

目錄

生命的经历



第一篇 重生

第二篇 了结已往

第三篇 奉献

第四篇 对付罪

第五篇 对付世界

第六篇 对付良心

第七篇 顺服膏油涂抹的教训

第八篇 明白神的旨意

第九篇 对付肉体

第十篇 对付己

第十一篇 对付天然

第十二篇 接着受圣灵的管治

第十三篇 对付灵

第十四篇 被圣灵充满

第十五篇 认识身体

第十六篇 认识升天

第十七篇 掌权

第十八篇 属灵争战

第十九篇 满有基督的身量

第一篇 重生

[回目錄](#) [下一篇](#)



第一层里的第一个经历，就是“重生”。

从认识方面来说，重生乃是人在自己原有的生命之外，再得神的生命。这个我们在生命的认识里已经讲过了。现在我们要简要地从经历方面来看：重生到底是什么？重生的光景又是如何？

壹 重生的所是

一 是救恩经历的生命部分

我们得救的故事，就是经历神的救恩。神的救恩是极其丰满，也是极其完全的。就如：赦罪、洗净、成圣、称义、释放、重生等等，都是神救恩里的部分。但在这么多的部分里，只有重生是生命的部分。我们的罪得赦免，并不是生命；我们的罪得洗净，也不是生命。我们得成圣，不是生命；我们得称义，也不是生命。连我们得释放，也不能说绝对是生命，因为有的部分是指我们从律法之下释放出来，也有的部分是指我们从罪恶的捆绑里释放出来，并不都是生命的故事。这些都不过是神在我们身上的一点作为而已。在神的救恩里，只有重生才是生命的部分，所以我们经历神救恩的时候，也只有重生才是我们经历神救恩的生命部分。

二 是救恩经历的中心部分

重生既是救恩经历的生命部分，也就是救恩经历的中心部分。因为神拯救我们的中心目的就是要叫我们得的生命。赦免我们的罪，是为这个，洗我们，是为这个，使我们成圣，称我们为义，以及释放我们，都是为这个，而这个就是重生。所以重生乃是神救恩里的中心部分，也就是我们对神救恩经历的中心部分。

三 是生命经历的开始

在生命的认识里我们曾说过，生命的第一个经历就是重生。人没有得重生，他生命的经历就没有开始；人得了重生，他生命的经历才算开始了。所以从经历方面来说，重生乃是生命经历的开始。

四 是神生命在我们里面的进入

重生既是人在自己原有的生命之外，再得神的生命，就我们得重生的时候，也就是神的生命进到我们里面来的时候，所以重生也是神生命在我们里面的进入。

五 是基督在我们里面的诞生

重生不只是神生命在我们里面的进入，也可说就是基督在我们里面的诞生。因为神的生命乃是在基督里进到我们里面的，所以当我们重生的时候，一面说是神的生命进到我们里面来，另一面也可以说是基督诞生到我们里面来。基督在我们里面的诞生，就是基督再一次降生在我们里面。每一次有人得重生，那就是基督在人里面再一次的诞生。所以重生就是基督在我们里面的诞生。

六 是新人的起头

重生也是我们里面新人的起头。我们所有属灵生命的经历，都是我们里面新人的故事，而这一个新人乃是在我们重生的时候起头的。我们没有得重生以前，是在亚当里，是一个堕落的罪人，也就是一个旧人。我们一得重生，神的生命就在基督里进到我们里面来了。这生命乃是一个新的成分，它和我们的灵调在一起，就成为我们里面的新人。所以我们每一个得重生的人，可说都是双重的人：一重是在亚当里堕落的旧人，一重是在基督里得救的新人。这个新人乃是在我们重生的时候开始的，所以重生就是我们新人的起头。

贰 重生的光景

我们再来看经历重生的光景。重生的经历，特别和我们的性情、心、灵并神的生命，这四方面有关系。所以我们就按着这四方面，来看我们重生前、重生时，以及重生后的光景。

一 重生前的光景

第一，性情是败坏的。耶利米十七章九节说：“人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？”这虽是说到人的心，其实就是指人的性情说的。这给我们看见，我们在重生以前原有的性情，乃是诡诈弯曲，败坏到极处，与神的性情不能相合的。

第二，心向神是硬的。以西结三十六章二十六节，将我们原有的心称作“石心”。这就是说我们在重生以前，心向神总是顶撞、倔强，如同石头一般的刚硬。第三，灵向神是死的。我们在重生以前，因犯罪，灵向神就死了（弗二章一节），失去了接着触神的功能，所以我们就不能与神交通，并领会神属灵的事。

第四，人与神的生命是隔绝的。一个没有重生的人，既然他的性情是败坏的，他的心向神是刚硬的，他的灵向神也是死的，所以他整个人就与神的生命隔绝了（弗四章十八节）。

这些都是我们在重生以前的光景。

二 经历重生时的光景

第一，看见自己性情是败坏的。我们在重生以前，性情虽是败坏的，自己却不知道。乃是当我们经历重生的时候，因圣灵的光照，才看见自己是败坏的。这时不只看见外面的行为是败坏的，更看见里面的性情也是败坏的。

第二，心向神痛悔。当我们经历重生的时候，一蒙了圣灵的光照，看见自己的败坏，得罪神又亏欠人，我们的心就在神面前自责痛悔。

第三，灵向神忧伤。因我们心里的痛悔，深处的灵也就感觉得极其忧伤。这时我们的灵，正如诗篇五十一篇十七节所说，乃是一个“忧伤的灵”。那里的“忧伤”，原文的意思乃是“破裂”。当我们正在蒙圣灵重生的时候，我们最深处的心灵感觉忧伤，实在如同破裂了一般。

第四，人接着触神的生命。自从人犯罪堕落，被神赶出伊甸园外，就有和发火焰转动的剑，把守生命树的道路，使人无法再接着触生命树，而得神的生命。等到主耶稣在十字架上流血受死，满足了神荣耀圣洁和公义的要求，就把这通到神生命的路，打开了。所以在我们重生的时候，因我们忧伤、痛悔、相信、接着受主耶稣基督作救主，就能在我们的灵里接着触到里面神的生命。因为神的生命，就是在儿子主耶稣基督里面（约壹五章十一节）。

三 重生以后的光景

第一，感觉自己的性情是败坏的。在重生的时候，我们看见自己的性情是败坏的，在重生以后，就因那一次的看见，而一直感觉自己的性情是败坏的。第二，心向神软化了。我们在重生以前向神刚硬如石的心，经过了重生时的痛悔，就向神软化下来，而变作“肉心”了（结三十六章二十六节）。我们的心软化了，就喜欢爱神，亲近神，羡慕接着触属灵的事，对于神的命令，也是乐意接着受，欢喜顺服；不倔强，不反抗；就是有时遵行不来，也是愿意遵行。

第三，灵向神活了。我们在重生以前死了的灵，在重生的时候，因接着触神的生命，就被神生命的复活大能点活过来了。灵活过来了，就能接着触神，和神交通，领会神属灵的事，并且有力量遵行神的旨意。

第四，有了神的生命。因我们在重生时接着触并接着受了神的生命，所以我们里面就有了神的生命。同时也就有了神的性情，因为神的性情就在神的生命里面。

所以我们讲到重生的经历，就我们的性情、心、灵和神的生命，这四方面的情形来说，前后的变化都是很清楚的。我们的性情，在重生以前是败坏的，在重生的时候就看见它是败坏的，在重生以后就一直感觉它是败坏的。我们的心，在重生以前向神是硬的，在重生的时候就是痛悔的，在重生以后就向神软化了。我们的灵，在重生以前向神是死的，在重生的时候就是忧伤的，在重生以后向神就是活的。我们对于神的生命，在重生以前是隔绝的，在重生的时候就接着触了神的生命，在重生以后就有了神的生命。我们若能把这几点都弄清楚了，对于重生的经历，就算认识得很透彻了。

第二篇 了结已往

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们现在紧接着来看第二个生命经历，就是“了结已往”。

认真说来，“了结已往”并不能算是一个单独的生命经历，只能算是附属于重生的一个经历。因为一个人只要他真正重生得救了，他已往的一切自然就告了一个段落，有了一个结束。所以一个正常的重生经历，定规是包括了结已往的成分的。但是因有些人，好象他们重生得不大好，得救得不透彻，所以虽然重生得救了，已往的一切并没有即刻了结；乃是等到他们再一次被主复兴起来，才补上这了结的功课。因此我们把重生和了结已往分开，当作两个生命经历来说，也未尝不可。

壹 圣经的根据

关于了结已往，圣经中并没有明文的教训，却有两处很好的榜样，一处是路加福音十九章一至十节所说撒该得救后了结的故事；一处是使徒行传十九章十八、十九两节所说以弗所人得救后了结的故事。

在路加十九章那里说，撒该一得救，立刻感觉到他已往曾讹诈过人，有了不义；又觉得他是个爱钱的人，过吝啬的生活。所以他就对主说，凡他所讹诈人的，情愿还人四倍，又愿把家财的一半分给穷人。这就是他对已往的了结。在行传十九章那里说，以弗所的信徒由保罗带着领得救以后，就多有人来承认诉说自己所行的事，也有许多人自动交出已往那些行邪术的书籍，都堆积在众人面前焚烧了。这也就是他们对已往的了结。

贰 了结已往的对象

我们重生得救以后，对已往的事，哪些是该了结的？我们了结已往的对象是什么？归纳起来说，了结已往的对象共有四类：第一，不义的事物；第二，不正的事物；第三，邪污的事物；第四，旧生活。我们得救以后，对这些都得有一个清理，作一个结束。

一 不义的事物

不义就是不合理，不合法。凡我们已往用不合理，不合法的手段，例如偷窃、拐骗、强取、侵占、拾遗、久借不还等等，所得来的东西；以及所有与人不合法的关系，向人不合理的对待，这一切不义的事物，都是我们所该了结的。

二 不正的事物

不正和不义很相近，但还有分别。不义是说，一件东西得来的手续，或一件事情的关系，是不合理，不合法的。不正是说，一件东西，或一件事情，本身的性质就是不正当，不正派的。例如赌具和酒具，可能都是用钱买来的，是用合法的手续得来的；但赌具是用来赌博的，酒具是用来喝酒的，这些赌博和喝酒都是不正当、不正派的事，所以这些赌具和酒具的性质，也就是不正当、不正派的。又如抽烟和看淫秽小说，也不能说是不义，但确是不正经、不正当的。这一切不正的事物，也都是我们所该了结的。

三 邪污的事物

邪污的事物，就是与偶像发生关系的事物。就如雕塑、绘画的偶像，拜偶像用的烛台、香炉，带着龙的首饰、家具、衣物，外教的经典，行邪术的卦书、相谱、符咒，等等邪污的物件；以及拜偶像、供祖先、占卜、圆光、看相、扶乩，等等邪污的事情。这些更是神所憎恶的，也是我们里面圣洁的生命所绝不能相容的，所以更该彻底地了结。

四 旧生活

旧生活，就是指我们得救以前整个老旧的生活。我们重生得救了，不只该把不义的、不正的、邪污的事物，都了结了，还该把整个老旧的生活，都作一个结束，再有一个新的起头。平常我们说到了结已往，多半重在了结那些不义、不正和邪污的事物，很少注意到旧生活的了结，这是不对的。实在说来，人一得重生，他的旧生活就了结了。因为重生既是叫人得一个新的生命，自然也就给人带着来一个新的生活。旧的生活随着旧的生命了结了，新的生活也随着新的生命开始了，这样也就是换了一个新的人生。所以可说最叫旧人生受破坏的，就是主的救恩。谁蒙主的救恩，谁的旧人生就破坏了，结束了；谁的新人生也就开始了，建立了。

那么，怎样才算了结旧人生而开始新人生？这不是说，人在重生以后就去改行换业，读书的不读了，作生意的不作了，治理家庭的不治理了，大家都去作传道。了结旧人生的意思乃是说，人在重生以后，他原先所从事的职业，如果是正当的，可能还是照样地作，但他里面的味道换了，心情改了，感觉变了。人在重生以前，无论所作的是什么，那个心情，那个味道，那个感觉，可说都是向世界的，都是想在世界里有所作为的，所以越作越有味道，越作越往里钻。但是当人一得重生，神的生命一进来，人里面那个味道就淡了，心情就改了，感觉也变了，就连吃饭、穿衣，这些生活起居的事，那个味道也都不同了。这就是他的旧生活了结了，旧人生结束了。

我们前面提过撒该了结的故事。他的了结，就包括了结旧生活。他从前讹诈人乃是不义，所以他赔还人四倍就是了结不义。但他还要把家财的一半拿出来分给穷人，这就是了结他的旧生活。他不分给穷人不义么？他不给穷人不正么？他不给穷人是邪污么？都不是。他不肯把钱拿出来乃是他的旧生活。他从前的人生是看钱顶重；攒钱就是他的人生观，爱钱就是他的旧生活。

现在他得救了，神的生命进到他的里面，他对钱的观念就改了，看得轻了，肯拿出来了，这就是他改换了一个人生，了结了他那攒钱爱钱的旧生活。当然这并不是说，他这样把旧生活了结以后，就再没有钱了，就再也不用钱了；他以后可能还是有钱，还是用钱，但有钱的味道不同了，用钱的味道也不同了。他的旧人生改换了，他的旧生活了结了。

现在回头去看我自己那个了结旧生活的经历，也是很明显的。记得在我将近二十岁的时候，正是满有雄心大志，要来追求世界的学问。就在这时候，有一位姊妹到我们那里传福音。我第一次去听就得救了。那一次她是讲出埃及记，说到法老怎样霸占以色列人，不容他们出埃及，那就是象征撒但怎样霸占人，不让人事奉神。她那些话实在有灵感，使我受到极大的感动，所以那时我里面就有一个感觉说，这个世界我不再要了，我定规要事奉神。

从那时起，我里面这个感觉就一直不消灭，一面觉得世界的路不能再走了，向世界那些雄心大志不能再有了，一面又觉得有一条新的道路，有一个新的人生摆在我前面，叫我跟随着主往前去，就是这样，我里面的味道换了，心情改了，感觉也变了。我的旧生活就了结了。

这些心情、味道和感觉的转变，好象难以用话语来形容，却是人蒙了重生以后所定规会有结果。并且重生得越透彻的人，这种转变就越厉害。越是在事业上有前途，在社会上有成就的人，这种转变也就越明显。就是在一班所谓仅仅得救的基督徒身上，虽然他们重生的经历很模糊，但这种转变也是隐隐约约能觉得出来的。人里面有了这种转变，人的旧生活就了结了。

这种旧生活的了结，虽然是基督徒初步的经历，但对于以后走主的道路却极有影响。何时我们的旧生活了结了，我们向世界的雄心和兴趣就变了，对于人事物的估价和看法也就换了，甚至对人生的目的也与前不同了。这样，我们就能脱掉一切牵挂，除去一切缠累，而在主的道路上向前直奔。

了结旧生活既是这样的紧要，因此我们在了结已往这件事上，无论是查问自己，或是带着带领别人，都该注意到这旧生活的了结，也就是这种口味、心情和感觉的转变。若是这样转

变不厉害，就该仰望圣灵更深地作工，使这种转变加强加重。总是这种转变越强、越重，旧生活的了结就越透彻。

实在说，这种旧生活的转变，不必都要等到人得救以后才带着他注意，就是当我们向人传福音的时候，也应该加上这一点，给人看见，重生就是更换人生。一种生命，就过一种生活。人若是重生了，得了一个新生命，他旧生命自然就了结了。这样，人一得救，就会有这种心情上的转变，对已往就能有一个好的了结。

了结已往的根据

了结已往并不是根据外面规条的要求，乃是根据里面生命的感觉。虽然我们在前面曾举出四类该了结的事物，但那不过是在原则上给我们一些认识，并不是一些规条，要求我们遵照这些去了结。当我们实行了结的时候，到底该了结什么，这还得凭我们里面生命的感觉，所以里面生命的感觉，才是我们了结已往的根据。我们知道世界各种宗教，都是建立在他们那些教规和教条上。他们的教徒，就是按着那些规条来生活行事。

但主的救恩却不是这样。主的救恩，乃是借圣灵的重生，赐给我们一个新生命；我们得了这新生命，就能凭这新生命的感觉，在神面前生活行动。这就是我们基督徒一切生活的原则。我们了结已往，也就是根据这个原则。当人蒙了重生，得神的生命以后，这生命就在他里面运行，使他感觉到从前那许多不义、不正、邪污的事物，以及整个老旧的生活，都是与他现在基督徒的身分不相称的，所以他就照 这些感觉去了结。

我们在前面所提撒该和以弗所信徒了结已往的榜样，也给我们看见，无论是主耶稣，或是使徒保罗，都没有明言地教训人，要了结已往；都没有给人一些规条，要人必须怎样了结。那些人的了结，乃是主的救恩临到他们，主的生命进到他们里面，他们就对已往那些不义、邪污和旧生活，有了感觉而有了了结。所以他们的了结，也是证明人的了结不是根据外面的规条、教训，乃是根据里面生命的感觉。

不过在我们初蒙恩的时候，对于已往该了结的事物，不一定都能完全感觉出来。我们该了结的事物可能很多，但我们所感觉到的可能只有一部分。虽然如此，我们还是应该只根据所感觉到的这一部分去了结。总是我们感觉到的有多少，了结的就该有多少，感觉到的范围有多大，了结的范围也就该有多大。至于那些还没有感觉到的，只要我们在主的生命里继续往前长进，将来主自然会再给我们觉得，到那时就再有对付，再有了结。

曾有一位老姊妹，她家里有两件东西，一件是绸子作的灯罩，上面绣了一些龙，还有一件是一套茶杯，上面也是画龙。她得救好久了，都不觉得。后来她蒙主光照，里面对于这些就有了感觉，每次一看见这些有龙的物件，就觉得不平安，于是她就照这个感觉把这些毁掉了。

还有一位弟兄也是这样。他开了一个绣花工厂，专作绣龙的睡衣。起先并不觉得什么。有一天他忽然来对我说，“李弟兄，我感觉我这工厂不能开了，我是一个基督徒，怎能一直作一个卖龙衣的人？”后来他就照这个感觉，改作别的事了。

这两个例子也都给我们看见，他们原先活在这些邪污的事物中，却没有感觉，等到有一天，因他们爱主，追求主，让主的生命在他们里面活动运行，他们才觉出这些事物需要了结，也就照这感觉去了结了。这也是证明了结已往的根据，乃是里面生命的感觉。

了结已往既是根据人里面生命的感觉，我们带着人了结已往的时候，就该一直抓住这个原则，不在外面给人立下许多规条，教导人该了结这个，该了结那个；只点出并启发人里面生命的感觉。第一，要叫人知道自己里面已经有了神的生命，并带着领人认识这生命的感觉。第二，再借讲台的信息，属灵的书报，以及圣徒了结的见证，使人对于自己已往那些该了结的事物，也产生感觉，或加深感觉。他们里面的感觉既这样得了启发，然后我们就可以带着领他们根据这些感觉而有了结。这样的了结，才能符合主救恩的原则，才能使人在生命上有真实的长进。

肆 了结已往的程度

我们了结已往，究竟要了结到什么地步才可以？了结已往的程度，究竟是什么？了结已往的程度，就是罗马八章六节所说的“生命平安”。我们已经看过，了结已往的根据，乃是里面生命的感觉。而所谓里面生命的感觉，实在说就是圣灵在我们里面涂抹运行所给我们的感觉。我们了结已往，即是随着从里面生命的感觉，也就是罗马八章五节六节所说的“随着从灵”，“体贴灵”。结果，自然也就是那里所说的“生命平安”。所以这生命平安的结果，就是我们了结已往所该达到的程度。

我们若随着从里面感觉的要求，去赔偿、认罪，除去不正、邪污的事物，了结老旧的生活，我们里面定规会觉得刚强、明亮、饱足、活泼，也会觉得平安、妥贴，满有神的同在。如果我们了结以后，里面生命平安的光景不丰满，不显著，那就证明我们的了结还是不随着从灵，体贴灵，不答应里面生命感觉的要求。这时就得仰望主恩典的供应，叫我们有更彻底的了结，直到里面满了生命平安为止。

当然，我们里面的生命平安，并不足以证明我们已经把所有该了结的事物，都了结完了。那不过证明说，我们只是照里面所感觉到的都了结了。可能过了一些时候，我们的生命长进了，感觉增加了，就又感觉出还有该了结的已往事物。这时，我们就该再随着从这些感觉，而去了结，就又觉得生命平安了。经过这样几次透彻的了结对付，我们已往那些不合神心意的事物、关系和观念，就能了结得相当干净，我们也就能一无牵挂地跟随着主往前去了。

第二层——住在基督里

我们以上所看过的，都是灵命第一层，就是“在基督里”的经历。现在我们要接着来看灵命第二层，就是“住在基督里”的经历。“住在基督里”和“在基督里”是不同的。这两句话，虽然都是说到我们和基督生命的关系，但所指明的事是有分别的。“在基督里”是指我们有分并联合于基督的事实说的。“住在基督里”是指我们与基督相交，并享受基督的经历说的。

我们原是在亚当里，有分于亚当的。我们一接着受主作救主，神就把我们从亚当里，迁到基督里，从此我们就是在基督里，有分于基督，而与基督联合的了。这就是我们生命经历的第一层，所以我们就称这一层作“在基督里”的一层。等我们得救以后，因主爱的吸引，更要追求主，而有了奉献和各种的对付，我们就进入生命经历的第二层，开始实际地住在基督里，与基督相交，并享受基督，经历基督了。所以我们就把这第二层，称作“住在基督里”的一层。

有人把第一层称作“得救层”，把第二层称作“复兴层”。意思就是说，人在第一层，不过是仅仅得主的救恩，蒙了圣灵的重生而已，至于别的使用寿命，在他身上还是极其微弱模糊，所以这一层只能称作“得救层”。到了第二层，人受到主爱的激励，就复兴起来，爱慕主，追求主，也就渐渐有了重生以后的各种使用寿命了，所以这一层就称作“复兴层”。

我们将基督徒初期的使用寿命，这样分作两层来说，乃是不得已的。按着真理说，这两层是不该分，也是不能分的。我们若就“在基督里”和“住在基督里”这分法来说，人一蒙拯救迁到基督里，就应该是住在基督里了。我们一有分于基督，联合于基督，有了在基督里的这个事实，就应该与基督相交，享受基督，而有住在基督里的经历。没有一个人迁到一间房子里，而不就住在那间房子里，并享用那间房子的。照样，人一在基督里，就该住在基督里，这两件事是紧接着相连，几乎是同时发生的。所以“在基督里”和“住在基督里”只能算是一层。“住在基督里”才是第一层，“在基督里”不过是这第一层的开端而已。

我们若就“得救层”与“复兴层”的分法来看，情形也是这样。得救层里的“重生”，按着理也就是“复兴”。人原是活在神面前的，因犯罪就死在罪中，也就是倒在罪中。现在因主的拯救，就与主同活，也与主同起了。这就是重生，也就是复兴。所以一个重生得救的人，就该是一个复兴的人。如果一个人得救而不复兴，那就不能算是正常的，因为得救的中心，既是重生，也就是复兴。只有不水准的得救，才没有复兴的情形；水准的得救，不只是重生，也都是复兴。因此得救层，就是复兴层，也是不该分作两层的。

所以认真说，所说的灵命四层，实在只有三层，头两层只能算作一层。但许多人虽然得救了，却没有复兴的味道；虽然事实是在基督里了，却没有住在基督里的实际经历；还必须再蒙主的怜悯，得主的吸引，起来爱主，追求主，跟从主，才显出复兴的光景，而开始享受基督，经历基督。因此，我们也就把基督徒起头这一段的生命经历，分作两层来说。

第三篇 奉献

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第二层的生命经历，常是以奉献开头的。许多基督徒都是等到奉献了，才开始住在基督里，与基督相交，而享受基督，经历基督。所以可说，灵命第二层的第一个经历，乃是奉献。

照正常的情形说，得救与奉献，这两个经历，应该是紧紧相连的。一个得救的人，就该是一个奉献的人。一个人一得救了，就应该奉献给主。人若得救了，却没有奉献，这是很不正常的情形。我们福音的工作，必须作得强到一个地步，使人一得救就奉献才可以。

说到奉献这个经历，无论怎样讲，总不外乎五个大点，就是：奉献的根据，奉献的动机，奉献的意义，奉献的目的，和奉献的结果。这五个大点，可说包括了奉献所有的内容。所以我们现在就照这五个大点，来看奉献这个经历。

壹 奉献的根据——神的买

奉献的第一个大点，就是奉献的根据。我们根据什么，必须把自己奉献给神？神又是根据什么，要我们奉献给？人无论作什么事，都需要有根据。比方我们去住别人的房子，是因为我们曾出了代价，把它租来了，或是买来了。这个租，这个买，就是我们住人房子的根据。又如债主向人讨债，是因为对方欠了他的债。这个欠债，就是他讨债的根据。我们的神，是最合法的神，是最按着理行事的神，作事都是合法的，也都是有根据的。不能在宇宙中，来得一件所没有出过代价的东西；也不能向我们要求一件没有根据的事物。所以神要我们奉献给，也不能没有根据。在这件事上，有一个很厉害的根据，就是的买。已经把我们买来了，所以才要求我们把自己奉献给。

林前六章二十节说，“你们是重价买来的。”我们的奉献，就是根据神的这个买。比方说，你到福音书房去，看见那里摆千百本书，但是你一本都不能拿，因为你没有根据。假使你拿出十元买了其中的一本，你就能要求那本书归于你，属于你。你这个要求，乃是根据你那个买。奉献的根据，也是这样。为何神能要求我们奉献给？为买了我们。有人以为说，我们奉献给神，是因为神造了我们。这是不对的。奉献不是根据神的创造，奉献乃是根据神的买。我们在出埃及记十三章二节看见，逾越节过后，神就吩咐以色列人说，凡头生的都要分别为圣归给。这就是因为这些头生的，乃是借羊羔的死所救赎的，是用羊羔的血所买来的。买就是买那个主权。神把我们买来，就有了一个主权，也就是有了一个根据，要求我们归于，属于。所以奉献的根据，就是神的买。

神买我们不是用别的，乃是用爱子在十字架上所流的“宝血”（彼前一章十九节）。这宝血的代价是何等重大，所以才称作“重价”（林前六章二十节）。神就是用这宝血作重价，把我们买了来，要我们归于。

我们还要追问，神是把我们从哪里买出来？有人以为说，神是把我们从撒但手下买出来，或是把我们从罪恶之下买出来，或是把我们从世界中买出来。这些说法，都是不合真理的。因为买，乃是承认原来的主权是合法的，所以也用合法的手续——买——来得那个主权。撒但辖制我们，罪恶捆绑我们，世界霸占我们，都是非法的，神从来不承认这些是合法的，所以神不需要用代价把我们从撒但、罪恶或世界之下买出来。撒但、罪恶和世界，把我们非法地抢去了、掳去了、霸占了，神乃是借主在十字架上的拯救把我们救回来。所以从这一方面来说，乃是救，不是买。

那么，到底神是从哪里把我们买出来？加拉太书四章五节说，“要把律法以下的人赎出来。”这话给我们看见，神乃是把我们律法以下赎出来，也就是把我们律法以下买出来。为何神是把我们从律法以下买出来？因为我们犯罪堕落，不只是落到撒但、罪恶和世界之下，而作了他们的俘虏，并且也是顶撞神的公义，触犯神的律法，而成为罪人了。我们既成了罪人，就落到神的律法之下，被这律法看管，被这律法扣住。神的律法这样把我们扣住，乃是完全公义合法的。所以神若要把我们从公义的律法以下释放出来，就非付出完全的代价，来满足律法的要求不可。这个代价，就是儿子为我们受死所流的宝血。这宝血既满足了律法的要求，就把我们从公义的律法以下赎出来，也就是把我们律法以下买出来了。所以从我们得救赎那一天起，我们就脱离了律法的管辖，而不再在律法的权下了。从前我们是属于律法的，现在是属于神的了；从前我们的主权是在律法之下，现在是转到神的手中了。神就是根据这个主权的转移，来要求我们将自己奉献给。所以神在我们身上这个买来的主权，就是我们该奉献给神的根据。

当我们带着领别人奉献，或是审查自己的奉献，都必须注意这奉献的根据。我们必须看见，我们乃是神所买来的，我们的主权已经转给神了，所以就不再在我们自己的手中，我们不再是自己的人了。人这样看见了奉献的根据，他的奉献才是稳妥的，才是牢靠的。

我们若来追查基督徒奉献的经历，绝大多数都是由于主爱的激励。这个动机，实在是好的，也是该的。但一个人若单因主爱的激励，而把自己奉献给主，这个奉献不稳妥？经历告诉我们，是不稳妥的。因为爱是一个心情高兴的故事。心情高兴了就爱，不高兴了就不爱。今天有爱的心情，就奉献了，明天没有爱的心情，就不奉献了。所以奉献若单纯是一个爱的故事，就不稳妥，常会随着不稳的心情而变动。只有当我们看见了奉献的根据，知道奉献是根据一个买的故事，这个奉献才稳妥，才牢靠。因为买不是心情的问题，乃是主

权的问题。神已经把我们买了，我们的主权已经属于了，所以我们高兴也得奉献，不高兴也得奉献。

我深深感觉，我们中间已经奉献了的弟兄姊妹，真看见神的主权，而承认这个主权的，实在不多。所以我们还得回头，来补这件事。我们的奉献，不可仅是因主爱的激励，总得看见神在我们身上实在有一个主权该得我们。因为跟随着主不都是兴奋的，事奉主也不都是高兴的。连我们多年事奉主的人，有时也会觉得事奉主实在不容易，但不事奉里面又不行。有时真想放弃了，但又不能放弃。这就是因为看见了我们的主权是在神手里，我们是被买去的，我们是属于的，所以我们无论高兴不高兴，总不能不奉献，不能不事奉。今天的人对于婚姻的事，结婚也凭高兴，离婚也凭高兴，光凭心情，没有认识主权。我们的奉献却不可这样。真实的奉献，迟早都得看见神这买的主权。高兴是这样，不高兴也是这样。就是将来我们站在审判台前，主审判我们奉献的时候，也根本不是根据我们爱不爱，高兴不高兴，乃是根据我们是不是买的。是买的，就该奉献，没有话说。所以今后我们每逢提到奉献，都不可忽略这奉献的根据。

我们看过了这些关于奉献根据的话，头脑可能领会了，心里也可能接着受了，但这还是不能，还不能说我们就是有了奉献的根据。我们还要在日常生活中，来实际地经历这个。每当我们有事情发生，以致和神有争执的时候，都要低下头来说：“神，我是你所买的奴仆，我的主权已经给你买去了。我在这里宣告你的主权，我在这件事上还是让你作主，让你定规。”每当我们离开奉献地位的时候，都该觉得是在那里背叛，好象那个从主人手下偷跑的奴仆阿尼西母一样（腓利门书）。每当我们前面摆一个机会，给我们选择的时候，我们都应当把这奉献的根据——买，当作脚下的一块基石，稳稳地站在上面，而不敢离开。我们若这样认真地去经历，才算真地抓住了奉献的根据。

《天路历程》的作者本仁约翰，在殉道的时候，还表示无论神怎样对待他，他都敬拜神。这就是他看见自己是卖身的奴隶，主权全操在买他的神手中，所以神愿意怎样对待他，他都没有话说，只有敬拜。他知道，选择就是逃避，接着受就是奉献。为此，他把一切的选择让给神，甘心接着受神所有的安排，至死还站在这块奉献根据的基石上。他实在是一个认识神的主权，认识奉献根据的人。我们认识奉献的根据，也要到这个地步。

贰 奉献的动机——神的爱

奉献的动机，就是说到人奉献的心情。一个好的奉献，不只需要看见根据，也需要有动机。因为人虽然看见了他是神所买所赎的，虽然认识了这事实的根据，但这认识并不一定能摸着他的感觉，打动他的心情，叫他甘愿奉献给神。神所买的，如果是无生之物，象板凳，衣服，买了就可以随着意拿去使用。但神今天所买所赎的，乃是我们这些活的

人，是有思想，有爱好，有意志的。神虽然要得我们，我们却不一定乐意给神得。神虽然有合法的权利，有合法的根据，来得我们，但我们却不一定有心情愿意让神得。所以神要我们奉献，就还得来打动我们的心情，叫我们有一个爱的动机，肯奉献给神。

奉献的动机，就是神的爱。圣灵何时将神的爱浇灌在我们里面，我们自然就甘心作一个爱的俘虏，而把自己奉献给神。这种因神的爱而有的奉献，在圣经中有两处说得非常清楚，就是林后五章十四至十五节，和罗马十二章一节。

林后五章十四至十五节说，“原来基督的爱激励（激励原文有大水冲激的意思）我们；…替众人死，是叫那些活的人，不再为自己活，乃为替他们死而复活的主活。”这就是说，主为我们受死的爱，象大水一样地冲激我们，使我们不由自主地把自己奉献给，为而活。

罗马十二章一节说，“我以神的慈悲劝你们，将身体献上当作活祭。”这里所说神的慈悲，也就是神的爱。所以使徒保罗在这里也是以神的爱来打动我们的心情，叫我们有了爱的动机，而肯把自己献给神作为活祭。这两处圣经都给我们看见，神的爱乃是我们奉献的动机。这个爱的动机，对于一个正常的奉献，是非常必须的。因为我们的奉献，若是单因看见奉献的根据，单因认识神的主权而有的，这种奉献，就可能只是理智的，并不能甜美，也难能厉害。我们的奉献，若有爱的动机，就是在感觉里碰着了神的爱。

因神这爱的冲激，我们就甘心情愿地将自己奉献给神。这样的奉献，才能甜美，才能厉害。这就如夫妇间的生活，如果只凭主权的根据，就难得和睦甜美。真实夫妇的生活，不只在于主权的根据，更是在于爱。比方作妻子的对丈夫，乃是因爱他，所以与他成为一体，与他一同生活。人在神面前真实的奉献，也是这样。因摸着了神的爱，看见神实在是太可爱了，所以就把自己献给。这样看来，虽然因爱而有的奉献，会随着心情改变，但从另一面说，厉害的奉献又都是从爱的激励来的。凡没有经过主爱激励的人，他的奉献就不会好，也不会厉害，这是定规的。我们的诗歌第九十四首，也是说到这个爱而奉献的故事。那里说，我每逢想到那拯救我的爱，整个身家就都忘怀了，因为这个爱太大了。又说，我看见在十字架上的情景，从的头、脚和手上，忧情慈爱和血而流；的全身满被水血，如同穿上朱红衣饰，这都是因爱我！我看见了这个人，就是能把整个宇宙都献给，还是感觉羞愧。因为的爱太高超了，太尊贵了，我若想要报答的爱，我就是不认识的爱，就是玷污了的爱。

的爱象一颗至宝的无价珍珠，而我们的奉献不过象一件破烂的衣服，是太不相配了。有一天当圣灵把这个爱浇灌在我们里面，我们也必会有这样厉害的奉献。不只如此，就是我们奉献以后，要一直跟随着主走奉献的道路，也必须不断地得主爱的激励，摸着主爱的甜

美。因为在奉献的路上，常是有损失，有痛苦的，惟有常摸着主爱的人，才能在痛苦中反觉得甘甜。当初的使徒们，那样被人凌辱、囚禁，却因能被算是配为主的名受辱，而引为荣幸可乐的事。就是历代的殉道者，他们能欢乐接着受死的痛苦，不肯弃绝主的名，都是因他们摸着了主的甜美，受了主爱的激励。所以我和主之间的爱情，必须常常更新，这爱的动机，必须一直维持在我们里面，我们的奉献和事奉才能一直新鲜，一直甜美。

总之，一个稳妥而厉害的奉献，必须有这两面：一面有根据，看见自己是神所买的，是属于神的，理当奉献给神；一面有动机，看见神对我的爱太大了，这爱激励了我，使我甘愿奉献给神。

奉献的意义——作祭

人看见了奉献的根据，也有了奉献的动机，就肯奉献了。那么怎样才算是奉献？奉献的意义究竟是什么？罗马十二章一节说：“弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上当作活祭。”这给我们看见，奉献的意义就是作“祭”。

