

## 目錄

# 关于长老职分的基本原则

第一章 神在他子民中间行政的原则

第二章 长老的选立、设置和性能

第三章 在使徒、长老、和众召会的交通中, 尊崇基督的元首权柄

第四章 长老的资格 (一)

第五章 长老的资格 (二)

第六章 长老的资格 (三)

第七章 提多书中所启示长老职分的各面

第八章 长老的教导

第九章 彼得对长老的劝勉

第十章 长老需要对主的恢复有新鲜的异象

第十一章 需要在生命和真理上认识主的恢复 (一)

第十二章 需要在生命和真理上认识主的恢复 (二)

第十三章 需要在生命和真理上认识主的恢复 (三)

第十四章 需要在生命和真理上认识主的恢复 (四)

第十五章 需要认识己, 以及老旧、天然的所是 (一)

第十六章 需要认识己, 以及老旧、天然的所是 (二)

第十七章 关于职事与众召会正确的观点, 以及当前的需要

## 第一章 神在他子民中间行政的原则

[回目錄](#) [下一篇](#) 

创世记二十章七节，出埃及记三章十六节，七章一节，以弗所书二章二十节，三章五节，撒母耳记上八章四至九节，十九至二十节，马太福音十章二节，马可福音六章七节，路加福音十章一节，使徒行传十三章二节。

祷告：主，为着你的怜悯和主宰，我们敬拜你。求你眷临我们。你的同在是我们的一切所需。主，我们将自己奉献给你。我们祷告，求你向我们说话，摸着我们的心，向我们揭示你心上的一切。主，我们需要你得胜之血的遮盖。我们将自己隐藏在你里面。在这争战的日子里，我们不是为自己的任何事争战，乃是为你的国度争战。因此，我们求你遮盖我们的缺欠和软弱。我们仰望你活的话语。

使徒、申言者、和长老是神行政的主要构成分子

我们要先来看神的行政。我们的神是一位有定旨的神，他愿意有所成就。神的定旨要得成就，他就需要有行政，有管理。尽管旧约和新约之间表面上有不同，但关于神行政的神圣观念，圣经从始至终是一贯的。基督徒一般会说，神在旧约里的行政先是祭司，再是君王，末了是申言者。然而神在旧约里的行政，就像在新约里一样，牵涉到使徒、申言者和长老。就人这一面而言，这三班人是神行政的主要构成分子。

『使徒』这辞的原文是指带着使命受差遣的人，并且含示差遣者有权柄。因此，圣经中的使徒是受神这位有权柄者差遣的人。虽然在旧约没有出现『使徒』这辞，但是有这样的人；摩西就是受神差遣去对付法老。出埃及七章一节上半说，『耶和华对摩西说，你看，我使你在法老面前作神。』这显示摩西受差遣，是在法老面前作权柄。

在创世记二十章七节，神对亚比米勒说到亚伯拉罕的妻子：『你把这人的妻子归还他；因为他是申言者，他要为你祷告，使你存活。』这是圣经首次使用『申言者』一辞。因此，根据圣经，第一个申言者是亚伯拉罕。人多半以为申言者是豫告或豫言将来的事。然而，这并非圣经中『申言者』这辞的主要含意。在出埃及三至四章，神呼召摩西，差他去对付法老并带以色列人出埃及。然而，摩西有些退缩，说自己不是能言的人；这迫使神用亚伦来为摩西说话。（四 10，16。）在七章一节下半，耶和华对摩西说，『你的哥哥亚伦要作你的申言者。』亚伦是摩西的发言人；因此，圣经中『申言者』这辞的主要含意不是说豫言的人，乃是发言人。申言者是神的发言人，为神说话的人。然而，亚伦作申言者，不是为神说话，乃是为摩西说话。

我们可以由摩西和亚伦看出使徒与申言者之间的差别。根据希伯来三章一至二节，摩西豫表基督这位受神差遣的使徒。因此，摩西是头一位使徒，是受神差遣者。亚伦作使徒的发言人，乃是申言者。事实上，摩西和亚伦应当视为一。亚伦没有离开摩西，他其实是摩西的一部分，因为摩西和亚伦总是一起去见法老，并向以色列人说话。使徒与申言者的一，延续到新约里。以弗所二章二十节说，召会『被建造在使徒和申言者的根基上』。三章五节说，神新约的经纶『如今在灵里启示他的圣使徒和申言者』。因此，在旧约和新约这两约里，神圣的观念都是，使徒与申言者是一。然而，使徒和申言者代表两种不同的功用。使徒主要是代表神的权柄或行政，申言者主要是代表神的说话。使徒也说话，但『使徒』这辞主要是指行政的一面，而『申言者』是指说话的一面。

『长老』这辞字面的意思是『较年长的人』。在家里，父亲多半是最年长的人；因此，父亲是一家的长老。根据圣经，神的子民是由许多家所组成的群体，在这许多家当中，有一些较为年长的人，称为长老，他们是领头的。在出埃及三章十六节，神对摩西说，『你去招聚以色列的长老，对他们说，耶和華你们祖宗的神，就是亚伯拉罕、以撒、雅各的神，向我显现。』因此，神子民中有长老，这个观念并非新约所独有。在这事上，新约其实是接续旧约。甚至在摩西蒙召、受差遣成为首位使徒之前，长老就已经存在。从出埃及记起，我们看见神对待他的子民是借着长老。在豫备过逾越节的事上，神是藉摩西先去找以色列人的长老。（十二 21。）因此，长老板为关键，因为他们是神子民中领头的，并且代表神的子民。直接参与神行政的只有三类人—使徒、申言者和长老。

### 属人王权的难处

关于属人的王权，我们需要改观念。撒母耳八章四至九节说，『以色列的长老都聚集，来到拉玛见撒母耳，对他说，看哪，你已经年老，你儿子不行你的道路。现在求你为我们立一位王治理我们，像列国一样。他们说，求你给我们一位王治理我们；撒母耳不喜悦这事，就祷告耶和華。耶和華对撒母耳说，百姓向你的一切话，你只管听从；因为他们不是厌弃你，乃是厌弃我，不要我作他们的王。自从我把他们从埃及领上来的日子到如今，他们常常离弃我，事奉别神；他们素来所行的这一切，现在也照样向你行。故此你要听从他们的话，只是当郑重的警戒他们，告诉他们将来管辖他们的王会怎样行。』

十九至二十节说，『但百姓不肯听撒母耳的话，说，不然，总要有一位王治理我们，使我们像列国一样，有王治理我们，率领我们出征，为我们争战。』在神的子民中间，要有一位王『治理我们，率领我们出征，为我们争战』的想法，已经存在了许多世纪。

神不要他子民中间有属人的王，因为王一旦进来，神的元首权柄就会被篡夺。神只要使徒、申言者和长老，在他的子民中间作受差遣者、发言人和领头人，因为这些人不会篡夺他的元首权柄。然而，神的子民依其堕落的性情，渴望像列国一样立王。甚至今天我们也喜欢有王，因为有王很方便。我们若有王，就不需要作任何事，因为王会为我们作一切。就一面说，没有人喜欢有王，因为我们不喜欢被人管理；然而就另一面说，我们都喜欢有王为我们作事。最近，一位国外来的领头弟兄问我，他应该留在美国参加训练，还是回本地去照料即将举办的特会。他这样问我，就是立我作他的王。他要我作决定，他就不必操心，可以安息。我拒绝当这种王。我为这位弟兄祷告并告诉他：『你必须到主面前去祷告，直到你清楚该如何行。』

乃是人的懒惰或怠惰，使人情愿立王。以色列人的长老不愿费心负起自己治理和争战的责任。他们看到列国有王为他们作一切事。在前几次风波中，众地方召会里有许多圣徒受骗，主要就是因为他们懒惰。许多人没有操练他们的灵，就是神所赐的恩赐，宁愿休息，倚靠别人。这样的闲懒，就让有野心的人有机会作王，保证会作一切事，作一切决策。我们可能会接受这样的人，因为我们宁愿休息，把责任留给别人。这是立属人的王的原则。

当长老请我去他们当地或差遣人去帮助他们时，我常婉拒他们的请求。这种长老就像母亲要别人去他们家帮他们下厨。每个母亲都该为自己的家人下厨。就算她准备的食物不是很可口，家人仍可以吃；并且她会从自己的错误中学习，使厨艺进步。我们必须丢掉需要人来帮助我们的观念。倘若一处地方召会的领头者老是请求别人的帮助，那处地方召会必定不会强。众召会不需要王；有长老就彀了。神没有意思在他子民中间立属人的王。

### 长老是神在他子民中间行政的基本因素

在神的行政里，长老这一类人是基本的。我们可以在圣经里看见这种观念。在摩西被兴起成为首位使徒之前，以色列人的长老已经存在。我们不该完全依赖使徒和申言者。使徒受神差遣去完成某些事，申言者为神说话。然而，在神子民中间直接治理的人是长老。因此，长老是神在他子民中间行政的基本因素。

以色列的长老变得又懒又闲，宁愿照着列国的风俗，享受有王的方便。（撒上八 19~20。）今天基督教各公会也仿效这个原则。公会的会友为了方便，捐钱雇一位牧师作王，为他们作一切事。这得罪神的元首权柄。众地方召会的长老们也许能干又刚强，但他们必须谨慎，不可变成王。长老职分并不得罪神的元首权柄，但若有人变成王，这就得罪神的元首权柄。属人的王这种想法全然得罪神。在撒上八章，长老要求立王使神非常不悦；他告诉撒母耳说，『他们不是厌弃你，乃是厌弃我，不要我作他们的王。』（7。）这指明使徒、申言者、和长老虽是神行政的一部分，但君王职分却该保留给神自己。使徒、申言者、和长老不会干犯、得罪、或篡夺神的君王职分。然而，当神的子民带进一位王时，这就直接得罪了神的君王职分。使徒、申言者、和长老必须谨慎，将君王职分留给神。

要将君王职分和元首权柄单单保留给神，这是圣经中一贯的原则。这就是主对门徒说，『你们不要受拉比的称呼，因为只有一位是你们的夫子，你们都是弟兄』（太二三 8）的原因。惟有基督是我们的夫子、主人、领导和君王。彼得劝勉长老说，『务要牧养你们中间神的群羊，按着神监督他们，不是出于勉强，乃是出于甘心；…也不是作主辖管所委托你们的产业，乃是作群羊的榜样。』（彼前五 2~3。）长老应该牧养并监督群羊，但不该作主。作主就干犯了神的作王。我们必须看见，在神行政管理的经纶里，他要将君王职分单单保留给自己。

我们若宁愿闲懒，为要贪图方便，就找别人为我们作一切事，这会开门让王进来，正如扫罗进来在以色列人中间作王。长老们尤其不该懒散，或走方便的路。他们需要殷勤，愿意背负担子。我们要得着神的祝福，就不该开门让王进来，也不该想要作王。圣经清楚启示，神在他的行政里不要有属人的王，因为他不要任何人篡夺他的元首权柄和君王职分而顶替他。元首权柄和君王职分必须单单保留给神自己。神差遣他的使徒，并在他的子民中间立了申言者和长老，但他没有意思要立王。

使徒、申言者、和长老需要是复数的

根据圣经，使徒、申言者、和长老总该是复数的。主呼召他的门徒之后，选立了十二使徒。（太十 2。）每当主差遣他的门徒出去时，总是两个两个的差遣。（可六 7，路十 1。）主从未差遣单一的使徒。在行传十三章二节，保罗和巴拿巴一起被打发出去作使徒；使徒职分里总是有复数的情形。申言者和长老也是一样。一处地方召会里总该有几位长老。使徒职分、申言者职分、和长老职分中有复数的情形，这是非常关键的，因为这有助于避免任何人在众召会中作王。

在早期的使徒们中间，没有永久的领头职分。在二章十四节是彼得领头，但在十五章十三节是雅各起来领头。这个记载显示彼得并非永久、惟一、职位性、或组织上的领头人。反之，他只是暂时的领头人；随后雅各成为另一位暂时的领头人。倘若有一位使徒、申言者、或长老在其他人之上，那一位就是王；这对基督的作头和作王乃是侮辱。

主已给我们看见，神不要他的行政中有属人的王。旧约曾经有王，但那违反神的心意，因此在新约时代，神的子民中间没有王。乃是旧约以色列人中间的堕落，才使王进来。以色列人想要有王，是照着列国的风俗；这在神眼中是可憎的。我们必须有深刻的印象：我们不该有王。我们欢迎使徒、申言者和长老，但我们只有一位王，就是我们的神、救主和主。

我们必须看见这个原则，反对任何人在众地方召会中间作王。今天，在神行政中的基本因素是长老。使徒和申言者作许多事，但神行政的基本构成是长老。乃是长老在直接治理。因着神渴望将元首权柄和君王职分绝对、单单的保留给他自己，所以他需要各地有一班长老有分于他的行政，却不得罪他的作头。

旧约的第一位使徒是摩西。摩西之后有许多人起来为神说话。他们是申言者，神的发言人。至终，主耶稣来作使徒和申言者。（来三 1，申十八 15，18。）基督是受差遣的使徒，带着神的权柄，也是申言者，为神说话。基督起头选立并差遣他自己的十二使徒。五旬节之后，他差遣更多人，保罗也包括在内。这些使徒当中，有些也是申言者。这些早期的使徒在他们所建立的众地方召会中选立长老。（徒十四 23。）自此以后，神在他子民中间的行政主要就在长老身上。

长老合式的平衡—接受别人的帮助，却背负自己所在地的责任

今天在众召会里，神的子民中间不该有王。各地召会的长老们必须殷勤，为着一切事直接寻求主。他们应该为着各样需要祷告、交通、并等候主，好直接从他得着指示、引导和带领。

一面来说，长老绝不该以为，因为自己很能干，所以不需要从其他召会或从外地的任何人得帮助。这种骄傲是错误的。另一面来说，他们也不该没有辨识的向所有人敞开，一有需要就要求其他召会和主仆人的帮助，为要免于背负任何担子。这也是错误的。我们需要谦卑，向人敞开，但我们也必须殷勤，不是一直倚靠别人的帮助。所以每当有需要时，我们应该先祷告，直接寻求主。我们祷告之后，主可能打发某人来，给我们特别的帮助，或者打开交通的门，使我们从其他召会得着帮助；但一般而言，我们必须照料自己本地的事务。

不论人有多软弱，一旦结婚成家，总有办法照料自己的家。同样的，众长老都必须学习照料自己当地的召会。他们不该一直期待别人的帮助，却必须殷勤、忠信，并在祷告中直接向主敞开。没有甚么比我们直接与主接触更好。长老们若是祷告、寻求主，并且等候他，帮助通常会直接从主而来。

因为我们懒散、懒惰，习惯依赖别人，就给王开了门，让他不只进到一些召会中间，也进到一处处地方召会里；因此我们需要改变态度。一个地方的长老们不该让某一位长老变成王。每位长老都必须运用分辨力，一面祷告寻求主的引导，同时也尊重主在其他长老里面的引导。长老们必须殷勤、主动，并且向主忠信，不贪图方便，指望别人来为他们作一切事。管辖是错误的，懒惰也是错误的。倘若众长老都在带领上练达，就不会让任何人有机会成为王。立王与神的行政对立。今天在神的子民中间，神愿意长老是复数的。这使神的经纶得以完成，却又不得罪神的作头。

## 第二章 长老的选立、设置和性能

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



使徒行传十一章二十九至三十节，十四章二十三节，十五章二节，四节，六节，二十三节，二十一章十八节，提多书一章五节。

### 新约最初如何题到长老

关于长老，我们需要来看一些要点。以色列人有长老，但旧约没有告诉我们这些长老是如何选立的。同样的，在新约我们可以看见，第一个地方召会——在耶路撒冷的召会——有长老，但他们何时、如何成为长老，却没有记载。然而，很清楚的是，长老非常重要。

新约首次题到众召会的长老，是在行传十一章二十九至三十节，那里说，『他们按照门徒中间，无论是谁得昌盛的情况，各自定意赠送，去供给住在犹太的弟兄们。他们就这样行了，由巴拿巴和扫罗经手，送到众长老那里。』这两节启示，外邦众召会的奉献送到了耶路撒冷的众长老那里。

在十五章，我们可以看见长老的重要性。二节说，『保罗、巴拿巴与他们起了不小的争执和辩论，众人就指派保罗、巴拿巴、和他们其中的几个人，为所辩论的，上耶路撒冷去见使徒和长老。』这显示当有关于真理的争论时，不仅使徒牵涉其中，长老也牵涉在内。这清楚显示，长老在神的行政中非常重要。

四节说，『到了耶路撒冷，召会和使徒并长老都接待他们，他们就述说神同他们所行的一切事。』六节说，『使徒和长老聚集商议这事。』最终，二十三节说，『于是写信，经他们的手带去，信上说，使徒和长老弟兄们，向安提阿、叙利亚、和基利家遍处的外邦弟兄们问安。』这些经节都专特的题到长老。

二十一章十八节说，『第二天，保罗同我们去见雅各，长老们也都在那里。』保罗末次上耶路撒冷时，去见雅各和长老们。这也显示长老的重要。

根据整本圣经的启示，神行政的基本因素不该是君王、使徒或申言者，乃该是长老。在新旧两约里，直接治理的都是长老。在旧约里，当行政治理显然落在君王身上时，那就是不正常的光景。基本上，神真正的行政乃是直接取决于长老。



长老是凭生命的长大和成熟而产生

我们需要来思考，长老是如何选立的，或者长老该以何种方式产生。新约似乎启示是由使徒选立长老。然而事实上，长老的产生主要不在于使徒的选立。有时，圣经所未题及的和圣经所题及的同样有意义。圣经没有说，以色列人中间的长老如何产生；圣经也没有说，耶路撒冷召会的长老如何产生。这指明长老的产生不全在于他们的被选立。

长老的产生主要在于生命。一个家庭不需要选立父亲。父亲的产生不凭选立，乃凭生命。一个家庭里有一位是父亲，这是生命自然的情形。『长老』这辞的意思不过就是『较年长的人』或『年迈的人』，含示这人是凭生命的长大和成熟而产生的。我们需要有深刻的印象：长老的产生主要不是凭选立，乃是凭他们在生命上的所是，根据长大和成熟而定。

家里的父亲不需要选立，但长老的确需要选立，因为召会的情形不像一个家庭那么简单。在一个家里，每个人都知道谁是父亲，没有人为此争论。原则上，长老的产生是凭他们生命的成熟，但即便在一处小召会里，可能也无法立刻清楚那一位最成熟。因此，为了避免混乱，需要选立几个人作长老。选立长老，只是要向圣徒指出或指明谁是长老，以避免混乱或纠纷。然而，我们需要清楚，长老的产生不是凭选立，乃是凭生命的长大。

根据行传十四章，在保罗传福音的行程里，他同时也兴起众地方召会，并在各召会中选立长老。二十三节说，『二人在各召会中为他们选立了长老，又禁食祷告，就把他们交托所信入的主。』这些由保罗分别选立长老的众召会，都是在一年之内建立的。因此，保罗在早期尽职和第一次行程里的作法，乃是先传福音，其次兴起众召会，第三选立长老。二十年之后，他选立长老的作法似乎改变了。他在提多书一章五节说，『我从前留你在革哩底，是要你将我所未办完的事办理妥当，又照我所吩咐你的，在各城设立长老。』保罗没有像他在第一次行程中所作的，直接选立革哩底的长老。

尽管保罗有从主直接领受的使徒职分，但我相信，他既是人，就需要进步。主不需要进步，但保罗需要。我们从一件事就能看得很清楚。林前七章是保罗早期尽职所写的，保罗的意见是寡妇最好维持单身。（8。）然而，他晚期尽职时说，年轻的寡妇应该再嫁。（提前五 14。）保罗藉许多的阅历而得知一些事，因而改变了他的意见，但这改变却成了圣经神圣默示之记载的一部分。因此，我们若因多年的阅历而改变某些较为次要的教导，是不该被定罪的。

在选立长老的事上，保罗可能也有了改变。在第一次行程里，召会一建立，他就选立长老；但后来他可能发现，这种作法并不可靠。因此，他晚期尽职时，没有立刻选立长老，反而把这项工作留给他的青年同工，因为他看见长老在资格上需要一些考量。保罗一直到晚期尽职时，才题到长老特定的资格。（三2~7，多一6~9。）这或许指明，他发现有些长老被选立的时间不对。换句话说，保罗早期尽职时，选立长老非常快；但他晚期尽职时，选立长老既延缓又慎重。对这件事，他变得非常谨慎。

我们不该在一位弟兄生命长进的初期，在他生命还不成熟时，就决定他是不是长老。在这件事上，我们必须慢慢等待直到时机成熟；否则这种选立就不安全，并且还可能造成难处。新约启示，地方召会中的长老不该太快选立。需要时间作周全的考量，使资格显明。这样，作决定的时间才会对。农夫是等到谷物成熟才收割。庄稼成熟之前就收割是愚蠢的。同样的，每当一处新的地方召会被兴起成为主的见证，要延后长老的选立，直到状况完全明朗，才合式且安全。

### 长老是在地方上兴起的

已过几年的移民让一种狡诈的作法偷着进来，我们可称之为长老调动。长老就像一家之父，父亲是不能调动的。旧约里没有长老的调动。以色列人某一支派的长老是从该支派里兴起的。倘若某一支派的长老很弱，其他长老也不会从别支派调过去。犹大的长老属于犹大支派，不能调去但支派作但支派的长老。

长老是不可调动的。我们的移民没有调动任何人。已过几批圣徒大量移民去建立新的地方召会时，每一批都像以色列人的一个支派，有长老与他们同去。这些长老并不是调到新的一批圣徒中间去领头。然而，因为有些人误会了这几次移民中所发生的事，长老调动的作法就狡诈的偷着进来。这完全违背圣经的原则，只有利于那些想要借着操纵局面来建立自己王国的人，他们的目的是要控制某些地方召会。调动长老非常危险，因为这会开门让阶级制度进来。长老应该在地方上，从一处召会聚会的圣徒中间兴起。在生命中持守这个原则，会防止假冒者照着他们的野心操纵人，而建立阶级制度或个人王国。

### 长老要照料召会，就需要借着祷告和进入主的话而寻求主

某些地方召会的长老可能觉得自己很软弱，需要另一地的长老加入来帮助他们。然而，我们需要持守一个原则，就是一个家庭的父母无论多软弱，都不能重新安排或替换。觉得自己软弱且需要帮助的长老，应该多多祷告，并进入主的话。倘若所有的领头者都殷勤、迫切的与主办交涉，他们就都能称职。那些抱怨自己软弱的人，只是承认自己懒得借着祷告和进入主的话来寻求主。任何一位年轻的妻子，只要她愿意尝试，至终都能学会做菜。即便她所烹调的食物起头并不完美，仍足以喂养家人。

长老需要在照料召会的事上迫切寻求主。我从经历中学知这事。当有一个需要兴起来时，我们不该立刻请求别人的帮助；反之，我们应该先一再的到主面前去。倘若我们为的一件事寻求主多次之后，仍不清楚，我们才请求别人的帮助。我们不该说自己软弱。我们在自己里面的确软弱，但因为我们有主，我们只需要应用他。我们若殷勤、迫切的寻求主，就能应付需要。

倪柝声弟兄在主日释放信息之前，会用周六一整天来预备——祷告、禁食、寻求主、进入主的话、并思考信息。任何这样预备的长老，都能释放一篇有能力的信息。只要孩子们得了喂养和滋养，母亲煮甚么菜并不重要。

请求调动长老，乃是懒惰、懒散、求方便所造成的。某个家庭的父母可能受过良好的教育又聪明，另一个家庭的父母可能未受教育又无学识。然而，这些父母应该留在他们自己的家里。有些家庭强，有些家庭弱，这是正常的。软弱的地方召会里的人需要自己尽力学习。调动会为懒惰、阶级制度、和不正当的王权开门。我们中间若有所谓的属灵大汉兴起，这指明我们许多人是懒惰的。倘若众圣徒都殷勤、迫切的寻求主，我们中间就不会有『大汉』兴起。即使『大汉』真的进来了，也没有市场让他们『卖货』。

地方召会的长老必须避免两种态度。一面是骄傲、以为自己很行、不需要别人帮助，这是错误的；另一面是不当的谦卑、说自己一无所知、甚么都需要别人帮助，这也是错误的。这种态度开门让假冒者进来破坏召会。过去有些地方召会的长老欢迎任何愿意来帮助他们的人。因为他们没有正确的加以分辨，可怕的事就发生了。人若从主学过必需的属灵功课，就不会在受邀时太快答应去帮助另一处召会。我受邀去某地时，不会立刻回覆，反会请求他们给我一点时间，好在这事上祷告寻求主的引导。太快接受邀请，表示一个人的情形不太好。

我们需要在请求人前来帮助的事上有分辨。我们必须避免骄傲的态度，相反的，也要避免过度谦卑的态度。因为我们有主，我们并不如自己所以为的那样缺乏。已过有些地方召会受了破坏，就是因为长老们在敞开请人来帮助的事上没有分辨。我们需要平衡——既不骄傲也不过于谦卑，一面向着基督身体的交通敞开，但同时也领悟我们都是身体上的肢体，各有功用且联于元首基督。

