

## 目錄

# 在基督里得丰满与凭着灵而行



第一篇 神的旨意乃是基督作我们的分

第二篇 神的奥秘就是基督

第三篇 在基督里得丰满

第四篇 认识人的灵

第五篇 治死魂生命，凭灵而活

第六篇 主是赐生命的灵，与人的灵调和成为一灵

第七篇 心和灵的关系，以及心思和灵的关系

第八篇 凭着灵而行

## 第一篇 神的旨意乃是基督作我们的分

[回目錄](#) [下一篇](#) 

歌罗西书乃是一卷专特论到基督的书。当然，整本圣经六十六卷书，都是以基督为题目和内容。然而，在这六十六卷书中，惟有歌罗西书专特的讲到基督；似乎除了基督，它不讲别的。要明白这点，我们需要先来看这卷书的背景。在召会初期，也就是第一世纪中，使徒保罗还在世时，智慧派的教训和道理已经侵入召会。智慧派乃是把古埃及、波斯、希腊、和巴比伦的各种哲学，混杂在一起，并在其中搀杂一些犹太宗教的观念；这在当时地中海周围地区颇为盛行，甚至充斥在歌罗西召会中，而将圣徒掳去。为此，保罗有负担写这封书信给歌罗西人，要把他们带回到基督自己。

实际上，智慧派所讲的智慧，就是保罗在歌罗西二章八节上半所说的哲学。从人的眼光来看，智慧派之人所讲的智慧是相当好的，就如中国孔孟所发明的儒家伦理思想一样，看起来都是好的。然而，在神的眼光里，这些都是顶替基督的东西。凡是顶替基督的，在神看，都不蒙悦纳，因为神没有意思要我们在基督以外作好人。这不是说神不要我们作好，神乃是要基督作我们各样的好。举例来说，谦卑是好的，也是应该的，并且是古今中外众所公认的；但神不仅仅要我们作一个谦卑的人，他更要我们作一个基督人。因为神所要的谦卑，就是基督自己。中国人是最讲孝敬的民族；然而，神所要的孝敬乃是基督。作为一个人，我们应该谦卑、孝敬、并有其他各样的美德和善行；不过，这些都该是基督自己。

歌罗西书给我们看见，宇宙中一切正面的事物都是基督的影儿，那实体乃是基督。比方，这里有一张吴弟兄的照片。请问，这张照片是不是吴弟兄？你可以说是；然而，这不是实在的吴弟兄，只是他的照片、影儿。照样，我们所喝的水，虽然是水，但不是实在的水，因为它不过是个影儿；实在的水乃是基督自己。甚至谦卑、孝敬也都是影儿和象征。象征不是那个真正的实体，只是那实体的影儿。我们所有的美德，就如谦卑、孝敬等都是神所给我们的影儿，那实体乃是基督。

读圣经的人都知道，摩西五经里有许多豫表。在这五卷书里，有大祭司、各种献祭的规例、帐幕的各样器物等，这些人、事、物乃是基督各样的豫表。此外，在神藉摩西所颁布的律法里，有孝敬父母，爱人如己等各样的美德，作为基督的表征，表征基督是我们真正对父母的孝敬，是我们对人的爱，是我们的公义和诚实等。我们对人的诚实和爱，不过是影儿；因为实在的诚实和爱乃是基督。甚至我们肉身的生命，若没有基督作生命，就只有生命的影儿；必须有基督作生命，才有生命的实体。

所以，我们要清楚，神并非不要我们有一切的美德和善行，只是这些美德必须是基督自己；神所要的乃是基督作我们的一切。所有的伦理、哲学，在人看虽是好的，但从神的眼光看，这一切都是影儿；我们不该以这些东西顶替基督。否则我们就是只要照片，而不要照片所代表的那个人。换句话说，我们是以照片顶替那个人本身。若是这样，我们就错了。正如前面所述的，旧约里有许多基督的豫表；然而到了新约，作为这些豫表之实际的基督已经来了，我们就不能只要基督的象征，而不要基督自己。

在保罗的时代，智慧派的讲论充斥在歌罗西召会中，甚至把圣徒掳去。因此，保罗写这一封书信告诉他们，神的心意不是要他们有这些智慧、伦常道德或善行；反之，神的旨意乃是要他们有基督。为这缘故，保罗为他们不住的祷告祈求，愿他们在一切属灵的智慧 and 悟性上，充分认识神的旨意。

智慧是在人的灵里，悟性是在人的心思里。许多时候，我们灵里有智慧，但我们心思里没有悟性，能以明白、番译我们灵里所察知的，以致心思的领会不是属灵的。因此，我们灵里需要有属灵的智慧；我们心思里需要有属灵的悟性，意思是我们的的心思要摆在灵的管治之下，受灵的支配，使心思里的悟性，变作属灵的。这样在灵里有智慧，并在心思里有属灵的悟性，便能叫我们充分认识神的旨意。神的旨意，就是神在宇宙中永远的定旨和愿望，乃是要叫基督作我们的一切。

神要使基督作我们各样的人性美德，诸如孝敬、仁爱、公义、诚实等。这与智慧派所教导，在基督之外而有的各种美德正好相反。神是要我们有基督，并且要基督作我们的一切。故此，保罗在一章似乎是对歌罗西人说，你们明白智慧派所讲的智慧，却不明白神的旨意。因此，我保罗替你们祷告，并为你们祈求，使你们在一切属灵的智慧 and 悟性上，充分认识神的旨意，就是神要基督作你们的一切。

我们必须清楚，九节所说神的旨意，乃是指基督作我们的一切，而不是指我们该不该和某人订婚，该不该到某大学读书，或是该不该到美国等任何事物。这里神的旨意，和我们的订婚、求学、到美国，是丝毫不相干的；神的旨意乃是要基督作我们的一切。若是订婚能把基督订出来，若是上大学或是到美国这件事，能把基督活出来，那就是神的旨意。因此，问题不在于我们作或不作某件事；问题乃在于我们作那件事，能不能活出基督。只要能把基督活出来，那就是神的旨意。盼望我们都看见这件事，神的旨意乃是要基督作我们的一切。

保罗不仅为歌罗西人有普通的祷告，也为他们有专一的祈求，使他们在灵里，在心思的悟性上，能充分认识神的旨意，就是使基督作他们的一切。他在十节接着说，若是歌罗西人看见，神的旨意就是要基督作他们的一切，他们行事为人就能配得过主。今天，我们看到有些人婚姻生活过得很好，有些人得到博士学位，有些人在世上有一番成就，但他们身上一点也没有主的味道；他们一点也配不过主，不像主。甚至今天在外邦人中，有些人的品格、道德都相当良好，但在他们身上没有基督的味道。那些人虽好，但与基督一点也不相配、不相称。我们必须清楚一件事，就是我们今天活在地上，不是要如何的好，乃是要与基督相称、相配；我们所活出来的必须是基督。这需要我们充分认识，神的旨意就是要基督作我们的一切。因此，我们必须拒绝天然生命里的一切，而以基督为我们的一切；这样，我们所活出来的就是基督，行事为人就能配得过主，而在一切善工上结果子，借这认识神而长大。

保罗在十二节说，感谢父，叫你们有资格在光中同得所分给众圣徒的分。这里的分字，在希腊原文里，和行传一章十七节，每个使徒都在新约的职事上得了一分的分，是同一个字；就好像吃饭一样，分给各人一分。在旧约里，迦南美地乃是基督的豫表。神把迦南美地赐给以色列人，每个以色列人都得着一分迦南美地。今天我们也是在光中，同享基督作分给众圣徒的分，就如以色列人共享迦南美地作他们的分一样。

在歌罗西一章十二节，保罗特别提到在光中，这是很有意思的。当他说，在光中同得所分给众圣徒的分，之后紧接着说，他拯救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁入他爱子的国里。在此我们看见，黑暗的权势是与光相对的。我们得救以前，是活在黑暗的权势里；这个黑暗的权势，就是撒但的管治。撒但乃是在这个黑暗的权势里管治我们；然而，神把我们 from 黑暗的权势里救出来，把我们迁入他爱子的国里。这爱子的国，就是光的国度。我们也许不太能领会光就是一个国度；然而请记住，光就是一个管治。那里有光照，那里就有管治、秩序。黑暗使人陷入混乱，光却把人引入正轨。可以说，活在光中，就是活在管治之下；活在黑暗里，就是活在纷乱里。

比方，一间房子若是突然没有灯光和日光，一片漆黑，在屋里的人立刻会慌乱成一团，而失去秩序；因此，纷乱就是黑暗。今天我们乃是活在光中，在光管治的秩序里，享受基督作分给众圣徒的分。保罗在十二节的思想非常的深。当一个人越享受基督，就越有秩序，越不乱，越上正轨，因为他完全是在光中；相反的，一个人越不享受基督，就越不在光中，越乱，甚至一切都乱了。

基督是众圣徒的分，他是怎样一位基督呢？在歌罗西一章，保罗从三方面说到这位基督。在这一章里，整个宇宙大致分为三大项：第一，神，就是神自己；第二，万物，包括人、天使、以及一切受造之物；第三，召会。我们若要对基督有充分的认识，就必须从基督对神，基督对万物，以及基督对召会这三方面来认识他。首先，我们要来看基督对神。这有两面的讲究。以外面说，基督乃是神的像，正如十五节上半所说，爱子是那不能看见之神的像。

基督就是神的表现，神的像，神的彰显。神是奥秘、隐藏的，从来没有人看见他，只有在父怀里的独生子，将他表明出来。基督乃是神的彰显，神的像；这是就外面说的。另一面，从里面说，神一切的丰满，乐意居住在基督里面。所以，那在基督里的，乃是神的实际；神所是丰富的彰显都在他里面。从基督对神这面看，外面，他是神的表显；里面，他是神的丰满。这就是我们所享受的基督。从基督对万物这面说，首先，基督是一切受造之物的首生者。这实在远超我们头脑所能领会。在没有万物之先，基督就已经存在，所以他是万物之始。这位作万物之始的基督，是一切受造之物的首生者。一面，基督是神，是创造者；另一面，基督也是人，有分于受造的血肉之体，所以他是受造之物的一部分。基督是一切受造之物的首生者，指他在一切受造之物中居首位。

其次，万有是在他里面造的。基督在万有之先，万有是在他里面造的。第三，万有在他里面得以维系。这意指万有乃是靠基督作联系的中心，得以一同存在，如同轮子的轮辐靠轮轴作中心，得以联系在一起。若是把轮轴拿掉，整个轮子就解体了；照样，宇宙是靠基督而得以维系，并紧密的结合在一起。基督乃是宇宙的中心。今天，宇宙中一切事物，都有秩序的运行；这乃是由于基督的大能。

科学家发现一个定律，就是在宇宙中确实有一个中心的力量，将整个宇宙维系在一起。我们姑且不论这个力量在天文学上被称为甚么；然而，对于我们这些认识主的人来说，我们知道这个力量就是基督。天文学家估计，宇宙中有上亿的银河系，光是太阳系所在的银河系，就有上千亿的星球。宇宙是如此之大，实在远超人所能想像；然而，有一种中心力量，将整个宇宙维系在一起。那个力量就是基督自己；他是宇宙的核心，轴心，一失去他，整个宇宙就立瓦解。这就是歌罗西一章十七节所说，万有…在他里面得以维系的意思。

第四，万有是为着基督造的，并要归于他。万有的被造乃是为着归于基督，为他所有。这位作我们众圣徒的分基督，从万有这面看，第一，他是在万有之先，是一切受造之物的首生者；第二，万有是在他里面造的；第三，万有在他里面得以维系，万有是以他作中心而得以维系并存在；第四，万有是为着他造的，并要归于他。这位基督就是我们所得的分，他大到一个地步，远胜过智慧派之人所讲智慧。

从基督对召会这面来说，有两点。第一，他是从死人中复活的首生者。换句话说，他是第一个复活的。万有只是受造，没有复活在其中，所以是旧造；然而，召会不仅是受造的，也是在复活里的，因此召会是新造。我们都该问问自己，在我们身上是受造的部分多，还是新造的部分多？这乃要根据我们被基督变化有多少。我们身上被变化的部分，才真正属于召会。

一面，基督在创造中是首生者，在一切受造之物中居首位；另一面，基督在复活里也是首生者，是身体的头，在召会，神的新造里居首位。这些话指明，基督是旧造和新造的元首。今天，我们作为受造之物，享受基督作一切受造之物的首生者；同时，我们作为召会，神的新造，也享受基督作复活的首生者。基督是从死人中复活的首生者，因此他是召会身体的头。

总而言之，我们必须从以上这三大项，对神，对万物，对召会，来认识基督。首先，基督对神，外面是神的像，里面是神的丰满。其次，基督对万有，有四面的讲究，他是首生者、创造者、维系者、以及承受者。万有都是借这他并为着他造的，至终还要归于他。第三，对召会，基督是从死人中复活的首生者。他是第一位从死人中复活的，是复活的初熟果子，成了召会身体的头。召会是他的身体，有分于基督所是、所有、以及他所达到的。

就宇宙间的对象来说，有神、万物和召会；就宇宙间的事而言，有创造和救赎。万有乃是借这基督并为着他造的，万有也是在他里面得以维系，并要归于他。说到万有的时候，必定联于创造，因为没有创造，就没有万有。然而，说到召会时，并没有题到救赎。召会是不是联于救赎，这在神学上是一大问题。我们需要从两面来看，就一面说，召会是经过基督的救赎；但就另一面说，召会的产生乃是在于复活。歌罗西一章十八节说，基督是召会身体的头，是从死人中复活的首生者；这里清楚的将召会联于基督的复活。所以严格说，召会不是救赎来的，乃是生出来的，是借这基督的复活而产生的。旧约有一个豫表，说明这个事实。我们都知道夏娃是豫表召会，亚当是豫表基督；夏娃乃是神让亚当沉睡之后，从亚当身上取出的一条肋骨所建造成的。亚当的沉睡象征基督在十字架上的死；按豫表说，夏娃乃是亚当死而复活之后，所产生出来的。同样的，召会也是基督死而复活之后所产生的。

歌罗西书给我们看见，基督乃是众圣徒的分。这位基督包罗万有，神、万有、召会全都集中在基督身上；他乃是在万有中居首位。这是何等一位基督，竟作我们的分，给我们享受。但愿你我都认识，神的旨意乃是要这位基督作我们的一切，他是所分给众圣徒的分。



## 第二篇 神的奥秘就是基督

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在歌罗西一章，使徒保罗给我们看见，神的旨意是要基督作我们的一切。这一位基督，乃是众圣徒的分；并且他是包罗万有的，神所是的一切都在他里面，万有都是在他里面、借这他并为着他造的，并且在他里面得以维系。不仅如此，召会是出于他，他是身体的头；救赎也是在于他。他乃是这样一位包罗万有者。

使徒保罗受神安排，专一出来尽职，为着将这关乎基督的道讲得完备。他为此劳苦，尽心竭力的奋斗、作工，为要叫人领会这历世历代以来所隐藏的奥秘；这奥秘就是神要使基督进到人里面，作人今日的生命和将来荣耀的盼望。使徒保罗的奋斗、作工，就是为将这一位基督传给人；他用全般的智慧劝诫、教导人，要把人在这位基督里，带到完全成熟的地步，好呈献给神。

到了二章，使徒保罗加重的说，好像他是重复他所说过的，不过换了另一种说法罢了。他在二章没有讲说新的东西；他在二章所讲的，有的在二章已经讲过。譬如一章十九节说，一切的丰满，乐意居住在他里面。到了二章，他就重复这话说，神格一切的丰满，都有形有体的居住在基督里面，并且说，一切智慧和知识的宝藏，都藏在他里面。使徒在二章的确是重复了一章的话，不过他的重复，是发挥他在一章所说的。

所有作话语出口的弟兄们都要看见，这就是使徒们，特别是保罗讲道的方式。他的讲道总是重复的，不过在重复里再发挥、加多他所已经说过的。我们再读这两章圣经就看见，使徒保罗不太注重段落，他乃是重在内容，重在整个事实；因为基督太丰富，太包罗万有，所以无法用一篇信息一次将他述尽说竭。所以，保罗说了一点，就回头再说，并且有更多的发挥。