什么叫作祭？祭的意义又是怎样？圣经给我们看见，一件东西从原来的地位，原来的用途，分别出来，摆在神的祭坛上专为神，这一件东西就是祭。在旧约时代，人献牛羊作祭，原则就是这样。比方一头牛，本来是住在牛圈中，是为耕地，拉车用的。现在把它从牛圈中牵出来，带着到祭坛边，这就是它的地位改了。然后又把它杀了，放在祭坛上，由火焚烧，化作馨香之气归给神，这就是它的用途变了。这样，这头牛就成为一个祭。所以祭的意义没有别的，就是一个东西的地位改了，用途变了，摆在神的祭坛上专为神了。

无论是牛羊，是金银、食物，一献作祭，就从献祭者的手中出来，不能再为他自己使用了，也不能再给他自己享受了。凡献在坛上的祭物，都是归给神，而为神使用，让神享受的。所以简单地说，作祭就是归给神而为神。我们把自己献给神，当作活祭，也就是这两面：一面是我们的地位改了，一面是我们的用途变了。我们认识了这奉献的意义，就能鉴别人奉献的真伪。人若说他奉献了，我们就要追问，他的地位改了没有？他的用途变了没有？若是没有，就不是一个祭，也就没有真奉献。因为没有一件东西献上作祭，而它的地位和用途是不改变的。所以真奉献的人，都是从自己的手里出来归给神，而为神的。

我们平常送人礼物也是这样。一件礼物送给人了，它的地位就不在我们手中，乃是在别人手中了；它的用途也不再为我们，乃为别人了。照样，我们若是真奉献了，从那一天起，我们的所在地就必定改了，从前是在自己手里，现在是在神手里；从前是站在自己的道路上，现在是躺在神的祭坛上。同时我们这个人的用途，也必定变了。从前是为自己的，也是向世界的，现在是划分出来，专为神了。只有这样的奉献，才是真正的奉献。

我们这样把自己献上作祭，结果就能成为神的食物，使神得满足。当初以色列人所献的祭物中，有的是献给神用的，象金、银、宝石、各色的线、羊毛、羊皮等；有的就是献给神作食物的，象献作燔祭的牛、羊、鸽子、斑鸠等等。这些一献作燔祭，就烧在祭坛上，化作馨香之气，而成为神的食物（利二十二章二十五节）。神悦纳了这些祭物的馨香之气，就得了满足。

这些献祭的事，就是表我们的奉献。所以我们奉献作祭的意义，也就是把自己献给神，当作神所悦纳的食物，使神得满足。我们这些人原来好象一堆白米，可以作这个用，也可以作那个用，有一天因神的需要，就从原来的米堆中分别出来，又被作到一个地步，烧成饭，摆在神的饭桌——祭坛——上，就作了神的食物，而叫神得满足。这就是作祭的意义，也就是奉献的意义。

奉献的意义，既是把我们自己献给神，成为活祭，使神满足，我们就要追问，自从我们奉献以后，到底有多少实际的生活，实际的经历，证明我们的确已经摆在祭坛上作了神的祭物？到底我们是否甘心作神的食物，使神得满足。真实的奉献，都不是神逼的，乃是我们自甘情愿的。没有一样是神自己伸手夺去的，都是人乐意献上的。照样，今天我们的奉献，也该是自愿献上的，自愿地躺在祭坛上，不敢动弹。别人可以自由行动，我们不敢随着便动作；别人可以计较甘苦，我们不敢遇难思迁；别人可以与神讲理，与神争执，我们不敢对神多说一句；别人可以避开神的旨意不谈，免得受捆绑，受限制，我们却宁可受神旨意的约束，甘心被囚禁在神的手中。这都是因为我们已经献给神了，已经放在祭坛上了，已经是一个奉献的人了。我们要一直能向神说，“神啊，我没有拣选，我已经奉献给你了，我是在你的手中。”每当有事情临到我们身上，我们都要这样表示，都要这样把自己留在神手中，实际地作了神的一个祭。这才是奉献真正的意义！

肆 奉献的目的——为神作

奉献的意义，既是作祭，就是为神。所以奉献的目的，就是为神用，为神作。但我们若要为神作，就必须先让神作。只有让神作过的人，才能为神作。我们让神作了多少，才能为神作多少。我们若不让神作，就为神作，无论怎样殷勤，怎样劳苦，都不能蒙神悦纳。我们为神作而能蒙神悦纳的，永远不能超过我们所让神作的。“让”是一个根据，“为”是一个结果。有了“让”的根据，才能有“为”的结果。这是一定不变的原则。所以我们奉献给神，虽是为神作，但就我们而论，却是重在让神作。奉献的目的，就是让神作，而达到为神作。

关于这事，我们在旧约献祭的事上，也可以看出来。比方人把牛羊杀了，献作燔祭，若要蒙神悦纳，就必须先经过神一番的工作，就是用火焚烧。祭牲若没有经过火烧，就是生的，也是腥的，神就无法悦纳。今天我们的奉献也是这样。我们奉献了，若不先让神作工，就要来直接为神作工，直接来事奉神，那个工作，那个事奉，也就必是生的，野的，满有腥味，叫神没法悦纳，更不能满足。

当初拿答、亚比户，在神面前献上凡火，结果就被神烧死（利十章）。那样献上凡火，就是直接作工的原则。凡没有经过神的对付，没有经过神的工作，就来直接为神作工的，都如同献上凡火，不只生野，而含有腥味，不能蒙神悦纳，并且也是危险的，容易在神的工作上闯出大祸来。所以很多时候，我们一面是巴望弟兄姊妹爱神，奉献给神，但另一面我们又真害怕人爱神了，奉献了，就要直接为神作工，直接来事奉神。凡是这种的作工，这种的事奉，都是危险的。我相信我们中间，只要有一百位弟兄姊妹，个个都受了主爱的激励，而奉献给主，要为主作工，却都不先让主作工，这一百个人就要天天争吵，你要这样为神作，我要那样为神作，教会就非四分五裂不可。

今天的教会这样紊乱，其中一个主要的原因，也就是在此。当人把自己奉献给神的时候，他的目的都是要为神作工，却不认识或忽略了要先让神作工。所以人没有爱主，没有奉献的时候，好象还平安无事；当人爱主，奉献了，要起来直接为神作工，结果就有许多人闹出问题，生出紊乱。就连我们的读经，也是这样。我们的头脑若是生野的，没有让神作过工，读经也就非常危险，一读一解，就必想入非非。有的人不热心读经还好，一热心读就野了，读出许多离奇错误的意义。他的热是好的，他的野却真叫人害怕。

凡这样没有经神作过工，而直接来摸着属灵的事，都是很危险的。我们要摸着属灵的事，无论是作工、读经，或是传福音、治理教会，都必须先让神作过工，受过神的破碎、折服和管治，而后来摸着来作，才能稳妥而没有危险。所以我们都得很厉害地问自己，到底我们奉献给神，是要直接为神作工，还是要先让神作工？我们若不肯先让神作工，我们就不能达到为神作工的目的。所以我们奉献以后，不要先急为神作什么，乃要在祭坛上停下来，先让神在我们身上作烧的工作，烧出一个结果来，使我们能为神作工。这样的奉献，这样的作工，才是熟的，也就是复活的，才能蒙神悦纳，叫神满足。总之，奉献的目的，就是让神作，而达到为神作。

伍 奉献的结果——断送前途

奉献的结果，就是叫我们完全归神，而断绝了我们和人、事、物，一切的关系，尤其是断送了我们的前途。关于这个，我们还要从旧约献祭的事上来看。比方有一只牛被牵来作祭，

它一被献到祭坛上，立刻就和以前所有的关系都断了；和它的主人断了，和它的同伴断了，和它的槽圈也断了。再经过火的焚烧，就连它的原形、原状，也都没有了，它所有的精华都化作馨香之气，归给神了，最后剩下的不过是一堆灰，什么都断了，什么都完了。这就是那只牛献给神作祭的结果。我们的奉献，既也是献给神作祭，结果也必就是这样断送一切，让神焚烧成灰，以至什么都没有了，什么也都不是了。这个断送一切，被烧成灰的结果，若在一个人身上看不见多少，他的奉献就有问题。有的弟兄姊妹，奉献以后还盼望能成为怎样的一个人，这就证明他的前途还没有断送。

我们所说的前途，不仅是指我们在世界中的前途，也是指我们在所谓基督教里的前途。我们知道世界固然会引诱我们，叫我们对它有前途的盼望，但就是所谓的基督教，对我们也相当有引诱，叫我们对它有前途的盼望。比方有的人盼望作一个名传道，有的人盼望成为一个环球布道家，有的人盼望得到一个神学博士的学位，这些都是对前途的盼望。弟兄姊妹，如果我们蒙光照，我们就要发现，连我们盼望作工有更多的果效，盼望传福音有更多的人得救，盼望有更多的弟兄姊妹被我们带着领起来爱主，盼望有更多的地方教会给我们一手建立起来——连这些盼望里面，都藏许多成分是为建立我们的前途。我们看见别人前途的亨通就羡慕，看见别人工作的成就就心动，这也证明我们还是对前途的盼望。但这一切对前途的盼望，在一个奉献的人身上，都是绝对不能有的。一个真奉献的人，就应该是一个断送了前途的人，不只世界的前途断送了，就连所谓属灵的前途也断送了。他不再为自己盼望什么，他所有的盼望都在神那里。所以他乃是单纯地活在神手里，神要他怎样，他就怎样；神要他作什么，他就作什么；结果如何，他不知道，也不顾虑。他只知道他是一个祭物，是完全归给神的，祭坛永远是他所该站的地位，一堆灰永远是他所该有的结果，他的前途是完全断送了。

这前途的断送，并不是事后不得已才断送的，乃是事先就自甘断送的。不是等到你生意亏本了，买卖作不成了，才断送了；或是你受到人的排挤，职业丢了，才断送了；也不是你留学去不成了，博士学位得不到了，才断送了。这些都不是。前途的断送乃是说，有很有利的生意等 你去作，有非常好的职业等 你去就，或是有一个博士学位等 你去得，但你为主自甘放弃不要了。这才叫作断送前途。就是整个埃及的荣华摆在你面前，你能对它点点头说，“再见吧，我要向迦南走去。”也许撒但还在背后一直招呼说，“回来吧，这里还有博士学位，这里还有埃及皇宫，这机会多好，多难得。”就在那时候，你能爽快地对他说，“去吧！这些不是我的分。”这才是真的断送前途。

今天有一件叫人难过的事，就是不少事奉主的人，竟然在基督教的世界里有了前途。要知道，这是一个很厉害的堕落！这若不是证明人当初的奉献有问题，就是证明人今天已经从祭坛上掉下去了。一个真实奉献的人，头一天就清楚，他的前途是没有了。他若是还要前途，就不必到基督教里面来。他知道任何的前途，都是他所绝对不能要的，因为

他已经到祭坛上来了。有时他走在艰难的地方，好象胆子还大一点，知道自己还在祭坛上面，还在神的带着领中；有时他走在容易的地方，反倒有些害怕，怕他已经从祭坛上掉下来了，已经在神的带着领之外了。弟兄姊妹，我们要常常提醒自己：到底我们奉献的结果是什么？到底我们的一切是否都在祭坛上变成了灰？我们的前途是否全都断送了？或者还留下一点，可以有希望？

我们每个人都该在神面前彻底解决这奉献的问题。奉献若没有弄好，我们的事奉，我们属灵的光景，迟早要出毛病。因为前途的试探太多又太大了！特别是对于那些有一点恩赐，在外面能给神有一点使用的人，这试探尤其厉害！有很多引诱，很多事故，很多环境，都能叫我们不知不觉地就失去了奉献。我们如果要胜过这些试探，只有一个方法，就是在头一天奉献的时候，就要把所有的前途，断送得干净，断送得彻底。这就是说，既是奉献了，一切就了了。

话语职事正刊第四十期，曾刊过一篇达秘小传，说到达秘一生的故事。那里给我们看见，他实在是个奉献的人。他在前一个世纪，大为主使用，有千万个人从他得到了属灵的帮助。但是直到老年，他所走的路还是正直的。他很可以有名望，有地位，但是他不要。那篇小传里记载他年老的时候有一次去意大利旅行作工，在一所极简陋的旅馆里过夜。他极其困乏，就把头俯在两手之间，轻声地唱说，“我今撇下一切事物，背起十架跟耶稣。”就是在那种情景之下，他还是没有怨叹，没有后悔，反倒欢乐地唱这首诗歌。我读到那里，实在受感动，觉得他直到末了，还能保持断送前途的结果。他年纪虽然衰老了，他的奉献却没有衰老，还是象起初奉献的时候一样新鲜。

弟兄姊妹们，这断送前途的结果，也该这样一直新鲜地维持在我们身上。不要让我们的奉献变老了。奉献变老了，就等于没有奉献。我们该一直是祭坛上的一堆灰，一直是完全给神享受的，一直是没有前途的。

末了的话

我们看过了关于奉献的这五个大点，对于奉献这个功课就能相当清楚了。就真理方面说，一切关于奉献的道，可说都包括在这五点里面。就经历方面说，只要是一个真正奉献的人，也定规都有这五点，最多不过有强、弱、显、隐的差别而已。所以这五点奉献的说法，实在不是我们凭空想出来，而要讲到人里面去的，乃是我们就一个奉献的人所已经有的情形，将它点破，并启发出来而已。我们盼望借这些讲说和查问，一面启发人里面原有的奉献，一面也指出人在奉献上所有的短缺，或是不强的地方，使人能因此在这经历上继续追求前进。

我们要知道，所有生命的经历，都不是一次经历就达到极峰的，乃要一再地有追求，才能逐渐加多，逐渐丰满，而达到成熟的地步。有的弟兄姊妹虽然奉献了，还不过是有了一个起头，在这事上，还没有经历多少，所以还需要继续地有追求，不断地加深经历。

我们通常要到一个房子里去，都是先走一段路，然后才踏进那房子的门。属灵的经历却相反，乃是先进了门，然后才走路。所有属灵生命的经历，都是先入了一个门，过了一个关，有了一个开头，然后再走一条路，继续往前追求，往前经历。有的人他过关的经历很弱，很轻，固然要继续往前追求，就是有的人他过关的经历很强，很重，还是要继续往前追求。

虽然一个正常的奉献，在起头的时候，那关于奉献的五点就都有了，但这并不是说那个奉献的经历就可以了，就算完成了。那不过是一个开端，一个入门而已，以后还有一条很长奉献的路需要我们来走。所以我们要在每一个环境中守住我们的奉献，在每一件事上实行我们的奉献，也在每一个时间里更新我们的奉献，这样，我们就能够在奉献的路上一直往前去。

在旧约时，燔祭乃是要每天献的，并且早晨献，晚上也得献。每逢安息日、月朔、节期，还得特别地献（民二十八章）。有了重大的事故，也都得特别地献燔祭（利八章十八、二十八节；王上三章四、十五节；八章六十二至六十四节）。不是一次献了就可以了，乃是在每一天里，在每一个节令里，在每一个事故上，都得献。所以燔祭乃是旧约最重要的一个祭。甚至连那铜祭坛，都因此被专一地称作“燔祭坛”。这也是表说，我们每天都要有新的奉献；遇到特别的时节，特别的事，还要有特别的奉献。我们若能这样一再地有奉献，奉献的经历在我们身上就能一再加多，逐渐成形了。

我们好些人都读盖恩夫人的传记。从她的传记里，我们可以看出，她是一个一直守住了奉献的地位，而往前经历的人。所以到了她老年的时候，我们前面所说那关于奉献的五点，就都极清楚地显在她身上。她奉献的根据，象磐石一般地稳固。只要有一点与主相争的地方，她的脚下总是踏那一块石头向主说，主，你买了我！她奉献的动机，象洪水那样地冲激，所以她的奉献一直都是甜美的，厉害的。在她的自传中，常有一句话说，我再更新我和主中间的婚约，这就是证明她里面常被主的爱摸着，常有主爱的激励，因为订婚约就是爱达到顶点的表示。在人看她所走的路很苦，但在她却觉得很甜，因为有主的爱在她里面，苦也变作甜。

她奉献的意义，更是清楚。她虽然有时还是在家里服事丈夫，管理孩子，但她却真是一个在神手中的人。她是自甘情愿地撒手，而把自己交在神手里。她好象对神说，神，你要用我、打我、揉我、捏我，都随着你；甚至你要切碎我、杀死我，也都随着你。我不是一个在自己手里的人，我是一个把自己交给你的人了。这一点，在盖恩夫人身上，是特别清楚的。她奉献的目的，也毫不含糊。她实在是一直借奉献，让神在她身上作工、雕刻、破碎、

压伤，所以她的功用，也就极其丰满地显明出来，如同太阳到了日午。可说她是近三百年来，在生命上供应圣徒最多的一个人。因为她让神作得最多，所以她供应人也最多。她虽然死了，但直到今天还使我们得她的帮助。最后，她奉献的结果，那更是叫我们敬拜神。她在世界上毫无事业的成就，也没有圣工的前途。她能说她是一堆灰，完全了了。但另一面她在宇宙中，在神面前却不断地发出馨香的气味，使神满足，叫人喜乐。所以奉献的经历在她身上，可以说是达到完全成熟的地步了。

我们看过了这许多关于奉献的事，就知道奉献并不仅是心思里一个主权的认识，或是心情里一个爱的感觉，也不仅是我们向神的一个态度和表示。实在说来，奉献的本身，就是生命里的一个成分，并且可以说是生命里一个主要的成分。所以奉献的经历，就是生命的经历。人奉献的经历丰富到哪里，他生命的经历也就丰富到哪里。因此一个人在奉献上的追求，就能促进他生命的长进。并且奉献既是生命里的一个成分，就我们若跟随着这生命，活在这生命里，这生命的律，自然也就把奉献的这五点，清清楚楚地从我们里面律出来。我们初奉献的时候，这经历在我们里面，不过象母腹中一块未成形的胚胎，耳、目、口、鼻，都不清楚。

等到我们生命逐渐长进，这奉献经历的五点，也就逐渐成形在我们身上了。到那时候，我们就实在感觉说，我们是神所买的，我们的主权全数在神的手里。我们就真被神的爱摸着透了，作了爱的俘虏。我们也就真是一个祭，摆在祭坛上让神享受，叫神满足。到那时候，我们也就被神作透，而能为神作了。我们的前途，也就真成了一堆灰，一切在神之外的出路都断绝了，只有神是我们的前途，是我们的出路。到那时候，我们奉献的经历才真是成熟了。愿我们靠主恩，在此一同往前追求。阿们！

第四篇 对付罪

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们看见了奉献，现在就紧接着来看对付的事。这对付，就是指我们随着从圣灵的带着领，除去身上一切拦阻生命长进的难处说的。我们的对付有多少，神的生命在我们里面的长进就有多少。神的生命在我们里面的长进有多少，我们的对付也就随着有多少。此二者是分不开的，乃是一件事的两面。所以对付的事，在我们的生命经历中，占相当重要的地位，可说是我们在生命中一部分主要的经历。

为何我们把对付紧接着说在奉献之后？因为它乃是奉献之后，一个自然的结果。我们一把自己奉献给神，要让神使用，神就必须先在我们身上有所清理，有所对付，除去我们身上的难处，好使我们合于的使用。就如一只玻璃杯，若要供我们使用，我们也总是先把它整洁一下，清理一番，直到它完全清洁了，才能成为一只合用的玻璃杯。所以当我们还没有奉献，或是离开了奉献的地位的时候，还不大觉得自己有什么是该对付的；等到我们一奉献了，或是回到奉献的地位上了，立刻就会发觉自己身上有许多难处，叫神根本无法使用。所以我们若要达到这奉献的目的，就必须把这些难处，一一地对付清楚。我们这样自洁了，才能成为一个贵重的器皿，合乎神用（提后二章二十一节）。所以我们奉献之后，应当紧接着有对付。

当然在我们初得救后的了结已往里，就已经有相当多对付的成分了。不过，那些对付还是初步的，肤浅的。那透彻而深入的对付，乃是等到奉献以后才能有。我们曾说过，在正常的情形中，人一得救了，就会有好的了结。这个好的了结，就会带着进一个好的奉献。奉献以后，就要发现还有更多需要对付的事，所以就更彻底地去对付。因此好的奉献，又带着来好的对付。奉献越厉害，对付也就越严格。奉献越真实，对付也就越彻底。等到我们完全对付干净了，难处都没有了，就能完全被神使用，而丰满地达到奉献的目的。

在我们身上所有该对付的难处中，以罪最为粗暴，最为污秽，也最为明显。所以我们在奉献之后，首先必须对付的，就是罪。对付罪，乃是对付经历里的第一个功课。

壹 圣经的根据

关于对付罪，圣经的根据，共有以下几处：

马太五章二十三至二十六节：“所以你在祭坛上献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨，就把礼物留在坛前，先去同弟兄和好，然后来献礼物。你同告你的对头还在路上，就

赶紧与他和息，恐怕他把你交给审判官，审判官交付衙役，你就下在监里了。我实在告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来。”这里的“和好”与“和息”，就是指 向人对付说的。

林后七章一节：“亲爱的弟兄啊，我们既有这等应许，就当洁净自己，除去身体、灵、魂，一切的污秽，敬畏神，得以成圣。”这里的“洁净”和“除去”，也是指 对付说的。

约翰一书一章九节：“我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。”这里的“认”也是一种对付。

箴言二十八章十三节：“遮掩自己罪过的，必不亨通；承认离弃罪过的，必蒙怜恤。”这里的“承认”和“离弃”，也是说到对付。

以上这几处圣经，都给我们看见，我们对于自己的罪该有所处置：与人要和好、和息；向神要承认；对罪要离弃。这些对罪的处置，就是我们这里所说的对付罪。

贰 对付罪的对象

对付罪的对象就是罪。但罪有里面的罪性，和外面的罪行这两面，罪性就是我们里面罪的性情，是单数的罪。罪行就是我们外面罪的行为，乃是多数的罪。这单数的罪性，乃是撒但在我们里面的生命，我们没有法子对付；越对付，它就越活。这里所说的对付罪，乃是单指 对付我们外面所犯出来的罪行，也就是我们在行为上的罪说的。

什么是行为上的罪？约翰一书五章十七节说：“凡不义的事都是罪。”三章四节又说：凡“违背律法的就是罪。”这两处圣经给我们看见，在我们的行为中，凡不义的就是罪，凡不法的也是罪。不义和不法，很难分别。凡不法的，都是不义的；凡不义的，也都是不法的。所以凡是不义不法的行为，都是我们行为上的罪，都是我们该对付的对象。

罗马二章十五节，说到没有律法的外邦人，他们虽然没有律法，但在他们里面却有一个是非之心，就是良心——这良心就是他们里面的律法，要见证他们的行为是罪或不是罪。凡是合理合法的行为，良心就称义；凡是违理违法的行为，良心就定罪。所以凡我们违背自己良心而有的行为，也就是罪行，也是我们该对付的对象。

对付罪的对象，虽是外面的罪行，但这外面的罪行，又有罪案和犯罪的事实，这两面的讲究。罪案乃是说，我们因有了不义和不法的行为，触犯了神公义的律法，就使我们在神律

法的跟前，有了一个案子，就是罪案。将来神就是要按着这罪案来审判我们。而犯罪的事实，乃是我们那构成罪案的行为。这行为总是叫神的荣耀受到亏缺，也常是叫别人受到有形或无形的损害。比方我们偷窃人的东西，这就是一件罪行。就偷窃这件事说，我们不只叫神的名受了羞辱，也叫人受到损害，就构成一个犯罪的事实。同时就神的律法说，我们也是触犯了神的律法，而在这律法跟前有了一个罪案。所以我们每犯一个罪，立刻就叫我们有了一个不只得罪神，并且很多时候也得罪人的犯罪事实，同时也叫我们在神面前有了罪案。

外面的罪行既有这两面的讲究，因此详细地说，我们对付罪的对象，也就有这两面：一面是我们在神面前的罪案，一面是我们犯罪的事实。一面我们在神面前的罪案，需要对付，另一面我们犯罪的事实，也需要对付。

对付罪的根据

我们对付罪的对象，虽包括所有的罪行，但在我们实行对付的时候，神却不是要我们把所有的罪一次都对付了，乃是要我们把交通中所感觉到的罪都对付了。并不是说我们实际上有多少罪，就立刻要对付多少罪；乃是说我们在交通中感觉到多少罪，就先对付多少罪。所以我们对付罪的根据，乃是交通中的感觉。

关于这个，我们从马太五章二十三节，和约翰一书一章七节，这两处圣经里可以读出来。马太五章二十三节说，当你在坛前献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨，就要赶快去对付。献礼物乃是为和神交通。所以这就是说，当我们和主交通的时候，若想起别人和我们，或是我们和别人，有不和的地方，就要立刻去把这不和的情形对付掉，不然我们和神的交通就要受影响，受阻碍。约翰一书一章七节说，我们若与神相交，就能在光中看见自己的罪，因而就照在光中所看见的，向神承认，向神对付，以得神的赦免和洗净。马太五章是说到我们与别人之间所有的难处，约翰一书一章是说到我们与神之间所出的问题。一个是在坛边的“想起”，一个是在光中的看见。这都是指我们在交通中所有的感觉说的。我们就是根据这交通中的感觉，来向人向神有所对付。所以我们对付罪的根据，乃是交通中的感觉。

我们对付罪，既然只根据我们在交通中的感觉，并不根据我们所有犯罪的事实，所以根据的范围，就比对象的范围小多了。比方我们犯罪的事实有一百件，但当我们亲近主，与主交通的时候，也许只想起，只看见十件，我们就照所感觉到的这十件去对付。我们觉得十分，就对付十分，觉得二十分，就对付二十分。换句话说，想起多少，就对付多少，看见多少，就对付多少。这就是马太五章“想起”的原则，也就是我们对付罪的原则。至于那些还没有觉得的罪，可以暂不对付，等到以后在交通中觉得的时候，再对付。所以实在说来，对付罪并不是律法的规条，乃是交通的要求。

为何我们不觉得的罪，就可以暂不对付？因为那些不觉得的罪，并不影响我们与主的交通。人有了不义的事，可能别人已经觉得他错了，但他自己还没有感觉到，他的良心还是无亏，所以还能照常祷告，与主交通，照常服事神，作见证，有属灵的生活和事奉，而不受影响，但他何时对这些罪有了感觉而不对付，他的良心就有责备，他与主的交通立刻就受到阻碍，他一切属灵的生活和事奉，也就不正常了。

照马太五章所说，人一想起该对付的事，若不去对付，他与神的交通就有了问题，所以他就必须快快去对付，对付乾淨了，才能与神再有交通。约翰一书一章七节所说的也是这样。人在交通的时候，在光中看见了自己的罪，若不立刻对付，交通就受阻碍。所以我们所犯的罪若是还不觉得，就不需要对付；若是觉得了，就要快去对付，不然良心就有控告，以致有了破口，属灵的东西就都要漏尽了（提前一章十九节）。

因此，我们在带着领别人对付罪的时候，就不可叫人去对付不觉得的罪，乃是要人去对付已经觉得的罪。当人觉得了他的罪，而忽略了，或不肯对付，我们才可以帮助他，带着领他去对付。

就是我们查问自己对付罪的经历，也是这样。并不是问说在事实上我们还有多少罪没有对付，乃是问说在我们感觉里，还有多少罪没有对付。没有觉得的罪，可以暂时不必对付；但觉得的罪，就该赶快对付清楚。许多弟兄姊妹直到今天，对于交通的感觉，还没有绝对的顺服。比方他作了一百件不义的事，他在交通中觉得了二十件，但他实际去对付的却只有五件，所以他与主的交通就有了问题，灵也就不强了，祷告也不释放了，以致他在主面前的情形，就受了很大的亏损。

在此我们就看见，对付罪所根据的交通的感觉，并不是绝对的，乃是随着各人交通程度的深浅而异的。同是一件不义的事，这人觉得是罪，那人却不一定觉得是罪。因为这人的交通程度比那人深，这人交通的感觉也就比那人灵敏。比方撒谎，有的是明明撒谎，大家都知道那是罪。但有的是用事实撒谎，普通人就不觉得是罪，只有交通深的人，才觉得这也是撒谎，也是该对付的罪。

比方一位弟兄到另一位弟兄的房里去，那位弟兄看见他进来，就快快把床整理了一下。后来那位弟兄就来向他对付这件事，说：“弟兄，你一进来，我就把床整理一下，这是装假。”他觉得这样整理是装假，是犯罪，所以就来对付。但有的人就跟不上这感觉，甚至还觉得这是礼貌，是应当的。这是因为人里面交通的情形不同，感觉也就不同了。

就是同一个人身上，他交通的感觉，也是随着他各时期交通程度的深浅而不同的。同一个罪，在两年前你对他讲，他怎样都不承认是罪，但过了两年，他的交通加深了，感觉加敏了，不必别人再来定罪，他自己里面就觉得是罪了，觉得需要对付了。

所以对付罪是根据交通的感觉，而交通的感觉又是根据交通的程度。交通的程度深，交通的感觉就敏就多；交通的程度浅，交通的感觉就钝就少。这就如房间里的空气，乍一看来好象很干净，没有灰尘，其实是因为光不强。我们的视力达不到，不能发现而已。

等到太阳光一射进来，在强烈的光照底下，我们就发现这空气中还有很多的灰尘。照样，在我们身上有那么多不义不法的事，其中那些粗的重罪，比较容易觉得，而那些细的小罪，就不容易觉得，需要等到我们在生命的交通里深了，才能觉得，才能对付。因此我们永远不可以自己的感觉作尺度来测量别人，也不可以别人的感觉作尺度来测量自己。每个人都必须学习只根据他个人当时在交通中的感觉来对付。

同时我们该清楚，就是我们把感觉里的罪都对付了，这并不是说我们就把罪完全对付乾了，因为还有许多犯罪的事实，是我们所还未觉得的。因此我们若要彻底地对付我们的罪，就必须加强我们的交通。我们的交通加强了，我们对罪才能有更多的感觉，我们的对付也才能更加彻底。

我们对交通要怎样加强？第一，要扩大交通的范围。我们和主的交通扩大到哪里，我们的感觉也就达到哪里。我们在交通中，把每一件事都摆到主面前，我们就能在每一件事上有感觉，因此也就能在每一件事上有对付了。同时，当我们对付了我们所觉得的罪，我们的交通自然就增加；交通一增加，就再加多显出罪来，我们就再加多对付。越对付，交通越增加，感觉的范围就越扩大，对付也就越加多。这样，我们的对付就能遍及到各方面了。

第二，要如深交通的程度。交通的范围扩大了，我们就能把所有的罪都对付过了。但那些对付可能还不彻底，所以我们和主的交通还需要加深。交通一加深，我们的感觉也就加深，觉得以前所对付过的还不彻底，所以就再对付。一对付，交通就又加深了；一加深了，就再有对付。这样，就不只所有需要对付的罪都能对付过了，并且每一个对付也都能相当彻底。

肆 对付罪的限度

对付罪的限度，与了结已往的限度，是一样的，就是生命与平安。生命与平安，也是我们对付罪的限度。我们对付罪，必须对付到里面生命了，平安了才可以。我们若随着里面的感觉而去对付，里面就必感觉饱足、刚强、新鲜、活泼，也必感觉喜乐、安息、舒适、妥贴。灵是刚强活泼的，与主的交通是畅通无阻的。祷告是释放而有权柄的，说话也是响亮

而有能力的。这些都是生命、平安的光景。这些就是对付罪的限度，也是对付罪的结果。我们前面所说，对付罪要对付得彻底，也就是要对付到这种生命平安的光景。

伍 对付罪的实行

我们前面已经说过，对付罪的对象有两面，一面是在神面前的罪案，一面是我们犯罪的事实。因此我们对付罪的实行，也就必须有这两面：一面要消除罪案，一面要对付犯罪的事实。我们在神面前罪案的消除，乃是因主十字架的救赎。主替我们承担了神公义的审判，的宝血为我们满足了神律法的要求，我们在神面前所有的罪案就得以消除了。但这客观的事实，若要成为我们主观的经历，就还需要我们来取用。关于这取用，我们分作得救前和得救后两个时期来说。

使徒行传十章四十三节说：“凡信的人，必因的名得蒙赦罪。”这话原是使徒在传福音的时候，向未得救的人说的，告诉他们，凡他们在得救以前所有的罪，只要他们一信，就都得赦免了。所以我们在得救前罪案的消除，乃是在于我们信，在于我们凭信而取用。

约翰壹书一章九节说：“我们若认自己的罪，神…必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。”这话乃是使徒写给已经得救的人的，告诉我们，凡我们在得救以后所犯的罪，若是在光中觉得了，就要向神认，这样就必得赦免，得洗净。所以我们得救以后罪案的消除，乃在于我们认，在于我们凭认而取用。我们若不认，神就不赦免，不洗净。我们何时认了，何时才能得赦免，得洗净。我们今世认了，今世就得赦免。

我们今世若不认，等到来世国度的时候还得认才能得赦免。那个赦免，就是我们已往所说国度的赦免。总之，我们得救之后所犯的罪，得赦免乃是因我们认。这个认，也就是我们向神的对付。

至于犯罪的事实，若是亏欠神的，就必须向神对付，求神赦免；若是得罪人的，就必须向人对付，求人饶恕。如果那些得罪人的，不过是道德上的问题，就只要向人道歉、认罪，就了；如果也牵涉到财物和利益上的损失，就还要照所亏欠的，如数赔偿。这些认罪或赔偿，不仅是对于得救以后所犯的罪，就是得救之前所犯的罪，也该照里面的感觉去一一向人对付。这些向人的对付，乃是对付罪这件事，里面主要的部分，所以我们必须注意实行。

我们要向人对付罪，有四点基本的原则，是必须牢记遵守的。

对付罪的第一个原则，乃在于消除人我之间一切不安不妥的情形。我们每有罪行，无论是否侵害到别人，若被别人知道了，总必使人我之间发生不安不妥的情形。比方我们无理辱骂别人，一面使我们在神面前有了罪案，一面又使受辱骂的，甚至在场的第三者，都对我们有了不良的印象，而难以再和我们平安相处，照常往来。所以当我们蒙了光照，觉到这个罪的时候，一面要向神认，求神赦免，一面还要去向有关的人——受辱骂的，和在场的第三者——赔罪、对付。这样，他们对我们的不良印象，就得以消除，而能和我们相处如初了。所以对付罪的第一个原则，就是消除人我之间一切不安不妥的情形。

因此在这原则之下，连我们赦免人，以及我们向人寻求和睦，也都可包括在这一个对付里面。因为无论赦免人，或是向人求和睦，也都是为要把别人和我们之间所有不良的印象，不安的情形，全都消除了，使我们在宇宙中，无论对神对人都能平安无事，都能和谐融洽。

对付罪的第二个原则，乃在于使我们的良心清洁无亏。消除不安的情形是对人的，使良心清洁无亏是对己的。我们每犯一个罪，不只会引起别人的反感，也会招来自己良心的定罪。不只会使别人对我们有了一个不良的印象，并且也会使我们自己的良心有了一个亏欠的痕迹。所以我们对付罪，不只是为消除别人的不良印象，也是为除去自己良心的亏欠，好叫自己的良心清洁无亏。

对付罪的第三个原则，乃在于见证神的救恩。每一个真正蒙神救恩的人，因神生命的光照，对罪都是满有感觉的，因此也就常有对付。所以一个人肯不顾损失，不顾脸面，甘心自卑地对付罪，这实在是神的救恩临到他身上一个有力的见证。并且他若继续地常对

付，更是证明神的恩典还继续地在他里面作工。所以每一次真实的对付罪，都是神恩典作工的结果，也都是神恩典有力的见证。

对付罪的第四个原则，是在于叫别人得益处。我们每一次对付罪，不只在消除人我之间的不安情形，也不只在叫自己的良心清洁无亏，也不只在叫神的救恩得见证，并且也在于叫别人得益处。我们总不可因对付罪，反叫别人受到亏损，或有了难处。我们对付罪的结果，总得叫自己平安了，也得叫别人平安了，并且能叫别人在灵性上或物质上得益处，受到造就。

