 14 下、17、20。
- 3 罪活动就是人里面的恶—罗七 21。

- 三 使人的灵发死—弗二 1、5 上。
- 四 让罪进入人里面—罗五 12 上。
- 五 使人遭受死的苦害—罗五 12 下、14 上，林前十五 22 上。

中心要点：由于人的堕落，撒但的个格与人的魂成为一，并且他被接受到人的身体里，成为罪，就是在人肉体肢体里作工的恶。

在前一课，我们看见撒但那破坏人的计谋。在本课里，我们要看人堕落的真正意义。在多数的基督徒中间，对人堕落的领会全然不充分。为着这一课，我们需要留意地、慢慢地、仔细地读以上的经文，使我们能对主话的这些部分有深刻的印象。

壹 不仅：

一 违犯神的吩咐

罗马五章十四节说到亚当的过犯。亚当违犯神的吩咐。人的堕落乃是违犯神的第一个吩咐。亚当弃绝那表明神是生命树，追求那表征撒但是死之源头的知识树（创二 8 9、17，三 1 7）。

二 落在神的定罪之下

亚当一次的过犯使人落在神的定罪之下。罗马五章十六节说到亚当的“一次过犯而定罪”。人违犯神的吩咐，并落在神的定罪之下。

三 使人与神隔离

人的堕落使人与神隔离。创世记三章八节说，人隐藏自己离开神的面光。人堕落以后，立刻隐藏自己。这就是说，人与神隔离。以弗所四章十八节告诉我们，人在堕落的光景里乃是“与神的生命隔绝”。

四 破坏人，使人不能完成神的定旨

人的堕落破坏人，使人不能完成神的定旨，就是不能在神的形像上彰显神，有神的管治权代表神（创一 26）。

贰 并且：

一 将撒但邪恶的思想、感觉和意志， 接受到人的魂内里各部分

人由于堕落，就将撒但邪恶的思想、感觉和意志，接受到人的魂内里各部分。为着这点，我们需要读创世记三章一节、四至五节。从这几节我们可以看出，撒但的思想注射到人的心思里，他的感觉注射到人的情感里，他的意志注射到人的意志里。这就是说，人的魂因着堕落被偷去了，为撒但所接管。

二 将知识树接受到人身体的肢体里

创世记三章六节说，夏娃吃了知识树的果子，将果子给她丈夫亚当，亚当也吃了。人所吃的，就进入他们物质的身体里。借着吃知识树，人就将知识树接受到他身体的肢体里。

1 人的身体变质为肉体

神创造人有纯洁的身体，但撒但的东西被接受到人的身体里，人的身体就在性质上改变了，变质成为肉体。换句话说，它受了败坏。人的身体，因着在人的堕落里受败坏，就成为满了情欲的肉体。在罗马七章十八节上半保罗说，“我知道住在我里面，就是我肉体之中，并没有善。”肉体就是受败坏的身体。

2 撒但成为人里面的罪

由于人吃知识树，撒但就进入人里面，并成为人里面的罪。要看见这点，我们需要读罗马七章十四节下半、十七节和二十节。在二十节保罗说，“若我去作所不愿意的，就不是我行出来的，乃是住在我里面的罪行出来的。”罗马七章，尤其在八节、十一节、十七节和二十节，指明罪是一个人位，是撒但的具体化身，并且在我们里面生活、行动。罪是撒但的人位化。实际地说，在我们里面的罪就是撒但。至少我们能说，在人里面罪恶的性情就是撒但的性情。在人里面的罪，指他内里罪恶的性情。这内里的罪就是撒但自己，住在我们败坏的身体，就是我们的肉体里。

3 罪活动就是人里面的恶

在罗马七章二十一节保罗说，“于是我发现那律与我这愿意为善的人同在，就是那恶与我同在。”撒但进入人里面，就成为人里面的罪。这罪在人里面活动，就成为“那恶”。那恶就是罪的活动。罪在我们里面活动，就成为那恶。

人堕落的真正意义，就是人将撒但的思想、感觉和意志，撒但的所是，撒但的个格，接受到人的魂内里各部分。因此，由于人的堕落，人的魂与撒但的人位成为一。并且，撒但作为罪进入人的身体，使人的身体成为肉体。撒但作为罪，作为堕落之人罪恶的性情，住在这肉体里。这罪活动时，就是在人里面运行并活动的恶。由于堕落，人的所是、人的个格、人的魂，已被撒但的所是、撒但的个格充满。撒但作为罪住在人的身体里，这罪活动就是恶。因此，由于人的堕落，人就与撒但成为一。

至终在圣经里，人的儿女称为魔鬼的儿女（约壹三 10），原因就在这里。堕落的人在撒但的个格和性情上，与撒但成为一。人与撒但是一，所以人的儿女实际上就是魔鬼的儿女。这是人堕落的中心和真正意义。我们需要指出，人的堕落就是将撒但的所是接受到人的所是里，并且将撒但自己接受到人的身体里，败坏人的身体，且使其变质为肉体。

三 使人的灵发死

人堕落的结果也使人的灵发死（弗二 1、5 上）。以弗所二章一节说，在我们堕落的情形里，我们死在过犯并罪之中。这就是说，我们的灵发死。发死就是功用破坏了。我们灵的死漫溢我们全人，并使我们失去那使我们能接触神的功用。因此，由于堕落，人的魂与撒但的人位成为一，人的身体成了撒但的居所，人的灵也发死。

四 让罪进入人里面

由于人的堕落，人让罪进入他里面。罗马五章十二节上半说，罪借着一人入了世界。事实上，这里的世界意思就是人类。罪进入人里面，实际上的意思就是撒但进入人里面。

五 使人遭受死的苦害

人堕落的真正意义是撒但被接受到人里面，罪进入人里面，以及人遭受死的苦害（罗五 12 下、14 上，林前十五 22 上）。罗马五章十二节下半指出，由于罪入了世界，死就遍及众人。死是人堕落的终极结果。罗马五章十四节上半说，从亚当到摩西，死就作了王。死甚至成了王。林前十五章二十二节上半说，在亚当里众人都死了。因此，由于人的堕落，全人类都受了死的苦害。

在本课里，我们必须强调，人如何在他的三部分里与撒但成为一。人的每一部分都受了破坏、败坏，并且发死，使人成为无可救药。罪进到人里面，推动、破坏、杀害人，人如今乃是全然在死的暴虐之下。人是死的受害者。不仅人违犯神，落在神的定罪之下，并且人将撒但接受到自己里面；撒但的所是进到人的所是里，并且撒但自己作为罪进到人的身体里，使人的身体成为肉体。因着这一切，人的灵也就死了。

我们必须使圣徒们对这一切要点清楚且印象深刻。然后我们就能继续帮助圣徒们看见生命的需要。不仅需要客观的救恩，也需要主观的生命。第四课和本课都很要紧，使我们对生命能有正确的经历。

我们必须好好地作，使众圣徒清楚撒但如何破坏人，并人如何堕落。不仅人违犯神，落在神的定罪之下，并且人将一些东西接受进来。我们可用母亲警告孩子不要去碰有毒的东西为例。这是母亲的吩咐。母亲若出门，而孩子吃了那毒物，这不仅仅是违犯母亲的吩咐，这乃是将毒素接受到孩子的所是里。这例子说出人堕落时所发生的事。神进来拯救我们，他不仅仅顾到我们的过犯，以及我们在他的定罪之下，他也作工除去毒素，并拯救我们脱离死。

第六课 生命的救恩

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

约翰福音一章四节上，十章十节下，哥林多前书十五章四十五节下，以弗所书二章五节，罗马书五章十节下，八章二节。

壹 撒但掌死权—来二 14 下。

贰 死是撒但关于人之计谋的终极结果—创二 17 下。

三 死借着罪进来—罗五 12 下。

肆 人死在罪中—弗二 1。

伍 人的身体是属死的—罗七 24 下，八 10 下。

陆 人的心思置于肉体就是死—罗八 6 上。

柒 神的儿子来作生命—约一 4 上，十 10 下，十一 25 上，约壹五 12 上。

捌 神的儿子已经把死废掉，并且废除那掌死权的撒但—提后一 10 下，来二 14 下。

玖 神的儿子释放了生命，并将生命分赐到神所拣选的人里面—约十二 24，十九 34 下，提后一 10 下，彼前一 3 下。

拾 基督成了赐生命的灵—林前十五 45 下，林后三 6 下、17 上。

拾壹 神借着点活我们而拯救了我们—弗二 5。

拾贰 神如今在他儿子的生命里拯救我们—罗五 10 下。

拾叁 基督如今是我们的生命，并活在我们里面—西三 4 上，加二 20 下。

拾肆 生命之灵的律释放我们脱离罪与死的律—罗八 2。

拾伍 吃生命粮，喝生命水，且凭神儿子作我们的生命而活—约六 35、57 下，七 37 39，启二一 6 下，二二 17 下。

中心要点：神的救恩不仅是借着基督的死，也是借着他的生命，拯救我们脱离罪与死。

在已过几课里，我们多半在消极一面立下了根基。现在我们要继续来看积极一面。在本课里，有十五个主要的点。

壹 撒但掌死权

首先，我们必须指出撒但掌死权。希伯来二章十四节下半说，魔鬼掌死权。

贰 死是撒但关于人之计谋的终极结果

死是撒但关于人之计谋的终极结果。撒但的计谋是要将人带到死中。在创世记二章十七节神警告人，有分于知识树会使他死去。事实上，这是警告人不该与撒但有任何接触。人若与撒但有某种接触，结局、结果就是死。

三 死借着罪进来

罗马五章十二节下半告诉我们，死借着罪进来。撒但引诱人犯罪。借着罪，死进到人里面。因此，罪不是人堕落的真实结果，死才是。

肆 人死在罪中

以弗所二章一节说，人原是死在罪中。撒但借着罪将人带到死中，今天撒但将所有的人留在罪中，叫死继续在人里面并在人身上作工。所有的人都是死的，因为众人都在罪之下。

伍 人的身体是属死的

人的身体如今是属死的身体。在罗马七章二十四节，身体称为“那属这死的身体”。这死致人于死，这死叫败坏的身体完全软弱无能，不能守神的诫命。人的身体属乎这样一种现今致人于死的死，所以保罗说“身体……是死的”（八 10）。罗马七章表明，尽管人的心思要为善，人那属乎致人于死之死的身体，却不会让人的心思行出心思所要的。罗马七章的争战，是在人的心思与人的身体之间。因为人的身体属乎这样现今致人于死的死，它就胜过人的心思。

陆 人的心思置于肉体就是死

罗马八章六节上半说，“因为心思置于肉体，就是死。”人的心思要为善，但人的心思若置于肉体，置于败坏的身体，人的心思也会成为死。因此，我们由以上各点看见，人死在

罪中，人的身体属乎致人于死的死，人的心思若置于败坏的身体，也能成为死。撒但掌死权，撒但也将人带到死中。如今人是死的，人的身体是属死的，人的心思置于肉体也是死。

柒 神的儿子来作生命

为了拯救人脱离罪与死，神的儿子来作生命（约一 4 上，十 10 下，十一 25 上，约壹五 12 上）。一般说来，基督教多半强调神的儿子来为我们完成救赎。他们没有强调神的儿子来作生命，借着他的生命拯救我们。我们需要强调以上由约翰的著作所引的经文，表明神的儿子来作生命，使我们得着生命。

捌 神的儿子已经把死废掉，并且废除那掌死权的撒但

神的儿子已经把死废掉，并且废除那掌死权的撒但。提后一章十节说，神的儿子已经把死废掉；希伯来二章十四节下半说，神的儿子废除那掌死权的魔鬼。这两节给我们清楚的异象，神的儿子来了以后，把死废掉，也废除死的源头，就是那掌死权的魔鬼。

玖 神的儿子释放了生命， 并将生命分赐到神所拣选的人里面

圣经启示神的儿子释放生命，并将生命分赐到神所拣选的人里面。约翰十二章二十四节说到基督是一粒麦子死了，释放他的生命，产生我们这许多子粒。在约翰十九章三十四节下半，从基督被扎的肋旁不仅流出血，也流出水来。这就是说，生命借着他的死得释放。提后一章十节说，神的儿子已经将生命照耀出来；这就是说，他已经释放生命并显明生命。彼前一章三节下半说，借着基督的复活，神重生了我们。这就是说，基督借着他的死释放他里面的生命以后，就在复活里将他的生命分赐给神所拣选的人。

拾 基督成了赐生命的灵

基督成了赐生命的灵（林前十五 45 下）。基督借着死释放他的生命，并借着他的复活，将这生命分赐给神所拣选的人以后，他自己就成了赐生命的灵。所以林后三章说，那灵叫人活（6 下），并且如今主就是那灵（17）。他来作生命。然后在十字架上他废除死和死的源头，并且他释放生命给神所拣选的人。最终，在复活里他成了赐生命的灵，使他将自己作生命分赐到我们里面，进入我们里面，并活在我们里面。

拾壹 神借着点活我们而拯救了我们

神借着点活我们而拯救了我们。以弗所二章五节说，我们得救是靠着恩典。基督教误用了这节。他们用这节说到借着基督之死的救恩。事实上，以弗所二章五节不是指借着基督之死的救恩，乃是指借着基督之生命的救恩。这是因为以弗所二章告诉我们，我们得救是借着与基督一同活过来，并借着从死人中复活（56）。因此，以弗所二章不是启示借着基督之死的救恩，乃是启示借着生命的救恩。神乃是用复活的生命拯救了我们；不是脱离罪，乃是脱离死。罗马一章告诉我们，我们乃是在罪之下，我们是罪人。但以弗所二章告诉我们，我们乃是在死之下，我们是死在罪中的人。我们死在罪中的时候，神使我们活过来；那就是说，神借着基督复活的生命点活我们。因此，这是生命的救恩，不是借着基督之死的救恩。

拾贰 神如今在神儿子的生命里拯救我们

神如今在他儿子的生命里拯救我们。罗马五章十节说，“因为我们作仇敌的时候，且借着神儿子的死得与神和好，既已和好，就更要在他的生命里得救了。”这里不仅是生命的救恩，更是在我们日常生活中生命的救恩。以弗所二章五节说，我们信的时候，就借着被点活而得救了。罗马五章十节说，我们借着被点活而得救以后，神仍然借着基督的生命拯救我们，这是我们每天的救恩。以弗所二章里生命的救恩，是在我们信的时候的拯救；罗马五章里生命的救恩，是在我们日常生活中天天不断的拯救。这拯救的生命一直在拯救我们。

拾三 基督如今是我们的生命，并活在我们里面

基督如今是我们的生命，他活在我们里面。歌罗西三章四节说到基督是我们的生命，加拉太二章二十节说，基督在我们里面活着。基督如今是我们的生命，现今正活在我们里面，终日拯救我们。

拾肆 生命之灵的律

释放我们脱离罪与死的律

罗马八章二节说，生命之灵的律释放我们脱离罪与死的律。这生命之灵的律是基督复活生命的自然功用。这复活生命的实际是那灵，所以那灵称为生命之灵。基督复活生命的自然功用，称为生命之灵的律。这律，这自然的功用，释放我们脱离罪与死的律。这是借着生命并属于生命的救恩。

拾伍 吃生命粮，喝生命水，且凭神儿子作我们的生命而活

我们需要成为吃生命粮，喝生命水，且凭神儿子作我们的生命而活的人（约六 35、57 下，七 37 39，启二一 6 下，二二 17 下）。在这最后一点上，我们必须强调，我们今天要有分于这生命的救恩，所需要的就是吃生命粮，喝生命水，且凭神儿子作我们的生命而活。然后我们就享受并经历生命的救恩。我们需要留意本篇信息的中心要点：神的救恩不仅是借着基督的死，也是借着他的生命，拯救我们脱离罪与死。

第七课 生命的定义

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

以弗所书四章十八节，启示录二十二章一节，约翰福音十四章六节上，约翰一书一章二节，五章十二节上，歌罗西书三章四节上，罗马书八章二节上，哥林多后书三章六节下。

壹 生命不是热心：

- 一 热心是我们虔诚的操练。
- 二 生命是基督活在我们里面—加二 20 上。

贰 生命不是好行为：

- 一 好行为是我们的作为。
- 二 生命是基督从我们活出来—腓一 21 上。

三 生命不是能力：

- 一 能力是为着工作—徒一 8。
- 二 生命是为着生活—约六 57 下。

肆 生命不是恩赐：

- 一 恩赐是为着功用的才干—罗十二 6。
- 二 生命是在我们这人里神圣的所—约一 13 下。

伍 生命不是在知识上的成长：

- 一 在知识上的成长是知识的增加。
- 二 生命是神的增长—西二 19 下。

陆 生命不是我们人的生命：

一 我们人的生命 (bios, 白阿司, 和 psuche, 朴宿克) 是必死的一路八 43 下, 二一 4 下, 太十六 25 26。

二 生命 (zoe, 奏厄) 是永远的—约壹一 2, 诗九十 2 下。

柒 生命就是神的内容和神的流出：

一 神的内容是神的所—弗四 18 下。

二 神的流出是他自己作生命分赐给我们—启二二 1。

捌 生命就是基督—约十四 6 上, 西三 4 上, 约壹五 12 上：

一 基督是那是生命之神的具体化身—西二 9。

二 基督是神的彰显—约一 18, 来一 3 上。

玖 生命就是圣灵：

一 圣灵是基督的实际—约十四 16 17, 林前十五 45 下。

二 圣灵是那叫我们活的生命之灵—罗八 2 上, 林后三 6 下。

中心要点：生命乃是三一神分赐到我们里面，并活在我们里面。

我们需要认识生命是什么，所以本课说到生命的定义。以上读经一栏所引用的一切经文，都非常要紧。以弗所四章十八节说到与神的生命隔绝。启示录二十二章一节说，从宝座流出生命水的河。在约翰十四章六节上半主说，他就是生命。约壹一章二节提到永远的生命。约壹五章十二节上半说，人有了神的儿子，就有生命。歌罗西三章四节上半说到基督是我们的生命。罗马八章二节上半用生命之灵一辞，林后三章六节下半说，那灵叫人活。这些经文对我们领会生命的定义是很要紧的。

壹 生命不是热心

我们需要看见的第一点是，生命不是热心。许多基督徒认为热心就是属灵的生命，其实热心是我们虔诚的操练，是在我们这一面凭自己的努力而有的操练。保罗在加拉太二章二十节上半说，“我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。”这表明生命就是基督活在我们里面。我们需要帮助圣徒领悟，我们绝不该认为热心就是生命。人也许非常热心，却没有多少生命。天主教里有些修女和神父也许非常热心，但那仅仅是他们那种虔诚的操练。生命不是任何一种活动，生命全然是基督自己。我们必须强调这事到极点，帮助圣徒们认识生命就是基督自己。没有什么能顶替生命。