在歌罗西一章末了，保罗说，我们宣扬他，是用全般的智慧警戒各人，教导各人，好将各人在基督里成熟的献上；我也为此劳苦，照他在我里面大能的运行，竭力奋斗。到了二章开头，他又说，我愿意你们晓得，我为你们和那些在老底嘉，甚至所有在肉身上没有见过我面的人，是何等竭力奋斗。这很明显是重复第一章的话。在二章里，他竭力奋斗作甚么呢？就是要叫他们的心得安慰，在爱里结合在一起，但这还不是目的，目的乃是：以致丰丰富富的在悟性上有充分的确信，能以完全认识神的奥秘，就是基督。使徒竭力奋斗，是要信徒能彀完满的认识神的奥秘，就是基督；不是星星点点、局部的认识，乃是丰丰富富、充分的认识这个奥秘。

神的奥秘就是神的故事，神的讲究，神的内容，神的所是，神的意义，神的讲解。神是太奇妙，太奥秘了，所以神的的确确是个谜，是个奥秘。使徒告诉我们，基督就是神的故事，神的讲究，神的内容，神的所是，神的意义，神的讲解。换句话说，若是没有

基督，就没有神；若没有基督，就没有神的内容，没有神的实际。若是不认识基督，就不认识神，因为神一切的讲究，神的意义都在于基督；基督就是神的意义，基督就是神。

简单的说，基督是神的定义，是他向我们讲明神，向我们宣告神，是他将神完全带给我们享受。神之所是的一切，统统都在他里面；他就是神的讲究。我们要看见，我们所信的这位救主耶稣，他不仅仅是我们的救主，他就是神的奥秘，神的讲究，他就是神的一切。神所是的一切丰满，统统都在他里面。这需要我们丰丰富富的在悟性上，有充分的确信，能以完全认识神的奥秘，就是基督。

神的奥秘就是基督，这对青年人来说，很容易记得，但对他们却可能只是一个道理。这需要他们在悟性上有充分的确信，有一个充足、确实的凭据，确确实实知道神的奥秘就是基督，神的讲究就是基督。比方，我们听福音的时候，一听见主耶稣，就信了他，也就接受他作救主。我们信的明明是主耶稣，接受的也是主耶稣，结果在我们这人里头，却得着了神。这意思是，耶稣是神的讲究。我们是向耶稣祷告，接受主作救主，但结果却是得着了神。所以从我们的经历中，有一个确实的凭据，耶稣的的确确是神的奥秘。我们接受耶稣，就得着神；我们若不要耶稣，就没有神。这是一个确据，不是只在道理上知道，乃是在经历中有个东西印到我们的悟性里。在我们的领会、悟性里，有一个很深刻的东西，叫作充分的确信。

我们如何知道基督是神的奥秘呢？我们一求告主，一相信主，一接受主，我们就得着了神，所以基督就是神的奥秘。我们都可以见证说，我们爱的是主耶稣，但是爱来爱去，我们就爱神了。这岂不是一个证明，一个确据，耶稣就是神，基督就是神的奥秘？我们听的是耶稣的话，顺服的是耶稣，结果我们里面觉得神喜乐了；这证明耶稣就是神的奥秘，耶稣就是神的讲究。从我们的悟性里有充分的确信，能有把握的告诉人说，耶稣就是神的奥秘，神的讲究。并且我们还可以说，如果我们不要耶稣，就不会得着神；我们若不要耶稣，就永远没有神，因为神根本不在耶稣之外。

三节说，一切智慧和知识的宝藏，都藏在他里面。这话是对智慧派说的；智慧派专讲智慧和知识。当初在召会中，智慧派的智慧是个大搅扰，所以，保罗写这封书信，告诉他们，真智慧和真知识不在智慧派里，乃是在基督里。神的神圣智慧和知识，都藏在基督里面；有了基督才有智慧，有了基督才有知识。基督并不是智慧派所能比的，智慧派的智慧是人的智慧，人的知识；基督乃是神的智慧，神的知识。智慧派乃是四大文明古国，埃及、巴比伦、波斯、希腊四个外邦古国，和希伯来宗教哲学的集大成。当初智慧派人的智慧，就是把埃及、巴比伦、希腊、波斯的哲学汇合在一起，加上一点希伯来人的宗教。这当日搅扰召会的智慧派，是人知识的发明；然而真知识、真智慧乃是神的，一切智慧和知识的宝藏，都藏在基督里。有了基督，才有真智慧；有了基督，才有真知识。



要学习这个道是很容易的，但要如何证明基督是我们的真智慧、真知识，却不容易。比方，我们这个人若是不爱主，不经历主，不享受主，无论我们怎么聪明，怎么有智慧，我们的智慧都是属人的，总是差的。若是我们真爱主，吃喝主、享受主、经历主，是个与主有交通的人，我们里头就有主自己作我们的智慧和知识。从这时起，我们对事情能认识得明白透亮，远超过其他人。然而，绝不要骄傲，这是因为我们有主。

我们里面有一种知识，一种认识，这认识是从主来的，也就是主自己。少年人常作糊涂事，爱钻牛角尖，这表明他们没有知识，没有智慧。然而，他们若天天爱主，与主有交通，享受主，就绝不至于作糊涂事。林前二章十五节说，属灵的人看透万事。得着基督作真智慧、真知识的人，甚么事就都看透了；不仅今世的事、连来世的事都看透了。所以，不要叫人小看我们年轻，我们若是里面有基督，就看透了今世、来世，连永世都看透了。地上的人都只看到眼前的一点，但我们能看到永世。基督就是我们的眼光，我们的智慧，我们的知识。

若是我们没有基督，我们的同学、同事糊涂，我们也糊涂；但我们若得着基督，就会发现他们真愚拙。因着基督开了我们的窍，他就是我们的智慧，我们的知识。我们若是享受基督，我们对世俗、人情就能看透、看穿；若是没有基督，我们便是个糊涂、瞎眼、黑暗的人。没有基督的人是坐牢、坐监的，因为完全被地上的事物捆绑。无论我们如何穷究一切的学问、哲理，所得着的不过是一点点。保罗说，那些都是世上的蒙学，并不是大学，基督才是大学。保罗说，一切智慧和知识的宝藏，都藏在他里面。

神的智慧和知识，都藏在基督里；因为当日在召会中有智慧派的智慧和知识搅扰，所以保罗才讲出这句话，作为对比。智慧派所讲的智慧和知识，怎能和基督相比？一个所讲的是出于人，基督却是出于神；人所讲的是有限的，基督却是无限的，他就是神自己作智慧和知识。我们若是爱主，天天吃主喝主，与主交通，基督就会成为我们的真智慧、真知识。

所以，神的奥秘是基督。神的讲究，神的意义，神之所是，神的故事都在基督里，其中所藏的就是智慧和知识。今天，人若除去智慧、知识，就像草木一样，与猫狗没有两样。人所以和木头、花草、动物不同，就在于那都是无知无识的，只是供人欣赏、享受、使用罢了。地上的走兽也许凶猛，人却有从神来的智慧和知识，能管理它们。

以我们日常生活的穿衣为例，我们基督徒要能穿得体，需要有真知识；我们不是仅仅照中国人、美国人的规矩穿衣，或照日本人、菲律宾人的文化，乃是照灵穿衣。我们在灵里就是在基督里；我们里面享受基督，与基督有交通，很自然的，我们就有一个非常适中的感觉，知道我们应当怎样穿。这是穿衣的知识。我们若是里面真正有了基督，使是年轻姊妹，也知道该怎样妆饰自己，并且那个妆饰的知识不是教导出来的；反之，那个妆饰的知识就是基督自己，结果我们就能经历基督作我们的妆饰。

同样的，我们对待父母的智慧，也是基督自己。我们与基督交通，经历基督，享受基督，结果基督在我们里面，就成为我们的智慧，使我们对待父母，能合宜得体，并能叫他们实在得着益处；这就是基督作了我们的智慧。我们必须把这个带到日常生活中，借这祷读主话享受基督。到了一个时候，这位包罗万有的基督，自然会在我们里面，成为我们的智慧，使我们知道如何对待父母，如何在婚姻的事上作选择，如何待人接物，如何行事为人。

这都不是外面规条的教导，而是里面这位活的基督，作我们的智慧，作我们的知识。他也是我们对神的态度，我们对神该如何，不是根据外面的教导和讲论，乃是根据这位基督在我们里面，叫我们知道神的旨意。他也给我们知识，叫我们知道该如何事奉神，如何执行神所托付我们的事。我们必须把这个带到经历中，而不是仅仅知道而已。

保罗在二章四节接着说，我说这话，免得有人用花言巧语欺骗你们。花言巧语就是智慧派所讲那些动听的言语，和哲学的话语。今天我们若是没有对基督的认识，而去听王阳明的道，那对我们就是花言巧语；虽然很好听，里面却没有基督，没有实际。这不是说王阳明的道不好，也不是说哲学家的理论不对。王阳明提倡明明德，要发挥人内心之明，这是很好，但没有基督。从人的眼光看，那些哲学、儒学、理学家所讲的都是正确的，不能算是迷惑人的；但从基督的眼光看，那却是迷惑人的，因为都是叫人远离基督，离开基督，没有基督。

五节说，我在肉身里虽然离开，在灵里却与你们同在，欢喜看见你们整齐有序，并坚定的信入基督。坚定的信入基督，就是不离开他，不在他之外去注意别的哲学。六节说，你们然接受了基督，就是主耶稣。在全本圣经里，这几乎是惟一直接说到接受基督的经节。约翰一章十二节有类似的话：凡接受他的，就是信入他名的人。神把主基督给了我们，我们就接受了。神的旨意是把基督给我们，作我们的一切，作众圣徒的分，而我们已经接受了基督。要知道，信了主耶稣就是接受了主；信就是接受。

林后三章十七节说，主就是那灵。我们乃是用我们的灵接受他，好像吸入空气一样。我们接受空气是用鼻子呼吸；我们接受主，就像作属灵的深呼吸，把属灵的空气接受到我们里面。我们信主，乃是把主接受到我们里面作我们的救主。主是灵，我们敞开我们的灵，主就进到我们灵里。因此，我们要敞开我们的灵，用灵将主耶稣这位活的灵，接受到我们里面。当我们祷告时，不要用头脑祷告，要从我们深处，对主说，主阿，我承认你是我的救主，我接受你作我的救主。主阿，我向你敞开，求你进来。

只要你肯真心向主认罪，而这个认罪是根据你里面一个定罪的感觉，一个忧伤痛悔的感觉，那就是良心起作用了。你这样良心起了作用，认罪懊悔，从自己里头祷告主耶稣，那就是敞开你的灵。主耶稣就是那灵，当你这样祷告时，他就进到你里面，碰你的灵，你的灵就碰着他。从那时起，你里面就起了响应，有了故事，发生变化，证明你里面有主耶稣。

我们灵里原来没有主耶稣，但从我们悔改、认罪，向主敞开自己，接受主耶稣作我们的救主起，主这位活的灵就进到我们里面。我们灵里就起了变化。在我们灵里有了一个新的元素，就是主耶稣；活的灵加到我们灵里，我们这人里面就起了变化。若是我们每一个人信主，都是遗传的，或者是父母教出来的，那就不灵，因为没有起属灵的变化。我们必须检视自己，我们里头到底有没有起过属灵的变化，有没有主耶稣这位活的灵，作为新的元素，加到我们里面。

从我们悔改认罪，祷告主耶稣那一刻起，主耶稣这活的灵就进到我们灵里，我们里头就起了变化。我们越祷告主，里头就越起变化。然而，有许多父母都很虔诚，把他们的孩子教成小基督徒，不是从神生出来的，而是教出来的。这样，那些孩子里面就没有起过真实的变化。真实的变化乃是主加到我们里面所起的作用。比方，我们喜欢看电影，主就在我们身上作出一些故事，叫我们里面受搅扰；并且这些作用不只有一次，而是多次在那里起作用；那就是主的灵进到我们灵里所起的变化。有时我们说了一句不宜的话，里头就觉得不对了；有时作了一点不讨主喜悦的事，里头就有了搅扰；这都是主的灵在我们里面搅动我们，证明我们里头有主。

我们然都接受了主，就得自己检视一下，到底在我们里面，有没有起过属灵的变化？若是从来没有过，就算是没有得救。我们需要将自己向主敞开，让主来碰一次。我们不能这样混下去，必须作个检查，问问自己，到底里头有没有真的起过作用；或者自己对主的认识，是出于父母的教导，自己没有选择的余地，只好信了。我们都需要从里面向主敞开，主会亲自遇见我们。

歌罗西二章六至七节说，你们然接受了基督，就是主耶稣，在他里面已经生根，并正被建造，且照你们所受的教导，在信心上得以坚固，洋溢感谢，就要在他里面行事为人。若是我们已经接受了主耶稣，就当在他里面行事为人；如同以色列人进了迦南，接受了迦南美地，就应在迦南美地上生活行动。基督是我们生活的范围，我们要在他里面行事为人。

有人问说，基督徒可不可以看电影？我们就要问，你能不能在主里看电影？你若能在主里看电影，就可以看。你若说，我一看电影，就跑到主外面去了。那么电影就不可以看，因为电影是在主之外。所以，无论甚么事，凡是在主里面的都可以作，凡是在主之外的都不可以作。要在主里面行事为人，主就成为我们生活的范围；主乃是我们今日的迦南美地。以色列人进入迦南地以后，他们的生活行动就在迦南地的范围里。当他们甚么时候从迦南地出去时，他们就错了，就被掳离开本地。所以，我们接受了主耶稣，就当在他里面行事为人，无论作甚么都当在主里面。主不仅是我们的生活，他更是我们生活的范围。

在他里面行事为人，意思是以基督为我们的范围；基督实实在在是我们的迦南地。他不只是我们的家，我们的国，他就是我们行在其上的地土，我们乃是活在他这范围里。我们生活在他里面，行动在他里面，所以，绝不要从他里面出去。不要管哲学、理论怎么说，因为我们乃是活在基督里；不管别人如何引诱，或有甚么花言巧语，我们全都不在意，只管活在基督里。基督是我们的范围，这就是保罗的意思。

七节说，在他里面已经生根，并正被建造，且照你们所受的教导，在信心上得以坚固，洋溢感谢，就要在他里面行事为人。这里把我们当作植物，把主当作我们的地，我们的土壤。主就是我们的土壤，他就是我们的迦南地；我们如同树，已经生根在他这土壤里，现今正在那里建造。一棵小树扎根在土里，怎样才能成为一棵大树？乃是借这吸取、吸收土壤里的养分和丰富；越是吸收土壤里的丰富，这棵小树就越被建立起来。我们在基督里面生了根，也在他里面被建造，并且长大起来。我们的长大不是单独的长，而是与别人一同长，并且建造在一起。

一面是在生根，一面是在建造；一面是一棵树在扎根，一面是一个建筑物被建造。这个思想贯彻圣经，从开头直到末了。在圣经开头，创世记二章说到生命树，然后说到有一道河，从伊甸流出来滋润那园子，并且从那河中产生金子、珍珠、红玛瑙。这些宝贵的材料都是为着建造。到了新约，林前三章九节说到，你们是神的耕地，神的建筑。这里明说我们一面是神的农作物，是神耕种的田地；另一面又是神的房屋，是他的建筑物。

是神的农作物，就需要长大；是神的建筑物，就需要被建造。圣经里一直有这两个观念，这是圣经里两个基本的思想；一个是生长，一个是建造。到启示录我们看见，新耶路撒冷城里也有生命树。所以在圣经中，一贯的思想是一棵树、和一座城。树是扎根问题，城是建造问题；一棵树生长，一座城建造。在我们里面，一直是生长、建造的故事；在主里面生长，在基督里建造。

歌罗西二章八节说，你们要谨慎，恐怕有人用他的哲学，和虚空的欺骗，照人的传统，照世上的蒙学，不照基督，把你们掳去。人的哲学、理论，无论讲得多好，对我们都是欺骗，不照基督，乃照人的传统。智慧派所教导，从巴比伦、埃及、波斯、希腊传下来的传统，乃是世上的蒙学，能把我们掳去。这些能迷惑人，欺骗人，甚至将人掳去。九节说，神格一切的丰满，都有形有体的居住在基督里面。神格一切的丰满，就是神之所是的彰显，乃是有形有体的居住在基督里面。今天我们若要享受神，享受神一切的丰富，就需要摸着基督。所以，十节接着说，你们在他里面也得了丰满。换句话说，他就是我们的一切。