长老必须迫切的寻求主；他们需要祷告、交通并等候主，花许多时间在他面前。在帮助当地圣徒的事上，长老的性能不在于口才、恩赐、或天然的能力。有一位在华北一所著名大学任教的美国外科医师，在来中国时还未得救。他在中国几年之后，一个孩子过世了。这件事使他敞开，他就得救了。他一得救，就火热的传扬福音，但他完全没有口才。他不但讲道不容易，就是私下和人谈话也不容易。然而，许多人藉他而得救，因为他祷告很多，并过一种爱主、跟随主、爱罪人的生活。其他有口才却不爱主也不寻求主的人，没有带任何人来归主。这证明我们帮助人的性能不在于口才、恩赐、或天然的能力。已过，假冒者能进来破坏地方召会，主要是因着他们的口才和外面的能力。因此，长老们必须学功课，不要信靠外在的事，或者完全倚靠外人的帮助。反之，长老们应该谦卑的信靠他们自己在祷告中与主的接触。

## 结 语

我们已经看见关乎长老职分的三个要点。第一，长老的选立不该太快。我们的历史清楚显示，在一处新成立的召会里，不能也不该立刻决定长老职分的事。我们必须等候，直到情况明朗。我们不该担心谁要背负责任——自然会有一些人起来应付需要。我们必须避免不成熟的选立长老。第二，不该有长老的调动，因为这违反生命的原则。第三，倘若各地长老都在迫切祷告接触主的事上殷勤，他们就都能称职。

最近有一处地方召会面临了一个大难处，是关于一位弟兄的疾病。然而，他们没有请别人来帮助他们；只请别人为他们祷告，他们自己也多有祷告。他们的难处就借着这样的祷告得着解决。倘若长老们迫切祷告，将每一个需要都带到主面前，他们就会得着他的解答。倘若地方召会有需要，长老们应付需要的最佳方式，不是请别处的弟兄们来帮助，乃是将这事带到主面前，并且迫切祷告。主会给他们供应，以应付需要，可能是借着打发某人去帮助他们。长老们必须殷勤且迫切，在祷告中将一切事带到主面前。

### 第三章 在使徒、长老、和众召会的交通中， 尊崇基督的元首权柄

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



使徒行传十五章一至三十五节。

祷告：主，我们仰望你用光照亮，给我们看见更多真理。主，带我们出自己的黑暗，进入你的光。在你的光中，我们必得见光。感谢你，我们在你的圣所里，在你说话和照耀之处。主，用你得胜的血遮盖我们。在这遮盖之下，我们取用你丰厚的膏油涂抹。主，我们不靠自己，只信靠你的怜悯、同在和说话。

我们需要进一步来看关于神行政的事。行传十五章有一段独特的记载，记录新约中一次使徒和长老的会议。根据这段记载，这里没有属人的元首、权柄或『王』。一至三十五节说：

『有几个人从犹太下来，教训弟兄们说，你们若不按摩西的规例受割礼，就不能得救。保罗、巴拿巴与他们起了不小的争执和辩论，众人就指派保罗、巴拿巴、和他们其中的几个人，为所辩论的，上耶路撒冷去见使徒和长老。于是召会送他们起行，他们经过腓尼基、撒玛利亚，详述外邦人转向神的事，叫众弟兄都甚喜乐。到了耶路撒冷，召会和使徒并长老都接待他们，他们就述说神同他们所行的一切事。惟有几个信徒原是法利赛派的人，起来说，必须给外邦人行割礼，嘱咐他们遵守摩西的律法。使徒和长老聚集商议这事。辩论已经多了，彼得就起来，对他们说，诸位，弟兄们，你们知道神早已在你们中间拣选了我，叫外邦人从我口中得听福音的话，而且信了。知道人心的神，也为他们作了见证，赐圣灵给他们，正如给我们一样；又借着信洁净了他们的心，并不分他们我们。既然如此，现在你们为甚么试探神，要把我们祖宗和我们所不能负的轭，放在门徒的颈项上？我们信，我们得救乃是借着主耶稣的恩，和他们一样。大家都静默下来，听巴拿巴和保罗述说神借着他们在外邦人所行的一切神迹奇事。他们住了声，雅各就说，诸位，弟兄们，请听我说。方才西门述说神当初怎样眷顾外邦人，从他们中间选取百姓归于自己的名。众申言者的话也与此相合，正如经上所写的，「此后我要回来，重新建造大卫倒塌的帐幕，我要重建它的颓墟，把它再立起来，叫余剩的人，就是一切称为我名下的外邦人，都寻求主，这话是从时间起首显明这事的主说的。」所以我判断，不可难为那转向神的外邦人。只要写信，叫他们禁戒偶像的污秽和淫乱，并勒死的牲畜和血。

因为自古以来，摩西的书在各城有人传讲，每逢安息日，在会堂里诵读。那时，使徒和长老同全召会，都认为该从他们中间拣选人，差他们和保罗、巴拿巴同往安提阿去，所拣选的就是称呼巴撒巴的犹大和西拉，这两个人在弟兄中是领头的。于是写信，经他们的手带去，信上说，使徒和长老弟兄们，向安提阿、叙利亚、和基利家遍处的外邦弟兄们问安。我们听说有几个人，从我们这里出去，用言语搅扰你们，惑乱你们的心；其实我们并没有嘱咐他们。所以我们同心合意，认为该拣选几个人，差他们同我们亲爱的巴拿巴和保罗，往你们那里去。这二人是为我们主耶稣基督的名，不顾性命的。我们就差了犹大和西拉，他们也要亲口报告同样的事。因为圣灵和我们，认为不该将更多的重担放在你们身上，惟有几件事是不可少的，就是禁戒祭偶像之物和血，并勒死的牲畜和淫乱，这几件你们自己若能禁戒不犯，那就好了。愿你们康壮。他们既受差遣，就下安提阿去，聚集众人，交付书信。众人念了，因得鼓励，就喜乐了。犹大和西拉也是申言者，就用许多话鼓励并坚固弟兄们。过了一些时候，弟兄们打发他们平平安安的回到差遣他们的人那里去。惟有西拉认为该住在那里。但保罗和巴拿巴仍住在安提阿，和许多别的人一同施教，传主的话为福音。』

## 没有总会

行传十五章启示神行政中的几个基本原则。第一，十五章的记载给我们看见，早期众召会中没有总会。许多基督徒以为耶路撒冷是召会起初的总部，控制并下令给其他众召会。然而，我们在十五章看见情形并非如此，因为决定不是耶路撒冷召会作的。

## 没有一处地方召会可以不交通就作出影响众召会的决定

十五章所启示的第二个原则，乃是没有一处召会可以凭自己作决定。当有几个人来到安提阿召会，教训外邦信徒必须按着旧约的律法受割礼时，难处就产生了。这完全违反福音的真理。因著作外邦人使徒的保罗和巴拿巴无法容忍这种错误的教训，所以他们起了许多『争执和辩论』。（2。）然而，无论是他们或是安提阿召会，都没有为这事下定论，因为他们不认为自己有权柄如此行。保罗没有擅自为王，作最终的决断或命令别人。

保罗、彼得、和雅各都在当时聚集在耶路撒冷商议的人中间；在召会历史上，这些人被认定是大人物。然而，根据十五章，他们的行事为人就像弟兄。彼得和雅各称大家为『弟兄们』。（7，13。）这指明他们并不以为自己比其他人有更高的地位。我们必须将十五章多读几次，好进入该章的灵，看见当时的气氛为何。当时的气氛指明没有属人的权柄或元首。

在神的行政中有一个原则，就是没有一处地方召会可以未经交通就妄自断定真理，或在影响众召会的事上作决定。因此，安提阿召会打发保罗和巴拿巴上耶路撒冷去。保罗和巴拿巴虽然是使徒，却没有自行决定上去。反之，是弟兄们指派他们上去的。

(2。)这话在三节再次重复，那里说，『召会送他们起行。』召会送保罗和巴拿巴起行，指明召会比他们高。他们不过是召会的代表。不只保罗和巴拿巴受差遣，还有『几个人』也受差遣。(2。)这指明保罗和巴拿巴不是『王』。十五章的记载显示，没有人擅自作头，或作高人一等的权柄。

## 使徒与长老代表召会和众召会

十五章所启示的第三个原则乃是，不仅使徒代表众召会，长老也代表众召会。十五章描述使徒和长老的会议。没有人以申言者的身份参加会议，因为申言者不能代表众召会。会议中有使徒和长老，因为在神的行政里，使徒代表宇宙召会，长老代表他们各自的地方召会。

## 行传十五章的会议包括许多辩论、见证、和从主话而来的印证

十五章所启示的第四个原则，是关乎使徒与长老会议的主席。很难说是谁在主持这次会议。似乎是雅各说了总结、决断的话，但没有人作开场白。七节显示，这次会议的起头是『辩论已经多了』。我们不知道是谁开始辩论，但辩论必定持续了一段长时间。辩论之后，彼得起来讲说自己的经历。历史是无法辩驳的。彼得告诉弟兄们他所看见并亲身经历的事。神已经眷临并拯救了许多外邦人，这是毫无异议的。彼得在九节说，神不分犹太人或外邦人，并且因为神已经借着信洁净了外邦人的心，所以他们不需要受割礼。彼得见证后，其余的人都静默下来，因为他们信服了。(12上。)

十二节下半说，『〔大家〕听巴拿巴和保罗述说神借着他们在外邦人所行的一切神迹奇事。』十五章题到保罗和巴拿巴时，有时保罗列在先，有时巴拿巴列在先。十二节是巴拿巴在先。这里是有些意义。在十三章，似乎有一个转换。在十三章首段之前，一直是先记载巴拿巴的名字。(十一 30，十二 25，十三 2，7。)到十三章中间，就开始先题保罗。(42~43，46，50，十五 2，22。)然而，这意思并非在十三章之后，保罗就一路领头。(十四 14。)十五章有两次在重要的情形中先题巴拿巴。(12，25。)那灵感动人撰写圣经时，就指明没有固定的领头职分。某位弟兄今天领头，但明天可能是另一位弟兄领头。我们必须看见，保罗没有一直作领头者。

巴拿巴和保罗也根据自己个人的经历和经验作见证，告诉大家神如何借着他们在外邦人中行神迹奇事，然后他们住了声。彼得、巴拿巴、和保罗见证之后，全会众都静默下来。道

理、意见、和想法都有可争论，但历史事实是一无可驳的。因此，再没有辩论了。然而，他们没有投票来作决定。反之，雅各说，『诸位，弟兄们，请听我说。方才西门述说神当初怎样眷顾外邦人，从他们中间选取百姓归于自己的名。众申言者的话也与此相合。』

(13~15。)然后他引用了一些旧约的豫言，证明彼得、巴拿巴、和保罗所见证的，与申言者的话相合。经过许多辩论和数则见证之后，雅各这位认识圣经的弟兄，引用神的话来印证那些见证。

十五章的记载非常宝贵，因为这让我们看见，早期的使徒和长老当中会有辩论。认为我们要属灵就需要避免辩论，这种想法是错误的。惟有当君王在场时，才会没有辩论。每一次长老聚会，都应该有许多辩论。这是合乎圣经的。我们应该辩论，但没有人该坚持任何事。我们需要完全敞开。没有人可以只作好好先生，不顾自己真实的感觉，别人说甚么都同意，因为我们众人都已得重生，爱主，并有基督活在我们里面。我们也有灵，可以分辨。辩论就在彼得、雅各、和保罗面前展开。他们三位不是王，因为他们的在场不会令别人缄口。君王职分完全保留给神。惟一的王是神，我们都是他的属民。我们绝不该说，某位弟兄在场时，没有人可以发言。这是错误的观念，并且侮辱了基督的元首权柄。

十五章会议的进展是从辩论起，经过见证，然后有神的话印证。这是在神的行政中，针对众召会中间的难处，达成决议的正路。不该有属人的权柄。雅各引用神的话之后，必定从主得着了授权，因为他大胆的说，『所以我判断，不可难为那转向神的外邦人。』(19。)雅各领受并传达王的裁定。

这也给我们看见，我们不该单照自己的经历作决定，必须有来自圣言的印证。任何不能凭主话得印证的经历，都不该成为决定因素。作任何决定的最终因素，必须是圣言。彼得不敢单就自己的经历作决定，巴拿巴和保罗也不敢。惟有在听过见证，找到神话语的印证之后，雅各才发言审断。权柄不在雅各身上，乃在他引自圣经的话上。因着雅各找到主话的印证，所以他不是谦卑的建议，乃是带着权柄发言。我们可以看见雅各作总结时的智慧。他的判断是根据圣言，并且符合对那件事有经历之人的见证。这个决定涉及了各个必要层面，应付了一切之所需。我们需要学习这一切事。

二十二节说，『那时，使徒和长老同全召会，都认为…。』这段美妙的记载显示，尽管会议是使徒和长老的聚集，但决定是同着全召会作的。使徒和长老认为，他们的决定应该是全召会能接受的。



## 圣灵主持会议

二十八节说，『圣灵和我们，认为不该将更多的重担放在你们身上，惟有几件事是不可少的。』这显示主持会议的乃是圣灵。作决定的乃是这位主持者，就是圣灵，王的同在。然而，正如使徒和长老同着召会作决定，圣灵也同着使徒和长老作决定。这是正确的路。我们必须有把握，召会中的每个决定都是圣灵同着我们作的。

我们需要从这个例子学习。使徒和长老的交通应该向众圣徒和众召会敞开。不该有任何事是隐密的。只有虚伪的人，才试图隐瞒他们所作的，害怕交通。每一位长老都该有一种感觉，可以自由敞开交通任何事。召会必须明如水晶，是透明的。长老们必须学习让一切事敞开，容许弟兄们讨论每一件事。我们不该隐藏或隐瞒任何事。这原则不仅适用于长老，也适用于众地方召会。任何召会都不该向其他召会隐瞒任何事。一处召会绝不该因为害怕其他召会不同意他们，而秘密的作一些事。一处地方召会的长老应该将他们面对的重大难处，陈明在其他召会的长老们面前，设法得知他们的感觉。辩论是必需的，因为辩论帮助我们找到真理，得着亮光。

众召会之间不该隐藏或隐瞒任何事，因为没有一处召会的本身有权作出影响众召会的决定。安提阿召会没有因为保罗在他们那里，就宣称自己有权作决定。他们若这样行，就会让保罗作王；然而，他们没有属人的王。我们必须学习这事，我们不能说，某个地方召会可以不交通就作出影响众召会的决定。当然，关于地方行政，地方上的长老可以作决定，但即使是在一地，也没有一个长老可以凭自己作决定，或辖管其他长老。一处地方召会所作的每一件事，都必须向众长老公开。长老们应该讨论每一件事。我们必须持守这个原则。没有一个长老可以认为，因为自己比别的长老更能干，就可以命令他们。这样作会使他作王，因而侮辱了基督的元首权柄。一位长老应该简单的将事情公开的向所有其他的长老陈明；应该有许多辩论，有关于实情的见证，并且有从圣言而来的印证。这种方式会让内住的灵向我们说话。结果，无论最终决定为何，我们都有充足的确信，乃是『圣灵和我们，认为…』。（28。）

## 尊崇基督的元首权柄

我们中间没有属地的王，因为我们的王乃是元首基督。我们若持守这原则，就会有主的祝福。召会正常时，祝福就临到。我们都必须尊崇基督的元首权柄，叫他可以赐福给我们。

十五章这段美妙、独特的记载，给我们看见正确的元首权柄和领头职分。众使徒和众长老，包括彼得、雅各和保罗，都尊崇基督的元首权柄。这些『大人物』都不敢有任何僭越或妄为。他们说话行事时，每个人的举止都不像领袖或元首，而是如同弟兄。同样的，没有一处地方召会认为自己比其他召会高。安提阿召会打发保罗、巴拿巴、和几个人上耶路撒冷去解决难处之后，耶路撒冷召会写了一封温暖的信给安提阿召会。二十三节说，『于是写信，经他们的手带去，信上说，使徒和长老弟兄们，向安提阿、叙利亚、和基利家遍处的外邦弟兄们问安。』这封信没有任何迹象显示，耶路撒冷召会认为自己比其他众召会高。在一个身体里，众召会是平等的。

十五章的记载美丽，是因为它显示出，在众圣徒间和众召会间只有一位元首。没有属人的元首权柄、领头职分或任意妄为。我们众人都必须学习不在任何事上僭越或妄为。我们的行事为人必须像弟兄，让圣灵向我们说话。这样，我们就尊崇了基督的元首权柄，并且可以充分确信，祝福会从元首传输给身体。

这件事不仅关乎道理，更关乎真理和亮光。我们必须学习真理，并且蒙光照，使我们可以看见真实的情形。众召会、众同工、众长老、和众圣徒都该持守这些原则，不敢僭越或自以为是，反而尊崇基督的元首权柄；他是独一的王，作为圣灵与我们同在。我们必须向他敞开。

在十五章，圣灵作决定乃是在成为肉体的原则里——在人性里并带着人性。整章都可看见成为肉体的原则。表面看来，是使徒和长老作决定；事实上，是圣灵同他们作决定。这就是成为肉体的原则。我们需要学习辩论，为事实作见证，并找到主话的印证；然后圣灵会引导我们作出正确的决定。这是维持神行政的正路，同时也尊崇并尊重基督独一的元首权柄。

### 关于合式的辩论进一步的交通

我们必须学习不隐藏任何事，也不单独作任何事，却要公开一切供人辩论。然而，我们也必须学习辩论时不发脾气。这并不容易。我早年服事召会，在这点上学了许多。在事奉的头几年，辩论事情时我不太说话，因为我没有把握可以控制自己的脾气。我知道自己应该参与辩论，但我也明白自己不配资格，因为我的脾气未受对付。我因没有得着洁净脱离脾气而向主悔改，好叫我可以为他所用。我也向弟兄们承认自己沉默的原因。至终，我学会辩论却不发脾气。

我们与弟兄们辩论时，不该坚持。坚持是我们受自己脾气支配的征兆。十五章记载有许多辩论，但我们也看见其中没有坚持，因为二十五节说，他们同心合意。要避免坚持并不容易。只要我们是天然的，有脾气，并在自己里面，我们就会坚持己见。要辩论得合宜，是相当困难的；需要许多十字架的功课。我们若没有学这些功课，我们的辩论就会变成交战。尽管如此，我们仍需要多有辩论。我们不该给自己的静默找借口，说我们要保守一，其实是因为灵里软弱，并且未得释放脱离自己的脾气，而不敢说话。

十五章里的使徒和长老，有许多属灵的经历，因而都有过许多学习。因此，他们具备资格加入辩论，并且他们辩论却不发脾气。因着他们辩论却不坚持，即便最终的决定与他们起头的意见不合，他们也能接受。我们在辩论中所说的被摆在一边，却不被得罪，是不容易的。然而，我们必须学习辩论却不发脾气，不坚持，也不被得罪。人在处理政府公务时，常耍政治，为要避免得罪人或给人留面子。然而在十五章，没有得罪，没有留面子，也没有耍政治。弟兄们既敞开又真诚。

要将十五章这些正确、合式的原则付诸实行非常困难。医师要施行手术，必须具备资格，并且他和他的器具必须消毒、洁净；否则，他会将病菌带到病人体内，使患者病得更重。同样的，我们要有分于同工、长老的交通，就必须具备资格，并且得洁净。我们若还未学会十字架的功课，还未得洁净，或受过彻底的对付，当我们试图将十五章的原则付诸实行时，就会发现自己不具备资格，或者尚未预备好。我们参与辩论，会成为难处。我们若在辩论中被得罪了，就指明我们在肉体里。我们若不在肉体里，就不会在意要保住自己的面子，也不会在意人是否尊重我们。事实上，过分注重礼貌就是为着肉体玩弄政治，但肉体在同工、长老的聚会中毫无地位。只有学过十字架功课的人，才能实行十五章的榜样。因着早期的使徒和长老充分学过十字架的功课，所以他们具备资格有这样的辩论。他们加入辩论，因为他们觉得自己有话要说，但他们的辩论没有坚持或发脾气。结果，他们辩论的结局不是彼此得罪，而是同心合意。（25。）因此，同工、长老中间特别需要多学十字架的功课。

## 第四章 长老的资格（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



提摩太前书三章一至七节。

提前三章一至七节说，『人若渴望得监督的职分，就是羡慕善工；这话是可信的。所以作监督的必须无可指责，只作一个妻子的丈夫，节制适度，清明自守，端正规矩，乐意待客，善于教导；不醉酒滋事，不打人，只要和蔼，不争竞，不贪财；好好管理自己的家，使儿女凡事庄重服从。人若不知道管理自己的家，怎能照料神的召会？初信的不可作监督，恐怕他为高傲所蒙蔽，就落在魔鬼所受的审判里。监督也必须在外人中间有好见证，恐怕他落在魔鬼借着人的辱骂所设的网罗里。』

长老的资格在圣经中一直没有被题起，直到保罗职事的较晚期。提摩太前书约写于主后六十五年。我们需要思想为何保罗在这之前没有写到长老的资格。行传十四章二十三节记载了保罗在他第一次的行程中，借着他的职事兴起一些召会，随后不久，就在这些地方召会中选立长老。这段记录很简短，完全没有说到长老的资格。直到非常后期，保罗才对长老的资格加以详尽的描述。彼得也是在他职事的较晚期才写到长老的资格。（彼前五 1~4。）保罗和彼得著作中所论到的长老职分，必定是根据他们多年的经历与观察。他们从自己所看见并经过的情形中有所学习。由于他们所看见的一切，他们懂得长老该有怎样的资格。有了较多的经历和观察之后，才能看出这些专特的资格。

长老职分主要不在于能力或恩赐，乃在于生命

我们需要注意，保罗和彼得的著作很少讲到长老的能力。提前三章二节说，长老必须『善于教导』，然而『善于』一辞不是指能力，乃是指习惯。父母可能不是很会教导，但他们在家中应当善于教导自己的孩子。同样的，长老必须善于顾到圣徒的学习。根据保罗在一至七节的话，长老职分不在于恩赐或能力，乃在于生命。这不是说长老可以无能。然而，就着整个召会历史，甚至就着我们最近的经历来看，长老职分的难处主要不在于能力或恩赐，乃在于生命。

一场篮球赛在开始几分钟内，我们就可以估出球员的能力。同样的，要在短时间内认识一个人的属灵能力和恩赐是可能的。要知道一位弟兄是否有口才，我们只需要听他讲几分钟话，但要在生命里认识人却需要时间。保罗在他职事的较晚期，没有在召会成立后立刻选立长老，反而将这事留给他的同工去作。（多一 5。）这也许是因为他发现，没有经过一段必要的时间在生命中认识一位弟兄以前，就设立这位弟兄为长老，是不安全的。

要真正认识一个人，需要花好几个月以上的时间，因为人在生命里的真实光景要显露出来，需要时间。有些人可能几个月假装有耐性、谦卑、没有野心，但人很难装假超过一年。在一年内，人生命的光景会借着他的态度和行为显露出来。很快的决定一位弟兄是不是长老，乃是不安全且不合式的。我们必须有更长的时间，来看出这位弟兄在生命里真实的情形。按照我们的经验，要在生命中认识一个人，至少需要一年经常的接触。

我们要认识一个人，不仅需要时间，也需要不同的环境和情形。倘若一年内没有甚么情形能诱发一位弟兄的野心，这野心就会继续隐藏，直到某种情形发生。光是时间无法充分暴露人；时间加上环境就会暴露一个人。为此，我们在决定一位弟兄是否合式作长老之前，至少该等一年的时间；若能再等久一点会更好。

公司、学校、医院、和其他组织非常在意员工的能力，但在保罗所列长老的许多资格中，没有题到任何与恩赐或能力有关的事。长老职分的难处，与能力、技巧、或恩赐都没有关系，乃是在于生命。我们所能作的意义不大；我们该注意我们的所是。关于长老职分，惟有我们在生命里的所是才算得了数。作长老不是在于能力或恩赐，乃是在于生命，在于我们的所是。

### 长老乃是监督

在提前三章一至七节，保罗没有用『长老』这辞，却用『监督』，这辞的原文是 episkopos，但这辞后来被译为『主教』，并被误用来形容阶级组织的地位。长老乃是监督。（徒二十 17, 28。）从人一面来说，要作这样的监督需要某些能力，但保罗却强调性格、个性、品行和所是。一位弟兄要在召会中作监督，就必须是正确的人，不是在于他所能作的，乃是在于他的所是。这意思是，一位弟兄能在召会中作个正确的监督以前，必须在生命上是对的。

按照人类历史和我们自己的经历，我们认识到在大多数情形中，我们能作或不能作，不如我们的所是那么重要。能力不像性格、个性、品行、和所是那么能决定人的家庭生活情形。我们不该在意自己有多能干或不能干。我们不该因自己的能力而骄傲，也不该对自己的不行感到灰心，只要在个性、性格、品行、和所是上成为对的人。