贰 生命不是好行为

一般说来，基督徒认为人的行为若好，他就有生命。我在中国时，观察好些奉行孔子教训的人，他们的行为比基督教的传教士更好。他们十分温柔、忍耐并谦卑，他们也非常柔和，对别人有忍让的美德。但这不是生命，这仅仅是好行为。孔子说，我们需要发展我们里面的“明德”，这实际上就是发展我们的良心。但我们需要强调，生命不是发自我们自己的努力以发展我们良心的好行为；生命乃是基督。

人被造是善良的，但人因着堕落受到败坏并破坏。人里面仍有神所创造的好东西。孔子的教训是要帮助人发展人美好的性情，就是神在人里面所造天然、善良的美德。这些美德受了破坏，但仍留在人的性情里。人所发展的好行为是照着他的作为，但生命乃是基督从我们活出来。生命不是我们的作为。保罗在腓立比一章二十一节上半说，“因为在我，活着就是基督。”因此，生命不是好行为，乃是基督从我们活出来。首先基督活在我们里面，然后基督从我们活出他自己，这就是生命。

我们必须训练圣徒们分辨好行为与生命之间的不同。我们也许称赞某位弟兄，因为他温柔、柔和、谦卑并忍耐。我们也许以为他满了生命，但这就说出，我们没有正确的分辨。我们所称赞的这位弟兄，也许在他的好行为上彰显他天然的美德。然而，生命乃是基督从我们里面彰显出来，并从我们里面活出来。

三 生命不是能力

我们也需要看见，生命不是能力。那灵有两方面：在我们里面生命的方面，和在我们身上能力的方面。新约说到那灵的能力时，使用介系词“在……身上”。“在……身上”的意思是在外面。新约说到那灵作生命时，使用介系词“在……里面”。那灵乃是在我们里面。

新约说，实际的灵要与你们同在，甚至在你们里面；并且活水的江河要从你们里面流出来。新约里有喝那灵的方面，也有在那灵里受浸的方面。给人施浸是将他放到水里，

但喝是将水接受进来。林前十二章十三节包括这两方面。我们都在一位灵里受浸，成了一个身体，然后我们都得以喝一位灵。这些是关于那灵的两方面。但在今天的基督教里，生命的一面几乎被忽略，而能力的一面被错误地过分强调。因此，我们必须指出，生命不是能力。行传一章八节表明，降临在门徒身上的能力之灵，使他们能完成将福音从耶路撒冷扩展到地极的工作。这节给我们看见，能力是为着工作；约翰六章五十七节下半表明，生命是为着生活。在这节主说，“那吃我的人，也要因我活着。”

肆 生命不是恩赐

生命不是恩赐。恩赐是为着功用的才干（罗十二 6）。但生命是在我们这人里面神圣的所是。约翰一章十三节下半说，我们信徒是从神生的。从神生，就是有神的所是在我们这人里面。生命乃是神自己，就是神圣的所是，在我们这人里面。

伍 生命不是在知识上的成长

在知识上的成长并不是生命，在知识上的成长是知识的增加。你也许因着阅读书籍或因着在神学院就读，而积存许多圣经知识，却一点也不认识生命。生命乃是神在我们里面的增长。歌罗西二章十九节下半启示，召会因神的生长，因神这生命的生长而长大。

陆 生命不是我们人的生命

我们人的生命不是圣经所专注的生命。我们人的生命（bios，白阿司，和 psuche，朴宿克）是必死的（路八 43 下，二一 4 下，太十六 25 26）。我们人的生命不是生命，因为它会死，并且命定要死。真正的生命是不死的。凡必死的都不是生命。我们肉身的生命（白阿司）和我们的魂生命（朴宿克），都是必死的，所以人的生命不是生命。在路加八章四十三节下半和二十一章四节下半，“养生的”原文就是白阿司。白阿司指肉身的生命。在马太十六章二十五至二十六节，“魂生命”的原文是朴宿克。

生命（zoe，奏厄）是永远的。永远的意思是不死的。约壹一章二节说，“这生命已经显现出来，我们也看见过，现在又作见证，将原与父同在，且显现与我们那永远的生命传与你们。”并且诗篇九十篇二节下半说，“从亘古到永远，你是神。”严格地说，所有必死的生命，都不是生命。真正的生命是不死、永远的，这真正的生命就是神自己，因为神是从亘古到永远的。神是永远的，所以惟有神自己是真正的生命。

柒 生命就是神的内容和神的流出

前六点告诉我们什么不是生命。现在我们需要看见什么是生命。生命是神的内容和神的流出。神的内容乃是神的所是，所以生命是神内里的所是（弗四 18 下）。神的流出就是神自己作生命分赐给我们。在启示录二十二章一节我们看见，生命水的河从神的宝座流出来，这是神的流出。生命是神的内容，他内里的所是；生命也是神流到我们里面，并分赐到我们这些人里面。

捌 生命就是基督

我们需要使圣徒印象深刻，生命就是基督（约十四 6 上，西三 4 上，约壹五 12 上）。基督是那生命之神的具体化身。歌罗西二章九节说，神格一切的丰满，都有形有体地居住在基督里面。神作生命，具体化身在基督里，而基督就是神的彰显。约翰一章十八节说，从来没有人看见神，只有神的独生子将他表明出来。然后希伯来一章三节表明，基督是神荣耀的光辉。这就是说，基督是那生命之神的彰显。

玖 生命就是圣灵

最终，我们需要指出，生命就是圣灵。圣灵是基督的实际（约十四 16 17，林前十五 45 下）。子是父的具体化身，灵是子的实际。罗马八章二节上半用“生命之灵”一辞，林后三章六节下半说，那灵叫人活。因此，今天圣灵是叫我们活的生命之灵。我们必须强调，新约里的那灵有两方面。一面，他是能力的灵；另一面，他是生命的灵。

我们需要留意本篇信息的中心要点：生命乃是三一神分赐到我们里面，并活在我们里面。父是源头，子是流道，灵是水流。三一神在他神圣的三一里分赐到我们里面，如今活在我们里面。这样关于生命定义的一课，在我们中间是极其需要的。我们也许用“生命”一辞，却不认识生命是什么。我们必须对生命是什么有完全的领会。

第八课 重生

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

约翰福音三章三至八节、三十六节，一章十二至十三节，彼得前书一章三节、二十三节，雅各书一章十八节，哥林多前书四章十五节，约翰一书一章二节，彼得后书一章四节。

壹 重生的定义—约一 13。

贰 途径：

- 一 领悟我们需要神的生命—约三 3。
- 二 领悟我们天然的人需要在受浸的水中被埋葬—约三 5。
- 三 在我们的灵里由神的灵而生—约三 5、6 下。

- 1 借着信入神的儿子—约三 36 上。
- 2 借着神在福音里的话—彼前一 23，雅一 18，林前四 15。

三 结果：

- 一 与基督一同复活—彼前一 3 下，弗二 5 上。
- 二 有永远、非受造的生命—约壹一 2。
- 三 成为神的儿女—约一 12。
- 四 有分于神的性情—彼后一 4。
- 五 生入神的国—约三 5。

中心要点：重生就是得着神的生命，使我们成为神的儿女，照着神圣的性情，活在神的国里。

在前面的课程里，立下了关于生命的根基。现在我们能进入生命的经历，生命的第一个经历就是重生。

壹 重生的定义

首先，我们需要看见重生的定义。重生就是由神而生，使我们得着神圣的生命；这神圣的生命乃是在我们人的生命以外的生命。我们必须使众圣徒对重生的清楚定义有深刻的印象。大多数的基督徒还不清楚这定义。我年轻时，读到一本说到重生真正定义的书，其中所陈明的定义却是错误的。这本书说，重生就是我们悔改，我们一切的罪都得赦免，且被视为往事的时候，我们所得着的新开始。这思想多少有些符合中国哲学家悔过自新的教训，就是所谓的今后种种，譬如今日生。然而，重生不仅仅是新的开始。

有一天，我读到史百克（T. Austin Sparks）弟兄所着的书说，重生就是在我们人的生命以外，得着另一个生命，就是神永远、非受造的生命。他对重生下了简短却非常清楚的定义，这使我印象深刻。我们也许将这定义视为理所当然，但我们必须领悟，这样的定义是深奥的。在其他基督徒的著作里，很难找着这样的话。我们需要有深刻的印象，借着重生，我们就在人天然的生命以外，得着了神圣的生命。

重生就是有另一次出生，由神而生。这清楚启示在约翰一章十三节，这节说，凡接受基督的，“不是从血生的，不是从肉体的意思生的，也不是从人的意思生的，乃是从神生的。”无论谁重生，就是由神而生。重生不是认为从前种种已经死了，今天一切都是新的。重生不是一种想法，乃是真正的出生。重生是由神而生，好使我们在我们人的生命以外，得着神圣的生命。

我深深觉得，我们需要使弟兄姊妹有深刻的印象，重生的意思就是由神而生，使我们得着第二个生命，就是在我们天然生命以外的生命。我们天然的生命是受造的生命，短暂的生命，不是永远的生命，非受造的生命。在重生时，我们得着另一个生命，乃是永远的生命，非受造的生命，神圣的生命，就是神的生命。我们必须清楚指出这点。

有些基督教教师会说，重生就是在你的人生中有新的开始，新的一天。这不是圣经里所启示重生的真理。重生是出生的事，生命的事，不是天然、属人生命的出生，乃是神圣、永远生命的出生，就是神生命的出生。重生就是经历神的生命，永远、非受造、神圣的生命再一次的出生。

贰 途径

现在我们要看重生的途径。

一 领悟我们需要神的生命

首先，我们要领悟，我们需要神的生命。这与神永远的定旨有关。神永远的定旨是要得着一班能彰显他的团体人。这些人要彰显神，当然需要神的生命和性情。我们若只有人的生命，就只能彰显我们人的所是，而无法彰显神神圣的所是。一样东西所独有的生命，就带

进一种彰显。狗彰显狗的生命，猫彰显猫的生命。苹果树无法彰显桃树的生命和性质，因为它没有桃子的生命和性质。我们人要彰显神，就需要神的生命。创世记一章给我们看见，神的定旨是要人彰显他；在创世记二章我们看见，人需要有分于生命树，就是神的生命。我们必须领悟，我们需要神的生命，好彰显神。

好些圣经教师说，我们需要得重生，因为我们是堕落并罪恶的。这是错误的观念。我们必须告诉人，即使人从未堕落，他仍需要重生。甚至在人堕落以前，他还是需要神圣的生命。神安置在生命树跟前的人，不是堕落的；他是纯洁的、善良的、完全的也是无罪的，但他只是属人的，不是神圣的。因此，创世记二章清楚指明，这无罪、完全、善良并纯洁的人，还需要神的生命。我们需要清除错误传统的观念，以为重生是因着人的堕落。照着这观念，人若从未堕落，就没有重生的必要。但圣经启示，即使人从未堕落，人也需要重生。

人要得重生，首先必须领悟他需要神圣的生命。在约翰三章三节主说，“我实实在在地告诉你，人若不重生，就不能见神的国。”在属灵的事上，看见就是进入（5）。你若没有由神而生，就无法进入或看见神国范围里的任何事物。你若没有鸟的生命，就无法进入鸟的国。你若没有动物的生命，就无法进入动物的国。要进入任何一种国度，就需要那种生命。你若没有那种生命，就绝不能进入那个国度，那个范围，或真正领会那个范围里所有的。

我们若没有人的生命，就无法在人的国里。我们由人的生命生入人的国，今天我们需要由神圣的生命生入神的国。我们若只由人而生，就只能在人的国里，绝不能在神的国里。要在神的国里，我们需要由神而生，需要重生。约翰三章三节表明需要神的生命。

二 领悟我们天然的人需要在受浸的水中被埋葬

要得着重生，我们需要领悟，我们天然的人需要在受浸的水中被埋葬。在约翰三章五节主耶稣说，“我实实在在地告诉你，人若不是从水和灵生的，就不能进神的国。”三节主耶稣告诉尼哥底母，他需要重生，尼哥底母就问：“人已经老了，如何能重生？岂能再进母腹生出来么？”（4）于是主向他解释，重生就是从水和灵生。

历世纪以来，约翰三章五节被许多圣经教师全然误解了。其中最怪异的教训是说这节的水指母腹中的羊水。但这不是解释圣经的方法。我们需要凭着并借着圣经来解释圣经。尼哥底母是法利赛人。在他到主这里来以前，法利赛人听见施浸者约翰告诉他们：“我是将你们浸在水里，叫你们悔改；但……他要将你们浸在圣灵……里。”（太三 11）约

翰告诉他们，他来在水里施浸，那在他以后的要来在灵里施浸。主对尼哥底母说话时，使用“水和灵”这话。尼哥底母对这话该很熟悉且明白，无须任何解释，因为施浸者约翰对法利赛人说过同样的话。

“水”和“灵”事实上是指两个职事。“水”指受浸的水，是施浸者约翰的职事，悔改职事的中心观念。约翰悔改的职事是要将人放到水里，埋葬人，并了结旧造的人。约翰将凡悔改到他这里来的人浸在水里，了结他们，目的是要他们接受基督这要来的一位；他要将他们浸在生命的灵里。因此，“水”指约翰的职事，“灵”指主耶稣的职事。借着这两个职事，人就得了重生。

我们不仅需要领悟，我们需要神的生命；我们也需要领悟，我们天然的人该被了结。在新约的用法里，“悔改”一辞的意思是领悟你只适于被埋葬。你已远离神，如今你必须回转归向他。你回来的时候，你回转的时候，必须被了结，被埋葬，被放在水中。在这埋葬之后有复活，这是属那灵的。水是为着埋葬，为着了结；那灵是为着从死里复活，为着新生的起头。这两个主要的观念摆在一起，就构成重生的观念。重生乃是了结旧造的人及其所作所为，并在新造里，以神的生命使人得着新生的起头。从水生就是被埋葬，被了结；从灵生就是从死里复起，得着复活，有新生的起头。这就是从神生的意思。真正的重生就是从水和灵生，就是被了结，被埋在水里，并且有新生的起头，凭着那灵复活，以得着另一个生命。

三 在我们的灵里由神的灵而生

重生就是在我们的灵里由神的灵而生（约三 5、6 下）。我们不是由属地的父母重生，乃是由神的灵重生，不是在我们的身体里，或在我们的魂里，乃是在我们的灵里。约翰三章六节下半说，“从那灵生的，就是灵。”换句话说，由神的灵而生的是我们的灵。这指明重生是在我们灵里所发生那灵的重生。重生乃是圣灵在人的灵里，用神的生命，就是非受造、永远的生命所完成的。这全然是神圣的灵在我们人的灵里的事。

我们需要使众圣徒清楚这些事。甚至那些与我们在一起多年的人，我也没有多少信心，他们清楚这些事。我们需要基本的训练，使我们能被这基本的认识所浸透。我们需要领悟，我们已在我们的灵里由神的灵重生，这是关于重生非常基本且基要的真理。

1 借着信入神的儿子

我们借着信入神的儿子，在我们的灵里由神的灵而生。约翰三章三十六节上半说，“信入子的人有永远的生命。”

2 借着神在福音里的话

我们在我们的灵里由神的灵而生，乃是借着神在福音里的话。我们必须接受福音的话。我们相信主耶稣时，乃是借着神在福音里的话，而得着重生。彼前一章二十三节说，我们蒙了重生，是借着神活而常存的话。雅各书一章十八节说，他用真理的话生了我们。最终，在林前四章十五节保罗说，“我……借着福音生了你们。”因此，神在福音里的话，是我们重生的种子。

三 结果

我们看过得重生的途径，现在要来看重生的结果。

一 与基督一同复活

重生的第一个结果，是我们与基督一同复活。彼前一章三节下半说，我们借着基督的复活蒙了重生。以弗所二章五节上半说，神叫我们一同与基督活过来。基督复活的时候，我们也与他一同复活。从神的观点看，我们是与基督一同复活，并借着他的复活蒙了重生。但这是到我们在时间里得重生的时候，才在经历上为我们所实化，并应用到我们身上。因此，我们重生的结果是我们与基督一同复活。

二 有永远、非受造的生命

我们得重生时，神就将他永远、非受造的生命放在我们这人里面（约壹一2）。

三 成为神的儿女

神既将他的生命放在我们里面，我们就成了神的儿女。约翰一章十二节说，我们有权柄成为神的儿女。这权柄就是神放在我们里面的生命。神放在我们里面的生命，就是我们的权利、我们的权柄，叫我们成为神的儿女。

四 有分于神的性情

重生的结果是有分于神的性情。因为我们由神而生，我们作他儿女的，当然不仅有他的生命，也有他的性情。彼后一章四节说，我们有分于神的性情。

五 生入神的国

我们既由神而生，自然而然我们就生入神的领域，生入神的范围，就是生入神的国（约三5）。这是我们重生的结果、结局。

我们需要强调本课的中心要点，就是以下这句话所表达的：重生就是得着神的生命，使我们成为神的儿女，照着神圣的性情，活在神的国里。

第九课 重生的洗滌和圣灵的更新

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

提多书三章五节，哥林多后书五章十七节，以西结书三十六章二十六至二十七节上，哥林多后书三章十八节，罗马书十二章二节上，歌罗西书三章十节。

壹 重生的洗滌：

一 重生是地位的转变—事物新的光景—参太十九 28。

二 洗滌是洗濯盆，在消极一面洁除我们天然生命老旧的事物—林后五 17：

- 1 生机的。
- 2 新陈代谢的。

贰 圣灵的更新：

一 在积极一面重新构成我们的所是：

- 1 用神圣的生命—约一 13 下，三 5 下。
- 2 用神圣的性情—彼后一 4。
- 3 借着更新我们的心。
- 4 借着更新我们的灵—结三六 26。

二 变化我们—林后三 18：

- 1 借着住在我们里面—结三六 27 上，罗八 9、11。
- 2 借着更新我们的魂—罗十二 2 上。
- 3 借着照神的形像更新新人，使其有充足的知识—西三 10。

中心要点：重生的洗滌是洁除我们天然生命老旧的事物，圣灵的更新是用神圣的生命和神圣的性情重新构造我们，并变化我们，成为神的形像。

在本课里，我们要看提多书三章五节所说重生的洗滌和圣灵的更新。

壹 重生的洗涤

一 重生是地位的转变—事物新的光景

提多书三章五节的“重生”，原文与彼前一章二十三节的“重生”不同。本辞另外只在马太十九章二十八节用过一次，说到千年国的复兴。提多书三章五节的重生，是地位的转变，事物新的光景。一个人重生时，神圣的生命进入他里面，于是有了地位的转变，事物的光景也成为新的。提多书三章五节是说到转变地位的洗涤，使事物的光景变成新的。重生乃是从一种光景转变成另一种光景的开始。