我们要看见，基督是神的奥秘、神的讲究、神的故事、神的所是、神的一切，也是神的定义、神的内容。神格一切的丰满，都在这位基督里面；一切智慧和知识的宝藏，也都藏在这位基督里面。今天，这位基督已经赐给我们，作了我们的分；我们已经接受了他，他就是我们的迦南美地。所以，我们要在他里面行事为人，在他里面生活行动。神已经把我们摆在他里头，我们在他里面生了根，现今我们就当在他里面长大、建造。不要受任何外面的哲学欺骗，这一切，包括基督教里许多的道理，都是花言巧语，要把我们从基督里带出去，叫我们离开基督。

所以，不要理会那些花言巧语，不要听那些讲解，乃要知道神格一切的丰满，一切智慧和知识的宝藏，都藏在基督里。故此，我们要在这里持守基督，持定基督，在他里面坚固、扎根，在他里面长大、建造；其他的事我们一概不管。我们乃是在他里面得着丰满，学习停留在他里面，与他有交通，与他接触，借这祷读他的话，享受他。这样，我们就要长大，并且同被建造；结果我们满足了，他也满足了。

## 第三篇 在基督里得丰满

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在本篇信息里，我们要逐一的来看，歌罗西二章十至十九节这段话里的重点。十节说，你们在他里面也得了丰满。这是接续九节的话：神格一切的丰满，都有形有体的居住在基督里面。因着神格一切的丰满，都有形有体的居住在基督里，所以我们在他里面也得了丰满。十一节接着说，你们在他里面也受了非人手所行的割礼，乃是在基督的割礼里，脱去了肉体的身体。

在基督里面，我们也受了非人手所行的割礼；这是借这基督的死所成就，使我们脱去肉体之身体的割礼。十二节说，在受浸中与他一同埋葬。我们在受浸中与他一同埋葬，也就因信与他一同复活，这乃是借这那叫他从死人中复活之神所运行的信心。我们从前是在过犯和未受割礼的肉体中死了，然而，神赦免了我们一切的过犯，又叫我们一同与基督活过来。

不仅如此，神还涂抹了规条上所写，攻击我们，反对我们的字据，并且把它撤去，钉在十字架上。将执政的和掌权的脱下，神就把他们公然示众，仗十字架在凯旋中向他们夸胜。因此，保罗有以下的劝勉：所以不拘在饮食上、或在节期、月朔、或安息日方面，都不可让人论断你们，这些原是要来之事的影儿，那实体却属于基督。不可让人凭故意卑微，并敬拜天使，所作反对你们的判断，骗取你们的奖赏；这等人留恋于所见过的，随自己肉体的心思，徒然自高自大，不持定元首；本于他，全身借这节和筋，得了丰富的供应，并结合一起，就以神的增长而长大。节是为着供应，筋是为着联络、结合。因着有丰富的供应，并且结合一起，全身就以神的增长而长大。

关于这段圣经，严格说并不容易领会。在二章开头，保罗已经给我们看见，基督是神的奥秘、神的讲究，并且神格一切的丰满，一切智慧和知识的宝藏，都在这位基督里面。神把这位基督给了我们，我们接受了他，并且在他里面已经生根，现今正被建造。我们在他里面生活行动，行事为人以他为范围和凭借，并以他作我们的供应。因着神的丰满都在基督里，所以我们在他里面也得着了这丰满。这好比迦南地的丰富之于以色列人；以色列人因着生活在迦南地上，也就得着迦南地上的丰富。

十节下半说到，他是一切执政掌权者的元首。这表明一切执政掌权者都在基督之下。这些执政掌权者是谁呢？就是十五节所说，那些执政的和掌权的，是空中属撒但的使者。撒但和他手下的使者，是在空中执掌黑暗权势的。依照圣经属



灵的眼光来看，宇宙可以分作几层。按腓立比二章十节所说，可分为在天上的、地上的和地底下的；一层在天上，一层在地面上，一层在地底下。严格说，还有另一层，就是神宝座所在的地方，那才是真正的天上。撒但不过是在天空。因此，一层是神所在的天上，一层是撒但和他使者所在的天空，再一层是人所在的地面，最下一层是死人所在的地底下。神在天上，撒但和其使者在天空，人在地上，死了之人在地底下的阴间。歌罗西二章所说的执政掌权者，可说是在天空的那一层。以弗所二章也说，撒但是空中掌权者的首领。在此我们看见，撒但乃是在空中执政掌权。

歌罗西二章告诉我们，神的丰满都在基督里，并且我们在他里面也得了丰满。这位基督是超越的，甚至是一切执政掌权者的元首；所以，撒但及其使者，连同黑暗的权势，都服在基督以下。这意思是，我们这班人在基督里，一面得了丰满，领受了神的丰富；另一面也超过了撒但同其使者，就是超过一切执政掌权者。换句话说，只要我们在基督里，积极一面就得以享受神的一切，消极一面能以胜过撒但。在基督里，神是我们的福分，并且撒但这难处也已经解决、超过了。因着基督是执政掌权者的元首，他超过这一切，我们在基督里也就超过这一切。保罗向我们指出，我们在基督里乃是非常的超脱。

然而，我们如何超越那些黑暗的天使，就是执政掌权者呢？十一节说，你们在他里面也受了非人手所行的割礼，乃是在基督的割礼里，脱去了肉体的身体。这给我们看见，甚么时候我们在肉体里，甚么时候就在撒但权下；甚么时候脱开了肉体，甚么时候就脱开了撒但。肉体完全是在撒但手下，是撒但的食物；因为肉体是属土的，而土是蛇的食物。创世记三章里的蛇，就是以上作食物。因着我们的肉体是土造的，所以甚么时候我们凭肉体活着，在肉体里，我们就作了撒但的食物；不仅不能超越撒但，反而被吞吃到他的肚腹里。然而，基督为我们行了割礼，叫我们脱离肉体。我们在基督里所以能超越撒但，是因在基督里受了非人手所行的割礼；这个割礼叫我们脱去了肉体的身体。

表面看，十节与十一节并不相接；其实，里面的意思是连贯的。首先，我们在基督里得着了丰满，又因为他是一切执政掌权者的元首，所以我们也就超过一切执政掌权者、超过撒但。在经历上，我们所以能超过，是基于我们在基督里受了割礼，脱去了肉体，因此不再作撒但的食物。甚么时候你凭肉体活着，甚么时候你就在撒但以下；甚么时候你脱开肉体，甚么时候你就脱离了黑暗的权势。换句话说，我们甚么时候在基督里，在他里面行事为人、生活行动，并且在他里面生根，活在他里面，我们就超过撒但。我们超过撒但，乃是因为我们在基督里，在他里面受了非人手所行的割礼。因着我们受了这个割礼，就使我们脱去肉体；因此

，我们能超过撒但，不在他以下，乃在他以上。十二节接着说，在受浸中与他一同埋葬，也在受浸中，借这那叫他从死人中复活之神所运行的信心，与他一同复活。我们脱去肉体，也是借这与基督一同受死，一同埋葬。受浸使我们的旧人、肉体被了结，并且我们也和他一同复活，不再属乎肉体。这是因着我们相信他，里面就有一个功用运行，使我们脱开肉体，在复活里活在基督里，而超过撒但。

十三至十四节接着说，你们从前在过犯，和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们一切过犯，叫你们一同与基督活过来；涂抹了规条上所写，攻击我们，反对我们的字据，并且把它撤去，钉在十字架上。这给我们看见，基督在十字架上，首先解决了我们的肉体，其次解决了律法，废去规条中诫命的律法，把律法的字据钉在十字架上。他在十字架上替我们解决肉体的问题，也解决律法的问题。歌罗西二章十五节继续说，将执政的和掌权的脱下，神就把他们公然示众，仗十字架在凯旋中向他们夸胜。这里我们看见基督在十字架上，也解决了执政的和掌权的，就是鬼魔撒但。因此，在这段话里，十字架总共解决了三件事：肉体、律法和鬼魔。

歌罗西一章和二章都题到十字架。一章的十字架为我们解决罪，使我们与神和好；这是为着救赎。然而，二章里的十字架是为着拯救我们脱离肉体、律法和鬼魔。一章的十字架是为着救赎，解决我们罪的问题；二章的十字架是为着拯救，使我们脱离肉体、律法和鬼魔。借此，我们清楚看见，基督十字架的两面。十字架一面是为着救赎，解决罪的问题，将我们挽回，使我们与神和好。另一面是为着拯救，使我们脱离肉体、律法和鬼魔。十字架把肉体解决，将律法钉死，也把鬼魔治死，将这些消极的因素统统解决。

歌罗西一章讲十字架，二章也讲十字架，两章所讲的虽是同一个十字架，却是十字架的两面。一面是十字架的救赎，解决我们罪的问题；另一面是十字架的拯救，使我们脱离肉体、律法和鬼魔。我们若是没有十字架，就仍活在肉体里，并且是在律法之下受捆绑，同时被空中执政的和掌权的所捉弄、辖制。然而，基督在十字架上受死，就将肉体治死，并将律法钉在那里，且使鬼魔受到毁坏，而叫我们完全蒙拯救。

我们在经历上有分于十字架，乃是借这相信和受浸。借这相信我们接受十字架，借这受浸我们承认十字架。我们相信主时，就接受了十字架；我们受浸归入主，就是承认十字架，承认自己已经与基督一同死了，并且一同埋葬了。基督在十字架上的死，已将肉体，连同律法和鬼魔都解决了。我们承认这个死如今是我们的，并且我们在这个死里与基督一同死了、埋葬了；借此，我们脱离了肉体、律法和鬼魔。现今，神仗这个十字架夸胜，我们也仗它夸胜。这个十字架的得胜，乃是因着我们在基督里而得以应用的。

然而，甚么时候我们一回头看自己，甚么时候就从基督里出来，甚么时候就落到撒但的权下。永远要记得，神给我们的地位乃是在基督里，我们要守住自己在基督里的地位。因此在二章六至七节，保罗题醒我们：你们然接受了基督，就是主耶稣，在他里面已经生根，并正被建造，…就要在他里面行事为人。

我们在基督里已经生根，现今需要在他里面往上建造。基督已经借这十字架把肉体、律法和鬼魔解决，我们也已经住在他里面；所以，千万不要再回到自己里面。只要单单记得我们是在他里面，不要受别的教训打岔而偏离这个事实。我们在他里面，就享受神的丰满，脱离肉体、律法和鬼魔，就是撒但。在他里面，我们就能与他一同超脱，得着自由。

二章十六至十七节说，所以不拘在饮食上、或在节期、月朔、或安息日方面，都不可让人论断你们，这些原是要来之事的影儿，那实体却属于基督。旧约从出埃及记、利未记、民数记到申命记，都有诸多的规条，告诉以色列人该如何吃，如何过节，以及在月朔、安息日该作甚么。歌罗西人因此受了迷惑，他们虽然相信基督，却仍注意那些事。所以保罗劝诫他们，不拘在饮食、或在节期、月朔、安息日上，都不可让人论断他们。保罗劝勉他们不要注意那些事，因为那些原是要来之事的影儿，那实体却属于基督。

饮食是为着供应和满足，节期指喜乐和享受，月朔是新的起头，安息日是指安息，这些都是影儿。无论是供应、满足、喜乐、新的起头、或安息日，统统是影儿；那个实际、实体乃是基督。基督是我们的真饮食、真节期，他也是我们的真月朔、真安息日。我们有了基督就有真饮食，有供应和满足，因为基督是我们的粮食，也是我们的活水。同时，基督还是我们的真节期，是我们的喜乐和享受。虽然人们过节时很热闹，但那却是虚空的影儿，没有一点实际。

我们天天享受基督，就天天是节期，天天都在过节。月朔是指新的起头，基督是我们的真月朔。每一次我们享受基督，里面就觉得新鲜，那就是新起头。譬如，人一得救，就是新起头；正如以色列人过逾越节，将原本的七月改为正月。按犹太人的历史，逾越节是在七月，但是神却将它改为正月，作为一年之首。逾越节是指得救而言，我们得救时，就是基督进来了；他就是新的起头。每一次我们享受了基督，里面都有一个新的起头。再者，基督也是我们的安息日，我们的真安息。我们不需要守安息日，基督就是我们的安息日；我们天天在他里面享受安息。甚么时候我们有基督，甚么时候就有安息。

这里我们看见一个原则，一切都是影儿，惟有基督是实际。我们日常生活所接触的光是影儿，空气是影儿，衣服也是影儿，一切都是影儿。甚至我们的爱，我们的忍耐、温柔、孝敬，都是影儿，惟有基督是真实的爱，真实的忍耐、温柔和孝敬。我们一切的美德，全是影儿，惟有基督是实际。关于基督，我们有太多可讲的。譬如，基督是我们的粮食、我们的衣服，是我们的活水、空气，更是我们的忍耐、引导、住处。他是我们的房屋，我们住在他里面，他也住在我们里面。所有的姊妹都要认清，基督才是你们的真丈夫。

若是没有基督，我们不论男女，统统都是寡妇。在雅歌里，我们每一个都是女的。希伯来书说，主耶稣是我们的长兄。不错，一面，我们的确是主的众弟兄；但另一面，我们乃是众童女。因此，保罗在林后十一章说，我曾把你们许配一个丈夫，要将一个贞洁的童女献给基督。保罗在这里所讲的，不但包括姊妹，也包括弟兄；基督就是我们的真丈夫。

总之，一切都是影儿，基督才是实体、实际。无论是饮食，是节期，是月朔，或是安息日，一切都是影儿。实在说，这几件事包括一切了；饮食是为着供应和满足，节期是指喜乐与享受，月朔是新的起头，安息日是指安息。除开这四件，我们还需要甚么呢？这些就包括了一切，而一切全都是影儿，惟有基督是实体。

保罗在歌罗西二章十八节告诉我们：不可让人凭故意卑微，并敬拜天使，所作反对你们的判断，骗取你们的奖赏。这里的奖赏是指基督。我们需要注意两个特别的名词，卑微和敬拜；二者都与宗教观念有关。若是我们看见一位弟兄，很卑微的跪下来，很谦虚的敬拜，我们一定会很赞赏他；然而，那不过是宗教的东西。我们若是因着人所表现的故意卑微、谦虚、以及敬拜，而跟从并学习，我们的奖赏就被夺去。真实的卑微乃是基督。我们要注意在自己身上，基督的成分到底有多少；不要因着人的故意卑微、谦虚、敬拜，就受了影响，也学习外表的卑微、谦虚。保罗告诉歌罗西人，不要管其他的事，只要管基督；不是卑微的问题，不是敬拜的问题，乃是基督的问题。

从前在欧洲有一位属灵人，对主相当有认识，令许多人非常佩服。有一天，他被请到另外一个城市作工，那里的人知道他要来，多人就去迎接，结果扑了空，到处找不到他。后来人发现他到小孩子玩耍的运动场，与孩子们一同玩耍。许多人就因此灰心，对这个人失望。按我们的宗教观念，若是一位弟兄到我们中间，头发剪的平整，打扮与修士相符，我们一定受感动。许多天主教的神父、修女，他们的衣不要绿色，也不要红色，专穿灰、黑、白三色，这叫人很受感动。然而，那些都是宗教的东西。保罗用很厉害的字眼说到这事：不可让人凭故意卑微，并敬拜天使，…骗取你们的奖赏。我们不该在意任何基督以外的事物，而只该在乎基督。我们的真卑微该是基督，真敬拜也该是基督。

我在中国大陆时，常往返上海、南京两地作工。有一次，一位姊妹从河南来到南京。她真是温柔，不论坐或起来，都显出她的温柔。她那样的温柔，就将南京弟兄姊妹的奖赏夺去，大家都以为那是最属灵的姊妹。他们告诉我：李弟兄，从河南来的一位姊妹，真是不得了的属灵；她真是温柔，你一定要看看她。以后我就告诉他们，天主教里的马利亚雕像，比她还要温柔。真实的温柔不是那样，真实的温柔乃是基督的温柔。果真不到两个月，真相显明出来，弟兄姊妹就知道那个温柔不值钱，因为不是基督。

我们并非不要温柔。当然，打架不是基督，但安安静静也不是基督。问题在于我们里面基督的成分有多少；只有基督作我们的温柔，才经得起试炼。那位姊妹因试炼，显出原形，就再无温柔了。因此，不是温柔或骄傲的问题，更不是敬虔或卑微的问题，乃在于有没有基督。这需要我们在灵里，与主有接触。我们不必装作卑微或谦虚的样子，我们只需要接触基督，与他有交通，并且享受他。当他从我们里面活出来时，那就是真正的卑微、敬虔和温柔。比方，一个人要有好气色，不是光靠外面的化妆和擦粉，乃是要有健康的身体，从里面的生命显出来的，才能持久。