以上对付罪的四个原则，乃是在我们在实行对付的时候所必须注意的。我们无论对付什么罪，无论怎样去对付，总要顾到这四个原则，总要问说，我们这样对付，是否能消除别人与我们之间不安不妥的情形？是否能叫自己的良心清洁无亏？是否能见证神的救恩，叫神得荣耀？是否能叫别人得益处？若能符合这四个原则，我们就可放胆去对付；若是有一个原则是不合的，就要小心，免得我们的对付，反被仇敌利用，引起相反的后果来。因此，我们就照这四个原则，来看几点实行对付的技术问题，好叫我们的对付都是适当的，稳妥的，使神得荣耀，使自己蒙恩，也叫别人得益处。

第一，是关于对付的对象。我们总是得罪谁，就向谁对付。单是得罪神的，就单向神对付；得罪神又得罪人的，就向神对付，也向人对付。并且我们得罪多少人，就向多少人对付，凡没有得罪的就不必向他对付。因为照前面消除不安不妥情形的原则说，若我们所得罪的人，已经对我们有了不良的印象，我们就需要向他或他们对付，来消除他或他们与我们之间的不安不妥。至于我们所没有得罪的人，对我们原是平安无事，我们若去对付，反而叫他或他们对我们有了不良的印象，这样就违反了对付罪的第一个原则。

我们把所犯的罪，向未得罪的人，或不知道的人，承认出来，不仅会叫他们对我们有不良的印象，并且有时还会惹出是非来，使我们所得罪的人受到更大的亏损。已往确是有人因对付罪不小心，当众认出所犯的罪，结果就使所得罪的人身败名裂，甚至夫妇离婚，兄弟反目，不堪收拾。所以我们在对付罪的时候，总要以犯罪的范围为对付的范围。犯罪的范围有多大，对付罪的范围也有多大，这样才能保稳，叫自己得平安，也叫别人不受亏损。

第二，是关于对付罪的场合。我们总是在什么场合犯的罪，就在什么场合去对付。在明处犯的，就在明处对付；在暗处犯的，就在暗处对付。在私下犯的，不必公开地对付；在人背后犯的，也不必向人当面对付，只要暗自对付就可以了。否则，也是会增加许多不安不妥的情形，而违背了消除不安不妥情形的原则。

比方有人已往贪污了公家的财物，是长官所不知道的，当他去对付的时候，就不必当众承认宣布，只要照所该赔还的，暗暗送还公家就可以了。又比方我们暗地怨恨人，人并不知道，等到对付的时候，也只要自己在心里悔改就可以了，不必去向他对付。因为我们不向他对付，他还不知道，对我们也没有不良的印象。我们若向他对付，反叫他心中留下一个不愉快的痕迹，但，若是我们怨恨某人，已经被他觉察了，那就必须去向他对付，好消除他和我们之间的隔阂。

第三，是关于对付的责任。我们对付的时候，只应当对付自己该负责的那一部分，切不可牵涉到别人。比方我与别人共犯一个罪，到对付的时候，我要运用智慧，只把自己该负责的那一部分对付了，不可把别人的那一部分也吐露出来，使他陷在为难之中。否则，就与前面所说要叫别人得益处的原则不合了。

第四，是关于赔偿的事。凡我们所犯的罪，是侵占了别人的财物或利益的，就需要赔偿。在赔偿的时候，应当照原有的价值，再加上一点来补偿他的损失。所以在旧约利未记五章，就说要加上五分之一；在新约就有撒该的例子，他讹诈了什么人，就还人四倍。这些在我们并不是律法、规条，乃是原则、榜样，叫我们赔偿的时候，总是在原值之外加上一点。至于究竟该加上多少，可凭自己里面的感觉，和当时的力量而定。但，如果力量来得及，总是要使我们所赔偿的，能充分补偿我们所亏之人的亏损，并且能使我们自己里面也感觉平安了才可以。

有时我们所亏欠于人的，乃是我们的力量所无法赔偿的，这最好先向人求饶恕，并请求他允许我们以后有力量时再偿还，或是分期偿还，直到还清。至于偿还的对象，当然该交给原主本人。若是原主已经去世，或是远离不知去向，或是无法通讯，以后也难再看到，就可将赔偿之物，交给他最近的亲属。若是也找不到他这样的亲属，那就只好交给神了（参看民五章七至八节）。因为万物都是从神来的，都是属于神的，神是万有的所本，也是万有的所归，所以我们可将无主之物交给神。

我们交给神，在事实上就是交给在地上的代表。今天神在地上的代表，第一就是教会，所以我们可以投在教会的奉献箱里。第二还有穷人。箴言十九章十七节说：“怜悯贫穷的，就是借给耶和華。”因为人在地上一切的需要，原是从神得供给。所以我们若将财物送给贫穷的人，也就等于交给神。因此我们所在的地方若没有教会，并且也不便寄给别地的教会，就可以把赔偿的财物送给穷人。总之，关乎钱财赔还的对象，第一是交给原主；原主不在，就交给他至近的亲属；若没有这样的亲属，就交给教会；没有教会，就交给穷人。

若是对付捡到的东西，原则也是差不多。知道原主，就归还原主；不知道原主，就尽力妥为处置，或是送给穷人。

总之，对付罪的目的，就是要叫我们的良心洁净无亏，并叫我们的意志受到折服。只要神一给我们光照，我们就不顾脸面，不顾损失，什么都肯对付。到了这种地步，可说神要我们对付罪的目的就已经达到了。不过，那时环境若不许可，力量若来不及，或对付了，也没有多少价值，也就不必过分苛求，十分拘泥，就是不向人对付也无妨。但在我们初学习的时候，还是越彻底，越厉害越好。甚至有一点过度，以后再回头平衡，也可以。为叫我们的良心能清洁而敏感，叫我们的意志也能折服而柔顺，这样过度一点，也很有益处。

陆 对付罪与生命

我们把对付罪的各点都看过了，就知道对付罪这件事，并不是一个律法的规条，乃是神生命在我们里面一个自然的要求和催促。我们若常在交通中，顺这生命要求的感受去对付，我们属灵的生活与事奉，就必刚强释放，我们就能常得亮光，认识属灵的事，神的生命在我们里面也就必自由舒展，而往前长进了。相反的，无论是圣徒个人，或是教会团体，若是属灵的光景不正常了，失去亮光了，里面感觉软弱、受压、沉闷了，那原因就多半是由于缺少对罪的对付。这是一个很准确的测量。

对付罪，既与我们属灵的生命有这样密切的关系，因此我们就必须继续不断地在这功课上有经历。虽然这经历并不算深，却没有一个人属灵到一个地步，可以不需要对付罪。在这功课上，是难得毕业的。所以我们不只要查问自己曾否有过这个经历，还要查问现在是否仍旧活在这个经历中？正如我们不只要洗面，并且还要天天洗面。如果三年前洗过一次面，直到今天还没再洗，那真是一张可怕的脸！

照样，除非我们能天天不犯一点的罪，否则我们就要天天对付罪。曾有一位少年信徒来问一位传道人，怎样才能叫生命有长进？那位传道人就反问他：“你有多少日子没有对付罪了？”诚然，我们若要生命长进，就要对付罪。哪一天不对付罪，哪一天生命就没有长进，天天对付罪，就天天生命有长进。这是铁定的原则。愿神怜悯我们，叫我们能跟得上。

第五篇 对付世界

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



现在我们要来看关于对付世界的事。这在基督徒开头的生命经历中，乃是重要的一个，所以我们要相当仔细地来看它。我们先从圣经的亮光来看，到底罪和世界有何不同？世界是如何形成的？它的界说是什么？它演变的经过是怎样？神又是怎样救我们脱离世界？我们对于这些真理，若有准确的认识，对于对付世界，就容易有准确的经历了。

壹 对于世界的认识

一 罪和世界的分别

人把自己奉献给神以后，接着要对付的事物，第一就是罪，第二就是世界。罪和世界，都是我们身上的玷污，都是神所憎嫌的，所以都是我们所该对付，所该除去的。不过此二者所给我们的玷污，是有分别的。罪所给我们的玷污，是野蛮的，是粗暴的，也是丑陋的。世界所给我们的玷污，却是文明的，细雅的，很多时候在人看来还是很好看的。罪对我们的玷污，好比一件白衬衫上，染了大块的黑墨，或是沾了许多的污泥。世界对我们的玷污，就好比一件白衬衫上，印了花花绿绿的图案。在一般人看，衬衫上有了污点，那是肮脏，乃是不该有的；而有了花色，那不是肮脏，乃是该有的。但在神看，此二者都是不该有的。不要有污点的衬衫，也不要花色的衬衫，只要纯白的衬衫。因为污点固然不合于洁白，就是带着颜色的花样也是破坏纯白的。照样，虽然世界的污点，比罪的污点好看些，但对于纯洁的性质，此二者都是玷污的，所以都需要对付。

罪和世界所给人的侵害，也有很大的分别。罪侵害人，乃是把人玷污了。世界侵害人，却不仅把人玷污了，更是把人霸占了。所以，可说罪是玷污人的，世界是霸占人的。在人身上，这世界的霸占，比罪的玷污严重多了。撒但若单用罪来玷污人，只能叫人受他的败坏，但他用世界来霸占人，就把人得了。这就如一个小孩，原是在他父母看顾之下，天真纯洁。若有人来教他撒谎、偷窃，引诱他作许多坏事，就使他纯洁的品性，受到玷污和败坏。但这时他还是在父母的身边，还是属于他的父母。等到有一天，那人若更进一步，送他两件好衣服，就会把他骗去而得了他，他也会离开他的父母而失落了。照样，撒但用罪来玷污人，不过只把人败坏了，但他用世界来霸占人，就把人得了，叫人离开神而丧失了。

我们在创世记起头的地方，就能读出这个分别来。亚当虽然因犯罪而受了败坏，但他还没有离开神的面。乃是等到创世记第四章，人在那里发明了文化，有了世界的时候，人就不只是败坏的，更是被撒但借世界霸占了，得了。因此，人就不再属于神了。

亚伯拉罕虽然在以妻为妹的事上，一直有软弱，但那不过是个罪，只玷污他，还不霸占他，所以他还能作一个事奉神的人，在外邦地还能为人祷告（见创世记十二章下半，并二十章）。但是底马虽然作了保罗的同工，但当他一贪爱了现今的世界，就在神面前没有用处了，因为他是被世界霸占去了（见提后四章十节）。这样看来，世界在人身上的侵害，是比罪厉害多了。

但一般人都是只感觉到罪的侵害，而不感觉到世界的侵害。因为罪是违背道德的，而世界并不违背道德，乃是顶撞神的自己。人里面只有道德的观念，而缺少神的观念，所以对于违背道德的罪，就有一点认识，能感觉到它的玷污，而对于顶撞神自己的世界，就没有认识，也不感觉到它的霸占。比方一个人若醉酒、邪荡，放纵各种私欲，不怕神，也不管人，众人就都会定罪他，认为这些是不道德的。但一个人若天天吟诗填词，沉迷在文学里，全然不想到神的事，也不肯被神得，众人反而会称赞他，并不感觉他是被文学霸占了。这就是因为人不认识神，没有神的观念，所以也就不认识撒但借世界所给人的霸占。

罪和世界的界限，也是有分别的。世界的界限，比罪的界限广阔多了。罪只是指那些不道德的，违犯神律法的事。世界却包括一切在神之外的人、事、物。我们不能说所有在神之外的都是罪，但我们能说所有在神之外的，没有一件不能成为世界。在这么多世界的事物里面，罪不过是其中的一部分。世界包括罪，罪却不能包括世界。罪不一定是世界，但世界里面定规有罪。

一个人，可能犯罪了，而不一定就被世界霸占了。但凡被世界霸占的人，却定规要沾染罪。就如亚当犯罪堕落，只是堕落到罪里面，还没有堕落到世界里面，所以他只是一个被罪败坏的人，还不是一个被世界霸占的人。但到了该隐身上，世界就开始了。在该隐的后裔中，有一个人名叫拉麦，他多娶，又凶杀，他就是一个被世界霸占而又犯罪的人。

再如亚伯拉罕在迦南地住帐棚的时候，他没有落到世界里，就不需要犯罪。等他下到埃及，就是落到世界里去的时候，就需要撒谎，需要犯罪了。这也是证明罪不一定是世界，但世界里面定规包括罪。我们一落到世界里，就没有法子不犯罪。

我们看过了这些罪和世界的分别，就知道世界为害的界限比罪更大，它给人的侵害比罪更重，它给神的顶撞也比罪更厉害。它是直接着顶撞神的自己，而成为神的对头。罪不过顶撞神的律法，而违反神的手续，就是义。世界却是顶撞神的自己，而违反神的性情，就是圣。罪是与神的律法相对的，世界是与神的自己相对的。所以圣经说，人若与世界

为友，就是与神为敌了（雅四章四节原文）。又说，人若爱世界，爱父的心就不在他里面了（约壹二章十五节）。主耶稣在地上的时候，呼召人来跟从，一再重地要人撇下房屋、田地、弟兄、姐妹、父母、妻子、儿女等等（太十章三十七节，十九章二十九节，可十章二十九节，路十八章二十九节）。这些都是人生里面的故事，也都是世界的代名词。人若要跟从主，就必须撇下这些世界的东西。因为它们是霸占人的。

罪是人初期的、浅的、头一步的堕落。世界才是人末期的、深的、最后的堕落。世界才是最后的东西，最厉害的东西。许多人只注重胜过罪，但圣经却更注重胜过世界（约壹五章四节）。世界更是我们需要胜过的。所以我们要在生命里长进，要更多被神得，就必须重地对付我们身上的世界。

二 世界的形成

世界对神的顶撞，和给人的侵害，是这样厉害，那么世界是何时形成的？世界是从何而有的？世界形成的经过又是怎样？我们从圣经中看见，世界不是一有人类就有的，乃是以后逐渐形成的。人刚被造的时候，只有宇宙，只有天地，只有万物，并没有世界。世界是在人堕落以后，因人失去了神和神在生活上的看顾，才形成的。所以说到世界的形成，我们就要先从人类生活的需要说起。

平常人说，人生有四大需要，就是衣、食、住、行。其实这还不包括人生一切的需要。从圣经看，人生的需要可分作三大项，就是：供应、防卫和娱乐。人要维持生存，不仅需要各种的供应，就如衣食等等，还需要防卫来保护自己，使自己不受侵害，同时也需要娱乐，使自己愉快喜乐。这三大项，可说就包括了整个人生的需要。

人生这三大需要，在人刚被造出来，还未堕落以前，都是由神负责的。第一，在供应方面，神在造人之前，就把人生所需要的一切都备好了。当日在伊甸园里的亚当，有园中各样果子和菜蔬作食物，有水作饮料，还有空气、阳光，以及居住的地方等等。这些都是神所给他的供应。

第二，在防卫方面，也就是保障方面，当初也是由神为人负责。今天人要自防自卫，但在当初，人的防卫，人的保障，乃是神自己。人在神的看顾之下，就能免去一切的侵害和危险。

第三，在娱乐方面，当初也是神为人负责的。有人以为娱乐是罪，这是错误的。人生不能没有快乐，娱乐就是为得快乐。创世记二章九节说：“神使各样的树从地里长出来，

可以悦人的眼目，其上的果子好作食物。”可见当时伊甸园中那许多树木，不只有果子好作食物，并且也是悦人眼目，供人欣赏，而使人快乐的。神不只为人备了这些叫人快乐的环境，同时神自己也作了人的喜乐。人得神作了自己的享受，人的喜乐就满足了。

所以起初人类的供应、防卫和娱乐，这三大需要，都是神来为人打算，为人备。这正象儿女所需要的一切，都是由父母打算备。也象一个正当的妻子，她所得以养生的，所赖以保障的，和所得以喜乐的，也都在她丈夫身上。可说丈夫就是她的人生，就是她的一切。照样，当日在伊甸园中的亚当，也不必为自己担心什么，打算什么，备什么，因为一切都有神为他负责。神既这样负责人生所有的需要，所以也可说神就是人的人生，神就是人的一切。

可惜人竟犯罪堕落了！结果就被赶出伊甸园。这时人和神的关系，就不正常了。但因神所备皮衣的救赎，人还能不离开神的面，所以还没有失去神。等到该隐的时候，人更深地堕落了，创世记第四章就记载该隐向神说：“你如今赶逐我离开这地，以致不见你面。”（十四节）又说：“于是该隐离开神的面。”（十六节）这样，人就完全离开神的面，而失去了神。

人这样失去了神，自然也就失去了神的供应、神的防卫和神的喜乐。人一失去了神在人生生活上的这些看顾，第一就产生出惧怕来，怕没有供应，怕没有防卫，怕没有喜乐。换句话说，就是怕没有饭吃，怕没有衣穿，怕受侵害，怕苦闷不乐。同时，人要维持生存，又实在需要这一切，因此人就不得不靠自己的力量，来自造供应，自造防卫，自造娱乐，以应付自己生存的必需。所以从这时候开始，人就有了自造无神的文化。

这从创世记四章，可以清楚读出来。那里说，该隐犯罪堕落，失去神之后，从他的后裔中，就产生出人生这三大需要的祖师。这就是拉麦的三个儿子，一个名叫雅八，是住帐棚牧养牲畜之人的祖师。帐棚和牧畜，都是为人生活的供应，所以是人生活中供应的一面。一个名叫犹八，是一切弹琴吹箫之人的祖师。弹琴吹箫，都是为娱乐，所以是人生活中娱乐的一面。还有一个名叫土八该隐，是打造各样铜铁利器之人的祖师。打造铜铁利器，是为防卫，所以是人生活中防卫的一面。当时人既有了这三大发明，就可以不需要神，而自养、自卫、自乐了。这些就是人类失去神之后，所产生的文化，也就是人类自造的无神生活。

当人一有了这些无神生活，撒但立刻就化装到这些里面，而利用这些来霸占人，叫人只顾尽力地谋衣食以自养，造武器以自卫，并发明各种娱乐以自乐。人把这些需要得了，

就又沉缅在其中，而尽情地享受。到这地步，整个人生，就被这些生活的事，完全霸占了，人也就完全不顾神和神的旨意了。这就是世界初步的形成。

这生活事物的霸占，起初好象还是零碎而没有系统的，后来又经过撒但的编组，就成为一个更具体而有系统的世界，因此也就更厉害而有系统地把人霸占住了。例如吃饭这件事。人在那里一直注意找饭吃，就已经受到霸占了。但撒但还把吃饭这件事，编组起来，无论是口味、是烹调、是吃法，都有各样的讲究。还有盘碟的配摆，席位的排列，也都有成套的规矩，一定的礼仪。这就叫人不吃饭则已，一吃饭就不得不受到这些的束缚。其他象穿衣、住房、喜丧、职业、娱乐等事，也都被撒但编织成组，有许多花样，许多讲究，成为许多系统，而把人重重缠捆，多方霸占，使人无法自拔。

所以简括说来，世界的形成不外五步：一，人失去了神；二，人有了惧怕的心理，与急切的需要；三，人自造了无神生活；四，撒但的化装和利用；五，撒但的编组。这五步一齐全了，世界就完全形成了。

三 世界的界说

我们看过了世界的形成，就很容易找出世界的界说。人原是属于神，活在神手中，一切倚赖于神的。现在撒但编组的世界来代替神，供应人的需要，人就离弃神，倚赖世界，而被世界霸占了，得了。所以就意义说，世界就是一切在人身上代替神而霸占人的。无论是人、是事、是物，不管是善、是恶，是美、是丑，只要是霸占人，而叫人不顾神，不活在神手中，不倚赖神，不属于神的，都是世界。

就字义说：世界这个词，原文乃是“科斯莫斯”（cosmos），意思就是“系统”或“组织”。我们在前面说过，撒但不只利用人生所需要的人、事、物，来霸占人，并且更进一步地把这些人、事、物，编组起来，成为一个一个的系统，好更厉害地霸占人。我们看今日的世界正象一所大学一样，里面也是分作许多的系，象饮食系、服装系、婚姻系、丧事系、文学系、音乐系、金钱系、名誉系…等等，真是不胜枚举。这些加起来就是一所世界大学。人类在这里面，有的人被这一系系住了，有的人被那一系系住了。撒但就是利用这许多人生系统，把人类一个一个地捆绑住，霸占住，叫人完全离弃神，忘记神，而浮沉在世界中。人自以为是经营享用这些，却不知早已因这些，而落在那恶者手中，听他的摆布，受他的捉弄了。所以从字义说，世界就是撒但的一个编制，一个系统，一个组织，为要在人身上夺取神的地位，而把人霸占在其中。这和前面所说世界的意义，正相吻合。

关于世界的界说，我们还能从圣经中，找出一些讲解：

第一，是“世界”与“世界上的事”的分别。约翰一书二章十五至十七节，说到“世界”，也说到“世界上的事”。十五节说：“人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。”这给我们看见，世界是与神相对的。十七节原文又说：“这世界上的事，…都要过去，惟独遵行神旨意的，是永远长存。”这给我们看见，世界上的事又是与神的旨意相对的。至于世界上的事所包括的，在十六节把它分作三类，就是“肉体的情欲、眼目的情欲，并今生的骄傲”。总起来说，凡不是从父来的，凡是出于神之外的，凡是从世界来的，都是世界上的事，都是与神的旨意相对相抵的。

第二，是世界和世代的分别。罗马书十二章二节说：“不要效法…世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良，纯全可喜悦的旨意。”这里的“世界”，原文不是“科斯莫斯”，乃是“爱容”，意思就是“世代”。中文圣经，有时把这两个字都译作“世界”。实在说，这两个字所指明的东西，是不同的。

什么是世界？什么是世代？可说一切在神之外的人、事、物，合起来就叫作世界，而我们眼前所碰着到的那一部分世界，就叫作世代。该隐所碰着到的一部分世界，就是该隐的世代。亚伯兰所碰着到的一部分世界，就是巴别的世代。你我今天所碰着到的一部分世界，就是二十世纪的世代。所以世界乃是撒但所用以霸占人那个组织的整体，而世代乃是这组织的一部分。在世界整个的组织里面，是分作许多世代的。所以使徒在以弗所二章二节，才有“这世界的世代”的说法（那里“今世的风俗”，原文是“这世界的世代”）。

世界是整体的名称，世代是部分的说法。人只能碰着到部分的世代，不能碰着到整体的世界。平常我们是说，世界霸占我们。认真说，霸占我们的，并不是整体的世界，乃是部分的世代。并且就是在这世代中，我们所碰着到的，还不是整个的世代，不过是在这世代中有一个妻子，几个儿女，一座房屋，一点钱财等等。这些就捆绑了我们，霸占了我们，而成了我们现实的世界。因此，世代也可说，就是前面所说世界上的事。

“世代”这个字的原文“爱容”，番作英文，就是“摩登”，或“时髦”（modern）的意思。所以在以弗所二章二节，中文圣经把这字番作“风俗”。所以世代的意义，就是摩登，就是时髦，就是风俗，也就是今天显在我们眼前的世界，也就是世界上的事。罗马十二章二节，不是用世界来和神的旨意相对，乃是用世代来和神的旨意相对。这和约翰一书二章十七节的话，也正吻合。

这样，我们就知道世界和世代，或世界上的事，彼此的关系了。世界太大了，我们不能完全碰着到，我们只能碰着到世界里面的一部分，这一部分的世界，就叫作世代，或世界上的事。神和神旨意的关系，也是这样。神也实在太大了，我们没法整个地碰着，我们只能碰着的一部分，这一部分所碰着的神，就是神的旨意。你什么时候碰着神，就是神有一部分从里面出来了，那一部分就是神的旨意。所以世界是与神相对的，世代或世界上的事是与神的旨意相对的。

所以可说，爱世界不过是一个总称，爱世界上的事才是具体的说法。正如我们说顺从神也是一个总称，顺从神的旨意才是具体的说法。

四 世界的演变

我们看过了世界的形成，现在再看世界的演变。我们已经说过，世界是形成在该隐堕落远离神之后。那时，他住在挪得之地，建造了一座以诺城。这是人类在地上所建造的头一座城，也是人类自造无神文化和生活的开始。人所造的“城”，在圣经中，可说是人类自造无神生活的中心和表号。因此城也就是世界的象征。我们若从圣经中，找出关于城的一条线来，就能借此认识历代世界演变的过程了。

我们若有启示的眼光，就可以看见，世界在圣经中，共有两个大段落，也可说共有两个世界。第一个世界，是开始于该隐所造的以诺城；第二个世界，是开始于洪水以后的巴别城。那第一个世界，从该隐起，逐渐繁荣发展，到了挪亚的时候，就达到最高峰，人类也就完全堕落到世界中。同时，人类也败坏到无可救药的地步，正如创世记第六章十一、十二节所说：“世界在神面前败坏；地上满了强暴。神观看世界，见是败坏了；凡有血气的人，在地上都败坏了行为。”所以，那时候人类的地位，完全是落到世界中，人类的光景，完全是败坏、强暴，充满了罪恶。这种光景，就带着来了神洪水的审判。神叫洪水泛滥，不只审判了人类所犯的罪恶，也结束了那一个充满罪恶的世界。所以经过了这次审判，除了挪亚一家八口之外，那第一个世界，就完全被洪水淹灭了，结束了。

洪水以后，人类又渐渐堕落到世界里了。到了创世记十一章，人类就开始集体反叛神，弃绝神和神的名，高举人自己的名，而建造了巴别城和巴别塔。这是圣经中所记人类所建造的第二座城。这座城更是人类只要自己不要神，只靠自己不靠神的宣告，更是人类自造无神生活的代表，所以这座巴别城就成为人类第二个世界的开始。

这第二个世界，从巴别城开始，继续往下发展，就演变出三条线来，就是圣经以后所记载三个地方的城。第一，是巴比伦城；第二，是埃及的城；第三，是所多玛城。第

一个世界是混杂的，什么都有。第二个世界，就明显的分出三条线，这三条线，各代表世界的一方面：第一条线，是巴比伦城所代表的一面。巴比伦是巴别城以后的名称。这城里充满了偶像和假神（据说当日的巴别城和塔，上面满了偶像的名字），所以这城是代表世界偶像的一面，也就是偶像的世界。

巴比伦是在迦勒底地，就是亚伯拉罕出身的本地（创十一章二十七、八节）。亚伯拉罕和他的先人，住在那地，都是拜偶像的（书二十四章二节）。虽然神把他从那里召出来，叫他脱离偶像，但他的后裔以后又被掳到那里，被迫拜偶像（参看但二章）。巴比伦总是破坏人对神的敬拜的。乃是巴比伦人毁坏了神的殿，并将神殿中人敬拜神所用的器皿，掳到巴比伦，放在偶像的庙里（王下二十五章八、九节，十三至十五节；代下三十六章七、十节，十八、九节）。这些都是证明，巴比伦在圣经中，乃是代表世界偶像的一面，也就是代表偶像的世界。

第二条线，是埃及的城所代表的一面。埃及是富庶之地，有尼罗河的灌溉，不只食粮有余（参看创四十二章一、二节），且有各样的口味（参看民十一章五节），所以埃及的城是代表世界生活享受的一面。圣经中所记神的子民几次下埃及，都是为解决生活问题（参看创十二章十节，四十二章三节，四十五章九至十一节，十八节），就是一个证明。另一方面，神的子民一下到埃及去谋生活，就必落到埃及的权势之下，要为埃及作苦工，作奴隶（参看出一章十一至十四节）。所以埃及的城又是代表世界生活权势之下劳苦为奴的一面。总括的说，埃及的城就是代表生活、权势、劳苦为奴的世界。

第三条线，是所多玛城所代表的一面。圣经论到所多玛，总是说到她的罪恶（参看创十三章十三节，十八章二十节，十九章十三节）。所以所多玛城乃是代表世界罪恶的一面，也就是代表罪恶的世界。

这三个地方的城，就是代表第二个世界的三方面，围绕在神的子民所该站住的位置——迦南——的四周，如同陷阱，要把他们陷在其中。他们一不小心，接着受了试探，就会落到所多玛所代表的罪恶世界里，而沾染许多世界的污秽。这就是罗得下到所多玛的故事。或是他们经不起试炼，有了软弱，就会下到埃及所代表的生活、权势、劳苦为奴的世界里，专为生活奔忙，作了生活的奴隶，受了世界的辖制。这就是亚伯拉罕，和以色列人下埃及的故事。至于他们再回到巴比伦去拜偶像，虽好象不容易，但在他们极软弱的时候，也会被掳到巴比伦所代表的偶像世界里，去事奉鬼魔。这就是以色列国衰败了，而被掳到巴比伦的故事。

世界的这三方面，或说这三方面的世界，都是与神为敌，破坏神为自己所得的人。以色列人，是神从世人中所分别出来，归为自己用的。但他们总是脱不开这三方面世界的败坏。他们不是下到埃及的世界求帮助（赛三十章一至四节，三十一章一节），就是变成所多玛世界的样子（赛一章十节，三章九节；结十六章四十六节，四十九节；启十一章八节），甚至被掳到巴比伦的偶像世界里，而失去了对神的敬拜和事奉（代下三十六章十四至二十节）。今日这三方面的世界，也是同样地败坏了主为自己所选召出的教会。你看！今日的教会，岂不也是投靠埃及世界的势力？岂不也是有了所多玛世界的罪恶？

甚至岂不也是被掳到巴比伦的偶像世界里，而满有这世界的偶像？今日的罗马教，尤其是这样！

这三个地方的城，所代表第二个世界的三方面，要一直并行演变下去，最后就成为启示录十七、十八章的大巴比伦城。那城——就是那时的世界的中心和代表——要变本加厉，尽其所能地，与神为仇，陷害神的子民。她是第二个世界发展的最高峰，也是第二个世界的总归结。所以就带着来主降临的审判，而被主用烈火焚烧。这次的审判，是与挪亚时代洪水的审判，遥遥相对的。洪水的审判，是结束第一个世界，这次的审判，是结束第二个世界。所以主在马太二十四章三十七至三十九节，就把挪亚的日子，和 的日子作一对比。那大巴比伦城的结束也就是世界最终的结局。

我们从这两个世界演变的过程，能以看出，撒但总是一直用世界来霸占人，得人，而破坏神的旨意，使神不能达到在人身上的目的。他先用罪把亚当玷污了，接着就逐步再用世界来霸占亚当的后裔。到挪亚的时候，整个亚当的后裔，就是受造的族类，就都陷在世界上，而被撒但完全得去了，于是撒但这霸占人的工作，就得了初步的成功。以后那个世界虽经过神洪水的审判，而被神毁灭了，但等到挪亚的后裔生养繁多了，撒但又来鼓动人建造巴别城，而集体反叛神。这样，人类就又更深地陷在世界上，而被撒但得去了。

撒但既这样把亚当的子孙，也就是一切受造的族类，都得去了，神在他们身上的目的就没法达到了。所以神只好放弃这受造的族类，另外选召出一个亚伯拉罕来，使他的后裔繁多，象天上的众星，地上的尘沙，而成为一班神所选召的族类，好让神在他们身上，能完成在受造的族类身上，所未能完成的心愿。可是撒但仍是不停地作工，他仍是用世界来作夺取人、霸占人的工作，使神的目的在 所选召的人身上也没法达到。

旧约的记载，给我们看见，这蒙召族类多次的堕落，都是堕落到撒但所用以霸占人的世界上。象亚伯拉罕蒙神带着进迦南以后，又堕落到埃及去。以后整个以色列人软弱的时候，也是堕落到埃及生活权势的世界里去。再后以色列国堕落失败到极点，就被掳到巴比伦

偶像的世界去。最后到了启示录十七、十八章，神的选民又堕落到那代表世界集大成的大巴比伦去了。那大巴比伦，就是蒙召族类最终堕落，而受到撒但最厉害的败坏和霸占的地方。

所以我们看见圣经对人类历史的记载，乃是分作两大段落。第一大段落，是从创世记一章至十一章上半，也就是从人类被造，直到第一个世界被洪水淹没。这一段乃是以亚当受造的族类为对象。第二大段落，是从创世记十一章下半，到启示录末了，也就是从亚伯拉罕蒙召，直到第二个世界被烈火焚烧。这一段，乃是以亚伯拉罕蒙召的族类为对象。虽然在亚伯拉罕蒙召以后，还有受造族类的历史，但圣经却不再以之为中心的对象而记载了。在这两大段落中，撒但工作的特点，都是用世界来霸占人。在第一段落中，撒但是用第一个世界，把受造的族类，完全霸占得去了。在第二段落中，撒但是用第二个世界，把蒙召的族类，又霸占得去了。这第二个世界，到了有埃及的城时就成熟了。因为那时撒但借埃及的世界，已经把所有蒙召的族类，就是整个以色列人，都霸占得去了。

总之，人有两个族类，撒但就用两个世界来霸占人，因此也就带着进神的两个审判。第一个审判，是用水，结束了第一个世界；第二个审判，是用火，结束了第二个世界。所以可说，全部圣经是分作两段。第一段，是从人类被造，到第一个世界被毁灭。第二段，是从选民蒙召，到第二个世界被毁灭。这就是圣经中关于世界演变的路线。

在这世界的演变中，虽然撒但用世界，把大部分神为自己所备的人，都霸占去了，但仍有少数的得胜者，没有被世界霸占去，乃是站在从世界里被神分别出来的地位上，一直以帐棚和祭坛，向那作世界表号和中心的城，作相反的见证。所以在圣经中，不只有城的一条线，说出世界的演变，也有帐棚的一条线，说出一班得胜者与世界相反的见证。这是圣经中另一条重要的线，与世界演变的线相反而并行，所以我们也把它看一下：

在第一个世界里，挪亚是头一个人，以“帐棚”生活，向“城”的世界作了相反的见证。当神审判了第一个世界，而把他从其中拯救出来之后，他一出方舟，就为神筑了一座坛（创八章二十节），而住在帐棚里（创九章二十一节），不住在城里。他这帐棚，可说是与该隐所造的以诺城相对。他这头一个从世界里蒙拯救出来的得胜者，就是住在这“帐棚”里面，与那象征世界的“城”相对，作了一个与世界相反的见证。因此他能有祭坛，他能敬拜事奉神。

到第二个世界里，就有许多人，都以“帐棚”生活，向世界作了相反的见证。其中最主要的一人，就是亚伯拉罕。创世记十二章给我们看见，亚伯拉罕从巴别城的世界里，蒙神选召出来，到了迦南地，就支搭帐棚来居住。他这帐棚，可说是与巴别城相对。

他这帐棚不只证明他的得胜，也说出他对当时世界所作的相反见证。因他不活在那霸占人之世界的城里，而是过帐棚中为神活的生活，所以他也有祭坛，也能敬拜事奉神。他的帐棚既是对巴别城的，他的祭坛就是对巴别塔的。他的帐棚如何对巴别城，作相反的见证，他的祭坛也如何对巴别塔，作相反的见证。

但得胜者何时失败了，这帐棚的见证，和祭坛的事奉，也就失去了。当亚伯拉罕软弱失败的时候，他就下到埃及去。他一到了埃及，帐棚没有了，祭坛也没有了；与世界相反的见证没有了，对神的事奉也没有了。等他一离开埃及，回到迦南，帐棚和祭坛就又恢复了，见证和事奉也就都恢复了。

同时那与亚伯拉罕一同来到迦南地的罗得，原来也和亚伯拉罕一同住在帐棚里，后来他离开亚伯拉罕，渐渐挪移帐棚，直到所多玛城。他一住到所多玛城里，帐棚就没有了，见证也没有了。以后整个以色列人都堕落到埃及的世界里，他们终日所作的就是“烧砖造城”。没有见证，也没有事奉。等到他们一蒙拯救，出了埃及，到了旷野，就有了帐棚的生活，也有了祭坛的事奉。那时甚至神也和他们一同住在帐棚——帐幕——里。那时他们的帐棚，乃是与埃及的城相对。

等到以色列人进了迦南，就有耶路撒冷作他们居住的中心。这耶路撒冷，是那将来作神永远帐幕之新耶路撒冷的一个小影，乃是与巴比伦城相对的。耶路撒冷总是对巴比伦的，巴比伦也总是反耶路撒冷的。当以色列人失败到极点的时候，巴比伦就来毁坏耶路撒冷。等以色列人中有了得胜者的时候，他们就向耶路撒冷（但六章十节），而恢复耶路撒冷（尼二章）。

到新约末了，一边有大巴比伦城的毁灭，一边就是新耶路撒冷城的从天而降。这新耶路撒冷城，在圣经中也称作“神的帐幕”，也就是帐棚。所以到最终，我们还是看见，象征得胜者生活的帐棚，向那代表世界的城，作相反的见证。