二 洗涤是洗濯盆，在消极一面

洁除我们天然生命老旧的事物

提多书三章五节说到“重生的洗涤”。这里的“洗涤”，原文直译是“洗濯盆”。同字用于以弗所五章二十六节的“洗涤”——“话中之水的洗涤”。旧约帐幕的洗濯盆，是为着洗去污秽。重生的洗涤就是洗濯盆，在消极一面洁除我们天然生命老旧的事物。林后五章十七节说，“若有人在基督里，他就是新造；旧事已过，看哪，都变成新的了。”我们天然生命的一切都是旧的。我们天然生命这些老旧的事物，因着地位的转变，事物转变成新的光景，而得着洗涤（经过洗濯盆），就被洁除了。

这洗涤是生机的，不是道理知识、外面改正或外面规律的事。重生的洗涤全然与那生机地进入我们这人里面的另一个生命有关。人若吞下一颗珍珠，珍珠会以非生机的方式进入他这人里面，因为珍珠没有任何生命的元素。但人吃滋养的食物，食物就为他所消化并吸收。食物以生机的方式进入他这人里面，作他生命的供应，甚至成为他肉身组织的构成成分。食物生机地进入我们里面，完全与生命有关。重生的洗涤，就是地位得转变，转成新的光景之洗涤，也完全是在生命里，并且是凭着生命。这是在生命里生机、内里的洗涤，将一切消极的事物带走，洁除我们旧人一切旧性情的事物。

不仅如此，这洗涤是新陈代谢的，因为它将新的东西分赐到我们里面，并且神圣生命的新东西顶替我们天然生命的旧东西。在我们肉身的新陈代谢里，老旧、消极的东西被带走，并为新的生命供应所顶替，使我们得加强并长大。重生的洗涤也是新陈代谢的过程，新陈代谢的洗涤，在其中我们天然生命老旧、消极的东西被带走，并为神圣生命新的东西所顶替，作我们的供应，并使我们在神圣的生命里长大。

贰 圣灵的更新

一 在积极一面重新构成我们的所是

洗涤主要的是在消极一面洁除我们天然生命老旧的事物，圣灵的更新是在积极一面重新构成我们的所是。神圣生命新的、真正的、扎实的事物，正被带到我们这人里面，更新我们老旧的生命。

圣灵的更新总是凭神圣的生命。约翰一章十三节下半说，我们从神生，三章五节下半说，我们从那灵生。从神生，从那灵生，就是得着神圣的生命分赐到我们这人里面。神圣的生命如今在我们这人里面是更新的元素。圣灵用这样一种扎实的元素，就是神圣的生命，更新我们这人。圣灵不仅用神圣的生命，也用神圣的性情更新我们。彼后一章四节说，我们有分于神的性情。神圣的生命和神圣的性情，就是圣灵更新的元素。

我们也需要指出，圣灵是借着更新我们的心，并借着更新我们的灵，而更新我们。以西结三十六章二十六节说，神赐给我们新心，并将新灵放在我们里面。事实上，新心和新灵乃是更新的心和更新的灵。这可比作旧天旧地更新为新天新地。我们的旧人正被更新为新人。在我们重生的时候，神赐给我们新心和新灵。换句话说，他借着那灵更新我们的心和我们的灵。

心是爱的器官，灵是接受的器官。我们用我们的心爱神，用我们的灵接受神。但我们的灵和我们的心都是老旧的，没有尽它们正确的功用。在我们的新生里，神的灵更新我们的心以爱神，更新我们的灵以接受神。这完全由我们的经历所证明。我们能见证，我们重生时，就开始爱神，并渴望借着在我们灵里接触神而接受他。

二 变化我们

圣灵的更新不仅在积极一面重新构成我们的所是，也变化我们。林后三章十八节说，“但我们众人既然以没有帕子遮蔽的脸，好象镜子观看并返照主的荣光，就渐渐变化成为与他同样的形像，从荣耀到荣耀，乃是从主灵变化成的。”

圣灵首先借着住在我们里面变化我们。以西结三十六章二十七节上半说，除了赐给我们新心，并将新灵放在我们里面以外，神也将他自己的灵放在我们这人里面。罗马第八章九节和十一节表明，神的灵住在我们里面，用神圣、复活的生命浸透我们这人。

圣灵住在我们里面，要借着更新我们的魂而变化我们。罗马十二章二节上半说，我们要借着我们心思的更新而变化。这就是说，神内住的灵更新我们的魂，包含我们的心思、我们的情感和我们的意志。

不仅如此，照着歌罗西三章十节，圣灵照着创造新人之神的形像更新新人，使其有充足的知识，借此变化我们。这就是说，神内住的灵照着神的所是，照着神的形像，天天更新我们，使我们对神有充足的认识。圣灵更新的工作，正使我们众人成为更新之

新人的一部分，使新人完全象神。新人就是基督的身体，召会。我们必须着重地强调，至终，圣灵的更新终极完成于使我们完完全全有神的形像。

本篇信息的中心要点可见于以下这句话：重生的洗涤是洁除我们天然生命老旧的事物，圣灵的更新是用神圣的生命和神圣的性情重新构造我们，并变化我们，成为神的形像。这使我们与神毕象毕肖，不是个别的，乃是团体的。

第十课 生命的交通

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

约翰一书一章二至三节、五至七节、九节，二章二十七节，哥林多前书十章十六节，哥林多后书十三章十四节，腓立比书二章一节，约翰福音十五章四至五节，腓利门书六节。

壹 生命交通的意义：

一 共同分享—林前十 16，门 6。

二 神圣生命在我们里面的流通—约壹一 2 3、6 7：

1 纵的一面，在父、子与我们之间—6。

2 横的一面，在我们彼此之间—7。

貳 生命交通的源头—神永远的生命—约壹一 2 3。

三 生命交通的凭借—圣灵—林后十三 14。

肆 生命交通的所在—我们的灵—腓二 1。

伍 生命交通的功用—用神圣生命一切的丰富供应我们—约十五 4 5。

陆 生命交通的结果：

一 带给我们光—约壹一 5 7。

二 带给我们实际上血的洗净—约壹一 7。

三 保守我们住在主里面—约十五 4 5。

柒 生命的交通与生命的感觉之间的关系：

一 生命的交通借着生命的感觉得以实化。

二 生命的感觉保守生命的交通。

捌 生命交通的中断：

一 因着罪。

- 二 因着不顺从。
- 三 因着不顾生命的感觉。
- 四 因着不跟随内里的膏油涂抹—约壹二 27。

玖 生命交通的恢复：

- 一 借着认自己的罪—约壹一 9。
- 二 借着血的洗净。

中心要点：生命的交通，就是神圣生命的流通，来自神的生命，并借着生命的感觉得以保守，用神圣生命的丰富供应我们。

在本课里，我们要来看关于生命交通的事。钦定英文译本将“交通”一辞译为 communion（有共享之意）。这是很好的翻译，但这辞在英文里真正的意义，多少有点被传统的想法和用法破坏了。

在腓立比二章一节，使徒保罗说到灵的交通。好些译者认为这里所提的灵，是神的灵。但事实上这不是神的灵，乃是我们的灵。我们知道这点，因为这里的上下文是在列举我们属灵的美德。在腓立比二章一节，保罗说到在基督里的鼓励、爱的安慰、灵的交通以及慈心和怜恤。这些不是神的美德，乃是我们的属灵的美德，所以这里的灵必是我们的灵。我们必须向圣徒们指明这点。这是非常重要的，因为这节告诉我们，生命的交通是在我们灵里进行。我们的灵是我们现今与主并与圣徒们交通的所在。

在约翰十五章四至五节，没有提起“交通”一辞，但我们知道这些经文事实上是指交通。在这两节里用以指明交通的辞是“住”。主说，“你们要住在我里面，我也住在你们里面。”这个互住事实上就是交通。

壹 生命交通的意义

一 共同分享

交通原文意共同分享。林前十章十六节说，“我们所祝福的福杯，岂不是基督之血的交通么？我们所擘开的饼，岂不是基督身体的交通么？”我们共同分享主的身体，我们也共同分享福杯，所以这身体和这杯成为我们的交通。在腓利门六节，保罗说到“你信的交通”。腓利门有信，随着那信有一种共同分享。

二 神圣生命在我们里面的流通

生命的交通就是神圣生命在我们里面的流通（约壹一 23、67）。我们可以用两件事为例说明这点。首先，血液循环是生命流通非常好的例证。我们物质身体里的血液一直流通、循环，这循环或这流通，是属灵生命交通，神圣生命流通一幅很好的图画。另一个可用的例证是电流。电流是电的运行。同样，生命的交通是神圣生命在我们里面的运行、流通。我们都知道，血液循环需要我们的身体作器皿，电流需要电线。我们就象为着神圣生命属灵之流的器皿和电线。

1 纵的一面，在父、子与我们之间

神圣生命在我们里面的流通，首先是纵的一面，在父、子与我们之间（约壹一 6、3）。

2 横的一面，在我们彼此之间

神圣生命的流通，生命的交通，也是横的一面，在我们彼此之间（约壹一 7）。横的一面在于纵的一面。约壹一章说，我们首先与父和子有交通；然后我们彼此有这交通。倘若我们在纵的一面与父和子的交通出了问题，我们就无法在横的一面彼此有交通。我们之间横的交通，端赖我们纵的一面与父和子的交通。

这纵横的交通就象纺织品的交织。在这纵横的交通里，有三一神—父、子、灵—与众圣徒的调和。事实上，正确的交通是一神与所有蒙救赎之圣徒的调和。换句话说，交通至终完成于一神与基督身体的一。这交通就是一神在我们里面生命的流通。

贰 生命交通的源头

一神永远的生命

生命交通的源头是神永远的生命。约壹一章二至三节说，永远的生命传与我们，使我们有交通。这话证明交通出于永远的生命。永远的生命是这交通的源头。正如电流出于发电厂，交通乃是出于永远的生命。

在基督教里许多人以为，交通是一种社交的接触，在于社交的联系同社交的活动。但交通不是一种社交接触。我们必须拒绝那种说法，我们不要那样。我们中间真实、真正的交通，起源于永远、神圣的生命。源头若不对，就不是真正的交通。

三 生命交通的凭借—圣灵

生命的交通施行的凭借乃是圣灵，所以在林后十三章十四节称之为圣灵的交通。圣灵是施行这交通的工具、凭借。事实上，在我们的经历中，很难区别这三件事：交通、生命和那灵；这三件事乃是一。生命是源头，交通是流，那灵是传输者、凭借。在我们的经历中，我们无法区别这三件事，但在真理的解释上，我们是能加以区别的。

肆 生命交通的所在—我们的灵

我们的灵是生命交通的所在。这是基于腓立比二章一节。我们必须尽可能清楚有力地指出：我们彼此的接触若不在灵里，立刻就成为社交。我们的接触必须在灵里，那么我们的接触就成为交通。这是因为神圣生命的涌流全然不在我们的魂，我们天然的生命里，而在我们的灵里。

生命的交通是借着神的灵在我们灵里施行的。我们的心思也许能领略交通，但交通不在我们的心思里；我们的情感也许很喜欢生命的交通，但生命的交通也不在我们的情感里；生命的交通全然在我们的灵里。所以我们若离开我们的灵，或在我们的灵以外，我们彼此的接触立刻就成为一种社交的联系，不再是生命的交通。生命的交通必须是在我们的灵里。

伍 生命交通的功用—

用神圣生命一切的丰富供应我们

生命的交通若没有功用，就会毫无意义。生命交通的功用，是要用神圣生命一切的丰富供应我们（约十五 4~5）。神圣的生命越在我们里面涌流，就越带给我们生命的供应。在新耶路撒冷里生命水河的涌流（启二二 1~2），是神圣生命涌流的一幅美好图画。在生命水河里有生命树，生命树指明与生命水河的涌流，就是生命的交通，并行的供应。因此，生命树与生命河并行，指明生命河涌流的功用。这功用就是用神圣生命的丰富供应我们。约翰十五章四至五节说，我们住在葡萄树上，葡萄树就住在我们里面。这个住用葡萄树生命的汁液供应我们。我们知道这事，因为我们的住至终带进果子。果子证明，这个住使我们得着葡萄树丰富生命的供应。生命的交通在这惟一的事上尽功用—用基督生命的丰富供应我们。

陆 生命交通的结果

一 带给我们光

生命交通的第一个结果是带给我们光（约壹一 5~7）。神是光，我们若与他有交通，我们就在光中。

二 带给我们实际上血的洗净

生命交通的结果不仅带给我们光，也带给我们实际上血的洗净。血的洗净对我们可能仅仅是道理和客观的事实。它也许在道理上是事实，却与我们无关，直到我们真实地在交通里。约壹一章七节说，我们若在光中，就有交通，血也洗净我们。我们若不在交通里，我们也许说，我们应用血，并且相信血洗净我们，但事实上并没有洗净。当我们真实地在交通里，血才在实际上洗净我们，并应用到我们身上。这点相当要紧。

许多基督徒相信血洗净他们，但这洗净没有实际应用在他们身上，因为他们不在交通里。血不是在交通以外实际地洁净我们；我们必须在交通里。全本圣经只有惟一的一节告诉我们，洗净如何能成为实际的，就是约壹一章七节，那里说我们若在光中，就彼此有交通，耶稣的血也洗净我们一切的罪。

三 保守我们住在主里面

交通的结果是保守我们住在主里面（约十五45）。事实上，住就是交通，交通就是住。

柒 生命的交通与生命的感受之间的关系

一 生命的交通借着生命的感受得以实化

我们若没有生命的感受，就无法实化生命的交通。生命的交通是借着生命的感受给人知道、感受、实化的。我们如何能知道我们里面有生命的交通，神圣生命的流通？乃是借着生命的感受。我们可以用我们的肉身为例说明这事。我们肉身上若没有病，没有问题，我们就没有什么感受，但我们生病时，我们就满了感受。我们若感觉到胃里有什么，就是说我们的胃有毛病；若没有什么感受，就是说我们的胃没有问题。生命的交通也是一样。

通常，我们有生命的交通，还不太有感受；但生命的交通，神圣生命的流通，一出了毛病，我们就感觉得到。我们若行在光中，在生命的交通中，我们就没有任何特别的感受。我们有任何反面和不正常的感受，就证明我们有生命的交通，但这也证明生命的交通有毛病。因此，生命的交通是借着生命的感受得以实化的。

二 生命的感受保守生命的交通

生命的交通借着生命的感觉得着保守、防卫、保护。甚至我们的肉身也是一样。我们痛苦或不舒服的感觉，对我们是保护和防卫。因此，要领悟生命的交通，并防卫、保持、保守生命的交通，都是借着生命的感觉。

捌 生命交通的中断

我们与父生命的关系绝不会中断，但交通却会中断。生命交通的中断就象电流的中断。甚至小小的东西也能将电隔绝，使电流中断。

一 因着罪

生命交通的中断首先是因着罪。我们若作了我们知道是罪恶的事，就会使生命的交通中断、断绝。

二 因着不顺从

我们若不顺从神，这必然使生命的交通断绝。

三 因着不顾生命的感觉

我们必须顾到生命的感觉。我们若不顾生命的感觉，就会使生命的交通中断。

四 因着不跟随内里的膏油涂抹

通常会使生命交通断绝的，主要有几样，就是罪、不顺从、不顾生命的感觉以及不跟随内里的膏油涂抹。约壹二章二十七节清楚地讲，我们必须按膏油涂抹的教导，住在主里面。

玖 生命交通的恢复

生命的交通中断以后，我们必须恢复这交通。

一 借着认自己的罪

我们必须认自己的罪。约壹一章九节说，我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。他信实地照着他的话，也公义地照着基督救赎的工作，赦免我们。因此，借着认自己的罪，我们中断的生命交通必能得着恢复。

二 借着血的洗净

认罪是在我们一面，洗净是在神一面。我们若认罪，血必然洗净我们，中断的交通也必得着恢复。

本篇信息的中心要点如下：生命的交通，就是神圣生命的流通，来自神的生命，并借着生命的感觉得以保守，用神圣生命的丰富供应我们。

第十一课 生命的感觉

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

罗马书八章六节、二节、十一节，以弗所书四章十八至十九节，希伯来书八章十节，约翰一书二章二十七节，约翰福音十五章四至五节，腓立比书二章十三节。

壹 生命感觉的意义：

一 死的感觉—软弱、虚空、不遂、不安、沉闷、枯干、黑暗、痛苦等—在消极一面—罗八6上。

二 生命平安的感觉—刚强、饱足、平安、安息、释放、活泼、滋润、明亮、舒服等—在积极一面—罗八6下。

三 与良心的感觉有关—弗四19。

贰 生命感觉的源头：

一 神圣的生命，带着最丰富、最强、最敏锐的感觉—弗四18。

二 生命之律—生命自然的能力和功用—罗八2，来八10。

三 圣灵—涂抹的膏—罗八11，约壹二27。

四 住在我们里面的基督—约十五45。

五 在我们里面运行的神—腓二13。

三 生命感觉的功用：

一 使我们知道我们是活在天然的生命里，或活在神圣的生命里。

二 使我们知道我们是活在肉体里，或活在灵里。

我们已经看过生命的交通这件事，现在我们要继续来看生命的感觉。我们在上一篇信息看见，生命的交通借着生命的感觉得以实化，而生命的感觉保守生命的交通。

罗马八章六节说，心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。罗马八章二节说到生命之灵的律，十一节说到那住在我们里面的灵。然后我们必须读以弗所四章十八至十九节。十八节有神的生命。不信的人与神的生命隔绝。接着十九节说，他们“感觉……丧尽”。希伯来八章十节说，在新约里，神将他的律法写在信徒里面；然后约壹二章二十七节说到膏油的涂抹在凡事上教导信徒；约翰十五章四至五节说到我们与主的互住；腓立比二章十三节说到神为着他的美意，在我们里面运行，使我们立志并行事。这些是新约里极其宝贵的经文，都与生命的感觉有关。当然，在全本新约里，你找不到直接用“生命的感觉”一辞的经文。但在以上所列的经文，都透彻地含示并说到生命的感觉。

壹 生命感觉的意义

首先，我们需要看见生命感觉的意义、定义。

一 死的感觉—软弱、虚空、不适、不安、沉闷、枯干、黑暗、痛苦等—在消极一面

在消极一面，生命的感觉是死的感觉，一种消极的感觉。这明确地启示在罗马八章六节。我们必须领悟，罗马八章六节完全是说到感觉，因为它说心思置于肉体，就是死。这不仅是事实，也是感觉的事、知觉的事。你将心思置于肉体，就有死的感觉。你觉得死就在那里。