保罗似乎是对歌罗西人说，歌罗西人阿，我到你们中间传的是基督，基督该是你们的分、你们的奖赏。你们为甚么受人的迷惑和影响，使你们的奖赏被夺去呢？我曾患肺病，严重到长期不能起来。一位年长姊妹，从南方来看望我。因着她在神面前相当有分量，并且受过对付，就有许多少年姊妹要学习她，走路学，讲话也学。她讲道时，因着喉咙不舒爽，常会咳嗽一下，结果姊妹们也学咳一下。这些举动在她身上很自然，但在那班少年姊妹身上却很难看。所以，不要模仿，乃要基督。正如保罗所说，不要因着人的故意卑微，并敬拜天使，就夺去我们的奖赏。

在十八节下半，保罗说，这等人留恋于所见过的，随自己肉体的心思，徒然自高自大。若是有人到我们中间，在某件事上自高自大，一直拘泥，那就是肉体。一个经历基督的人，乃是非常平常的。人越经历基督，就越显得平常，除了罪恶的事不沾染，其他的事都不拘泥。若是有人到我们中间，告诉人一定要这样，一定要那样，我们就知道那是不对的。

若是有人爱主到一个地步，甚么颜色的衣服都不穿，只穿一种颜色，并且每早晨一定跪祷告几个钟头，每周一定禁食三天，而以此自夸，自高自大，我们就知道那不是真实的属灵。少年人要特别小心谨慎，因为少年人容易走极端；走极端就是坚持己见。以保罗为例，他到甚么人中间就作甚么人；向众人，他成了众人所是的。他到甚么人中间，就作甚么样的人，非常平淡、平常。然而，当人碰他时，乃是碰基督，并没有碰甚么特别的东西。若是有什么特别的点，那个特点就是基督。保罗的确经历、享受基督，至于其他的事物，他都不坚持。

主耶稣在地上也是如此。他在外面和常人一样，虽然仍有他的自尊，不沾染罪恶，更没有任何得罪神的事，或犯罪的影儿，却不拘泥于规条；然而，他是非常的谨慎。譬如，在约翰三章，他与尼哥底母谈话，是在夜里，是私下在屋里；到了四章，他和撒玛利亚妇人谈话，就在白天，是公开在井旁。我们的主很谨慎，但他不固执。因此，当税吏和罪人请他吃饭时，他就与他们同坐席，并不拘泥。所以有人说反对他的话：看哪，一个贪食好酒的人。

少年人很容易因着人故意卑微，或拘泥于规条，而受到影响；然而，我们只该注意基督。在歌罗西二章，那些人故意卑微，敬拜天使，留恋于所见的，徒然自高自大；结果使他们在每一件事上，都不持定元首。元首在这里是指头说的；头就是基督，基督乃是召会的头。这些人不持定元首，我们却应当持定元首。我们不要故意卑微，或敬拜基督以外的事物，也不要骄傲或放纵；我们只要基督，他是召会的元首。我们活在身体里，并且持定元首。除了元首以外，我们不要任何好的事物，也不要任何坏的事物。我们所需要的就是元首，我们持定元首，与他有交通。

当我们持定元首，就会产生一种结果：本于他，全身借这节和筋，得了丰富的供应，并结合一起，就以神的生长而长大。全身就是整个身体，指召会。这个身体里有节和筋，身体乃是借这节和筋得着供应，并结合在一起。节是为着供应，筋是为着结合；身体从节得着供应，因筋得以结合。然而，这个节的供应是从元首来的，筋的结合也是联于元首的。在我们中间，有些人是节，为着供应；有些人是筋，能联络，将弟兄姊妹结合在一起。我们的确能看见这样的人。有的人是节，他们一讲话，供应就源源不绝；有的人是筋，他们出来联络，众人就结合在一起。这些节的供应和筋的联络，都是从元首而来的。如此，身体就因着神的生长而长大。

当神的成分在我们众人里面增加时，我们就长大；我们乃是因着神的成分增加而长大。神的丰满是在作头的基督里面。头将神的成分供给节和筋，再由节和筋供给整个身体。这样，召会里神的成分自然增加，召会作为基督的身体也就长大。在此我们看见，基督身体的长大，不是因着道理加多，知识全备，乃是因着神的成分加多。神的成分需要在你里头增加，在我里头增加，也就是在我们众人里头增加。这就需要元首借这节和筋，供应并联络，使身体里神的成分加多。

神的成分如何在召会里加多呢？神的丰满在基督里，借这我们中间作节的弟兄姊妹供应，也借这作筋的弟兄姊妹联络，这样供应和联络的结果，就将神的成分作到身体里，使我们里面神的成分加多，召会因此长大。这就是神所要的。神不是要人的故意卑微，也不是要其他的美德善行；神乃是要基督自己。



神是在他的丰满里，供应他的身体；众肢体也都在这身体里，持定元首，享受他的丰满，使里面神的成分加多。一面说，我们得着基督的供应；另一面说，我们不是直接从基督得着供应，我们乃是在身体中，借这作节、作筋的人得着供应而结合在一起。结果就是召会的长大；这才是神所要的，也是基督所要的。

因此，我们必须经历前面所说的十字架，承认自己在基督里已经与他同死，脱离了肉体、律法和鬼魔，就是脱离了一切与神相反的事物。我们不要宗教的事物，不要故意卑微，也不要敬拜天使。神所要的乃是基督自己。每当我们看见人在召会中抓牢、坚持基督以外的某件事，就当知道那一定有问题。我们不需要抓牢、留恋、拘泥于自己所见的，乃要持定元首基督，多与他有交通。

不仅如此，我们要让神的丰满，借这召会中作节、作筋的人，供应身体上的各肢体，使各肢体结合在一起。各肢体因着节和筋的供应与联络，里面神的成分就会加多。神的成分一增加，我们就长大了；这就是神今天所要、所盼望的事。我们都该经历与基督同死，持定元首，和他多有交通，并学习活在身体里。愿主怜悯我们，使我们在这事上有真实的追求，好叫召会有真实的长大。

## 第四篇 认识人的灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在基督教所讲的道里，很少注意到人的灵；说到圣灵的有许多，但说到人的灵的却是少之又少，这是基督教软弱的一大原因。今天许多基督徒所以觉得着弱，就是因为不认识自己的灵。甚至许多基督徒教师也不清楚人的灵，他们以为人的灵、人的心、和人的魂都是同样的东西。在他们看来，魂就是心，心就是灵，灵也就是魂。甚至国语和合本圣经，对于心、灵、和魂的番译，也常常混淆不清。

在希腊文圣经里，灵、魂、心三者，清清楚楚是各有所指，三者是有区别的。然而，在基督徒教师中间，有的人甚至不承认人有灵；他们以为人的灵就是魂，灵和魂是一样的。今天许多基督徒下沉，摸不着主，就是因为不彀认识人的灵。甚至灵恩运动里的人，也只是注重神的灵，而忽略人的灵，以致把人接受主、享受主、经历主的道路完全弄混淆了。因此，我们实在需要对于人的灵，就是我们自己的灵，有一个清楚的认识。

约翰四章清楚说到神的灵与人的灵，二十三节说，时候将到，如今就是了，那真正敬拜父的，要在灵和真实里敬拜他。灵是指我们人的灵，真实就是实际。这里国语和合本番作用心灵和诚实拜他，把心和灵混在一起。二十三节下半至二十四节又说，因为父寻找这样敬拜他的人。神是灵；敬拜他的，必须在灵和真实里敬拜。今天，神乃是寻找在灵里敬拜他的人。

因着神是灵，敬拜他的，就必须在灵和真实里敬拜。这里明显看见有两个灵，第一个灵是神的灵；第二个灵是敬拜神的人，必须用人的灵和真实敬拜。这个真实就是基督。在灵和真实里敬拜神，就是在人的灵里凭着基督敬拜神。我们乃是凭着基督敬拜神，如同旧约的以色列人敬拜神，是凭着祭物来到神面前。旧约所有的祭物全是豫表基督，今天我们敬拜神，是带基督，凭着基督敬拜。

每一次我们聚会，都是展览基督；大家一同享受基督，并将基督献给神。然而，我们的展览和敬拜都必须在灵里，我们乃是灵拜灵，在我们的灵里，敬拜是灵的神。敬拜这辞包括接触神，祷告神，赞美神，等候神，作见证，为神说话等，这都是一种敬拜。凡是我们对神的一切举动，都包括在这个敬拜里。我们今天和神的来往，对神的敬拜和事奉，都必须是我们的灵向神的灵。因为神是灵，所以敬拜他的，必须在灵里敬拜。

我们必须记得这二灵，神的灵和我们人的灵。我们要以我们人的灵敬拜是灵的神，这乃是一个确定的原则。然而，今天有许多人得救多年，却还没有注意到，该怎样在灵里敬拜神。平日敬拜神的时候，众人都太不注意用灵敬拜，也不知道自己是在心里，还是在魂里。盼望借这这样的解说，圣徒们能毅清楚这基本的原则，我们对神的敬拜应该是在灵里。

现在我们要来看，我们人的灵的来历。首先，我们要看神怎样创造人。圣经创世记一、二章是记载神的创造；说到神创造天地，并各样形形色色的生物时，只是很简要的题一下，第一天造甚么，第二天造甚么。然而到了第六天，说到人的被造，就不简单了。在一章二十六节，神说，我们要按这我们的形像，照我们的样式造人，使他们管理海里的鱼、空中的鸟、地上的牲畜、和全地、并地上所爬的一切爬物。

神乃是按这他自己的形像造人，并且还把他自己的权柄给了人，叫人管理天空、地面和海中的生物。在这里我们看见两个重要的辞：形像和权柄。形像就是一种表现，当人看到你的照片，就是看到你的表现；神的形像就是神的表现。所以，神当初按这他自己的形像造人，意思就是要人彰显神，表现神。形像是表显，而权柄是代表；神将他的权柄给人，意思是要人代表他。在创世记一章，我们看见神创造的中心点，乃是重在创造人。神创造人，一面有他的形像表现他，一面叫人有他的权柄，在地上代表他，为他掌权。

这里有一个问题，就是人仅仅外面有神的形像，就能表现神自己么？人仅仅在外面有神所赐的权柄，就能代表神么？从事实看，我们知道这是不毅的。人必须在里面有神的生命，才能真正彰显神；人里面必须有神的生命，才能确实代表神。因此，创世记二章记载了两个重点。第一个重点是生命；九节说到生命树，指明神要来作我们的生命，并且是以食物的方式作我们的生命。换句话说，神是把他自己当作食物，给我们吃下去。我们把食物吃进来，食物就作了我们的生命。这好比有一只牛，经过宰杀、烹煮的过程，作了我们的食物，被我们吃进来，而在我们里面作我们的生命。

我们要接受神作我们的生命，就需要有一个机关来接受。这好比今天你要吃饭，就需要一个胃来接受食物；食物在胃里被消化后，才能供应你生命。今天神要作我们的食物，作我们的生命，也需要我们用对的机关接受。这就是二章里的第二个重点，神为人造一个灵来接受他。创世记头两章记载神的创造，第一章说明创造的中心在于人，并且人身上有神的形像和权柄。第二章的两个重点，是生命和灵。一章给我们看见，神造了一个人很像他，并把权柄给了这个人，但这个人里面没有神的生命。到了二章，神就以生命树的方式，将自己摆在人跟前，要人接受他作生命。人要接受他，就必须里面有一个灵，所以神给这个人造了灵。

我们在七节看见神怎样造人：耶和華神用地上的尘土塑造人，将生命之气吹在他鼻孔里，人就成了活的魂。神用地上的尘土，就是用泥土造成人的身体。读医学的人都知道，我们身体的成分和土的成分是一样的。神为人造了一个身体之后，就将生命之气吹到人的鼻孔里。这生命之气进到人里面，就是人的灵。所以，神造人乃是用两种原料，一种是土，一种是生命之气。人外面的身体是用土造的，而人里面有一个灵，是来自神的生命之气。这一个生命之气进到人里面，成了人的灵。之后，人就成了一个活的魂。人的魂是居中的，外面有一个体，里面有一个灵；乃是人的灵与人的体结合，产生出中间的魂。所以，人有灵、魂、体三部分。

帖前五章二十三节说，且愿和平的神，亲自全然圣别你们，又愿你们的灵、与魂、与身子得蒙保守，在我们主耶稣基督来临的时候，得以完全，无可指摘。这里说到神要全然圣别我们，也要保守我们的灵、魂、体三部分得以完全。希伯来四章十二节说，因为神的话是活的，是有功效的，比一切两刃的剑更锋利，能以刺入、甚至剖开魂与灵。这里告诉我们，魂与灵是可以剖开的；所以灵与魂，肯定不是同一个。这两处圣经已足证明，我们的灵和魂是有分别的，是我们里面两个不同的部分。腓立比一章二十七节说到：你们在一个灵里站立得住，同魂与福音的信仰一齐努力。保罗在这里告诉圣徒，要在一个灵里站立得住，并且要同魂与福音的信仰一齐努力。这也清楚的指明，灵与魂是有分别的。我们必须先在真理上清楚，然后慢慢的才会在经历上清楚。

人有灵、魂、体三部分，而人的魂也分成三部分。圣经清楚给我们看见，人的魂第一部分是心思，第二部分是情感，第三部分是意志。这三个部分就构成人的魂。人的心思就是人思想的机关；人的思想、考虑、记忆，都是属于人的心思。人的情感，就是人的爱好、喜怒哀乐，这都是人情感的作用。人的意志就是人作决定的机关，人的选择、决定、拒绝、接受等，都是意志的作用。所以，人的心思、情感、意志就是人的魂。当你在用心思的时候，你就是在用你的魂；当你用情感的时候，你也是在用你的魂；当你在用意志时，你也是在用你的魂。

魂就是我们的个格，也是我们的自我；个格、自我，就是我们的自己。换句话说，魂就是我，就是己。可以说，你的自己就是你的心思、情感、意志。比方，当我想到一位弟兄，觉得他罗嗦又奇怪，而且对我的态度也不好，我的脑子就一直想，这是我在动我的心思。心思一动，就影响了情感，我就觉得很讨厌他；接着，里面就出主张，决定不再和这位弟兄往来。这就是我的心思、情感、意志动了；换言之，就是我的魂动了。我如果真这样作，就是在凭我的魂活动，凭我的魂生活行动。

然而，就在这时候，可能在我深处有另一个感觉，觉得这位弟兄是可爱的，他是主里的弟兄，我需要爱他，与他和好，与他有交通；这是来自里面灵的感觉。灵和心思、情感、意志是有分别的。这时候，我是要凭着我的心思、情感、意志对待我的弟兄，还是凭我里面深处的感觉对待他？若是我凭心思、情感、意志对待他，我就是凭魂活动，也就是凭我自己而行，那是不讨主喜悦的。我乃该凭着我深处的感觉对待他，那就是凭着灵而行。

比方，姊妹们喜欢逛百货公司，看到这个喜欢，看到那个也喜欢。这就是你的情感在作用。然后，你想一想，算一算，钱够不够，先生赞不赞成；这时是你的心思在活动。若是钱够了，先生也赞成，你决定要买；这就是动了你的意志。然而，正当你定规要买的时候，里面深处有另外一个声音，告诉你不要买；这就是你里面的灵在说话。现在你要怎么办？你是凭着你情感的爱好，心思的打算，和意志的定规行动，去买这件东西呢，还是照你深处那个感觉，不买了？你若是照情感的爱好，心思的打算，意志的主张去买，那就是凭着魂，凭着自己。你若学习拒绝魂，而凭你深处的感觉行动，你就是随从灵而行。

我们先在道理上明白灵与魂的分别，就能在实际经历中分辨得清楚。比方，青年人在聚会里不大喜欢开口，尤其是姊妹们。这个不喜欢是你们情感里的故事，也就是你们魂的作用。你们因为觉得人太多，负责弟兄又在场，所以就定规不开口。你们不管自己有没有灵感，就决定不开口，这是你们心思、情感、意志里的作用，完全是魂里的故事。