## 对监督职分的圣别渴望

保罗在提前三章一节写道：『人若渴望得监督的职分，就是羡慕善工；这话是可信的。』渴望不是指有野心。人可以渴望成为好父亲，但这不是说他有野心。召会需要许多弟兄渴望得监督的职分；尽管不是每位有此渴望的弟兄都会成为长老，但召会将有良好的前途。

长老需要与所在地的弟兄们谈话，激发他们对于作长老的渴望。长老若对别人的渴望感到惧怕，这可能指明长老想要持守自己个人的王国。我们若不是想要有自己的王国，就会激发别人渴慕作长老。我们会很欢喜看见年轻的一代中，有许多人渴望作长老。这样的渴望非常好，但我们定罪野心。要作伟大领导者的野心乃是属鬼魔的。（参赛十四 12~15。）

保罗在提前三章一节写道：『这话是可信的。』这可能指明当时在众召会中，这节圣经的前半部是众所周知的说法；并且保罗肯定这样的说法。野心和争竞该受定罪，但我们需要激起圣徒里面对主的权益和召会扩展的圣别渴望。我们渴望召会得着扩展，而每个召会都需要长老，所以许多青年弟兄都应当祷告：『主，倘若这是你的旨意，我愿意成为长老中的一位，好顾到你在某一地的见证。』这不是野心。倘若情况不允许一位弟兄成为长老，他不该觉得不满。不该有野心或争竞，乃该有正确、圣别的渴望。

## 长老的资格

### 『无可指责』

保罗在一节证实监督的职分是善工，之后继续对监督题出某些要求，也就是长老的资格。二节说，『所以作监督的必须无可指责。』无可指责，意思不是指在神眼中完全或没有瑕疵，乃是指在人眼中无可指责。我们没有人在神眼中是完全或没有瑕疵的，但长老在人面前必须无可指责。这资格含示我们在说话、行事、待人、处事上都必须非常谨慎，考量周到，好叫别人没有理由指责我们。我们在这些事上若不谨慎，就可能在人眼中成为可指责的。我们也许说得对也作得对，却仍让人对我们有不好的想法。因此，这资格不是含示毫无瑕疵，乃是含示我们在一切言行上谨慎。这头一项资格似乎包括了以下所有的要求。一位弟兄若是无可指责，他应当也就符合其他所有的资格了。

## 『只作一个妻子的丈夫』

第二项资格是『只作一个妻子的丈夫』。(2。)婚姻这件事非常说出一个人如何。只作一个妻子的丈夫，指明一位弟兄有自制力。任何拥有一位以上妻子的人，都是无法或没有勒住自己的情欲，这样的人不能作监督。情欲和脾气很有关系。人若能控制自己的脾气，大概就更能勒住自己的情欲。监督必须能控制自己。一位弟兄若不能控制自己的脾气和自己的情欲，就不能作监督。

## 『节制适度，清明自守』

监督的第三项资格乃是『节制适度』。(2。)『节制适度』一辞是指『温和，不走极端，平衡的，以及自制的』。换句话说，监督必须是恰好：不太快或太慢，不太高或太低，不过分的笑或过分的哭。监督必须自我平衡。他恨的时候也必须爱。人若常走极端，就不能无可指责。因此，无可指责这头一项资格，包含了节制适度。

下一项资格是『清明自守』。(2。)『节制适度』和『清明自守』在意义上非常相近。然而，清明自守主要在于心思，节制适度主要在于情感和意志。我们要节制适度，就不能容让我们的善恶来引导我们的行为。长老必须没有强烈的偏好。我们的情感影响我们的意志。人喜欢讲话，就会决定要讲话；人不喜欢讲话，就会决定不要讲话。我们的善恶影响我们的决定。因此，长老必须在自己的情感和意志上节制适度。

长老必须心思清明。大部分的人心思都不清明，经常混乱、复杂，有时则乖僻或古怪。心思清明，意思是思想清楚并有纯洁、清晰的辨识。有些信徒读经时没有看见正确的光，却找出奇特的想法。例如，实行神医把腿拉长的作法，就不是心思清明。一九六八年，我有一小段时间和一位亲爱的弟兄在一起，他告诉我：『最近新闻说到有其他星球来的造物，这一带有人曾和它们说过话。』注意这种谣言就不是心思清明。有时我们都像这样。当圣徒们心思不清明，无法分辨他们所闻之事，谣言就很容易在他们中间传开。我们尤其不该听那些消极说到召会的人。

今天少有基督徒能从圣经得着亮光，这是因为他们的心思不清明，并且相当复杂。要从神的话里得着亮光，心思必须单纯、清洁且正直，没有任何奇特的想法。一位弟兄要在地方召会中作监督，需要有这样的的心思，好能准确的了解召会和个别圣徒的情形。监督的思想必须实际、根据事实、单纯、清洁且正直，因为他们要负责防止古怪、受污染、并破坏人的事物进到召会里。监督若心思清明，能毅辨识并看透这些事，召会就要受到保护。此外，一位弟兄若心思清明，就会节制适度。监督若要在一切言行上无可指责，就必须节制适度，心思清明。

## 第五章 长老的资格 (二)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



提摩太前书三章一至七节。

长老进一步的资格

### 『端正规矩』

在提前三章一至七节里，长老的第五项资格是『端正规矩』。(2。)端正规矩，或端庄合宜，就是行事为人总是与处境相称，不太快或太慢，不太放肆也不太胆怯。端庄合宜的人总是作合宜的事。端庄合宜的人在需要说话时说话，需要安静时安静；他也在适合笑的时候笑。

### 『乐意待客』

第六项资格是乐意待客。(2。)长老需要领悟，作监督和牧人服事圣徒需要花许多时间，因为人生满了风波。圣徒在交通时，可能把他们婚姻生活和家庭生活的全部历史都告诉长老。圣徒出于礼貌，可能会说，『很抱歉占用你这么多时间。你还有一点时间么？』为了避免得罪圣徒，长老必须回答：『没有问题，我有很多时间。』长老可能觉得，倾听一位弟兄的故事不太重要，但对那位弟兄而言，这可能是生命线，因为他以为除了主自己以外，没有人可以听他述说自己的故事。许多圣徒都这样感觉。我们必须领悟，人生就像风暴海，风波多而平安少。

长老也必须领悟，基督徒大多是软弱的一在魂里软弱，并且在灵里更为软弱。所以长老需要借着倾听人的故事，帮助人得安息。我们若能给人一两个小时，让人释放心头的一切，这对人就是安息。我们可能无法解决人的难处，但我们能给人安息，因为人信赖并尊重我们这些长老。圣徒将他们无法告诉别人的事告诉长老，就得着安息。这是神主宰的命定。我们长老不该拒绝来找我们交通的圣徒。我们能否解决他们的难处并不重要。事实上，我们无法解决任何人的难处，但我们可以借着倾听圣徒的故事而给他们安息。我多次看见这样的事发生。我们必须乐意给圣徒较多的时间来述说每件事。此外，正如值班医生必须随时豫备好提供医疗照护，长老也必须总是豫备好帮助圣徒。这是所谓『乐意待客』的部分意义。无论圣徒需要甚么，我们都必须给他们。这指明作长老是非常困难的工作。



需要乐意待客，这对长老是严格的试验。这试验我们是否爱召会的成员，是否有慈心、耐心，并且愿意牺牲。我们必须牺牲我们的时间、我们的休息、和我们的财物。照我的经历和观察，没有一项长老的资格像这一点这么试验我们。那些盼望自己丈夫成为长老的姊妹们，需要晓得作长老的妻子很不容易，因为监督必须乐意待客。一位要去某地的弟兄可能请教长老前往的路。长老告诉他路线后，这位弟兄可能表明自己没有车或没有钱搭计程车。长老要乐意待客，所以应当用自己的车送这位弟兄到他要去的地方。长老若不亲自送这位弟兄，即使长老已经说明地点和可以到达那里的几条路线，这位弟兄还是可能觉得长老不关心他。至终，圣徒中间的这种感觉可能导致难处。我们很难想像一位作长老的弟兄所要面对的各种情形；长老必须乐意在各种情形中帮助圣徒。

乐意待客是一项无止境的工作，这不在于能力，乃在于意愿。长老若不晓得如何找到一位弟兄要去的地方，还是应该载这位弟兄去找。长老若这么作，这位弟兄会因着长老的爱而大受感动，并得着造就。长老可能无法借着讲几篇信息摸着一位弟兄的心，然而藉着费时费力，长老会以爱摸着这位弟兄的心。乐意待客就是乐意付出，乐意被打扰、被搅扰，竭尽所能的照顾人。无论我们的知识和能力如何，我们都必须乐意。这是最高的试验。

### 『善于教导』

长老的下一项资格是『善于教导』。(2。)『善于』一辞意即『倾向，喜好，适于』。监督应当善于教导，但这里的重点是，监督必须乐意教导。这种教导不像学校老师，乃像父母在家中的教导。学校老师在校教导学生，因为那是他们的工作，但家长在家教导孩子应当是他们生活中的习惯。我们若有孩子，我们不仅要爱我们的孩子，也要习惯教导并指导他们。我们不该只命令孩子要作功课，乃该提供我们的帮助。这是善于教导的意义。长老必须有教导圣徒的习惯和意愿。长老在教导上的恩赐或能力是次要的；最重要的是，他必须关切圣徒的学习，并建立教导圣徒的意愿和习惯。

善于教导是另一个试验，试验我们对召会和圣徒的真实关切；这也试验我们有多少耐心。一位长老即使很有能力，还必须有耐心，才能正确教导圣徒。光讲信息是不彀的；我们必须乐意花几小时坐下来陪一位弟兄，帮助他看见真理的某个重要方面。这很消耗并试验我们；然而，这对我们不该仅仅是一种忍受，乃该是我们所喜欢作的。召会中有许多圣徒在学习真理的事上都需要个别的帮助。使徒保罗用『善于教导』一辞，指明监督必须关心、乐意、并习惯教导。

## 『不醉酒滋事』

三节的头一个条件是『不醉酒滋事』。正如『节制适度』与『清明自守』，『不醉酒滋事』也在于自制。有人可能争辩说，根据这里的措辞，长老可以喝酒但不该过度。然而，人一旦开始喝酒，就很难控制自己。所以，我们要控制自己，最好一点酒都不要喝。在这件事上，我们必须控制自己到极点。

## 『不打人，只要和蔼』

三节的下一项是『不打人，只要和蔼』。这与前面所题的资格有关，因为许多醉酒的都会打人；人喝了酒就无法控制自己的脾气。这里基本的思想是，我们需要平静且冷静。喝酒激起并激动我们的脾气，所以我们不该喝酒。我们若平静，就不会争吵或打人。和蔼或温和，就是在各种情形中都表现得合宜、有弹性。根据保罗的话，作监督很不容易。

## 『不争竞』

第三节接着说，『不争竞。』争竞就是争吵。我们不仅不该打人，连争吵也不该有。这一切都指明监督必须非常自制、温和并适度。监督绝不该发脾气。长老不能与其他圣徒争辩或吵架，反而必须在各种情形中对每一个人宽大、有弹性。

## 『不贪财』

第三节最后说，『不贪财。』贪是一种欲。一切的欲都需要受控制，被勒住。不贪财就是勒住我们对钱财的欲。每个人都有这种欲，但监督必须学习如何控制它。我们肉体的情欲主要表现在性、脾气、贪心或贪婪上。使徒的嘱咐对付了这三方面：只作一个妻子的丈夫，乃是控制性欲；节制适度，不打人，不争竞反要和蔼，乃是控制脾气；不贪财，乃是勒住我们对钱财的欲。在这些经节中，长老的资格大多与控制这三类的欲有关。长老必须是在这三件事上实行严格控制的人。

提前三章一至七节里的资格，实际上启示了内住基督的复活生命在我们里面所能作的

所要求于监督的自制，完全是生命的事。身为长老，我们必须过受基督十字架对付的生活，如此，复活的大能就使我们能操练这样的自制。我们不该说，没有人能符合这些要求。倘若没有人能作到，使徒保罗就不会这样写，这些事也不会被包含在圣经里。这些资格不是律法或诫命，乃是给我们看见主在我们里面所能作的。这就像马太五至七章国度的宪法，这宪法不仅说出国度的要求，也证明并见证复活生命在我们里面所能作的，是何其多。我们相信神活的话。凡主所说的一切都要实现，所以我们要相信他的话，接受这些话并祷告。我们不要因自己表面上的缺欠而失望，反要得着鼓励；因为主的话既包含了这些资格，复活的生命就要在我们里面产生这些资格。

我们不该将提前三章一至七节与该卷书的其余部分分开；该卷书启示了永远的生命、神的经纶（也就是他的分赐）、以及神显现于肉体。（六 12, 19, 一 4, 三 16。）所以，三章一至七节实际上启示了内住基督的复活生命在我们里面所能作的，是何其多。我们凭自己无法应付这些要求，但内住的基督必能应付这些要求。然而，我们必须愿意与他合作。我们的肉体、旧人、和天然生命已经钉在十字架上，如今基督活在我们里面。（加二 20。）我们需要凭着渴慕和乐意，藉许多的祷告与他合作。我们若等候主，他就要从我们里面成就这一切。

## 第六章 长老的资格 (三)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



提摩太前书三章一至七节。

长老进一步的资格

『好好管理自己的家』

使徒保罗在提前三章一至七节写到监督的条件，就是长老的资格。二至三节大部分是说到美德和正确的品行，或长老在生命里之所是的显出和彰显。在四至七节，保罗题到长老的属人关系。每个人都有属人的关系。我们有家庭，我们也活在群体之中。召会的监督必须顾到与人正确的关系。

人生的第一种关系就是家庭关系。四节说，『好好管理自己的家，使儿女凡事庄重服从。』管理自己的家乃在于带领，但这里保罗的观念主要不是说到权柄。监督作为丈夫和父亲在家中带领，不能仅仅借着管治，更要借着建立好的榜样和模范。家不像政府或组织要用权柄来领导。父亲在家中的带领主要不该基于权柄的管治，乃该基于自己日常生活的榜样。同样的，作长老的意思不是要用权柄管治召会。这样的观念绝对错误。父亲管理自己的家，与管理者管理企业大不相同。管理者可以雇用或解雇职员，但父亲不能雇用或解雇自己的儿女。在一个家庭里，基本的需要乃是父亲的榜样。长老作为一个父亲，必须在家人面前过正确合宜的生活，这是管理自己的家正确的路。我们在家中不该试图像君王、法官、主管、或校长一样运用权柄。保罗在这一段的观念是说到监督的日常生活。仅仅管教自己的孩子是没有用的；神命定的原则是，父亲必须过一种生活，作孩子的模范、榜样。

作为监督，我们在家中必须借着在生活中作榜样来带领，这是我们的责任。然而，我们的孩子若凡事庄重服从，我们不该以为这是因为我们的行为，乃要为主的怜悯敬拜他。虽然孩子的个性不在我们的控制之下，这却不意味我们可以忽略自己的责任，不活出榜样，不尽所能的花时间和精力在孩子身上。尽管如此，我们必须领悟，至终孩子会变得如何，完全在于主的怜悯。我们知道这是真的，因为即使两个孩子是兄弟或姊妹，由同样的父母养育，得着同样的照顾，他们仍可能有非常不同的结果。一位可能性格很好，成为寻求的信徒；另一位可能性格很差，甚至没有得救。所以，我们必须尽责过正确的生活，作孩子的榜样，但我们不该因孩子最后如何而气馁或骄傲。

保罗在四节论到监督的儿女时，他的话与救恩及属灵无关。我们该作孩子的好榜样；然而至终他们是否得救，是在于神的豫定。雅各和以扫是双生子，但罗马九章十至十三节给我们看见，他们的定命在于神的拣选。我们无法使自己的儿女或任何人属灵，但我们可以借着过清明自守、节制适度、端正规矩的生活，并借着寻求主而建立榜样。一对亲兄弟听同一篇福音信息，可能一位得救，另一位却没有。我们见过这样的例子。因此，我们要火热的传福音，使人信服接受主，但我们也要领悟，人的得救至终不在于我们的努力，乃在于神的豫定。我们不该以为，救恩既然在于神的豫定，我们就不需要传福音了。我们必须尽本分。同样的，我们不该以为，如果我们是好榜样，我们的孩子就会行为规矩；但我们也不该忽略自己的责任。为人父母最好、最正确的路，乃是在生活中能作孩子的榜样，并祷告求主怜悯。

我们的生活若建立正确的标准，孩子行为不佳就不是我们的责任。然而，我们的生活若没有榜样，孩子行为不佳就是我们的责任。孩子若好，『账』不算给我们，但孩子若不好，算我们负『债』。这是神圣的会计学。我们不该说神不公平。罗马九章二十节说，『人哪，你是谁，竟向神顶嘴？被塑造者岂能对塑造他者说，你为甚么这样造我？』我们无法与神争论。我们的孩子若表现良好，并且至终得救了，活在主面前，我们必须敬拜主说，『主，我一无所是。连我最好的行为都像灰尘，毫无价值。我只能为着你的怜悯感谢你。』我们不该将任何事归功于我们的好。我们必须承认神的豫定、他的怜悯和他的恩典。我们的孩子若开始过着罪恶的生活，我们必须降卑自己，祷告说，『主，赦免我，这都归咎于我。因为我可能有疏忽，在某些方面没有充分顾到他们。』这必须是我们的态度。

保罗在提前三章一至七节的观念是说到监督的生活。我们孩子的行为是否规矩是次要的；首要的乃是，我们是否有正确的生活。我们必须借着过一种生活，对家人展现出一种积极的榜样，好带领并管理自己的家。这在于我们的所是；这是生命的事。

五节说，『人若不知道管理自己的家，怎能照料神的召会？』这指明长老照料召会的路也是作榜样。这原则与彼得的教训相符。他在彼前五章三节写给长老们：『也不是作主辖管所委托你们的产业，乃是作群羊的榜样。』我们若不能作孩子的好榜样，就不能在召会中作好榜样。保罗的基本观念乃是，长老不该凭权柄管治，乃要作活的榜样来带领，使召会其他的肢体可以效法。要照料召会，我们必须放下天然的观念；照料召会主要不在于行政。新约启示长老职分不在于用权柄管治，乃在于作榜样。根据新约，作长老不在于地位或权柄，乃是完全在于生命。我们必须以自己的生活来建立榜样。要成为好榜样，我们必须爱主和他的话，对付罪，恨恶己，并学十字架的功课。照料召会主要不在于事务，乃在于生命。我们若缺少生命，服事召会事务就没有意义。我们所作一切与召会有关的事，都必须根据生命。

长老若过高标准的生活，就会成为其他圣徒的榜样。当不成熟或属肉体的弟兄责备长老时，长老不该为自己辩护，乃要继续表达对这些弟兄的爱。这样否认己且不被较软弱的肢体得罪，反而爱这样的人，会为全召会树立榜样。全召会都会学习这事。反面来说，长老若去看电影，其他肢体会开始照作；那些不看电影的人就不会尊重这位弟兄的长老职分。因此，长老照料召会与父亲照料家庭非常类似。父亲并非只根据自己的地位，用权柄管治他的家，就能有好的家庭。反之，他必须过一种生活，成为儿女的标准，使他们的良心有感觉。同样的原则，监督照料召会，不是根据地位用权柄管治，乃是借着过一种生活而成为标准、榜样，使圣徒们自然跟随，如同羊群总是跟随前面几只头羊。我们必须拒绝长老『办』召会的这种观念。甚至主耶稣所走的路，也是设立榜样让我们跟随。（约十三 15，太十一 29，林前十一 1，彼前二 21。）因此，要作监督照料召会，我们必须如同父亲照料自己的家，不是用权柄管治，乃是凭生活作榜样。保罗写到，一位弟兄必须先能这样对待自己的家，才能这样对待召会。

### 『初信的不可作监督』

提前三章六节说，『初信的不可作监督，恐怕他为高傲所蒙蔽，就落在魔鬼所受的审判里。』这也是说到属人关系，因为我们若单独一人，就不可能高傲。当人在一个团体中被指派到特别的职位，团体越大，这人就越容易变得高傲。初信的不该作监督。我们可能不是初信的，却必须看见这个原则，就是在我们刚成为长老时，必须谨慎不要变得高傲。

新约没有指明，人成为长老以前需要先有学习的时期。然而，旧约的祭司职分有五年的学习时期。利未人二十五岁开始学习作祭司。（民八 24。）然后他们到了三十岁，就有资格在帐幕中服事。（四 3。）根据这个原则，一位刚被设立为长老的弟兄，应当看自己不过是正在学习的见习生。在一个已经建立、长老数目充足的召会中，若有两三位学习者帮助长老，并向长老学习如何照料召会，是很好的。至终，这些学习者就能成为正确的长老。在一处新的地方召会里，领头的人应当仅仅将自己视为正在学习的见习生；这会保守他们。

高傲使我们眼瞎。一位长老若变得高傲，就会受到魔鬼所受同样的定罪。路西弗被摆在高位，但他因自己的地位而高傲，就招来神的定罪和审判。使徒保罗写提摩太前书这一段时，可能想到以赛亚十四章十二至十五节，那里描述撒但的高傲和野心，以及神对他的审判。（参结二八 14~19，犹 9。）保罗的话对刚作长老的人乃是警告，要他们谨慎不可高傲。长老若高傲，就会跟随撒但背叛神的行政和权柄，并受同样的审判。那些召会中的领头者必须恐惧战兢，祷告求主保守他们脱离任何一种高傲。我们不该以为自己在较高的地位，或阶级比别人更高。尤其是年轻的弟兄们，在召会中，在聚会里，以及在与他人接触时，必须学习谦卑。

## 『在外人中间有好见证』

提前三章七节说，『监督也必须在外人中间有好见证，恐怕他落在魔鬼借着人的辱骂所设的网罗里。』外人就是我们的邻居、亲戚、和那些我们所熟识而不在召会中的人。我们的日常生活与行事必须在这些人中间有好见证。这完全不在于能力，乃在于生命；这是说到在人中间、甚至在外人中间，我们在举止、品格、及生活上的所是。

我们在外人中间若没有好见证，就会落在魔鬼借着人的辱骂所设的网罗里。使徒保罗指明，撒但是利用年轻人的骄傲和外人的辱骂来破坏我们。我们在外人面前若没有好见证，撒但就会利用这些辱骂作网罗来纠缠我们。保罗的观念是，我们必须为自己的家庭树立好榜样，并在外人面前谨言慎行。我们不该给人任何机会说我们的不是，好叫我们不落在网罗里，不灰心或气馁；否则这些都会损害、破坏、或毁坏我们的长老职分。

在六至七节，保罗没有用『撒但』（意思是『对头』）一辞，反而用了两次『魔鬼』（意思是『毁谤者』）。不是长老的弟兄不会遭受太多毁谤，然而，他一旦成为召会的长老，魔鬼就会试图用毁谤来陷害并损害他。这两节两次题到魔鬼，这很强的指明魔鬼恨恶任何人成为长老，也恨恶召会有正确的长老；他试图损害每一位长老。换句话说，我们一旦成为长老，就成了撒但的目标；撒但会试图借着我们的高傲或他人的辱骂损害我们。他人的辱骂会使我们极为灰心并受损害。我们若在一位亲戚面前发脾气，这位亲戚就会为撒但所利用，把我们的失败告诉别人。这不好的见证会使我们气馁、灰心，至终使我们的长老职分受损。我们不该高傲，好叫我们不落在魔鬼所受的审判里；我们也要谨慎，不要招来外人的辱骂，那是魔鬼的网罗。保罗在一至七节的负担，不是说到我们的能力，乃是说到我们的生命、生活和所是。他的话清楚指明，撒但不是损害我们的工作或能力，乃是损害我们的生命、生活和言行。

为着已往的错误，我们需要跟随主的引导有所弥补。要清理局面，我们必须向我们所得罪的人，甚至向那些当我们得罪人时也在场的人认罪。监督尤其需要这么作。我若在人面前对妻子发脾气，我必须先向妻子认罪，然后去到人那里，当着妻子的面请他们赦免我，向他们见证主摸着我的良心。这会除去不好的印象。为着将来，我们必须仰望主，要领悟我们作长老乃是主的怜悯。我们必须谨慎，因为撒但会不断找机会来损害我们这些照料神的家——召会——的人。长老必须祷告：『主，拯救我脱离任何的试诱，保守我脱离那恶者和恶事。』新设立的长老尤其需要为长老职分多有祷告。保罗的话启示，在长老职分上是有争战的，因为魔鬼试图败坏每一位长老。

## 关于长老职分进一步的交通

问：长老可以退休么？

答：圣经没有说长老可以退休。正如丈夫和父亲无法退休，长老也不能退休，因为这些都是生命的事。此外，我们真正的用处是从八十岁才开始。摩西八十岁时开始为神所用。

（出七7。）然而，因着召会中总是有几位长老，较年长的自己不需要过度操劳，因为较年轻的可以背负实际的担子。较年长者没有太多的体力或精力，但他们的经历是很有价值且极其需要的。有一次，倪柝声弟兄告诉我，年长圣徒去世乃是极大的损失。他说，主的恢复需要许多圣徒活过八十岁，因为我们需要他们生命经历的见证。我们需要顾到身体的健康，好叫我们能为召会的缘故长寿。