死的感觉是内里软弱、虚空、不适、不安、沉闷、枯干、黑暗、痛苦的感觉等—在消极一面（罗八 6 上）。当你觉得自己里面软弱、虚空、不适、不安、沉闷、枯干、黑暗并且痛苦，这指明死就在那里。死在这里，就是说，你将你的心思置于肉体。将心思置于肉体，意思就是活在肉体里。心思是我们日常生活的钥匙。这钥匙为我们开门，使我们行在路上。将心思置于肉体，意思就是开肉体的门，并走属肉体的路。因此，当你觉得死在这里，就必须领悟，你正在肉体里生活、行事为人。这是生命的感觉消极的功用。

二 生命平安的感觉—

刚强、饱足、平安、安息、释放、活泼、滋润、明亮、舒服等—在积极一面

在积极一面，生命的感觉发挥功用，给我们以下积极的知觉—刚强、饱足、平安、安息、释放、活泼、滋润、明亮、舒服等（罗八 6 下）。我们不是软弱的，乃是刚强的。我们不

是虚空的，乃是饱足的。我们没有不适和不安，乃有平安和安息。我们没有沉闷，乃有释放和活泼。活泼是一种活的光景。我们有滋润的感觉与枯干相对，明亮与黑暗相对，以及舒服与痛苦相对。这一切都是我们从生命感觉的功用所得着积极的感觉。当我们将有这几种感觉，就必须领悟，这是生命的感觉在作工。

因此，罗马八章六节所含示主要的事，就是生命的感觉。将心思置于灵，就是生命平安。这完全是感觉和知觉的事。这知觉是生命的感觉。它的功用不仅引导我们，也支配我们，管制我们，并指引我们。死的感觉和生命平安的感觉，是生命感觉之意义的两方面。

三 与良心的感觉有关

无论在消极一面或积极一面，生命的感觉总是与良心的感觉有关。以弗所四章十九节说，不信的人“感觉丧尽”。这里的“感觉”主要是指人良心的感觉。一般不信的人不在意他们良心的感觉。对自己内里感觉最不在意的人，是最有罪的人。不信者若竭力要作好人，就必须顾到自己内里的感觉。那些只受法律、警察支配的人，够不上道德的标准。甚至对不信的人而言，道德的标准也必须照着他们良心内里的感觉。当然，对信徒而言，生命的感觉不仅仅是良心的事，乃是与照着生命（神的生命）感觉而有的良心感觉有关。

贰 生命感觉的源头

一 神圣的生命，带着最丰富、最强、最敏锐的感觉

任何一种生命都有其感觉。一样东西若没有感觉，意思就是没有生命，是死的东西。石头没有感觉，但任何有生命的东西都有感觉。生命越高，感觉就越强。神圣的生命是最强、最高的生命，所以有最丰富、最强、最敏锐的感觉（弗四 18）。神圣的生命是生命感觉之源头的第一项。照着以弗所四章十八至十九节，不信的人感觉丧尽，因为他们与神的生命隔绝。我们若与神的生命是一，就会有最丰富、最强、最敏锐的感觉。

二 生命之律—生命自然的能力和功用

生命之律是生命自然的能力和功用（罗八 2，来八 10），是生命感觉之源头的另一项。因为这生命之律在我们里面尽功用，的确会给我们一种感觉，所以生命之律是生命感觉之源头的一方面。罗马八章二节说到生命之灵的律，希伯来八章十节说这律写在我们心上。

三 圣灵—涂抹的膏

圣灵—涂抹的膏—也是生命感觉之源头的一方面（罗八 11，约壹二 27）。出埃及三十章说到为着帐幕和祭司体系之涂抹的膏，复合的膏。古时候，帐幕同其所有的器具和祭司，都用膏涂抹。今天圣灵对全召会同众圣徒就是膏。那灵不断地涂抹我们，他的涂抹是一种给我们生命感觉的内里工作和运行。这涂抹的灵也是生命感觉的源头。

四 住在我们里面的基督

住在我们里面的基督，是生命感觉之源头的另一方面（约十五 4~5）。事实上，他住在我们里面就是生命的功用，并给我们生命的感觉。

五 在我们里面运行的神

神一直在我们里面运行（腓二 13）。他内里的运行给我们生命的感觉。因此，神内里的运行乃是生命感觉的源头。

无论不信的人多有道德，他们只有人的良心可遵照；而因着人的堕落，良心已大大受了破坏。甚至今天对许多不信的人而言，他们的良心已受破坏，甚至因着他们日常的罪恶而麻木了。他们受破坏的良心不太有作用。即使不信者的良心的确起作用，那也是他们仅有的。

孔子的教训完全以发展良心为中心，他把良心说成“明德”。他的伦理教训和优秀哲学家的积极教训，集中于发展人的良心。发展人里面的善，就是发展神所造的良心。

不信的人有人的良心，但我们信徒不仅有受造的良心，也有得更新的良心。我们的良心，是我们灵的一部分（罗九 1，参八 16），借着我们灵的重生得了更新。除了这得更新的良心以外，我们还有这五样重大的东西：神圣的生命、神圣生命的律、圣灵、基督和神。因此，不信者受造的良心，和那有三一神这神圣生命内住的信徒得更新的良心，其间是无法比较的。我们基督徒该是一直满了感觉的人。我们不该迟钝或麻木。我们必须富有感觉，满了感觉，因为我们在生命里是活泼而丰富的。这是因为我们有重生的灵，带着更新的良心。我们也有神圣的生命、神圣生命的律、圣灵、基督和神。所以生命的感觉在我们里面是高的、丰富的、强的和敏锐的。

三 生命感觉的功用

现在我们要来看生命感觉的功用。

一 使我们知道我们是活在天然的生命里，
或活在神圣的生命里

我们若活在天然的生命里，感觉就是死的，完全是在消极的一面；于是我们有死的感觉，同其一切消极的点。我们若活在神圣的生命里，感觉就是生命的，完全是在积极的一面；于是我们有生命平安的感觉，同其一切积极的点。生命的感觉使我们知道我们是活在天然的生命里，或活在神圣的生命里。生命的感觉引导我们，支配我们，管制我们，并指引我们。这真理在今天的基督教里已完全失去了。今天基督教的教训多半集中于道德和好行为，他们不在意让这内里生命的感觉发挥功用，使我们知道我们是活在天然的生命里，或活在神圣的生命里。既然我们追求基督作我们的生命，我们就必须顾到这生命的感觉。我们若没有刚强、饱足、平安、安息、释放、活泼、滋润、明亮、舒服等积极的感觉，就必须知道，我们不是活在神圣的生命里；我们就必是活在天然的生命里。

二 使我们知道我们是活在肉体里，或活在灵里

生命感觉的功用，也使我们知道我们是活在肉体里，或活在灵里。活在天然的生命里是一件事，活在肉体里是另一件事。你也许认为天然的生命和肉体是一样的，但二者仍有一些不同。肉体总是败坏的，绝无善良的肉体。但天然的生命有时候也许是善良的。天然的生命与神圣的生命相对，肉体与灵相对。

所以，关于生命感觉的功用有两方面。第一方面是让你知道你是否活在神圣的生命里，第二方面是让你知道你是否活在你的灵里。消极地说，生命感觉的功用使你知道你是否活在天然的生命里，作天然的人，也让你知道你是否活在肉体里。在我们的经历中，我们总是能区别这两件事。许多时候我们觉得自己是在肉体里生活、行事为人并行动。有时候我们不是那么属肉体，但我们仍然感觉到，我们是在天然的生命里，在我们天然的人里行事为人，而不在神圣的生命里。

我们对圣徒说到这一课以前，需要许多祷告以进入这些点。这一课不该仅仅是照着字句的知识道理，必须是来自我们所经历的生命的东西。我们需要许多祷告，将自己祷告到生命的感觉里。然后我们释放话语就能实际地在交通里，而非仅在教训上。我们的信息会是一种交通，告诉人我们如何经历了这些事，生命的感觉对我们是如何的真实且实际，我们又如何天天在里面这种管制、引导、指引的元素之下。

第十二课 三一神分赐的功用

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

罗马书八章九至十一节、十四节、十六节，以弗所书三章十四节、十六至十七节上、十九节下，四章六节，约翰福音十五章一节、四节、二十六节，十四章十节、十七至二十节、二十三节，希伯来书八章十至十一节，约翰一书二章二十七节。

壹 父神：

- 一 是源头—约十五 1 下，弗三 14、16 上。
- 二 住在我们里面—弗四 6。

贰 子神：

- 一 是父的具体化身—约十五 1 上，十四 10。
- 二 住在我们里面，并安家在我们心里—约十五 4 上，弗三 17 上。
- 三 灵神：

- 一 子的实际—约十四 17 20。
- 二 住在我们里面—罗八 11。

肆 三一神—父、子、灵—将自己分赐到我们这人里面—弗三 14、16 17 上、19 下。

伍 三一神分赐的功用带进生命的感觉：

- 一 借着生命的律—来八 10 11。
- 二 凭着膏油涂抹的教导—约壹二 27。
- 三 在我们与赐生命之灵调和的灵里—罗八 16、14。

我们看过了关于生命感觉的事，现在要继续来看三一神分赐的功用。

一九三三或一九三四年，有一次倪柝声弟兄对我说到基本的真理。那时我没有看见神圣的三一将他自己分赐到我们这人里面。在我与倪弟兄的谈话中，好些时候我没有说到主耶稣或基督，我多半用“神”这名称。倪柝声弟兄率直地告诉我，仅仅用“神”这名称是照着旧约的。正统的犹太人用“神”这名称，但在他们的敬拜里，他们没有说到主耶稣或基督。

另一次倪弟兄向我指出，天主教是新约与旧约的混杂。在天主教的崇拜、弥撒里所实行的，多半是照着旧约的形式、典章和仪文。天主教里的祭司照着旧约的作法烧香，并穿祭司袍，但他们认为自己在实行新约的崇拜。在天主教的教训里也有这种混杂，他们不分辨新约的教训与旧约的教训。基督复临安息日会的教训在这方面也是类似的，他们的教训几乎完全照着旧约。

我们需要从一切的混杂，完全转移到新约神圣三一之神圣分赐的纯正启示里。罗马八章九至十一节完全照着神新约的经纶，揭示三一神的分赐。这些经文说到神的灵、基督的灵和基督自己。这指明基督就是基督的灵，基督的灵就是神的灵。十节说，基督在我们里面，九节说，那灵住在我们里面。这里的“住”字，原文意安家或居住。

神只能借着他的三一住在我们里面。神若不是三一神—父、子、灵，他就无法住在我们里面。至终，新约有力地告诉我们，居住在我们里面，安家在我们里面的，乃是那灵。生命的感觉实际上是三一神分赐之功用的结果。因着三一神将他自己分赐到我们这人里面，我们里面就有生命的感觉。

很少读圣经的人看见罗马八章九至十一节里三一神分赐的功用。九节说，“但神的灵若住在你们里面，你们就不在肉体里，乃在灵里了。”七、八节提到神，但在九节我们看见，住在我们里面的乃是神的灵。九节接着说，“然而人若没有基督的灵，就不是属基督的。”基督的灵与神的灵交互使用。因此，神的灵就是基督的灵。

十节接着说，“但基督若在你们里面，身体固然因罪是死的，灵却因义是生命。”这表明基督的灵就是基督自己。十一节说，“然而那叫耶稣从死人中复活者的灵，若住在你们里面，那叫基督从死人中复活的，也必借着他住在你们里面的灵，赐生命给你们必死的身体。”那使人复活者，那叫耶稣从死人中复活者的灵，住在我们里面。这不仅是尽功用的神圣三一，也是分赐的神圣三一。

罗马八章十节说，我们的灵是生命；六节说，我们的心思能成为生命；十一节继续说，这生命能分赐到我们必死的身体里。这就是三一神将他自己作生命分赐到我们全人—灵、心思和身体—里面。他借着他住在我们里面的灵，赐生命给我们必死的身体。整个神圣的三一—父、子、灵—一同尽功用，将他自己作生命分赐到我们这人里面。这是三一神分赐的功用，将他自己作生命分赐到他的信徒里面。

在这些经文里我们能看见，三一神将自己分赐到三部分的人里面。首先，他将自己分赐到我们的灵里，然后从我们的灵分赐到我们的心思里。我们若将我们的心思置于灵，灵里的生命就会进入我们的心思。将心思置于灵，就是生命。至终，甚至基督的灵，神的灵，神自己，也住在我们里面，将他的生命扩展、分赐给我们必死的身体。这分赐的功用带进生命的感觉。

在以弗所三章十四至十七节，我们也能看见神圣三一分赐的功用。在这些经文里保罗说，“我向父屈膝，……愿他……借着他的灵，用大能使你们得以加强到里面的人里，使基

督……安家在你心里。”这里使徒保罗向父祷告，借着那灵，圣徒们得以加强到里面的人里，并且基督安家在他们心里。父接受并答应祷告，那灵加强，然后基督安家在我们心里。三一神尽功用，目的为着将他自己分赐到我们这人里面。基督安家在我们心里，意思就是我们全人要被三一神接管、得着、占有并充满。

关于三一神分赐的功用，另一段经文在约翰十五章。在一节主说，“我是真葡萄树，我父是栽培的人。”栽培的人是源头，葡萄树是这源头所是、所有并所作的生机体和具体化。换句话说，父所是、所有和所作的，完全具体化在这宇宙的生机体，葡萄树里。源头是父，生机体是子。

源头和生机体借着实际的灵，都成为实际的。在同章二十六节主说，“但我要从父差保惠师来，就是从父出来实际的灵，他来了，就要为我作见证。”那灵为子作见证，意思是他使子对我们成为实际的。父具体化身在子里，子借着那灵对我们成为实际的。约翰十五章、罗马八章和以弗所三章，是关于三一神分赐之功用要紧的经文。这真理的种子在约翰十五章，这真理的收成在罗马八章和以弗所三章。这几段话不仅给我们三一神的启示，也给我们看见，神圣的三一如何团体地尽功用，将自己分赐到我们这人里面。这不是为着道理，乃是为着我们的经历。我们都必须看见三一神分赐的功用。

在约翰十四章第一段，主向他的门徒揭示他与父是一（9~11）。他在父里面，父在他里面。他说话就是父作事。然后他继续揭示，他与灵也是一。这是从十六节至二十节。所以约翰十四章有两个主要的点：第一，父具体化身在子里，第二，子实化为灵。

约翰十四章二十三节说，“人若爱我，就必遵守我的话，我父也必爱他，并且我们要到他那里去，同他安排住处。”这也是三一神分赐的功用。约翰十四章说到住处，十五章说到住。这几段主的话都给我们清楚的图画，在属灵的世界里，有三一神分赐到我们这三部分之人里的功用。

我们也必须读希伯来八章十至十一节。这里说，在新约里，神已将他的律法赐在我们心思里，并且写在我们心上。于是我们不需要任何人在外面教导我们，因为我们里面对神有主观的认识。我们都能认识神。这里认识的希腊文是 oida，欧依达，指对神主观的认识。三一神分赐的功用借着生命的律，带进生命的感觉。约壹二章二十七节接着说到膏油涂抹。生命的律和膏油涂抹都带进生命的感觉，并且也都是三一神分赐功用的一部分。

壹 父神

一 是源头

首先，我们需要看见父神是源头。约翰十五章一节下半说，他是栽培的人，就是源头；在以弗所三章十四至十六节，使徒保罗向父这源头祷告。

二 住在我们里面

父也住在我们里面。以弗所四章六节说，父超乎众人，贯乎众人，也在众人之内。父在子里作为那灵，住在我们里面。

贰 子神

一 是父的具体化身

在约翰十五章一节上半，子说，“我是真葡萄树”，在约翰十四章十节他说，他在父里面，父在他里面。因此，子是父的具体化身。

二 住在我们里面，并安家在我们心里

在约翰十五章四节上半，主说，“你们要住在我里面，我也住在你们里面。”在以弗所三章十七节上半，保罗启示基督安家在我们心里。

灵神

一 子的实际

子是父的具体化身，灵是子的实际。在我们对圣徒们的说话中，我们需要发挥主在约翰十四章十七至二十节的话，这话启示灵是子的实际。

二 住在我们里面

罗马八章十一节必须充分强调并发挥，给圣徒们看见，在这一节里，你能看见父在作工，子在分赐，那灵在赐生命。这节给我们看见，父、子、灵尽功用，分赐生命到我们这人里面，甚至分赐到我们这人的圆周。身体是我们这人的圆周，灵是我们这人的中心。内住的三一神分赐生命给我们全人，这分赐甚至达到我们的圆周，就是我们的身体。

肆 三一神—父、子、灵—

将自己分赐到我们这人里面

在以弗所三章十四至十九节，我们能看见父听祷告，并且作工答应祷告。然后那灵加强，基督安家，使自己定居在我们心里。结果我们就被充满，成为神一切的丰满。这又是三一神—父、子、灵—尽功用，将自己分赐到我们这人里面。

伍 三一神分赐的功用带进生命的感觉

事实上，生命的感觉来自三一神分赐的功用。没有三一神分赐的功用，我们就不会有生命的感觉；我们只会有发死的良心。生命的感觉是三一神在我们里面尽功用，将自己作生命分赐到我们全人里面的结果。我们必须给圣徒们看见，生命的感觉如何与神的分赐有关。今天，因着父、子、灵一起合作，在我们里面尽功用，我们就从三一神以活的方式所尽分赐的功用，得着生命的感觉。

一 借着生命的律

三一神分赐的功用带进生命的感觉，乃是借着生命的律（来八 10~11）。三一神父、子、灵，在我们里面尽功用，借着生命的律，将自己分赐到我们这人里面，这就带进生命的感觉。

二 凭着膏油涂抹的教导

三一神分赐的功用带进生命的感觉，乃是凭着膏油涂抹的教导（约壹二 27）。我们必须将圣徒建立起来，使他们能知道这一切用辞。他们该非常熟悉所有这些辞。

三 在我们与赐生命之灵调和的灵里

罗马八章十六节说，那灵与我们的灵同证。然后十四节说，凡被神的灵引导的，都是神的儿子。这表明三一神分赐的功用带进生命的感觉，乃是在我们与赐生命之灵调和的灵里。

因此，生命的感觉是借着生命的律，凭着膏油涂抹的教导，并在我们与赐生命之灵调和的灵里，这三点是非常要紧的。这是对内里生命真实的科学研究。我们若不经历，就很难领会这些事。我们要告诉圣徒，这需要经历。我们不该仅仅运用我们的心思，来分析这些事；因为若没有经历，我们就无法领会。我们必须借着我们的经历证明生命的事。