然而，在你们最深处，还有一个故事。在你们深处一直有个感觉，想要开口、祷告。这就是灵与魂的争。在聚会中，你们的灵和魂常常在交战；交战之后，总是灵失败，结果灵就在一边休息了。盼望这篇信息，能帮助你们的灵起来，打败你们的魂，打败你们的心思、情感和意志，而让灵得胜。

在聚会中，我们要学习听灵的声音。若是一位少年姊妹灵里觉得想哭，但是心思一想，我是个姊妹，哭起来很不好意思。这就是她的魂在动。当她的灵叫她哭时，她就哭，这才是随从灵而行。然而，她想一想，觉得不好意思，这就是她的自己，她的魂在那里作用。又如，在聚会中，当圣灵在你们灵里触动，要你们站起来作见证，而你们觉得不好意思时，那就是魂在作用。在聚会中，这种事时常发生。你们聚会是来敬拜神，寻求主，但你们却不随从灵而行，却随魂活着；这样，主就不能出来，灵也不能释放。

我们实在为着神的儿女背负了一个重担；主在我们灵里，然而神的儿女却不肯用灵。许多人在聚会中不敢祷告，觉得自己不会祷告，就在心思里盘算。要知道，人的情感、心思都是人魂里的事。我们要学习反抗我们的魂，不听从魂的声音；乃要起来祷告，起来作见证。不要以为这是一件小事。我们若不随从灵，反而随从我们的魂，主就不能从我们里面出来。这里有一个非常厉害的争执，就是撒但要我们凭魂活着，而不凭灵活着。然而，主是要我们照灵而行。

现在，我们要来看甚么是心？人非常奇妙，有灵、魂、体三部分，而灵与魂也各有三部分。心思、情感和意志，是人魂的三部分；而人的灵的头一部分是良心，第二部分是交通，第三部分是直觉。照经历看，人的心是包括四部分，心思、心情、心志和良心。换句话说，心不仅包括了魂的各部分，也包含灵里良心的那一部分。人灵里的交通和直觉，和心没有关系，但良心和心有关。所以，心是整个魂加上良心。心和魂很像，不过心比魂多了良心。人的心有一部分是良心，是属灵的；因此可以说，心是灵与魂的连通与接合。心不包括全部的灵，在心里虽然有灵的良心部分，却没有灵其他的部分，没有交通和直觉。所以，我们的心不管怎样好，还是不能与神交通；因为与神交通的机关不在心里，对神的直觉也不在心里。所以，心不能代表灵。

以西结三十六章二十六至二十七节说，我也要赐给你们新心，将新灵放在你们里面；又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心。我必将我的灵放在你们里面，使你们遵行我的律例，谨守遵行我的典章。在这里，神要赐给以色列人新心和新灵，又要从他们的肉体中除掉石心，赐给他们肉心；而且神还要将他的灵放在他们里面。由此可见，新心是一个，新灵是一个，神的灵也是一个；心与灵是不同的，新灵与神的灵也不是同一个。

希伯来四章十二节说，因为神的话是活的，是有功效的，比一切两刃的剑更锋利，能以刺入、甚至剖开魂与灵，骨节与骨髓，连心中的思念和主意都能辨明。这里说神的话是活的，比一切两刃的剑更锋利，能以刺入、甚至剖开魂与灵，并且连心中的思念和主意都能辨明。心中的思念属于心思的部分，主意属于意志的部分；心中有心思，心中也有意志。所以这节圣经，不仅给我们看见灵与魂有分别，也给我们看见心和灵有分别。其中题到灵，题到魂，也题到心，而心中有思念和主意。

不仅如此，圣经多处说到心中有情感。诸如：忧愁、喜乐、快乐，都是指心中情感的作用。心也包括良心，如约壹三章二十一节说到心中的责备；这个心中的责备和定罪，就是良心的作用，这证明良心也在心里面。由此可见，灵与心是有分别的，但是大部分的基督徒都把心和灵混淆了。



心主要是为着爱，为着喜欢。马可十二章三十节说，你要全心、全魂、全心思并全力，爱主你的神。神为甚么给我们一个新心，就是要我们爱他，喜欢他。所以，心是一个爱的机关。神不仅给我们一个新心，要我们爱他；神也给我们新灵，接受他。所以，我们不仅有一个心爱神，我们也有一个灵接受神。几年前，我受邀到美国拉斯维加斯，与一班虔诚的基督徒交通。有一天晚上，我讲到神给我们一个新心，也给我们一个新灵；我们只有一个心爱主不彀，还需要有一个灵接受主。那位接待我的姊妹，在隔天早上就问我，他们都是爱主的，难道这样还不彀么？当时正好她先生有一本全新的金边圣经，放在餐桌上。我就以这本圣经作比方，问她说，你爱不爱这本圣经？她说，我当然爱。我说，很好。你是用甚么爱？她说，当然是用心爱。我说，那么请你把这本圣经拿去。她就伸手来拿，我说，不要伸手拿，用你的心拿就好了。我这样一比方，她就明了，就知道仅仅有心爱还不彀，还需要有另外一个机关来接受。

之后，我又对她说，若是今天早晨你为我作了这么好的早餐，我只用我的心爱这个早餐是不彀的，我还得用口接受它到我的胃里才行。并且，若是有心就可以，为甚么以西结三十六章二十六节说，神赐给我们一个新心，又要赐给我们一个新灵？若是有一颗心爱神就彀了；神就不用再赐给我们新灵了。然而，神不仅赐给我们一个新心爱神，他还赐给我们新灵接受他。然后，他这位神，就是灵，就可以进到我们里面了。那一天，她的心眼被打开，就变得非常快乐。

所以，你我都要看见，我们必须先有心爱主，然后还需要用灵接受主。我们的心必须先有爱，若是没有这个心，不爱神，就根本谈不到接受的问题。所以，在我们没有接受之先，主会先打动我们的心，叫我们爱他。这就好像彼得失败去打鱼，之后，主来向他显现，问他是否爱主比爱那些更深。主来恢复彼得对他的爱之后，彼得才能接受主给他的托付。当我们有心爱主之后，我们还需要用灵接受主。我们接受甚么东西，就要用相配合的机关。比方，接受声音要用耳朵，接受颜色要用眼睛，接受气味要用鼻子。要接受神就必须用我们的灵，因为神是灵，我们接受他，就必须用灵。

主若是在外面属物质的，我们可以用手接受他；他若是声音，我们可以用耳朵接受他；他若是可看、可观赏的，我们可以用眼睛接受他；他若是气味，我们就用鼻子接受。然而，他不是外面的物质，他乃是灵，所以我们必须用灵接受他，用灵敬拜他。然而，在接受之先，我们还得先有心爱他。为这缘故，许多时候主常来打动我们的心情，叫我们爱他。然而，许多时候当我们的心情被打动爱他时，我们又不懂得用我们的灵接受他。所以，每当我们来到聚会中，不要管别的，只要管我们的灵；不要跟我们的心思走，也不要跟我们的情感和意志，乃要跟我们的灵，并要一直用灵。

## 第五篇 治死魂生命，凭灵而活

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



前一篇信息给我们看见，神为人造灵，灵的功用，灵与魂的分别，以及灵和心的分别。我们若要在生命上长进，要学习摸着主，并与主有好的交通，就必须对这几方面有透彻的认识；否则我们难以在生命上往前。创世记给我们看见，人在被造之后，还没有接受神到里面之先，就堕落了。这个堕落造成非常严重的影响，叫人的灵受了破坏。当初撒但诱人犯罪堕落，目的就是要使人里面的灵受毁损。换句话说，就是要使人里头接受神的机关被破坏；因为撒但知道人里头的灵，是专特为着神，专一为着接受神的机关。所以，撒但诱人，叫人犯罪堕落，使人里面的灵受到破坏。人的灵受罪破坏到一个地步，人的灵死了。人的灵死了，意思是人的灵失去了功用；就如一个人的眼睛瞎了，不是眼睛没有了，而是眼睛的功能失去了。又好像一个耳聋的人，虽然耳朵还在，却是没有功用的，因为听的功能失去了。人的灵死了，就是人的灵失去了功用；虽然灵还在，但功用没有了。

有人问，人的灵是怎样死的呢？以弗所二章说，你们原是死在过犯并罪之中，…然而神富于怜悯，因他爱我们的大爱，竟然在我们因过犯死了的时候，便叫我们一同与基督活过来。这里说我们死在过犯并罪之中，这个死，不是指我们身体的死，乃是指我们里面那个灵的死。然而，当我们死在过犯中时，神就叫我们一同与基督活过来。然前面的死是灵的死，当然这个活着也是灵的活。此外，歌罗西二章十三节说，你们从前在过犯，和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们一切的过犯，叫你们一同与基督活过来。这里说到同样的事。我们得救之先，因着先祖亚当的堕落，我们的灵死了，失去了功用；所以，从神的眼光看，我们乃是一个死了的人。然而，在我们信主之后，我们的灵又活过来了。

无论甚么东西死了，都有两面的意义，一个是失去功能，一个是和外界的事物绝缘、断绝了。所以，灵死了的意义，按经历说，就是人的灵失去了功能，失去了功用，并且是与神隔绝了。人的灵死了，失去了功能，首先是和神不能交通了；其次是良心的作用不灵了；第三，人对神的直觉也不行了。灵的功能失去，成了死的灵，就像眼睛瞎了，耳朵聋了一样，完全没有作用。本来神为人造灵，这个灵是活的，有与神交通的功能；人若是作错了，人的良心立刻会有作用，并且人里头的直觉，能叫人一直感觉到神的意思。人和神之间是这种光景，因为人的灵是活的。

然而，人的灵死了之后，灵的功能就失去了。虽然神依旧存在，但是人的灵没有功能，对神就没有感觉，也不能接触，结果就与神绝缘了。这好比一个人的眼睛，原来可以看颜色，但瞎了之后，眼睛就没有功用，和颜色就绝缘了。人因着眼睛瞎了，所以对他而言，有颜色如同没有颜色。事实上，不是没有颜色，而是他的眼睛和颜色绝缘了，他的眼睛对颜色失去了功用。这又好像耳朵和声音一样，耳朵一聋，声音就听不见，结果耳朵就和声音绝缘了。

我们的灵一死，我们对神就绝缘了；因此，才会有人说没有神。这如同瞎子说没有颜色，聋子说没有声音一样。我们都知道，其实颜色和声音都是有的。然而，对瞎眼和耳聋的人来说，颜色和声音就如同没有一样。同样的原则，对一个灵死了的人而言，所谓的没有神，是他里头与神接触的机关死了，和神绝缘了，所以，他就以为没有神。这如同电线断了，电与电线接不上，不通电了。事实上，并非没有电，而是不通电了；电仍在，但是不通了。同样的，神在这里，但因着人的灵死了，里头和神不通了，人就以为没有神。

死的意义，第一是失去功能，第二是和环境绝缘。今天若是一个人死了，他的功能立没有了，话也不会讲了，事也不会作了，甚么功能都没有了。第二，这个人和环境立刻绝缘。人的灵是与神接触的一个机关，人的灵一死，灵的功能失去，就和环境绝缘；而灵的环境就是神，因此灵和灵的环境也绝缘了。所以，我们需要的不是外面的改良，乃是里头的活过来。我们所需要的，不是伦理哲学的教导，乃是需要一个生命的大能，叫我们里面死了的灵能活过来。

我们得救以前，从肉身来说，是非常的活；但就灵一面说，是非常的死，因为我们的灵失去功能，与神绝缘了。明明神是存在的，我们里头却不觉得有神，因为没有那个知觉，对神的感觉没有了；这就是里面的灵死了。因此，我们需要神的救恩，使我们里面的灵活过来。我们里面的灵为甚么死了？乃是因着罪进到了我们灵里，使我们的灵死了。因此，神要叫我们的灵活过来，就需要除去罪。所以，主耶稣为了担当我们的罪，就死在十字架上；他乃是在十字架上，解决了我们的罪。歌罗西二章十三节说，你们从前在过犯，和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们一切的过犯，叫你们一同与基督活过来。

这里说，神赦免了我们一切的过犯，就是赦免了我们一切的罪，并且叫我们一同与基督活过来。这里的活过来，乃是叫我们的灵活过来。当我们悔改相信主时，我们里头都会定罪自己，为自己的罪忧伤悔改，在神面前承认自己的罪。借这承认罪，神就照主耶稣在十字架上所流的宝血，赦免我们的罪，并且神的灵也进到我们灵里，把我们那死了的灵点活过来。

原来因着我们的罪，我们的灵死了，现在借这主耶稣的宝血，在神面前把我们的罪洗干净了，神的圣灵就进到我们里面，把我们死了的灵点活过来。在你信主之先，你的灵没有作用；然而，当你悔改、忧伤痛悔的接受主时，你的灵从那时就起了作用。这是因为神的灵，进到你已经死了的灵里，把你的灵点活了。不仅如此，神的灵进到你里面，就是神自己，也就是死而复活的耶稣，进到你里面作你的生命。因此，圣灵进到我们灵里，不仅把我们的灵点活了，更使我们灵里有了神作我们的生命。我们的灵被点活是一件事，我们灵里得着神作我们的生命，又是一件事；这就是以下所要说明的重生。

重生就是再生一次，因为圣灵进到我们灵里，就是神自己，也就是死而复活的主耶稣，进来作我们的生命，使我们的灵得着重生。在约翰三章五至六节，主耶稣说，我实实在在的告诉你，人若不是从水和灵生的，就不能进神的国。从肉体生的，就是肉体；从那灵生的，就是灵。

我们原是从肉体生的，但神的灵进来重生了我们，我们的灵就从神的灵再生了一次。我们的灵得着重生，就是里头有了另外一个生命。圣经说，人原来是个魂。人的生命原来是在人的魂里，魂是人生命的所在，所以人有一个魂生命。再者，人的身体是人的一个机关，为着接触外界物质的事物；而人的灵也是一个机关，为着接触属灵的事物。换言之，人原来有一个魂生命，并有两个机关。这两个机关，一个是身体，作外面的机关，在外面接触物质界的事物；一个是灵，作里面的机关，在里面接触属灵的事，也就是属神的事。

原来人的生命是在魂里，这个生命就是人的自我，人的自己；而这个人有两个机关，一个是外面的，一个是里头的。外面的是身体，里面的是灵；外面的是接触物质的事物，里面的是接触属灵的事物。当撒但诱人堕落的时候，是用罪把人里面的机关毁坏了。所以，神要来恢复这个被毁坏的灵，这个被毁坏的机关，就需要借这主耶稣替人成功救赎，用他的宝血洗掉人的罪，并且借这圣灵，使人里面被毁坏的灵恢复起来，点活过来。不仅如此，圣灵进来，就是神自己，也就是死而复活的主耶稣，进到我们里面，作我们的生命，使我们得着重生。

现在我们所得着，这一个重生的灵，不仅仅是一个机关而已，因为里面有了一个新的生命。从前人的灵只是一个机关，严格说，在这灵里没有生命。然而，现在这重生的灵里多了一个生命，乃是神的生命，就是神自己作了人的生命。如此，这个重生的灵就不仅是一个机关，也是一个人。原来人的生命是在魂里，魂就是这个人；但现在这个重生的灵，有神进来作生命，这个灵就不再只是一个机关，更是一个人了。这样，人里面就有两个人，一个是新人，一个是旧人；一个是里面的人，一个是外面的人。我们的灵在我们信入主时，不仅是点活了，更是重生了。这给我们看见，点活是一件事，重生又是一件事；点活是恢复了灵这一个机关，重生是叫灵这个机关成为一个人。神的生命进到这个灵里，这个灵从今以后就不再是个机关，而是一个人了。

现在我们里面有两个人，我们怎能凭这两个人活着呢？罗马六章六节说，知道我们的旧人已经与他同钉十字架，使罪的身体失效。这里说，我们的旧人已经与基督同钉在十字架上，所以，我们要把我们这个旧人摆在十字架上。在我们重生之后，我们的灵里有了神的生命，成为一个新人；因此，我们需要把我们魂里的生命摆在十字架上，将魂生命治死。

然而，这样的治死之后，魂并不是没有了。魂仍然存在，但已经不是一个生命，一个人了；魂生命被治死之后，魂就成了一个机关。从这时候起，魂只是一个机关；魂的生命被治死了，但魂的功能还留，所以魂就成了一个机关。原来魂是一个人，灵是一个机关；现在，灵变成一个人，而魂的生命被治死，就变成了一个机关。我们原来的那个旧人，是以人的生命为生命；而我们里面的新人，是以神的生命为生命。旧人就是那个魂，而新人就是灵。