长老离开长老职分是很危险的。我们要么是终身进入长老职分，要么就是完全不要进入。我们要仰望主，使我们愿意不计代价，持续这样尽功用服事。退休的想法多少有点天然。我们越年长，对事奉该越积极。这不是说我们要作得更多，但我们若能在各种场合中说说自己的经历，就是极大的帮助。每个召会都有几位监督，较年长者和较年幼者有不同的分。没有甚么可以顶替从经历中所学习的，这些都是召会的丰富。

问：长老职分的学习时期最好如何进行？

答：我们要谨慎，在这件事上不要作得太快。在召会中，这样的事需要持续的作，但要渐进的作。弟兄们刚被带进长老聚会中学习时，只该借着观察来学习；有时长老们可以请他们作些事。学习时期的学习主要不是来自教训和指导，乃是来自观察。

问：如何培养对监督职分的正确渴望？

答：提前三章一节指明渴望监督职分是好的。这意思是，为着一处地方召会的前途，召会中应当有几位弟兄，渴望自己有一天能毅然背负长老职分的责任。这渴望和野心不同。我们要培养对长老职分的正确渴望，却要定罪野心。较年长的长老应当负起责任祷告：『主，兴起更多正确、有用的弟兄们背负召会的担子。』有些弟兄可能很有潜力，适合长老职分，却缺少渴望。因此，我们需要为他们祷告。正确的渴望主要来自他人的祷告。



问：考虑一位弟兄是否适合长老职分时，是否应当考虑他得救前的名声？

答：无论我们是在得救前还是得救后犯了错，都该彻底赔偿所有在我们生活中所牵涉的人。一个人若在得救前偷窃，一旦他成了信徒，就必须赔偿他从前所偷的人。倘若他没有赔偿，至终却成了召会的领头者，别人就会指责他。

我们需要分辨毁谤和指责的不同。指责的意思是，我们因着一些罪、过失、错误或过犯而受到批评。毁谤是人只因为我们成了信徒或因我们进到召会里，就不实的指控我们或说我们的坏话。因为没有对付的过犯而受批评，这是指责；但因跟随主而受毁谤，乃是好见证。那些毁谤我们的人在他们的良心里深知，我们走的是正确的路。纵使人会在我们赔偿已往的亏欠时辱骂我们，但他们的良心也会向他们见证我们是对的。

问：一位作父亲的长老如何能顾到自己的家，同时又能随时帮助圣徒？

答：作监督并不容易。父母给孩子最大的帮助，就是花时间陪他们。与孩子坐在一起，观察他们所作的并指导他们，这对孩子乃是最好的鼓励，也可以防止孩子闲懒。有时我们需要和他们天南地北自由的谈一谈。我们若这么作，孩子会很快乐。所有的孩子都喜欢学习。孩子的需要是无止境的；我们花越多时间陪他们越好。我们应当让他们参与我们日常的活动，我们也要参与他们的活动。然而，长老也需要有空帮助圣徒。要同时顾到这两面需要，我们必须学习与主交通，跟随他的引导。我对长老职分的这些交通都是原则。为着特定的情形，我们需要主的引导。

## 结 语

我们要有深刻的印象，长老职分完全是生命的事。长老职分不在于我们作甚么，乃在于我们的所是以及我们如何生活。我们作事可以退休，但我们无法从我们的所是退休。照料召会不在于事务，乃在于生命。所以，渴望长老职分的人主要不是学习如何作事，乃要学习如何过高标准的生活。提前三章一至七节的要求，完全是关乎我们的所是和我们的生活方式。

## 第七章 提多书中所启示长老职分的各面

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



提多书一章一至十一节。

提多书一章一至十一节与提前三章一至七节十分相似，这段经文说，『照着神选民的信仰，与合乎敬虔之真理的知识，根据永远生命的盼望，（就是那不能说谎的神，在历世之前所应许，到了适当的时期，借着那按我们救主神的命令所托付我传扬的福音，将他的话显明出来的，）作神的奴仆、并耶稣基督使徒的保罗，写信给照着共同的信仰，作我真孩子的提多：愿恩典与平安，从父神和我们的救主基督耶稣归与你。我从前留你在革哩底，是要你将我所未办完的事办理妥当，又照我所吩咐你的，在各城设立长老。若有人无可指责，只作一个妻子的丈夫，儿女是信主的，没有人告他们是放荡、或不服约束的，就可以设立。因为监督是神的管家，必须无可指责，不任性，不暴躁，不醉酒滋事，不打人，不贪卑鄙的利益；却乐意待客，喜爱良善，清明自守，义、圣、节制；坚守那按照使徒教训可信靠的话，好能用健康的教训劝勉人，又能使那些反对的人知罪自责。因为有许多人不服约束，说虚空的话，欺哄人，那些奉割礼的人更是这样，这些人的口必须堵住；他们为了卑鄙的利益，将不当教导的事教导人，就倾覆了人的全家。』

神选民的信仰，真理的知识，以及永远生命的盼望

保罗写给提多的书信，是论到召会秩序的维持。为着这个，神选民的信仰、合乎敬虔的真理、以及永远的生命，乃是不可少的。因此，在最开头的話里，就摆出这三件事。根据提前三章十五至十六节，敬虔就是神显现于肉体，神圣生命彰显于人性。这乃是敬虔的真理。永远生命的盼望，就是神圣生命的盼望，完全是关乎这生命的彰显；这盼望不仅是为着来世和将来的永远，也是为着今世。对于永远的生命，就是神的生命，我们有许多盼望，因为这生命能作许多我们自己没有能力作的事。若没有永远的生命，我们就是可怜、无望的人，但因着我们有神圣的生命，就满了盼望。神在世界起始之前，就应许了永远的生命。当新约时代来到，这应许就成了显明出来的话。神显明他应许的话，乃是借着基督的成为肉体、人性生活、钉死十架、复活、升天、并作为那灵降下。神显明的话所成就的事，都借着众使徒和申言者启示出来。

在历史上，许多基督徒珍赏创世记三章十五节，那里说到女人的后裔要伤蛇的头。这一节乃是豫言到：基督借著成为肉体作女人的后裔而来，要在十字架上毁坏撒但，并将我们从他的篡夺下拯救出来。因此，这是我们客观救恩的一个美妙应许。然而，神应许的盼望不仅是基督作为女人的后裔，也是基督作为生命的种子，就是永远生命的种子，撒到信徒里面。（可四 26~28。）我们有盼望，是因为女人的后裔已在十字架上毁坏了蛇，并且更是因着生命的种子已经进到我们里面，成为我们每日的拯救。我们活在满有盼望的光景中，因为我们有永远生命的盼望。

孔子教导说，『大学之道，在明明德。』这『明德』实际上就是良心。从人这面来说，这非常好，但我们身为基督徒，盼望不在于明德，乃在于永远的生命。我们不需要『明明德』，因为我们里面有基督这神圣生命的种子；这好多了，也高多了。神圣的种子同神圣的生命就是我们的盼望。我们不可能仅仅借着培植自己的良心，而达到提前三章一至七节与提多书一章六至九节所描述对长老的要求。我们能符合这些要求，只因为我们里面有神自己作永远的生命。永远的生命既在我们里面，我们就能满足最高的要求。举例而言，借着这生命，我们能忍耐并节制。我们在自己里面是全然无望的，但在这生命里我们却满了盼望。敬虔的真理、永远生命的盼望、以及神话语的显明，都是指神成了我们的生命。如今神既是我们的生命，我们就没有甚么是不能作的。我们不该因着提前三章和提多书一章高标准的要求而灰心；反之，我们应当充满盼望，因为我们领悟这些要求乃是证明我们里面神圣的生命有何等的性能。

### 『神的管家』

提多书一章里对长老的要求几乎与提前三章一模一样。然而，保罗在提多书一章七节加上了监督『是神的管家，必须无可指责』。管家不仅是服事的人，也是分赐的人。因此，长老应当是将神分赐、供应给人的人。服事神不是光为神作些事，而是将神供应给人。

### 『义、圣』

保罗在八节写到，监督必须是『义、圣』的。这些话没有出现在提前三章，但表明了保罗的观念：对监督的要求不是基于他的能力，而是基于他的行事为人。作长老的人必须是义和圣的。义主要是向着人，圣主要是向着神。『坚守那…可信赖的话』

提多书一章九节开始于『坚守那…可信赖的话』。可信赖的话乃是新约的完整启示。长老必须坚守新约的启示。这含示长老必须研读、学习，因为我们不可能坚守我们之前未曾领受过的。

提前三章二节说，监督必须『善于教导』。这种教导主要是在积极一面——加强召会的众肢体。然而，长老坚守那可信靠的话，乃是既『用健康的教训劝勉人』，也对付反对的人。（多一 9。）这指明监督需要有两种教导：一种是为着造就圣徒，另一种则是为着争战，好堵住说虚空话并欺哄人者的口。（10~11。）长老必须学习怎样教导，好阻止说虚空话的人与欺哄人的人。

保罗题到『说虚空的话，欺哄人』的人，主要是指热中犹太教者，就是『那些奉割礼的人』。（10。）热中犹太教者就是那些扭曲、曲解福音真理的人，为要误导信徒回到摩西的律法。今天有各种不同说虚空话、欺哄人的人，企图误导信徒。长老必须说话以堵住这些人的口。长老要以教导使反对的人知罪自责，这就如同母亲为儿女豫备饭食一样，主要不在于恩赐或能力，乃是责任。若一个母亲不知道如何烹饪，她就必须学习。照样，长老也不能因为自己不是身体上作教师的恩赐，就以此为借口而不教导。作长老不是一件容易的事。当欺骗者在散播谎言时，一个地方召会的长老不该请求别处的人来帮助他们。学习教导是每一个长老的担子。

所有的长老都需要研读圣经和职事书报，好在真理的重要方面得到完备的教育。使徒的教训全都包含在圣经里，但因着圣经相当深奥，所以我们需要职事书报来帮助我们研读。我们首先需要花时间直接研读圣经，然后我们需要花时间研读职事书报。这些书报包含了历世纪以来所有正面的基督徒教训，并且筛掉错误的东西。我们若读这些书报，就会得着完整的教育。我们在使徒的教训上受了教育，就能护卫并保护地方召会。作长老不光是行政的事。更重要的是，每一位长老都必须彻底学习真理，善于将真理教导人。

我们若认识并经历真理，我们的说话就会有冲击力，这不是因着口才，乃是因着实际。我们能驳倒反对者的谎言，正如古时的监督堵住热中犹太教者的口。当我们对真理有了认识与经历，我们的说话就是我们的见证。这是今日急切的需要，因为我们作为长老，不仅必须保守自己以抵挡欺骗者，也必须满带冲击力的讲说真理，来暴露并封住说谎者的口。

九节题到健康的教训。我们得了健康教训的滋养和医治，就能借着劝勉人而将其传递给人。每一位长老都必须能作这事。长老需要投身于研读圣经和职事书报。若我们仅是挂名的长老，就像行医的医生却没有读过医学。作长老的人选需要明白那可信靠的话，这也许就是保罗延迟在革哩底设立长老的原因。（5。）

我们若对属灵真理有足毅的认识与经历，不仅会晓得在聚会时该说甚么，也知道在任何场合该说甚么，就像木匠知道甚么工具适合甚么样的工作。我们若缺乏说话的技巧，可能是因为在属灵真理上没有受到完整的教育，或没有充分的经历真理。长老不该依赖四处尽职的同工。我们都需要为自己学习。在今日基督教里，许多人的实行就是捐款雇用人来为他们作事。倪柝声弟兄为大多数基督徒的态度下了一个结论：『有病请医师，诉讼请律师，属灵的事就请牧师。自己呢，可以专心去作属世的事。』（教会的正统，一六页。）然而，我们所有的人，特别是监督，需要在属灵的事上受训练。

表面上，作长老是困难的；但实际上，这乃是享受。我们越研读圣经和职事书报，就得着越多享受。在召会中帮助人，尤其是供应基督给年幼的和软弱的，也是极大的享受。在神的经纶里，作长老是极大的祝福。因此，我们都该宝贵长老职分。

神的经纶要实行成功，长老职分是极其重要的。长老若失败，神会暂时被击败。今天神的见证乃是落在长老的肩头上；他们扛抬见证的柜。保罗是顶尖的使徒，但许多在他职事下的召会光景却很可怜，这是因为长老有缺欠。神的见证直接的担子不是在使徒或申言者身上，而是在长老身上。

长老若是尽他们该尽的功用，众地方召会就不会在某人的控制下成为不正确的阶级组织。每一处地方召会的治理都该是地方的，没有一处地方召会高于别的地方召会。这是照着神在他经纶里的行政，与人类历史中的政府或行政完全不同。当基督身体的每一个肢体都合式的尽功用，元首权柄和君王身份就能保留给独一的主。召会不是组织，而是宇宙的生机体。我们都必须学习这些事，并坚定持守，以堵住说虚空话和欺骗者的口。

## 第八章 长老的教导

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



提摩太前书五章十七节。

### 在话语和教导上劳苦的长老

提前五章十七节说，『那善于带领的长老，尤其是那在话语和教导上劳苦的，当被看为配受加倍的敬奉。』保罗在这里指明，长老能教导是好的。彼得说长老是牧人。（彼前五 2。）根据以弗所四章十一节，牧人和教师是同一类有恩赐的人。为要牧养人，我们必须知道如何教导并指导他们。教导乃是实际牧养圣徒的主要方式。

提前五章和提多书一章所题及的教导，并不是有恩赐之教师的教导，而是长老在众地方召会里的教导。长老的教导就像父母在家中的教导一样。长老们是领头的人，在每一件事上带领—聚会、召会的事务、寻求主、研读主话、祷告、传扬福音、与帮助圣徒。按照提前五章十七节，长老应当领头，尤其是『在话语和教导上劳苦』这件事上。提多书一章九节同样说到，长老必须坚守那可信赖的话，『好能用健康的教训劝勉人，又能使那些反对的人知罪自责。』因此，长老主要的责任就是教导。

长老职分会因着两件主要的事而减弱：缺少生命与缺乏教导。倘若长老在生命和教导上都丰富，召会的光景就会美好。我们需要看见自己的短缺，进而追求生命和真理，好有资格并得造就能作长老。一位弟兄要能在长老职分上正确的尽功用，不仅生命必须有足数的长大，也必须花许多时间学习基本的真理。

我们需要鼓励年轻的圣徒，特别是年轻的弟兄，能勤读主话，使他们得装备，将来照料众召会。当主的恢复扩展之际，对长老的需要也在增加。我们不能在为召会扩展而祷告、交通、劳苦时，忽视长老职分这个需要。青年人应当多花时间研读圣言，好被建造起来，对真理有完全的认识。我们也必须鼓励他们为着生命的长大而寻求主。年轻的圣徒若在生命和真理上平衡的发展，就能豫备好来照顾众召会。保罗在提前五章十七节说，长老应当『在话语和教导上』劳苦。这里的『话语』，指对道理的一般讲说；『教导』指对个别事情的特别指导。因此，长老应当能在关于实际的家庭生活、日常生活、和召会生活上教导圣徒。长老的主要功用就是教导。长老执行任何事或解决任何难处的路就是教导。因此，若是长老没有能力教导，长老职分就会减弱。一地若有四位长老，其中至少必须有三位能教导。假若在一地的长老中，没有一个能教导，即使他们的生命丰富，长老职分也会很弱。身为长老，我们需要全心专注于教导的事。照料其他的事，就如召会事务等，是需要的，但不如在话语和教导上劳苦那样重要。长老应当忙于供应话语，并在基督徒日常生活和召会生活实际的事上教导圣徒。

长老是当地的牧人，作牧人就是作教师。因此，长老应当不断的教导圣徒。为此，他们必须投注许多时间研读真理。长老应当明白所有基本真理，如魂与灵的不同、召会的立场、真正的一、召会的定义等。长老也可以应邀看望一些圣徒的家，向他们讲说某个真理要点或某件实行上的事，圣徒的亲戚或邻舍也可以来听这样的话。这种家中教导常比在大聚会中释放信息更有功效。长老应当能毅回答圣徒所有关于真理的问题，长老的教导应当以真理的话浸透圣徒。

提多书一章九至十一节描述作监督的资格：『坚守那按照使徒教训可信靠的话，好能用健康的教训劝勉人，又能使那些反对的人知罪自责。因为有许多人不服约束，说虚空的话，欺哄人，那些奉割礼的人更是这样，这些人的口必须堵住。』在召会初期，长老必须知道如何先对付热中犹太教者，接着对付智慧派，以及受希腊哲学影响的人。我们必须认识真理，好堵住欺骗之人的口。我们也许不会与反对者直接接触，但是当一位初信弟兄或姊妹的家人听到关于地方召会的不实描述时，长老必须能毅教导，好将谎言暴露出来。这需要某种技巧。例如，最好的开头也许是问初信弟兄或姊妹：『按照你在召会中的经历与观察，你会对你的家人说甚么？』至终，反对者的活动只会帮助我们。魔鬼的目标是要毁坏主所爱的，但圣经启示，凡魔鬼所作的，至终都帮助了主。我们不需要担心反对者，但我们必须学习真理，并学习如何教导。长老职分的力量在于生命和教导。

### 执事的资格

保罗所论执事的资格，与长老的资格一样，主要是关乎生命和真理。提前三章八至十三节说，『作执事的也是如此，必须庄重，不一口两舌，不酗酒成瘾，不贪卑鄙的利益；用清洁的良心持守信仰的奥秘。这些人也要先受试验，若是无可指责，才给他们服事。女人也是如此，必须庄重，不说谗言，节制适度，凡事忠信。执事只可作一个妻子的丈夫，好好管理儿女和自己的家。因为善于服事的，自己就得到美好的地步，并且在基督耶稣里的信仰上大有胆量。』在召会生活的某些情形里，甚么都不说才是明智，但每当我们说话时，必须只有一个口。同一件事情，我们若对两个人有两种说法，我们就是一口两舌，像蛇一样。魔鬼总是说谎的，说谎乃是一口两舌。（约八 44。）长老和执事应当操练管治自己的说话。他们不该说谎言、虚无的话、或任何没有必要的话。

提前三章九节的『信仰』是客观的信仰，不是指我们相信的行为，而是指我们所相信的事物。信仰的奥秘乃是新约的全部启示，包括了基督的成为肉体、人性生活、钉死十架、复活、升天、作为赐生命的灵降下。这些都是基督的项目，而基督是神的奥秘。（西二 2。）基督经过这些过程之后，召会就产生了，并且召会正在传扬这奥秘。神的奥秘是基督，基督的奥秘是召会。（弗三 4。）信仰的奥秘包含这两个极大的奥秘。

提前三章十节说，『这些人也要先受试验，若是无可指责，才给他们服事。』这可能指明执事的服事需要经过一段学习的时期。在设立长老或执事以前，需要有一段试验、考核的时间。执事和长老一样，必须研读圣经和职事书报，好学习信仰的奥秘。他们必须用清洁的良心（含示重生的灵，因为良心是灵的头一部分）持守这奥秘，就是新约的内容。若是长老和执事都达到这些书信中所题高超的要求，召会必然会刚强。



## 第九章 彼得对长老的劝勉

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



彼得前书五章一至七节。

祷告：主，在长老职分的事上，求你给我们看见你的路。我们求你用你的宝血洁净我们。因着我们常被我们的旧人、堕落的天性和肉体玷污，所以我们需要你的洁净和赦免。主，向我们敞开你的心，也开我们的心窍，使我们有路能进到你的话语里。

『我这同作长老，作基督受苦的见证人，并同享那将要显出之荣耀的，劝你们中间作长老的人』

彼前五章一节说，『所以，我这同作长老，作基督受苦的见证人，并同享那将要显出之荣耀的，劝你们中间作长老的人。』彼得对长老的主要想法几乎与保罗相同；我们该格外留意彼得嘱咐里的要点。

首先，他以同作长老，作基督受苦的见证人，并同享那将要显出之荣耀者的身份，劝勉长老。彼得这话虽然只是直接指他自己的身份，但所有的长老都该是基督的见证人，尤其是他受苦的见证人，并同享那将要显出之荣耀的。这指明我们应当过一种绝对与基督是一的生活，一种就是基督自己的生活。这种生活是在今世受苦，却在来世得荣耀的生活。译为『见证人』的原文也有『殉道者』的意思。我们若是殉道者，是有分于基督苦难的人，我们就能有分于来世的荣耀。

长老的资格不在于能力，而是完全在于他们的生命、生活和为人。作有分于基督受苦的见证人，与作那将要显出之荣耀的同享者，都不在于我们能作甚么，而是在于我们的所是。人可能非常能干，却不是基督的见证人或荣耀的同享者。因此，我们应当注意我们的所是，过于注意我们所能作的。长老应当是殉道者，有分于基督的生命。我们应当过受苦的生活，因为那今日仍在受苦的基督，乃是我们的生命。这样的生活豫备我们，并使我们够资格作将来之荣耀的同享者。新约中基本的思想乃是先有苦难，后有荣耀。（罗八 17，彼前一 11。）我们若与基督一同受苦，就必定与他一同作王。然而，这里主要的思想是：长老职分不在于我们所能作的，乃在于我们的所是，和我们所过的生活。

## 『务要牧养你们中间神的群羊』

五章二节上半说，『务要牧养你们中间神的群羊。』彼得也称呼主耶稣为牧长。

(4。)要领悟五章所说牧养与殉道的观念，我们必须回想彼得在约翰十章与二十一章所听见主

的话。彼得听见主说，『我是好牧人，好牧人为羊舍命。』(十 11。)这节里译为『命』的希腊文是 *psuche*，朴宿克，指魂生命。主不是舍了他的神圣生命，*zoe*，奏厄，乃是舍了他的属人生命。他这位好牧人为他的羊牺牲了自己的朴宿克生命。主复活后找着彼得，并且问他：『你爱我么？』彼得说，『主阿，是的，你知道我爱你。』主回答说，『你牧养我的羊。』(二一 16。)主吩咐彼得要作牧人之后，又豫言彼得将会殉道。(18~19。)至终，彼得因着牧养主的群羊而殉道。主为他的羊舍了自己的命，他是头一位殉道者——他过为着群羊受苦的生活。彼得也是殉道者。今天，长老的生活必须像殉道者，为召会，就是神的群羊，牺牲他们的性命。

作长老不仅要求我们谦卑、节制适度、清明自守，也要求我们豫备好为着召会作殉道者而受苦。主这位好牧人，为他的羊舍命。今天他是牧长，我们是与他同作牧人的，必须跟随他牺牲的榜样，并为着神的群羊作殉道者，过他受苦的生活。长老职分不仅要求我们乐意待客，也要求我们舍弃魂生命而殉道。我们必须为着召会舍去性命和所是。我们若有殉道的灵，即使说话和祷告不是那么动听，仍会是正确的长老。我们必须愿意、甚至渴望为召会舍弃我们的性命。我们应当爱我们所照顾的圣徒到一个地步，愿意为他们舍弃自己的魂生命。我们若这样作，就会成为那将要显出之荣耀的同享者。要成为照料神群羊的正确牧人，我们必须作基督受苦的见证人，并同享那将要显出的荣耀。

在行传二十章二十八至二十九节，保罗对以弗所的长老说，『圣灵立你们作全群的监督，你们就当为自己谨慎，也为全群谨慎，牧养神的召会，就是他用自己的血所买来的。我知道我离开以后，必有凶暴的豺狼进入你们中间，不爱惜羊群。』在马太十章十六节，主说，『我差遣你们去，如同绵羊在狼中间。』因着有豺狼，长老必须作殉道者，好牧养群羊。在主和使徒的时代，豺狼主要是热中犹太教者，就是犹太教徒。同样的原则，今天也有教徒，像豺狼一样，伺机破坏并损毁神的群羊。我们将彼前五章与约翰十章、二十一章，以及行传二十章放在一起考量，就能看见作长老需要有殉道的灵。我们也许不会遭受肉身上的殉道，但我们必须愿意为着召会牺牲我们的性命。

『接着神监督他们，不是出于勉强，乃是出于甘心；不是为着卑鄙的利益，乃是出于热切』

彼前五章二节下半说，『接着神监督他们，不是出于勉强，乃是出于甘心；不是为着卑鄙的利益，乃是出于热切。』彼得在他对长老所说的话里使用『监督』一辞。保罗同样用『监督』一辞指长老。（提前三 1~2，多一 7。）监督召会不是辖管召会，乃是护卫、维护、保护召会，就如牧人监管羊群一样。『不是出于勉强，乃是出于甘心』，意即不是由于困迫、压力或强迫。这就像母亲照顾自己的孩子一样。

按照提前五章十七节，古时有些长老在财物上由召会供给。因此，可能有财物利益的诱惑。为此彼得写道：『不是为着卑鄙的利益。』（彼前五 2。）保罗在提前六章五节说了类似的话：『那败坏了心思，以敬虔为得利的门路，而丧失了真理之人无止境的争论。』保罗知道有些人会装作敬虔，为要从别人身上得利。这是可耻的。倪柝声弟兄刻意避免与富裕的圣徒有特别的接触，因为他不寻求卑鄙的利益。我们必须胜过想靠卑鄙的门路得利的试诱。我们必须真诚的爱圣徒，愿意为他们舍命，却不带着任何得利的思想。