第十三课 神圣的生命分赐到人的三部分里

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

罗马书八章二节上、六节、八至十一节。

壹 神圣的生命—2 上：

- 一 生命之灵。
- 二 在基督耶稣里。

贰 分赐到我们的灵里—10：

- 一 基督在你们里面。
- 二 灵是生命。

三 分赐到我们的心思里—6 下：

- 一 心思置于灵。
- 二 心思是生命。

肆 分赐到我们的身体里—11：

- 一 借着神内住的灵。
- 二 赐生命给我们必死的身体。

伍 三一神的分赐—8 10 上：

- 一 神。
- 二 神的灵。
- 三 基督的灵。
- 四 基督。

罗马八章启示神圣的生命分赐到人的三部分里。二节上半说到在基督耶稣里生命之灵的律。六节下半说，心思置于灵，乃是生命。十节说，基督若在我们里面，身体是死的，灵却是生命。然后十一节说，那叫耶稣从死人中复活者的灵，必借着他住在我们里面的灵，赐生命给我们必死的身体。因此，二节说到神圣的生命，十节说我们的灵是生命，六节说我们的心思能成为生命，十一节说甚至我们的身体也可以得着生命。八节说到神，九节说到神的灵和基督的灵，十节说到基督。我们需要向圣徒们读这些经文，给他们看见，三一神分赐到人的三部分里。我们读的时候，指出每一节要紧的点，总是有益的。

壹 神圣的生命

一 生命之灵

罗马八章二节说到生命之灵。“生命之灵”一辞中，生命与灵是同位语，实际上的意思是那灵就是生命。在圣经里有好些这样的辞。圣经说“神的灵”，意思是灵就是神；圣经说“神的生命”，意思是生命就是神；圣经说“基督的灵”，意思是灵就是基督；圣经说“神的爱”，意思是爱就是神。

当然，我们知道若没有神的灵，必没有生命。生命就是那灵。启示录二十二章一节有生命水河的图画，这河就是那灵。这河流自神和羔羊的宝座。这表明神如何在基督里作为那灵，将自己流入他所救赎的人里面，作他们的生命和生命的供应。河是生命的流通，是活动的生命。

这就象电流。事实上，电流本身就是电，不是与电分开的东西，乃是活动的电本身。电流通并活动时，就是电流。电流可比作生命之灵。生命之灵意思是那灵就是生命。那灵是活动的生命，活动的三一神。

二 在基督耶稣里

这生命属于那灵，也在基督耶稣里。罗马八章二节说到“在基督耶稣里”的生命之灵。“在基督耶稣里”一辞很深奥。我信我们需要永世才能充分领会这辞。今天我们领会一点，但我们进入永世里，就会从许多限制中得着释放，然后我们会领悟，在基督耶稣里是什么意思。

在释放这样的信息时，你必须说明基督是谁，耶稣是谁。这两个名称的构成成分很深奥。我们有那在基督耶稣里的生命。这生命在这样的一位里，他不仅是神和那灵，也是基督耶稣。基督耶稣，这美妙的人位，乃是由许多绝佳的元素所构成。他是有神性和人性的一位，他经过了许多过程，并成就了许多的事。今天我们所享受的生命，是在这样的范围和领域里的生命。这范围和这领域是个无限的人位，基督耶稣。

在罗马八章二节，生命之灵是在基督耶稣里，不是在耶稣基督里。生命是在基督里，又从基督回溯到耶稣。我们需要让圣徒们知道，“在基督耶稣里”不是空洞的辞；若是空洞的辞，保罗就不会使用。这辞必然含意丰富。我们必须告诉圣徒们，今天神圣的生命不仅属于那灵，也在作其范围、领域这奇妙、无限的人位里。

贰 分赐到我们的灵里

这样一个神圣的生命首先分赐到我们的灵里。罗马十章十节说，基督既在我们里面，我们的灵就是生命。这是因为基督自己是这生命，而这生命在我们的灵里。所以，我们的灵是生命。这是非常强的点。十节不是说，基督既在我们里面，生命就在我们里面；乃是说，我们的灵是生命。今天我们重生的灵乃是生命。

十节所陈明的对比非常有趣。这节说，基督若在你们里面，你们的身体是“死的”，而不是说，你们的身体是“死”。“死的”反面就是“活的”。基于这点，似乎十节该说，我们的身体是死的，我们的灵是活的。但这里保罗作不同的对比，他说我们的身体是死的，我们的灵是生命。基督既在我们灵里，我们的灵就不仅是活的，也是生命。

我们可能读了罗马十章十节，说我们的灵是生命，但我们的领会是，生命在我们的灵里，或者我们的灵是活的。我们以一种方式读这节，但我们在潜意识里是以另一种方式，以天然的方式领会这节。我们没有领悟，我们堕落的灵凭基督得重生以后，就成为生命。我们的灵不仅是活的，也不仅有生命；它就是生命本身。

保罗用这一切字辞都不是轻率的。他写罗马书，就象律师写法律文件一样。在罗马八章，每个字、每个辞、每个子句和每个句子，保罗应该都彻底考量过。保罗对生命的经历和真理非常谨慎。罗马八章里一切的事，与生命和真理都大有关系。保罗说，基督既在我们里面，我们的灵就是生命。我们既得救了，我们这人就有一部分是生命本身。

一 基督在你们里面

我们必须有力地强调，基督在我们里面。生命不是好行为，生命乃是基督。任何一种美德，无论多崇高或多绝佳，都不是生命。生命乃是一个位，生命就是基督自己，而基督在我们里面。我们必须有力地强调这点。我们强调这一件事——“基督在你们里面”，绝不会太过。我们缺少口才来强调这一件事。在全宇宙中，没有一件事比基督在我们里面更大。基督在我们里面是全宇宙中最大的奇迹，是奇中之奇。我们需要使圣徒们对基督是谁有深刻的印象：他是神又是人，兼有神性和人性。我们必须一再强调基督一切美妙的丰富，这样的一位如今在我们里面。

我们不该将罗马八章视为理所当然。罗马八章被写出来，并且这一章在圣经里，不是一件小事。没有罗马八章，我们基督徒怎么办？我们必须强调基督在我们里面这奇事，使我们自己印象深刻，并使圣徒们印象深刻。

二 灵是生命

因为基督在我们里面，我们的灵就是生命。重生是一种调和的工作，使基督与我们的灵调和。今天基督是生命，我们的灵也是生命。这是因为我们的灵已与那是生命的基督成为一。林前六章十七节说，“与主联合的，便是与主成为一灵。”这灵必然包含基督和我们的灵，所以今天基督和我们的灵都是生命。这就是我们需要运用我们的灵的原因。我们若运用我们的灵，生命就会注入人里面，因为我们的灵是生命。我们若运用我们的灵服事别人，那么我们的灵就会作为生命临及别人。

三 分赐到我们的心思里

罗马八章六节说，心思置于灵，就是生命。不仅我们的灵是生命，甚至我们的心思也能成为生命；但这心思必须置于灵。这就是说，这心思必须被灵漫溢、浸透并注入，成为心思的灵。至终，灵成为我们心思的灵。这是以弗所四章二十三节所提起的。因为我们的心思置于灵，我们的灵就浸透我们的心思，并使我们的心思成为灵的心思。至终，我们的灵成为我们心思的灵。更新就是凭着这浸透我们心思的灵。我们总得告诉圣徒们，这灵是调和的灵，是我们的灵与基督这赐生命的灵调和。

因为我们的心思与我们的灵是一，与我们的灵联结、联合，被我们的灵浸透并注入，所以我们的心思也是生命。这样的心思能尽功用，将生命服事给别人。借着我们天然的心思，我们无法将生命服事给别人；这心思不是生命。但我们的心思与我们的灵联合，并且被我们那是生命的灵所浸透，这时我们的心思也成为生命。

一 心思置于灵

为着这点我们必须说，心思置于灵，意思就是心思与灵联合，并且依赖灵。灵可比作丈夫，心思可比作妻子。作妻子的心思该一直依赖作丈夫的灵。心思该一直倚靠灵。正如妻子和丈夫真是一对夫妇，心思和灵也真是一个单位，二者不再是分开的。

罗马一章二十八节说到堕落的心思是不蒙称许的心思，可弃绝的心思。可弃绝的心思就是弃绝神、也被神弃绝的心思，是不称许认识神、也不蒙神称许的心思。那是我们原来在堕落光景中的心思。

罗马七章给我们看见一个得救、寻求事奉神的人，用他天然的心思遵守律法，并且失败了（23、25）。在七章里，心思不再是可弃绝的，却仍是独立的。它象寡妇一样活着，有心且渴望行事，却没有丈夫可依赖。一章的心思是可弃绝的心思，但七章的心思是寻求的心思，寻求神并想要讨神喜悦，却不依赖灵。

罗马八章也提起心思，但这里的心思置于灵。如今作寡妇的心思已嫁给新丈夫。它不仅是寻求的心思，也是已婚的心思，嫁给灵的心思。这样的心思与灵成为一，因此，这样的心思也成为生命。在罗马书里说到心思的第四处是十二章二节，这节说到心思的更新。这样依赖的心思必得更新。因此，在罗马书我们看见可弃绝的心思、寻求的心思、依赖的心思，以及至终得更新的心思。我们要有更新的心思，就需要依赖、倚靠灵的心思。

二 心思是生命

首先我们的灵成为生命，然后我们的心思也成为生命。这就是说，神圣的生命已从我们的灵里扩展到我们的魂里，浸透我们的心思。这里我们需要告诉圣徒们，我们的心思实际上代表我们的魂。说这里的心思就是我们的魂，并不过分。这里的心思就是魂，因为它是我们魂的主要部分。当我们的心思真的嫁给我们的灵，置于我们的灵，依赖我们的灵，要与我们的灵成为一时，这样的心思就成为生命。

肆 分赐到我们的身体里

罗马八章十一节说，那叫基督耶稣从死人中复活之神的灵，借着住在我们里面的灵，赐生命给我们必死的身体，我们正在死的身体。这节的“必死”一辞，不仅含示死的思想，也含示软弱的思想。必死的身体就是软弱的身体，正在死的身体。罗马七章称我们堕落的身体为那属这死的身体（24）。甚至这样软弱、正死、必死、属死的身体，也能得着生命。到目前为止，我们能看见罗马八章二节所提神圣的生命，在十节分授或分赐到我们的灵里，并在六节扩展到我们的心思里，然后在十一节分赐到我们必死的身体里。因此，神圣的生命分赐到我们这人的三部分里。

一 借着神内住的灵

这生命分赐到我们必死的身体里，是借着内住的灵。没有那住在我们里面的灵，生命就无法从我们这人的中心分赐到我们这人的圆周。我们的灵是我们的中心，身体是我们的圆周。所以神圣的生命首先分赐到中心，然后从中心扩展到圆周。这样，我们的身体就借着内住的灵被点活。

二 赐生命给我们必死的身体

我们已经说过这点，但我们释放本篇信息时，需要详论这点。很少基督徒领悟，神圣的生命甚至能分赐到我们的身体里。我们该用一些例子，向圣徒们说明这事。有时我们晚上下班以后，又疲惫又软弱，以为不能参加聚会了。但我们若肯运用我们的灵祷告并接触主，这就会让内住的灵在我们里面运行。自然而然，神圣的生命就会分赐到我们软弱的身体里，我们软弱的身体就会得着活力。然后我们的肉身就会有力量去赴会。这是生命能分赐到我们软弱身体里的证明。

倪柝声弟兄实行这事。他的心脏有毛病，总是使他的身体软弱。许多时候他正在说话，毛病就犯了。那一刻他无疑地运用他的灵，让内住的灵给他软弱的身体活力，点活他软弱的身体，使他的身体不至阻挠或耽误他的职事。他的确经历神圣的生命从他的灵分赐到他软弱的身体。在这事上，我们也能为自己的经历作见证。我们软弱、正死或生病的身体，借着内住的灵，就能由神圣的生命得着活力。

伍 三一神的分赐

在本篇信息中，我们最后需要强调的事是三一神的分赐。我们需要一再地说，罗马八章有三一神的分赐。在八至十节，四个名称交互使用：神、神的灵、基督的灵和基督。神就是神的灵，神的灵就是基督的灵，基督的灵就是基督自己。神若不是灵，就无法临及我们。电要临及建筑物，就必须成为电流。电流是电的临及。同样，神的灵就是神临及我们。

并且，神要临及我们，神的灵要临及我们，他就必须是基督的灵。这是因为基督有两件主要的事：人性和救赎。神的灵必须是基督的灵，因为需要人性和救赎。他的成为肉体使他有人性，他的钉十字架完成救赎。借着人性和救赎，那灵成了临及的灵。神的灵如今是基督的灵，带着人性和救赎以临及我们。

我们读这一切经文，不该视为理所当然。我们必须说，“主，开我们的眼睛。我们必须有所看见。”罗马八章给我们看见三一神这神圣的生命分赐到人的三部分里。至终，十一节说，那叫基督耶稣从死人中复活的神，借着内住的灵，赐生命给我们必死的身体。这节给我们一幅完全的图画，说到三一神分赐生命到我们这人里面，从中心到圆周。这分赐来自这四个名称：神、神的灵、基督的灵和基督。

罗马八章九至十一节给我们一幅完全的图画，说到三一神的分赐，目的是为着将他自己这神圣的生命分赐到我们里面。首先，他将自己分赐到我们的灵里；然后他扩展到我们的的心思；最后，他临及我们必死的身体；然后我们的全人就被神圣的生命所浸透。事实上，这神圣的生命就是分赐的三一神自己。我们必须非常清楚生命是什么。在前一课我们看见三一神分赐的功用，带进生命的感觉，在本课我们看见神圣的生命分赐到人的三部分里。

第十四课 灵的感觉与认识灵（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

罗马书八章二节、六节。

壹 四件东西：

一 生命—2 上：

- 1 生命之灵。
- 2 灵含有生命，且属于生命。
- 3 灵是生命的出处，生命是灵的结果—6 下。

二 律—2 上：

- 2 灵不仅属于生命，也有它的律。
- 3 生命是灵的内容和结果；生命的律是灵的功能和动作。
- 4 我们借着接触生命，就摸着灵；我们借着感觉律，也就感觉灵。

三 平安—6 下：

- 1 平安也是灵的结果。
- 2 我们摸着灵，不仅摸着生命，也摸着平安。

四 死—6 上：

- 1 死是肉体的结果。
- 2 死的感觉使我们认识肉体的事物，因而从消极一面揭示灵。

在本课里，我们要看灵的感觉与认识灵。这里的灵指我们由神的灵所内住的灵，所以是调和的灵。我们又要说到罗马八章二节和六节。二节说到生命之灵的律，六节说心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。

这两节有四件主要的东西，我们需要留意。在二节里，我们必须留意“生命”和“律”。然后在六节里，我们必须留意“平安”和“死”二辞。要认识灵的感觉，我们必须认识这四件东西：律、生命、平安和死。事实上，灵的感觉是借着这四件东西得以实化的。

壹 四件东西

一 生命

1 生命之灵

我们在前一课看见，“生命之灵”实际上的意思是，灵就是生命。生命是什么？生命就是那灵，所以那灵称为生命之灵。这生命不是我们肉身的生命，或我们魂的生命，乃是神圣的生命，神的生命，永远、非受造的生命，这生命已经分赐到我们灵里，作我们的生命。

在每个真基督徒里面有三个生命：肉身的生命，心理的生命，和属灵、神圣的生命。有三个不同的希腊字用来说到这三个生命：bios，白阿司—肉身的生命，psuche，朴宿克—魂的生命，和zoe，奏厄—属灵的生命。我们在这几课里所谈论的是“奏厄”，就是神圣的生命，永远的生命，神的生命，成为我们属灵的生命。这生命就是神的灵自己。

2 灵含有生命，且属于生命

这里我们必须强调，我们所谈论的生命是灵的内容，而灵属于这生命。许多基督徒认为永远的生命是一种永远、蒙福的光景或环境。对他们而言，那是一个地方，他们将来要到那里去享受美好的事物，直到永远。这完全是错误的。我们必须强调，神圣的生命是一个人位，就是那灵自己。

许多人说到生命，并不知道有三个不同的希腊字指生命。他们以为生命是指我们的生命。在许多基督徒中间，生命的事非常不明确。约翰福音说，我们信入主耶稣，就得着永远的生命（三 16、36 上）。这生命是一个人位，今天这人位就是那灵。生命是这人位的内容，这人位属于这生命。

3 灵是生命的出处，生命是灵的结果

这里我们需要用罗马第八章六节下半，说到心思置于灵，乃是生命平安。这指明灵是生命的出处，生命是灵的结果。换句话说，这生命完全与灵是一。这生命不能与灵分开。灵是容器，而这生命是内容；灵是出处，而这生命是结果。

二 律

1 灵不仅属于生命，也有它的律

罗马第八章二节上半说到“生命之灵的律”。这表明灵不仅属于生命，也有生命律，就是生命的律。

2 生命是灵的内容和结果；生命的律是灵的功能和动作

生命是灵的内容和结果；而生命的律是灵的功能和动作。灵尽功用时，这功能就是律。灵有所动作时，这动作就是律。

3 我们借着接触生命，就摸着灵； 我们借着感觉律，也就感觉灵

我们借着接触生命，并借着感觉律，就能感悟灵。借此我们就能看见，“生命之灵的律”这辞多少有些复杂。生命、灵和律联在一起，成为一个单位。生命是灵的内容和结果，律是灵的功能和动作。因此，我们碰着生命，就摸着灵；我们觉到律，也就感到灵。这是因为生命和律都与灵是一。

三 平安

1 平安也是灵的结果

罗马第八章六节下半说，心思置于灵，乃是生命平安。除了生命以外，平安也是灵的结果。

2 我们摸着灵，不仅摸着生命，也摸着平安

我们不该忘记，这是我们在第十一课关于生命的感觉那个交通的延续。我们必须指出，平安的感觉是内里安适、舒服、和谐、安息、喜乐和自由的感觉。我们摸着灵，就摸着生命，同时我们也摸着平安。

四 死

1 死是肉体的结果

罗马第八章六节上半说，心思置于肉体，就是死。生命是灵的结果，死是肉体的结果；死来自肉体。

2 死的感觉使我们认识肉体的事物，因而从消极一面揭示灵

死的感觉使我们认识肉体的事物。我们认识死，因为我们有死的感觉、知觉。不饱足、虚空、老旧、枯干、黑暗和沉闷等内里的感觉，是与生命的感觉相对之死的感受。此外，挣扎、不和、不安、痛苦、辖制和忧伤等内里的感觉，是与平安的感觉相对之死的感受。