这些圣经的记载，给我们看见帐棚与城相对的属灵意义。城是人类自造生活的象征和中心，所以“城”就是代表世界。而帐棚是支搭在旷野，是在城之外，也就是在世界之外的，所以“帐棚”是代表在世界之外的旅客生活。住在帐棚的人，表明他们不是沉缅在世界里面的人，乃是一个在世界之外过旅客生活的人。人堕落失去了神，所以就落到世界里面。人若蒙神拯救就必脱离世界，而过帐棚的生活，在地上作个寄居的客旅，以单纯地事奉神。

因此，圣经也给我们看见，帐棚总是带着祭坛的。有帐棚，就有祭坛；没有帐棚，就没有祭坛。挪亚出了方舟，他支搭帐棚，也筑了一座祭坛。亚伯拉罕到了迦南，他支搭帐棚，也筑了祭坛。等他落到埃及去，就失去了帐棚，也就没有了祭坛。以色列人也是如此。他们住在埃及，就没有祭坛。等他们出了埃及，到了旷野，住在帐棚里，也就有了祭坛。有祭坛，就有奉献，有祭坛，就有事奉，有祭坛，也就有敬拜。因为祭坛就是人奉献、事奉、敬拜神的所在和凭借。人住在帐棚里，就有奉献，就能事奉敬拜；人一落到世界里，就失去了奉献，也就不能事奉敬拜了。

帐棚的生活，不只是人事奉神的地位，也是神向人显现的地方。我们在亚伯拉罕和罗得两个人身上，可以看见这件事。创世记十八章，记载神向亚伯拉罕显现，就是当亚伯拉罕“坐在帐棚门口”的时候。这是证明亚伯拉罕还站在胜过世界的地位上，所以能得神向他显现。但到了十九章，就记载神自己不去到罗得那里，只打发两个天使去。他们到了所多玛，就看见罗得“正坐在城门口”。那是表明罗得已经堕落到世界里面去了。所以虽有天使来救他，却得不神向他显现。因为神不能向一个堕落在世界里的人显现。人一堕落到世界里，就是被撒但得去了，他就不能再见神的面光了。

世界既是这样霸占神的子民，破坏神在他们身上的目的，所以当神拯救人的时候，就必须给人两面的拯救，一面不只要拯救人脱离罪恶，另一面更要拯救人脱离世界。脱离罪恶，只是脱离人堕落的光景；脱离世界，才是脱离人堕落的地位。我们平时所传的福音，只重在要人脱离罪恶，却很少说到要人脱离世界，这是不的。旧约里对于神的救恩，有两个重要的预表，一个是挪亚方舟的拯救，一个是使以色列人出埃及的拯救。

这两个表，都不仅表明神的救恩是把人从罪恶里救出来，更是表明神的救恩也是把人从世界里救出来。挪亚一家八口，和以色列人的得救，都是两面的。挪亚一家八口的得救，有借方舟的一面，也有借水的一面。借方舟的一面，是叫他们脱离神洪水的审判；借水的一面，是叫他们脱离当时那败坏的世界。以色列人的得救，有过逾越节的一面，也有过红海的一面。过逾越节的一面，是叫他们脱离神审判的击杀；过红海的一面，是叫他们脱离埃及世界的辖制。照样，我们今天所得到的完全救恩，也有这两面，就是我们借信而受浸所得到的。信叫我们得到一面的救恩，受浸也叫我们得到一面的救恩。信是叫我们借血得救，脱离了罪；受浸是叫我们借水得救，脱离了世界。

挪亚一家八口是借那淹没世界的洪水得救，脱离了当时那败坏的世界；以色列人也是借那淹没埃及军兵红海的水得救，脱离了那辖制他们的埃及世界。他们这两班人，两次的经过水，都是表受浸（彼前三章二十至二十一节，林前十章一至二节）。这受浸的水，就是要把人从世界里浸出来。所以信徒一受浸，就该是经过洪水，过了红海；一从水里上来，也就该是从世界里出来，而站在支搭帐棚的地位上，以事奉神了。我们这些蒙召得救的人，

就该一直是以帐棚的生活，来见证我们是已经脱离世界，而与世界有了分别的人。这样我们就得蒙拯救，脱开一切世界的霸占，而作个借祭坛，完全为主而活的人。

贰 对于世界的对付

我们再看对于世界的对付。

一 圣经的根据

(一) 雅各书四章四节：“你们这些淫乱的人哪，岂不知与世界为友，就是与神为敌么？所以凡想要与世界为友的，就是与神为敌了。”（这节，中文圣经两次所说的“世俗”，原文都是“世界”。）

(二) 罗马书十二章二节：“不要效法这个世代（原文）；只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全可喜悦的旨意。”

(三) 约翰一书二章十五至十八节：“不要爱世界，和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。因为凡世界上的事，就象肉体的情欲，眼目的情欲，并今生的骄傲，都不是从父来的，乃是从世界来的。这世界，和其上的情欲，都要过去；唯独遵行神旨意的，是永远长存。”

二 对付世界的对象

我们在前面已经说过，世界就是在人身上夺取神的地位，而霸占人的一切人、事、物。所以凡在我们生活中，代替神而霸占我们的人、事、物，都是我们对付世界该对付的对象。

我们怎么知道某些人、事、物，是霸占我们的？那测量的准则是什么？第一，我们要看那些人、事、物，是否超过我们生活的必需。凡超过我们生活所必需的，可说都是代替神而霸占我们的，所以也就都是我们所该对付的世界。我们知道，人要生存，就需要一些赖以生存的人、事、物，象父母、儿女、妻子、丈夫、穿衣、吃饭、住房、行路、家庭、职业等等。这些都是人生存所必需的。而人的生存乃是为神的，所以这些为人生存所必需的人、事、物，也就是为神的，并不是世界。但何时这些人、事、物，超过了我们生存的必需，就变成我们的世界了。比方穿衣是生存所必需的，并不是世界。但人若注重美衣、金饰，为迎合时尚，任意奢侈，这就超过他生存所必需的，而变作世界了。

又如有人戴眼镜，是因眼睛有毛病，那是他的必需，所以不是他的世界。但有人戴眼镜，却是因爱好时髦，这就不是他的必需，所以就是他所爱的世界了。

我们生活中所有的人、事、物，到底哪些是我们生存所必需的，哪些是超过生存所必需的？这又是以什么为准则？这在圣经中，并没有一个一律或一定的标准。神在宇宙中，既安排我们各人出身于不同的家庭，受到了不同的教育，居于不同的职业地位，接着触不同的社会环境，神也就许可我们各人对于生活，有不同的水准，与不同的观感。因此，在我们各人身上那生活必需的标准，也就不能一样了。比方一个住在城市里的人，和一个住在乡下的人，他们同样是得救的弟兄，同样在里面有了基督的生命，但因他们的出身、教育、职业、环境等，都不相同，所以他们对生活需要的观感，就不能一样。

同样一件事物，住在城市里的人，并不觉得是超过生活的需要，而住在乡下的人，就看是超过生活的必需。就如我穿这套西装，在城市中作商人的弟兄们看，我穿得很简朴，但那些在乡间作农夫的弟兄们看了，就不免觉得太奢华。同样，一个作公司经理的人，和一个在公司里扫地的人，或者一个大学教授，和一个在校园里种花的园丁，他们都得救了，也都是爱主的，但他们对于生活必需的观感，也绝不会一样。这就是因为各人的生活和环境不同，所以眼光和感觉也就两样。因此圣经对于信徒生活的必需，就没有一个一律或一定的标准。就是提前二章九节所说不以贵价的衣裳为妆饰，也不过是一个原则的劝勉，并不是细则硬性的规定。到底怎样才算是贵价的？这自然是随着各人不同的观感而定。

这种生活水准的不同，我们绝对相信是神所许可的。神在教会中，并没有意思要把各等各样的人，都弄得完全一样。从前在山东有一班基督徒，因缺乏这种亮光，就走到极端了。他们兴起了一个聚会，就立了一些规条，凡穿皮鞋的，都不可去聚会，必须穿布鞋才可以；男人必须剃光头，女人必须穿裙子，否则也都不去聚会。我们知道，这不是神在教会中要的女儿所作的，这是太过了。如果神是要人这样作，就所有欧美的人，都没有资格来聚会了。

所以，对于生活必需的水准，需要我们各人在神面前祷告寻求，而自行定规。不能照别人的标准，来量定自己；也不能照自己的观感，去要求别人。并且，就是自己在神面前有对付，也必须照我们在神面前日常生活的水准，不能不及，也不要太过。有人就是把他生活所必需，而并不霸占他的事物，当作世界来对付，就走了极端的路。从前我在北方碰着到一位弟兄，人很聪明，很能讲道，也很爱主，常为主说话，可惜就是对付世界对付得太过了。例如他讲道常常出汗，但他不肯带着手帕，讲得满头是汗的时候，就用袖子擦一擦。他睡在床上，就觉得不平安，必须睡在地上才平安。

以后他早晨起来，在房间洗面，里头也不平安，就到海边去捧一点海水洗一洗。他这样对付，实在是太过分了。甚至连饭也不能好好地吃，觉也不能好好地睡。结果，身体受了亏损，不过五十几岁就去世了。这实在是一件很可惜的事。

我们要看见，神今天还是要我们在地上生存，还是要我们作人，也就还要我们有生存与作人的必需。当初亚当在伊甸园里，神还给他好看的树木，来悦他的眼目。可见连美观和愉快，也是人生存所需要的。我们把自己装饰得不象样子，或把家中弄得一塌糊涂，并不是属灵。所有的问题，是要问这件事物是不是霸占了你？如果这件事物在你里面有了地位，使你里面一直被它霸占，一直放它不下，那没有疑问就是你的世界，你就该对付。

虽然凡超过我们生存必需的事物，就是世界，但这不是说，所有我们生存必需的事物，就都不是世界了。有一件事物，虽是我们生存所必需的，却一直系住了我们，叫我们不能遵行神的旨意，不能被神完全得，这对我们也就变作一种霸占，也就是我们该对付的世界了。比方吃饭、穿衣，这些都是我们生存所必需的，但许多人被这些事霸占了，这些事夺取了神在他们身上的地位，所以就是他们的世界，也必须对付。

实在说来，当一个信徒往前追求主的时候，最霸占他，使他摆脱不下的，往往不是那些超过生存必需的事物，反而是这些生存所必需的人、事、物。所以当主耶稣呼召人来跟从的时候，并没有叫人撇下那些超过生存必需的，反而是重地要人撇下这些生存必需的，就是父母、妻子、儿女、田地、房屋等等。这就是因为这些生存必需的人、事、物，霸占了人，夺取了主在人身上的地位。当然主耶稣不是要我们撇下不顾这些生存必需的人事，乃是要我们撇下这些人事的那个霸占。所以到了书信里面，主又借使徒教训我们，要孝敬父母，要用合宜之分待妻子，要顾到亲属等等。

所以，我们可以清楚看见，对付世界，是重在对付那些人、事、物，在我们身上的霸占。只要是霸占我们的，不论是生存所必需的，或是超过生存所必需的，都是世界，都是我们该对付的对象，不过，那些生存所必需的，可能是霸占，也可能不是霸占。至于那些超过生存所必需的，就必定是霸占。

总而言之，对付世界的对象，绝不是固定的某件人、事、物。乃是看说，这些人、事、物，是否霸占我们，夺取了神在我们身上的地位？可能同样一件生存必需的人、事、物，在这个人不是霸占，在那个人就是霸占，因为在这个人身上，并不夺取神的地位，而在那个人身上却夺取了神的地位，所以从我们人这一面说，很难限定什么是世界，什么不是世界，这并没有一定的界限和准则。

我们现在再从神那一面来看，对付世界的对象是什么？什么是世界，什么不是世界？从神那一面来看，测量世界是有一定的准则的。这准则，就是神自己。罪怎样是以神的律法作尺度来测量，世界也怎样是以神的自己作尺度来测量。对付世界的标准，全在乎神。神不进来，我们就不觉得什么是世界。神一进来，我们就觉得什么是世界。神与世界，永远是相对的。哪里有世界，哪里就没有神；哪里有神，哪里就没有世界。

所以，若就神自己这个标准来看，可说世界就是一切和神合不来，顶替神自己，叫神的旨意在我们身上不能通行，以及叫神不能完全得我们的人、事、物。这一切霸占我们的人、事、物，统称为“不圣”，我们对付世界，就是对付这些不圣。所以对付世界的对象，又可说就是“不圣”。

不圣就是圣的对面。圣经中所说的“圣”（中文圣经，很多地方都番作“圣洁”），乃是指分别出来，与众不同的意思。在全宇宙中，只有神自己是从万有中分别出来，与万有有不同的。所以也只有神是圣的。同时，一个人，或一件事，或一件东西，如果是分别出来，属于神，归于神，为神的，圣经也称作圣的，因为是分别为圣的。比方，主耶稣在马太二十三章十七、十九节，给我们看见，有的金子因归为圣殿用，就成圣了；有的礼物因献在祭坛上，也成圣了。这是因为世上所有的金子，都是为人用的，都是俗的，但有一部分是被分别出来，摆在圣殿里归为神用的，所以就成为圣了。再如一只牛或一只羊，当它们在牛群羊群里面的时候，还是为人用的，就是属世界的，就是俗的；等到把它们从牛群羊群里取出来，摆在祭坛上，当作祭物献给神用，就是分别为圣的了。所以这些都不是洁不洁的问题，乃是是否分别出来归于神的问题。未分别出来归于神以前，是俗的，分别出来归于神以后，就是圣的了。

简括地说，“圣”就是一切是神的，和一切属于神，归于神，为神的。凡不是神的，或不属于神，不归于神，不为神的，都是不圣，都是俗的，也就都是我们对付世界所该对付的对象。那么，到底什么是神的？什么是属于神，归于神，为神的？神自己和里面的一切，都是神的。神和里面的一切，进到我们里面，就使我们成为直接着属于神的，也使一切属于我们的东西，成为间接着属于神的。

林前七章十四节给我们看见，一个人得救了，他的妻子、儿女，虽然还没有信主，但因他是属于主的缘故，也就是圣的了。这是因为他们既是属于他的，也就因他而间接着属于神了。他是直接着属于神的，他的妻子、儿女，又是属于他的，所以他们就因他而间接着属

于神了。如果他们不是因他间接着地属于神，而被分别为圣的话，那他得救之后，要对付世界，对付不圣，就得把他们对付出去。这就不合真理了。

再说什么叫作归于神？归于神的范围，比属于神的范围小。比方我的房子是属于我的，但不一定是归于我支配的。照样，我们得救的人，一切都是属于神的，但不一定都是归于神的。乃是等到我们什么时候把这一切都奉献给神了，这一切才是归于神的。

再说什么叫作为神？这又比归于神的范围小了。为神，就是给神使用。我们归于神的人，不一定完全给神使用。我们属于神如果是一百分，我们归于神可能只有四五十分，而我们真正给神使用也许只有四五分。我们若能达到完全为神使用的地步，那就完全是圣的了。

就以上所看的，我们就知道，凡是神的，和一切属于神，归于神，为神的，都是圣的；凡不是神的，和一切不属于神，不归于神，不为神的，就都是不圣的。我们对付世界的对象，就是这些不圣的。所以测量世界的标准，就是神自己。凡和神合不来的，对不起来的，不上的，那就是世界，就是不圣，也就该对付。所以我们该在我们的身上，在我们的环境中，在我们的家庭中，在我们的工作里，在我们的事业上，把每一件人、事、物，都摆到神跟前，看这一个人，这一件事，这一个物，是否是神的？是否是属于神的？是否是归于神的？是否是为神的？如果还有一点是不上神的，是合不来神的，就需要对付，叫它得上神，合得来神。比方，你的妻子、儿女，虽然因你是属于神的，而成为圣了，但却是间接着地属于神，所以就该快快地带着领他们得救。等他们得救了，还没有奉献给神，没有事奉神，没有为神使用，就还需要再为他们解决归于神，为神的问题。这些都可以算是对付不圣。

总而言之，对付世界的对象，就是那些不是神，不属神，不归神，不为神，夺取神在我们身上的地位，以及超过我们生存必需的人、事、物。这些都是不圣，都是世界，都是我们所该对付的对象。

三 对付世界的根据

对付世界的根据，和对付罪一样，也是根据交通中的生命感觉。神从来不要求一个人一时就把他所有的不圣或霸占都对付掉，神乃是要人把他所感觉到的不圣或霸占都对付清楚。以事实来说，我们身上可能有一百件不圣的事物，但我们在交通中，可能只觉得十件，所以神就只要我们负责对付这十件，其余的九十件，我们可以暂不负责，等我们将来生命交通的程度加高，再有所感觉的时候，再对付。

所以对付世界的根据，也和对付罪一样，该在原则上注意三点：第一，要照我们在交通中所觉得的世界去对付，觉得多少，就对付多少。第二，要逐渐扩大交通的范围，使我们的感觉遍及到生活的各方面，好使我们在各方面都有世界的对付。第三，要逐渐加深交通的深度，好使我们对世界的感觉加深，以致我们对世界的对付也就彻底。

此外还有两件事，最影响我们对世界的感觉，就是爱神与生命的程度。我们曾说过，对付世界，总是以神为准则。我们一远离神，就不觉得身上有世界；一亲近神，就发觉身上有许多事物都是世界。而只有爱神的人，才愿亲近神。所以我们要对付世界，就要先爱神。我们爱神越深，对世界的感觉就越敏锐，世界也就从我们身上显出来得越多。一显出来，就会掉下去。这个显出来，就是光照。爱叫我们碰着神，而神就是光，光一来了，就把我们身上的世界照掉了。所以对付世界，并没有律法，只有神是我们的准则，是我们的度量。我们爱神到什么地步，对付我们身上的世界也就能到什么地步。

我们生命的程度，也是我们对于世界感觉的一个根据。我们生命的程度有多高，对神的认识就有多高；我们对神的认识有多高，对世界的认识也就有多深。这对世界的认识，就是对世界的感觉，也就是对付世界的根据。所以我们生命程度的高低，和对付世界的轻重，是成正比例的。一个刚蒙恩的人，他的生命幼稚，对神的认识很低，所以对世界的感觉就很浅，对付世界的程度也就很轻。反之，一个久已追求主的人，他的生命既然长进，对神的认识就加高，所以对世界的感觉就加深，对付世界的程度也就加重了。

这就如我们头上的天，是那么大，那么高，但我们所看见的天，到底能有多大，能有多高，那就要看我们的视线是如何了。如果你的视线只有井口那样窄小，你所看到的天，也就只有井口那么大。这就是平常人所说的坐井观天。照样，在我们每个人身上有太多的世界，但我们的对付能有多少，这也要看我们对世界的感觉如何。这感觉，是根据我们对神的认识；而对神的认识，又是根据我们生命的程度。所以对付世界，虽然也是叫我们的生命长进，但我们要把霸占我们的世界对付掉，叫神在我们身上有完全的地位，就必须一面求神吸引我们，叫我们更爱，一面多追求生命的长进，使生命的程度增高，才可以。

四 对付世界的限度

对付世界的限度，还是“生命平安”（罗八章六节）。我们每一次感觉到身上的世界，而有对付的时候，总要对付到里面生命平安了才可以。因为对付世界，既是根据交通中生命的感觉，就也是一个生命的经历。所以对付世界的结果，就叫我们经历生命，觉到生命的新鲜、明亮、饱足、刚强、喜乐和平安。对付世界，总该达到这样的光景，总该以这生命平安为限度。

五 对付世界的实行

我们要实行对付世界，有一点需要注意的，就是要关掉世界的念头。

我们初期学习对付罪，并对付世界的功课时，罪和世界还会常常在我们的念头里回头，就是我们还常会有犯罪或爱世界的念头。这时我们就要负责把这些念头关掉。当然，要把罪的念头完全关掉，叫我们里面再没有犯罪的思想，那是不容易的。因为罪是住在我们里面的，是我们里面的东西，是我们身内的难处，除非到我们被提变化的时候，这个东西是不会从我们里面出去的。因比，有些相当深，相当老练的基督徒，有时还会有罪的念头。

但是世界这难处乃是身外的。圣经只说罪住在我们里面，从未说世界住在我们里面。世界乃是身外的一件事。所以世界的念头，是容易关掉的。约翰一书二章说到要对付世界，乃是对少年圣徒说的。可见对付世界，不需要多老练，乃是在开头跟随着主的时候，就可以，也应该作到的。反之，若是一个圣徒，还一直有世界的打扰，世界的念头一直不能完全从他里面出去，这就证明他还是在少年幼稚的光景里。

所以，我们在实行对付世界的时候，总要下决心，下狠心，把世界的念头彻底地关在门外。不只要关上门，还要加上闩，并且还要使这门变作一道墙，把世界的问题彻底地解决了。这个，我们不能光等主的爱来激励，光等主的恩典来扶持，我们自己也要负责下手。如果这样，世界的念头就不会再来了。

第六篇 对付良心

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们现在要来看第六个生命经历，就是对付良心。我们奉献之后，在神面前不只要对付罪，对付世界，还要对付良心。罪和世界，可说都是我们外面的问题，而良心乃是我们里面的问题。所以对付罪，和对付世界，乃是我们对付的外围，对付良心，才是我们对付的中心。我们曾说过，对付罪，好象除去一件衬衫上的玷污，对付世界，好象除去这件衬衫上的花色，而对付良心，就好象将这件衬衫上那些极微小的细菌也都消除，然后这件衬衫就完全清洁了。因此，对付良心这件事，在基督徒的生命过程中，也是极其重要的，是我们必须透彻认识并经历的。

壹 对付良心的认识

一 良心的来历

我们先看良心的来历。人的良心是什么时候有的？是怎样来的？这在圣经中虽找不出明确的记载，但照全部圣经的真理，并我们的经历来看，良心的本身，乃是在神创造人的时候，就已经创造在人里面了。换句话说，良心这个机关，在人当初受造的时候，就已经有了。不过良心的功能，却是在人吃了善恶树的果子而堕落以后，才显出来的。

照圣经的记载看，人在未堕落之前，乃是浑浑噩噩的，正象一个初生的婴孩。所以那时，人对于赤身露体，并不觉得羞耻。那就是证明他们里面还没有善恶是非的观念，也就是没有良心的感觉，没有良心的功能。等到人吃了善恶树的果子而堕落以后，人立刻对于赤身露体感到羞耻。这个羞耻的感觉，乃是良心开始起作用，而有的一种感觉功能。所以良心的感觉，也就是良心的功能，乃是在人堕落之后才显出来的。

人在堕落以先，虽然良心的功能还没有显出来，但良心的本身却早已存在了。因为良心既是人里面的一个机关，就必是在人受造的时候，就造好的。我们不能说人在堕落之前，还没有良心这个机关，等到人堕落以后，神才给人造出一个良心来。这个说法，是不合逻辑的。按着逻辑说，良心的本身，必是神当初所创造的，而良心的功能，必是在人堕落之后，受到启发，才显明出来的。这正象人一从父母生下来，就有头脑这个机关，但它的功能，却是在人受过教育之后，才被启发出来的。受的教育越多，功能被启发出来也就越多。

照样，良心这个机关，在人被造的时候就有了，不过那时还没有善恶的问题，不需要良心的作用，所以良心的功能就没有被启发出来。乃是等到人堕落之后，善恶的观念进到人里面，良心的功能才被启发出来。从那时候起，良心才负起拒恶就善的责任来。这些就是良心的来历。

二 良心的部位和功能

良心的部位，乃是在人的灵。人的灵共有交通、直觉和良心，这三部分。这在圣经中虽无明文提到，但照我们的经历，确能证实这件事。在我们的灵里，实在有一部分功能，能和神交通，这就是灵里的交通部分；也有一部分功能，能直接着觉得神，直接着知道神的旨意，这就是灵里的直觉部分；还有一部分功能，能分别是非，辨识善恶，这就是灵里的良心部分。

人灵里这三种功能的显出，是有演变的。人在堕落之前，良心的功能还未显出来。所以那时，人灵里只有交通和直觉这两种功能。等到人因堕落而躲避神的面，人和神的交通出了事，人灵里的直觉也就迟钝了。但到这时良心的功能反被启发出来，有了是非的感觉，能在一切生活行动中辨识是非善恶。所以人初堕落的时候，灵里的交通和直觉，虽枯萎麻木了，但良心却有了功能。可惜人因以后更深地堕落了，就连良心的感觉也被丢在一边。到这时，人的良心，好象被热铁烙惯，虽然随着意邪荡，放纵各种的私欲，也没有多少知觉。所以到这时，人灵里的功能，可说是完全丧失净尽了。

等到我们得救重生的时候，圣灵进到我们里面，把我们的灵点活过来，也就是给了我们一个新灵。所以这时，我们灵里的三种功能，就被恢复了，我们就能和神有畅达的交通，并能直接着觉得神的意思，同时也能敏锐地辨别是非善恶了。所以我们今天灵里的功能，既不是堕落后的光景，也不是堕落前的光景，乃是三种功能同时都有了，并且同时都是刚强敏锐的。

关于良心的功能，共可分作三方面：第一，良心就是是非之心，能叫我们觉出是非，辨别善恶。第二，良心能叫我们知道什么是神所称义的，什么是神所定罪的；什么是神所喜悦的，什么是神所厌恶的。所以从这一方面说，良心实在相当能叫我们明白神的旨意。第三，良心乃是代表神来管治我们。国家的最高当局，怎样是通过警察机关来管治人民，神也照样是通过良心来管治我们。我们知道，这个宇宙之所以存在，乃是维系于神所设立的各种定理和定律。无论谁违反了那些定理或定律，他就要受制裁，被定罪。神在人身上的管治，也有许多定理和定律，而这些定理和定律，有很多成分都是由人的良心来执行。

神就是在堕落的人里面，设立良心，照这些定理和定律，来管治人。无论谁若违背了，或要违背神在他身上所定规的这些定理和定律，他的良心马上就定罪他，约束他，使他不致走入歧途，陷于败坏。所以良心这一个管治，不只托住了个人的生存，同时也维系了人在宇宙中和其他一切的关系。因此，良心对人的管治，乃是良心最主要的功用。实在说来，良心所以给人知道是非，知道神所称义的，和神所定罪的，目的也都是为要代表神来管治人。

三 良心与里面诸部分的关系

（一） 在部位上

良心既是灵的一部分，自然就和灵里的直觉，并交通，是紧贴毗邻的。而包围 灵的乃是魂，所以良心和魂里的心思、情感并意志，又是很近的。同时良心又是心的一部分，所以良心和心也是紧连的。在此我们看见，良心在部位上，和我们里面灵、魂、心的诸部分，都有密切的关系。

（二） 在功能上

在部位上，良心既和我们里面的诸部分，有这样密切的关系，就在功能上，良心与它们当然也不能不互相影响。

我们先说直觉如何影响良心的功能。当一个人灵里的直觉活泼敏锐的时候，他的良心也必是敏感细嫩的。比方一间房里，夜间没有电灯就很黑暗，若隔壁房间里的电灯很明亮，这黑暗的房间，也会受到一些光照。同样，直觉既是良心的紧邻，直觉的作用也就很能影响良心的功能。

交通也是如此。当一个人和神的交通流畅无阻的时候，他良心的功能也必敏锐准确。越是和神交通好，交通深的人，他里面越是活泼明亮，他的良心也越是敏感准确。

魂里的三部分，对于良心的功能，也有很显著的影响。一个人的心思是否清明通达，情感是否丰富正确，意志是否刚柔适度，都很影响他良心的功能。比方，人对事理的知识与认识，很会影响良心的感觉。有人生来头脑糊涂，思路不准，良心也就糊涂迟钝。这是心思影响良心的故事。情感和意志，也同样会影响良心。所以要良心有好的功能，就必须把心思、情感和意志，都纳入正轨。

良心的功能，也会受心的影响。一个人若是心思正直，心情仁爱，心志柔和，他的良心就必明亮、敏锐，对人稍有亏欠，就觉不安。反之，一个人若是心思弯曲，心情残忍，心志刚硬，他的良心也必昏暗、迟钝，就是把人深深地伤害了，还不会有多少感觉。

这些功能上的影响，都是相当细嫩、微妙的，我们必须在实际的经历中，去体会它。

四 良心与管治的关系

有的圣经学者，将圣经中记载的事，分作七个时代，就是无罪时代、良心时代、人治时代、应许时代、律法时代、恩典时代和国度时代。其中头三个时代，都是照管治的原则

来分的。无罪时代，是神治的原则；良心时代，是自治的原则；人治时代，是人治的原则。良心的管治，就是这三种管治中，自治的一种。

在人堕落以前，人与神之间还没有罪的间隔。这就是所谓的无罪时代。那时，人直接受神的管治，而活在神面前，向神负责，那就是神治。可惜人在神治之下，堕落失败了，人的里外都有了罪，圣洁公义的神，就不能不离开人。因此，从亚当被赶出伊甸园，直到挪亚出方舟的时候，神就在人里面设立良心，代表来管治人。这就是所谓的良心时代。在这时代中，人受自己良心的管治，向自己的良心负责，所以就是自治。可惜人在自治之下，又失败了。人丢弃良心一切的责备和约束，而有了凶杀、邪淫，以至败坏至极，满了强暴。因此，神就用洪水审判那个时代。到洪水以后，神就吩咐挪亚说：“凡流人血的，他的血必被人所流。”这就是因为人不服神治，又丢弃自治，所以神只好给人权柄代表神来管治人。因此，不久就有国家的开始，人类中就有了政权的管治，社会的制裁，以及家庭中的规约。就如在国家里有元首和官长，在工作场所中有主管，在学校里有师长，在家庭里有父母、兄长等等，这些都是神所设立的权柄，代表神来管治人。所以罗马书十三章一节才说：“在上有权柄的，人人当顺服他。”这就是人治时代。因为人是这样受人的管治，向人负责，所以所受的管治就称作人治。

所以就管治这一面来说，人类的堕落，乃是从神治堕落到自治，又从自治堕落到人治。人越是受神治，就越高尚，越是受人治，就越低下。今天人的光景，是完全不受神的管治了。可能还有少数人，是在自治之下，受自己良心的管治，但那个力量也是极其微弱的。大部分的人，都是落在人的管治之下，必须有别人的管治，才肯就范。但就在这人治时代中，人还是失败了。人不服人的管治，人逃避人的管治，人更推翻人的管治。今天摆在我们眼前的，正是这种背叛翻腾的光景。所以我们看见无论在神治之下，在自治之下，在人治之下，人都完全失败了。

人既是从神治堕落到人治，所以神拯救人的时候，就要把人从人治恢复到神治，叫人再单纯地活在神面前，直接着地受神管治。但这恢复，并不是一下就完成的。人的堕落，怎样是从神治，经过自治，而落到人治。神的恢复，也照样要人从人治，经过自治，而达到神治。可说自治乃是神治与人治之间的一层台阶。所以人蒙恩得救了，就该先脱离人治，而恢复到自治里去。

凡活在人治之下的人，都是活在人面前的。他们有许多事，都是因怕人才不敢作。何时人管不到，或看不见，他们就为所欲为了。在自治之下的人，就不是这样。他们乃是活在自己良心的感觉里，接着受自己良心的管治，而不需要别人的管治。他们在一切言语行动上的约束，不是因为惧怕人，乃是因为良心的管治。良心赞同，他们才敢作；良心不赞同，他们就不敢作。虽然表面上，他们还是在人的管治之下，也是服在人的管治之下，但实际上，他们并不需要人的什么管治，他们自己的良心已经管治并约束他们了。这就是完全脱离人治，而恢复到自治的人。

可惜今天许多基督徒的光景，并不是这样。他们行事为人，还有许多地方需要人的管治。他们作学生的，还需要师长管治；作儿女的，还需要父母管治；作部下的，还需要长官管治。他们许多时候，还是只顾到外面周围的人，而不顾到自己里面的良心。这就证明，他们还有相当成分，仍是活在堕落的人治光景中。所以我们总要严格地对付良心，使自己从堕落的人治光景中，蒙拯救到良心自治的里面去，好叫我们在一切事上，都能凭着自己良心的感觉而生活行动。

但对付良心的最终目的，还不仅是叫我们恢复到自治里去。我们若只凭良心的感觉活，而停留在良心里，这还是半堕落的光景，还不上神的意思。所以，对付良心，不只是为叫人从人治回到自治，从人面前回到良心里，更是为叫人经过自治，而达到神治，经过良心，而回到神面前。对付良心，把我们带着到良心跟前，还是消极的，把我们带着到神面前，才是积极的。所以达到神治，才是对付良心的最终目的。

自治与神治，是大不相同的。自治就是人活在良心的感觉里，向良心负责；而神治却是人活在灵的直觉里，向直觉负责，也就是向神负责。我们知道神是借圣灵住在我们的灵里。所以我们灵里的直觉，可说就是神的感觉。因此我们活在这直觉中，受它的管治，也就是活在神面前，受神的管治。良心只有是非的感觉，它定罪一切非的恶的，而称义一切是的善的。但直觉却是超是非的，超善恶的。它超过非，也超过是；超过恶，也超过善。它定罪所有的非，所有的恶，却不一定称许一切的是，一切的善。它只要那些出于神的，出于灵的，并属于生命的。

比方谎言是良心所定罪的，实话是良心所称许的。我们若活在良心里面，只要不说谎言，而说实话就可以了。但我们若活在直觉里，凭神的感觉而生活行动，就不只谎言不能说，并且连实话也不一定都能说，乃是要问看：这话是出于神的意思，还是出于自己的意思？神不是要我们说假话，也不是要我们说真话，神乃是要我们说的话，说出乎，出乎灵，出乎生命的话。所以有的弟兄要起来为主讲道，他所讲的确实不确实，那是良心来负责监督的；但他要讲什么道，要取什么题目，神的意思要他怎样讲，这就不在是非善恶的范围之内。良心的感觉在这方面，就无能为力了。他只能凭直觉，摸着到神的意思，而在这方面得神的引导，而说出神的话来。这些良心与直觉不同的地方，也就是自治与神治不同的地方。

今天能完全活在神治之下的人太少了！许多弟兄姊妹，都是活在三治混合的光景中。他们有很多成分是留在人治里，还需要人来管治；也有一些成分是在自治里，受良心的管治；但很少一点成分是在神治里，直接着受神的管治。这是一种很不正常的情形，所以还需要更彻底地对付良心，使自己一面在消极方面脱离人治，一面在积极方面进入神治，而直接着受神的管治。

五 良心的感觉

（一）良心感觉的来源

历代在生命上有追求的圣徒，都承认良心是我们灵里的窗户，正如眼睛是我们身体上的窗户一样。窗户的本身并没有光，它的光都是从别处透进来的。良心也是这样。虽然我们不敢说良心的本身一点没有感觉，但我们可以说良心大部分的感觉都是从它的近邻来的。这些近邻，共有七个，就是心思、心情、心志、直觉、交通，以及神的生命并神的灵。这七个近邻，都是有感觉的，它们的感觉透过了良心，就成了良心的感觉。这就是良心感觉的来源。

（二）良心感觉的种类

圣徒良心的感觉，是多方面的。一个良心敏锐的人，事事处处都会有良心的感觉。这些良心的感觉，共可分作三类：第一类，是对于罪的感觉。我们在对付罪那一篇里曾说过，对付罪的根据，就是里面的感觉。这里面的感觉，也就是良心的感觉。我们在神面前，或在人面前，若有了罪，有了亏欠，良心马上就会有定罪的感觉。这是第一类的良心感觉。

第二类，是对于世界的感觉。我们在对付世界那一篇里也说过，对付世界的根据，也是里面的感觉。这个里面的感觉，还是良心的感觉。我们若在神之外，贪爱什么事物，被什么东西霸占了，良心里面也就会给我们定罪的感觉。这是第二类的良心感觉。

良心的感觉，不只有这两类，还有第三类其他的感觉得。就是在罪和世界之外，那些不安的感觉。有些事，我们不能说是罪，也不能说是世界，却会使我们的良心感觉不平安，若不对付就过不去。比方我们生活行事不紧，不准，这不能说是罪，也不能说是世界，但良心却会觉得不安。又如我们在街上和三轮车夫一直争车钱，这虽不算罪，也不算世界，但良心里面也会觉得不妥。再如有人把衣物随着便放置，房间弄得零乱无章，良心也会有责备。甚至我们的性格有什么欠缺，古怪的地方，待人接着物有什么不合基督徒体统的地方，或在神面前有好些不该有，不合式的地方，这些都不能说就是罪，也不能说就是世界，但良心都会有不安的感觉。这许多不安的感觉，就是第三类的良心感觉。