这个灵与魂的问题，在基督教里，甚至许多神学家都不一定清楚。所以，我不能只讲理论，还得配上应用。总而言之，你若是以你的魂作主，魂就是你这个人；你若是不以魂作主，魂就是你这个人的机关。你若是以你的灵作主，灵就是你这个人，而不是一个机关。然而，你若是不以灵作主，灵就成了一个机关。

比方，有位弟兄的魂很有思想，喜欢看电影。若是魂作主说，要去看电影，他就去了；那就是他的魂作主，而不是灵作主，并且他不是凭灵活着，乃是凭魂活着。魂是他的人位，他是由魂作主。然而，若是他里面的圣灵，在他里头题议说，不要去。

这时，他是要由他的魂作主，还是由他的灵作主？他若是让魂作主，魂就是他的人位；他若是说，魂先生，你已经死了，这里没有你的地位，你不要题议，我要跟灵走。这样他就是凭灵活着，不是凭魂活着。当你凭灵活，让灵作主支配魂时，魂就不是一个人，而是一个机关了。

问题的关键在于是谁作主？魂作主，魂就是你这个人；灵作主，灵就是你这个人。我们从早到晚都要问，是我的灵作主呢，还是我的魂作主？有时，你的心思可能在想有位弟兄真是讨厌，最好不要和他往来；这是出于你的魂，出自你的旧人。现在，你的灵里已经有了神的生命，有了一个新人，所以你灵里会有声音说，要爱这位弟兄。

这时，你不能让魂作主，而要让灵作主。你不能再凭你的旧人活着，而要凭你的新人活着。我们都该把我们的旧人，我们的魂生命钉十字架。然而，这个旧人却常常会活过来；所以，我们都需要操练让灵作主，不要听魂的声音，而要凭着灵，凭着新人而活。这个新人，这位灵在你里面，告诉你要爱弟兄，你就用你的魂去爱，这样，魂就变成了一个机关。若是灵里还告诉你，要去和那位弟兄交通，这时你就要用你的思想去交通，让你的魂受灵的支配。这样，魂就变成了一个机关，你不是凭魂活着，乃是凭灵活着。魂不是你这个人，而是灵作你这个人。

四福音书一直告诉我们要舍己，要丧失魂，这都是在告诉我们，不要让魂作人。换句话说，就是不让魂作主。舍己的己就是魂，要失去魂，不让魂活着，不让魂作人；这是在消极一面说的。在书信里则是积极的说到，要凭灵活着，要凭灵而行。福音书里是说，要对付魂，舍己，丧失魂；书信里是说，要凭灵活着。换言之，福音书告诉我们，不要再叫魂作人，不要再叫魂作主；到了书信就说，要让灵作人，要凭灵活着，让灵作我们里面的这个人。

以弗所三章十六节说，愿他照他荣耀的丰富，借这他的灵，用大能使你们得以加强到里面的人里。这里面的人就是重生的灵，也就是我们里面的灵。我们里面的人需要得着加强，因为我们外面的人，就是我们的魂常是刚强的，但我们里面的人，就是我们的灵，却常常瘪气。这证明我们平日都是凭魂活着，不是凭灵活着。所以保罗为我们祷告，求神用大能，使我们得以加强到里面的人里。以聚会为例，通常你来聚会时，都是受你的感觉、思想支配，而不是用你的灵。

你常因怕丢脸，而觉得不要祷告，不要起来作见证；这些考虑都是魂里的故事。你若是灵强，你的魂就被拒绝了；魂一被拒绝，就脱去了自觉，你就没有自爱，也没有自夸。若是你的灵不强，活在魂里，魂先有自觉，而后就对自己有定罪；或者你稍微作得好一点，那又叫你自骄自夸。无论是自觉、自骄或是自夸，这些都是魂里的事。你在聚会中完全听魂的支配，不听灵的主张，就证明你的灵是弱的。所以，我们里面的人需要得着加强。

林后四章十六节说，所以我们不丧胆，反而我们外面的人虽然在毁坏，我们里面的人却日日在更新。所谓外面的人在毁坏，里面的人却日日在更新，就是我们这个魂天天在消灭，而我们的灵却日日在长大。在我们的经历中，若是我们天天拒绝我们的魂，使我们的魂天天毁坏、消灭，里头的灵就天天加强、长大。举例来说，若是你的魂是消灭的，灵是得着加强的，魂是毁坏的，灵是日日更新的，你一来到聚会中，你的灵就出来了，你的灵就是刚强的。

实在说，你们来到聚会中不开口都有许多借口；你们说没有灵感，要等候圣灵引导。其实，你们不是没有圣灵的引导，而是你们的魂太强，灵太弱。若是慢慢的，你们来聚会之后，你们的灵一点一点的得加强了，而你们的魂一天天消弱下去，那么你到聚会中就会非常容易开口，因为灵刚强了。

那些在聚会中不开口的人，回到家里通常是最能批评，最会活动的；这就是魂强的人。一个灵强的人，在家里是不会有太多声音的。魂强的人在聚会中像死了一样，闭口无言，一回家就活蹦乱跳，本事极大。所以不是没有灵感，不是没有引导，而是魂太强，魂在那里作主，不凭灵活着。



保罗在提后一章七节说，因为神赐给我们的，不是胆怯的灵，乃是能力、爱、并清明自守的灵。我们的魂有三部分，心思、情感和意志；在这里，这三部分都被灵管治了。意志在灵的管治下，就是刚强有能力的；情感在灵的管治下，就是满了爱的；心思在灵的管治下，就是清明自守的。

在提后四章，我们看见使徒保罗，乃是一个让灵作主的人；他的意志、情感、和心思统统是机关，都让灵支配。所以，我们看见一位豫备为主殉道的人，他的意志是坚刚而百折不回的。我们也看见一个与主交通，活在灵里的人，头脑清明，富有爱心和忍耐。他魂里的三部分，都成了灵的机关，让灵使用。

然而，许多人的经验并不是这样。大部分的情形是他们的灵瘪气、枯萎了，而让他们的魂作主。因着他们的灵不彀强，所以有时意志非常坚硬，无法被折服，而没有人能改变他们。有时是他们的的心思混乱不清明，糊里糊涂不讲理。有时是他们这个人过于重情感，没有正确的爱。这都是由于魂太强，而灵太弱。这是我们许多人真实的情形。乃是要等到我们这个人，把灵当作我们的人，而拒绝我们魂的生命，拒绝魂作我们的人，把魂当作机关，让灵控制我们的魂，控制我们的意志、情感和心思；这时，我们的意志、情感、心思才能纳入正轨，在灵的支配下成为有用的。结果，我们的意志是坚刚的，我们的情感是满了爱的，而我们的心思是清明的。然后，我们就有一个能力的灵、爱的灵、并清明自守的灵。

盼望你们每一次到聚会中，都操练你们的灵，征服你们的魂，拒绝你们的魂，让你们的灵出来。这在平时就要操练，不凭魂活着，而学习凭灵活着，让魂倒下去，让灵往上升。我们总要操练不听魂的主张，也就是不要听魂里的人的主张，不以魂作生命，不凭魂活着，而专听灵的主张，以灵作生命，只凭灵活着。这意思是，不让魂作人，只让魂作机关，而以灵作人，让灵作主。我们一定要操练这个，否则我们的灵永远不会刚强，不会长大。

有些圣徒平常在家，对待自己的母亲，往往不是凭灵作主，而是凭魂作主。这样，当他们来到聚会中，灵自然不容易出来。你们平日不让灵作主，只凭魂活着，魂说发脾气就发脾气，说不高兴就不高兴；所以一到聚会中，你们自然无法转过来。这都是一些实际的情况。盼望你们今后一定要操练，不要靠你们的魂，而要跟随你们的灵；这样你们到聚会中，灵就容易出来。

比方，你和某弟兄平日若都是闹脾气，发肉体，等到聚会，要运用灵时，一看到那位弟兄，里面就不好意思。因此，你也许就找借口说，要等灵感，或说你害怕。这都是我们在聚会中，不开口的原因。这都与平日的操练有关。平日你若一直压低魂，不听魂的话，不让魂发号施令，而听你灵里的声音，你的灵自然会刚强起来。

要记得，你里面有两个人，从前没有得救时是一个人，就是魂这个人；现在得救了，不仅你的灵活过来了，你的灵也得着了重生，有神的生命进到你里面。从前你的灵是个机关，现在你的灵是有生命的，是一个人在你里面。从前你只有一个人，现在有两个人在你里面。这两个人，你必须否认一个，承认一个，因为你无法同时承认两个。

所以，你平时一定要操练灵，否认魂，凡事都与魂相反，而凭灵活着。结果，你里面的人，就是你的灵，会得着加强，日日更新；你的灵就会是能力、爱并清明自守的灵。当你来到聚会中，你的灵就能出来。愿主怜悯我们，在他面前多有祷告，并向他悔改；从前我们虽然得了重生，但多是凭魂活着，没有凭灵活着；现在我们要让灵作主，而凭灵活着。

## 第六篇 主是赐生命的灵，与人的灵调和成为一灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

本篇信息我们要继续说到关于灵的事。因着神是灵，敬拜他的，必须在灵和真实里敬拜；所以，神专特的在人里面，给人造了一个灵，让人可以用灵接受他这位是灵的神。

然人里面有灵，人里面的这个灵与魂究竟有甚么不同？在人的受造里，灵乃是人里头的一个机关，也可说是一个器官。魂就是我们的自我，也就是我们这个人。我们可以用三个大小不同的同心圆，来表示人灵、魂、体的三部分。最外圈的圆代表人的身体，最里面的圆代表人的灵，中间的圆代表人的魂。魂就是我们这个人，而灵乃是人里面用以接触神的机关。我们身体上的器官，使我们对物质界有视、听、嗅、尝、触这五觉；照样，灵也是一个器官，使我们能感觉到神并用以接触神。因此，灵与魂的分别，乃在于魂是我们这个人，而灵不过是一个机关，器官。

我们都知道，在我们的魂里有心思、情感和意志这三部分。中国的造字很美妙，心思、情感、意志这六个字，每一个字都是心字部；这指明魂的各部分，都属于心的一部分，与圣经所启示的正好相符。然而，魂和心有甚么不同？这可用一句话回答：心有良心，魂没有良心。我们若仅仅凭着魂，也就是凭着心思、情感和意志作事，是没有良心的。所幸，我们的心乃是魂加上灵里良心的部分。魂里只有心思、情感和意志，而心乃是在这三者之外，再加上良心。这就是魂与心的分别。

接着，我们要来看心和灵的分别。我们的灵包括良心、交通和直觉。若是我们只有心，我们就无法摸着神；因为心只有良心那公正的部分，没有灵里交通和直觉的功能。所以，我们无法用我们的心接触神，并与神交通。我们只有用灵里的直觉，也就是神觉，才能直觉到神的心意。这样，我们就能清楚分辨灵与魂，魂与心，以及心和灵的分别。心有良心，而魂没有良心，所以心比魂敏锐；但灵又比心更敏锐，因为我们灵里有直觉的功能，直觉加上良心，就使良心的功用更强、更敏锐。据此，我们得着一个结论，就是魂是不可靠的，但心比魂可靠，而灵比心更可靠。

魂虽然不可靠，但在我们重生得救之后，魂却有其用处。原来在我们魂里的，乃是人的生命，是一个受造的生命。在我们得救之前，我们灵里无人的生命，也无神的生命；可以说，灵只是一个机关，一个器官。等到我们得救之后，主作生命进入我们灵里；这样，在我们里面就有了第二个人，也就是一个新人。以前在我们魂里的，乃是旧人；现今在我们灵里的，乃是新人。神不愿意我们同时凭着旧人又凭着新人活着；因此，在我们魂里的旧人必须被了结，而魂的功能却要留下，为新人所用。最终，魂就变成一个机关，而不再是一个人。

然而，在我们的经历里，如何知道我们是把魂或灵，当作一个人或是一个机关？关键在于我们是让谁作主。我们若让灵作主，灵就是一个人，而不只是一个机关。我们若是让魂作主，魂就会从十字架上下来，又活成一个人，而不仅是一个机关。若是我们否定并弃绝魂

的主权，不让魂作主，也不给魂有地位；至终，魂就只能是一个机关。譬如，魂题议我们去看电影时，我们不要听从；反之，我们要命令、吩咐魂作我们要它作的事。这样，魂就只是一个机关。若是我们一直听凭魂的主张、主意和吩咐；这样，魂十足是我们这个人，因为是魂作主。所以，我们必须否定魂的主张，不让魂作主，不承认魂这个人。我们要向魂宣告：魂阿，你在十字架上已经死了，你成了我的一个机关。如今的我乃是一个新人，是我里面的灵作主，我乃是凭这个灵活着。

为这缘故，我们里面的灵需要更新、刚强、并有能，而我们外面的人需要毁坏。至终，我们里面的人就会变得有能力、爱并清明自守。能力是与意志有关，爱与情感有关，清明自守与心思有关；这证明魂的三部分—心思、情感、意志，最终都在灵的支配之下。这就是保罗在提后一章七节所说，能力、爱并清明自守的灵。刚强的意志、爱的情感、并清明自守的心思，都与刚强的灵有关。

圣经清楚启示我们，我们的旧人已经与主同钉十字架。这个旧人就是魂；因此，魂，旧人，乃是在十字架上。然而，我们不仅需要将十字架应用在旧人身上，也需要将它应用在我们的肉体上。我们知道，原初神所创造的乃是一个身体。后来身体变质成为肉体，是神的仇敌撒但，进来引诱人吃善恶知识树的果子，所带进来的结果。这个善恶知识树的果子，实际上就是撒但自己。当人吃进善恶知识树的果子时，撒但也在同时进到人的身体里，成为在人里头的罪。这就是保罗在罗马七章所说，内住在人身体里肢体中的罪，使人作所不愿意的恶。这个罪就是撒但本身，一进入到人的身体里，身体就变质成为肉体。

我们必须分辨身体和肉体间的不同。身体是纯洁的，是当初神所造的，作人外面的机关；然而，撒但借这善恶知识树的果子，把他罪的毒素，注射到人里面，使人原本纯洁的身体，变质成为一个复杂、败坏的肉体。圣经中题到神对付肉体的方式，乃是借这将它钉死在十字架上。因此，我们也需要将十字架应用在我们的肉体上。

我们已经看见，魂和肉体都需要钉在十字架上；然而在圣经里，我们无法找到一节经文，说到灵需要被钉在十字架上。这是很有意思的。在神的救法里，神不仅没有把我们的灵钉在十字架上，反倒将我们的灵点活了。我们在得救以前，灵是死的，魂和肉体却非常的活跃；然而我们得救之后，主进来了，把我们原本死了的灵点活过来，并且治死原本非常活跃的魂和肉体。因此，所有蒙神救赎的人，他们的灵都是被点活的，魂和肉体却是被治死的。

然而，在我们的生活中，有否经历魂和肉体被治死，而灵却被点活？我们都得承认，有时我们聚会的光景，连半死半活的情形都说不上。按我们的得救来说，我们的灵该是活的，魂和肉体是死的；可惜，我们所显出来的情形正好相反。灵应该活，反倒是死的；魂和肉体应该死，却又是活的。因此，新约特别强调这事。原本我们的灵是死的，现在神叫它活过来了；原本魂和肉体是顶活跃的，现在神用十字架将它们治死了。然而，照我们的经历看，我们的灵竟仍是死沉的；所以，我们需要将我们的灵如火挑旺起来。另一面，我们的魂却仍是活跃的；所以，我们需要拒绝并否认魂，将十字架应用在魂和肉体上。可以说，这是新约教训中最基要的部分。惟有当这个在我们身上成为实际，我们才有正确的基督徒生活，也才得以从我们里面活出爱神、爱人、谦卑、忍耐等各样的美德。因此，我们必须清楚认识灵与魂该有的地位，以及十字架在魂和肉体上的工作，才能带进正确属灵的经历。