借着这四件东西——生命、律、平安和死——我们就能领悟灵的感觉。然后借着灵的感觉，我们就能认识灵。灵可比作电。没有人能看见电，电只能借着它的结果被领悟。我们知道房间里有电，因为房间里有灯光。灵也是一样。没有人能看见灵，但灵有许多结果，就如生命的结果、律的结果、平安的结果和死的结果。死是消极的结果，消极一面的结果，将我们指向积极一面的事。借着生命的感觉、律的感觉、平安的感觉和死的感觉，我们就能感觉灵。我们能借着灵的感觉认识灵。

第十五课 灵的感觉与认识灵 (二)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

读经：

罗马书八章二节、六节。

贰 感觉：

一 生命的感觉：

- 1 生命越高，生命的感觉就越丰富。
- 2 神圣的生命是最高的生命，有最丰富的感觉。
- 3 在我们里面的这生命，使我们满有属灵的感觉，能感觉灵和灵的事。

二 生命之律的感觉：

- 1 有知觉之生命的律，属于感觉的范围。
- 2 生命之灵的律满有感觉。

三 平安的感觉：

- 1 我们里面的平安完全是感觉的事。
- 2 平安的感觉使我们能知道，我们是在灵里。

四 死的感觉：

- 1 死使我们失去感觉。
- 2 死也使我们有的感觉。

三 借着灵的感觉认识灵：

一 借着生命的感觉：

- 1 神圣的生命包含在圣灵里。

- 2 圣灵自己与我们的灵调和。
- 3 神圣的生命成为圣灵和我们的灵的生命。
- 4 在圣灵里这神圣的生命，借着我们的灵，给我们生命的感觉。
- 5 我们借着这样一种生命的认识灵。

二 借着生命之律的感觉：

- 1 生命之律是神圣生命自然的功能。
- 2 生命之律的尽功用。
- 3 生命之律在积极一面给我们自然的感受，在消极一面给我们不自然的感受。
- 4 生命之律自然的感受与不自然的感受相对。

三 借着平安的感受：

- 1 在我们灵里圣灵的生命就是神自己。
- 2 我们的灵，带着那包含在圣灵里的神圣生命，就是新人。
- 3 神作我们的生命与我们的己相对。
- 4 新人与我们的旧人相对。
- 5 平安的感受就是凭着神圣的生命行事为人并生活的结果。
- 6 借着这样一种平安的感受，我们就知道我们活在灵里。

四 借着死的感受：

- 1 死是我们肉体（包括我们旧人）的结果。
- 2 死是生命和平安的反面。
- 3 死的消极感受。
- 4 借着这样消极的感受，我们就知道我们不在灵里。

在本课里，我们要继续交通灵的感受与认识灵。在前一课，我们看见与灵的感受有关的四件东西：生命、律、平安和死。如今我们要说到这四件东西的感受，以及如何借着灵的感受认识灵。

贰 感受

一 生命的感受

1 生命越高，生命的感觉就越丰富

生命有它自己的知觉，有它自己的感觉。生命越高，生命的感觉就越丰富。植物生命是最低的生命，所以几乎没有感觉。在动物的生命里，有不同程度的感觉。生命不同程度的感觉，乃是照着生命的水准而有所不同。我们人的生命比动物的生命高，所以人的生命有更丰富的感觉。当然，神圣的生命有最丰富的感觉。

2 神圣的生命是最高生命，有最丰富的感觉

在所有不同的生命中，神圣的生命是最高，因此有最丰富的感觉。

3 在我们里面的这生命， 使我们满有属灵的感觉，能感觉灵和灵的事

在我们里面神圣的生命，使我们满了属灵的感觉。我们越被这神圣的生命充满，就越被属灵的感觉充满。这使我们能感觉灵，也能感觉灵的事；这是生命的感觉。

二 生命之律的感觉

1 有知觉之生命的律，属于感觉的范围

生命的律不是无知觉之事物的律，乃是有知觉之生命的律。因此，它属于感觉的范围。

2 生命之灵的律满有感觉

生命之灵的律乃是在感觉的范围里，并且满有感觉。

三 平安的感觉

1 我们里面的平安完全是感觉的事

我们里面的平安不是环境里的平安，乃是在我们这人里面的平安。它完全是感觉的事。我们借着内里的感觉，知道我们里面有平安。

2 平安的感觉使我们能知道，我们是在灵里

这平安的感觉使我们能知道，我们是在灵里。我们若没有平安，这就指明我们不在灵里；我们若有平安，我们里面若感觉平安，这就告诉我们，我们是在灵里。

四 死的感觉

1 死使我们失去感觉

死首先使我们失去感觉，因为死人没有任何感觉。

2 死也使我们有的感觉

一面，死使我们失去感觉，成为麻木的；另一面，死也使我们有的感觉。死的感觉就是不安、难过、沉闷、受压、黑暗和虚空。我们里面感觉这些事，这就指明死在我们里面。

三 借着灵的感觉认识灵

我们领悟生命、生命之律、平安和死的感觉以后，就能借着灵的感觉认识灵。

一 借着生命的感觉

1 神圣的生命包含在圣灵里

神圣的生命包含在圣灵里。照着罗马八章二节，圣灵就是生命之灵。

2 圣灵自己与我们的灵调和

我们得重生时，圣灵自己与我们的灵调和（罗八 16，林前六 17）。

3 神圣的生命成为圣灵和我们的灵的生命

神圣的生命在罗马八章二节提起，这节说到生命之灵的律。至终，神圣的生命不仅成为圣灵的生命，也成为我们的灵的生命，因为那包含着神圣生命的圣灵，如今使自己与我们的灵调和。这二灵成了一个，所以神圣的生命是圣灵和我们的灵这二灵的生命。

4 在圣灵里这神圣的生命，借着我们的灵，给我们生命的感觉

我们能借着内里灵的感觉认识灵。在圣灵里神圣的生命，借着我们的灵，给我们新鲜、活泼、刚强、明亮、圣别、实际、饱足等感觉。

5 我们借着这样一种生命的认识灵

借着生命的认识，我们能认识灵。我们里面深处感觉以上各项，那就是生命的认识；这认识证明我们是照着灵而行（罗八4）。

二 借着生命之律的认识

1 生命之律是神圣生命自然的功能

我们也能借着生命之律的认识认识灵。生命之律是神圣生命照其神圣性情而有的自然功能。这就是说，生命之律照着神圣生命的性情尽功用。

2 生命之律的尽功用

生命之律尽功用，称许并接受符合神圣性情的事物，反对并拒绝不符合神性情的事物。

3 生命之律在积极一面给我们自然的认识，在消极一面给我们不自然的认识

生命之律总是给我们一些认识。有时候在积极一面，认识是自然的；这就是说，我们在灵里。有时候在消极一面，认识是不自然的；这就是说，我们不在灵里。

4 生命之律自然的认识与不自然的认识相对

借着生命之律自然的认识，我们知道我们活在我们的灵里；借着生命之律不自然的认识，我们知道我们在灵以外。这两个认识彼此相对。

三 借着平安的认识

1 在我们灵里圣灵的生命就是神自己

圣灵的生命就是神的生命，在我们灵里的这生命就是神自己。“神的生命”（弗四 18）一辞，意思是生命就是神。

2 我们的灵，带着那包含在圣灵里的神圣生命，就是新人

在我们灵里的生命就是神自己，我们的灵，带着那包含在圣灵里的神圣生命，就是新人。

3 神作我们的生命与我们的己相对

神作我们的生命，乃是与我们的己相对。

4 新人与我们的旧人相对

不仅如此，新人乃是与我们的旧人相对。

5 平安的感觉就是凭着神圣的生命行事为人并生活的结果

我们凭着在我们新人里神圣的生命行事为人并生活，就有平安的感觉，觉得自然、安息、舒服并安适。

6 借着这样一种平安的感觉，我们就知道我们活在灵里

我们有内里平安的感觉，有舒服和谐、安息、喜乐和自由的感觉，我们就知道我们活在灵里。

四 借着死的感觉

1 死是我们肉体（包括我们旧人）的结果

罗马八章六节说，“心思置于肉体，就是死。”肉体包括我们的旧人。死是我们肉体（包括我们旧人）的结果。

2 死是生命和平安的反面

罗马八章六节给我们看见，死是生命和平安的反面。心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。

3 死的消极感觉

死给我们老旧、枯干、软弱、虚空、沉闷、荒凉、黑暗、无聊、不安、不妥、不造、不自然、悲伤、矛盾等感觉。

4 借着这样消极的感觉，我们就知道我们不在灵里

我们有这种消极的感觉，就是感觉死。借着这种消极的感觉，我们就知道我们不在灵里。

第十六课 人的灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

创世记二章七节，箴言二十章二十七节，撒迦利亚书十二章一节下，罗马书九章一节，约翰福音四章二十四节，罗马书一章九节，路加福音一章四十七节，罗马书八章十六节，以西结书三十六章二十六节，提摩太后书四章二十二节上，约翰福音三章六节下，哥林多前书六章十七节，以弗所书二章二十二节下，加拉太书五章十六节、二十五节下，罗马书八章四节下，启示录一章十节上。

壹 灵的被造：

- 一 借着耶和華神將生命之氣吹在人里面—创二 7。
- 二 生命之氣成為人的靈—箴二十 27。

貳 靈的重要—與諸天和地並列—亞十二 1 下。

三 靈的三部分：

- 一 良心—羅九 1 比較羅八 16，林前五 3，詩五一 10，三四 18，申二 30。
- 二 交通—約四 24，羅一 9，七 6，弗六 18，路一 47，羅八 16，林前六 17。
- 三 直覺—林前二 11，可二 8，八 12，約十一 33。

肆 靈的功用：

- 一 接觸神—約四 24。
- 二 接受神—結三六 26。
- 三 盛裝神—提后四 22 上。

伍 靈死了一—弗二 1、5 上。

陸 得重生—約三 6 下：

- 一 借着靈神。

二 凭着神的生命—约一 13 下。

柒 与主成为一灵—林前六 17，罗八 16。

捌 成为神的居所—弗二 22 下。

玖 凭着灵且照着灵而行—加五 16、25 下，罗八 4 下，启一 10 上。

所有的圣徒对人的灵都需要有一些基本的认识。这是重大的课题，而这基本的一课非常好，能使新人和年幼的，对圣经中这重要却极被忽略的点有概括的认识。在这几课和其他各课里，我都是向你们陈明一些基本的点，让你们进一步研究并发展。

壹 灵的被造

我们若要看见人的灵，就必须看见它的源头，它的被造。

一 借着耶和华神将生命之气吹在人里面

创世记一章一节说，起初神创造诸天和地。在这节里，神的名称是“以罗欣”

(Elohim)。到二章才用“耶和华”为神的名称。创世记二章七节说，耶和华神将生命之气吹在人里面。神作“以罗欣”，主要与宇宙的创造有关。但神在“耶和华”的名称里，主要和他与人的关系有关。“耶和华”是神在他与人接触时的名称。在创世记二章，提到神将生命之气吹在人里面，借此在人里面造灵时，特别使用这名称。

约伯记三十三章四节：“神的灵造我，全能者的气使我得生。”这里的生命之气，称为全能者的气。然而，我们不能说，这气是神的生命或神的灵；我们至多能照着圣经说，那是生命之气，是全能者的气。因此，这气与神的生命非常接近，也与神的灵非常接近。有些圣经教师误认为这生命之气是直接属于神的生命和神的灵。他们也许以为这与约翰二十章二十二节里，主耶稣吹入门徒里面的圣灵，是同样的一口气。但圣经以下各章各卷清楚启示，虽然人那时有生命之气，但他没有神的生命或神的灵。吹入人里面的只是生命之气，但我们必须清楚，这气与神的生命非常接近，也与神的灵非常接近。

人的灵的被造不象人身体的被造。人的身体是用地上的尘土造的，与神的生命或与神的灵无关；乃是用天然、物质的尘土造的。但创造人的灵的材料，生命之气，与神的生命和神的灵非常接近。这有力地指明，人的灵这器官不是为着物质的事物，也不是为着心理的事物，这器官乃是为着神圣的生命和神圣的灵。

人的生命带着人的灵，与神的生命和神的灵非常类似，因为两个生命必须非常类似，才能接枝成为一个。人的身体用尘土造成时，人里面还没有生命。当生命之气吹入那尘土的形状，人就成为活的魂。人成为有生命的，那生命来自神的生命之气。约伯记三十三章四节说，全能者的气使人得生，这与创世记二章七节类似。这给我们看见，人是神创造的，有生命和灵，与神圣的生命和神圣的灵非常接近。人这样与神类似，好使他能在神圣的生命里接枝到神里面。

二 生命之气成为人的灵

箴言二十章二十七节说，“人的灵是耶和华的灯。”一般说来，灵的希伯来文是路阿克（ruach），但这里灵的希伯来文是奈夏玛（neshamah）。奈夏玛与创世记二章七节的气所用的是同字，在箴言二十章二十七节译为灵。借此我们能看见，神在人受造时吹入人里面的生命之气，乃是人的灵。人的灵是我们里面与神的生命和神的灵非常接近的东西。这指明人的灵受造，目的是为着接受并盛装神的生命和神的灵。至终，林前六章十七节说，“与主联合的，便是与主成为一灵。”我们的灵能与主成为一灵，因为它用生命之气造的；这生命之气与神的生命和神的灵非常相近。

贰 灵的重要——与诸天和地并列

撒迦利亚十二章一节说，主铺张诸天，建立地基，造人里面之灵。没有人能否认这三项——诸天、地和人的灵——在神的创造里是重要的，为要完成他的定旨。诸天被造是为着地，地被造是为着人，人被造是为着神。撒迦利亚不是说“人”，乃是说“人……之灵”。这是因为人的灵是能接受神的器官，以享受神的生命和神的灵，并与神的灵是一。这就是为什么人的灵成为这样重要且要紧的，甚至达到与诸天和地并列的地步。人的哲学没有将人的什么与诸天和地并列，但撒迦利亚将人的灵与诸天和地并列。这表明人的灵是何等重要。

我们必须向圣徒们指出这点。我们需要给人训练课程，指出我们人的灵是用与神的生命和灵非常相近的材料造的。我们也需要指出，我们的灵重要到一个地步，与诸天和地并列。

三 灵的一部分

一 良心

我们不容易找着一节或几节圣经，直接表明良心是灵的一部分。我们必须比较罗马九章一节与八章十六节。罗马九章一节说，我们的良心在圣灵里同我们作见证，而八章十六节说，圣灵与我们的灵同证。这两节有力地证明，我们的良心是我们灵的一部分。在林前五章三

节，保罗在他的灵里审判了一个有罪的人。审判就是对罪加以定罪，那多半是良心的功用。诗篇五十一篇十节说到“我里面……正直的灵”，这是一个对的灵。知道

对错与良心有关，所以这节表明良心是在灵里。我们能用以表明良心的功用是灵的一部分其他的经文，是诗篇三十四篇十八节和申命记二章三十节。关于说到人灵各部分的经文，我们需要参读《神的经营》47至50面。

二 交通

我们人的灵另一部分或功用乃是交通。约翰四章二十四节说，“神是灵；敬拜他的，必须在灵……里敬拜。”这敬拜是一种交通，一种接触。在罗马一章九节保罗说，他在他的灵里事奉神，在七章六节说，他在灵的新样里服事。以弗所六章十八节说，时时在灵里祷告；祷告也是与神交通。在路加一章四十七节马利亚说，她的灵曾以神为乐；那的确是一种交通。罗马八章十六节和林前六章十七节表明，我们的灵与主是一灵；那个一也是一种交通。以上所有的经文都可以用来证明，在我们灵里有一个称为交通的东西。

三 直觉

直觉也是人灵的一部分。林前二章十一节说，人的灵知道人的事。它能知道魂所不能知道的事。十四、十五节说，属魂的人不能领受神的事，属灵的人却能。在我们灵里有一种不顾理由或环境的直接感觉，这就是直觉。直觉是对神直接的感觉，是一种直接来自神的认识。马可二章八节，八章十二节，和约翰十一章三十三节，也表明直觉是人灵的一部分。这些经文表明，在人的灵里，有直接分辨的感觉，以认识神和属灵的事。这直接的感觉就是直觉。

因此，我们能看见，良心的功用是分辨对错，交通的功用是接触神，直觉的功用是认识神，并认识神的旨意、神的心意。

肆 灵的功用

一 接触神

约翰四章二十四节表明，人灵的功用是接触神。

二 接受神

以西结三十六章二十六节说，神给我们新心和新灵。新心是为着爱神并寻求神，而新灵是为着接受神。心是爱和寻求的器官，灵是接受的器官。我们都有心去爱某些

事物。有人也许爱茶，但他若没有胃，就没有器官接受茶。这表明我们需要新心爱神，也需要新灵接受神。

三 盛装神

提后四章二十二节说，“愿主与你的灵同在。”我们的灵是神在我们里面住留之处，所以我们的灵是神的容器。

伍 灵死了

我们人的灵因着堕落而死了。以弗所二章说，我们死在过犯并罪之中（1、5上）。这死不是人肉身的死，或人心理的死。由于堕落，人在他的灵里死了。这就是说，他的灵失去了功用。人的灵死了，这死蔓延他的全人，叫他失去那使他能接触神的功用。

陆 得重生

一 借着灵神

约翰三章六节下半说，“从那灵生的，就是灵。”我们的重生是灵神在人的灵里完成的。

二 凭着神的生命

我们凭着神的生命，非受造、永远的生命得重生。因此，得重生就是得着神圣、永远的生命（在人天然的生命以外），作新人的新源头和新元素。约翰一章十三节下半说，我们是从神生的。得重生就是凭着父的生命，神圣的生命，从神而生。

柒 与主成为一灵

人的灵是为着一个目的造的。神造人的这个器官，为使人能与主成为一灵。林前六章十七节说，“与主联合的，便是与主成为一灵。”这也许是全本圣经中最重要的经文。罗马八章十六节说，神圣的灵与我们人的灵同证。如今这二灵乃是一。

捌 成为神的居所

以弗所二章二十二节说，我们同被建造，成为神在灵里的居所。圣灵是居住者，不是居所。我们的灵才是居所。这证明我们的灵受造，为要在我们里面盛装神。

玖 凭着灵且照着灵而行

加拉太五章十六节和二十五节下半嘱咐我们要凭着灵而行，罗马八章四节说，我们需要照着灵而行。在启示录一章十节使徒约翰说，当主日他在灵里。这指明我们需要有在灵里的生活。约翰是在灵里的人。这就是说，我们需要活在灵里。

我们中间所有的新人和年幼的人，都需要对人的灵有扎实的领会。关于人的灵这真理，是主恢复中许多教训的基本元素。圣徒们若没有被带进对人的灵充分的认识，他们在一切属灵事物的领会上，多少会有点不牢靠。