『也不是作主辖管所委托你们的产业，乃是作群羊的榜样』

彼前五章三节说，『也不是作主辖管所委托你们的产业，乃是作群羊的榜样。』我们每日都在辖管我们的所有物，如我们的房屋、家俱和汽车，但长老不应当作主辖管圣徒，因为召会不是他们的所有物。召会，包括长老，乃是神的产业。长老不该作主，也不应当视召会或圣徒为他的所有物；反之，他应当作榜样。长老要作榜样，指明他们与其他圣徒是在相同的水平上。

『到了牧长显现的时候，你们必得着那不能衰残的荣耀冠冕』

四节说，『到了牧长显现的时候，你们必得着那不能衰残的荣耀冠冕。』得着那不能衰残的荣耀冠冕，就是同享那将要显出的荣耀。主是牧长，为着他的羊群成了殉道者。就某种意义说，他仍在受苦。因此，长老们，就是与他同作牧人的，也必须为着羊群受苦，好在将来与他一同在荣耀里。

『照样，年幼的，要服从年长的；你们众人彼此相待，也都要以谦卑束腰，因为神敌挡狂傲的人，赐恩给谦卑的人』

五节上半说，『照样，年幼的，要服从年长的；你们众人彼此相待，也都要以谦卑束腰。』『照样』一辞含示长老和年幼的弟兄是在同一水平上。按照我们天然的想法，年幼的应当在年长的面前谦卑，年长的却无需在年幼的面前谦卑。这种思想将长老和年幼者摆在不同的水平上，在他们之间造成阶级，要较低阶级的年幼者服从较高阶级的长老。然而，五节里『你们众人』这话将我们都摆在同样的水平上。召会中没有阶级。『束腰』描述奴仆穿着服事时的围裙。长老以谦卑束腰，指明他们是服事的人。这种思想是宝贵的。长老必须拒绝任何认为自己比别人高的想法。他们不该辖管，反倒该服事圣徒。保罗在写信时也有同样的基本思想：『初信的不可作监督，恐怕他为高傲所蒙蔽，就落在魔鬼所受的审判里。』（提前三6。）这两位使徒对于长老中间的骄傲有相同的关切。

在长老职分里，主要有两项试诱：卑鄙的利益和骄傲。一位领头弟兄若是因为他对召会的爱，而用全部时间劳苦照料召会，圣徒可能借着在财物上扶持他来敬重他。然而，假使他的意图是要得到供给，他就是借着卑鄙的门路得利。我们必须拒绝这种试诱。长老的另一项试诱就是认为自己既是长老，就有特别的位阶，比别人要高。那些这样想的人已经落入骄傲的深坑里。我们必须儆醒，抵挡这些试诱。

在彼得的劝勉里，他并没有将长老置于其他圣徒之上，乃是将所有信徒摆在同一水平上。这是相当重要的。身为长老，我们不可将自己摆在与其他圣徒不同的层级上。反之，我们必须看自己比别人低，因为我们是服事圣徒的。服事的人总是比他们所服事的人低。（参路二二27。）因着我们长老是服事的人，就必须时时以谦卑束腰。

彼前五章五节下半说，『神敌挡狂傲的人，赐恩给谦卑的人。』召会需要真正谦卑的长老，因为他们能带进恩典。我曾经看过因着长老的骄傲而缺少恩典的召会。长老的骄傲拦阻神的恩典进到召会里，但长老的谦卑却让恩典活的水流不断涌入召会。因此，长老是谦卑或是骄傲，会造成极大的不同。

『你们要谦卑，服在神大能的手下，使他到了时候，可以叫你们升高』

六节说，『你们要谦卑，服在神大能的手下，使他到了时候，可以叫你们升高。』五节和六节都说到谦卑。我们需要谦卑，因为骄傲拦阻神的恩典临到我们。我们若谦卑，到了时候，就是在来世，神要叫我们升高。一节和四节也间接题到来世。今世不是得升高的时候，而是谦卑的时候。

『你们要将一切的忧虑卸给神，因为他顾念你们』

七节说，『你们要将一切的忧虑卸给神，因为他顾念你们。』因为这一节被引用时常常偏离上下文，所以我们需要看见本节是接续前面几节的思想。因此，本节题到的忧虑应当是我们关切召会而产生的忧虑。作为长老，我们不该为着自己的财产或家庭忧虑，但我们必须关切召会和圣徒。我们不该对召会的光景漠不关心。有时候我们会为着召会负担沉重，并且太过忧虑，以致无法入眠。在这种时候，我们需要学习将一切为着召会的忧虑卸给主，因为他顾念召会和长老们。保罗在林后十一章二十八节写道：『还有为众召会的挂虑，天天压在我身上。』可能在对召会的关切以外，保罗就没有别的忧虑了。长老都该跟随这榜样。

## 问 答

问：当圣徒来找长老，为着一种实际的情形寻求建议时，我们该怎样帮助他们而不是作主辖管他们？

答：长老辖管或作主是很容易、自动、自然的；要长老不辖管相当困难。最近我注意到，连我年幼的孙女也喜欢辖管别人。每个人的天然人都喜欢作王辖管。因此，当一位弟兄成了长老，他天然的倾向就是要辖管整个召会。甚至那些没有野心的人也是一样。我们必须争战，抵挡这种倾向。彼得使用强烈的措辞和发表，论到长老不要作主辖管所委托给他们的产业，并要以谦卑束腰。天然的人可能会被这些话冒犯。若是长老举止像王，对待圣徒犹如自己的仆人，这乃是羞耻。作为长老，我们必须视自己为圣徒的仆人。

长老应当像殉道者一样服事召会，豫备好为召会舍命。我们不该作审判官。我们必须爱圣徒，照料圣徒，正如父亲爱儿女，牧人照料羊群一样。我们必须丢弃所有天然的观念、实行和倾向，并看见亮光，就是在召会中没有阶级。长老服事圣徒，爱召会，照料召会，担忧并关心召会的光景和圣徒生命长大的情形。然而，他们也需要将这忧虑卸给主，信靠他，因为他顾念召会和长老们。

问：我们如何将这话应用于我们所在的地方？

答：各地的领头人，该一同交通并祷告。主恢复的往前会因长老而受到极大的拦阻或极大的帮助。使徒是重要的，但主的行动更是凭靠长老，因为长老是直接负责召会的。为使主能往前，正确的长老职分是必需的。就实际而言，神的经纶有赖于长老职分。即使在旧约时代，神向以色列人说话的时候，也常直接向长老说话。（参耶二九1。）使徒保罗请以弗所的长老来，对以弗所的长老讲话，因为以弗所召会的光景绝大部分在于长老。（徒二十17。）因此，今天召会中的长老应当来在一起，就着他们对长老职分的看见，花时间交通、祷告。我们的观念是基本因素。我们的观念若是正确，每一件事都会跟着正确。

新约题到长老和执事，却没有详细教导他们该如何处理召会的行政。过于强大的召会行政可能会消除服事者对灵和生命的寻求。提前三章一至十三节和彼前五章一至七节都与服事者的生命有关。因此，作长老或执事主要不是处理事务，而是要有正确的生命。虽然我的实行是不向召会建议任何事，但当安那翰召会在一九七六年迁入新的建筑时，我要求弟兄们撤去事奉小组，因为我看到阶级制度正在建立。召会的事奉不该依赖这些事奉小组的组织。已过我访问台北召会，看见在执事室里有许多不同的表格，我就请求长老废掉这些表格。当我在一九七五年到台北时，我看见许多长老、执事、女执事、和分家负责人对于他们的服事都不积极，仅仅是占着行政的地位而已。我向他们指出，二十五年来，组织的行政体系逐渐累积起来，而把灵和生命挤掉了。我建议他们许多人应当放下行政的地位，花更多时间在祷告中寻求主。有数百人辞退，许多人都因为得释放而感到高兴。有些人一开始感到不自在，因为他们的地位已经成了他们的拐杖。然而，当我于一九七七年再次访问他们时，那里的光景非常好；但我仍担心不必要的庞大行政组织会逐渐回来。

## 第十章 长老需要对主的恢复有新鲜的异象

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



提摩太前书三章九节，提多书一章一至二节，九至十一节。

我们在前面几章已经看过长老的资格；在本章，我们要来看长老需要更新他们对主恢复的异象。我们不会尽述这异象的所有细节，而专注在我们需要使我们的异象更新并清楚。

提前三章九节说，『用清洁的良心持守信仰的奥秘。』提多书一章一至三节说，『照着神选民的信仰，与合乎敬虔之真理的知识，根据永远生命的盼望，（就是那不能说谎的神，在历世之前所应许，…）作神的奴仆、并耶稣基督使徒的保罗。』九至十一节说，『坚守那按照使徒教训可信靠的话，好能用健康的教训劝勉人，又能使那些反对的人知罪自责。因为有许多人不服约束，说虚空的话，欺哄人，那些奉割礼的人更是这样，这些人的口必须堵住；他们为了卑鄙的利益，将不当教导的事教导人，就倾覆了人的全家。』为要对主的恢复有清楚的看见，我们必须领悟这些辞汇：『信仰的奥秘』、『神选民的信仰』、『合乎敬虔之真理的知识』、『永远生命的盼望』、『按照使徒教训可信靠的话』。我们若重温这些重要项目的细节，我们对主恢复的异象就会得更新。

作为长老，我们必须就着主恢复的异象彼此交通，并在祷告中接触主，好能充分明白主正在我们中间作甚么。若不然，随着年日流逝，我们可能会逐渐失去异象，开始走例行公事的路。我们也许会开始认为，地方召会不过是一般性的基督徒工作，我们的责任只是来聚会并照料召会实际的事务。我们的光景若是如此，就会失去冲击力。主的恢复需要我们尽上全力，这该成为我们的目标。因着今天地上的基督徒为数众多，有的人可能认为作基督徒是一件普通的事。然而，作基督徒是一件大事。这需要许多操练，而在主的恢复里需要更多的操练。因此，我们需要祷告，使我们能新鲜的看见主恢复的异象。

## 异象的内容

我们首先必须看见神永远的定旨。虽然我们说我们知道这事已经多年了，但我们的观点需要得更新。其次，我们需要明白神为甚么是三一的，他为何创造宇宙。然后我们必须看见神为甚么要进入人里面，使他自己与人成为一——我们需要进入成为肉体的深意。我们也需要思考为甚么神要成为人，活在地上三十三年半。这不是一件小事，但对许多基督徒而言，这事已经变得太平常了。将四福音书仅仅当作故事来领会，实在很可惜。我们需要看见神作为一个神人活在地上的异象。我们也需要清楚看见基督钉死十架、复活、升天的异象，及其意义、成就、并对我们的应用。基督升天之后，他变化形像成了赐生命之灵降下。这些都是基督作神的奥秘的项目。

基督经过这一切的过程，结果产生了召会。我们也必须看见召会是甚么，这包括了许多项目。召会是神所呼召出来之人的聚集，是基督的身体、新人、神的国、神的家、基督的新妇、战士、灯台、和耶稣的见证。我们需要进入这每一项里面所有的意义与含意。我们也需要看见召会宇宙的一面和地方的一面，召会各面的功用与召会中的事奉，以及召会的一、性质、地位、生命、实际、素质、与独一的立场。这些对我们都必须新鲜且不断更新的；这不仅是为着我们自己，也使我们能帮助别人。

我们必须花时间在这些事上，直到这些成为我们的负担和目标。我们的目的不是仅仅传福音、救罪人而已，也不仅是招聚圣徒在聚会中敬拜神、施教并牧养圣徒。我们必须有神永远定旨的观点，这包括基督的经过过程，与他作为赐生命的灵再次来临，以产生召会。基督是神的奥秘，召会作为他团体的扩增，也是一个奥秘——基督的奥秘。神显现于肉体，就是敬虔的奥秘，有两个步骤：头一步是基督个人的成为肉体，第二步是神团体的显现于召会。我们必须看见这一切事。

除了基督与召会的这些方面以外，我们也需要看见实际的基督徒生活，包含重生、了结已往、奉献、分辨灵与魂、膏油涂抹、生命的律、生命的感觉、生命的交通、地位上的圣别、变化、模成并得荣。这些经历使我们有分于基督经过的过程，并达到神永远的定旨。

要论到这一切事，需要许多篇信息；然而，所有的长老都应当对这些事有清楚、新鲜的看见。这样的观点会使我们得更新，也会成为我们的目标。我们目标的第一方面，包括从神永远的定旨到建立众地方召会的所有项目；第二方面，包括基督徒生活从重生到得荣的所有经历。



长老必须进入并彻底明白这一切，好能持守信仰的奥秘。每一个点都是一个奥秘，合起来就是信仰的奥秘。连创造也是一个奥秘。科学家不认识宇宙的意义，这对他们而言乃是奥秘，但我们却晓得。照样，基督经过的过程和基督徒生活的经历都是奥秘。这些是我们信仰之奥秘的基本项目。长老必须明白这些项目，正如所有人都必须明白基本的数学，好能在日常生活中处理要紧的事。

### 长老需要有能力和教导这异象的内容

长老也必须善于教导。（提前三 2。）我们开始牧养一位弟兄时，可能很快就认清他需要对真理的某些项目有基本认识。若是如此，我们就需要规律的与他聚会好几周，教导他真理。这样作不会太慢，也不是一件小事。随着年日过去，这样的劳苦会产生荣耀的结果。我们为着将信仰的奥秘教导圣徒，所花费的一切时间都不是白费。

长老需要认识信仰之奥秘的项目到一个程度，能以此教导别人。这样他们就会善于教导。不是每一个长老都需要在大聚会中释放信息，但每一个长老都必须能将真理的基本项目教导个别的圣徒。本章所题的一切项目，都是我们基督徒生活的基本因素。我们不该仅仅因为比别的基督徒看见得多，就满意于我们的光景。我们需要回到神完满的启示，并更新我们的异象，好看见这一切事。

长老真正的功用是教导，教导乃是牧养的路。当我们看望圣徒，要牧养他们的时候，我们必须豫备好教导他们。我们的教导不该是道理的神学或仅仅圣经的故事，而是我们所论到信仰之奥秘的项目。有时要教导一位弟兄认识某个点，最好的方式不是在聚会里，而是借着在几周内，一再的与他有个人接触。这样，我们不仅教导了这个点，也将这个点作到他里面。

我们不该以为这种劳苦是缓慢的，因为这是在生命中牧养圣徒的路。主的路乃是生命长大的路。保罗写道：『我栽种了，亚波罗浇灌了，惟有神叫他生长。』（林前三 6。）这是生命的事。保罗也说，『你们是神的耕地。』（9。）众地方召会是让神生长基督的耕地。生命的路不是快速的，但至终我们会看见这并不慢。已过我们想要快，结果总是迟延，受打岔，就失败了。我们若忠于主恢复的道路，就会得着扩增。如果我们偏离这条路，长远来看不会有扩增。已过的教训应该足以教导我们，必须走生命的路。

长老需要为着异象祷告，就如主心头的渴望，永远的计画，以及在时间里的成就，如创造、成为肉体、钉死、复活。他们也需要祷告，领悟他为何作为赐生命的灵而再次来临，并召会是如何且为何产生的。最后，他们要求主使他们明白我们为甚么得重生、圣别、变化、模成并得荣。我们需要为这些事祷告，学习这些事，并在主面前一再重复这些事，直到这些事作到我们里面。这是使每一位长老得加强并有能力教导的路。长老的教导不在于技巧或方法，乃在于清楚看见神所要的，就是对主的恢复有清楚的异象。

## 需要受异象管制

我们若以为主的恢复只是一般的基督徒工作，就还没有看见这异象。主的恢复绝对不一样，这事在神心头的深处，启示于他的话里。我们对于圣经的领悟与解释不同于传统的神学，因为我们在意神的心愿，而传统神学在意宗教教训。神已经向我们表明他心头的愿望。我们都必须看见这异象。我们看见了，就会使我们全然不同。我们若看见异象，就是神心头的渴望，就绝不会离开主的恢复。假如我们没有看见异象，当我们觉得聚会和圣徒都好时，就会留在地方召会里，但只要有任何苦难临到，我们马上就会离开。有的人离开主恢复的道路，是因为他们想作长老的野心没有得逞。我们的异象应当使我们领悟，无论我们是不是长老，这都是主的恢复。

清楚的异象能保护我们。箴言二十九章十八节说，『没有异象，民就放肆。』保罗说，『我故此没有违背那从天上来的异象。』（徒二六 19。）我们必须是有异象的子民。这异象应当不断管制我们，成为我们的目标。我们的异象，就是信仰的奥秘，包括基督作神的奥秘与召会作基督的奥秘。我们绝不该以为自己对这奥秘的认识已经足馥了。我们需要不断重温神完满的启示，好新鲜的看见这异象。每一地的长老都该定期聚集，就着这异象有祷告、交通，并研读圣经和职事书报，以更新他们对异象的看见。

我们在主恢复中所看见的真理，尤其是关于召会的真理，必然会受到组织基督教的拒绝与反对。就这一面而言，留在主的恢复里是一种受苦。我们若不是为着主的恢复，就很容易取悦别人。对于主恢复中信仰的奥秘，我们不能妥协，因此，我们就遭受反对。长老需要认识信仰之奥秘的所有内容，知道如何教导这些以照顾主恢复中的圣徒，并如何教导以使反对者知罪自责。

因此，我们需要彻底重温主恢复的异象。为此，我们需要研读圣经，明了信仰的奥秘，也需要从职事书报接受帮助。

## 第十一章 需要在生命和真理上认识主的恢复（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



本章我们要继续来看主恢复的异象。我们需要在生命和真理上认识主的恢复。在圣经中，生命和真理这两项乃是无法述尽说竭的主题。生命就是三一神，因为父在子里，子成为灵，为要作我们的生命；真理是圣经的内容。因此，我们要充分看见主恢复的异象，就必须在三一神里并借着圣经来认识这个恢复。

### 需要在生命上认识主的恢复

有许多基督教工人还未看见生命；他们作自己特殊的工，却不认识生命。他们传福音时，不强调生命。他们教导圣经时，只教导道理，没有想要借着教导而将生命供应给人。过去中国曾有一家大型出版机构，其中有几个公会共同发行中文的基督教著作。在他们所出版的众多书籍中，我没有读过或听过有任何一本能将生命供应给读者。反之，他们传输的只是圣经故事、道理、和基督教文化。公会里少有基督徒认识或供应生命。我幼年时，家人在南浸信会聚会；南浸信会是基要派，有健全的教训，但我在那里从未听过任何关于生命的事。我所听见的，全像是豆荚、糠秕，没有谷粒，没有生命。他们有『生命』这辞，也引用题到生命的经文，就如约翰十章十节和十四章六节。然而，他们仅将经文里的生命解释为永远的福分。我在他们中间的那几年里，从未听过基督可以在日常生活中作我们的生命，或基督是赐生命的灵。

尽管我们在众地方召会里，已经看见一些关于生命的事，但在我们的历史中，曾有几段时间偏离了生命。我们曾经忘了自己正在作甚么，失去了目标。有时，甚至所谓的释放灵也不在生命的线上一那并不是真正的释放灵。有些表面看来很高昂的聚会，其真正的内容并非生命，而是娱乐。我们可能在生命的事上被人误导，因为生命深奥、抽象又奥秘。因此，有人就被说方言、喊叫、或其他外在的活动打岔，偏离了生命。我们也可能因口才或圣经知识而被误导，离开生命的线。这些活动和天然能力就好比耶稣的画像，有人宣称这种画像能引导观看的人记念真正的主，但实际上这些是骗人的偶像。当我们误将吸引人的活动和能力当作生命时，这些事物在神眼中就是偶像。

生命是奥秘的，很难下定义，也很难与人分享这样的事；但我们的眼睛必须得开，看见主的恢复乃是恢复回到生命。基督教的堕落是偏离生命。即使是偏到生命的道理去，也是偏离生命。今天在基督教公会里，少有论及生命的信息。因着有些人的传讲是基于神的话，所以那灵能在某些听众身上作工，但少有讲员注意到要供应生命。这显示基督教已经偏离了生命的中心线。有能力的布道家、辩才无碍的教师、或行神迹的人很容易吸引人。然而，天然的个人魅力、知识、口才、和神迹并非生命，也不供应生命。

圣经树立了一个原则：始自一世纪末，基督教的堕落就是偏离了生命。圣经末一个职事是约翰修补的职事，这职事独特的将信徒带回到生命。然而，许多读约翰福音、约翰书信、和启示录的人不明白，这些著作的目的是要将我们带回到生命。基督教一直是偏离生命，从新约时代起持续到现在。

倪柝声弟兄是一个榜样，尽管面对许多看似正面、吸引人的事物，他却绝不偏离生命。当时中国有几位基督教工人看起来事工作得很好，也有大批跟随者。我亲眼见证倪弟兄丝毫不为所动，去寻求这种外在的成功；反之，他乃是完全在生命里并为着生命。我也看见有些基督教工人来到主恢复的路上却停留不久，因为他们不是要生命，而是要成功的工作、运动或事业。甚至许多仍留在地方召会里的信徒，也不认识生命。他们留在这里，是因为他们觉得地方召会是可以听圣经好道理最好的地方；三十年前我在中国就听过许多人这样说。他们来聚会，是真正、有道德的基督徒，并且喜欢正确的道理，但他们缺少生命。

我们需要问自己：我们在地方召会里作甚么？我们在作普通的基督教工作么？我们的目标仅是最好的道理么？我们需要看见主恢复的目的，是要将我们带回到神自己作我们的生命。除了生命，我对任何事都没有兴趣。我天天研读圣经已有五十多年，但我对纯粹的圣经知识毫无兴趣，因为那就像糠秕。生命是神自己，这位神创造宇宙，成为肉体，在人性里活在地上三十三年半，死于十字架，经过死亡和阴间，进入复活，作为一人升上诸天，并成为赐生命的灵，进入我们里面作我们的生命。因此，生命所隐含的太多了。神命定他所拣选、呼召、拯救、并重生的人要活这生命——经过过程的神；他真实、实际又便利，甚至与我们是一。

主将这些事启示给我们，我并不引以为傲。反之，我为今天千千万万基督徒不认识生命的这种可怜光景心痛。许多人甚至拒绝、贬抑、批评、并试图破坏主的恢复。我们的异象若是清楚，就不会受这些人搅扰，反而会因他们不认识生命怜悯他们。我们也该怜悯那些从我们中间出去的人。然而，我们主要的需要，乃是思考自己的光景，看看自己是否真认识生命。已过，有许多在地方召会中的人偏离了生命。我们若真的只在意生命，就必须谨慎，甚至不要给人一种印象说，我们更关心其他的事，就如信徒聚会的人数增加，或地方召会数目的增加。生命会自己长大；生命的长大不是我们作出来的。我信主在众召会中间，主宰的容许最近的风波发生，是要给我们一个消极的背景，帮助我们看见何为生命。从现在起，我们必须对生命有明确的异象。

我们需要祷告，求主叫我们看见生命。尽管我们可能听过许多讲论生命的信息，但我们有可能从未看见生命。我们是真信徒，我们有生命，但我们若实际的看见生命，就能分辨生命；若有人试图将召会带往错误的方向，我们也不会被误导。并非单凭任何人的说话就能给我们异象，或叫我们看见生命。我们要看见生命，完全在于主，但我们需要有寻求的心。我们不该满意于基督教或我们自己的光景。我们的标准必须是作我们生命的神自己。我们若从创造开始，直到我们得荣，在这一切项目上认识神，我们就认识何为生命。

我们若认识生命，就能分辨某些所谓的圣别和能力并非生命。倪弟兄告诉我，他年轻时常去听那些造访中国各大城市，举办奋兴会的著名布道家讲道。听完之后，他会去找和受恩教士（M. E. Barber）——一位给他许多属灵帮助的年长姊妹，告诉她，那篇道讲得有多好。有几次，和教士也与他同去听这些布道家讲道。倪弟兄常欣赏讲员的能力、口才和知识。然而，和教士向他指出，这些不是生命，而是天然、属人的能力。至终，倪弟兄得了帮助，看见诸如口才、能力、个人魅力等都不是生命。和教士因为认识生命，所以能分辨出生命。我们需要异象，好能照样认识生命。

长老们不该试图要学得建立、组织、并牧养地方召会的方法。神学院的课程才会教授这种科目。我们不需要任何这一类的技术。反之，我们需要异象，看见何为生命。在生命上认识主的恢复，就是在经历上认识神作我们的生命。我们应该能彀告诉人，我们如何确定的经历了主作我们的生命。