在神的救恩里，他不仅点活我们的灵，治死我们的魂和肉体，更把他自己加进我们里面。这对我们来说，乃是一件大事。主在我们里面，不仅是作生命，更要作我们的一切。这一切的范围，大到一个地步，凡我们属灵生命所需要的，包括粮食、活水、空气、亮光、住处、道路、能力、爱、忍耐、智慧、知识、谦卑等，主都是；主是一切的一切。盼望我们对此都有透彻的认识。若是有弟兄兴起，在每周的主日聚会中，连续的传讲有关主是…的信息，直到圣徒们都认识主是一切，那是何等的好。

我们要认识，这位包罗万有的主，他乃是一切事物的实体。主进入我们里面，先是作生命，而后作我们的一切。当他进入我们里面时，乃是进入我们灵里。林前十五章四十五节说到，末后的亚当成了赐生命的灵。主耶稣乃是末后的亚当，经过死与复活，就成了赐生命的灵。林后三章六节下半说，那灵…叫人活。因此，那灵就是赐生命的灵。十七节更明文的说，主就是那灵。所以，从这三处经节，我们看见主耶稣乃是赐生命的灵。

按照圣经，我们清楚知道神是灵，但这位是灵的神有不同时期的讲究。在创世记一章，我们看见神的灵；到了新约福音书，我们看见圣灵；到了书信里，我们又看见赐生命的灵。在此，我们看见神的灵有三个时期的讲究，首先是神的灵，然后是圣灵，再后是赐生命的灵。请问，这是三者还是一？正确的回答是，这是一位灵，而有三个时期的讲究。在创造里有神的灵；而后神借这圣灵，在童女腹中成孕而成为肉体，这时神的灵称为着圣灵。之后，这位由圣灵成孕的人子耶稣，经过人性生活、死、复活、升天等种种过程，至终成了赐生命的灵，进入人里面，作人的生命。借此我们看见，神必须经过这种种过程，成为赐生命的灵，才能进到人的里面，赐人生命。

如今，我们必须清楚认识，这位经过过程，成为赐生命之灵的主，乃是在我们里面。在这灵里，复合许多的成分，有神性、人性、死的功效、复活的大能、升天的超越、以及主那作主、作元首的成分。这一切成分现今全在我们里面那赐生命的灵里。希腊文,灵这个字，中文可译为着灵或气。

我们的主是灵，他之于我们就像空气一样。我们也可用另一个比方说，主就如同电一样。气和电二者，可说是灵的最好比方。当我们呼吸空气时，乃是呼吸空气作生命；因此，灵作为气，是重在作我们生命的一面。另一面，灵作为电，就将热、力、光和话传给我们。宇宙中所有的事物，都是神的隐征。今天地上的交通，诸如电报、电话、无线电等，都与电息息相关。那里有电，那里就会产生光、热、力和话的传导；话的传导就带进交通。

现今，主耶稣作为赐生命的灵在我们里面，一面说是气，使我们可以呼吸他；另一面，他如同电一般在我们里面发光、发热、发力，并且传话给我们，与我们有交通。在我们的生活中，这位是灵的主，乃是这样真实，就如同空气和电一样。这在我们身上不该只是个道理，而该成为实际和经历。这位是灵的主，如今就在我们灵里；提后四章二十二节说，愿主与你的灵同在，足以证实。再者，林前六章十七节说，但与主联合的，便是与主成为一灵。这两处经文清楚指明，主乃是在我们灵里。不仅如此，罗马八章十六节说，那灵自己同我们的灵见证。这里的那灵就是圣灵，也就是主自己，和我们的灵同作见证；这乃是指明主的灵和我们的灵，是联结并调和在一起的。

此外，四节说到照灵而行。许多番译圣经的人，很难分辨这里的灵，到底是指圣灵，还是指我们人的灵。我们曾从三十种英文译本中，逐一查考，有的主张说是圣灵，有的主张说是我们人的灵；然而事实上，这里所指的灵，乃是二灵调成一灵的灵。因此，新约从罗马八章一直到启示录末了，有许多处经文里的灵，都是指这调和的灵说的。在这灵里，有神的灵、圣灵、主的灵、和我们人的灵；这就是林前六章十七节所说的一灵。这是何等奇妙，神的灵和人的灵，二灵调成为一灵。主成为那灵，就在我们灵里，与我们成为一灵；这乃是神救恩的最高。如今，我们需要凭这灵活着、生活行动并行事。

现今在我们里面的灵，不仅仅是我们自己的灵而已，更是那灵调在我们灵里，与我们成为一灵的灵。因此，我们若要认识、摸着主，非得认识、摸着这位灵不可。感谢主，他是那灵，我们一摸着那灵就摸着主，他是何等亲切又便利。他这位灵如今已与我们的灵调和成为一灵。我们若不懂得如何摸着这个调和的灵，就永远无法认识摸着主的路。要摸着主，就在于认识这个调和的灵。



## 第七篇 心和灵的关系，以及心思和灵的关系

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



本篇信息我们要详细来看心和灵的关系，以及心思和灵的关系。

圣经里题到人的灵，和人其他各部分的关系时，特别题到心和灵的关系。在以西结三十六章二十六节，主应许拯救我们，他说，我也要赐给你们新心，将新灵放在你们里面；又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心。这乃是说到我们重生时，主要赐给我们新心，并将新灵放在我们里面。二十七节说，我必将我的灵放在你们里面，使你们遵行我的律例，谨守遵行我的典章。

这给我们看见一个次序，先有一颗新心，而后有一个新灵，最终，主的灵进到了我们里面。所以，我们的心是为着爱主、要主、羡慕主。主为要我们接受他，就赐给我们一颗新心，使我们有心情爱他。因为无论主怎样好，若是我们没有心情爱主，我们就无法接受他，他也无法将他自己放在我们里面。所以，爱主的心情是第一，这个心是首要的。在全本圣经里，有一卷专讲追求主的书，就是旧约的雅歌。雅歌一开头就说，愿他用口与我亲嘴！因你的爱情比酒更美。…愿你吸引我，我们就快跑跟随你。这的确是人心里受吸引的问题，是爱的问题；而爱乃是心的故事。若是我们的心出了问题，我们的灵就永远不会正确。

我们在主面前若没有心，我们的灵就不会刚强。所以，我们的心必须先爱主，而后灵才配合得来。据此，我们就看见心的重要。主耶稣在约翰二十一章恢复彼得时，问彼得说，你爱我比这些更深么？主说这话有一个背景，就是彼得在主被卖的那天晚上，曾对主说，使众人都绊跌，我却不然。…我就是必须和你同死，也绝不会否认你。然而，没想到他比别人跌倒得更快。所以主复活后，就问他说，约翰的儿子西门，你爱我比这些更深么？这里主的问话，是要打动彼得的心情；所以，心是首先的。我们若是不爱主，心不向主，对主没有心，灵是毫无办法的；灵和心是绝对需要彼此配合的。

马太五章三至十一节，主耶稣在山上说到九福。主在五章开头说，灵里贫穷的人有福了，因为诸天的国是他们的。这就是第一福，灵里贫穷，灵里感觉缺乏；贫穷是指倒空

，没有东西霸占。一个人在神面前蒙福的头一步，就是灵里感觉需要，感觉缺乏；觉得需要主，缺乏神。这是第一福。到了八节就说，清心的人有福了，因为他们必看见神。这是说到我们的心。我们若只有灵里贫穷是不彀的，还需要心清；心不仅要干净，还要清。清是单纯、专一、单一的意思。我们的心必须单纯、专一向神，才能配合灵里的感觉。心最重要的就是要清，因为清心才能渴慕追求神。我们的心若是不清，在神之外还有所要求，那么使我们灵里饥渴也没有用，因为心不能配合。所以，心首要的是要清。



清心就是只要神，不要神以外的东西。许多时候，我们觉得自己对神的道路，对神的旨意不清楚；其实不是不清楚，而是因为我们里头要神，又要神以外的许多事物。我们爱神又爱人情；爱神又爱朋友；爱神又爱神之外的事物，因此，我们就糊涂了。你可以试试，能不能同时用眼睛看两样东西。虽然我们有两只眼睛，却只能同时看一件东西；若是看两件，我们的眼睛就花了。然而，我们在生活中常常一面看神，一面看人；一面要神，一面又要神以外的东西。所以我们会糊涂，会弄不清楚。我们若单纯要神，告诉神说，神阿，我只要你，不要你以外的东西。我不要名，不要利，也不要人情；我甚么都不要，我只要你。立刻我们就清楚了；因为清心的人必看见神。

所以，心和灵必须有很好的配合。若只有心而没有灵是不彀的，只有灵没有心也不彀。以西结书给我们看见，先有新心，后有新灵；但马太福音先是说到灵里贫穷，后是清心。这两处圣经证明，灵需要心配合，心也需要灵配合；心和灵对我们追求主都非常重要。我们若是没有心，不行；若是灵弱，也不行。以西结三十六章二十六节，和马太五章三节、八节的话，在在给我们看见，我们必须要有正确的灵，也要有正确的心。

我们的心要清，除神以外别无所要；我们要灵里贫穷、倒空，要觉得不满足。不要以为我们已经懂得了，已经得救了，已经爱主、追求，有属灵经历了。我们若是这样自满自足，就会变成在老底嘉的召会。我们灵里要贫穷，要觉得所经历的不彀，所得着的不彀，好像使徒保罗一样。他说，这不是说，我已经得着了，或已经完全了，我乃是竭力追求，…我不是以为自己已经取得了，我只有一件事，就是忘记背后，努力面前的。

对保罗而言，从前所有的统统忘记了，他只有一件事，就是要竭力爱主，如饥似渴的追求主。我们灵里非这样贫穷不可；然而，这不是指贫穷的灵，而是指灵里倒空。我们的心需要清，灵里需要贫穷、倒空，饥渴要神；如此，我们才能得着神。可惜，今天在基督徒中间，有的人有心爱主，却不懂得灵，不认识灵；有的人认识一点灵，心又构不上。这二者如同我们的左右腿，我们不能作个缺腿的人，缺了腿就不能行走。同样的，我们的灵和心需要配合，我们才能在主面前往前去。

诗篇七十三篇一节说，神实在善待以色列那些清心的人。十七节就说到，这些清心的人，进了神的圣所。虽然诗篇里不太题到灵，但常常题到圣所，至圣所。按豫表来看，至圣所就是我们的灵；我们进到至圣所，就是回到灵里。我们的心清是对的，但仅仅在心里明白神的旨意不彀，还要进到灵里；因为我们接触神的本能乃是在灵里。虽然良心属乎心，也属乎灵，是灵和心连接的地方；但在灵里还有两部分，一部分是交通，一部分是直觉，能直接叫我们摸着神。换句话说，我们接触神的本能，乃在于直觉和交通。因此，我们需要有正确的心，也要正确的运用灵。

仅仅懂得这个道理是不彀的，我们还需要在生活中有经历。比方，我这个人现在在被主复兴起来，爱主、追求主，也火热要服事主。从前我不读经，也不祷告；现在则是又读经，又祷告。可是我这个人的灵不动，祷告不用灵，读经也只是用头脑读。可以说，我的心火热爱主，但我的灵摸不着主，里头得不着供应，没有滋养。我是有心，但灵没有动。因此，我还得学习用灵祷告，用灵读经；结果，我的灵就把主吃饱了。另一种情形是有灵没有心。譬如我虽然祷读操练灵，但我的心情不彀，里头无法觉得有甚么味道。然而，我还是勉强操练灵，却是要死不活的。所以，我们要看见心和灵这两面的需要。

许多时候在事奉上，我们有心，但不懂得怎样用灵祷告，用灵摸里面的感觉，用灵接触主。结果，我们的事奉便是情感作用，没有实际。我们的心是火热的，但是灵构不上，灵摸不着神，不能把神带进来，也不能把神供应人。有些人的灵经过操练，比较刚强，但是因着他们的心不在这里，结果也是不冷不热。这给我们看见，今天我们要经历主、摸着主，我们的心和灵必须平衡。

说到心思，可以说，心思更麻烦，更复杂。心是笼统的说法，心思则是心最重要的部分；心包括心思、心情、心志、良心。在心里最重要，占最多地位的就是心思。中文圣经里，许多应该番译成心思的地方都番成心。如腓立比二章五节，国语和合本译为：你们当以基督耶稣的心为心。然而在原文里，这两个心字，意思是思念。林前二章十六节，国语和合本译为：但我们是有基督的心了。这里的心，原文也应番作心思。

其实，心和心思的分别很大，因为心思是专管头脑、思想问题。林后十一章三节说，我只怕你们的心思或被败坏，失去那向基督的单纯和纯洁。心思是心的一大部分。以我们这人为例，我们一天到晚大部分时间都在思想。一天之中，我们喜乐、痛苦、恼恨、爱人的时候不一定很多，但我们几乎分分秒秒都在思想，连睡觉时都在作梦。可以说，我们是不停的在思想。我们的心思不像情感或情绪，有停下来时，可以不冷不热，不爱不恨，不哭不笑。我们的情感可以停下来，我们的意志也可以不表达意见，不决定任何事，但我们的心思没有办法停下来。

许多时候，我们的良心是可以十天八天都不作用的。因为一个人凭魂、凭己活着时，是不用良心的。良心可以长久不用，但我们没有办法一刻不用心思。我们的心思从早到晚都十分忙碌，所以我们要对付心，主要是指对付心思。所谓清心，主要的意思是心思清明，不想东想西。撒但在我们身上，或者在我们里面作工，最容易的地方，就是在我们的脑子里。撒但常把一些思想，在我们不经意时射进来，以致我们常常发现，有些思想突然的进到脑海里。不要以为这些思想是从自己头脑来的，其实是从撒但来的。所以，我们的心思一直是个最麻烦的地方。

罗马十二章二节告诉我们：借这心思的更新而变化。意思是我们的心思老旧了，需要更新，使我们借此被变化。七章二十五节说，我自己用心思服事神的律，却用肉体服事罪的律。罗马七章说到保罗这个人，是完全用心思顺服神，结果他失败了。八章五节说，因为照肉体的人，思念肉体的事；照灵的人，思念那灵的事。这是说到心思和灵有密切关系的一处经节；思念就是心思的作用。

六节说，心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。这节按原文直译是说，肉体的心思就是死，灵的心思就是生命平安。按这个直译，心思有两种，一种是肉体的心思，一种是灵的心思；然而，这不太容易懂。到底甚么叫作灵的心思，甚么叫作肉体的心

思？所以，我们可以译为：心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。这是最达意的。你的心思置于肉体就死了，但你的心思置于灵就活了，乃是生命平安。

然而，甚么叫作心思置于灵呢？要回答这问题，我们要先来看我们这个人的结构。我们有灵、魂、体三部分，最外面的是我们的身体。撒但原来在我们身外，因罪进来了，撒但就进入我们身体里，使这个身体受了罪的玷污，变成了肉体。肉体里有罪，这个罪就是撒但；我们的身体里有了撒但而成为肉体，撒但就在肉体里。然而，我们最里面的部分是灵，在我们灵里有主；心思是魂的主要部分，魂位于身体和灵之间。换句话说，在我们身体里有撒但，在我们灵里的是主，在我们魂里的则是己。乃是这三个人物，撒但、主和我们的己，在我们里面搞故事。

己是以心思为代表，马太十六章二十四至二十五节说，耶稣对门徒说，若有人要跟从我，就当否认己，背起他的十字架，并跟从我。因为凡要救自己魂生命的，必丧失魂生命；凡为我丧失自己魂生命的，必得着魂生命。这里说到否认己，在二十三节主说到，彼得着不思念神的事，只思念人的事。我们从上下文可以看见，心思就是己。全世界没有一个人是独立的，个个里头都有撒但；没有一个人作事是完全由得自己的。所以，今天在我们这些得救的人身上，我们若是凭肉体活着，就是凭撒但活着；若是凭灵活着，就是凭主活着；若是凭心思活着，就是凭己活着。

罗马七章二十三节说，但我看出我肢体中另有个律，和我心思的律交战，借这那在我肢体中罪的律，把我掳去。我们若凭心思活，罪立刻就来了。肢体是身体的一部分，肢体中另有个律，和心思中的律交战。这心思中的律，是我自己那个好的律，为善的律，要凭自己作好；但这个肢体里的律，就是罪，也就是撒但，来把我掳去，叫我服从肢体中罪的律。这给我们看见，我们要在心思里凭自己活着，是不可能的；因为我们在心思中凭自己活着时，肢体中罪的律，就是撒但，要把我们打败、征服。这是由不得我们自己的。然而，主自己进来了，他进到我们的灵里，作了我们的拯救。