第十七课 操练我们的灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

箴言二十章二十七节，彼得前书三章四节，以弗所书三章十六节，以斯拉记一章一节、五节，罗马书十二章十一节，使徒行传十八章二十五节，以弗所书六章十八节，约翰福音四章二十四节，路加福音一章四十六至四十七节，哥林多前书十四章三十二节，二章十一节上，马可福音二章八节上，使徒行传十九章二十一节上，哥林多前书五章三至五节上，启示录一章十节。

壹 我们的灵是主的灯，鉴察我们内里的各部分—箴二十 27。

贰 我们的灵是心中隐藏的人—彼前三 4。

三 我们重生的灵是我们里面的人—弗三 16。

肆 我们的灵需要被激动—拉一 1、5，参出三五 21。

伍 我们的灵需要火热—罗十二 11，徒十八 25。

陆 我们由圣灵所内住的灵，需要成为我们祷告的机关—弗六 18。

柒 我们的灵需要成为我们敬拜的凭借—约四 24。

捌 我们的灵需要领头享受主—路一 46 47。

玖 我们的灵在属灵的职事上需要主动—林前十四 32。

拾 我们的灵知道人的事—林前二 11 上。

拾壹 我们灵里知道事情—可二 8 上。

拾贰 我们灵里定意—徒十九 21 上。

拾三 我们灵里审判人—林前五 3 5 上。

拾肆 作一个在我们灵里的人—启一 10。

拾伍 借着行以上所提的事操练我们的灵。

我们看过了关于人的灵的事，现在我们需要继续看操练我们的灵。

壹 我们的灵是主的灯，
鉴察我们内里的各部分

箴言二十章二十七节说，我们的灵是主的灯，鉴察我们内里的各部分。这表明在人里面有属神的东西，这就是人的灵作神的灯。当然，灯里有光，所以这里所含示的非常有意义。在人里面有这样一个灯，但灯需要光，而光就是神。人所有的只是虚空的灯。灯需要光，才能照耀。这表明神这光在人里面的确有个东西作他的器皿，盛装他并彰显他，正如灯容纳光并彰显光一样。

我们必须强调的第二点，乃是神这灯，就是我们的灵，鉴察我们内里的各部分。毫无疑问，这完全是内里的鉴察，不是外面的责备或教导。我们该帮助圣徒们领悟，人的灵是何等重大。我们可以用箴言二十章二十七节，给圣徒们深刻的印象，使他们能看见人的灵与神如此接近，甚至是出于神而在人里面的东西。这是有力的点。人的灵是神的器皿，盛装神并彰显神。每个灯都有这两个作用：容纳光并彰显光。然后灯就发挥功效，它发挥功效的时候，就光照、照耀并鉴察。

贰 我们的灵是心中隐藏的人

彼前三章四节启示，我们的灵是我们心中隐藏的人；这隐藏的人是温柔安静的灵。我们的灵温柔安静的时候，就是隐藏的。彼前三章四节指明，我们这人的每一部分都可视为一个人。我们物质的身体是我们外面的人，我们的魂是我们彰显、显明出来的人，我们的灵是我们隐藏的人。

照着彼前三章，我们这人在神面前最美丽的部分，最可爱的装饰，就是温柔安静的灵，这是心中隐藏的人。这点表明我们的灵是我们这人最深的部分。所以我们若要在神眼中成为可爱的，就必须从我们这人深处成为可爱的。我们不该只在外面、在物质一面可爱，我们必须在里面、在隐藏的人里可爱。这人在人看来是隐藏的，但在神看来却不是隐藏的，因为这样隐藏的人，就是温柔安静的灵，在神眼中乃是可爱的。我们必须指出，彼前三章四节一面说到隐藏的人，另一面却说这是在神面前。这就是说，温柔安静的灵在人看来是隐藏在我们心中，但在神面前并不是隐藏的。神看得见它。所以这是敬虔的人该有的真正美丽。

三 我们重生的灵是我们里面的人

我们必须帮助圣徒们领悟，我们人的灵是神的灯，适合为神所用。不仅如此，这灵在神面前是美丽、隐藏的人。并且，我们的灵得重生时，成为里面的人（弗三16）。

“里面”一辞的意义比“隐藏”一辞更强。隐藏的人是不显明的人，但里面的人却能非常主动积极。照着以弗所三章，里面的人必定非常主动，非常积极地活出主来。里面的人得加强后，基督就有路安家在我们心里。这指明里面的人不是仅仅隐藏、温柔、安静的，乃是非常活泼、主动、积极的，能供基督使用，好让他安家在我们心里。

照着圣经，我信以上三点是对我们灵之所是的基本描绘。我们的灵是主的灯，神眼中可爱、隐藏的人，以及里面的人，活泼、主动、积极地为着主，以完成他的定旨。这三点帮助我们认识我们灵的所是。

肆 我们的灵需要被激动

从这点开始，我们需要看见我们的灵该作什么。以斯拉一章一节说，主激动波斯王古列的灵（另译）。然后五节说，神激动以色列遗民的灵，上耶路撒冷去建造他的殿。我们的灵需要为着神的权益被激动（参出三五 21）。我们不该等候别人激动我们的灵；反而，我们该借着操练灵来激动我们的灵（参提后一 6~7）。一面，主是激动我们灵的那一位，但我们不该被动。我们自己必须与主合作，激动我们的灵。

伍 我们的灵需要火热

我们的灵需要火热。罗马十二章十一节嘱咐我们要灵里火热；行传十八章二十五节告诉我们，亚波罗灵里火热。

陆 我们由圣灵所内住的灵， 需要成为我们祷告的机关

祷告是操练我们灵的路，但许多基督徒没有用他们的灵祷告，他们仅仅使用他们的口，用头脑带着情感祷告。他们祷告时，没有使用他们的灵。倘若一个人请另一个人替他作事，他可能仅仅照着他的头脑和情感开口，却没有操练他的灵。今天许多基督徒正是以同样的方式向主祷告，他们没有使用他们的灵。

已往许多时候，我们祷告不操练我们的灵，但以弗所六章十八节说，我们需要时时在我们的灵里祷告。我们需要使用我们的灵作祷告的机关。我们无法操练我们的眼听声音，或使用我们的耳闻味道。我们必须使用正确的机关听声、闻味。同样，我们祷告必须操练我们的灵，作我们祷告的正确机关。我们祷告的机关不是我们的心思或情感，乃是我们的灵。我们越强调这点越好。我们中间许多圣徒和年幼的人需要学习，如何在祷告中使用他们的灵。

使用灵的一个好例子是人发脾气的时候。人发脾气喊叫时，不是在使用心思。那一刻，他是在他的真人里，就是在他的灵里。我们若不是从我们的灵里喊叫，我们的喊叫就是虚假的表演。真正的喊叫的确来自我们的灵。当然，这是消极的例子，因为人发脾气

气时，他的灵是残暴、粗鲁地出来。但原则上，我们必须学习在祷告中同样地使用我们的灵。每当我们开口的时候，我们就该操练用我们的灵说话。每当我们祷告的时候，我们就应当在我们的灵里祷告，使用我们的灵向主说话。我们由圣灵内住的灵，需要成为我们祷告的机关。

柒 我们的灵需要成为我们敬拜的凭借

照着约翰四章二十四节，我们的灵需要成为我们敬拜的凭借。我们需要在我们的灵里并用我们的灵敬拜是灵的神。许多圣徒到聚会中来，只是来聚会，不是来敬拜。我们也许经过聚会的形式，却没有给主他所渴望的真实敬拜。敬拜就是运用我们的灵。我们一开始运用我们的灵，敬拜就开始了。我们也许以为我们提诗歌或祷告的时候，敬拜才开始；但实际上，我们的灵兴起并运用的时候，我们的敬拜就开始了。

换句话说，在聚会中我们也许唱许多诗歌，却没有敬拜；我们也许读许多圣经节，却没有敬拜；甚至我们也许祷告，却没有敬拜。许多所谓的基督教崇拜有唱诗、读经、讲道、祝福，却都没有运用灵。在那里没有敬拜，因为没有人运用他的灵。

我们的聚会需要满了灵的运用。我们来在一起聚会，在唱诗、祷告、读经、作任何事以前，我们众人都该运用我们的灵。在我们所有的聚会中，都该有这样敬拜的灵。许多时候，长老们运用他们的灵开始聚会，然后他们挑旺别人的灵。这不是最好的情况。所有的圣徒都必须起来运用他们的灵。我们必须帮助圣徒们领悟，我们需要使用我们的灵敬拜。我们的灵需要脱离仅仅倚靠形式的唱诗、读经或祷告，直接敬拜神。

捌 我们的灵需要领头享受主

我们的灵需要领头享受主。这在路加一章四十六至四十七节完全表明出来。在这些经文里，马利亚说，“我魂尊主为大，我灵曾以神我的救主为乐。”毫无疑问，这两节在描述对主的享受，而在对主的享受中，我们的灵必须领头。首先，马利亚的灵以神为乐；然后，她的魂尊主为大。她对神的赞美发自她的灵，并经由她的魂表达出来。但今天我们多半先使用我们的魂。我们必须学习直接使用我们的灵，并让魂作灵的跟随者。我们的灵在享受主上必须积极领头。我们的灵该征服我们的魂，使魂作灵的跟随者。

玖 我们的灵在属灵的职事上需要主动

林前十四章三十二节说，“申言者的灵，是服从申言者的。”在我们属灵的职事上，我们的灵必须主动。我们的灵若等候，意思就是我们的灵是静止的。在一切场合中，我们的灵该主动供应一些东西。

拾 我们的灵知道人的事

要知道人的事，我们无法倚靠我们的心思。要认识人，就需要我们的灵。林前二章十一节上半说，惟有人灵的灵，能知道人的事。我们若不知道如何操练我们的灵，我们就无法认识人。要认识人，我们必须操练我们的灵。人也许到我们这里，并对我们说一些事，但我们若仅仅照着他的话，用我们的心思领会他，我们就会受骗。我们必须操练我们的灵，认识他的灵，和他话语背后的心意。

拾壹 我们灵里知道事情

我们也需要在我们灵里知道事情（可二8上）。照着我们的眼见和领会观察事情，不是真正的知道。正确的知道是借着操练我们的灵，而看透事情，透彻地知道事情。

拾贰 我们灵里定意

保罗灵里定意（徒十九21上）。我们也许以为，定意或决定总是使用我们的意志。但我们必须在我们灵里定意并决定，那么我们才是属灵的人。

拾三 我们灵里审判人

林前五章告诉我们，保罗在他的灵里审判了哥林多召会一个有罪的人（35上）。我们不该照着我们的感觉或领会，肤浅地审判任何人；我们必须在我们灵里审判人。

拾肆 作一个在我们灵里的人

我们需要作一个在我们灵里的人。约翰说，当主日他在灵里（启一10）。要成为一个在我们灵里的人，需要许多的操练。

拾伍 借着行以上所提的事操练我们的灵

要操练我们的灵，我们必须行以上所提的一切事。

第十八课 为着敬虔操练我们的灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

读经：

提摩太前书一章三至四节，三章十五至十六节，四章七至八节，六章十一节，提摩太后书三章十二节、五节，四章二十二节，二章二十二节。

壹 神的经纶—提前一 3 4。

贰 敬虔的奥秘—提前三 15 16：

一 神显现于肉体。

二 活神的召会。

三 操练自己以至于敬虔—提前四 7 8：

一 操练身体益处还少。

二 惟独敬虔，凡事都有益处：

1 今生的应许。

2 来生的应许。

肆 追求敬虔，成为属神的人—提前六 11。

伍 在基督里过敬虔生活—提后三 12。

陆 有敬虔的能力—提后三 5。

柒 主与我们的灵同在—提后四 22：

一 借着操练我们的灵接触主。

二 因此接受恩典。

捌 呼求主—提后二 22：

一 出于清洁的心。

二 同呼求主的人。

在本课里，我们要看为着敬虔操练我们的灵。以上读经一栏里的经节，都是引自提摩太前后书。严格地说，“操练”一辞，在为着敬虔操练我们的灵这意义上，在新约里只用于提摩太前书。提前四章七至八节说，“只是要弃绝那世俗的言语，和老妇的虚构无稽之事，并要操练自己以至于敬虔。因为操练身体益处还少；惟独敬虔，凡事都有益处，有今生和来生的应许。”操练以至于敬虔，对今生和来生的一切事都有益处。

在新约里有好些表面上的矛盾。当然，这些在事实上并不矛盾。一面，新约启示我们不该有我们自己的工作。我们不该在自己里面行事，以有分于神的祝福，或为着神的目的成就什么。但另一面，新约使用“操练”这样一个很重的辞。在歌罗西书保罗说，他劳苦、努力、争战并竭力奋斗（一 29，二 1）。这些是更重的辞，表明非常难作的事。我们都需要看见这两面。我们不作什么，意思是我们不该凭我们的肉体、凭我们自己或凭我们天然的生命作什么。但在积极一面，我们必须在我们的灵里劳苦、努力并奋斗。事实上，操练我们的灵，包含且含示这一切的辞：劳苦、努力、奋斗、摔跤并争战。

今天我们积极地在我们灵里所作的，都是一种操练。“操练”一辞的希腊文是英文“体操”（gymnastics）的基础。一个人要从事体操运动，就必须使用他所有的精力，操练他肉身的全人。我们操练我们的灵，也必须如此。我们周围的整个环境并不帮助我们操练，反而有使我们向下的倾向。整个情况并不帮助我们继续劳苦，反而帮助我们懒惰，帮助我们退后。这是一道走下坡的流，帮助我们往下；事实上，这道流带着你往下去。但你若要逆流而上，就必须操练，必须奋斗。

在本课里，我们从提摩太前后书提炼出生命的精粹。其实这两卷书是论到敬虔，作为那为着神圣经纶之神圣分赐的结果。在本课里，我尽可能找出所有必需的经文，给我们看见敬虔的生活。

壹 神的经纶

提前一章三至四节说，“我往马其顿去的时候，曾劝你仍住在以弗所，好嘱咐那几个人，不可教导与神的经纶不同的事，也不可注意虚构无稽之事，和无穷的家谱；这等事只引起辩论，对于神在信仰里的经纶并无助益。”这两节指明提摩太前书是论到神的经纶。在保罗的时代，有些人在教导与神的经纶不同的事。保罗告诉我们，我们必须将这一切不同的教训放在一边，并回到神的经纶。神的经纶就是他的家庭行政，他的计划，要将他自己分赐到我们里面。他的分赐产生敬虔的生活。事实上，敬虔乃是神圣分赐的结果。这样来自神的分赐的敬虔生活，在于操练我们的灵；全本提摩太前

书都给我们看见这点。敬虔的生活来自神的分赐，但神不是将自己分赐到无生命的器皿里。

在英国，一般人称药房为配药所（dispensary）。在配药所里，药师把药分配到无生命的瓶子里，因为瓶子是无生命的，所以不需要瓶子的合作。然而，神正将自己分赐到我们这些活的器皿里，我们已经有自己的口味、拣选、偏好、感觉、思想、头脑、意志等；我们若不刚强地操练我们的灵，与主合作，神就无法将自己分赐到我们里面。我们的灵不仅是接受的器官，保留的器官，也是为着神分赐的入口。我们的灵大大敞开的时候，我们的全人就敞开。然后神就有路将自己分赐到我们里面。神的分赐在于我们的配合，我们的配合就是操练我们的灵。

这就是我们必须祷告的原因。正如走路操练我们的脚和腿，照样，惟有祷告操练我们的灵。我们祷告的时候，不该这么关切物质的事物，或以我们个人的事务为目标。我们应当在灵里祷告，好摸着神，接触神，并敬拜神。这种祷告操练我们的灵，敞开我们的灵，并使我们得在灵里遇见神；然后神圣的分赐立刻流进我们的灵里。今天我们基督徒的生活是敬虔的生活，来自于神将自己分赐到我们里面。这在于我们的灵得着完全的操练。

贰 敬虔的奥秘

一 神显现于肉体

敬虔的奥秘就是神显现于肉体（提前三 15~16）。今天我们就是神能在其中显现的肉体。神要显现于肉体，但你必须领悟，神绝不能借着肉体显现。肉体只是瓦器，不是完成神显现的关键。神显现于我们身上的关键，乃是我们的灵。

二 活神的召会

活神的召会是敬虔终极的奥秘，因为正当的召会生活是神在肉体的团体显现。要将所有的圣徒带进对灵的正确操练，我们必须指出这一切基本的点。我们必须发挥这些点，使圣徒们对这些点印象深刻。

三 操练自己以至于敬虔

提摩太前书嘱咐我们，要操练自己以至于敬虔（提前四 7~8）。敬虔是基督徒的生活，是一种彰显神的敬虔生活，乃是神分赐的结果，这是奥秘。这敬虔的生活需要我们的操练。

一 操练身体益处还少

保罗说，操练身体益处还少。操练身体，对有些事有益，也只对我们这人的一小部分有益。不仅如此，这含示操练身体只有暂时、片时的益处。“身体”一辞指明，操练以至于敬虔，必是操练我们的灵。保罗指出，他所指的操练不是操练身体。当然，他不会劝我们操练我们的魂。他所指的操练，必是操练我们的灵。甚至他说，你需要操练自己。“自己”不是身体或魂里的己；它必是我们灵里的所是。

二 惟独敬虔，凡事都有益处

保罗说，“惟独敬虔，凡事都有益处。”（8）这里的敬虔实际上就是操练我们的灵。这不是表面的启示，乃是含示的启示。保罗说，操练身体益处还少，惟独敬虔，凡事都有益处。这敬虔必是操练我们的灵，这与操练身体相对，乃是凡事都有益处。“凡事”不仅是我们人一部分的事，乃是我们全人各部分的事——肉身的、心理的和属灵的，暂时的和永远的。

1 今生的应许

在今世今生的应许，如在马太六章三十三节，约翰十六章三十三节，腓立比四章六至七节，彼前五章八至十节等处者。这里今生的意思不是我们肉身的生命，因为这里的字是“奏厄”（zoe），指神那神圣、非受造的生命。我们在今世有奏厄。操练我们的灵，实行敬虔，凡事都有益处，还带着我们已经接受并正在享受的现今神圣生命的应许。

2 来生的应许

在来世及永世来生的应许，如在彼后一章十至十一节，提后二章十二节，启示录二章七节、十七节，二十一章六至七节等处者。敬虔对今生也对来生（这指我们属灵的生命，不是指我们肉身或属魂的生命）的凡事都有益处。