生命不是神迹。主不信托那些因神迹而相信的人。约翰二章二十三至二十四节说，『当耶稣在耶路撒冷过逾越节的时候，有许多人看见他所行的神迹，就信入了他的名。耶稣却不将自己信托他们，因为他知道万人。』约翰福音是一卷生命的书。凡留意神迹的人，都不认识生命。二章结束时说，主不将自己信托那些因神迹而相信的人；三章用『但』开头，指明接下来所要说的是不同的。一节说，『但有一个法利赛人，名叫尼哥底母，是犹太人的官。』尼哥底母来找主，不是要看神迹，而是寻求更深的事。因此，主在三章向这位寻求者敞开他自己，论到重生的事；重生完全在于生命。（3，5。）约翰福音是一卷独特的生命的福音。神迹是神用他的能力行出来的，但生命是神自己进到我們里面，使我们可以活他、经历他、享受他、并与他成为一。

看见这样一个生命的异象，会使我们不一样。这是我们的需要。在已过的风波中，地方召会里有许多圣徒受欺，因为他们对于生命的异象不彀充分。人若不清楚真金的样子，就会被销售次等替代品的人欺骗。我们若有合式且明确的异象，对生命有清楚的看见，就没有人能欺骗我们。因此，我们众人都需要有确定的祷告，求主给我们看见生命清楚的异象。我们还需要研读圣经中专特的章节和书卷，来配合这种祷告。读一些论及生命的职事书报，对我们也有帮助。然而，要看见生命，单是研读还不彀——我们必须祷告。

## 需要在真理上认识主的恢复

真理是圣经的内容。介于道理和光之间的，就是真理。按着人的头脑，圣经这本书好像有许多道理，论及神、人的堕落、和救恩等事。任何识字的人都能读圣经，学习这些道理。真理是道理中所传输的实际。人可能认识道理，却没有真理—实际。我年幼时，听过家人所在的公会牧师传讲耶稣是救主，为众人而死。我听了这个道理，却没有得着真理。甚至我在得救前，就能教导关乎基督与救恩的道理。我的母亲在我们所在的公会受了浸，却没有得救。然而，她用许多圣经故事教导儿女；她也告诉我们，耶稣是救主，死在十字架上。那对我们仅仅是故事和道理；我们没有实化真理。

当我们实化真理时，就有了实际。基督对我们成为活的；他的死对我们成为真实的，乃是特别为使我们罪得赦免而发生的一件大事。我们得着了道理里面所传输的实际。惟有借着那灵，这样的实际才能启示给我们并被我们实化。因此，若有两位讲员讲大致相同的信息，有可能一位只是传讲道理，另一位却供应实际，因为在他的传讲中有圣灵的能力。圣灵的能力使所传讲的道理对听众成为真实的—给人实际，事实。真理是在道理中被传输，并借着那灵得着实化的实际。圣经有许多道理，但少有读圣经的人得着真理。任何人都可以在圣经中读到『召会』这辞，但少有人看见并摸着召会的实际。当那灵运行时，召会对我们就不再只是一项道理，而是一个真理—实际。

我们若有真理，也就有光，因为真理是光的照耀，正如恩典是爱的彰显。我们在约翰福音看见恩典和实际，实际就是真理。一章十七节说，『恩典和实际都是借着耶稣基督来的。』约翰福音里的恩典和实际，成了约翰一书里的爱和光。约壹四章八节说，『神就是爱。』一章五节说，『神就是光。』爱是恩典的源头，恩典是爱的彰显。同样的原则，光是真理的源头，真理是光的照耀。如果我们只认识道理，缺乏真理，我们就没有光。一旦道理对我们成为真理，光就在我们里面照耀，我们就有了光。在真理上认识主的恢复，含示道理与光，因为圣经的道理传输真理，而真理是神这神圣之光的照耀。

## 道理成为真理，真理成为光，光成为生命

真理是光的照耀，神圣之光就是生命。（约一 4。）这将我们带回到生命。我们可能认识生命就是三一神，但我们仍需要真理，就是三一神多面的照耀，好得着生命的丰富。神圣之光多面的照耀就是生命的丰富。

我们必须先有道理，才会有真理。因此，基督教工人和基要派公会即使缺少生命，若是传讲正确的道理，仍然有帮助，因为那些道理至终可能成为真理。没有道理，真理就不会来。许多传教士到中国只是传道理，但若没有他们的工作，许多中国人永远听不到耶稣是救主，为罪人死在十字架上。至终，有些听见这项道理的中国人实化并得着了耶稣是他们救主的真理。我们是借着道理看见真理。道理在我们里面成为真理，就是光的照耀，而这光就是生命。

论到召会正确的立场，首先我们必须认识道理。然后，借着我们的祷告和对真理的渴慕，主或许会光照我们，给我们光的照耀。借着主的光照，召会立场的道理就成为真理，成为我们里面的照耀。这种照耀将我们联于光，而光就成为生命。因此，甚至召会立场也是生命的某一面丰富。看见召会立场的光—真理，使我们在生命上不一样。真看见召会立场的人，与任何一个留在召会里，却对召会立场的真理没有认识也没有看见的人，是不一样的。

我们需要在生命和真理这两面认识主的恢复；这意思是说，我们需要在三—神和圣经这两面认识主的恢复。因此，我们需要天天研读圣经，因为我们是先从圣经得着道理。借着神的光照，道理成为真理，成为我们里面神圣之光的照耀。这样，我们就联于光，光就成为我们的生命。这是我们所需要的。

生命一切的丰富都在真理中。每一项真理都是生命丰富的一面。在我们的经历中，是先有道理，然后道理成为真理，这真理将我们联于光，这特别一面的光就在生命某一面的丰富上，成为我们的生命。这很难解释分析，但我们的经历证实这事。我们读圣经时，先得着道理，然后是真理，再是光，最终是生命。这是过程；我们无法先得着生命。首先，我们借着读而学习道理，然后我们看见真理，之后光来照耀，而后光成为生命，我们就得着生命的丰富。我们常在话中一次经历全部四者—道理、真理、光和生命。然而，要实化某些真理，需要较长的时间。我们认识一项道理几年之后，这道理才在某一次我们祷告主时，对我们成为真实的，成为真理和光的照耀，将生命的丰富带给我们。

我们必须在生命和真理上认识主的恢复。真正在主恢复里的人，是以活的方式认识神，并以光的方式认识圣经。我们必须祷告，使我们对此有经历。主的恢复不是一种活动、运动、或普通的基督教工作，主的恢复乃在于生命和真理，乃是在光中。我们若认识神和圣经，有生命和真理，并且满了光，我们才真正在主恢复里。不是真正寻求主的基督徒，不会明白我们在主的恢复里作甚么，教导甚么。他们可能被得罪并批评我们。我们无法避免这事，但总有一些人像尼哥底母一样，真诚、渴慕、寻求主的心意。主将自己启示给这样的人，他们会成为他恢复的一部分。

## 第十二章 需要在生命和真理上认识主的恢复 (二)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



### 新约关于生命的启示

历世纪以来，人的心思一直被宗教和天然观念掳去。因此，许多人读圣经多年，却没有看见圣经所启示的。因着我们受自己天然观念的蒙蔽，所以我们有所短缺。在四福音中，只有约翰福音强调生命。我们必须将自己的天然观念摆在一边，好看见约翰福音所启示的生命。约翰的福音书并非始于耶稣为人的出生。反之，他开头是从永远说起：『太初有话，话与神同在，话就是神。』（一1。）三节说，『万物是借着他成的。』然后四节说，『生命在他里面，这生命就是人的光。』马太福音说到生命时，是论及来世永远生命的福分：（七14，十九16~17；）但约翰福音所说的生命，是现今在基督里的生命。

约翰一章十四节说，『话成了肉体，支搭帐幕在我们中间，丰丰满满的有恩典，有实际。我们也见过他的荣耀，正是从父而来独生子的荣耀。』十七节说，『恩典和实际都是藉着耶稣基督来的。』这些经节所题到的几项事物都与生命有关。这生命是一个人位——基督自己。（十一25，十四6。）恩典和实际是我们对生命的经历；这生命就是基督。我们必须花许多时间来认识基督是谁，以及基督是甚么。基督作生命，听起来可能很简单，但约翰的二十一章福音书启示这位奇妙人物的许多方面。

可惜的是，大部分基督徒读约翰福音时，只看见故事和神迹，却错过了生命。三章论到重生，就是借着由神而生，得着神圣的生命，但对多数基督徒而言，这事是一个奥秘。一章十二至十三节说，『凡接受他的，就是信入他名的人，他就赐他们权柄，成为神的儿女。这等人不是从血生的，不是从肉体的意思生的，也不是从人的意思生的，乃是从神生的。』这几节经文清楚启示，凡接受主并信入他名的人，就借着由神而生，成为神的儿女。这不是一件小事。我们应该有深刻的印象：当我们藉信得救时，我们是从神而生。

基督教里有些人否认我们借着重生，得着神的生命和性情。然而，所有活物都有生他者的生命和性情。凡从狮子生的，就是狮子，有狮子的生命和性情。若说这只动物不是狮子，这是不合逻辑的。这显示许多基督徒被天然观念蒙蔽了。他们不敢说，我们是神的儿女，有神圣的生命和性情。然而，彼后一章四节说，『他已将又宝贵又极大的应许赐给我们，叫你们…借着这些应许，得有分于神的性情。』我们既从神而生，必然有神的性情。当然，我们没有神格，不是受人敬拜的神，但因我们从神而生，神是我们的父，所以我们在生命和性情上与他一样。尽管如此，许多基督徒否认这个真理。因此，他们不明白约翰三章的重生。



约翰福音不是故事和神迹的记录，而是基督作我们生命的各面描述——详细的描绘。主在十章十节说，『我来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛。』他在十一章二十五节说，『我是复活，我是生命。』主是复活，主是生命，指明他是可以抵挡、胜过死亡的生命，绝不能被死亡征服或了结。主在十四章六节说，『我就是道路、实际、生命。』倘若我们读约翰福音时只看见故事，只受神迹吸引，这就是说，我们的观念很天然，缺乏属天的启示。我们若有启示，就会看见行神迹是为了表征更深的生命之事。神迹不是目标。使徒保罗行过许多神迹，但他没有医治自己或他的同工提摩太和特罗非摩。（徒十九 11~12，提前五 23，提后四 20。）保罗的肉体上有一根刺，是一种肉身的疾病。（林后十二 7。）他三次求过主，叫这刺离开，主说，『我的恩典够你用的。』（8~9。）恩典是基督自己作生命给我们经历。

大多数基督徒读圣经，是注意神迹而非恩典。他们没有看见，在我们的经历中，恩典乃是基督作生命。甚至已过几个世纪许多所谓的大教师，也没有看见生命。主用路德马丁（Martin Luther）恢复因信称义的真理，但路德没有看见生命。我在路德的著作里只找着道理，没有生命。与路德同时代的士文克斐尔（Kaspar Schwenckfeld）看见了一些生命的事，但路德称他为被鬼附的傻子。十八世纪的教师劳威廉

（William Law）起头只关心圣经的道理知识，但有一天他转而看见生命。能读读他的书——『那灵的能力』（The Power of the Spirit），是很好的。然而士文克斐尔和劳威廉所看见的，不如我们今天所看见的多。同样的原则，今天一个普通电工对电的认识，比大发明家爱迪生（Thomas Edison）的认识更多。因此，我们不是夸口，但我们感谢敬拜主，他给我们看见的，比已过大教师所看见的更多。

因着路德没有看见士文克斐尔所看见的，所以路德认为他是异端。这指明看见极为重要。没有看见的人认为看见的人是异端。我年轻时，读过路德对罗马书和加拉太书的解释。与我们今日所看见的相比，他的解释只是初阶。他看见因信称义的道理，但加拉太书主要的重点乃是生命。因信称义只是起头，结果乃是生命。保罗在二章二十节说，『我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。』称义带进生命，而使我们能有这样的经历。路德没有看见这点。尽管罗马书有十六章，但路德的解释主要只涵盖头四章。罗马书生命读经指出，罗马书里有四个站口：称义、圣别、身体、以及众召会。（四六一页。）路德只看见第一站。我们可以将第一站比作小学，后三站分别比作中学、大学和研究所。然而，今天神学家仍然高举路德，并且可能被我们这种比法得罪。基督教里少有人看见罗马书的后面几站。少有人实行真正的召会生活，因为他们对这些事没有概念。

在地方召会里，许多人对于属灵事物的观念，并他们对于圣经的领会，仍是非常天然。他们一直是在自己天然观念的厚厚帕子之下。有些人还会受神迹的打岔，以为神迹和神医就是生命。这些事并非生命，因为它们的效果是短暂的，但生命是永远的。拉撒路的复活不是生命，乃是神迹，因为至终他又死了。生命是『奏厄』（zoe），就是永远、神圣的生命，永远不会死。约翰二章二十三至二十四节说，『当耶稣在耶路撒冷过逾越节的时候，有许多人看见他所行的神迹，就信入了他的名。耶稣却不将自己信托他们，因为他知道万人。』主不将自己信托那些因神迹而相信的人。我们必须看见，神迹并非生命。主曾行过神迹，并且他今天仍在某些处境中行神迹。然而，他主要的心意是要将生命分授给人。在某些处境中，主不行神迹。譬如，他没有挪去保罗肉身的疾病，为要叫保罗经历更多恩典，更多生命。

我们需要看见生命是一个人位—三一神；他在基督里经过了成为肉体、人性生活、钉十字架、复活和升天，成为赐生命的灵进入我们里面，作我们的生命与我们调和。我们因接受他，就得着重生，现在正被变化，将要模成他的形像并得着荣耀。基督徒的生命不是替换的生命，乃是接枝、调和、重生、变化、模成、并荣化的生命。这超过我们的属人思想。要领会替换的生命很容易—因为我们的生命差劣，耶稣的生命美妙，我们用自己的生命换一个更好的生命。然而根据圣经，我们是被接枝到基督里，与他调和。（罗十一17，林前六17。）主没有废掉我们的人性，而是将其充满、变化并拔高。重生、圣别、变化、模成、和荣化是我们里面生命的工作，这生命就是经过过程的三一神成为赐生命的灵，住在我们灵里与我们成为一。这就是为甚么保罗能说，『我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身里所活的生命，是我在神儿子的信里，与他联结所活的，他是爱我，为我舍了自己。』（加二20。）这种经历乃在于生命。

我在基督教里曾受教导要盼望被提，就是突然被主提到荣耀里。然而根据圣经，荣化乃是毕生过程的一部分。（罗八30。）基督是经过过程的三一神，住在我们里面作我们的生命，将自己与我们调和，为要圣别、变化、模成、至终荣化我们。这超过我们天然、属人的观念；我们需要属天的异象来看见这事。

我们需要看见生命是一个奇妙的人位，他是神又是人，经过了成为肉体、人性生活、钉十字架、复活和升天，如今乃是内住的灵。约翰七章三十九节说，『那时还没有那灵，因为耶稣尚未得着荣耀。』那时还没有那灵。但自从主复活以后，就有了那灵，如今他在我们里面作我们的一切。这就是我们所说的生命。我们需要对这深奥的实际有异象。

启示录将众召会描绘为金灯台。（一 12, 20, 二 1。）召会得以是金的，有神的性情，因为神的生命正借着信徒的重生、变化、模成和得荣，作到他们里面。没有这个过程，召会不可能成为金灯台—神的性情闪耀的见证。启示录里的众召会被视为金灯台，因为在神眼中，在神永远的眼光里，召会是全然神圣的。召会之所以神圣，是因为基督这神圣者已经作到召会里面。灯台的设计就是为了描绘三一神。（出二五 31~40。）金的本质表征父神在神圣的性情里，灯台的形状表征子神作为父的具体化身和彰显，七灯表征灵神是神的七灵作神的彰显。这含示召会是在生命、性情、和彰显上作三一神的复制，不是在神格里作受敬拜的神。生命不仅仅是我们所经历的一些事，如生命的律、生命的感觉、生命的交通和膏油涂抹等，生命主要的是三一神将他自己分赐到我们里面，使我们在他里面是一，而成为金灯台。我们需要看见一个异象：众召会乃是金灯台—三一神的具体化身和彰显。我们若看见这异象，就会认识何为生命。

新约关于生命的启示，乃是三一神与他所拣选并救赎的人成为一，使他们成为他的具体化身。这就是圣经所说的生命。主自己告诉我们：他是生命；（约十一 25, 十四 6；）保罗在歌罗西三章四节也说，『基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。』基督是我们的生命，荣耀是他的彰显。当我们与他一同显现在荣耀里时，我们就会在生命、性情、和彰显上与他一模一样。

### 主在生命上之恢复的异象

我们若看见圣经中关于生命的启示，我们就认识主的恢复是甚么。主的恢复不是任何一种工作、运动、活动、教训或作法，而是活一个生命，这生命就是三一神。我们一看见这点，就没有一事能打岔我们，因为没有别的如此有价值、宝贵、高超。主恢复里的众召会是启示录里的金灯台，就是耶稣的见证和三一神的具体化身。我们必须认识主在生命上的恢复。这异象会保守我们；它一直保守我。倪弟兄被监禁的二十年间，乃是这异象保守了他。历史上可能没有别的基督徒曾为主的缘故坐监如此之久，而没有改变信仰。我相信，保守他不改变的乃是这个异象。我曾与他在一起，所以我能为他作见证。

我们若有异象，看见主在生命上的恢复，无论何事发生，我们都会蒙保守在主的恢复里而不改变。没有人能说服我们改变，因为我们有上好的。人若拥有昂贵的金子，并且晓得他所拥有的是甚么，就没有人能说服他用较低价的物品来交换。没有甚么比主在他恢复里所启示给我们的事物更好、更高。我们若看见这事，人就绝不能说服我们改变。自一九三三年我清楚看见这异象，至今已有四十五年。我在自己里面是软弱的，但我不能否认我所看见的；这使我有负担与人分享。我们需要看见主在生命上的恢复—三一神在基督里实化为内住的灵作我们的生命。

## 问 答

问：在正确的召会生活之外能得着生命么？

答：基督徒生活有两面：个人一面和团体一面。重生是个人的事；召会生活是团体的事。个人一面是为着团体一面。人在召会生活之外可以重生，得着神圣的生命，但若没有召会生活，人就无法得着生命的丰盛。在召会历史上，许多人没有经历正确的召会生活，却也得着重生，被变化到某种程度，但他们没有生命的丰盛。我们个人经历生命，但因我们个人的经历是为着团体一面，所以我们必须在实际的召会生活里，好得着生命的丰盛。

### 第十三章 需要在生命和真理上认识主的恢复 (三)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



提摩太前书二章四节，三章十五节，四章三节，提多书一章一节，约翰二书一至二节，四节，约翰三书一节，三至四节，八节。

#### 新约关于真理的启示

提摩太前后书、提多书、与约翰二、三书都是在召会堕落时写的。这几卷书不像约翰一书强调生命，反而强调真理。这些书信中有以下经节题到真理。提前二章四节说，『他〔神〕愿意万人得救，并且完全认识真理。』三章十五节说，『你也可以知道在神的家中当怎样行；这家就是活神的召会，真理的柱石和根基。』四章三节说，『他们禁止嫁娶，禁戒食物，就是神所造，给那些信的人，并认识真理的人，感谢着享受的。』提多书一章一节说，『照着神选民的信仰，与合乎敬虔之真理的知识。』约翰二书一至二节说，『作长老的写信给蒙拣选的夫人和她的儿女，就是我真实所爱的；不单我爱，也是一切认识真理之人所爱的；爱你们是因真理的缘故，这真理存在我们里面，也必永远与我们同在。』四节说，『我看到你的儿女，有照着我们从父所受的诫命，在真理中行事为人的，就大大欢乐。』约翰三书一节说，『作长老的写信给亲爱的该犹，就是我真实所爱的。』三至四节说，『有弟兄来见证你持守真理，就是你在真理中行事为人，我就大大欢乐。我听见我的儿女们在真理中行事为人，我的喜乐就没有比这个更大的。』八节说，『所以我们应该款待、供应这样的人，使我们能成为在真理上的同工。』

我们在前面几章已经看过何为在生命上认识主的恢复，我们还需要在真理上认识主的恢复。圣徒们不太清楚何为真理，就像他们不太清楚何为生命。按天然的概念，『真理』一辞被理解为『道理』或『原则』，像知名的谚语『诚实至上』就被当作真理。然而在圣经中『真理』有另外的意义。新约中『真理』这辞的原文有时译为『实际』或『真实』。这辞用于约翰一章十七节：『恩典和实际都是借着耶稣基督来的。』同样的辞出现在四章二十四节：『神是灵；敬拜他的，必须在灵和真实里敬拜。』保罗在提前三章十五节写道：召会是『真理的柱石和根基』。这些例子都给我们看见，我们不能按天然的概念领会真理。

按新约的用法，『真理』意指真实的事物。在约翰十四章六节，耶稣说，『我就是道路、实际、生命。』基督不是道理或原则，他乃是实际。宇宙中一切的正面事物都是基督的豫表。太阳、空气、水、和食物都是基督的豫表和影儿，基督是真正的太阳、空气、水和食物。同样的，一切属人的美德，就如爱、圣别、恩慈、忍耐和谦卑都是影儿，其实际乃是基督。基督是真正的爱、圣别、恩慈、忍耐和谦卑。

旧约各种的祭也是影儿，基督是一切祭—赎罪祭、赎愆祭、平安祭、素祭、奠祭、燔祭、摇祭和举祭—的实际。连我们所说的话也是影儿；基督必须成为我们的话—我们的表达、言辞、口才和发表。全宇宙中惟有基督是真的；他就是实际。因此，新约中『真理』一辞是指基督作实际。所以在约翰八章，『真理』和『儿子』是作同义辞使用。三十二节说，『你们必认识真理，真理必叫你们得以自由。』三十六节说，『所以神的儿子若叫你们自由，你们就真自由了。』子基督乃是真理。我们读新约时，不该按天然的观念领会『真理』一辞，乃该领悟这辞是指基督作实际。

在前面几章，我们看见真理介于道理和光之间，也看见真理是圣经的内容。人读圣经时乃是先得着道理；一旦圣灵照亮了圣经的话，道理就成为实际、真理。没有圣灵的光照，我们只有空洞的道理。真理是借着道理传输，但惟有借着圣灵的光照，道理中的真理才得以实化。道理一旦成为真理，就带来光，因为真理乃是光的照亮。我们一看见真理，光就在我们里面照耀。我们得着真理，目的是为着让生命分授给我们。当圣灵光照我们，我们所认识的道理就成为真理，这真理带来光，光带来生命。

很难说光与生命何者先来。约翰一章四节说，『生命在他里面，这生命就是人的光。』这节圣经含示生命先于光。八章十二节『生命的光』一辞也含示相同的顺序。然而，在创造时是先有光。神在首日造了光，直到第三日生命才出现。很难说光与生命何者先来，因为二者乃是一。一者出现时，另一者也出现。但我们要看见，生命才是目标。神的心意是要我们得生命；得生命的路是借着光。因着神是光，我们才得以接受他作生命。他要成为我们的生命，必须先作我们的光。我们要认识并据有他作生命，就必须看见光。神的目标是要将他自己分授给我们作生命，但需要经过他作为光这道手续。

### 圣经中神的话与正确祷告的重要

我们要看见，真理为何是我们接受神这光的必要步骤。换句话说，我们需要看见为何在神之外，我们还需要圣经。没有神，圣经对我们既不是光，也不是生命。圣经本身不是实际；圣经是神的说话、神的发表，神自己是圣经的内容、实际。然而，人没有圣经就无法认识神；没有圣经所记载之神的话，我们就无法认识神作光或生命。

我们需要看见圣经中神话语的重要性。新约里有一个基本的原则：信需要话。罗马十章十七节说，『信是由于听，听是借着基督的话。』换句话说，信是由于听话。此外，没有经上神的话，就没有可以相信的事物。所以约翰五章二十四节说，『那听我话，又信差我来者的，就有永远的生命。』要领会并信入神，接受他作生命，我们需要他经上的话。犹如电线输送电，同样的，圣经也传输神作生命。

要在真理上认识主的恢复，我们不能只用道理的方式，也需要用真理的方式认识圣经。我们在真理上认识圣经，就有光的照亮，这光使我们得生命。因此，我们有多少生命，取决于我们认识多少真理。一位无知的信徒即使爱主到极点，还是无法有生命的丰盛，因为他缺少真理。

我们必须在话上花时间。这话对我们先是道理，然后借着那灵的光照，使道理对我们成为真理。要得着道理不需要祷告，无论谁读圣经都能得着道理。然而，要使道理对我们成为真理，需要以正确的方式多有祷告。我们需要为此与主办交涉，受主的对付，也要有清洁的良心和洁净的心思、意志及情感，并要从灵里敞开全人来祷告。我们越这样祷告，那灵就越光照我们，使道理成为真理。不信者与信徒同样都能读圣经并学习道理。

然而，要使道理对我们成为真理，需要祷告，受对付，向主敞开，愿意放下自己的渴望、选择和偏爱—这些都可能是我们的帕子。如此就没有阴影、帕子或遮蔽，拦阻那灵的光照。那灵的光照要使我们所认识的道理对我们成为真理。真理是光的照耀，光将生命带给我们。这就是为甚么我们需要在真理上认识主的恢复。