在这三类的良心感觉中，头两类对罪，对世界的感觉，还是浮面的，第三类其他的感觉得，才是深处的。一个人初期对付良心，里面的感觉，差不多都是对于罪，对于世界的感觉得。等到他把这些感觉得都对付过了，第三类的感觉得，就会显出来。所以我们对付良心越厉害，越彻底，这第三类的感觉得，也就会越加多。并且我们对付良心，也就是重在对付到这第三类的感觉得。

基督徒的良心，既有这三类的感觉得，所以基督徒良心的感觉得，就比外邦人丰富多了，敏锐多了。外邦人的良心里面，没有对世界的感觉得，也没有这第三类的感觉得，只有对罪的感觉得，也就是是非善恶的感觉得，并且这感觉得还是很迟钝的。所以外邦人的良心感觉得，最多只有基督徒良心感觉得的三分之一。基督徒的良心感觉得，为何这样丰富？这是因为基督徒的心，乃是被神软化而更新过的新心；基督徒的灵，也是被神复苏而更新过的新灵；还有基督徒的心思、心情和心志，也都是相当被神更新过的；不只如此，基督徒里面还有神的生命，和神的灵。这些都是富有感觉得的，并且都是影响基督徒良心的。所以基督徒良心的感觉得，才这样丰富！

六 良心的亏欠和定罪

良心的三类感觉得，都是因我们的存心、动机，或言语、行动，得罪了神，或亏欠了人，而有的。所以那些感觉得，可说都是亏欠的感觉得。越是良心敏锐的人，越是活在神面光中的人，他就越容易有这种亏欠的感觉得。他无论对神，或对人，稍微一有得罪或亏负，良心马上就感觉亏欠。因此，我们从良心感觉亏欠的强或弱，就可看出人良心敏锐的程度，也可看出人在神面前蒙光照的光景。

但是，就良心亏欠的本身说，这对于我们属灵的光景，却是一个厉害的破坏。人的良心一有亏欠，人和神的交通就有阻碍，人整个属灵的光景也就下沉了。所以一个基督徒良心一有亏欠的感觉，就该立刻照这感觉，到神面前去认罪，求主宝血的洗净。有时，还需要向人对付。这样，才能消除良心亏欠的感觉，而使良心得以坦然无亏了。所以对付良心，一面是叫良心敏锐，能有丰富的感觉，另一面也是叫良心能稳妥坦然，而没有亏欠。因此，对付良心的结果，也就一面把人带着到神的光中，使人多蒙光照，另一面也就更叫人在神的光中，除去身上所有一切在神之外，与神不合，不讨神喜悦的事物，而使自己蒙到更深的洁净。

我们再来说到良心的定罪。良心的定罪，乃是随着良心的亏欠而来的。良心一有亏欠，良心也就定罪。良心所以定罪，是因良心有了亏欠。所以这二者，实在就是一个，很难分

别。有人又把良心的定罪，称作良心的控告。这也是一件事的两面说法。就如法院有法官是定罪人的，也有检察官是控告人的。照样，当人的良心有了亏欠，它一面好象代表一个人来控告我们，另一面又好象代表神来定罪我们。良心的亏欠，所以使人的灵软弱爬不起来，而在属灵的事上没有力量，就是因良心的亏欠所带着来良心的控告和定罪。所以我们要脱去良心的控告和定罪，也就只有好好对付良心亏欠的感觉。良心的亏欠没有了，良心的控告和定罪，也就自然消除了。

七 良心的敏感软弱与撒但的控告攻击

良心的敏感，乃是从认真而彻底的对付来的。良心没有对付，良心的感觉定规迟钝、不敏。良心一经过厉害的对付，良心的感觉就会变成敏锐，甚至敏感了。所以良心的敏感，乃是一种好的现象，证明良心已经经过相当好的对付了。凡没有把良心对付到敏感的，那个对付，都还不彻底。

有人把良心对付得敏锐到一个地步，所言所行，就是差了一点，都过不去。不要说不能错，就是正要错都不可以。良心这种敏锐的程度，还会达到一种敏感的地步，好象一动作就感觉错，一说话就感觉错，不动不说也感觉错。到这时，整个人好象完全糊涂了。但一个人经过这样一段良心敏锐而以致敏感的时期，再从其中出来，才算学了好的对付良心的功课，他良心的感觉才能经常敏锐而正常了。所以良心的敏感，乃是一种必需的现象。

但是一个人的良心，若对付到敏感的地步，就常会演变成一种过敏的现象，而变成了良心软弱的光景。这种良心过敏而有的软弱，乃是由于过度的对付良心而产生的。一个初蒙恩，或是不大追求的基督徒，不会有良心的软弱。乃是一班厉害追求主，厉害对付良

心，而在生命上尚是幼嫩的人，才会有良心的软弱。这样的人，被主得以后，因彻底对付良心，就把良心里面一切黑暗、亏欠，都对付出去。所以他们的良心，就象一块玻璃擦得非常明净。到这时候，他们的良心就对付得可以了，不必再往前对付了。但是因他们的幼嫩，对属灵的事还不老练，所以常在这样的时候，对付得太过，而产生一个过敏的良心，以致良心有了软弱。

这就如我们身上的皮肤，有些部分很老厚，感觉就迟钝，有些部分很细嫩，感觉就敏锐。但还有一些伤口上新长成的皮肤，因为太柔嫩，感觉就过敏，轻微的接着触，都会使它感觉疼痛，这可说就是皮肤软弱的光景。照样，良心若对付得过敏了，也就会产生出过分亏欠的感觉。许多事，神还没有定罪，他就先定罪了，神还没有不许，他就先不安了。而且这种定罪和不安，就是对付过了，也仍不消灭，因此就带着来许多无谓的痛苦和折磨。这种光景，就是良心的过敏，而产生的良心软弱。

关于良心软弱的光景，不外以下几种情形：一种情形，就是我们已经照良心亏欠的感觉对付过了，而良心还是感觉定罪和控告。比方你得罪了一位弟兄，当你和神交通的时候，蒙了光照，感觉到了，你就在神面前认罪，也向那位弟兄认罪。这时，你的良心若是刚强正常，就该平安了，这件事就该过去了。但你里面如果还是过不去，一直觉得不平安，一直还有定罪的感觉，这就是一种良心软弱的现象。

还有一种情形，就是有些罪是不需要你去对付的，而你的良心也过分地要你去对付。比方你心里讨厌一位弟兄，你觉得不对了，只要在神面前认罪，就可以过去了，因为这不过是个人在神面前存心的问题，并没有在言行态度上表示出来，而涉及对方。但如果你向神认了之后，里面还是过不去，觉得还必须去向他本人认罪，求他饶恕才行，这也就是过分了。若你去向他认罪以后，里面还是过不去，觉得认罪的话，有的多说了，有的少说了，要再去向他承认，又怕他嫌麻烦，所以心里就一直作难、不安，这就更是一种良心软弱的光景。

还有一种情形，就是当良心感觉亏欠时，一直找不准确对付的路，一直觉得对付不充分。比方一位弟兄十年前偷了人家一千元，现在蒙恩得救了，要去对付，就觉得在钱数上很为难。若按着旧约的原则，照原数加上五分之一，他嫌太少；在新约，他又找不出什么定规。于是他觉得该算利息还人。但，是照官利，还是照高利贷？是年利，是月利，还是周息？他无论怎样算，心中总是不平安。这又是一种良心软弱的光景。

良心敏感是对的，也是该的，但良心软弱，却是一种过分不该的情形。第一，这会叫人遭受许多无谓的痛苦和折磨。第二，还会叫人一直不平安，结果就要招惹来撒但的

控告和攻击。所以良心的软弱，并不是好现象。但良心的软弱，却又是初期彻底对付良心必有的产品。因为一个敏感的良心，常会变作一个软弱的良心。而敏感的良心，乃是从彻底对付良心而来的。对付良心，若没有将良心对付到敏感，这对付就不彻底，这功课就还没有学好。但何时良心一对付到敏感了，定规又会过分而变成软弱。所以当我们在跟随着主，厉害对付良心的时候，总要设法避免良心软弱的光景。良心一到敏感，就该用意志拉住，不要让它过分，而一直叫软弱的良心不平安。这样，我们才不致遭受亏损。

我们已经说过，良心的软弱，会招来撒但的控告和攻击。什么叫作撒但的控告？撒但的控告，与良心的控告，或良心的定罪不同。良心的控告或定罪，是有事实根据的，或是罪，或是世界，或是其他的事，总是因对神或对人有了亏欠而引起的。而撒但的控告却不然。它并没有事实的根据，乃是无风作浪，欺骗我们，使我们的良心一直感觉亏欠不安。有时，撒但也会用一种过时的事实来控告我们。就是把一些已经对付过的事情，再提起来，使我们里面一直觉得不平安。所以撒但的控告都是假冒的，都是在我们良心软弱的时候，趁机而入，为叫我们陷在无谓的痛苦中，使我们属灵的光景失去平衡，使我们不能好好安心追求生命的长进，而受到极大的损害。

当一个人落在撒但的控告之下，若不认识撒但的诡计，而一再接着受那许多无谓的控告，以为都是良心的声音，这样就会使良心愈加软弱，撒但的控告也就愈加厉害，结果他这控告就变成他的攻击了。人一落到良心受攻击的地步，人的灵、魂、体，都要受到极大的折磨。再厉害的时候，就会叫人神经错乱而发疯，甚至死亡。

我们在前一篇所说那位讲道擦汗不用手帕的弟兄，就是因为对付太过，以致良心软弱，而招来撒但的控告和攻击。他受攻击到一个地步，睡觉不睡在床上，而睡在地上。他不这样作，心里就不平安。因此身体大受亏损，很早就去世了。

还有一位老姊妹，在对付世界的时候，也遭到撒但的攻击。她就是吃最粗的饭，撒但都向她说，这是体贴肉体。她也不能睡在床上，必须躺在地上，不然就不平安。这样，没有很久的时候，她也就死去了。这些都是很严重的例证，给我们看见撒但攻击的可怕。

我们要胜过撒但的控告与攻击，惟一的利器，就是主的宝血。启示录十二章十节、十一节给我们看见，我们胜过那在神面前昼夜控告我们的撒但，乃是因羔羊的血。约翰一书一章七节和九节，也给我们看见，我们若认自己的罪，神必赦免我们的罪，主的血也必洗净我们一切的不义。所以只要我们在神面前照良心亏欠的感觉，对付过了，就当用信心把自己遮藏在主的宝血底下。这样，就能免去撒但一切的控告和攻击。

八 良心的破口

良心的破口，也是良心亏欠的一种。这对基督徒属灵的光景，也有极大的为害。

在正常的情形中，良心的感觉，乃是根据圣灵的光照，而圣灵的光照，又是根据我们生命的程度。我们生命的程度有多高，圣灵的光照就有多高。圣灵的光照达到什么程度，我们良心的感觉也就达到什么程度。这样，我们良心的感觉，就都是我们生命的程度所得上的。凡圣灵透过我们的良心，所给我们的要求，也都是我们生命的能力所能供应得来的。只要我们肯顺服，就有力量对付这样的良心感觉，就不会叫良心有破口。

但有时情形不正常了，良心就会产生一种生命程度所不上的感觉。这种感觉，并不是出于圣灵的光照。圣灵的光照，总是根据生命的程度。这种感觉，既是生命程度所不上的，就是出于一种先期的知识。这好象一个十岁孩子，知道了二十岁的事，接着受了对二十岁

的人所有的要求，他的生命不上，也就没有力量去应付那个要求。一个有良心先期感觉的人，也是这样，一面觉得某件事不可作，作了良心就定罪不安，另一面又无力对付，还是不能不作。这样，就叫他的良心有了一个无法弥补的亏欠，好象被划了一道破口一样。对于这种光景，我们就称它作良心的破口。

比方一位初得救的弟兄，他身上还带着一种嗜好，因他里面的光还不强，良心还不觉得定罪，所以他还能平安喜乐地在那里祷告、聚会，与主有交通。有一天，一位弟兄对他说：“你这嗜好是神所不喜悦的，应当赶快除掉。”但他说：“我祷告的时候，并没有觉得神不喜悦！”那位弟兄就把圣经的真理，都搬出来告诉他，证明这件事是不对的。

这些真理就把他征服了，他也知道这嗜好不该再留在他身上了，于是他就要勉强来顺服这些真理，而除去这个嗜好，但结果却失败了。因为他里面的生命程度还不上，他里面的生命能力还供应不来。他仍旧不能不活在这嗜好中。到这时候，他的良心就厉害地定罪他；使他觉得极其亏欠。他原先还能祷告，还能奉献，还来聚会。现在他就向自己说：“象我这样的人还能祷告？还能奉献？还能聚会？”这样，他的良心就被划了一个大破口。这破口会大到一个地步，使他祷告也不作了，见证也不作了，聚会也不来了，以致他整个基督徒的生活就都破产了。所以良心的破口，乃是一件很严重的事，也是一件很危险的事。提摩太前书一章给我们看见，良心如果破了，就象一只船在海里破了一般。一只船破了，定规要沉下去。

一个基督徒的良心有了破口，也必定要落下去。因为良心一有破口，信心就漏出去，爱心也走掉了。而基督徒的生活，就是在于信和爱。信和爱，都是重在对于神，自然也有相当

成分是由于人。基督徒在神面前所过的生活，该是信和爱。但良心一有破口，信心和爱心就都漏出去，基督徒属灵的生活也就破产了。灯泡有了破口，怎样就不亮了，基督徒的良心一有破口，灵也照样就瘪气了，一切属灵的事物在他身上也就都枯萎了。

良心的破口，既是这样严重，所以我们在追求生命的路上，就该竭力避免。避免的路，就是不要接着受先期知识的感觉，不要接着受我们生命能力所不上的要求。我们对自己该这样，对别人也该这样。不可给人先期的知识，叫人产生先期的感觉。也不可不顾人是否有力量对付，而随着便点出人身上的难处。因为这些都会戳破别人的良心，叫人的良心产生破口。我们只能在生命方面，给人积极的带着领，叫人的生命有长进，到了时候，人良心的感觉自然会增加，良心的对付也自然会增多了。

若是我们已经有了先期知识的感觉，就需要仰望主的宝血把自己遮盖起来。我们可以向主说：“主，我知道这件事该对付，但是我来不及，我生命的能力不上，求你用你的血遮盖我，不让撒但攻击我。”这样，我们靠宝血，一面仍带着软弱，一面还能和主有交通，我们属灵的生活就不至于受到破坏了。

我们这样隐藏在宝血底下，还该有一个态度，就是仰望神恩典的供应。等到神恩典的供应来了，我们的力量来得及了，就该赶快把那些该对付的对付了。这个神恩典的供应，一面指里面生命的能力，一面也包括外面环境的安排。比方我们对付财物的亏欠，一面固然需要仰望神在我们里面作工，叫我们有强的感觉，一面在环境上，也得仰望神给我们备足的财力，我们才能照里面所感觉的去对付清楚。这外面的供给，也可算是神恩典的一种备，叫我们能对付的力量。

九 良心的感觉与生命的程度

我们在前面已经说到良心的感觉，与生命的程度，有密切的关系。现在再从我们得救前后的光景，来看这两者的关系。我们得救以前，里面是死亡黑暗，良心也是暗淡无光，没有多少感觉。等到我们得救了，神的灵带着神的生命，住到我们里面来，就点活了我们的灵。同时，我们里面的诸部分，也都得到相当的更新。这时良心的功能就得恢复，良心的感觉也大受启发。这就给我们看见，基督徒良心的感觉，乃是从属灵的生命来的。

不但如此，我们得救以后，良心的感觉还是随着生命的长进而增加的。我们生命长进到什么程度，良心的感觉也就增加到什么地步。生命的程度越高，良心的感觉就越丰富，越灵敏。所以我们若要良心的感觉敏锐而丰富，就不能不在生命上多有追求。我们的生命丰富了，良心的感觉也就加强了。另一面，我们若凡事照良心的感觉去对付，我们生

命的程度也就越过越增长。所以，一面生命的程度影响良心的感觉，一面良心的感觉也促进生命的程度。这二者，乃是互为因果地带着我们在生命的路上往前去。

十 良心的感觉与圣灵的光照

良心的感觉，与圣灵的光照也有关系。良心的感觉，固然是来自属灵的生命，并根据属灵生命的程度，但也是经过圣灵，并借圣灵的光照。因为生命和圣灵，根本就是分不开的。神的生命，乃是在于神的圣灵。所以生命的程度，和圣灵的光照，也就无法分开。圣灵在我们里面的光照越多，生命在我们里面的程度就越高。生命在我们里面的程度越高，圣灵的光照也就越强。这二者，也是互为因果，而成正比的。

良心的感觉，既是根据生命的程度，而生命的程度，又和圣灵的光照分不开，就良心的感觉，当然也要受到圣灵光照的影响。我们里面生命的程度加高，圣灵的光照就加多，良心的感觉也就加强了。这就如教师教导学生，乃是根据学生的程度，而学生的程度，又是根据学生的年龄。按着正常说，学生的年龄有多大，他的程度就有多高，教员给他的课程也就有多深。圣灵在我们里面，就是我们最好的教师；生命的程度，就是我们属灵的年龄；而圣灵在我们良心里所有的光照，也就是在我们良心的感觉里所给我们的课程。我们各人良心的感觉都不相等，就是因为我们各人生命的程度都不相同，因此圣灵所给我们各人的光照，也就各有分别了。

当然，从另一面说，良心的感觉也能叫圣灵的光照加强。我们若照良心的感觉而有对付，圣灵在我们里面自然就有更多的地位，也就自然能给我们更多的光照了。所以圣灵的光照，和良心的感觉，也是互为因果的。

十一 良心的感觉与属灵的知识

良心的感觉，还有一个厉害的根据，就是属灵的知识。所谓属灵的知识，并不是指我们头脑对于圣经真理，或属灵事物，所有的明白和领会，乃是指我们在生命里，因圣灵的启示和光照，而对于神和属神的事物，所有的认识和领悟。这种知识，是属于生命的，也是在于圣灵的。如果一个知识，不是出于生命的，或者不是从圣灵来的，就算不得属灵的知识。真实属灵的知识，定规是出于生命的，也定规是由于圣灵的。

属灵的知识，既是出于生命的，所以我们的生命达到什么程度，我们属灵的知识才会达到什么地步。如果生命的程度还不到，就有了一个知识，那个知识就是属头脑的，是先期的，不是真实的属灵知识，也不能供应我们生命的能力，那对我们就没有什么益处。若生命的程度到了，而从生命产生出一个知识，那就是适度而正常的属灵知识，就能供应我们生命的能力，对我们也就有益处。

为何一个基督徒，生命到了什么程度，他属灵的知识才会达到什么地步？因为必须生命到了那个程度，圣灵的光照才会达到那个度数，而真实属灵的知识，又是从圣灵的光照来的。若没有圣灵的光照，我们虽然能从听道、读经、看书报，或别人的见证，得到许多知识，但那些都不是真实的属灵知识。这给我们看见，真实属灵的知识，和生命的程度，以及圣灵的光照，都有绝对的关系。

怎样才是出于圣灵光照的真实属灵知识？第一，它是出于我们灵里的感觉，叫我们在最深处觉得碰着见了，也就是看见了那件该对付的具体事物。第二，它是带着神的显现，叫我们觉得是神在的面光中向我们说话了。比方，有一位姊妹在交通聚会中作见证，说到她怎样在祷告中蒙了主的光照，因此有好多时髦衣服都不能穿了。另一位姊妹听见了她的见证就想说：“她这样的衣服都不能穿了，我这件更时髦的衣服怎么能穿？”请记住，这另一位姊妹对时髦衣服的观念，不过是出于她头脑所领会的一点知识，她情感所受到的一点感动而已，并不是圣灵光照出来的属灵知识。

但她可能还有另一种情形，就是当那位姊妹作见证的时候，她在那里不只头脑领会了，并且里面还被那些话摸着了，好象神在她里面用手点她那件时髦的衣服，给她感觉那件衣服不能再穿了。这就是圣灵光照到她了。前一种情形，只能叫她点头赞同，不能叫她屈膝祷告。后一种情形，就叫她回家去非祷告不可。甚至还没有回家，她就在路上祷告了，说：“主啊，赦免我，拯救我脱离这件时髦的东西。”这样，她就不光是听了见证，受了感动，并且更是得神借这见证向她显现，对她说话了。因此，她才真知道，那件时髦衣服是穿不得的了。这个知道，就是经过圣灵的光照，而有的真实属灵知识。

所以我们看见，神每一次给我们属灵的知识，都是叫我们里面碰着到神的面光，觉得圣灵的显明。就是这个面光与显明，一面叫我们在某件事上受到责备，而在神面前倒下来，不能不向 求赦免，求拯救，一面也叫我们得 生命能力的供应，能把那件事对付掉。

又如话语执事在教会中释放神的信息，因弟兄姊妹的生命程度各不相同，各人让给圣灵光照的地位也不一样，所以各人所得到的真实属灵知识，也就大不相同了。有人生命程度高，圣灵在他里面光照的地位大，他所得的属灵知识就多，就深。有人生命程度低，圣灵在他里面光照的地位小，虽然他在同一个聚会里，听见了同一篇信息，但他里面所得的属灵知识就少，就浅。所以属灵的知识，与生命的程度，并圣灵的光照，这三件东西，不只是相关联的，更是调在一起的。

真实属灵的知识，既是我们的生命长到一个地步，圣灵光照到一个地步而有的，所以这知识固然包括头脑里的一个领会，却更是灵里的一个感觉。这灵里的感觉，透过良

心，给我们觉得的时候，就成了我们良心里的感觉。因此属灵的知识，乃是良心感觉一个最厉害的根据。可说没有属灵的知识，就没有良心的感觉。正常良心的感觉，几乎都是从真实属灵的知识来的。

十二 良心的感觉与恩典的供应

正常的良心感觉，既是出于生命，出于圣灵，并出于属灵的知识，就必带着 恩典的供应。这是新约下一个荣耀的特点。在旧约中，神所颁给人的律法，只有要求，没有供应。在新约中，神所放在人里面生命的律法，不只有要求，并且更有供应。几乎可以说，生命律法的要求，它本身就是那个要求的供应。所以当我们的良心每一次透出生命律法的要求，给我们正常的感觉，而要求我们有所对付的时候，我们都该低头敬拜，承认这要求的感觉，就是一个恩典供应的先声。

良心感觉的要求，虽是带着恩典的供应，但我们若要得这个供应，还必须履行一个条件，就是凭信心答应这要求。神恩典的供应，总是根据我们的信而顺服。我们一信而顺服，神恩典的供应跟就来了。如果我们不肯信而顺服，神这供应就不来。神总是要我们先凭信心顺服下来，答应一切的要求，然后才用的恩典来供应我们。所以我们这对神要求的答应，也可说就是我们对神供应的取用。

比方我们打发人去打电报，照世界作事的原则，总要先把报费给他，他才能去办。但在属灵的原则上，却是先听话去办，钱才随着来。如果人因没有钱而不敢去，钱就真不来了。直到有一个人，凭信心去办，正在要付钱的时候，钱就来了。圣经中许多的史实，都是这个原则的例证。当神带着以色列人过约旦河的时候，不是河水先分开了，他们才踏下去，乃是他们先凭信心踏下去，河水才分开。恩典的供应，总是凭信心得的，也是凭信心经历的。所以每一个要学习对付良心的人，都得学习这凭信心接着受神恩典供应的功课。每一次良心的感觉来了要求，我们都该领会说，这就是神要供应我了。只要我们凭信心答应这要求，神的供应就必来到。我们负责答应，神就负责供应。

我们要感谢神，这恩典的供应，虽然需要我们这一面的相信与顺服，但就是这个相信与顺服，也是神给的，并不要我们自己去勉强挣扎。一个良心的感觉，若是正常而合于生命程度的，我们就自然信得来，也自然顺服得下。若有一个良心的感觉来了，我们却实在信不来神恩典的供应，也实在顺服不下来，那就是一个先期的感觉，证明我们生命的程度还没有到这地步。这时，我们就应当伏在宝血底下等候，直到生命长到那地步了，就自然能有足的信心取用神的恩典，而顺服那个良心的感觉。

总之，答应良心感觉的要求，确是需要神恩典的供应。而神这恩典的供应，又是我们凭信心来接着受的。当我们凭信心答应良心感觉的要求，而有所对付时，神的恩

典立刻就来供应我们，一面叫我们有能力对付，而蒙到洁净，另一面这供应给我们的生命恩典，也就组织到我们里面，使我们的生命得到了增长。

贰 对付良心的实行

以上十二点，都是说到对付良心的认识方面，现在再说到对付良心的实行方面。

一 圣经的根据

一，提摩太前书一章十九节：“常存…无亏的良心；有人丢弃良心，就在真道上如同船破坏了一般。”这里使徒说到要常存无亏的良心，就是说良心一有亏欠，就该把这亏欠对付掉，使良心一直保持无亏的情形。若有人一直让良心有亏，他在真道上，就象船破坏了一样，一切属灵的东西，都要渐渐漏光，他这个人也就要从主面前堕落下去了。

二，提摩太前书一章五节：“这爱是从清洁的心，和无亏的良心，无伪的信心，生出来的。”这里给我们看见，要有信徒生活中所必须有的爱，就得有无亏的良心，因为这爱是从无亏的良心生出来的。

三，使徒行传二十四章十六节：“我因此自己勉励，对神、对人，常存无亏的良心。”

四，使徒行传二十三章一节：“…我在神面前行事为人，都是凭着良心，直到今日。”

这里使徒两次向人作见证，都提到他无亏的良心。这是说出，他所以能那样有能力，有胆量，为主作工，有一个原因，就是他一直对付自己的良心，一直保持自己良心的无亏。

二 对付良心的对象

对付良心，实在说并不是对付良心的本身，乃是对付良心的感觉。所以对付良心的对象，就是良心的感觉。除了先期的，过敏的，以及撒但控告的，攻击的感觉之外，所有正常的良心感觉，都该是我们对付良心的对象。

以弗所四章十九节说，外邦犯罪的人，是“良心…丧尽”的。“良心…丧尽”，原文的意思，乃是“抛弃了一切的感觉”。这感觉，就是重在良心的感觉。当人未得救以前，作外邦人，沉溺在罪恶中的时候，生活行事乃是不顾良心的感觉，抹杀良心的感觉，把良心的感觉丢在一边，而昧良心作事。所以就是在外邦人中，也是越善良的人，越有良心的感觉，也越顾到良心的感觉；越邪恶的人，就越没有良心的感觉，也越不

顾良心的感觉。我们得救的人，更是如此。越是属灵的人，定规他良心的感觉，就越敏、越灵。另一面，我们若是祷告少了，和主交通差了，良心的感觉，定规也就不灵敏了。

以弗所四章这一段话，乃是使徒说到我们怎样是已经脱去了旧人，穿上了新人，行事为人该与蒙召的恩相称的时候提到的。这给我们看见，信徒正常的属灵生活，和良心的感觉，是绝对相联的。从前我们在旧人里面的生活，怎样是抛弃良心的感觉，现在既脱去了旧人，而穿上了新人，我们的生活就必须顾到良心的感觉，并照良心的感觉，而有所对付。所以对付良心的对象，就是良心的感觉。

三 对付良心的根据

对付良心的根据，也是良心的感觉。凡与生命程度相称，是从圣灵光照而来的正常良心感觉，都是我们对付良心的根据。

前面说过，良心的感觉共有三类，就是：罪的感觉，世界的感觉，以及其他的感觉。对付罪，就是对付良心里罪的感觉。对付世界，就是对付良心里世界的感觉。而对付良心，就是重在对付良心里第三类其他的感觉。这三类的对付，照它们的对象来看，虽然不相同，但照它们的根据来看，却都是良心的感觉。

为何我们说到对付罪，与对付世界的两种根据，不说是根据良心的感觉，却说是根据里面生命的感觉？因为良心的感觉，原就是里面生命的感觉。这感觉虽是出于神的生命与圣灵的，却是经过良心而给我们觉得的。所以虽然是生命的感觉，也可说就是良心的感觉。

四 对付良心的限度

对付良心的限度，也和对付罪，对付世界一样，还是“生命平安”。我们对付良心，总要对付到里面不只是“平安”了，也是“生命”了。就是说，里面不只感觉安然了，妥贴了，稳当了，也感觉刚强了，明亮了，饱足了，不然，就是不彻底。

不过在经历中，这种“生命平安”的感觉，往往不能持续不变，反而过些时又会感觉虚空、混沌、不安、不妥，好象那个生命和平安的感觉又失去了。这种光景有两种原因：一种是因为我们不慎跌倒失败了，以致身上又沾染了污秽，又有了神所不喜悦的事物。另一种是因我们顺服了良心的感觉，得到了恩典的供应，生命长进了，圣灵的光照增加了，里面神的要求也提高了。这两种原因，都会使我们感觉不生命，不平安。

这种感觉，在起初的时候，都不过使我们模糊地觉得缺乏生命的光景，也就是觉得不生命了。一有了这种缺乏生命的光景，我们就该知道，神在我们里面又有功课要我们学习，又有事物要我们对付了。我们在这时，若更多进到神面前，仰望面光的显明，神就要进一步给我们看见那些该对付的事物。我们一蒙到这种确定的光照，这模糊的不生命感觉，就变成一个确定的不平安感觉了。这个不平安的感觉，也就是良心的感觉。这时，我们就该照这感觉去对付，直到我们里面又恢复到生命平安为止。这样周而复始地对付，就使我们一再洁净自己，而在生命上一一直往前去了。

五 对付良心的准则

我们对付良心，在积极方面需要达到生命平安的限度。在消极方面还需要顾到对付的准则。不生命不平安的感觉，固然需要对付到生命平安，但这不是说，所有不生命不平安的感觉，都必须对付。我们还要问说，这不生命不平安的感觉，是否合于对付的准则？合的才该去对付，不合的就不必去对付。所以对付的准则，是我们实行对付的时候，一个紧要的标准。

我们知道当一个基督徒被主的爱摸着，要起来跟随着主的时候，都是愿意彻底有对付，甚至是不顾脸面，不惜代价的。但在这时，撒但常会趁机而入，用许多假冒的感觉，要人有过分的对付，以致受他欺弄，遭到属灵的亏损。所以在这里就需要认识对付的准则，用这准则把一切不生命不平安的感觉，仔细衡量一下，该对付的就去对付，不该对付的就不去对付。这样，就能避免许多的错误与危险。因此对付的准则，也可说是我们实行对付时的一个保障，一个防堤。

我们曾说过，对付罪的准则是义。只要有不义，就该对付；若没有不义了，就不需要再对付了。而对付世界的准则，乃是生存的必需和不霸占。凡是超过生存所必需的，或是霸占我们的，就该对付；若没有超过生存所必需的，并且也没有霸占我们的，就不必再对付了。但对付良心的准则是什么？乃是有意义。对付良心，乃是以有意义为准则。这就是说，当我们的良心，对某件事物，有了不平安的感觉，而要我们去对付的时候，我们还要问说，这样不平安有没有意义？若照这个不平安的感觉去对付了，能造就自己吗？能帮助别人吗？能荣耀神吗？若是有意义，就该接着受，就该照去对付；若是没有意义，就不该接着受，也不该照去对付。

比方一位弟兄看完了书，把书随着便一扔，里面即刻觉得不平安，好象良心责备他说，你怎可这样随着便，应当好好去把那书摆好。他就照这不平安的感觉，去把那书摆好，里面也就平安了。这个不平安的感觉，明显是有意义的，为要叫他学习作一个不随着便的人。

但这位弟兄若一直对付良心，对付到一个地步，坐在椅子上就不平安，坐在地上才平安；圣经拿在手里就不平安，扛在肩上才平安，这种不平安的感觉，就是毫无意义的，他若去对付这些无意义的感觉，良心里面就会产生更多无意义的感觉，结果必要招来撒但的攻击，叫他徒受许多无谓的痛苦。

所以我们一面要严格地照里面生命平安的要求，来对付良心，另一面也要守住这有意义的准则，我们才能作得适度而有益，一面叫我们的生命有长进，一面不至给仇敌有可趁的机会来攻击。

末了的话

我们在灵命这第二层里，连续看过了对付罪，对付世界，和对付良心，三个对付的功课。在基督徒初期追求主的经历中，所有该对付的事，差不多都包括在这三种对付之内了。一个基督徒经过了对付罪，就将他在神面前所得的称义，从他身上活出来，并彰显在人面前；经过了对付世界，就经历了在基督里的成圣，而与世界分别，完全归于神；再经过对付良心，他里面的感觉，就更加敏锐而丰富，灵的功能也就刚强而显明。到这时候，他外面一切不讨神喜悦，与神合不来的光景，就都脱落干净，里面生命的故事，也就被启发出来，他也就开始从外面转到里面，学习在里面跟随着主走生命的道路了。

实在说，一个基督徒起来追求主，把自己奉献给主以后，有相当长的时间，主在他身上的工作，就是重在这三种对付上。人越有接着受主在这三方面的对付，他在主面前的光景就越蒙恩，他生命的长进就越快。所以我们若要认识自己在主面前的光景，或是生命长进的情形，就不能不查问我们在这三方面受主的对付如何？许多弟兄姊妹生命长进得太慢了。他们天天说自己不行，天天求主怜悯，可是三年五年过去了，他们生命的程度，还是停留在原初的地步。也有许多弟兄姊妹在主面前的光景，总是死沉麻痹的，看不见圣灵在他们里面有什么运行，也看不见他们在圣灵里面有什么活动。这些原因，多半是由于在对付上有问题，对于对付的功课，没有好好地学。

我们常说要顺服。但试问，我们在主面前的顺服，有多少不是对付？除去了对付，还有什么事需要我们顺服？对付若不认真，顺服岂能认真？我们虽然不敢说顺服百分百都是对付，但可说在一百件顺服的事上，总有九十几件是对付。基督徒的顺服，大体都是在对付里面的。

我们今天的难处，就是在对付上不顺服，在对付上有问题。不是一点没有对付过，乃是对付得不彻底，对付得不认真，不是含糊不透，就是拖延时日。这些光景，都叫我们的顺服，大大打了折扣。这样，生命的律，就被我们违反了，膏油涂抹的教

训，就给我们顶撞了，神也给我们得罪了。因此，我们的良心就暗淡迟钝，我们的灵就瘪气下沉，无论听道，或是读属灵书报，或是读圣经，都得不到多少光照，工作也没有什么果效，整个属灵的光景，也都是衰败软弱的。不只个人如此，连整个的聚会也是这样。今天有许多的聚会，都是软弱、贫穷、下沉的。那个原因也是在于大家的对付差。若是大家在平日都严格地对付，厉害地对付，到了聚会的时候，定规要改观，定规要活起来。

我们常常求主作工，常向主说，主不作工，我们就没办法。但问题并不是不作工，乃是我们不让作工。主的工作，就是在我们里面给我们感觉。我们让主作工，也就是照这感觉去对付。主的工作，可说每一步都是摸着我们的难处，而要我们去对付的。主一作工，我们就需要对付。所以我们让主作工，就是在对付上。我们去对付了，才真是让主作了工。我们若对每一个感觉，都认真地对付，主的工作在我们身上就作得通，我们整个人就要活起来，变作一个工作的炸力，把主的工作从我们身上爆炸出去。

所以，我们真是仰望主带着领我们，在这些对付的功课上，有好的经历。我们越不对付，我们里面的感觉就越是无所谓的，听凭我们住在黑暗里。我们越肯对付，我们里面的感觉就越逼我们认真地对付，直到我们在主面前，把一切的感觉，都对付清楚了。但，就是到这时候，不是说我们的对付，就可以毕业了。基督徒的对付，是没有毕业的，没有完了的。我们仍需要天天活在对付里面。何时发现新的过错，或是已往未对付清楚的事物，就立刻再有对付。这样，我们就能在主里面，越过越深地一直往前去。