肆 追求敬虔，成为属神的人

保罗告诉提摩太：“但你这属神的人啊，要逃避这些事，竭力追求公义、敬虔、信、爱、忍耐、温柔。”（提前六 11）在提摩太所要追求的这许多项目中，中心项目是敬

虔。我们需要追求敬虔，成为属神的人。事实上，敬虔就是“象神”。要敬虔就是要象神，彰显神。换句话说，敬虔就是活出神。活出神的人就是属神的人。因为他活出神，他就象神。他带有神的样式，所以他是属神的人。属神的人必须追求、寻求象神。

伍 在基督里过敬虔生活

提后三章十二节说到“立志在基督耶稣里过敬虔生活”的人。过敬虔生活，意思是我们的生活必须是敬虔的生活。敬虔必须是我们的生活，这又在于操练我们的灵。

陆 有敬虔的能力

提后三章五节说到敬虔的能力。保罗说，在召会堕落时，有些人只有敬虔的外形，却没有能力。能力必须是借着操练我们的灵。有些宗教人士，也许在敬虔的外形上有关于如何穿着的规条，但他们没有内里的能力。我们必须在我们的日常生活中，在凡事上操练我们的灵，使我们有敬虔的能力。我们操练我们的灵，我们所作的就不仅是外面的表演或形式，乃是展现有内里能力的真实敬虔。这能力来自我们灵的内里操练，乃是一种实际并实行的效能，带着活的影响力以彰显神。

柒 主与我们的灵同在

在提摩太后书末了，保罗说，“愿主与你的灵同在。”（四 22）这卷书的结语强调主与我们的灵同在。

一 借着操练我们的灵接触主

主与我们的灵同在，但我们必须借着操练我们的灵来回应、合作。空气与我们同在，但我们必须吸入空气以享受它。空气能不断给我们享受，因为我们有呼吸器官，能得着空气的好处。同样，主，那灵与我们同在，但我们需要操练我们的灵，我们的呼吸器官，吸入主作我们属灵的空气（约二十 22）。我们的灵若不受操练，我们就无法接受他的祝福。主与我们的灵同在，的确含示我们灵的操练。

二 因此接受恩典

在提后四章二十二节有两句话。首先，保罗说，“愿主与你的灵同在。”然后他说，“愿恩典与你同在。”我们若操练我们的灵接触主，将他吸进来，我们就接受恩典，

以站住抵挡召会败落中走下坡的流，并完成神的经纶。恩典是我们所接受、享受并经历的主。提后四章二十二节是主观的事，不是客观的祝福。主与我们的灵同在，乃是给我们借着操练我们的灵而经历的。

捌 呼求主

在提后二章二十二节，保罗嘱咐提摩太要逃避青年人的私欲，同那清心呼求主的人，竭力追求公义、信、爱、和平。这指明追求主的人，必是呼求主的人。

一 出于清洁的心

我们用我们的灵呼求主的名，但这必须出于清洁的心。我们的心必须清洁。清洁的心乃是心带着清洁的动机、清洁的心意、清洁的目的、清洁的意志、清洁的定规、清洁的知觉、清洁的感觉和清洁的思想。这些若不清洁，我们的心就不清洁；因此，我们就无法清心呼求主。清心就是单单寻求神的心。清心的惟一目标乃是神自己（太五 8）。我们若追求神以外的任何东西，我们的动机就不清洁，因此我们的心就不清洁。我们必须出于清洁的心，用受过操练的灵呼求主。我们的心必须被炼净，而心包括这一切事：动机、心意、目的、意志、定规、知觉、感觉和思想。心必须在其一切构成成分上清洁，然后我们才能清洁地呼求主。

二 同呼求主的人

提后二章二十二节含示，我们需要同呼求主的人呼求主。有时候我们只是自己呼求主，这操练我们的灵，并使我们更多得着主，但不如我们同别人呼求时得着的那样多。团体的呼求主大有帮助。要操练我们的灵，我们必须恢复呼求主名的实行。我们需要操练我们的灵，使我们更多得着主；这样，我们就能过敬虔的生活以彰显神

第十九课 正确的灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



读经：

诗篇五十一篇十节下、十二节下、十七节上，以赛亚书五十七章十五节，六十六章二节，彼得前书三章四节，加拉太书六章一节，哥林多前书四章二十一节，马太福音五章三节，路加福音九章五十五节。

壹 正直的灵—诗五一 10 下。

贰 乐意的灵—诗五一 12 下。

三 忧伤的灵—诗五一 17 上。

肆 痛悔谦卑的灵—赛五七 15，六六 2。

伍 温柔安静的灵—彼前三 4，加六 1，林前四 21。

陆 灵里贫穷—太五 3。

柒 知道我们的灵如何—路九 55。

在前一课，我们看见我们需要为着敬虔操练我们的灵。现在我们要看我们需要有正确的灵。

壹 正直的灵

首先，我们需要有正直的灵（诗五一 10 下）。这不是指我们的灵是对的，与错的相对。正直的灵意思是它能恒常站住。有些译本说，这是坚固、坚定或稳固的灵。正直的灵就是灵不摇动、不摇摆，恒常站住，如同稳固、牢靠之物。

诗篇五十一篇是大卫悔改的诗篇，他为着他的灵不正直而悔改。换句话说，他的灵没有恒常正直的站住。他的灵不牢靠、不稳固，所以他会受引诱、受试诱并且堕落。在他的悔改里，他祷告主让他有正直的灵，坚定、稳固、牢靠的灵。在他为着复兴的祷告里，他求主在他里面更新这样的灵。我们一直需要正直的灵，总是坚固、稳固、坚定、不摇动且不摇摆的，使我们绝不会受试探、受试诱或受误引。

贰 乐意的灵

在诗篇五十一篇，大卫的悔改和认罪里，他也祷告神赐他乐意的灵（12下）。大卫将乐意的灵联于救恩之乐。他求主使他仍得救恩之乐，赐他乐意的灵扶持他。乐意的灵在于救恩之乐；我们有救恩之乐，自然而然会有乐意的灵随主往前。主所要的，主所愿的，主所要求于我们的，我们要有乐意的灵答应、服从。这乐意的灵总是来自我们欢乐、喜乐的灵。我们需要救恩之乐。

毫无疑问，在大卫堕落时，他失去救恩之乐。如今他悔改，所以他求神使他仍得救恩之乐。那就是说，神要带他回到对救恩的享受。然后从这享受和这喜乐，他就能有乐意的灵。乐意的灵是他在主里欢喜快乐的结果。罗马十四章十七节说，“神的国……乃在于

公义、和平、并圣灵中的喜乐。”我们在神的灵里有喜乐，我们的灵就会是乐意的。我们会有乐意的灵与主交通，敬拜他，并祷告。凡能讨主喜悦的，我们就会乐意作。这就是说，我们有乐意的灵。

三 忧伤的灵

在诗篇五十一篇十七节上半大卫说，神所要的祭，就是忧伤的灵。换句话说，在神眼中，忧伤的灵比祭物更宝贵。在十七节下半大卫说，忧伤痛悔的心，神必不轻看。忧伤的灵就是悔改的灵，为着任何罪恶都觉得非常忧伤的灵。换句话说，忧伤的灵是真正悔改的灵。

忧伤的灵，也可译为破碎的灵。破碎的意思就是不完整。这里的意思不是破成碎块，乃是说，你不认为自己是那样完全或完整的。你若认为你是完全、完整的，你就不会悔改，或承认你的软弱和你的失败。你的灵在悔改时，就是破碎的、痛悔的、觉得忧伤的。许多人犯罪以后，不会有破碎的灵，反而会有顽梗、完整的灵。因为他们觉得自己是完全、完整的，他们就不愿悔改，他们不愿认罪。我们不该这样，我们该一直有忧伤、破碎的灵。

即使我们不觉得自己犯了罪，我们仍需要忧伤的灵。即使我们没有犯大罪，我们仍会有小错。在我们的话语、我们的态度、我们的思想、我们的感觉和我们与别人的谈话上，许多时候我们是错误的，甚至不知不觉就错了。所以我们一直需要保守一个忧伤、破碎的灵。不要认为自己是完全、完整且完美的；没有人是完全的，所以我们需要忧伤、破碎的灵，悔改并认罪。

肆 痛悔谦卑的灵

痛悔谦卑的灵与忧伤的灵非常相近，以赛亚五十七章十五节和六十六章二节都指明同样的事，这二处指明甚至天也不是神乐于居住之地。神渴望与那有痛悔谦卑之灵的人同住。这不是小事。我们若灵里痛悔谦卑，我们就灵里忧伤，并且能享受神的同在。神就与我们同在，甚至与我们同住。我们的灵若骄傲，我们若保守自己完整、完美且完全，不愿悔改并认罪，我们就会失去主的同在。在某种意义上，照着我们的经历，主的同在会离开我们。所以我们需要谦卑忧伤的痛悔之灵，就是悔改的灵，承认我们的罪恶。我们若在这样的灵里，主必与我们同在，并与我们同住。以赛亚五十七章十五节和六十六章二节是我们要向圣徒指出的美妙经文。

伍 温柔安静的灵

我们也需要温柔安静的灵。彼前三章四节说，我们心中隐藏的人是温柔安静的灵。加拉太六章一节说，我们需要用温柔的灵挽回堕落的弟兄。在林前四章二十一节保罗问哥林多人，他们要他带着刑杖或在温柔的灵里，到他们那里去。

新约中多次提起温柔的美德。在马太五章五节主说，“温柔的人有福了，因为他们必承受地土。”基于这节，我们可以查考新约里温柔的真正意义。世界的路是抗争、奋斗并击败别人，以得着一些产业，一些基业。但圣经说，你若要承受什么，就必须温柔。温柔的意思是不抵抗世人的反对，甘心忍受。无论情况如何，我们都该温柔，不与别人相争。温柔的意思是不为自己争。我们需要温柔安静的灵。你若争什么，就无法安静；你能安静惟一的路，就是不为自己争，或为自己寻求什么。

陆 灵里贫穷

在马太五章三节主说，“灵里贫穷的人有福了，因为诸天的国是他们的。”我们可以说，我们需要有丰富的灵；但我们不该说，我们需要有贫穷的灵。这是错误的。一个人若有贫穷的灵，他的灵就不是对的灵，正确的灵。马太五章三节这里，灵里贫穷，意思就是没有什么预先霸占我们。犹太人中间所有的法利赛人、经学家、祭司和长老，都不是灵里贫穷的，他们被预先霸占了。那就是为什么主耶稣说，第一福是灵里贫穷。法利赛人无法有分于国度，因为他们灵里不贫穷。我们一直需要灵里贫穷，不让我们的灵被主自己以外的事物预先霸占、充满。我们必须倒空我们的灵，倒出一切预先霸占我们的东西，使我们在灵里贫穷。

柒 知道我们的灵如何

路加九章告诉我们，撒玛利亚的一个村庄不接待主和他的门徒。所以雅各和约翰说，“主啊，你要我们吩咐火从天上降下来，烧灭他们么？”（54）主转身责备他们，说，“你们的灵如何，你们并不知道。”（55）我们总得学习知道，我们有怎样的灵。换句话说，我们对神对人总需要有正确的灵。我们的灵若不正确，我们对神就了了。我们需要知道，我们的灵是在怎样的光景里。圣经告诉我们要省察我们的行为（该一7），我们也必须省察我们的灵。我们不仅该省察我们外面的行为、举止和态度，也该省察我们里面的灵。我们需要正确的灵。

第二十课 辨别灵与魂

[上一篇](#) [回目錄](#)



读经：

希伯来书四章十二节，马太福音十六章二十四节、二十六节，路加福音九章二十五节，罗马书八章六节下、四节，哥林多前书六章十七节。

壹 灵隐藏在魂里，正如骨髓隐藏在骨节里——来四 12。

贰 魂需要被破碎，使灵与魂分开，正如骨节需要被破碎，使骨髓与骨节分开。

三 魂的组成——心思、情感和意志——需要被否认。

肆 否认心思、情感和意志，就是否认己——太十六 24、26，路九 25。

伍 神活而有功效的话，暴露并辨明心思的思念、意志的主意和情感的愿望——来四 12。

陆 魂被破碎——心思、情感和意志被否认——以后，所剩下的就是灵。

柒 心思置于灵——罗八 6 下。

捌 照着灵而行——罗八 4。

玖 在灵里与主是——林前六 17。

在本课里，我们需要向圣徒们指出，如何辨别灵与魂。

壹 灵隐藏在魂里，
正如骨髓隐藏在骨节里

希伯来四章十二节表明灵隐藏在魂里，正如骨髓隐藏在骨节里。我们的灵象骨髓，我们的魂象骨节。换句话说，我们的灵完全被包裹、封闭在我们的魂里。魂是隐藏我们灵的封套。所以要辨别我们的灵与魂，就必须知道我们的灵在哪里。它在我们的魂里。

这里我们也能看见我们灵的光景。我们的灵被魂包围、封住。要辨别我们的灵与魂，我们就需要看见我们灵的位置和光景。

贰 魂需要被破碎，使灵与魂分开，
正如骨节需要被破碎，使骨髓与骨节分开

骨节若不被破碎，却是完整的，骨髓就绝不能与骨节分开。要分开骨髓与骨节，我们就必须破碎骨节。这表明我们的魂若不被破碎，我们的灵绝不能与我们的魂分开。内容要与其封套、包装分开，封套就必须被破碎。这是基本的。我们的魂必须被破碎。我们若让我们的魂保持完整，我们的灵就不可能与魂分开。辨别灵的意思，不仅是领悟灵与魂的不同，也是分开灵与魂。因此，魂需要被破碎。

三 魂的组成—心思、情感
和意志—需要被否认

魂由心思、情感和意志所组成。魂的这一切组成分子，都需要被否认。我们不该给我们的心思、情感或意志任何地位。它们在我们的属灵生活中，都必须被否认。

肆 否认心思、情感和意志，
就是否认己

否认我们的心思、情感和意志，就是否认我们的己。在马太十六章二十四节，主耶稣告诉我们，我们若要跟从他，就需要否认己。马太十六章二十六节与路加九章二十五节相比，表明我们的魂，我们的魂生命，就是我们的己。魂就是己。因此，否认我们魂的内容—心思、情感和意志—就是否认己。在此我们必须看见，否认就是破碎。否认我们魂的心思、情感和意志，就是让魂被破碎。魂真正被破碎，就是己被否认。

伍 神活而有功效的话，暴露并辨明心思的
思念、意志的主意和情感的愿望

借着希伯来四章十二节的上下文，我们能看见神活而有功效的话，暴露并辨明我们心思的思念、我们意志的主意和我们情感的愿望。因为神的话暴露我们内里的光景，所以这话能辨明我们整个内里的光景。这是因为神的话是活而有功效的。活的，指神话语的性质；有功效的，指话语的功用。话本身是活的，这话有功效，也尽功用。

所有的圣徒，包括年长的人，需要领会为什么保罗提起神的话为着分开我们的灵与魂。这是因为每次神向我们说话，他的话总是暴露并辨明我们内里的光景。希伯来四章十二节所说的，是基于一个事实，就是神向以色列人说话，嘱咐他们直接进入美地。神对他们所说的，暴露他们内里的光景，并使他们清楚他们内里的光景。

以色列人完全在他们的魂里。他们在考虑迦南人何等高，何等强壮，而他们何等软弱。迦南人是伟人，数目庞大，以色列人数目很少。他们在考虑这一切事，并惧怕迦南人。这考虑，这思想，完全是在他们的魂里。然后神的话暴露并辨明这事，给他们看见他们是在自己的魂里，他们没有象约书亚和迦勒一样操练他们的灵。约书亚和迦勒没有留在他们的魂里。圣经说，他们另有一个灵（民十四 24，原文，30）。他们在操练他们的灵，所以有信心。

保罗将徘徊不前的希伯来信徒比作古时的以色列人。按保罗的记载，希伯来信徒在徘徊不前，他们不清楚要留在犹太教里或继续往前。他们是在他们的魂里，而不在他们的灵里。所以保罗向他们说神的话，暴露他们内里的光景，并帮助他们辨明他们是在魂里，不是在灵里。

借此我们能看见，每次我们以活的方式读圣经里的话，这话总是对我们有所要求或命令。这命令的话，或要求的话，总是暴露并辨明我们内里的光景，使我们知道自己在魂里或在灵里。要辨别我们的灵，我们需要接受活的话。我们越祷读主话，话对我们就越成为活的。这活的话给我们看见我们在哪里，在灵里或在魂里；借此我们的魂就被暴露，我们的灵就从魂得辨别。神的话总是给我们看见我们内里的地位，和内里的光景。我们若要辨别灵与魂，就不能离开神活而有功效的话。

陆 魂被破碎—心思、情感和意志
被否认—以后，所剩下的就是灵

魂被破碎—心思、情感和意志被否认—以后，所剩下的就是灵。首先，我们必须看见，魂被破碎，等于心思、情感和意志被否认。这样破碎，或这样否认以后，当然我们还有东西留下。倘若不信的人否认心思、情感和意志，就一无所剩了。但我们越否认心思、情感和意志，我们的灵就越兴起并站立。有些圣徒也许会问他们如何能认识灵。我们需要告诉他们，要借着否认他们的心思、情感和意志，让他们的魂被破碎到极点，然后所剩下的就是灵。这是辨别灵的路。灵是在破碎并否认魂以后所剩下的。

柒 心思置于灵

在罗马八章六节下半，保罗嘱咐我们，要将我们的心思置于灵。你必须先使魂破碎，你必须否认心思、情感和意志，然后你才能将心思置于灵。不然，任何人都不可能将心思置于灵。魂必须被破碎，己—包括心思、情感和意志—必须被否认。然后就有东西剩下，我们就有清楚的立场，将我们的心思置于所剩下的。那就是灵。

捌 照着灵而行

在罗马八章四节，保罗嘱咐我们，要照着灵而行。我们若不使我们的魂破碎，不否认我们的心思、情感和意志，我们若不将我们的心思置于所剩下的灵，我们就不能照着灵而行。我们若照着我们的心思、情感和意志而行，这意思就是我们照着我们的魂、照着我们的己而行，不照着灵而行。我们照着灵而行，必是在魂被破碎以后，在心思、情感和意志被否认以后，并在心思置于灵以后。

玖 在灵里与主是一

这时，我们就很容易在灵里随主往前。这里我们需要使用林前六章十七节：“与主联合的，便是与主成为一灵。”我们若不知道如何辨别灵与魂，这就是说，我们不让魂被破碎，己被否认。乃是到我们的魂被破碎，己被否认了，我们才有清楚的立场，将我们的心思置于灵。然后我们才能照着灵而行，我们能在这样的灵里，就是完全从魂得辨别的灵里，与主是一。然后灵就不隐藏在魂里，乃从魂（破碎的魂）得辨别。