保罗在他后期的书信里强调真理这件事，当时召会已经堕落了。当召会不正常、处于堕落的时期，迫切需要的乃是真理。当圣经的道理对人成为真理，人就在光中，脱离堕落的黑暗，召会的需要就得着满足。因着今天基督教的情形，我们迫切需要真理这光的照耀，光要带进生命。

我们作为地方召会的长老，需要认识圣经的真理。我们不该满足于道理，道理本身空洞又虚无。我们应当天天祷告、敞开，花时间摸着主。我们必须愿意让他摸着我们，对付我们，特别是对付我们的良心，使我们能用清洁的良心持守信仰的奥秘。（提前三9。）然后圣经的道理对我们就要成为真理。我们可能来聚会，听信息又读圣经，但我们若不以为意，不花时间在祷告中敞开，道理对我们就不会成为真理。结果我们可能累积许多道理的知识，却缺少真理。惟有当我们向主认真，摸着祂，愿意被祂摸着，受祂对付，以炼净过的良心、敞开的灵同纯诚的心，寻求神心头的愿望，道理对我们才会成为真理。我们若是这样的人，圣经的道理对我们就会一一成为真理，带给我们光和生命。

要得着生命的丰盛并流出活水的江河，路乃是得着并讲说真理

生命和真理有一个目标，就是生命的丰盛。『我来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛。』（约十 10。）我们要有生命的丰盛，首先需要读圣经，学习圣经的道理。不读经的人无法在生命上丰富。只在受感动时才读经的信徒在属灵上是饥饿的，这样的人无法有生命的丰盛。然而，读经不会自动使我们有生命的丰盛；我们还需要使道理对我们成为真理。为此，新约主要不是鼓励我们认识道理，乃是鼓励我们完全认识真理，并在真理中行事。使徒约翰真实的爱圣徒。（约贰 1，约参 1。）因为基督徒的生活是在于真理，基督徒的爱也必定在于真理。我们若没有真理，并且不在真理中行事，就无法真实的爱人。我们可能是在黑暗中爱人；然而当我们认识真理，并在真理中行事，我们就在真理并在光中爱人。

我们需要看见一个重要的点，就是将道理转为生命的路，换句话说，就是得着生命丰盛的路。约翰七章三十八节说，『信入我的人，就如经上所说，从他腹中要流出活水的江河来。』活水的江河乃指生命不同的方面，包括爱、忍耐、谦卑、和基督一切的丰富。但我们需要看见该如何实行，如何使生命的这些方面从我们里面流出来。生命的众江河乃是借着真理流出来。实际上，每道河都是一项真理。我们若不讲说，就没有东西流出来。我们要讲说，就必须认识道理并得着真理。我们若不认识论到基督丰富的真理，就无法讲说基督是爱或忍耐。要使基督的丰富作为活水的江河从我们流出来，我们就必须得着并讲说真理。

得着生命之丰盛并流出生命之丰富的路，乃是真理的路。我们需要先认识道理，然后当我们向主敞开，有许多祷告，那灵就会来光照这些道理，使道理成为真理，带来光和生命。我们越得着真理，就越享受基督作生命的丰富，至终我们会有生命的丰盛。生命的丰盛完全在真理中。当我们借着讲说释放真理，那就是生命丰富的流出。我们要将生命供应给人，需要说话；为着说话，我们需要读经并研读真理，好学习道理。没有道理我们无法得着真理，没有真理就没有光或生命。

真理完全在于说话。我们的神是说话的神。希伯来一章一至二节说，『神既在古时，藉着众申言者，多分多方向列祖说话，就在这末后的日子，在子里向我们说话。』神的说话是先以道理的形式传达给我们，借着那灵的光照，道理对我们就成为真理。真理是光的照耀，带给我们生命。这就是说，要有生命的丰盛，我们必须认识真理。



一位长老要如提前三章二节所要求的善于教导，就必须认识真理。长老不必是有恩赐的教师，但应当善于教导圣徒，如同父母应当善于在家中教导自己的孩子。然而即使为着这种家庭教导，也需要有相当的知识。在地方召会中，原则是一样的：每位长老都必须充分认识真理，也需要有丰盛的光和生命，如此就能善于教导。不是每位长老都需要释放信息，但每位长老都必须学习说话，好在小排聚会和较大的聚会中教导圣徒。

主的恢复完全是生命的恢复，这恢复将我们带回到三一神，使我们据有、经历并享受他作生命。主的恢复不在于神迹、神医，或任何一种活动、运动或作法，因为这些都是三一神作生命。我们要认识主的恢复，需要在话上花时间，好认识道理；然而只有道理是不变的。我们必须与主办交涉，受他的对付，在祷告中敞开自己，如此就不会有帕子、阴影或拦阻，那灵就能照亮我们所认识的道理，使这些对我们成为真理。真理乃是三一神的丰富作我们的生命，如此我们就有生命的丰盛，并要成为主恢复的一部分。长老若这样实行，就能教导圣徒，不是凭神学的训练，乃是凭在圣经的话上经历三一神。这就是在生命和真理上认识主的恢复的意思。主若在众召会中得着正确的长老职分，他就有路可以往前。我们若向他忠信，这事就能作成。这与所谓的奋兴完全不同；这完全是生命和真理的事。

## 第十四章 需要在生命和真理上认识主的恢复（四）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约翰福音一章一节，四节，十四节，十七节，八章三十二节，三十六节，十四章六节，加拉太书二章十四节，以弗所书一章十三节，四章二十四节。

祷告：主，把我们带进你的光中。我们渴慕在你的光中得见亮光。主，感谢你，我们虽然生在黑暗里，却已重生进入光中。我们不再是黑暗之子，乃是光的儿女。我们需要更多的光。向我们说话，把我们带进光中。主，我们信靠你。

### 约翰福音的基本因素

我们在前面几章已经看过，我们需要在生命和真理上认识主的恢复。在本章我们要继续来看真理这件事。要认识何为真理，我们必须来看约翰福音。马太、马可、路加福音很少题到『真理』这辞，这辞的启示开始于约翰福音这卷生命的福音。约翰一章一节说，『太初有话，话与神同在，话就是神。』因为话是约翰福音所题到的头一项，可见话必定意义重大。四节说，『生命在他里面，这生命就是人的光。』话就是神；在话里有生命。生命是在话里面。十四节说，『话成了肉体，支搭帐幕在我们中间，丰丰满满的有恩典，有实际。我们也见过他的荣耀，正是从父而来独生子的荣耀。』这节里的『实际』，原文在其他地方译为『真理』。（例：八 32。）一章十七节说，『因为律法是藉着摩西赐的，恩典和实际都是借着耶稣基督来的。』在这些经节中，我们需要看见的有：话、生命、恩典和实际（或真理）。

八章再次题到真理。三十二节说，『你们必认识真理，真理必叫你们得以自由。』三十六节说，『所以神的儿子若叫你们自由，你们就真自由了。』这两节圣经交互使用『真理』和『儿子』二辞，启示出真理实际上是一个位，就是子基督。十四章六节也启示这事：『耶稣说，我就是道路、实际、生命。』真理和生命二者是一个位，就是基督自己。十七节所题实际的灵，就是十六节所题的『另一位保惠师』。第一位保惠师是子，第二位保惠师是实际的灵，十五章二十六节和十六章十三节也题到这灵。在十七章十七节，主向父祷告：『求你用真理圣别他们，你的话就是真理。』父的话是真理，这真理圣化召会。

约翰福音也说到光的事。一章四节说，『这生命就是人的光。』在八章十二节主说，『我是世界的光，跟从我的，就绝不在黑暗里行，必要得着生命的光。』『生命的光』一辞指明生命成了光。

话、生命、恩典、实际、实际的灵和光——连同子与父——是约翰福音的基本因素。换句话说，约翰福音是由三一神——父、子、灵——与话、生命、光、恩典、和实际（或真理）所组成。我们可能熟悉这些辞，但我们需要看见，这一切因素都是一个人位，就是神自己。父、子、灵、话、生命、和光都是神。恩典是神给我们享受，真理是神启示并实化出来。

在神那面，真理是神启示出来；在我们这面，真理是神得着实化。当神启示他自己，那就是真理；当我们实化并摸着神，那也是真理，或实际。当神是隐藏的，我们就没有真理。神启示出来就是真理，但这需要我们的实化。我们的实化乃是随着神的启示；没有启示我们无法有实化。神的启示在我们里面产生神的实化，这就是真理。

如同我们在前面几章所看见的，有真理就有光，因为真理是光的照亮。光的照亮事实上就是光自己。此外，光带进生命；光成为生命。生命是我们对神的享受，也就是恩典。恩典是神自己，就是父具体化在子里，子实化为那灵，给我们享受；而神乃是话。所以，约翰福音的基本因素如同一个循环，头尾相连。开头是话，结尾是真理，实际；话与真理乃是一。约翰福音的基本因素都是一；这些因素是三一神的各方面。我们必须看见这事，好领会真理是甚么。

### 真理是神自己作实际

我们已经看过，真理是道理真正的内容，但我们也必须看见，真理一点不差就是神自己。在加拉太二章十四节，保罗说彼得和其他拒绝与外邦信徒一同吃饭的犹太信徒，是『不按福音的真理正直而行』。我们时常说到一些真理，就如召会的真理、国度的真理、或受浸的真理；按照这样的用法，『真理』意指一种道理或教训。然而，福音的真理是福音的实际，就是神得着启示与实化。强调道理教训的基督徒可能会争辩说，按照新约的福音，加拉太二章福音的真理乃是外邦信徒可以和犹太信徒一同吃饭。这论点表面看是对，却是短浅的——这不是真理而是道理。福音的真理是神的启示与实化，因为这事无关外邦人是否可以和犹太人一同吃饭，而是外邦人是否可以享受神。

在旧约的经纶里，外邦人被隔绝，无法享受神，但在新约的经纶里，许可外邦人和犹太人一同享受神。这是福音的真理。我们都必须就近神自己这真理。

以弗所一章十三节说，『你们既听了真理的话，就是那叫你们得救的福音。』在这节经文里，『真理的话』与『叫你们得救的福音』是同义辞。所以真理不是道理，乃是救恩，就是主自己。我们摸任何一项道理的内容时，若没有摸着神自己，就仍没有得着真理。

大部分基督徒认为，一旦人明白了道理的内容，就得着了真理。然而，那还只是道理，并不是真理。当我们摸着了神，我们才得着真理。

四章二十四节说，『穿上了新人，这新人是照着神，在那实际的义和圣中所创造的。』看见这里所说的实际为何，是很紧要的。有的译本将『那实际的义和圣』译为『公义和真实的圣洁』（如钦定英文译本）。然而在原文中，『实际』这辞有一着重语气的定冠词，指明这辞要译作名词『那实际』而非形容词『真实的』。实际不是一件小事，因为新人是在实际的义和圣中所创造的。本节中『照着神』一辞，启示出实际乃是神自己。按照约翰福音中的因素，实际，真理，乃是神，也就是话，是父具体化在子里，子实化为那灵，作生命、光、和恩典给我们享受。新人乃是在这样一个『实际』的义和圣中所创造的。

有些基督徒对于擘饼聚会该用葡萄酒或葡萄汁这样的事有许多争辩。他们称自己的教训为真理，又说其他教导不同的人没有真理。事实上，他们所坚持的教训不是真理，乃是道理，因为真理是神自己。另有些基督徒强调受浸的形式、蒙头、与被提的时间这些事。这种道理的教训不是真理，因为这些不是神。然而，圣经中论到受浸、蒙头、和被提的启示的确传输了神作为真理。倪柝声弟兄从不采纳没有以神为内容的教训。他所教导的一切都是真理，因为这些教导满了神。

我们研读圣经和基督徒文献时，不该仅仅搜集没有神的道理。强调外在形式的教训都是虚空的道理。真理乃是神多面的启示与实化，就如我们在约翰福音所看见的那些基本因素。教训若不传输神，就仅仅是道理，而不是真理。一位教师是向我们供应真理，抑或仅仅传讲道理，乃在于他的教训是否将神供应给我们。他的教训若将神供应给我们，他所说的就不仅仅是道理，乃是真理。他也许是有口才又博学的学者，然而他的说话若没有供应神，就不是真理而仅仅是道理。

那些『圣洁派』人士，就如阿米许人（Amish），教导基督徒只该穿某些颜色和款式的衣服。他们有圣经根据，因为提前二章九节说妇女应当『穿着正派合宜，以廉耻、自守…妆饰自己』。但他们论到穿着的教训不是真理，因为这些教训没有传输神，所以这些教训与孔子的教训没有多大差别。我们不该这样教导。即使是教导姊妹们该有端庄的穿着，我们也必须供应神在基督里作生命、光和恩典，给人享受。一旦我们享受活的基督，他会告诉我们该穿甚么。

我们若不清楚真理是甚么，就可能因道理的分歧而分裂。基督自己是真正的真理，能防止这样的分裂。我们为人施浸时，不该争论甚么是正确的受浸方式等类的事。只要我们是在圣灵的能力里为人施浸，将人迁入基督里，人进到水里的方式并不重要。真理使不同的意见止息。离了真理，我们越讨论这些事，就越被虚空与分裂的道理充满。弟兄会之所以分裂，主要是在一些所谓的真理上，诸如被提的时间等，意见分歧。我们摸被提这件事时，只该在意供应基督作生命、光和恩典。当我们将基督供应到圣徒里面，基督就成为滋养，使圣徒长大；这会产生被提所需要的成熟。

我们不在意被提的时间这类道理上的争辩，因为这些并没有传输神的实际。然而，我们的确在意正确的道理，就是传输真理的道理。所有的教训，包括那些印在我们书刊里的教训，都是道理，然而并非所有的道理都一样。传输基督作实际的道理如同麦粒；没有供应基督，只导致分裂的道理如同糠秕。提后三章十六节说，『圣经都是神的呼出，对于教训…是有益的。』正确的圣经教训供应基督作实际。我们若认识真理是甚么，就不会被虚空的道理所蒙骗。圣经的道理传输真理，就是神自己的许多方面。

## 问 答

问：我们接受真理与我们对真理的经历有何关系？

答：一旦我们看见真理，接受真理，真理就成为我们的经历。我们对真理的接受引导我们进入对真理的经历。我们若拒绝某项圣经教训，我们就是在那一方面拒绝神，结果就无法在那一方面经历他。然而我们必须谨慎，不要照着自己老旧、天然的观念解释圣经，因为这会使我们错失真理的重要方面。一旦我们真正接受了真理，就会经历并实行真理。所以，任何真实的真理总是带进对神的经历，即使召会立场这件事也是如此。一旦我们看见召会立场的真理，接受这真理，我们就应用这真理，经历生命的丰盛。

在前面几章我们看见生命就是神，也看见真理是圣经的内容。神借著成为肉体、人性生活、钉十字架、复活、升天、降下和内住的步骤，成了我们的生命。圣经的内容是真理，因为圣经将神启示给我们。然而当我们读经时，在那灵光照我们以前，圣经对我们仍旧仅仅是道理。所以我们必须天天摸着主，让他对付我们，使我们有纯诚的心、敞开的灵、和纯洁的良心。然后我们读经时，那灵就会光照我们，圣经的道理对我们就成为真理，成为这位是光、生命、和恩典的神自己。因此我们接受真理，就是经历神作真理。我们所讲说、所教导的一切，都必须传输这真理；否则，一切就仅仅是教训。

问：我们可以讲说自己还没有完全经历过的事么？

答：有位伟大的教师曾说，『一位好的话语执事总是讲说超过自己经历的事。』我们说话不该装假，但我们时常必须讲说自己还没有完全经历过的事。就一面的意义说，我们的职事必须总是在我们的经历之前。使徒保罗写到得荣时，（罗八 17，30，）乃是传讲超过自己经历的事。约翰写到新耶路撒冷时，也是传讲超过他所经历的事。（启二一～二二。）

尽职传讲超过自己经历的事，与教导没有生命的道理不同。使徒保罗和约翰所教导的超过他们的经历，却是满了生命。我们对自己所传讲的可能没有完全的经历，但无论我们供应甚么，都该是供应真理传输神。圣经与其他的书籍不同，因为圣经满了这位是真理的神。我们读基督徒文献时，应当以其是否帮助我们摸着神来判断其价值。

问：真理与生命的长大有何关系？

答：真理的加增带进生命的长大。一位信徒接受的真理越多，在他的经历中生命就越丰盛。这就是为甚么我们需要认识圣经，接受真理，并且只在意那传输神作生命的教训。

问：恩典是甚么？

答：按照约翰一章十七节，主的来带来恩典，就是神自己作我们的享受。许多基督徒将恩典单单定义为不当得的好处，这没有错，却是肤浅的领会。按照这定义，有人将恩典视为物质的祝福，就如财富、生意和家庭生活上的成功。神可能允许我们得着这些，但保罗将基督以外的一切都看作粪土。（腓三 8。）恩典若仅仅是物质的祝福，当信徒为着信仰受监禁，如倪柝声弟兄那样，就是失去恩典；这是绝对错误的。这样的人在他们的苦难中必定接受了更多的恩典。

问：以弗所四章二十至二十一节说，『你们并不是这样学了基督；如果你们真是听过他，并在他里面，照着那在耶稣身上是实际者，受过教导。』照着那在耶稣身上是实际者学基督是甚么意思？

答：『在耶稣身上是实际者』一辞，指耶稣一生的真实光景，如四福音书所记载的，因为他的生活就是神的彰显。主在他人性生活中所作的一切，都是神的彰显，所以就是真理，实际。我们是照四福音书所记载耶稣的生活而学基督。

圣经是神这个实际的启示，然而在我们初读圣经时，圣经对我们仅仅是道理，还不是这样的启示。一旦那灵光照我们，道理就成为实际。彼得在马太十六章十六节说，『你是基督，是活神的儿子，』这话之于他乃是启示。但我们初读这话时，这话对我们仅仅是道理，还不是启示。成千上万的人读了彼得的话，将这话仅仅当作道理来接受。然而，一旦那灵在信徒里面照亮这话，这话就成为启示与真理。这就是那灵被称为实际的灵的原因；那灵的光照带来启示、实际、光和生命。

问：以弗所四章二十五节说，『你们既已脱去谎言，各人就要与邻舍说实话，因为我们是互相为肢体。』脱去谎言与说实话是甚么意思？

答：按天然的观念，这话可能单指我们应当纯诚、诚实。然而按照上下文，脱去谎言意指脱去一切虚假的事物，就是脱去一切不是基督的事物；说实话的意思就是说基督，他乃是实际。十五节说，『持守着真实。』（二十五节的『实话』，原文与『真理』同字；十五节的『持守着真实』或作『真实化』，原文源于『真理』一辞一译注。）按照主在约翰十四章六节的话，以弗所书中的『真理』，指基督同他一切的所是，就如他是神、光、生命和恩典。

我们必须看见，主的恢复完全在于生命和真理。生命和真理是主恢复的特征。生命是经过种种过程的神自己临及人，真理是神自己作实际。因此，主恢复的目的就是将我们带回归神，使我们经历并有分于他。

## 第十五章 需要认识己，以及老旧、天然的所是（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

马太福音十六章二十四至二十六节，路加福音九章二十三至二十五节，约翰福音十二章二十四至二十五节，罗马书六章六节，八章十三节，加拉太书二章二十节，五章二十四节，哥林多后书四章十节，十六节。

我们在前面几章看见，要认识主的恢复，就需要认识神是生命，并认识圣经的内容是真理。我们也需要认识我们的己，以及我们老旧、天然的所是。新约中有好几处经节题及我们天然所是的不同方面。己与老旧、天然的所是，包括魂生命、旧人、身体的行为、肉体、旧『我』、和外面的人。按照圣言，这一切都已经或需要被否认、钉十字架、并被治死。

马太十六章二十四至二十六节说，『耶稣对门徒说，若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。因为凡要救自己魂生命的，必丧失魂生命；凡为我丧失自己魂生命的，必得着魂生命。人若赚得全世界，却赔上自己的魂生命，有甚么益处？人还能拿甚么换自己的魂生命？』在这几节里，我们看见己和魂生命。

路加九章二十三至二十五节是与上述经节平行的经文，这里说，『耶稣又对众人说，若有人要跟从我，就当否认己，天天背起他的十字架，并跟从我。因为凡要救自己魂生命的，必丧失魂生命；凡为我丧失自己魂生命的，必救了魂生命。人若赚得全世界，却丧失自己，赔上自己，有甚么益处？』二十五节的『自己』替换了马太十六章二十六节的『魂生命』。这表明魂生命就是己。

约翰十二章二十四至二十五节说，『我实实在在的告诉你们，一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。爱惜自己魂生命的，就丧失魂生命；在这世上恨恶自己魂生命的，就要保守魂生命归入永远的生命。』我们在此又看见了魂生命。

罗马六章六节说，『知道我们的旧人已经与他同钉十字架，使罪的身体失效，叫我们不再作罪的奴仆。』这节启示我们的旧人已经钉了十字架。八章十三节说，『你们若照肉体活着，必要死；但你们若靠着那灵治死身体的行为，必要活着。』身体的行为必须被治死。

加拉太二章二十节说，『我已经与基督同钉十字架；现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。』在这节里，我们看见旧的『我』，乃是已经与基督同钉十字架的我。



五章二十四节说，『但那属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲，都钉了十字架。』在此我们看见肉体连肉体的邪情私欲。

林后四章十节说，『身体上常带着耶稣的治死，使耶稣的生命也显明在我们的身体上。』十六节说，『所以我们不丧胆，反而我们外面的人虽然在毁坏，我们里面的人却日日在更新。』我们看见外面的人在毁坏，或正被销毁。

在主的恢复里，已或老旧、天然的所是都没有地位

在主的恢复里，已没有地位。新约没有给我们老旧所是的任何一部分留下余地。主耶稣的话和使徒保罗的著作说出在神的经纶里，我们老旧的所是没有一点该存留。我们需要领悟，神的经纶完全是一件新造的事。我们老旧的所是必须撇在一旁。

大多数基督徒并没有看见我们老旧的所是必须撇在一旁，许多基督教教师甚至不明白己的意义。因此，很多公会在提倡、建立、使用老旧的所是。我们该为这种光景哀恸。主的恢复不同于公会里的基督教，因为在主的恢复里，除了坟墓以外，没有地方留给旧人。我们要认识主的恢复，就必须明白我们老旧的所是必须被了结。在主的恢复里，虽然我们老旧的所是没有什么地位，但以新造的意义而言，我们在召会中有一席之地。我们这蒙了重生，正在得圣别、被变化、被模成、并得荣耀的人有其地位，但我们需要看见，我们天然的人没有地位。

主对尼哥底母说，『人若不重生，就不能见神的国；』（约三3；）又说，『人若不是从水和灵生的，就不能进神的国。』（5。）在今世，神的国乃是召会。因此，这两节指明天然的人不能进入召会，因为我们要进入召会，必须得重生。有些基督教教师不认为召会在今世乃是神的国。他们说，国度只存在于来世。然而，罗马十四章十七节说，『神的国不在于吃喝，乃在于公义、和平、并圣灵中的喜乐。』这节使用的动词是现在式，不是未来式，表明神的国今天就在这里。再者，十四章的内容论到今世实际的召会生活，十二章说到身体生活。这证明在今世神的国就是召会。既然重生是进入神国的路，即进入今日召会的路，天然的人在召会里就没有地位。

罗马书启示，为要进入实际的身体生活，就是召会生活真正的实行，我们需要被变化。十二章二节说，『要借着心思的更新而变化，叫你们验证何为神那美好、可喜悦、并纯全的旨意。』神的旨意就是基督的身体，这身体的生活乃是在召会生活里。（3~16。）因此，我们需要为着过实际的召会生活而被变化。重生是我们进入召会的入口，而变化使我们留在召会生活中并往前。在召会生活中，所有老旧、天然的事物都必须被撇在一旁。重生和变化废掉我们老旧的所是；二者不会给老旧的所是留任何余地。当老旧的所是被对付，我们就能实行在新造里正确的召会生活。我们需要实际的看见这事。

为着在生命和真理上看见主的恢复，我们必须认识，己、或天然的人是没有地位的。许多基督徒，包括研究圣经的神学家，都没有看见启示在神话语里的真理，因为他们天然的所是未曾被摸过，仍遮蔽着他们。我们自己的经历证实这点。当我们是天然的，就看不见真理。我们天然所是里的天然观念蒙蔽了我们里面的眼睛。当我们领悟我们天然的所是必须撇在一旁，并且否认我们的己，我们就会在圣经中看见许多亮光。

### 需要背起十字架并否认己

己乃指魂生命显于其意见、好恶及选择。意见属于心思；好恶或偏爱属于情感；选择属于意志。当主告诉门徒，他将要被钉十字架，彼得就责劝他，说，『主阿，神眷怜你，这事绝不会临到你。』（太十六 22。）彼得的己显于他的意见。我们需要看见，主的恢复不给我们的意见、偏爱或选择留余地。我们若向主认真，得着异象，就必会定罪己。