第七篇 顺服膏油涂抹的教训

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们现在来看生命经历的第七个功课，就是顺服膏油涂抹的教训。对于这个功课，还有好些不同的说法，就如随着从灵而行，住在主里面，活在交通中，与神同行，以及活在神面前等等。但在这许多的说法中，顺服膏油涂抹的教训这个说法，乃是最中肯最重的。我们若明白了这个说法，其余的说法就都能明白了。

顺服膏油涂抹的教训，虽是灵命第二层中的一个经历，却是灵命四层一切生命经历的关键和中心。我们无论有什么消极的对付，或是积极的建造，都不能离开这个功课。有了它，所有第一、二层里的生命经历，都能自然而有，并能越过越深，越过越透。同时有了它，我们才能带着进后面第三、四层里更深的经历。所以顺服膏油涂抹的教训，可说是我们生命长进的诀窍。我们若要跟随着主走生命的道路，对于这个功课，总必须有透彻的认识和经历。

壹 圣经的根据

约翰一书二章二十七节：“你们从主所受的恩膏，常存在你们心里，并不用人教训你们；自有主的恩膏在凡事上教训你们；…你们要按着这恩膏的教训，住在主里面。”这里所说“恩膏的教训”，照原文直译，就是我们这里所说的“膏油涂抹的教训”。

贰 对于膏油涂抹的认识

在膏油涂抹的教训里，有两个重要的部分，就是涂抹方面，和教训方面。我们要把这两方面，分别仔细地来看。我们先看涂抹的一面。

一 膏油涂抹的意义

膏油涂抹的意义是什么？这个，我们可以从它的字义，以及它在圣经中的来历看出来。

我们先就膏油涂抹的字义来看。约翰一书二章二十七节那里的“恩膏”，在原文里并没有“恩”字的意思，只有“膏”字的意思。而原文这个“膏”字，并不是一个指明物件的名词，乃是一个指明动作的动名词。这里不是说到一个静态的膏，在那里静止不动，乃是说到一个动态的膏，正在那里动作，正在那里涂抹。因此，我们就把这“膏”字改译作“膏油的涂抹”。

那么，膏油的涂抹，到底是指什么说的？简单地说，膏油的涂沫，就是圣灵在我们里面的运行。全部圣经，都是以膏油来象征圣灵。人从神受了膏油，那属灵的意思，就是指人从神得了圣灵。当主耶稣受浸，得了圣灵以后，也明说神的灵在身上，就是神用膏膏（路四章十八节）。因此，我们从主所受的膏油，无疑问的就是指我们从主所受的圣灵说的。这圣灵在我们里面，并不是静止不动的。乃是一直活动，一直运行的。并且这种运行，在我们里面所给我们的感觉，也正如一种极柔细滋润的膏油，在我们里面涂抹一样。所以圣经就把圣灵这种运行，称作“膏油的涂抹”。

我们再就膏油涂沫，在圣经中的来历来看。膏油涂抹这个词，虽然是到了新约，约翰一书才说到，但膏油涂抹这件事，却早在旧约以色列人建立帐幕的时候，就有了。当他们到了旷野，把帐幕建立起来，神就吩咐他们要把帐幕，和帐幕里一切的器具，都抹上圣膏油。不但如此，就是在那里事奉的祭司，大祭司，也都要用膏油涂抹。这些人或物，一受了膏，就都分别为圣归给神了（出二十九章七节，二十一节，四十章九至十六节，利八章十至十二节，三十节）。此后，在圣经的记载中，也常看到君王和先知，被神所膏，归神使用的事（撒上十章一节，十六章十二、十三节，王上一章三十九节，十九章十六节，王下九章一至六节，十一章十二节）。所以膏油涂抹这件事，在圣经中，乃是老早就常有的一件事。

神要人或物，这样涂抹膏油，目的乃是为要将受膏者“分别为圣”。什么是分别为圣？已往我们领会说，分别为圣，就是把受膏者，从凡俗中，分别出来归给神。这是就地位说的，还是浅的领会。我们若能领会得更深一点，就要看见，分别为圣，不仅叫受膏者的地位变了，更叫他的性质变了。因为膏油是表圣灵，也就是表三而一的神。这膏油涂抹在哪里，就是神来到哪里；谁得这膏油的涂抹，谁的身上，神的成分就加多了。当时摩西用膏油一涂抹帐幕、祭坛和祭司，那帐幕就变作神的帐幕，那祭坛就变作神的祭坛，那些祭司也就变作神的祭司。就是这样一涂抹，造物者的神，就和这些受造的人或物，调和了，联合了。

所以当帐幕立起来，一涂上了膏油，神的荣光就充满在帐幕中（出四十章二节，九节，三十四、五节）。那时在以色列人中，虽然有许多帐棚，但惟独这一个帐幕里，有神的荣光，有神的同在。这是因为惟独这一个帐幕涂上了膏油，是有了神的成分，而分别为圣的。

我们从以上所看膏油涂抹的字义和来历，就可以得到一个结论：膏油涂抹的意义，就是三而一的神，借圣灵在我们里面的运行，把自己涂抹到我们里面来。这膏油在我们里面越涂抹，神的成分在我们里面就越增加，神和我们的调和与联合，也就越加多，越加深。膏油的涂抹，就是要我们与神调和，与神联合。

二 膏油涂抹与救恩目的的关系

我们看过了膏油涂抹的意义，就知道膏油涂抹，与神救恩目的的关系，是太密切了。我们已往一再说过，神救恩的中心目的，就是要把自己作到人里面来，与人调和为一。而膏油涂抹，也就是将神涂抹到我们里面来，使我们与神调和为一。所以实在说来，神救恩的目的，就是借膏油涂抹来达到的。若没有膏油涂抹，神救恩的目的，就无法达到。膏油涂抹，在神整个的救恩中，实在是一件大事。为使我们能更清楚膏油涂抹，与神救恩目的的关系，我们现在要把神达到这救恩目的的工作，分作三个步骤来说：

神要达到救恩的目的，第一步就是道成肉身。道就是神（约一章一节），肉身就是人。所以道成了肉身，就是神成了人，也就是神调到人里面来了（约一章十四节）。那道成肉身的拿撒勒人耶稣，乃是宇宙中神人调和的第一个结晶，也是神救恩目的的第一个完成。当一降生到地上，神在宇宙中就得了一个神人调和的标本和模型。此后，神在千千万万人身上，所要得的神人调和，都是照而作，也都是借而有。达到神救恩目的的第二步，就是主耶稣死而复活。主的死叫从肉身中释放出来，的复活就叫进到圣灵里。

所以主耶稣死而复活，乃是叫进到另一个化身—圣灵—里。道成肉身以前，在永远里，乃是父；等道成了肉身，来到地上，住在人中间，就是子；经过死而复活，升到天上，又降到地上，进到人里面，就是灵。父怎样借道成肉身，在子里面显出来，子也照样借死而复活，在灵里面显出来。父是在子里面来到人中间，子又是在灵里面进到人里面。这就是要借的救恩，与人调和为一的三而一的神。

神达到救恩目的第三步，就是圣灵进到人里面。圣灵进到人里面，就是子进到人里面，也就是父进到人里面。所以圣灵进到人里面，就是三而一的神进到人里面。这在圣经中，至少有两处，能给我们看见这件事。

第一处，就是罗马八章九至十一节。那里一连地说到那住在我们里面的灵，乃是神的灵，也就是基督的灵，并且也就是基督自己。我们若把这几种说法连在一起，就可以看见，神的灵在我们里面，就是基督在我们里面，也就是神在我们里面。

还有一处，就是约翰一书四章十三节。那里说，“神将的灵赐给我们，从此就知道…也住在我们里面。”这也证明，圣灵在我们里面，就是神在我们里面。

三而一的神，这样在圣灵里，进到我们里面来，就与我们有了调和。从此，神救恩的目的—神人调和—才开始实际地作到我们身上来了。

但这神人调和的工作，并不是一举而成的。自从我们重生得救，圣灵进到我们里面以后，这神人调和的工作，就继续不断地在我们里面进行。在基督徒一生的年日中，圣灵在他们身上的一切工作，可说就是为要完成这个神人调和的工作。

当然圣灵还有另一面的工作，就是在我们外面的管治。但圣灵在我们外面的管治，乃是消极方面的工作，圣灵在我们里面的调和，才是积极方面的工作。外面的管治，乃是破碎我们，里面的调和，才是把神涂进来，叫神在我们里面加多。外面的管治，乃是减少我们的成分，里面的调和，才是加多神的成分。所以，圣灵在我们外面的管治乃是配合的工作，圣灵在我们里面的调和，才是主要的工作，才是直接着达到救恩目的的。

圣灵在我们里面，如何作这调和的工作？这就是作膏油来涂抹我们。我们已经说过，圣灵的运行，就是膏油的涂抹。圣灵进到我们里面来，并不是静止的，乃是一直运行，一直活动的。这运行活动，就是一种涂抹，为要把神的成分，更多地涂抹到我们里面来。所以圣灵越作膏油来涂抹我们，神就越能与我们有更多的调和，越能在我们身上达到救恩的目的。

圣灵这样把神的成分涂抹到我们里面来，就好象我们把油漆涂到房间里一样。比方我们若喜欢把这房间里的墙壁，和一切家具，都弄成金黄色，我们就可以用金黄色的油漆来涂它。这样一涂，那金黄油漆的成分，就调到墙壁和家具上，叫它变成了金黄色。我们若一直地涂，结果房间里就完全调上了金黄油漆，整个房间也就充满了金黄的颜色了。

圣灵作膏油来涂沫，使神与我们调和，也是这样。神自己就是涂油漆的人，也就是油漆的本身。我们这些人就好象那些家具。神喜欢与我们调和，使我们满有的成分，所以就在圣灵里，好象膏油一样，不断地在我们里面涂抹。油漆涂在家具上，两者并不起作用，油漆还是油漆，家具还是家具。但圣灵作膏油涂到我们里面来，就起了化合作用，和我们完全调和为一，结果分不出我们里面哪一部分是圣灵，哪一部分是我们。这样越调和，我们里面神的成分就越过越加多了。

许多弟兄姊妹，对于膏油涂抹的教训，总是单单领会到教训的一面，以为膏油涂抹的教训，就是给我们知道神要我们作什么，神不要我们作什么；我们若是顺服了这教训，里面就感觉平安，若是不顺服这教训，里面就感觉不平安。这样的领会是不的。比方我们在前面说到摩西将膏油涂到帐幕和其中的器具上，他这样作，是否为给它们知道该作什么，不该作什么，决不是的。他的用意，原不是要它们知道该作什么，不该作什么。当然更不是要它们知道什么是作了平安的，什么是作了不平安的。他的用意，乃是要把膏油的成分涂在它们上面，叫它们得以分别为圣归给神。所以膏油涂抹的教训，在属灵生

命的经历中，乃是重在那个涂抹，而不重在那个教训。膏油涂抹主要的目的，就是把神涂到我们里面来。而膏油涂抹所给我们的教训，不过是附属的作用与目的而已。

就是圣经在约翰一书二章二十七节提到膏油涂抹教训的时候，也不是重在平安、不平安的问题上，而是重在要我们“按着这膏油涂抹的教训，住在主里面”。这住在主里面，就是与主调和，与主联合为一。所以圣经的重点，也是在这调和的问题上。盼望我们在这里，能把已往的观念改过来。

三 膏油涂抹与生命交通的关系

膏油的涂抹，和生命的交通，也有极密切的关系。我们在生命的认识中曾说过，生命的交通，就是生命的交流，就是把神和所有有神生命的人交流在一起的。而膏油的涂抹，也就是把神和属神的人，涂抹调和在一起的。生命的交流，是把神交流到我们里面来，

膏油的涂抹，也是把神涂抹到我们里面来。这二者，可说就是一件事的两面，乃是密切关联，而难以分解的。

为何膏油涂抹，和生命交通，是一件事的两面？我们都知道，神就是生命，神也就是灵。就神是生命说，在我们里面不断有交流，就是生命的交通。就神是灵说，在我们里面时常有运行，就是膏油的涂抹。但生命和灵，是分不开的。灵是含生命，生命也是在于灵。生命怎样是灵的内容，灵也怎样是生命的实际。这二者，乃是二而一的生命之灵（罗八章一节），是无法分开的。所以生命的交通，和膏油的涂抹，也就分不开，乃是一件事的两面。

就是为这缘故，我们就看到在全部圣经中，膏油的涂抹，乃是在一卷专一讲到生命交通的书，就是约翰一书里提到的。我们要认识生命的交通，就非认识膏油的涂抹不可。常有人讲到约翰一书里的生命交通，也常有人讲到约翰一书里的膏油涂抹，但很少有人，把约翰一书里的生命交通，与膏油涂抹，连在一起讲。更少有人，把膏油涂抹为什么写在这本讲生命交通的书里，那个原因找出来。现在我们就看见，那原因不是别的，就是因为生命的交通，和膏油的涂抹，原是一件事分不开的两面。生命怎样是在于圣灵，生命的交通，也照样是在于圣灵的运行，在于膏油的涂抹。一个人在起初得神的生命，怎样必须先得神的灵，照样，一个人要有生命的交通，也必须先有圣灵的运行，先有膏油的涂抹。我们惟有摸着了膏油的涂抹，才能实际地经历生命的交通。所以约翰一书讲到生命的交通，就不能不讲到膏油的涂抹。这膏油的涂抹，就是为生命交通的。

关于膏油的涂抹是为生命交通的这件事，在旧约的表里，也可找到证明。在旧约的时候，有三班人是要受膏油涂抹的，就是祭司、君王和先知。在这三班人中，君王乃是从神那里来到人中间替神掌权，先知乃是从神那里来到人中间替神说话。至于祭司，乃是从人这里，进到神面前去，和神有交通。他们的受膏，是绝对必须的。每一个作祭司的，都必须受膏。如果人没有膏油的涂抹，就能进到神面前，和神交通，和神调和，那是希奇的事。人要进到神面前，和神交通，和神调和，就必须有受膏。所以受膏这件事，在祭司身上，特别显得重要。这就是证明给我们看，膏油的涂抹，乃是要把人涂抹到神里面去，涂抹得和神交通了，涂抹得和神联合为一了。要有生命的交通，总不能缺少膏油的涂抹。

为使我们更清楚认识膏油的涂抹对于生命交通的关系，我们就照圣经的亮光，再说一点膏油的涂抹在约翰一书里的地位。我们知道，在新约圣经中，使徒约翰写了一本福音书，还写了三本书信，这些都是讲到神与人，人与神的关系的。但他的福音书，与书信却有一个很大的分别。他的福音，是讲神来到人这里；他的书信，是讲人去到神那里。

他在福音书，说到太初有道，道就是神，有一天这道成了肉身，来住在人中间，就是主耶稣。人看见，就是看见了父，因为与父原为一。就是神来到人这里。到了书信，他就说这位显现出来，来到我们中间，又进到我们里面的神，就是那永远的生命。这一个生命，一传给我们，被我们得，就把我们带着回去与父并儿子耶稣基督互相交通。这就是人去到神那里。

神来到人这里，就带着来恩典和真理。约翰福音说，“道成了肉身，住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。”（一章十四节）又说，“恩典和真理，都是由耶稣基督来的。”（一章十七节）我们蒙了恩典，看见了真理，回头到神那里去，就碰着爱和光。所以约翰一书就说，“神就是爱”（四章八节，十六节），也说，“神就是光”（一章五节）。恩典是从爱来的，真理是从光来的，藏在神那里的乃是爱，等到这爱从神那里出来，临到我们，就是恩典。照样，藏在神那里的乃是光，等到这光从神那里出来，临到我们，就是真理。所以恩典和真理，都是神来到人这里所带着来的，而爱和光，都是人去到神那里所碰着的。神来到我们人这里，带着来的恩典，我们蒙了这恩典，一回到那里去，就碰着的爱。照样，神来到我们人这里，带着来的真理，我们看见了这真理，一回到那里去，就碰着的光。这一个把神带着到我们这里来，叫我们得恩典和真理，又把我们带着到神那里去，叫我们碰着爱和光的故事，就是生命交通的故事，也就是膏油涂抹的作用。膏油就是把神涂抹到我们里面来，再把我们涂抹到神里面去。换句话说，膏油就是把神的恩典涂抹到我们里面来，再把我们涂抹到神的爱里面去。膏油也是把神的真理涂抹到我们里面来，再把我们涂抹到神的光里面去。一来是恩典，一去是爱；一来是真理，一去是光。结果，我们就在神的恩典里，又在神的爱里；在神的真理里，又在神的光中；我们和神，就得以更深地联结并调和了。

所以膏油的涂抹，和生命的交通，乃是分不开的。我们在膏油的涂抹里若是浅，我们和主的交通就浅；我们在膏油的涂抹里若是深，我们和主的交通就深；我们里面膏油的涂抹若是断断续续的，我们和主的交通也定规是时有时无的。所以膏油的涂抹，对于生命的交通，真是太重要了。

四 膏油涂抹与血涂抹的关系

膏油涂抹与血涂抹的关系，也是极其密切的。因为膏油涂抹的意义，乃是要把神的成分涂抹到我们里面来，叫我们能与神交通，而与神调和、联合。但在我们身上，却有许多地方是与神合不起来的，有许多光景，是与神的圣洁、公义并荣耀，相配不来，而使神不能与我们调和联合的。所以在这里，就需要先有血的涂抹。血的涂抹，就是为先来洗净我们那些与神合不来的地方，除掉我们那些与神配不来的光景。先有血这样的涂抹洗净，然后神

的圣膏油，才能来把神的成分，涂到我们身上来。因此，什么地方要有膏油的涂抹，什么地方就必须先有血的涂抹。血的涂抹，乃是膏油涂抹的一个根据。

膏油涂抹与血涂抹的关系，在旧约里也可以很清楚地看出来。在旧约里，要把膏油抹在患麻风求洁净的人身上，都必须先抹上血。并且有的膏油，是“抹在血上”，就是抹在“抹血的原处”（利十四章十四至十八节，二十五至二十九节）。如果没有先抹上血，就抹膏油，那是一件非常得罪神的事。因为膏油乃是象征那使神来与人调和的圣灵，绝对不可抹在没有被血洁净的人身上。必须先抹上血，把人身上一切污秽，一切与神不合的地方，都洁净了，然后才可抹上这表明神来与人调和的膏油。

到了新约，这原则仍未改变。我们已经说过，约翰一书，因讲生命的交通，所以就说到膏油的涂抹。但不只如此，它里面也说到血的涂抹。并且它是在一章先说了血的涂抹，然后在二章说到膏油的涂抹。这又给我们看见，要有生命的交通，就不只需要膏油的涂抹，也需要血的涂抹。并且血的涂抹，乃是在膏油的涂抹之先。因为必须先有血的涂抹，洗去我们一切不该有的东西，然后才能有膏油的涂抹，带着来神生命的交通。所以我们若要经历膏油的涂抹，就必须先经历血的涂抹。我们越接着受血的涂抹，越得血的涂抹，越让血在我们里面涂抹，洁，我们里面就越感觉到膏油的涂抹，也就是越感觉有主活的同在，有神在里面的运行，而与神有了交通。所以，膏油的涂抹，与血的涂抹，也是分不开的。

对于膏油涂抹教训的认识

我们看过了膏油的涂抹，现在就来看膏油涂抹的教训。

我们已经说过，约翰一书二章二十七节所说“恩膏的教训”，最好译作“膏油涂抹的教训”。这个译文无论就原文的字义说，或是就属灵的意义说，都比原有的好多了。已往许多人，一直把“恩膏的教训”，只领会作圣灵的教训，而忽略了圣灵的涂抹，就是因为原有的译文里，不容易看出涂抹的意思来。但我们这个新的译文，就清楚点出涂抹的意思，叫人领会在膏油涂抹的教训里，不仅有膏油的教训，还有膏油的涂抹，不仅有圣灵的教导，还有圣灵的运行。不只如此，这个新的译文，还给我们看见，那个教训并不是出于膏油，出于圣灵，乃是出于膏油的涂抹，出于圣灵的运行。所以，我们以后要改用这个新的译文，无论读书，或是谈话，凡提到恩膏教训的地方，都应当改作“膏油涂抹的教训”。

一 膏油涂抹的教训与膏油涂抹的关系

膏油涂抹的教训，乃是出于膏油的涂抹。它是膏油的涂抹所产生的一个自然结果。当膏油在我们里面涂抹的时候，一面是给我们抹上神的成分，一面又是给我们知道神的意思。我们已经说过，膏油的本身就是圣灵，也就是神自己。所以当这膏油涂抹的时候，就给我们抹上神的成分。但膏油的涂抹，既是圣灵的一个动作，也就定规是叫我们里面有感觉的。我们里面一有了膏油涂抹的感觉，我们的心思就能在这个涂抹的感觉里，领会到一点神的意思，知道什么是神喜悦的，什么是神不喜悦的；什么是神要的，什么是神不要的。这个领会、知道，就是我们从膏油的涂抹所得的教训。所以膏油涂抹的教训，有两面的讲究，一面是借它的涂抹，叫我们里面更多得神自己，更多有神的成分，一面是借它的教训，叫我们摸着神的意思，而活在神里面。

在这两面的讲究中，得神自己乃是主体的，摸着神的意思不过是附属的。并且，总是得神的自己在先，明白神的意思在后。每一次膏油在我们里面涂抹，总是先叫我们得神，先叫神的成分在我们里面加多，然后才产生一个结果，叫我们觉得神要我们这样作，或那样作。我们决不能没有得神，而能明白神一点的意思。

这就如我们前面所举涂油漆的比方。我们把油漆涂在家具上，结果也就把颜色涂上去了。我们是重在涂上油漆，但油漆涂上了，就自然会显出它的颜色。所以是先有油漆，后有颜色。并且，涂油漆是主体的用意，有颜色不过是附属的作用。照样，当圣灵作膏油涂抹我们的时候，也是重在把神当作油漆一样涂到我们里面来。神一涂抹进来，我们自然也就知道神的意思了。所以膏油涂抹的教训，乃是附属于膏油涂抹的一个作用。

总之，在膏油涂抹的教训里，一共包括三个东西，就是膏油、涂抹和教训。膏油就是圣灵，涂抹就是圣灵的运行，教训就是我们的的心思对于那个运行的领会。我们从前对于膏油涂抹的教训，只领会那是恩膏的教训，意思就是那是圣灵给我们的教训，使我们知道这件事该作，那件事不该作；我们顺从了，就平安，不顺从，就不平安；而在这教训里，圣灵还是圣灵，我们还是我们，二者并没有发生调和的关系。这种认识是不的，并且也是与新约的原则不合的。在旧约里神是在自己之外，把的旨意启示给人。在那样的启示里，神和神的旨意是分开的，人只能知道神的旨意，却不能得神的自己。但在新约的启示里，神和神的旨意是不能分开的。在新约里，神乃是在自己里面，把的旨意启示给人，人必须得神自己，才能知道神里面的意思。所以在这里，就不仅有我们知道的问题，还有圣灵和我们调和的问题。圣灵若单单给我们教训，就我们可以顺从，也可以不顺从；我们接着受，就得这教训，我们不接着受，就得不这教训。但圣灵若作膏油来涂抹我们，而给我们教训，这就不管我们顺从不顺从了；我们顺从，涂抹上了，我们不顺从，也涂抹上了；我们赞成，涂抹上了，我们不赞成，也涂抹上了。我们对于这膏油涂抹的教训，可以不顺从，但那膏油的涂抹却没有法子去掉。

比方有的人，神要他离开职业，凭信心事奉神。这在表面看来，是神给他一个感动，一个启示，一个引导，一个教训，但实际上却是膏油有一度，或有一次，在他里面涂抹所产生的后果。他可能不顺从这个教训，仍旧去作他的职业，外面和从前并没有两样，但里面那个作职业的味道不同了。他里面给膏油那样涂抹了一下，那个涂抹就没有办法去掉，一直留在他里面起作用。

基督徒真实属灵的生活、行动或工作，都该是这样从膏油的涂抹里出来的。膏油这个涂抹，不只给我们知道一个教训，更是给我们增加一个活的成分。那个教训我们可以不顺从，但那个成分却要在我们里面一直起作用，叫我们不顺从就过不去。比方一位弟兄原来是爱看电影的，得救以后，膏油就在他里面涂抹，叫他知道电影看不得了。他可能还是去看，但他刚在电影院里坐下，里面就有一个东西，一直闹他，叫他看不下去。过些时候，他就是要去电影院，正在走的时候，那个东西就在他里面闹他，叫他去不了。再过些时候，就是当他定意想看电影的时候，里面都要闹故事，叫他连想也不能想了。所以膏油涂抹的教训，不仅是空洞地给我们知道该作什么，不该作什么，乃是在教训的同时，还把神的成分涂抹进来，在我们里面起作用，叫我们能以顺从那个教训。

我们已往对于膏油涂抹的教训，非常注重顺服的问题。诚然，许多时候，顺服能带着进更多膏油的涂抹，也有许多时候，因不顺服，膏油的涂抹就停止了，生命的交通也就断了，所以顺服和膏油涂抹的教训，的确有很密切的关系。但如果我们说，人不顺服，就绝对不会有膏油的涂抹，绝对要断了交通，并且人若终久不顺服，就终久不能恢复交通，这话就有一点太过了。不错，因为我们不顺服，膏油的涂抹就会停止。但很多时候，我们虽然没有顺服，它还是涂抹。甚至就是我们一直不顺服，它也不停止，还是一直地涂抹，直到我们顺服。事实上，我们乃是极不顺服的人，一百次膏油涂抹的教训，我们如果能顺服二十次，我们就是最好的基督徒了。但膏油的涂抹，却不因我们不顺服，就停止了。在我们的经历中，膏油的涂抹，常是不管我们顺服不顺服，甚至也不管我们同意不同意；我们同意，它涂抹上了，我们不同意，它也是涂抹上了；涂抹到末了，我们总是和从前不同了。

弟兄姊妹，这就是恩典，这就是新约之下神在我们里面作工的特点。我们若真认识这个，就不会为自己□虑，也不会替别人担忧。我们带着领人，若不过是一些外面的劝勉，外面的作法，外面的吸引，就没有什么用处。人今天好象被我们带着起来了，明天可能就落下

去了。惟有神在人里面这活的涂抹，才能叫人被主真实地得。人给神这活的膏油涂抹了几下，就不能不顺服主，不能不跟随着主。所以我们带着领人，总要带着人多摸着这个活的涂抹。

总之，我们这次提到膏油涂抹的教训，就是要重地注意这涂抹的问题。单是一个外面的教训，并没有价值，乃是里面涂抹所产生的教训，才有用处。我们顺服主，也不是单单在外面顺服一个教训，乃是在里面膏油的涂抹里来顺服。这样，才有属灵的价值。

二 膏油涂抹的教训与心思的明白

膏油涂抹的教训，虽是出于膏油涂抹的，但这二者在我们里面所在的部分，却是不同的。膏油的涂抹完全是在我们的灵里，而膏油涂抹的教训乃是在我们的脑子里。

为何膏油的涂抹是在我们的灵里？因为圣灵乃是住在我们的灵里，所以圣灵所运行的涂抹，也必是在我们的灵里。圣灵在我们灵里每有运行，我们的灵就有所觉得，这所觉得的就是膏油涂抹的感觉。这时，我们的心思若是受过教导的，就能番译出我们灵里这个感觉，而明白它的意思，这样我们就得了膏油涂抹的教训。所以膏油涂抹的教训，乃是在我们的脑子里，完全是我们心思里一个领会明白的故事。

圣灵在我们里面的工作，无论是光照、滋润，或是启示、引导等等，都是作膏油在我们灵里涂抹而有的。所以膏油涂抹的范围极其广泛，几乎可以包括圣灵在我们身上一切的工作。但膏油涂抹的教训，却只包括我们心思所领会的那一部分，所以它的范围就窄小多了。有许多时候，膏油涂抹不需要经过心思，不需要头脑的领会，就能达成它的目的。比方我们在交通中得生命的供应，我们的灵就得以滋润、新鲜、明亮、刚强。又如我们摸着生命的律，就能照神的性情而生活行动。这些都是单纯的膏油涂抹，并没有变成膏油涂抹的教训。但也有许多时候，膏油的涂抹必须经过心思，经过头脑的领会，才能显出它的功能。比方我们灵里蒙了光照，得启示，对于神的真理有所认识，或是在工作行动中明白神的旨意，接着受圣灵的引导，这些若单纯是膏油的涂抹，单纯是灵里的觉得，我们还不能懂得它的意思，必须经过了心思的番译、明白，变成了膏油涂抹的教训，我们才能懂得它的意思。

膏油涂抹的教训，既是心思对于灵里膏油涂抹的番译和明白，所以我们若要跟得上膏油涂抹的教训，就不只需要在灵里有敏锐的感觉，也需要配上一个练达并属灵的心思。这心思方面的配合，包括心思的更新，对属灵事物领会的操练，并属灵知识的储备等。这些都需要我们多爱主，多追求属灵的经历，多活在交通中，多读圣经，多看书报，多听道，好使我们的心思，受到属灵的启发，有了丰富的知识，能领会我们灵里膏油涂抹的意思，而得膏油涂抹的教训。

我们可用看电影为例，来说明心思对于领会膏油涂抹感觉的重要。比方一个刚得救的人，在看电影这件事上，并没有受到教导，他的心思对这件事的性质，并没有什么认识。当他去看的时候，只觉得里面很受压，不舒服，不自然，并不懂得那就是圣别的灵在他里面禁止他，也不懂得那就是膏油的涂抹，教训他该去看。这就是因为他的头脑、心思，没有受过启发，所以就不明白圣灵在这方面的意思。因此，他只是得了膏油的涂抹，而没有得膏油涂抹的教训。

以后他的心思在这方面受了教导，就知道在看电影这件事上，有许多不敬虔的成分。第一，大部分的电影都是污秽的，描绘、代表并倡导这个时代里一切的邪恶和淫乱。常看电影的人，没有一个不受它的玷污和败坏。基督徒怎可在其中有分？第二，有的电影本身虽不是污秽的，看了也能增加一点知识见闻，例如教育片、战争片、探险片等，但电影院那个场合，却是不合于圣徒体统的。那里面很多人的装束、态度、言谈、举动，都是不敬虔的。你去看电影，遇到那些光景，总是叫你敬虔的灵受伤。第三，也有的时候，电影片子并不污秽，放映的场合环境也算正派，但你去看过以后，到底是叫你更与主亲近？还是叫你与主疏远？我们绝对信，就是象保罗那样属灵的人，如果每礼拜看一次电影，虽都是看好片子，看过三两个月，也定规变为一个放松的基督徒了。所以从这三方面说，看电影这件事，不管电影的本身是好是坏，它那个性质、那个环境、那个空气，都是不适合基督徒的口味的。当这位弟兄，有了这些知识以后，他若再去看电影，圣灵的膏油在他里面一涂抹，使他感觉不愉快、不自然，他的心思立刻就领会，这就是圣灵禁止他看电影。所以这时，他不只在灵里觉得一个膏油的涂抹，并且也在心思里明白了一个膏油涂抹的教训。

三 膏油涂抹的教训与良心感觉的相联并分别

膏油涂抹的教训，与良心的感觉，有绝对的关系。我们曾说过，正常良心的感觉，都是圣灵在我们的灵里，透过良心，而给我们的光照。这种光照，也就是圣灵作膏油的一种涂抹。所以良心的感觉，和膏油涂抹的教训，同样都是出于膏油涂抹的感觉。膏油的涂抹，经过灵里的直觉，而被心思领会，就是膏油涂抹的教训。膏油的涂抹，透过了良心，而被心思领会，就是良心的感觉。这就是它们相联的地方。

但膏油涂抹的教训，与良心的感觉，也有不同的地方。第一，良心乃是辨别是非的机关，所以膏油的涂抹透过良心而有的感觉，也是以是非为界限，它所辨识的，只限于是非善

恶。但膏油涂抹的教训，乃是膏油的涂抹直接着在灵里给我们觉得的，所以是以神自己为范围，它能超过是非，而直接着摸着神自己的旨意。单顾到良心的感觉，只能作个无过的基督徒。必须活在膏油涂抹的教训里，才能摸着神的心意，而活在神里面。关于这一点，我们在“对付良心”一篇里，已经说过了。

第二，膏油涂抹教训的主要目的，是叫我们摸着神，得神，而明白神的意思，重在积极的引导或禁止。而良心的感觉，单纯是一个亏欠的感觉，重在消极的定罪和对付。神总是先给我们膏油涂抹的教训，而不是先给我们良心的感觉。我们若顺服膏油涂抹的教训，就不会有良心的感觉。但何时我们一不顺服膏油涂抹的教训，良心就来定罪我们，使我们有亏欠的感觉。这就如国家里有行政治理的机关，也有监察弹劾的机关。行政机关若能正常地推动，监察机关就不必有作用。行政机关何时一失去效用，或越过常轨，监察机关就要提出纠正弹劾了。膏油涂抹的教训，与良心感觉的相联关系，也是这样。膏油涂抹的教训，都是积极的推动，良心的感觉，都是消极的弹劾。换句话说，圣灵作膏油，总是先在我们灵的直觉里涂抹，给我们引导或禁止；我们若不顺服，才涂抹到我们的良心，而产生良心的感觉。所以我们属灵的光景，若要正常，总该经常活在膏油涂抹的教训里，不该等良心的感觉来纠正弹劾。

四 膏油涂抹教训的性质

我们再看膏油涂抹教训的性质和特征。

第一，膏油涂抹的教训，乃是感觉，而不是明言。膏油涂抹所给我们的教训，虽然需要经过我们心思的领会，但所领会的，绝不是一句话，也不是一个字，它的性质仍旧是灵里的一个感觉，最多不过象是话语，又象是感觉，绝不会是一句确定的明言。这正如一种颜色，它不是一句话，乃是一个显示，人一看就知道了。照样，当我们活在主面前，和主有交通的时候，圣灵在我们里面作膏油来涂抹，也总是一个感觉上的显示。我们的心思若受过那种教导，有那种知识，就能明白这感觉显示的意思，而得它的教训。但这还不过是意思的明白，并不是明言的教训，就是有时圣灵向我们显示圣经的话语，也不是给我们呆板的字句，而是给我们摸着圣经的原则。因为若都是呆板的字句，全本圣经就不用了。比方人为买一副眼镜去求问主，要想从主得一句明文的答复，那根本是不可能的，因为圣经里根本没有眼镜这东西。所以主也只能给他原则的认识与感觉。实在说，圣经里的话，原则的比字句的更宝贝。一个圣徒越老练，在膏油涂抹里面的经历越深，就越脱离圣经的字句，而注重灵里面对圣经原则所有的感觉。

许多人学习膏油涂抹的教训这功课，都喜欢追求确定的话语，盼望得明言的教训。这样的追求，是很容易受欺骗，而带着进危险的。比方有人进行婚姻，盼望明白主的旨意，就求主在他里面，明言地向他说，“可以”，或“不可以”。这种求法，很危险，很容易有错误，并且也可说就是错误。因为主给我们知道的旨意，并不多用话语，乃是多用感觉。我们在祷告中，把事情交托给主以后，若是里面很自然，对主的交通也甜美，这时我们就可知道主赞成这件事。若我们每逢为这件事祷告，里面就觉得不通，或每一想到这件事，总觉得不安，这就是告诉我们主不赞成这件事。所以，膏油涂抹的教训，乃是感觉，而不是明言。

第二，膏油涂抹的教训，乃是里面的，不是外面的；是主观的，不是客观的。膏油涂抹的教训，乃是我们深处的一个感觉，而不是外面的一个声音，所以是在我们里面的，不是在我们外面的；是主观的，不是客观的。固然我们里面的感觉，常会受到外面的影响，但所有从外面来的影响，还必须有里面膏油的涂抹来响应才可以。若单是外面的影响，还不该就接着受。

因膏油涂抹的教训是这样主观的一个东西，所以很多时候，膏油涂抹所给我们的感觉，都好象是我们自己的感觉。我们碰着到这些感觉，常会怀疑，到底这是圣灵的感觉，还是我自己的感觉？好象明明是我自己的感觉，怎么说是圣灵的感觉呢？这就是因为这些感觉乃是圣灵在我们里面，经过我们，和我们调在一起，而给我们感觉的，所以就和我们自己的感觉不容易分开。