撒但、己和主这三个人物，分别在我们人的三部分，肉体、心思和灵里。撒但是在我们肉体里，己是在我们心思里，主是在我们灵里。现在的关键，在于心思有两个可能性，一个是心思置于肉体，思念肉体的事，与撒但站在一起，结果就是死；一个是心思置于灵，与主在一起，结果就是生命平安。如罗马八章六节所言：因为心思置于肉体，就是死；心思置于灵，乃是生命平安。

心思置于肉体，就是思念肉体，也就是与撒但合作、联盟，结果就是死。心思置于灵，就是与主合作，结果乃是生命平安。所以，心思置于何者之上是太关键了。比方，我们见到一位弟兄，因为里面不喜欢这个人，就一直想这个人如何不好，越想越讨厌；这就是将我们的心思置于肉体。又譬如，有位姊妹喜欢一件衣服，就一直想那件衣服，结果就与撒但合作，去买了那件衣服；这也是将心思置于肉体。反之，我们祷读主话的时候，虽然是在操练灵，运用灵，但我们的心思完全跟灵，结果就是生命平安。再比方，虽然我们的心思在肉体上，讨厌某位弟兄，越想他越生气；但毕竟我们是得救的人，里面有重生的灵，所以经过祷告之后，心思转到灵上，想到那位弟兄是主里的弟兄，也是主所爱的，我们里头就活了，就有生命平安。这就是心思置于灵。

所以，罗马八章六节实在是很大的经节，说到我们的心思是个关键。我们的心思一置于肉体，定规是死亡；心思一置于灵，就是得胜，就是生命平安。所以，凡认识主的人都要向主祷告说，主阿，怜悯我，求你管治我的心思。罗马书这卷书，有三处题到心思。一处是在七章二十五节：这样看来，我自己用心思服事神的律，却用肉体服事罪的律。使徒保罗说，他用心思服事神的律，结果他失败了。八章六节说到，心思置于灵。十二章二节就说，反要借这心思的更新而变化。这意思是，我们把心思置于灵，结果灵就来变化我们的心思。七章二十五节的心思是独立的，想要为善，结果无法成功，因为撒但不许可；到了八章六节，这个心思就倚靠主，置于灵，而不独立了。到十二章二节，这个不独立而倚靠主、置于灵的心思，就得着更新、变化了。

比方，我们讨厌某位弟兄。然而，当我们将心思完全置于灵，在灵里看待弟兄时，一切就改观了。我们会在灵里看见，这位弟兄是身体上的肢体，是不可少的。这就是我们里面让灵充满，让灵有地位。这个关键是不可轻忽略的；我们要一直学习将心思置于灵。再比方，姊妹们喜欢一件衣服，不知不觉心思就摆在那件衣服上，此时，姊妹们要有警觉，快快将心思调回来置于灵。我们的心思置于衣服上，就是置于肉体，结果就是死。所以，要快快将心思调回来，置于灵，祷告主，就会有生命平安。

有时我们会想到父母的好处，有时会想到父母的难处，这都是心思置于肉体；因为我们无论想到甚么，都是将心思置于肉体。当我们一有那种光景，就要立刻把心思转过来，摆在主身上。我们一把心思摆在主身上，就是置于灵，就会开始思念灵，结果就体贴灵。我们这样一体贴灵，心思让灵有地位，灵就来变化我们的心思，结果就有以弗所四章二十三节所说，在你们心思的灵里得以更新。

二十二节说到脱去旧人，二十四节说到穿上新人；二十三节就说，在你们心思的灵里得以更新。这时，这个灵不仅是灵里的灵，更是心思的灵。这个灵原来是在灵里，但因着心思置于灵，这个心思就开了门，与灵合作，给灵有机会、有地位，进到心思里，因此就成了心思的灵。变化的灵进到心思里变化心思，就使我们在心思的灵里得以更新。灵进到心思里，这灵乃是变化的灵，更新的灵，使我们在心思的灵里得以更新。

若是我们这个人一直将心思置于肉体，心思便向灵关闭了，灵就没有地位进到心思里；结果我们的心思就是一个肉体的心思。现在我们懂得这个秘诀，将心思调回灵里，置于灵，结果我们的心思就成了灵的心思。这样，我们的灵在心思里就有地位，就能往心思开展。灵一开展，这个灵就成了心思的灵。可以说，心思置于灵，就是灵的心思；灵进到心思里，就是心思的灵。乃是在这一个心思的灵里，我们得以更新。

灵的心思，就是心思置于灵；心思的灵，就是灵进到心思里。在这一个心思的灵里，我们得以更新，因为进到心思里的灵，是一个更新的灵。乃是在这一个灵里，我们得更新，而得以变化。心思一置于灵，这个心思就变成灵的心思。如此，灵就扩展到心思里，成为心思的灵；乃是在这一个心思的灵里，我们得以更新、变化，得以长进、成熟，因为心思与灵合作了。这就是属灵的经历。我们要经历到这个地步，就需要操练时常将往外跑的心思，调回灵里。

撒但知道这个关键，就借这千万件事情，吸住我们的的心思，使我们的的心思一直往外，而少有时间向主。不仅年老的人如此，少年人也是这样。如果我们是作父母的，有个儿子在英国，一个女儿在美国，一个孙子在日本，我们的的心思就会绕地球转：英国、美国、日本。我们的思想比坐飞机、坐火箭还快。请问一个有这样心思的人，能属灵么？所以，我们应当学功课，把心思调回到灵里，将心思置于灵。儿子在英国，不错，让他去罢，主负他的责任；女儿在美国，也让她去罢。我们倒要将心思调回来，置于灵，摆在主上面。

不仅如此，撒但有时是借这身体上的不舒服，甚至只是一个小小的病，就使我们的的心思往外去；叫我们的的心思一直想这个小病，而不能回到灵里。撒但不知道借这多少大小的事情，来叫我们的心思向外。我们的心思一向外，我们的的心思就和灵脱离了，结果就带来死亡。所以我们一定要学习，不断的将心思调回到灵里，将心思置于灵。

总之，我们若是要操练灵，要用灵接触主、经历主，我们的心一定要清，我们的心思要一直摆在主身上。我们若有心追求主，这是一定要走的路；并且这些操练，都得练达，心专一的爱主，心思一直调回来置于灵。结果，我们的灵就能得着一个好的心来配合；也能得着一个正确的心思，以供使用。这样，我们就能在灵中更多经历主，接触主；我们的灵也就有地位，就能刚强。

## 第八篇 凭着灵而行

[上一篇](#) [回目錄](#)



本篇信息我们要来看，如何凭着灵而行，凭着灵作一切事，并如何在日常生活中运用我们的灵。从前面的信息，我们已经简要看过，甚么是灵的功用、灵与魂的分别、心与灵的关系、心思与灵的关系，以及我们对灵该采取怎样的态度。现在我们要从新约圣经的话，来看我们当怎样凭着灵生活行事，凭着灵祷告事奉并敬拜。

新约给我们看见，基督徒一切的生活、行事都该在灵里。罗马八章四节说，使律法义的要求，成就在我们这不照肉体，只照灵而行的人身上。照灵而行的意思，就是我们的起居饮食、生活行动、工作事奉、敬拜祷告，一切都要照并随从灵。我们整个基督徒的生活，都应该在灵里。照灵，就是随从我们最里面的那部分。因着我们已经知道灵与魂的分别，灵与心的分别，以及灵与心思的分别，所以在日常行事中，就不该随从魂、心或心思，乃要照灵。

同样的，加拉太五章十六节也说到凭着灵而行。凭着灵而行，意思是在灵里行事；我们都应当在灵里行事。到了二十五节，更进一步说到：我们若凭着灵活着，也就当凭着灵而行。这里的话很清楚，我们在灵里得着神的生命，就应当凭灵活着，并且受灵的规律而在灵里行事。我们无论作甚么都要在灵里；这些全数不是教训的问题，而是实行的问题。我们对于灵有了相当的认识，就应当绝对的在灵里行事。

保罗在六章一节继续说，弟兄们，使有人偶然为某种过犯所胜，你们属灵的人，也当用温柔的灵挽回这样的人。我们要用温柔的灵，就是在温柔的灵里，才能挽回人。我们行事为人都要在灵里，甚至当我们去挽回一位弟兄时，也应当在灵里。以弗所六章十八节说，时时在灵里祷告，并尽力坚持。我们该时时在灵里祷告，并尽力坚持，而不是在心思里祷告。换句话说，我们的祷告该是从灵出来的。

保罗那在六章一节继续说，弟兄们，使有人偶然为某种过犯所胜，你们属灵的人，也当用温柔的灵挽回这样的人。我们要用温柔的灵，就是在温柔的灵里，才能挽回人。我们行事为人都要在灵里，甚至当我们去挽回一位弟兄时，也应当在灵里。以弗所六章十八节说，时时在灵里祷告，并尽力坚持。我们该时时在灵里祷告，并尽力坚持，而不是在心思里祷告。换句话说，我们的祷告该是从灵出来的。

二章二十二节说到：你们也在他里面同被建造，成为神在灵里的居所。这里的灵不是指圣灵，而是指我们信徒有圣灵内住的灵。我们同被建造成为神的居所、神居住的地方，乃是在灵里的事，并且完全是在灵里的事。这不是在心思、情感、意志或魂里，而是在我们的灵里。祷告是在灵里，被建造是在灵里，作神的居所也是在灵里。五章

十八节说，不要醉酒，醉酒使人放荡，乃要在灵里被充满。这里说到在灵里被充满，我们被充满是在灵里的事。我们祷告是在灵里，被建造是在灵里，作神居所是在灵里，被神充满也是在灵里。世人是在身体里被酒充满而醉酒，我们却是在灵里被神充满。

保罗在罗马一章九节说，我在他儿子的福音上，在我灵里所事奉的神。这给我们看见，保罗是在神儿子的福音上，在灵里事奉神；我们的事奉也应该在灵里。到了七章六节，他又

说，但我们然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法，叫我们在灵的新样里服事，不在字句的旧样里。这意思是，我们服事主，要在灵的新样里，按这灵的新样服事，而不按这字句的旧样。从这两处经节我们看见，事奉神要在灵里，服事也需要在灵的新样里。惟有在灵里的事奉是新鲜的；甚么时候我们在灵里服事，甚么时候我们就是新鲜的。然而，甚么时候我们按这字句、仪文服事，我们就是陈旧的。

彼前三章三至四节说，你们的妆饰，不要重于外面的辫头发、戴金饰、穿衣服，乃要重于那以温柔安静的灵为不朽坏之妆饰的心中隐藏的人，这在神面前是极有价值的。这话指明，在我们心里有一个隐藏的人，这个隐藏的人有不朽坏的妆饰；这不朽坏的妆饰，就是温柔安静的灵。然而，这个心中隐藏的人是指甚么呢？我们的心是由魂的各部分，心思、情感、意志，加上良心所组成；而我们的灵乃是居住于其内。所以，心中隐藏的人是指灵说的。三节说得很清楚，不要重于外面的妆饰；因为心中隐藏的人，有那不朽坏的妆饰，就是里面温柔安静的灵。使是我们基督徒的妆饰，也该是灵里的事。真实的美德和美丽，不是外面、物质的，乃是灵里的。灵是我们心中隐藏的人，在我们最深处；这个灵若是温柔安静，那就是妆饰。这话尤其是对姊妹们，应用在姊妹们身上的；她们的妆饰该是灵中的温柔安静。我们基督徒的一切，都应该在灵里；不只事奉、敬拜在灵里，祷告在灵里，连妆饰都要在灵里。

以弗所一章十七节说，愿我们主耶稣基督的神，荣耀的父，赐给你们智慧和启示的灵，使你们充分的认识他。这里的灵乃是指我们重生、有神的灵内住的灵说的。今天我们要明白神的计画，看见神的启示，就需要里面有智慧和启示的灵。正如我们要明白事情，需要清楚的心思；同样的，我们要明白神的异象、神的计画、神永远的经纶、以及神对召会的旨意，就需要保罗在这里所说，智慧和启示的灵。这个灵使我们能看见神的异象，明白神的计画。



关于神的奥秘，三章五节告诉我们：这奥秘在别的世代中，未曾给人们的子孙知道，像如今在灵里启示他的圣使徒和申言者一样。这里的在灵里，解经家有很大的争执；有人说是在圣灵里，有人说是在人的灵里。我们若仔细读，就不会同意在圣灵里的说法。这里的灵是指人的灵调和神的灵。神如何将奥秘启示给我们呢？乃是在我们的灵里，他才启示出来；他是在我们的灵里启示我们。我们能得着神的启示，明白神的奥秘，都是因为在灵里。

启示录一章十节也是同样的情形：当主日我在灵里。这里不是指圣灵，乃是指在我们灵里之调和的灵。当主日约翰在灵里，他就看见七个金灯台的异象，也看见主耶稣作为人子，行走在灯台中间。约翰乃是在调和的灵里，看见这个关乎召会的异象。启示录是由四个主要的异象组成的。第一个是关于召会的异象。第二个是关于世界之定命的异象，说到历代神的审判，就是七印、七号和七碗。第三个是大巴比伦的异象。第四个是新耶路撒冷的异象。约翰看见这四个异象时，都是在灵里。

他先是在灵里看见召会的异象。然后，在四章二节，他立刻就在灵里，看见了第二个异象。到了十七章三节，他说，我在灵里，天使带我到旷野去；我就看见一个女人骑在朱红色的兽上。那女人是指大巴比伦。约翰看见这第三个异象，同样是在灵里。最后，在二十一章十节：我在灵里，天使带我到一座高大的山，将那由神那里从天而降的圣城耶路撒冷指给我看。

约翰在灵里看见了第四个异象。所以，我们基督徒的生活行事都该在灵里；祷告、事奉、敬拜也该在灵里，甚至挽回一个弟兄还是要在灵里。我们要在灵里被充满，在灵里被建造，在灵里作神的居所，在灵里得着启示，在灵里看见异象，也在灵里明白神的旨意。简而言之，整个基督徒的生活，完全是在灵里的故事。但愿我们对在灵里这件事，都有更深的认识。

此外，在操练灵的事上，我们还要注意罗马十二章十一节：殷勤不可懒惰，要灵里火热，常常服事主。这里先说到我们外面的情形，必须殷勤不可懒惰，再说到我们的灵里需要火热、发烧。当我们来到聚会中，不一定灵里下沉，却有可能灵里懒惰，好像身体懒惰一样，坐不肯动。在聚会中，我们的灵应当殷勤不懒惰，并且要像火烧一样，灵里发烧。换句话说，我们的灵不仅需要刚强，天天亲近主，一直有清明的天；并且需要灵里焚烧。除此之外，还有两处经节需要注意。一处是提后四章二十二节：愿主与你的灵同在。愿恩典与你同在。

另一处是腓立比四章二十三节：愿主耶稣基督的恩与你们的灵同在。这两节给我们看见，主耶稣基督与我们的灵同在，并且他的恩典也与我们的灵同在。我们基督徒一切的生活行动、工作事奉、祷告敬拜，都该是在灵里的事。所以，我们的灵需要刚强，并要火热。同时，主耶稣的祝福和他的恩典，乃是在我们的灵里。为着在灵中好好的享受主，经历主作我们的恩典，我们必须学习操练灵、运用灵，并且常常转回到灵里。当我们对灵有了相当的认识以后，就要一直操练、运用我们的灵，与主有交通，有接触。这是实行的事；若没有这样的实行，使道理上有再多的讲论都无效益。

总之，我们要看见我们该在灵里生活，在灵里为人，在灵里祷告，在灵里敬拜，在灵里事奉，在灵里被神充满，在灵里被建造，在灵里作神的居所，甚至我们的妆饰也该在灵里；我们一切的一切都该在灵里。当我们在灵里时，才能得着神的启示，看见神的异象。因此，我们的灵要刚强，并要火热、发烧。我们不该将这些当作道理讲论，乃该借这操练灵，在灵中享受、摸着神的恩典。

特别是所有的少年人，都应当接受负担，并且好好祷告。我们要为着今后的操练祷告，要为着我们的祷读主话、唱诗、见证祷告，更要为着我们在主面前经历他、接触他祷告。求主使我们能在召会中尽功用，在聚会中灵里兴起，不论是祷读主话、唱诗或见证，灵都是活的、刚强的、释放的，并且是丰富的。但愿所有少年人，都能在召会中起这样的作用。