彼得向主表达他的意见之后，主立刻说，『若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。』（24。）与多数基督徒的领会相反的是，背起十字架主要不是指受苦；反之，其意义乃是杀死。钉十字架是历史上一种执行死刑的方法。将一个人钉十字架主要不是让他受苦，而是要了结这人。我们若认识甚么是主的恢复，看见在主的恢复里没有余地留给己——在我们意见、偏爱、选择里的天然所是——我们就会背起十字架。

背起十字架，意即留在十字架上。我们已经与基督同钉十字架，现在我们需要留在十字架上。表面看来，主是在他尽职三年半后被钉死；实际上，从他尽职的开始，在他受了表征死与埋葬的浸时，他就被钉死了。在主整整三年半的尽职期间，他背十字架，过钉死的生活。他在地上的为人生活期间，总是不断否认己，为要成就父的旨意。主从受浸到钉死，都是背十字架。

我们要跟从主，就必须跟随他的榜样，背起十字架并否认己。我们需要借着否认自己的意见、偏爱和选择，而留在十字架的杀死之下。在约翰二十一章十八至十九节，主告诉彼得：『你年轻的时候，自己束上带子，随意往来；但年老的时候，你要伸出手来，别人要把你束上，带你到不愿意去的地方。…你跟从我罢。』主在此指明彼得的偏爱要被了结，他也豫言彼得将会殉道。历史告诉我们，这事的确发生了。我们需要看见，在主的恢复里，我们必须钉死、拒绝并否认己，连同己的意见、偏爱和选择。这是极为紧要的事。仅仅建议或劝勉圣徒不要有意见，或不要坚持己见，是没有用的。我们要彻底对付我们的意见；这需要我们有异象，看见我们的旧人和旧『我』已经被钉了十字架。（罗六6，加二20。）基于这已完成的了结，我们才能否认己。

在主的恢复里，己同其天然意见、偏爱、和选择都没有地位。倘若这些事进来，就会抹煞主恢复的性质。历世纪以来，基督教因着推崇己同其意见、偏爱、和选择而失去了真正的召会生活。为要留在主的恢复里，我们需要亮光与异象，好看见己是甚么，并且看见己在主的恢复里没有地位。

### 需要丧失魂生命

主说，『凡要救自己魂生命的，必丧失魂生命；凡为我丧失自己魂生命的，必得着魂生命。』（太十六25。）丧失魂生命就是不活在我们老旧、天然的所是里。我们自己老旧的所是可能快或慢，骄傲或谦卑，自私或慷慨。无论我们在自己老旧的所是里是怎样的人，我们都不该活那种人。这事很难，因为我们很自然的就活老旧的人位。我们若有异象，就会看见我们多数时候仍活我们老旧的人位，老旧的所是。因着我们重生了，正在被变化，我们天然的人就会被了结，但不是凭我们自己的行为，而是借着我们活另一个人位，基督。

关于基督徒生活，人的天然观念常以为这事关乎伦理和道德。照着我们天然观念，我们会认为，假使一个人脾气暴躁，他得救之后，应该改善自己的行为，不再发脾气。然而，根据这种观念，一个人若天性怯弱，他就无需改变自己的行为，因为他天然的人已经是易于相处的。我们需要看见，变化这件事完全与伦理或道德无关。无论我们天生是否符合伦理或道德，我们都需要被变化。无论我们天性是慢或快，刚直或怯弱，易于相处或容易生气，我们都需要被变化并活基督。主的恢复乃是在于背起十字架，否认己，丧失魂生命，并活基督。

## 问 答

问：在召会中的服事者身上，我们如何分辨真正的变化与天然的才能？

答：真正的变化总是带着十字架的记号。当一个能干、有道德的人得救了，并进入召会生活里，领头弟兄在他身上若没有看见十字架的记号，就应该辨识出他的才能是天然的。假使一个按天然很有才干，却不道德的人得救了，也进入召会中，他可能会变得有道德，却仍是天然的。若是如此，还是没有十字架的记号。在最近的风波中，许多人忘却十字架的记号，就被天然才能所欺骗。我们若认识主的恢复，就会明白我们老旧的所是需要被摆在十字架上。我们有没有能力分辨别人身上十字架记号与天然的才能，也在于我们自己对于十字架的经历有多少。

## 第十六章 需要认识己，以及老旧、天然的所是（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



哥林多后书四章十六节。

对于我们自己以及他人之天然的正确态度

林后四章十六节说，『我们外面的人虽然在毁坏，我们里面的人却日日在更新。』外面的人就是老旧的所是，天然的人，也包括任何天然的能力、力量、口才及天赋。里面的人是属灵的所是，就是新造。我们必须领悟，我们老旧、天然的所是没有任何一点可以留在召会生活里。

我们若听一位认识不久的弟兄释放信息，我们能否辨别他的说话是天然或是属灵的，取决于我们的经历。倘若十字架曾对付过我们天然的能力，我们就能辨别他人尽功用是天然的还是属灵的。然而，我们若知道一位弟兄是凭他天然的能力在服事或说话，我们也不该作任何事。我们都在变化的过程中。我们没有一人能说自己已经完全变化了；我们多少仍有些天然。我们需要看见，在召会生活中，任何天然的事物都没有地位，但因着我们还在变化的过程中，所以我们仍不知不觉、不经意的有点天然。

主恢复中的众召会是基督活的身体的一部分，会自动拒绝任何天然的事。一个地方召会若辨别不出何为天然，何为属灵，我们不必困扰，因为这样的召会还不成熟。我们必须让孩子们作孩子。我们若给他们时间，他们会长大。我们不需要指教一个幼嫩的召会，要因着一位弟兄说话天然，就拒绝他的说话，另一位弟兄说话属灵，就接受他的说话。我们这样作，很可能就是天然的己在活动。最好是给幼嫩的召会时间，让其长大。召会长大了，就能辨别属灵与天然。没有任何天然的事能留在召会中。天然事物迟早会被拒绝或了结。可惜的是，假使一个召会太不成熟而无法分辨天然与属灵，这召会要受苦一段时间。我们帮不上忙，但召会就像健康的身体一样，会痊愈并长大。

我们不该称义任何天然的事。我们必须定罪并拒绝自己里面任何的天然，但是对于别人的天然，我们最好不要去定罪。别人可能非常天然，但定罪他们不是我们的事。我们若定罪他们，我们的定罪也是天然的。我们必须看见，己、魂生命、旧人、身体的行为、或旧『我』在召会生活里没有地位。照样，我们天然的人，同其力量、能力、或天赋在召会生活中也没有地位。我们若真看见主的恢复，就会领悟无论我们在自己老旧的所是里是谁，有甚么，或能作甚么，都没有地位。长老需要看见这点，让这成为管治、控制、指引他们的异象。在召会生活里，我们老旧的所是必须被了结。召会生活全然是新造的事。若是长老看见这异象并活这异象，召会就会刚强有活力。

我们应当有负担祷告：『主，我需要更有异象，看见你在生命和真理上的恢复。我也需要认识我老旧、天然的所是。我天然的人同其力量、能力、和天赋必须被了结。主，将你自己与我新的所是调和，使我能与你同活。』这样的异象会控制并指引召会生活，在牧养、交通、接触圣徒上支配我们。这样，我们就是受主恢复异象管治的子民。

### 在复活里事奉

在行传十五章使徒和长老们的会议中，『辩论已经多了』。(7。)在旧人里，辩论、争执、争辩是容易的。然而，要不带着肉体并在新造里议事就相当困难。有时，因着我们作这事时无法不在肉体里，我们就不与其他服事者一同参与讨论。然而，我们若是如此，我们不参与议事并不就是属灵，因为我们仍在旧造里；我们只是在隐藏罢了。如果我们真认识肉体，并与内住的基督合作，钉死我们的肉体，我们就能不以天然的方式而在新造里议事。在交通的时候保持沉默也许表征属灵，但这不过是软弱的记号。保持沉默比冲突要好，但更强的属灵记号乃是在灵里讨论，不在肉体或老旧的所是里。照样，我们若有某些天然的才干，要不使用这些相对而言还容易。然而，要不以天然的方式而在复活里使用我们的才干就不容易了；这是更强的属灵记号。

有人也许不明白，该怎样在复活里使用他们的才干。我们的旧人与新人难以分开；新人出于旧人。复活就是从死里产生出来的活。就某种意义说，在复活以前，有些老旧的东西必须先死。以我们的经历而言，这意思是说，我们的新人仍带着旧人的外表，但我们的新人是在复活里。重生和变化并没有改变或除去我们的特征。我们这人若是慢的，重生和变化不会使我们变快。然而，在重生之前，我们的慢或快都是天然的，在重生和变化之后，我们的慢或快都是属灵的。我们的特征还在，但性质改变了。

召会中天然的人没有地位，这意思不是说，当一个有点口才的弟兄进入召会生活，他就不该再说话。在召会生活里，我们可以使用我们的才干，但是要以属灵的方式，不是以天然的方式。同样的，服事的人可以议事，但不要用天然的方式。不该有坚持、绊跌人、或得罪人的事。单单表现得诚实和真诚还不彀；我们需要异象，看见在召会生活里，天然的人必须被了结。我们不该凭天然的人或以天然的方式作任何事。这需要时间，但当我们看见这异象，老旧、天然的事自然就被了结。我们不该假装自己不是天然或属肉体，反而是很属灵又在复活里。装假就是天然又属肉体。我们若真有异象，看见在召会生活中天然的所是必须被了结，我们就会失去任何想要假装的倾向。异象杀死我们的装假。

当我们得着异象，看见在召会生活里我们天然的生命没有地位，我们就不会寻求自己的利益。换言之，我们不会自私。自私是天然的。倘若两位弟兄一同服事时犯了错，他们会在认罪的事上受试验。他们若是天然的，就会试图把较多的过失和罪咎加诸于对方。这是自私。我们若看见在召会生活中我们天然的所是没有地位，我们就不会在这种情况下归咎于别人。我们不会试图拯救我们的己，因为我们的异象定罪己。我们常是巧妙的，或许是不知不觉的自私，顾到自己的颜面、荣耀、利益和好处。当我们看见召会生活中天然的所是没有地位，我们就不会有兴趣要自私的获取利益和尊荣。这会成为极大的拯救。

一位曾看见主恢复异象的弟兄，也许会为了自我表白而开始争辩，但他的胆量很快就会消退，变得沉默，因为他已经丧失保全自己的兴趣。倘若一位弟兄不试图归咎于他人，这可能指明他看见了异象。没有异象，我们越争辩，胆子就越大。我们需要祷告，让我们能看见这个关于召会生活的异象。主恢复的召会生活是独特的，与任何人类社会或宗教组织全然不同；召会生活完全在于基督作生命，圣经作真理，我们天然的人没有地位。

## 问 答

问：钉死旧人与禁欲主义有何不同？

答：印度教、佛教、和天主教都教导禁欲主义，就是叫自身受苦；但在圣经里，钉死主要含示的不是受苦，而是治死、了结。生命来自死，这是宇宙中基本的原则。换言之，不死，就不生。我们肉身里的细胞不断在死，并被新细胞顶替。新陈代谢是一个过程，在其中某些物质被分解，某些被建构。换句话说，这是杀死和生产。这对于我们的健康是非常关键的。因此，恨恶十字架是愚昧且盲目的。圣经所教导的不是禁欲主义，而是死与复活。找苦来受是错的。

我们若在召会生活中受苦，意思就是我们还没有被了结。一个死人不会受苦。我们若感觉某人在使我们受苦，这就指明我们天然的人还活着，需要在十字架上被了结。最安息的人就是躺在坟墓里的人。我们若留在十字架上，就不会受苦。我们若不认识那灵，可能会想要钉死自己，这就是禁欲主义。罗马六章的死只能借着八章的那灵得以实化并经历。基督之死的杀死能力是在那灵里。

问：外面之人的破碎与灵的出来有何关联？

答：倪柝声弟兄教导，灵的出来乃是外面之人破碎的结果。外面之人真实的破碎会使我们的灵出来。我们若安静的坐在聚会中，可能是因为我们外面的人仍然刚强且完整。天然的人被破碎是一生之久的事。我们鼓励圣徒在聚会中祷告并说话，但我们也必须帮助他们认识如何经历十字架，以破碎外面的人。若没有十字架的死，我们不可能有复活。我们经历十字架，就经历了复活。天然人真正的破碎会使灵得以出来。我们天然人里的一切所是都必须被钉死。我们若真实经历这种治死，灵就会在复活里出来。

问：否认己或丧失魂生命会不会使我们的举止有所不同？

答：人改变自己的行为举止，那是表演。我们只需要到十字架那里。否认己，背起十字架，丧失魂生命，钉死肉体与治死身体的行为，以及领悟旧人已被钉死、外面的人已被销毁，这些事是分不开的，是密切相关的。基本的事乃是我们必须看见，天然人、己、魂生命、旧『我』、外面的人或旧人，在召会生活中没有地位。我们需要这样的异象。我们不需要表演，因为异象会了结我们，使我们对于老旧、天然的所是完全失去口味与兴趣。我们外面可能仍保持同样的特征，但我们的异象会在里面了结所有老旧、天然的东西，我们也不会再在召会生活中成为难处的因由。



## 第十七章 关于职事与众召会正确的观点， 以及当前的需要

[上一篇](#) [回目錄](#)



### 职事与众召会的范围和事奉

新约中『职事』和『工作』二辞是指一种事奉。『职事』这辞，原文意『事奉』。在新约里，主从他的信徒中间兴起使徒，然后将职事托付他们。使徒带着职事出去兴起众地方召会。因此，先有职事同使徒和同工，然后才有众召会。

根据使徒行传和书信，职事是区域的。在撰写新约时，职事或工作有两个区域：犹太地，就是犹太人的区域，彼得、雅各、和约翰在其中劳苦；以及外邦世界，就是外邦人的区域，使徒保罗及其同工在其中劳苦。（徒二一 18~19，罗十五 16，加二 8~9。）众召会则是地方的。每一处召会属于一地。使徒兴起并建立众召会。他们选立长老来背负地方召会的担子。长老与他们所照料的召会一样，也是地方的，背负当地的担子。使徒是区域的，背负职事的担子，加强某区域的众召会。有些使徒可能也是他们区域中心某一召会的长老，为着加强该召会的见证。譬如，彼得是使徒，也是耶路撒冷的长老。区域中心的召会并不高于其他的召会，也不能予以控制，而只是该区域的工作中心，就如新约中的耶路撒冷和安提阿。

我们需要祷告求主加强、扩增、并开展职事，好遍布各区域。需要有弟兄们在各区域尽职，加强那里的众召会。我们也需要祷告，叫各地方召会有较多的长老来照料当地的建造。如果职事和众召会的光景正常，主就能得着合式的见证。换句话说，主在地上的见证有两类的需要。第一，主需要更多有用的弟兄们尽职，以兴起、建立、并加强各区域的众召会。第二，主需要更多长老来照料众地方召会，这包括牧养和教导，为着各地召会的建造。如果我们能构上这需要，有弟兄们在各区域尽职，也有弟兄们背负地方上建造的担子，主就有路往前。

### 众召会之间正确的关系

我们一旦看见职事与众召会的范围和事奉，就能谈到众召会之间的关系。众召会都在同一水平上，没有总会。已过几年，众召会之间有三种错误的关系。第一种错误是关于强调众召会都该跟随某种『流』。『流』这字被误用，来指各种外在的作法。『流』字的正确意义乃是神在地上的见证。我们的期刊取名为『水流报』，首期头一篇信息标题为『神圣的水流』，表明主在地上见证之唯一的流。众召会都是这一个见证——耶稣的见证——的一部分，就是主在生命和真理上的恢复。这流从不困惑人，也不苛求人。

近年的第二个错误，与地方召会干涉其他召会有关。没有一处地方召会可以干涉其他地方召会，正如这一家不该干涉另一家。尽职的弟兄们可以访问别处召会以加强他们，但不该干涉。众圣徒都该在众召会中间有相调，但他们不该作比较、审判、或发表对众召会的意见。在最近众召会之间的风波中，这种干涉造成许多损害。

近年的第三个错误，可能也是最大的错误，就是用组织的方式在地方召会之间调动圣徒和长老。这些调动背后有一种狡猾、隐密、邪恶的意图，大大损害众地方召会。正如不同的家庭不会调动家中成员，众召会也不该调动其成员。即使某一家的父母很不好，也不能将他们开除或调走，更不能雇用新的父母。调动使地方召会成为人工的组织，失去家的本质。这种人为的调派和操纵是错误的。这种调动使召会失去主的祝福。近年来，没有参与这种调动的召会，所得的恩典比参与调动的召会多得多。我们必须拒绝在众召会之间的调动。正如各家有各家的光景，众地方召会也可能有强、有弱，但不该借着调动成员来改变其光景。

我们必须提防这三种错误：所谓的流、众召会之间的彼此干涉、以及召会之间的调动。这些错误会使我们偏离真理。无论召会的光景如何，我们都必须尊重神的经纶，以及他给召会所命定的地方立场。想要使各地召会一样，乃是属人的观念，那需要人为的调派。有人生来就高，有人生来就矮。如果我们试图使他们都一样，就会伤害或杀害他们。我们必须让众召会保持原状，不要试图用阶级制度的方法组织众召会，使其一致。即使一处地方召会软弱，别人也不该干涉。家庭生活不在于有甚么值得骄傲的，乃在于满足。贫穷的家庭仍然是真正的家，家人可以一同享受生活。我们应该满意于自己的地方召会，因为我们是真正的召会。已过几年有一处召会大得扩增，不是凭着调动，也没有试图迎合所谓的流，而是作为真正的地方召会，享受召会生活。这就尊崇了主的元首权柄、他的经纶和他的命定。

即使我们有真理，我们也绝不能大意，免得这些事偷着进来。我们应该从已过的错误多有看见并学习。我们必须尊重其他召会。我们若去访问一处较小、较弱、较贫乏的召会，我们不该干涉甚或比较。比较是一种干涉。我们必须让众召会保持原状，并且尊重他们。我们也需要避免调动。有些圣徒可能在主的主宰带领下移民；但为了控制召会的光景而有组织性的调动，乃是错误的。

我们若对付了这些错误，并处在正常的光景中，众地方召会就需要学习接纳别的召会。召会绝不该骄傲，或向别的召会关闭。我们不仅需要接纳别的召会，更需要向其敞开。我们应该乐意向别的召会学习，正如一个家庭会向别的家庭学习，以改进自己的情形。我们应该尽可能与别的召会多有交通，但不要有任何干涉。我们必须领悟，在这样的交通中，众召会都是平等的；这不是不同层级的召会之间垂直的交通，而是平面的交通。

我们若顾到这几点，众召会之间的关系就会趋于正常。

## 职事当前的需要和负担

我们都必须有负担祷告，求主兴起更多的弟兄有分于这职事，好充分顾到各个区域。如今已在背负职事的弟兄们需要祷告，寻求主的带领，是要照顾那个区域。背负职事的弟兄们应该照顾几处召会。他们必须让长老背负当地建造的担子，使他们自己能多花时间供应某一区域内的众召会。这不是一件小事。我们需要祷告，使各区域里职事的光景都正常，但我们不该凭自己作任何事，设法改变光景。人的手绝不能使光景变得正常。我们需要为自己和别人多有祷告。这是我们实际且迫切的需要。

我住在安那翰时，有负担帮助南加州的众召会，但我主要的负担是要释放生命读经。我也有负担探访美国和加拿大的众召会。其他国家有许多召会曾邀请我去访问他们，尽管我有心为着他们，但因实际的情形，我觉得主没有引导我现在就往国外去。我觉得必须将在其他国家尽职的事留给别人，他们可以借着生命读经信息的帮助而照顾各国的召会。有人已经这样作了，并且作得很好。因我感觉美国对主今日在全地的恢复仍具战略性，所以我有负担加强这里的众召会。然而，我主要的负担是要释放话语——完成新约各卷书的生命读经同新约圣经恢复本。我也有负担并请众圣徒祷告，求主给我时间完成摩西五经的生命读经。倘若我能完成这两套生命读经，我当前的负担就卸下了；这些生命读经会成为全地众召会的丰富供应。

## 问 答

问：我们所在地的召会中，有两位圣徒在最近的风波里受了毒害，并且离开了，现在他们暗示想要回来聚会，并与召会有交通。然而，有些迹象显示他们仍不愿意接受职事。我们这些带领的弟兄该如何处理这事？

答：带领的弟兄们首先需要让圣徒清楚，进入召会生活是没有条件或限制的。所有得救的人都是召会的肢体；只要他们不是活在罪中，就可以与召会同聚。接受职事并非人在召会生活中的条件。这种狡诈的观念可能破坏圣徒对职事的胃口。

问：倘若某处地方召会需要一位长老全时间服事，却无法供给他，他们该请其他召会在财物上帮助他们么？

答：我们必须清楚看见，长老是地方的。倘若有需要和负担让一位长老全时间服事召会，该长老和召会应该多有祷告，看这是不是主的带领。全时间服事者的财物供给取决于主的带领和我们的信心。与其他召会协调来确保财物供给，多少还是组织的。主若带领我们作某件事，他就会供应，顾到需要。因此，我们需要学习寻求主的带领，并操练我们的信心。

问：四年前，某一使用西班牙语的岛上建立了第一处地方召会。有人来对我们说，因为众召会的『流』是用英语，所以我们一切都必须用英语。结果，许多只说西班牙语的寻求者进来不久就离开了。那些坚持用英语的人离开后，主给我们负担开始使用西班牙语，召会因此大为增长。你能谈一点众召会间的划一么？

答：我们必须学习一个基本功课，绝不要在众召会之间强制推行外在的划一。我们可能实行祷读，并从中得益，但我们若访问一处不实行祷读的召会，就不该谈论祷读。仅仅用他们的方式与他们同聚，并有甜美的交通，会更有益处。交通需要双方参与。就我们这面，我们不该坚持祷读；就他们那面，他们若知道我们实行祷读，就该在学习的灵里向我们敞开。双方都不该感觉不舒服。双方该彼此接纳，彼此敞开，不该坚持或被得罪、绊跌。这是交通的基本原则。

同样的原则，倘若我们所在地有些圣徒不同意祷读，我们就不该在聚会里坚持要祷读。反之，我们只在个人生活或家庭生活中祷读。我们要维持交通，就不该在这种处境中坚持。我们应该能与外在作法不同的人有交通。我们访问另一地时，需要采用他们的方式，好与他们有交通。我们需要学习接纳别人，向别人敞开。然而，我们若访问另一地，并从他们有所学习，我们回到本地时也不该坚持任何新事。这是干涉，可能会损害主恢复中的众召会。

我们必须学习保持甜美的交通，不摸众召会之间的不同。只要一个团体是真正的地方召会，那就彀好了。当然，我们不能容忍拜偶像或不道德的事，但我们不需要定罪在主眼中并非罪恶的事。我们需要尊重每一处地方召会，并给各召会完全的自由，使我们可以有交通。我们帮助人不是借着改正，而是借着供应生命给他们。改正别人并非生命。即使我们访问一处属世的召会，也只该供应生命给他们。生命会帮助他们抛弃世俗。盼望所有的召会都划一，这完全是错误的。这会造成许多难处，也不合圣经的原则。我们应该访问别处的地方召会，不干涉也不改正，而只是交通并供应生命。这会帮助众召会在平安的光景中往前。

在众召会中间，不该有一种不合式的配搭，带进阶级组织和人的作头。配搭常含示组织和活动。召会有交通是正常的，但将邻近众召会组织起来而有配搭，就是不合式的举动。召会之间和圣徒之间的交通是健康的生命之流，就像我们身体里血液的流通。信徒之间正确的交通总是有益的。同样的，邻近众召会的长老们来在一起交通是正常的。然而，这些长老的配搭可能是个网罗，使召会陷入组织；我们必须避免。众召会都有自主权，且是在同一水平上。倘若主有带领，我们可以来在一起交通，但我们必须避免阶级组织和人的作头，不仅众召会之间如此，就是在各地方召会里也是如此。

问：某一地区内有几处召会相邻。其中一处召会较大，其余众召会来参加较大召会的某些聚会，好得着职事的供应。这些召会也在儿童工作上配搭。这些是不是不合式的组织？

答：倘若我们的目的只是要来在一起得着职事的供应，这就非常好。召会为此聚在一起，会使职事更有冲击力。然而，我们必须让众圣徒清楚，这种聚会不是为着组织，只是为着话语职事。关于儿童工作，这也在于我们的态度和存心。我们不该把地方召会的自治当作规条遵守，但我们该设法避免组织和人的作头。在有些地区，好几个地方彼此相近，众召会有时需要来在一起，但我们实行这事必须作得合式。召会之间的正常关系乃是交通的关系，在这交通中，众召会都有自主权，并且彼此尊重。

祷告：主，我们为着你的怜悯和恩典敬拜你。因着你的怜悯和恩典，我们能在你的恢复里，为此我们感谢你。主，我们已经学会一无所靠，惟靠你的怜悯和恩典。你的怜悯和恩典是我们的一切所需。主，感谢你要向谁施怜悯，就向谁施怜悯。我们求你更深的怜悯。乃是你的怜悯保守了我们，乃是你的怜悯要带我们往前，使我们生命长大。