但这种感觉到底是出于圣灵的，因此在我们的经历中还是可以分别出来。比方有时我们和主的交通断了，那时我们想再有这种感觉，就不容易了。但等我们和主的交通恢复了，这种好象是我们自己的感觉，就又有了。这就证明，原来这种感觉，并不是出于我们自己的，乃是圣灵经过我们而有的。

第三，膏油涂抹的教训，乃是自然的，不是勉强的，也不是特意去求来的。有的是在你和主交通的时候，有的不是在你和主交通的时候，或是工作，或是休息，或是在马路上散步，你的里面，你的深处，自然就来了一个感觉，而给你一个教训。这一种从深处自然而来的感觉，差不多都是膏油涂抹所给我们的感觉。我们属灵的生活若是正常，膏油涂抹的教训，常是这样自然地给我们觉得。否则，我们在神面前的生活，定规有问题。比方我们要买一件衣服，应当正在要买的时候，很自然地就有膏油在我们里面涂抹，给我们觉得该买不该买。如果我们还需要祷告三天，才能清楚该买不该买，这就证明我们属灵的光景不正常了。不只生活细节的事是这样，就是遇到重大的事，特殊的事，原则也是一样。我们可以为它专一地有祈求，有等候，但当圣灵给我们知道神的旨意时，还是顶自然的。所以膏油涂抹的教训，总是越自然越正常。

第四，膏油涂抹的教训，乃是经常的，不是偶然的，也不是突如其来的。膏油涂抹的教训，虽然极其宝贵，却是我们能经常得的。不是我们平日行事为人，圣灵都不给我们感觉，等遇到重大的事情，我们去寻求的时候，才给我们感觉；乃是从早到晚，在我们一切的起居行动中，膏油的涂抹都能经常地给我们感觉，叫我们明白神的意思，而得神的引导。不只在我们的灵里滋润的时候，我们能觉得膏油涂抹的教训，就是在我们的感觉最摸着不神同在的时候，我们还能有膏油涂抹教训的感觉，并且那个感觉，比在滋润的时候，还要准确。那时虽然不感觉神的同在，但有的事你一作，就觉得神不许可，有的事你一作，又觉得摸着神。这好象很矛盾，但在属灵的经历上，的确是如此。这就是因为膏油涂抹的性质，乃是经常的。人若只能偶然得膏油涂抹的教训，他属灵的光景必不正常。

膏油涂抹的教训既是经常的，我们就该经常地经历它，而活在它里面。有人平时不注意膏油涂抹所给他的感觉，等遇到重大事故了，才去寻求，就不容易寻求；就是里头有了一些感觉，那种感觉也不可靠，有时不过是他自己的幻想，有时还是撒但的假冒，所以就很危险。比方有弟兄平日从来不凭膏油涂抹的教训跟从主、顺服主，等到有一天，因为要进行婚姻了，才寻求圣灵给他感觉，就很不容易真正得到圣灵所给的感觉。因为膏油涂抹所给我们的感觉，都是经常的。它在进行婚姻这样的大事上，给人感觉，就象它在生活中的小事上，给人感觉一样。所以人若活在膏油涂抹的感觉里，就象火车行在两条铁轨上一样，只要一直在轨道上往前行去，就可以了。何时我们若要行出轨外，膏油涂抹的感觉，自然就会禁止我们，把我们再约束到神的旨意里面来。

使徒们在圣灵里面，往前作工的时候，他们的光景就是这样。我们在使徒行传十六章六至七节，看到保罗要留在亚西亚，圣灵就“禁止”；他们要往庇推尼去，耶稣的灵又“不许”。这种禁止和不许，就是膏油涂抹教训的故事。圣灵这种“禁止”和“不许”，正好象两条铁轨，把他们规范在神的带着领中。他们不用祷告几天，才懂得圣灵的意思。当他们往前工作的时候，圣灵作膏油的涂抹，就经常地教训他们，为他们定规当走的路程。

我们活在膏油涂抹的教训里，也就应当是这种光景。我们若常觉得，这样一动，圣灵就禁止，那样一动，圣灵又不许，这就证明我们是经常地活在膏油涂抹的感觉里。如果我们平时都不大觉得这种感觉，在遇到事情时，还需要专一地寻求圣灵的感觉，那就证明我们不是经常地活在膏油涂抹的教训里。所以在正常的情形中，膏油涂抹的教训，总是经常而有的。

五 膏油涂抹教训的结果

真实膏油涂抹的教训，都是从圣灵而来的，所以我们顺服它，并活在它里面，就必叫我们的心更爱主，更亲近主，叫我们的灵与神也更有交通。这是顺服膏油涂抹的教训，所必有的结果。若是我们顺服了里面一个感觉，却没有叫我们更爱主，也没有叫我们和神加深地有交通，我们就可以断定，那并不是膏油涂抹的教训，乃是出于我们自己的感觉。所以我们里面的感觉，是否膏油涂抹的教训，也可用这个结果，来衡量，来鉴别。

肆 对于膏油涂抹教训的顺服

膏油涂抹的教训，就圣灵一面说，是重在涂抹，就我们一面说，是重在顺服。若没有顺服，就难能有这个功课的经历。所以我们也要把这顺服看一下。

一 顺服膏油涂抹的教训与随着从灵而行

我们常把属灵的生活，说作随着从灵而行，活在交通里，或活在神面前。这些可说都是顺服膏油涂抹的教训几种不同的说法。现在我们要逐一地说明，它们与膏油涂抹教训的关系。

我们已经说过，膏油涂抹的教训，就是圣灵在我们里面运行所给我们的感觉，所以我们顺从那个感觉，也就是随着从灵而行。我们若要随着从灵而行，就必须活在膏油涂抹所给我们的教训里。我们能顺服膏油涂抹的教训，也就能随着从灵而行。这二者，实在就是一件事的两种说法。

所以我们若要有随着从灵而行的经历，就必须认识什么是膏油涂抹的教训，什么叫作圣灵运行所给我们的感觉。我们必须认识这个感觉，摸着这个感觉而活，在这个感觉里面，才能随着从灵而行。

在二十多年前，我就听见人讲跟从主。但是，该怎样跟从主？怎样才算是跟从主？那时却不懂得，也摸着不那个实际。但感谢主，现在知道了。跟从主，就是随着从灵，具体一点说，也就是顺服膏油涂抹的教训。我们不是跟从一位客观身外的主，乃是跟从一位主观身内的主。的面光，的显现，就是膏油的涂抹。在面光中所显示的意思，就是膏油涂抹的教训。我们顺服这教训，就是顺服主，我们跟从这教训，也就是跟从主。

二 顺服膏油涂抹的教训与活在交通里

我们在说到膏油涂抹与生命交通的关系时，已经看到这二者乃是一件事的两面，根本没法分开。生命怎样是在圣灵的里面，生命的交通也照样是借圣灵的运行，就是膏油的涂抹。膏油在我们里面每有涂抹，总是一面把主涂到我们里面来，一面又把我们涂到主里面去，因而使我们和主有了生命的交流。所以我们一得膏油的涂抹，也就有了生命的交通。

我们和主的交通，若仅仅在关起房门祷告，或守晨更的时候才能有，那还是很浅的，必须时时刻刻，就是最忙乱的时候，也能活在交通里，和主有亲密的交流，这样的交通才是深的。要这样活在交通中，我们就非活在膏油的涂抹里，常得膏油的涂抹不可。这个活在膏油的涂抹里，就是顺服膏油涂抹的教训。我们常顺服膏油涂抹的教训，就能常有膏油的涂抹，而活在交通中。我们不顺服膏油涂抹的教训，就不能常有膏油的涂抹，也就不能活在交通中。

顺服膏油涂抹的教训，而常有膏油的涂抹，并不是一件难事。因为膏油涂抹教训的性质，就是经常的，也是自然的。自然的意思就是说，你不必求，它自然就有。经常的意思就是说，任何时刻都有。我们若顺服膏油涂抹的教训，它就能在我们里面产生一个结果，叫我们经常和主有交通，自然而然和主有交通。这样，就是活在交通里。

在这里，我们也顺便说一点进入交通具体的路：

第一，要认识膏油涂抹的感觉就是膏油涂抹的教训。我们要进入生命的交通，或者说，要进入膏油的涂抹里，第一必须先认识膏油在我们里面涂抹运行的时候，那个感觉是如何给我们教训。

第二，要停下外面的活动。我们整个人，应当从一切外面的工作和行动上停下来，退回到里面去，而注意里面的感觉。我们若是忙于外面的活动，就无法顾到里面膏油涂抹的感觉了。前一点是认识感觉的问题，这一点是注意感觉的问题。基督徒真实有属灵价值的工作和活动，都该是从里面推动出来的。先有了里面感觉的推动与引导，然后才随着有工作和活动。但有许多基督徒，直到今天还是留在外面的活动里。他们向主热心起来的时候，就带着圣经，到处乱跑。他们只看见外面的需要，却忽略了里面的故事。他们不但不懂得里面的感觉，也不注意里面的感觉。这样的人，就没有法子进到里面的交通去。所以我们要进入交通，第二就必须停下外面的活动。

第三，操练定时与主交通。我们初期学习与主交通，应当每天划出几次固定的时间，来操练和主交通。在这样的交通中，不要把许多事项带着来祷告（连这些外面的祷告，都需要停下来），乃要顺里面的感觉而祷告。在这种祷告中，多半是先感觉自己的罪，自己的亏欠，而有对付；以后多半是感觉该归向主，而有奉献，再后自然就会仰望主的恩典，并得恩典的供应而更深地进入交通中；末了，就是感谢、赞美并敬拜。我们若天天这样定时操练交通，我们的灵就必刚强、活泼，更容易摸着主，更容易进入交通。

第四，操练随着时与主交通。我们对定时的交通，操练过一段时间，就要操练随着时与主交通。定时的交通，乃是在固定的时间内，放下一切外面的活动，专一去祷告寻求主，所以比较容易进入。随着时的交通，却是整天的，无论是工作，是休息，外面可以十分忙碌，应付许多事务，里面却一直不离开主，且能经常很自然地摸着膏油的涂抹，摸着主的同在。到这时候，我们就能活在交通中了。这一点是比较难的，也是比较高的，但我们随着时操练就能达到。

三 顺服膏油涂抹的教训与活在神面前

顺服膏油涂抹的教训，就是随着从灵而行，就是活在交通里，也就是活在神面前。不过随着从灵而行，是就圣灵说的，活在交通里，是就主说的，而活在神面前，乃是就神说的。所以这三件，可说就是膏油涂抹的教训，与三而一之神的关系。

就圣灵说，在我们里面，乃是涂抹运行，所以需要 we 随着从而行。就主说，在我们里面，乃是作生命，而叫我们有生命的交流，所以需要 we 活在交通里。而就神说，在我们里面，乃是叫我们有 的面光，而得 的同在，所以需要 we 活在 面前。这三方面，都是因 我们顺服膏油涂抹的教训而有的。

按着真理说，从我们得救那天起，神就无时无刻不与我们同在，并且这个同在是永不离开，永不失去的。这个同在，就是圣灵。圣灵在我们里面。就是神的同在。所以这个同在，不仅是一种情形，是一件事，还是一位人物。这位人物，就是圣灵，在我们里面，就是神的同在。从我们得救那天起，这个同在，就永不失去。

但在我们的经历中，却不能一直感觉到这个同在。有的时候，这个同在好象停止了，我们就好象失去了神的面光。有的时候，这个同在又恢复了，我们又感觉有了神的面光。这个讲究，就是在于膏油的涂抹。膏油不涂抹，神的同在，就不能实施到我们里面，我们也就感觉不到神的面光。膏油一涂抹，就带着来神所施行的同在，我们也就感觉到神的面光。所以借膏油的涂抹我们才能在实行上经历神的同在。

我们已经说过，膏油的涂抹叫我们知道该作什么，不该作什么，这一面的作用，乃是附属的。我们经历膏油的涂抹，主要的该是摸着神自己，得神的同在才可以。比方我们讲一篇道，不仅是该讲不该讲的问题，更是我们讲的时候，神是不是和我们同在的问题。神若不同在，无论讲得多对多好，里面却是越讲越空，等到讲完了，好象灵都倒空了，甚至好久都不能祷告。反之，若有神的同在，里面就有滋润，越讲越饱足，好象主耶稣和撒玛利亚妇人谈道一样，谈完了，里面也吃饱了。这个滋润和饱足，都是因有膏油的涂抹。

因此，一个好的站讲台的人，因常常摸着膏油，就不只能叫别人得供应受造就，也能叫他自己里面神的成分得以增多。再如我们要去一个地方，也不仅要问该不该去?还要问，我这样去，神和不和我同去?我是否有神的同在，象从前在旷野里的以色列人，得云柱火柱的同行一样?神若不与我们同在，我们就是作最好的事，还是没有属灵的价值。所以神的同在，乃是首要的问题。而这个同在，乃是在于膏油的涂抹。我们一得膏油的涂抹，就觉得神的面光，神的同在；一没有膏油的涂抹，就失去神的面光，摸不着神的同在。

可惜已往因我们对这件事，认识得不清楚，有的弟兄姊妹虽学过一点恩膏教训的功课，也不过是注意外面行动上的引导，而忽略了里面神成分的加多。因此有的人，你几年前碰着他，他里面神的成分是那样，过了几年，你碰着他，他里面神的成分还是那样。他几年之内，没有作什么错事，没有什么放纵，几年来好象都很敬畏主，好象都是活在神面前，但是几年过去了，他里面神的成分并没有加多。所以认真地说，他属灵的生命并没有长进。这就是因为他在顺服膏油涂抹的教训这一个经历上，只注意受神引导那一面，却忽略了神的同在这一面。

四 顺服膏油涂抹教训的结果

膏油的涂抹，对于神的同在既是这样重要，我们就必须顺服膏油涂抹的教训，而常得膏油的涂抹。这样，我们就能随着时随着地都活在神面前，在的面光中过生活，而时刻摸着的同在。到这时候，我们就能进到诗歌二百二十七首所说的境地中。那里说，人经过了裂开的幔子，在神面前过生活，就有何等不败落的荣耀!人透过了肉体的幔子，活在神面前，就是进到至圣所，也就是活在灵里面，就和神面对面有交通。到这时候，我们属灵的经历，就达到最高峰了。

总之，我们一切属灵生活的关键，就是在于膏油的涂抹。我们该一直摸着膏油的涂抹，而顺服它的教训。我们一活在膏油涂抹的教训里，就是随着从灵而行，就是活在主的交通中，也就是活在神面前。我们一失去了膏油涂抹的教训，就不能得圣灵的带着领，就断绝了和主的交通，也就失去了神的面光，没法活在神面前了。膏油涂抹的教训，实在是一切属灵经历的中心，也是神救恩中极奇妙的部分。但愿我们多注意! 多经历!

第八篇 明白神的旨意

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们看过了顺服膏油涂抹的教训，现在就接着来看明白神的旨意，也就是受神的引导。这两个功课，在经历上乃是紧紧相连的。因为膏油的涂抹，虽是为将神的成分，更多的涂抹到我们里面来，以达到神与人调和的目的；但另一面，膏油涂抹的教训，仍有很多成分，是在于使我们知道神对我们的引导是什么，在我们里面的心意是怎样。这些引导和心意，也就是神的旨意。所以我们要明白神的旨意，就不能没有顺服膏油涂抹教训的经历。只有有膏油涂抹的人，才有明白神旨意的可能。没有膏油涂抹的人，几乎就无法明白神的旨意。

但我们说到明白神旨意这个功课，还不能就从膏油涂抹的教训这里说起。因为膏油涂抹的教训，总是重在圣灵在我们里面的运行，还不能就算是神旨意的本身。同时，神的旨意也实在是一个太大的东西，绝不能仅仅附属在膏油涂抹的教训里。所以我们还必须专一仔细地来看它。

壹 圣经的根据

以弗所书五章十七节：“不要作糊涂人，要明白主的旨意如何。”

歌罗西书一章九节：“愿你们在一切属灵的智慧悟性上，满心知道神的旨意。”

罗马书十二章一至二节：“所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的；你们如此事奉，乃是理所当然的。不要效法这个世界；只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全可喜悦的旨意。”

希伯来书十章五、七节：“所以基督到世上来的时候，就说，…神啊，我来了为要照你的旨意行。”

马太福音六章十节：“愿你的旨意行在地上，如同行在天上。”

希伯来书十三章二十一节：“…叫你们遵行的旨意。”

贰 何谓神的旨意

神的旨意到底是什么？一般的基督徒，常在生活中许多细小的事上，提到神的旨意，或说这个职业是神的旨意，或说那件婚姻是神的旨意。大家都说得很方便，很顺口。但这样的说法，都是把神的旨意看得太微小，说得太低下了。我们若仔细读圣经，就可看见整本新约提到神的旨意，都是指 非常高大的事说的。

比方以弗所五章十七节说，“要明白主的旨意如何”，单看这句话，好象很平常，但我们若认识以弗所书，就知道这里的含意非常高深。因为以弗所书乃是圣经里很特别的一卷，里面许多的话，许多的原则，都是从神那里，从永远说起的。所以其中所提神的旨意，就绝不能仅是指平常低小的事说的。并且以弗所五章乃是根据前面几章说下来的。一章（九节）说到神旨意的奥秘，三章（十一节）说到神在主基督耶稣里所定的旨意，这二者都是指极其高大的事。那么到了五章要我们明白神的旨意，自然也是指前面这些高大的事，不会是仅仅指 生活上的小事说的。

歌罗西书也是这样。一章九节说过愿我们满心知道神的旨意以后，接着在以下几章就说到神在基督里的奥秘，神对基督的计划，神怎样叫基督在万有中居首位，成为万有中的一切。所以圣灵在一章说到神旨意的时候，也必是指 这些极其高大的事说的。

还有罗马十二章二节叫我们察验神的旨意，三节接着就说到各人在基督身体里的地位与配搭。所以那里所说神的旨意，也是指 重大的事情。

希伯来十章七节是引到主自己的话说，“我来了为要照你的旨意行。”主耶稣道成肉身到地上来，乃是一件太大的事，所以遵行神的旨意，绝不会仅是指在地上那些穿衣、吃饭、住房等等生活的小事，乃更是指在地上为完成神永远的计划，而有的整个行动说的，所以乃是一件太大的事。

马太十章十节是主的祷告文，说到愿父的旨意行在地上，如同行在天上。这是主要把神行在天上的旨意，通行到地上来，更是一件重大的事。

希伯来十三章二十一节说到那位在各样善事上，成全我们，叫我们遵行旨意的，乃是赐平安的神，就是凭永约之血使群羊的大牧人我主耶稣从死里复活的神。叫我们遵行 旨意的，既是这样一位大的神，就那里所说的旨意，也必是指 高大的事说的。

以上这几处圣经所说神的旨意，都是从神那里说到我们身上来的，都是从永远说到今天的，也都是从天上说到地上的，所以都是给我们看见，圣经中所说神的旨意，实在是一个极其高大广泛的东西。这和我们已往对神旨意的观念有何等的不同！我们真需要主在这里开我们的眼睛，转我们的观念。

那么，神的旨意究竟是什么？这可以从三方面来说：

一 神的旨意就是神的心意

我们说到神的旨意，就必须追根到神的心意。以弗所一章五至十二节，是一段说到神旨意很重要的圣经。那里说，神在永远里就有一个计划，而这一个计划，乃是照所喜悦的旨意。在这一段里提到了计划、喜悦和旨意，这三件相连的东西。我们都知道，喜悦乃是心里面的故事。心就是一个喜好的机关。人有心，神也有心，所以神也就有所喜悦、所喜好、所心爱的事，也就是心中所要得的事。

神为要得心中所喜爱的，就在自己里面有了一个计划，并且定意要完成这个计划，直到达到的目的。这个定意，就是神的旨意。所以神的旨意和神的心意，就是一个东西，凡摸着不神心意的，都算不得是神的旨意。比方圣经给我们看见，神在永远里，的心所喜爱的，就是要得一班人作儿子的同伴。为要成全这心愿，神就照所心爱的，计划怎样创造天地，怎样创造人类，然后就定规要照这计划来创造，到这时候，这个创造就是的旨意了。

所以简单地说，神的旨意就是神所喜悦而计划的心意。一件事藏在神里面的时候，就神一面说，乃是的心意，一执行到我们身上来，就我们一面说，就是神的旨意。所以凡临到我们身上的神的旨意，都是神的心意。因为神的旨意，都是出于神的心意。

二 神的旨意就是神人调和

神的旨意既是神的心意，那么神的心意又是什么？这个答案就是神人调和。神要与人调和，这就是神的心意，也就是神的旨意。

我们若把全部圣经仔细读过，就会发现一个奇妙的事实，就是神在永远里，照心意而有的计划，只有一个目的，就是要人与调和。所以神在宇宙中，也只有这一个旨意，就是要把自己作到人里面，来与人调和。创造是为这件事，救赎是为这件事，管教也是为这件事。在宇宙中所作的一切，都是为这件事。这是神在宇宙中惟一的心意，也是新约里面神一切工作的惟一目的，和基本原则。所以我们要看一件事是否神的旨意，就要看在这件事

上有没有神人调和。若没有神人调和，就无论那件事在人看来是多么良善，多可称许，还不是神的旨意。这实在是一个厉害的量度！

主耶稣在地上的生活，就是这个原则最完满的表现。希伯来十章七节、九节，都有主的话说，“我来了为要照你的旨意行。”约翰五章三十节，也记主的话说，“我不求自己的意思，只求那差我来者的意思。”可见主在地上的行事为人，都是照神的旨意，在地上整个的生活，也可说就是神的旨意。但在约翰十四章十节，主又说，“我对你们所说的话，不是凭自己说的，乃是住在我里面的父作自己的事。”这就是说，主在地上说话行事，一切的生活都不是自己作的，乃是住在里面的父调来作的。我们把这三处圣经连贯起来，马上就看见，主在地上遵行神旨意的生活，也就是神人调和的生活。

因此，我们无法把神的旨意，和神的心意分开，也无法把神的旨意，和神的自己分开。我们离开神的心意，怎样就没有神的旨意，我们离开神的自己，也照样没有神的旨意。若是神的一个旨意，给你明白了、遵守了，而你一点没有摸着神，好象神是神，你是你，没有神和你调和的光景，你就该知道，这必定不是神的旨意。基督徒遵行神的旨意，应当和主一样，在每件事上，不只能说这不是照我自己的意思，乃是照神的意思，并且也能说这不是我自己作的，乃是神在我里面作的。我们不能光在那里说，我知道这件事是神的旨意，我们还应当能说，我作这件事，是神在我里面作的。一面要问，这件事是谁的事？是出乎神的，还是出乎我的？另一面还要问，这件事是谁作的？是神作的，还是我作的？凡是只能问第一面，而不能问第二面的，都有问题。我作的，必不是神的旨意，惟有神作的，才是神的旨意。

比方一位弟兄要去某地，他若单能说，“我清楚这是神的旨意要我去”，这还不，还要问说，他这样去，能不能有神与他同去？他去了，能不能叫神与他有更多的调和？再如我们在主日奉献钱财，也是不仅要问，我这样奉献，是不是神的心意？还要问，这是我自己奉献的，还是神穿我奉献的？所以我们在每一件事上，都不只要认识那是神所喜悦的，那是神的心意，那是神的事；还要确实看见那件事有神的同在，是神来调我们作。不光是说神的事我们来作，还是说神的事神来调我们作，这才真是神的旨意。

神的旨意就是神的心意，这是就神那一面来说的，比较不容易摸着。但神的旨意就是神人调和，这是就人这一面来说的，是绝对主观而容易摸着的。因为神和我们调和，乃是借膏油的涂抹，有膏油的涂抹，就有神人调和，就有神的同在；没有膏油的涂抹，就没有神人调和，就没有神的同在。所以我们要明白神的旨意，就需要来摸着里面膏油的涂抹。

凡里面有膏油的涂抹，摸着得神同在的，那就是神的旨意；凡里面没有膏油的涂抹，摸着不神同在的，那就不是神的旨意。

这些年来，我们常讲神的旨意，但总觉得很遥远，很渺茫。我们信神现在是给了我们光，叫我们有了更清楚的认识，也有了更具体的说法。现在我们实在能很具体地摸着神的旨意，并不觉得渺茫或抽象。我们所信的神，不只是又真又活的，也是住在我们里面的。一件事若是神的旨意，就会在我们里面一直涂抹，一直调和，叫我们摸着的同在。所以凡一件事能叫我们里面摸着神，能叫神的成分在我们里面加多，而有神与我们调和的，那没有问题就是神的旨意，我们尽可放心往前去。

神的旨意虽是一件非常高大的事，但就神人调和这一面来说，却不是太难摸着的，也不是渺茫莫测的。只要我们把这一点认识透了，就不只能把神的旨意认识得很高，摸着得很深，并且也就能很容易地明白神的旨意了。

三 神的旨意是叫神的计划完成的

神的旨意不仅是神的心意，也不仅是神人调和，并且还是叫神的计划得以完成的。我们在前面说过，平常我们总是把神的旨意看得太小、太低了。许多人常是问说，我今天去某地，是不是神的旨意？我病了找某医生，是不是神的旨意？我去就某种职业，是不是神的旨意？我们这些可怜的人，每一次提到神的旨意，总没有忘记我们自己！总离不开这些生活琐碎的事！对于神的旨意，我们是从地上来看，是从今天来看，是从自己来看。究实说，这些生活琐碎的事，没有一件得上神的旨意！神的旨意太大了，太高了！因为神的旨意，乃是为完成神的计划的。

以弗所书给我们看见神的心意，也给我们看见神的计划。神在基督里的计划，乃是根据的心意而有的。神在永远里有了这一个计划，就定意来完成这计划。这个定意，就是神的旨意。所以神的旨意，就是为要完成的计划。神在宇宙中一切的作为，都是照这旨意，也都是为完成这计划的。

所以我们要明白神的旨意，先决的条件，就是必须认识神永远的计划。我们要清楚神在地上所要作的是什么？神在这一个时代要作什么？神在这一个地方要作什么？我们把这些看清楚，才配来摸着神的旨意，才能找出神今天在我们身上的旨意是什么。

有的弟兄姊妹，实在是得救的人，他们知道他们重生了，他们知道他们是神的儿女，但是神在这宇宙中要作什么，神在地上的事业是什么，神在今天要有什么举动，他们全不

知道，也不关心。他们的生活，他们的为人，他们的事业，他们的一切，完全是为他们自己，不是为神。他们是完全在神的事业之外的人。但他们却天天祷告主，为他们自己的生活、行动和事业，来求问主的旨意。结果他们所求问出来的，完全是他们自己的意思，根本不是神的旨意。因为他们根本不认识神的计划，也不在神的计划里面。凡这样的人，都没法明白神的旨意。

所以我们要明白神的旨意，基本需要解决的，乃是要看见我们所属于所事奉的这位神，在宇宙中有一个大的计划，就是要得一班人，来建立儿子的身体，也就是要得一个团体的人，来作儿子奥秘的新妇。同时我们也要看见在我们现在所在的地方，神所要作的是什么。我们这样摸着了神的计划，就把自己置身在神这个计划里面，而把神的事业当作我们的事业。因此我们去经商是为这个事业，去教书是为这个事业，去作事是为这个事业，整个生活行动也都是为这个事业。到了这时候，我们才有那个地位，那个资格，来摸着神的旨意，才能清楚我们生活中的事，哪些是神要我们作的，哪些不是神要我们作的。

所以我们每个人都应当问自己：到底我有没有看见神在地上的事业是什么？到底我有没有看见神今天在这里所要作的事是什么？我们若对这些毫无认识，即使我们追求一点生命的长进，生命的交通，或是主的同在，那也不过是为自己一点属灵的享受而已，仍是不上神的旨意。

我们没有看见神的计划以前，固然神也管我们的事，也管我们的生活，但那不过是神一点点的眷顾，还不能算是神的旨意。我们看见了那个，就不敢随着便使用“神的旨意”这个辞，就不敢轻易地说，这件事是神的旨意，那件事是神的旨意，最多只能说是神的眷顾而已。

明白神旨意的凭借

神怎样给我们明白的旨意？我们凭什么来明白神的旨意？我们明白神旨意的凭借，究竟是什么？这归纳说来，不外五类：

一 创造

我们明白神的旨意，第一是借神的创造，也就是借神所创造的万有，宇宙中一切的人、事、物。启示录四章十一节说，万有乃是因神的旨意被创造而有的。这给我们看见，整个宇宙里面的事物，和它们的存在，都说出神一部分的旨意。天地间一切的事物，都有

相当的成分，能给我们明白神的旨意。因此我们要明白神的旨意，就不能不注意神在宇宙中所创造的万有。我们要把神所创造的万有，象课本一样，来读来研究。我们要研究：神为什么要创造天地万物？神造人类有什么目的？人类今天在地面上为何这样分布？我们能把这些创造的事读透了，就能相当认识神在宇宙中那些高大的旨意了。

关于这件事，我们在旧约圣经里，也能找出一些例子来。在旧约时代的人，有时就是借神所创造的万有，而晓得神一部分的旨意。诗篇第八篇就是一个很好的例子。这一篇诗，是从创造说到今世，再说到国度，乃是一篇相当属灵的诗。希伯来二章曾引到这篇的话，主在地上的时候也引过这篇的话（太二十一章十六节）。这篇诗，乃是作者在他观看天地的时候，受了灵感而写出来的。当他观看神指头所造的天，并所陈设的月亮星宿，就称颂神说：“耶和华我们的主啊，你的名在全地何其美，你将你的荣耀彰显于天。”他看见天说出神的荣耀，地說出神名的甜美。这就是他从神的创造认识了神，并神对全地的旨意。

再如诗篇第十九篇也是这样。诗人发现这个宇宙虽然“无言无语，却有声音可听”（三节原文）。它们的量带着通遍天下，它们的言语传到地极。所以诸天就能述说神的荣耀，穹苍就能传扬的手段。这也都是说出写诗的人，是凭着神的创造而认识了神的旨意。

总之，我们要明白神的旨意，就不能忽略神所创造的万有。我们必须广阔远大到一个地步，看见神是在整个万有里向我们说话。每一个爱主追求主的人，都必须到一个时候，能从宇宙中领会到神的旨意。人能对万有有认识，第一，他的心胸定规扩大。他这人被宇宙放大了，成了一个宇宙人。因此他就能从高处、从大处、从远处、从永远来看神的旨意。第二，他就不会斤斤较量于一些微小的事物。他不容易为一笔买卖，为一点钱财，和人争执。也不会单看见他所在的一个地方教会的光景和需要，而轻忽了主在地上全面的工作。他也能象诗篇八篇的作者那样说，“耶和华我们的主啊，你的名在全地何其美！”他能天天为当地的教会劳苦、尽忠，但他的心却是大的，各处的教会都在他的心头上，都在他的负担中。所以第三，他在主工作的行动上，并对主工作的关心，就能随着时随着地受到主很广泛的引导。他能受引导到南洋去，也能受引导到西半球去，全地都是他的工场，所有的灵魂都是他作工的对象。他能受引导关心近处的教会，也能受引导关心远方的教会，全地上主的工作都能成为他关心的目标。

可惜今天许多弟兄姊妹，从来没有这样读过神的创造，从来没有到万有中去认识神的旨意，反而天天只注意他们自己那一个小范围里的事。他们的自己，就是他们的宇宙，就是他们的一切。他们是完全陷在他们自己的里面。所以等到他们来明白神旨意的时候，也是以他们那微小的自己作出发点，作立场。他们来寻求神的旨意，就是要问说，我该不该到某学

校教书?我该不该和某姊妹谈到婚姻的事?我这次去某地,是该坐火车,还是该坐飞机?我这次生病,是该去请某大夫,还是该去某医院?神的儿女整天就是在这些生活方面的事,来问神的旨意。实在说,这些事都不值得列在神的旨意里面,都谈不到是神的旨意。神的旨意,是叫人穿衣吃饭么?是叫人结婚找职业么?是叫人病得医治,过平安日子么?我们的眼睛若被神开启,就要看见,我们平日在这些事上所说神的旨意,根本连不到神的身上,根本不是圣经里面所说的神的旨意!

有一件事很希奇。今天的基督徒所有的许多东西,都是圣经里所没有的。另一面,许多圣经里所有的东西,又是今天的基督徒所没有的。许多人对神旨意的认识,就是这样。圣经从来没有叫人一直注意疾病、职业、旅行等生活的事,而在这些事上考究神的旨意。但基督徒中间,却满了这样的故事。另一面,圣经每次提到神的旨意,都是连在神的心意,神的计划,神在地上的工作,神的教会,基督的身体等等永远而高大的事上。但这些在神的儿女中间,不只几乎看不见,连听见也很少。有时我们听见人作见证说,他一条板凳给人借去了,很久不还他,他祷告神,过几天那人果然把板凳送还他了,他欢喜得很,就为此大大感谢神。

我们听到这样的见证,心里就叹息,因为这样的人没有看见天,也没有看见地,完全限在自己里面。他只看见那点世上的利益,所以等到他来寻求神旨意的时候,也永远忘不了他的自己,永远脱不开他自己的利害关系。这样的人,不配谈神的旨意。人要谈神的旨意,第一步先得从自己里面爬出来。而人要从自己里面出来,以明白神永远且高大的旨意,就必须好好来读神的创造。人若把神的创造好好读过了,人就大了,就能从自己里面出来,摸着一点神在宇宙中的心意和计划,而对神的旨意有所明白。可说越属灵的人,就越会在万有里面认识神,越活在主里面的人,就越能在创造里面明白神的旨意。

我们记得创世记里面亚伯拉罕的故事。神应许他将来要成为大国,他的后裔要象地上的尘沙那样多。但亚伯拉罕还是在他自己里面,信不来神的话,以为他所牧养的大马色人以利以谢,就是他的后嗣。因此神就“领他走到外边”,叫他“向天观看,数算众星”,而应许他说,他的后裔也要这样繁多,他数算的时候,就信了(创十五章一至六节)。这就是他因观看神的创造,认识了神的作为,而得了信心,因此就蒙到神的称义和悦纳。

约伯的故事也是如此。约伯一再受到神的击打,却不认识神的用意,就因为他是完全陷在自己里面。他的话里面满了“我”,满了自己。那么神怎样把他从自己里面带着出来?神也是把他带着到创造里去。从约伯记三十八到四十一章,神就是接着连用宇宙创造的事,来

质问他。末了，约伯就因这些关于宇宙创造的问题，看见了神的伟大、高超，而从自己里面出来了。所以他懊悔说，“谁用无知的言语，使你的旨意隐藏呢？”（伯四十二章三节）他原先活在自己里面，对于神的旨意就暗昧不明。现在从自己里面出来了，就亲眼看见神，而明白了神的旨意。所以他能从自己里面出来，而摸着神的旨意，也是借神的创造。

内地会的创始人戴德生先生来中国传福音，原先是在浙江一带着游行布道。有一天坐船到长江下流南通附近的狼山，他和一位同工走上山顶，登塔远望，看到几十里内的风景，心中大受感动。那时，他就蒙神启示，不要再在基督的名已被传开的地方传福音，而当深入内地，叫从来没有听见的人得知神的救恩。因此他才有了以后内地会工作的动机。这又是给我们看见，人的工作因读到神创造的万有，能有何等大的转变。不只戴德生弟兄如此，当初西国的弟兄们能到世界各处传福音，也都和读宇宙有关系。他们读了宇宙，读了地理，才知道还有亚洲，还有非洲，还有许多地方没有听见主的救恩。就是这样一读，他们的负担来了，因此就受到引导，跟上了神在那时代的举动。他们才是明白并遵行了神旨意的人！

读创造对于明白神的旨意既是如此重要，所以我们在这方面还必须好好有一点计划，有一点安排，要象在学校里读书一样，来读神的创造。要常用时间，到大自然里，去体会神的心意，而明白神的旨意。若是能读一点天文地理，也必很有帮助。

二 圣经

我们明白神的旨意，第二是借圣经。神的创造单是神的一个工作，对于旨意的启示，还不清楚。但圣经乃是神的话，透透彻彻地告诉我们，神在宇宙中要作什么，神在宇宙中的目的是什么。所以圣经乃是神旨意最清楚的启示，我们要明白神的旨意，对于圣经总得熟读，总得认识。没有一个不好好读圣经的人，能懂得神的旨意。

但有很多人读圣经，却读不出神的旨意，就是读出一点，也都是关乎一些琐碎的事。比方有人读以弗所书，仅是读出从前偷盗的不要再偷，妻子要顺服丈夫，丈夫要爱妻子，作儿女的要听从父母，作父母的不要惹儿女的气，这些较小的事；那些高大的事，就如神的计划，基督的奥秘等等，却从未读出。这还是因为读圣经的人太小了，太在自己里面，太凭自己可怜的眼光来读神的话，结果就如坐井观天，所认识的也就只限于自己那狭窄的范围。

所以读圣经和读创造，是分不开的。我们要读圣经，就得先读创造。我们要读出圣经里面那些高大的事，就必须先让宇宙来扩大我们这个人。实在说，就是圣经的本身，也是和宇宙万有相连的。圣经一开始就说到神创造天地，到了结尾还是说到新天新地。可说圣经中所启示出来神的作为与旨意，都是与宇宙万有有关联的。因此，我们要先读创造，才能有广阔的心胸，然后再读圣经，就能有远大的领会。这样，才能作一个明白神旨意的人。

在这第二个凭借里，也包括真理的书报，讲台的信息，属灵的交通，劝勉的话语，以及圣徒蒙恩的见证等等。这些都是根据圣经而有的，所以也都是神启示旨意的凭借。

三 环境

我们明白神的旨意，第三是借环境。神的创造，是重在日月星辰、天地万有，那些高大的事物。而环境，乃是指我们四围与我们有切身关系的人事物，以及我们今天所有的遭遇说的。神为使我们明白并遵行的旨意，就在环境中，也为我们有所安排，有所调度。

所以我们该学习能常在环境中，读出神在我们身上的旨意，和神今时对我们的引导来。就如主初带着我们到台湾来的时候，我们以为在这个岛上还有多少什么工可作？后来主开我们的眼睛，我们就看见，从前在大陆，要把福音推广到全国各省去，是何等不容易；现在因时局的变动，各省的人都聚集在这里，送到我们跟前，这岂不是一个千载难逢传福音的机会？我们若把这些人都带着得救了，将来他们回到各省去，也就能把福音普及到全国了。我们既这样看见，就尽力作传福音的工作。这几年来，果然得救的人数激增，并且各省人都有。他们原先或无听福音的机会，或无接着受福音的心情，现在被环境逼到台湾来，就得蒙救恩。这就是神借环境的变迁，来成就旨意一个很好的证明。我们若经常留意周围的环境，许多时候都能摸着神的旨意，知道神在今天要有什么举动。

四 心灵心思

我们明白神的旨意，第四是借心、灵和心思。神所以给我们创造这些机关，可说大部分就是为叫我们明白的旨意。如果我们都象板凳一样，没有心，没有灵，也没有心思，就神虽然给我们备了宇宙万有，和四围的环境，并赐给我们圣经，我们还是不能明白的意思。所以在明白神旨意的凭借中，心、灵和心思，这三个机关，也占极重要的地位。创造、圣经和环境，不过是神将的旨意启示我们所用的工具；但心、灵和心思，乃是我们领会明白神旨意的机关。

当然，我们这里所说的心、灵和心思，这三个机关，都是指新造的部分说的。心是新心，所以就倾向神，喜爱神，寻求神，拣选神。灵是新灵，所以能接着触神，与神交通。心思也是更新的心思，有更新的悟性，所以能领会、能番译灵在交通里的感觉，而明白神的意思。如果我们的新心不更新，灵不敏锐，心思不清明，对于明白神的旨意，就是很大的阻碍。可说历代为神大用的人，每一个都是这三部分非常更新、敏锐而清明的人。

五 圣灵

我们明白神的旨意，第五是借 圣灵。创造和环境，都是在我们身外，比较隐约不易明白；圣经和书报等神的话语，就具体多了，但还是客观的；圣灵却是进到我们的里面，在我们的身内启示神的旨意，所以又具体，又主观。不只如此，并且前面那些凭借给我们明白神的旨意，也绝对是靠圣灵的。若没有圣灵在里面给我们灵感，虽然我们的心、灵和心思，都很完备，还是不能领会神在创造和环境里面的旨意，也无法明白神在圣经里面的启示。创造、环境和圣经，只是神启示我们所用的材料，而在我们里面把这些材料的意义指明出来的，乃是圣灵。心、灵和心思，只是我们明白神旨意的机关，而在我们里面叫这些机关显出功能的，也是圣灵。所以在启示神旨意的事上，前四类凭借，都必须配上圣灵才有实际的效用。

神把 的旨意启示给我们，或者我们明白神的旨意，除了这五类凭借，就再没有什么了。至于圣经里还提到一些异象异梦等事，都算是附属在圣灵这一类里，不必单列。

所以我们要明白神的旨意，这五类东西都得认识——认识神的创造，认识神的话语，认识环境，认识我们的心、灵和心思，并认识圣灵。我们把这些都认识了，定规就能明白神的旨意，并且是明白神那高大永远的旨意。我们能读出来，神在永远里面就有一个计划，要创造一个宇宙作范围，并许多万有作凭借，而在这宇宙万有中，得一班人作儿子奥秘的身体，好把的荣耀彰显出来。这就是神那高大的计划。在这计划里面，竟然把我们安排在最中心的部分，叫我们在儿子的身体里有了一分地位，作了这身体上的肢体。我们这样一读，就从永远读到今天来了，从神读到我们身上来了。我们马上会问自己：我在其中的一分是什么？我在这身体里面是一个什么肢体？就在这里，我们才能明白神的旨意。

可惜有很多弟兄姊妹，对于这五类东西从不注意，也不认识。神在宇宙中所作的是什么事，他们不留意；神在圣经里有什么启示，他们不懂得；神借圣灵在他们里面有什么引导，他们也不管；他们只顾在自己里面过平安的日子，到了时候，就来问说，我到某地去该不该？我作某件事是不是神的旨意？试问，这样怎能明白神的旨意？圣经所说明白神的旨意，绝不是

这样的!圣经所说神的旨意，都是高大而永远的，只有读懂前面五类东西的人，才能明白。但愿我们肯蒙怜悯，在这些对神旨意的观念上，有厉害的转变。我们对这五类东西不仅要有认识，还要常有操练。第一，要读创造。我们应当不时离开自己生活的小圈子，来到海阔天空的地方，读读宇宙，看看大自然。如果可能，也该有较远的旅行，使我们的胸襟、眼光都能扩大。

第二，当然更要读圣经。要读圣经里面那些大的真理、大的启示。那些说到神永远的旨意，说到神奥秘的计划的，都要好好地研读。

第三，也要读环境。要学习常常领会环境和遭遇的意义。要明白神为什么把我摆在这一个地方?为什么叫我碰着到这些人和事?一切摆在我们四围的环境，以及世界的局势，都要细读，好从这一切里面，领会神对我们今时的旨意。

第四，要求神给我们一个心来爱、倾向、恋慕。也要常常用灵敬拜、亲近、和交通。还要有更新的心思，学习脱离世人的眼光，脱离自己的看法，而有神的眼光，神的看法。有的弟兄姊妹，心思都是用在钱上、服装上，或是事业上、儿女上。他们的心思，对这些非常灵活，一说就懂。但他们的心思从来不用在神的事上，对神的旨意就非常糊涂，非常迟钝，这是非常可惜的。我们要常常把心思用在神的事上，受神的教导，以致心思里面灵的成分逐渐加多，而成为属灵的心思，这样才容易领会灵里的感觉，明白属灵的事。这些都在于经常的操练。

最后，就是读圣灵。要常常学习摸着圣灵在里面的运行，明白圣灵在里面的启示。我们要在主面前有正常的光景，好让圣灵能对我们说话，能给我们启示。要求神在圣灵里常把宇宙的意义显明在我们里面，常把圣经的真理启示在我们里面，叫我们懂得的心意，认识我们在计划里的地位。这一切都该常有操练，常有学习。这样，我们就能够在经历上明白神的旨意了。

肆 明白神旨意的途径

我们看过了神的旨意是什么，也看过了明白神旨意的凭借，现在就要来看明白神旨意的途径，也就是说，如何才能明白神的旨意? 这要分作八点来说：

一献作祭

明白神旨意的途径，第一是献作祭。

全本圣经里，讲到明白神旨意的途径，最清楚的一处，可说就是罗马十二章一至二节。那里说，“弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，…叫你们察验何为神的善良、纯全可喜悦的旨意。”圣经这样把明白神的旨意，和献作祭，讲在一起，就是给我们看见，人要明白神的旨意，先决的条件，乃是把自己献上作为祭。人这样献上作祭了，才能有资格，有立场，来明白什么是神的旨意。

为什么人必须献作祭，才能明白神的旨意？因为一个人若没有献作祭，他的自己就是他人生的中心，就是他一切生活行动的出发点。他想的是他自己，爱的也是他自己，就是在神面前有一点属灵的追求，还是为他自己的喜乐和享受，或是为将来的赏赐。至于神在宇宙中要作什么，神拯救他有什么目的，他全数不闻不问。有时，他好象也寻求神的旨意，但实在是盼望神的旨意能成全并满足他的自己。他生病问神该不该找某医生，因为他相信若是出于神的旨意，他的病就会很快痊愈。他出外作事也问神该不该去，因为他觉得只要合于神的旨意，就必蒙到祝福，凡事都能平安。这样的人，能明白他自己的意思，但绝对不能明白神的心意，更无法明白神那些高大永远的旨意。所以人若要明白神的旨意，总要先把自己和自己的一切，都摆在祭坛上奉献给神，作为祭物，不为自己，而为神，放下自己的事业，而进入神的事业，这样才有明白神旨意的可能。因此祭坛乃是人明白神旨意惟一的立场，惟一的所在。

在我们跟从主的经历中，奉献差不多都有两个不同的时期。头一个时期的奉献，多是因为我们被主的爱摸着了，受到激励，就不能不把自己献给主。这个奉献，按着心情说，是很对的，也是蒙主悦纳的，但按着奉献的本身说，还是不。因为这种初期的奉献，可说都是心情里的故事，心情改变了，奉献也改变了，所以还不稳固。乃是等过了一段时间，我们在主面前生命长进了，灵里有窍了，眼光也开了，就逐渐看见神在宇宙中的计划，认识神在今时代的作为，到这时候，我们就自然要有一次更深的奉献，把自己摆在神这个计划和作为的里面，来应付神的需要，答应神在今时代的呼召。这第二个时期的奉献，比头一个时期的，深得多了，高得多了，也是超过心情，而进到奉献的实际里了。我们要明白神的旨意，就是需要有这样的奉献。人必须这样看见神的计划和工作的需要，而把自己献给神，才能有一个立场来明白神的旨意。

罗马十二章一节说到这种奉献，是说要“将身体献上”。这也给我们看见，这种奉献乃是实际的奉献。我们中文也有“献身”这种说法。因为我们人就在身体里面，身体不来，人就没有办法来，身体来了，人才实际地来了。许多人很有心愿奉献，但他这个人不来，还是没有用。真实的奉献，都是将身体献上的。不是心里的奉献，也不是口头的奉献，乃是具体地把我们这个人献给神。实在说来，也只有这种把身体献上的奉献，才是真正的奉献。

我们把身体献上，目的就是为作活祭。作活祭，在消极一面的意思，就是说我们从已往一切的活动都断下来了。在旧约时，一只牛没有献作祭以前，乃是在自己的地方，随着自己的意思活动，等到一被人献在祭坛上，就不能再凭己意行动了，它所有自己的活动，都得停止了。照样，献作活祭的原则也是这样。当我们没有献给神的时候，就象山野里的一只野牛、野羊，完全随着己意活。等到我们把自己当作活祭献给神了，就得停下一切为自己的活动，而在神面前，听候吩咐。

作活祭还有积极一面的意思，就是为神活，归神使用。旧约里的祭牲，一献作祭，就被杀死了，烧光了，可说是个死祭。但我们虽然献上了，却还是活的，所以是个活祭，还要活。不过从前是为自己活，现在是为神活；从前是求自己的益处，现在是讨神的喜欢；从前是顾自己的事业，现在是顾神的工作。

当一个人这样把自己献作活祭，要为神而活的时候，神就乐意把的旨意启示给他，他也就明白神的旨意了。

二否认己

明白神旨意的途径，第二就是否认己。

圣经中说到我们怎样能明白神的旨意，最重要的两处，就是罗马十二章，与马太十六章。前者是说到明白神旨意与献作祭的关系，后者是说到明白神旨意与否认己的关系。献作祭，是解决我们为自己的难处；否认己，是解决我们凭自己的难处。我们若是献作祭，而没有否认己，就虽是为神了，却仍是凭自己的意见和主张来为神，这样还是不能明白神的旨意。所以要明白神的旨意，否认己也是一个基本的条件。

在马太十六章里，从二十一至二十四节，共有三段话，给我们看见否认己的事。第一段，是二十一至二十二节，主指示门徒，怎样要到十字架去受死。彼得一听见，就拉主，劝说，“主啊，万不可如此，这事必不临到你身上。”“万不可如此”，也可番作“可怜你自己”。所以彼得的意思，就是要主可怜自己，而不让十字架临到身上。主提起十字架，彼得却提起自己。在这里，我们马上就看见，此二者是彼此冲突的。十字架来了，自己就被抹杀；一可怜自己，十字架就要放在一边。所以到第二段，二十三节，主就责备说，“撒但，退我后边去吧，你是绊我脚的，因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。”这里所说神的意思，就是神的旨意。从主这责备的话里，我们至少也可以读出两点的意思来。第一，我们若可怜自己，而把十字架摆在一边，没有疑问就是撒但在

我们里面作的工。撒但就是要叫人可怜自己，而拒绝十字架。第二，主在这里又说出两个彼此冲突的东西来，就是神的旨意，和人的意思。主这责备的话，既是根据前文来的，所以这里神的旨意，就必是前面的十字架，人的意思，也就必是前面的自己。人接着受了撒但的提议，可怜自己，而抵挡十字架，结果就是不体贴神的旨意，而体贴人的意思。因此主又接着说了第三段，二十四节的话：“若有人要跟从我，就当舍己（“舍己”原文是“否认己”的意思），背起他的十字架来跟从我。”这里主又是把自己和十字架作个对比。我们若要跟从主，遵从神的旨意，就得一面否认自己，就是不体贴人的意思，一面还要背起十字架来，也就是体贴神的旨意。

在这里我们看见，“己”就是人的意思。这人的意思，是包括人里面种种的主张、看法、见地和意见。人碰着 我们这些主张、看法、见地和意见，也就是碰着 我们的自己。我们的天然，都是满了自己，也就是满了这些主张和意见的。即使我们热心爱主，献上一切为主，事奉主，还是满带着这些自己的主张和意见。我们总是要为主作这个，要为主作那个，而从来不肯停下来，问问主，到底 要我们作什么？要我们怎样作？照 我们人的看法，人这样热心事奉主，就是相当好了。但主在马太十六章给我们看见，这些热心，竟然还可能是出于撒但的。当时彼得拉主说，“主啊，可怜你自己”，他不是反对主，乃是爱主，但主却责备说，这是撒但作的。在神看，人凭自己而有的热心和事奉，是可怕的，也是可憎的，因为里面藏撒但。人的意思，永远是神旨意的仇敌。人若活在自己里面，凭自己的主张和意见，来为神作什么，而要明白神的旨意，这是绝对不可能的。

主的话又给我们看见，神的旨意与人的意思恰恰相反。人的意思就是人的自己，神的旨意就是十字架。每一次神的旨意临到人，都象十字架一样的将人治死。并且神的旨意治死人最厉害的地方，就是治死人的己，治死人的主张、看法、见地和意见。所以神的旨意与人的己，永远是相对的。有我们这个己，就不能有神的旨意；有神的旨意，也就不能有我们的己。每一次我们一接着受神的旨意，神的旨意总是把我们的己杀死了。另一面我们也只有站在死地，接着受十字架，才能明白而接着受神的旨意。凡没有或不肯接着受十字架，来治死他自己的人，都不能明白神的旨意，更不能接着受神的旨意。

和受恩教士曾说，人若肯否认己，弃绝己，人明白神旨意的路，就已经走了百分之九十九，剩下的一分，就是明白了。在我们的经历中，实在是这样。除了否认己，没有第二条路，能叫我们明白神的旨意。

三对付心

明白神的旨意，最基本的两个条件，就是献作祭与否认己。接着就是对付心。对付心，对于明白神的旨意，虽然没有前二者那样基本，却也是非常重要。

我们在前面明白神旨意的凭借里已经说过，心、灵和心思，都是我们明白神旨意的机关。心正当不正当，有没有难处，对明白神的旨意，有很重大的关系。下列四处圣经，就是清楚给我们看出心与明白神旨意的关系，以及对付心的重要：

林后三章十六节说：“他们的心几时归向主，帕子就几时除去了。”心不归向主，就是一层帕子，遮蔽了我们，叫我们看不见光，没法明白神的旨意。心不向神，就看不见；心一向神，就能看见。所以这里就是要我们的心绝对向神。

林后十一章三节又说：“我只怕你们的心或偏于邪，失去那向基督所存纯一清洁的心。”心偏于邪，失去纯一和清洁，就是有了神之外的目标。只有神，该是我们的目标。我们一注重了其他的人、事、物，我们的心就偏于邪，失去纯一和清洁，我们就不能明白神的旨意了。所以这里也是我们要我们的心绝对向神。

马太六章二十一至二十三节说：“因为你的财宝在哪里，你的心也在哪里。眼睛就是身上的灯；你的眼睛若了亮，全身就光明。你的眼睛若昏花，全身就黑暗。”这里先说到心是跟财宝走的，后说到眼睛的了亮与昏花。心放在神上面，眼睛就了亮；心放在财宝或别的事物上面，眼睛就昏花，就不能明白神的旨意。所以这里也是我们要我们的心绝对向神。

马太五章八节又说：“清心的人有福了，因为他们必得见神。”“清心”也可番作“心纯”，意思就是心里不搀杂，单单纯纯的，只要神而不要别的。有的人在神以外还有许多贪求，许多喜爱，心就不清，不能见神，因此也就不能明白神的旨意。所以这里也是给我们看见，心需要绝对要神，绝对向神。

以上四处圣经，都给我们看见，心与明白神旨意的关系，乃在于心是否绝对向神。海船上的罗盘针，无论周围环境如何变动，总是指北面。照样，我们的心也该一直向神，以神为目标。这样，我们才能明白神的旨意。可惜，神的儿女，心绝对要神，绝对向神的太少了。大多数的心，不是偏左，就是偏右，总是不能绝对单纯地归向神。这样的人，不只不能看见神，连他们的奉献，和否认己，都有问题。他们在神面前的心不正，为自己必定有许多保留，不肯奉献给神，也必定仍旧固执自己的主张和见地，不肯否认弃绝，所以他们就无法明白神的旨意。

所以对付心，虽不是那样基本，却是很细，很深的事。我们要把心中一切细小隐藏的地方，都带着到神的光中，接着受圣灵的检查和纠正，直到我们的心完全向神，爱慕神，拣选神，才可以。

四运用灵

我们的心向神对准了，就可实际地来摸着神的旨意了。这时我们就需要运用灵。神和神的旨意是分不开的，而神乃是在圣灵里住在我们的灵里，所以我们实行明白神旨意的头一步，就是运用灵，回到深处去摸着圣灵在我们灵里的感觉。在正常的情形中，这灵里的感觉，可说就是神的旨意。

但我们的难处，不只在心不，也在于灵太弱。心不，对神的旨意必定糊涂不清楚；灵软弱，对神的旨意也就麻木没有感觉。很多时候，神的旨意已经临到我们身上了，我们还觉得，原因就在这里。

我们要叫灵强大起来，而能明白神的旨意，就必须常常操练运用灵。操练运用灵，最好的方法，就是与主交通，多有祷告。我们若能每天有一小时，到内室里祷告，与主交通，过了一段时间，灵定规能刚强而敏锐了。

有了定时的祷告与交通，我们还要操练在日常生活中随着时随着在运用灵。一面要凡事否认己，而摸着圣灵的感觉，另一面要凡事凭这灵的感觉而行。比方人来和我们商谈事情，按着我们的天然，总是一听就有了自己的感觉，自己的眼光，就要开口发表出来。但我们若在这件事上操练运用灵，就该把自己的感觉和眼光停下来，先回到灵里去求问神的意思，运用灵来摸着神在这件事上的感觉，等到有了感觉，清楚了神的意思，就随着这里面的感觉而说而行，不用手腕，也不弯曲，只作个凭灵活的真人。这样常常运用灵的结果，灵定规会强大敏锐，然后再来明白神的旨意，就不是一件难事了。

五 训练心思

我们在灵里接着触到神，而有了感觉以后，还需要有心思的番译和领会，才能具体地明白神的旨意；不然，灵里的感觉还不过是一个莫名的负担，我们还不能明白的意思，也就不能清楚神的旨意。正如我们听一篇英语演讲，那个声音都听见了，但我们的心思对于英语若缺少训练，就不能番译出那些声音的意义，我们也就不能明白说话者的意思。所以心思的番译，在明白神旨意的事上，也是一个不可缺少的配合。如果我们的心思，在属灵的事上，还没有受过训练，对于属灵的事没有开窍，我们就无法明白神的旨意。

可惜这种心思不配合的难处，在许多弟兄姊妹身上都很厉害。有的弟兄作起买卖来，测市面的波动，计算生意的盈亏，心思非常得上；有的姊妹和邻舍闲谈家常，心思也非常灵活，但等到他们坐在聚会中听道的时候，那些讲台的信息就听不领会了。这并不是因为他们不愿意听，也不是因为那些信息太高深，乃是因为他们的心思对于这些属灵的事明白不来，领会不了。他们也许再努力一点，要聚精会神地来听，但过不多久就打盹了。这就是因为他们的心思，对于属灵的事，没有经过训练，所以在这样的事上就显得十分迟钝。

心思的训练，乃是圣灵作的。圣灵越在心思里作更新的工作，心思就越属灵，越能与灵配合。不过另一面，我们也有责任，该在属灵的事上操练我们的心思，常常思念属灵的事，常常回到灵里，注意其中的动静，这样，心思因常摸着属灵的事，就会灵敏活泼，容易领会灵里的感觉，而能明白神的旨意了。

六 与神交通—读感觉

我们要在生活行动中，实际明白神的旨意，与神交通也是非常需要的。没有一个和神不交通的人，能读懂创造，读懂圣经。没有一个和神不交通的人，他的心、灵和心思会正常。更没有一个和神不交通的人，能摸着圣灵的感觉，得圣灵的引导。可说一切明白神旨意实行的关键，都系在和神的交通上。一个明白神旨意的人，必定是一个和神不断交通的人。

我们和主中间的交通，单有一些定时的祷告是不行的，还必须在日常生活中有不断的交通。并且必须越过越在交通中长进，越过越在交通中摸着主才可以。

我们在交通中摸着主，里面就会有感觉，这时就当读这感觉，从这感觉明白神的旨意。但通常我们都有一个难处，使我们读不懂或读不准这感觉，就是我們不信这感觉。我们总是过分地分析，怕这感觉不是出于神的，怕这感觉是错的。实在说，许多时候，我们的怕并不是怕错了得罪神，乃是怕错了自己吃亏。所以这个怕，就证明我们还是有自己利害得失的考虑。这样，我们就难以来摸着神的旨意了。因此，我们每逢在与神交通中摸着了一个感觉，只要不是和圣经的教训明显冲突的，就当信那是出乎神的，而好好地接着受。即使因我们的幼稚，可能接着受错了，还要信说，错也是错在神的手中，神还必会保守。这样，我们事可能作错了，人却是对的，灵也是对的，还能蒙神喜悦。

我们里面还有会叫我们读不懂感觉的，就是我们的己，也就是我们自己那些成见、主张、看法、眼光等等。这些老旧的东西，常会使我们不能单纯地读懂与神交通中的感觉，而明白神的旨意。所以我们还要严格地对付这些，使我们能不受己的束缚或影响，而让圣灵自由地给我们感觉，给我们带着领，使神的旨意能在我们里面不受限制地显明出来。

七读圣经

明白神旨意的途径，还有一点，就是读圣经。神既是凭着圣经来启示 的自己，就我们要明白神的旨意，也应当好好地来读圣经。我们要读圣经里那些大的启示，象论到神奥秘的计划，基督的身体者等等。也要读圣经里那些小的原则，象关于穿衣、吃饭、用钱者等等。还有圣经里的教训、例子、故事、表、言，也都要好好地读。不只在平日经常地读，遇到事情还要应用而读。比方一位弟兄或姊妹，平日经常读经，等到要进行婚姻时，还要把圣经里一切关于婚姻的原则、细则、教训、例子，都特别找出来，应用而读，好知道神的旨意对于婚姻这件事到底是怎样。

此外，我们还要好好听讲台，读属灵书报，并注意各种话语的交通。这些都是根据圣经而有的，在启示神的旨意上，甚至更具体，更实际，所以也要加以注意。我们从这些神的话语中，得知神的旨意，不是知道就可以了，还需要将那些原则、细则都实行在我们的生活中。当然这些原则，在应用的时候，仍需要在里面有膏油的涂抹。这样，就不是仅仅遵守一些字句的规则，乃是在生命的光中，随着从圣灵而行。

八读环境

我们要明白神的旨意，也需要读环境。在前面我们说过，环境也是神启示 旨意的凭借。当神照的旨意，在我们身上有所带着领工作时，总是在环境中为我们有适时的安排与配合。例如雅各在舅父拉班家中，住了二十年，神要叫他回到父家去，便使拉班的儿子们对他有怨恨的话，也使拉班对他的气色不如从前（创三十一章一至三节），借以向雅各证明的意思。环境常是神启示旨意所用的方法，也常是神证明旨意所赐的凭据。所以我们要明白神的旨意，就不能不注意神所安排给我们的环境。环境是非常现实的，也是多方面的，因此我们就要随着时从这许多方面现实的环境中，从我们四周每一人、事、物的存在和变化里，找出属灵的意义，找出神对我们的旨意。一个基督徒要明白神的旨意，不只要会读心内的感觉，和身外的圣经，还要会读周围的环境。这“三读”的功课都学好了，人也就相当在神的旨意中了。

结 论

基督徒属灵的生命经历，从顺服膏油涂抹的教训开始，就进到比较高深的境地。特别是到了明白神的旨意这个经历，要求我们属灵，要求我们对付自己，都是超过已往所有的功课的。人若还活在自己里面，凡事还为自己，而要明白神的旨意，乃是不可能的。神的旨意乃是高大永远的，人必须从自己的小圈里出来，而跑到神的大圈里才能摸着。一个信徒要明白神的旨意，总必须被带着到神这大圈里，看到神永远的计划，以及他自己在神这计划里的分，使他能答应神这一分的要求，而把自己献给神，同时也使他只要神的旨意成就，而把自己摆在一边，否认自己的一切。

人有了这样高大的认识作基础，就解决了明白神旨意的基本难处。到这时候，他就可以在实际的生活里，明白神的旨意是要他作什么，要他怎样生活，要他怎样为人。因他是把自己献给主的人，是许身给神计划的人，所以当他 and 神交通的时候，神自然会把他所该作的事，涂抹在他里面，给他觉得。他在这交通里所感觉的，可说都是神的旨意。同时，他不只读圣经中那些大的启示，大的真理，也读圣经里面那许多小的教训与原则，就是关于信徒生活行动的，好在凡事上得知神的意思。另一面，他也常常注意环境，看神在他的周围给他什么安排，什么调度。这些加起来，就使他能清楚地明白神的旨意了。

第三层—基督住在我里面

现在我们要开始来看灵命四层的第三层，就是“基督住在我里面”，也就是“十字架层”的经历。

一个基督徒奉献给主以后，若是对于不义、不圣和良心的感觉，都有透彻的对付，对于顺服膏油涂抹的教训，与明白神的旨意，也有了相当的经历，到这时候，主就要带着领他正正式式接着受十字架的对付，而有这十字架层的经历。

十字架层的经历，从许多方面说，都与从前各种属灵的经历不一样。我们曾说过，头一二层的生命经历，认真说，只能算是一层的经历，因为那些对付，都是在人一得救的时候就可以有的。一个得救透彻的人，一得救就会开始了结已往、对付罪、对付世界，并对付良心。就是那些深一点的功课，象顺服膏油涂抹的教训，和明白神的旨意，也都能有一点粗浅的起头。所以这些经历，实在说来，都是得救层的东西。但到了第三层，就不然了，这的确是基督徒另一面属灵阶段的开始，也的确是基督徒在主面前一个大转机。宾路易师母把这一层称作“十字架道路层”。她加上“道路”这两个字，意思就是说，到了这一层，一个基督徒才正正式式地走十字架的路，有十字架的经历，他所走的道路，完全是在十字架的底下，所以从这时候起，他属灵的路程就进入一个新的阶段。

不只如此，在头一二层的那许多对付，无论是不义、不圣，甚至良心所感觉不平安的，都还是我们以外的事物，并不是我们的本身。那时，我们以为我们身上的难处，不过是那些罪恶和世界的事，我们若能把那些对付过去，难处就没有了。但等到我们真肯向主有绝对的奉献与顺服，并在主里往前长进，而达到第三层的时候，我们就要逐渐发现，在跟随着主的路上，不只有那些我们以外之事物的难处，还有我们本身的难处，就是我们的肉体、自己和天然。并且拦阻主最厉害，得罪主最厉害的，就是我们这些东西。到这时候，我们就要受主带着领，看见十字架怎样解决我们本身的难处，而在这些事上，有更深一层的对付。所以我们才说，一个基督徒能进入第三层的十字架经历，这在他的生命里，实在是一个大的转机，也是一个新的起头。

关于我们以外的事物，和我们本身，这两种不同的对付，旧约利未记十四章二至九节，所说患大麻风者得洁净的事，乃是一个很达意的预表。圣经所说的患大麻风者，都是预表我们堕落有罪的人。一个长大麻风的人，他的难处好象还不在于他外面的污秽和丑恶，乃是在于他里面的病毒。照样，我们这些堕落的罪人，主要的问题，也好像还不是我们外面行为上的罪，乃是我们里面那出于撒但邪恶生命的罪性。所以这患大麻风的预表，实在是把我们在神面前有罪的光景，描写得又准确又透彻。因此，利未记这里所记患大麻风者得洁净的路，也就是说出我们在神面前受对付蒙洁净的路。

长大麻风者得洁净，第一就是“带着他去见祭司”。祭司乃是预表主耶稣。“祭司要出到营外察看”，因为长大麻风者不能进到营内，必须赶到营外去。这是说，我们有罪的人，不能进到神的子民中间，不能进到神显现赐恩的范围里去。但主耶稣却出来察看我们。我们若实在从心里悔改了，这在神看，就是大麻风发白痊愈了。既已痊愈，“就要吩咐人为那求洁净的，拿两只洁净的活鸟和香柏木，朱红色线，并牛膝草来。祭司要吩咐用瓦器盛活水，把一只鸟宰在上面，至于那只活鸟，祭司要把它和香柏木、朱红色线，并牛膝草，一同蘸于宰在活水上的鸟血中，用以在那长大麻风求洁净的人身上洒七次，就定他为洁净，又把活鸟放在田野里。”大麻风的污秽，在神面前是得罪神的，所以需要洒血的洗净。这并不在于洗净污秽的本身，而是在于消除在神面前的罪案。洒血的手续，是备两只鸟，一只要宰杀，血流在瓦器的活水里；一只要活，用以蘸血来洒长大麻风的人。

一只鸟宰杀了，预表主耶稣流血受死，一只鸟活，预表主耶稣从死复活，活水预表主永活的生命。所以这是指主耶稣，在永活的生命里，为我们流血受死，而这受死所流的血，和永活的生命，又是借的复活，带着到我们身上来，并发生功效的。洒血要洒七次，乃是预表主血的洁净是完全的，能除去我们在神面前一切的罪案，使我们得蒙神的悦纳。活鸟蘸血洒过以后，就放在田野里，是表明人一接着受主的替死，主的血一在他身上发生功效，主复活的能力，立刻就显在他身上，而释放了他。

人这样因主死而复活，而复活了、释放了，就是蒙恩得救了。从这时候开始，就要洁除一切的污秽，也就是对付自己里外一切的难处。

“求洁净的人当洗衣服。”衣服是挂在人身上的东西，在圣经里是指我们一切的行事为人，与生活行动说的。所以洁净衣服，就是指把生活中一切不妥当、不正确的行为，都对付干净。这就包括前面所说的了结已往、对付罪、对付世界与对付良心，那些头二层里的生命经历。

接着是“剃去毛发，用水洗澡，就洁净了”。毛发都是人本身所长出来的东西，所以是指我们本身的难处说的。因此，剃毛发，就是指对付我们本身的难处，也就是十字架对付我们这个人的工作。人经过十字架的对付，全人才能得实际的洁净。但这个对付，不是一次就可以的，必须一再地有对付才能彻底。所以“第七天，再把头上所有的头发，与胡须。眉毛并全身的毛，都剃了，又要洗衣服，用水洗身，就洁净了。”这继续而有的对付，不只彻底，并且仔细多了，不单是笼统地剃毛发，还要认清哪里是头发，哪里是胡须，或是眉毛，或是全身其他的毛，都要分别一一对付，剃除净尽。

这些毛发在圣经中都有它预表的意思。头发是指人的荣耀，胡须是指人的尊贵，眉毛是指人的美丽，全身的毛是指人天然的能力。每一个人都有他所夸耀所显扬的地方。有人自夸他的出身，有人自夸他的学问，有人自夸他的美德，也有人自夸他的热心爱主。每一个人都能在自己身上找出一些可夸的地方，引为荣耀，而显扬在人的面前。这就是他的头发。人也都自居尊贵。有的人自居他的地位，或自居他的身家，或自居他的属灵，总觉得他自己比别人高超。这就是他的胡须。同时在人身上还有一些天然的美丽，就是天然的长处和优点。这些不是神的救恩给人加进来的，乃是人生来就有的。这就是人的眉毛。最后，人还满有天然的能力、办法、主张，以为能为主作这个，能为主作那个，觉得什么都能。

这就是说，人全身还有很长的毛，没有剃掉。凡这些，都不是我们从身外所受的玷污，而是我们本身与生俱来的难处。从身外所受的那些玷污，只要用水洗就可以了，但我们本身的这些难处，却必须用刀来剃，也就是用十字架来对付，才可以。这说出这些对付，乃是深重的，是伤到我们里面的，也是使我们很有痛苦的。

我们在这第三层经历中所要看的，就是这些剃毛发，对付我们本身的经历。我们把它分作对付肉体、对付己和对付天然，这几项来说。这些就是第三层生命经历里，最主要的对付经历。

第九篇 对付肉体

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



第三层生命的经历，第一个就是十字架对付肉体。我们曾说过，对付罪，好象除去一件衬衫上的玷污，对付世界，好象除去衬衫上的花样和颜色，对付良心，好象把衬衫上那些极微小的细菌也都消除，这件衬衫就完全洁净了。按着人看，对付到这个地步就可以了。但神却不然，还要用刀把这件衬衫切得粉碎，这就是对付肉体。这好象不合常理，但在我们属灵的经历中，却是这样。我们经过了对付罪，对付世界，对付良心以后，虽然把一切外来的玷污都对付干净了，但主若光照，我们就要发现，神的生命在我们身上，还遇到一个最大的难处，就是我们天然的生命，也就是我们这个人。我们虽在不义、不圣和良心的感觉上，有所对付，但仍凭我们天然的生命活，而不凭神的生命活，仍活在自己里面，而不活在圣灵里面，所以就仍属魂而不属灵。我们若要从这种难处中蒙拯救，十字架乃是惟一的救法。

我们只有接着受十字架来破碎我们天然的生命，才能让神的生命彰显流露出来。我们只有将自己置于死地，才能让圣灵在我们里面生苏。当初以色列人经过约旦河，就结束了旷野的漂流，进入新生的境地，得享迦南美地的出产，并且能为神争战，带着进国度。以色列人过约旦河，就是象征我们经历基督的死，使我们脱去肉体而进入神生命的丰富。我们若蒙神怜悯，在生命的路上一路忠心向前，有一天也要丰满地经历十字架对我们肉体的治死，而模成主死的形状。我们只有经历十字架治死肉体的拯救，才能脱离荒凉与失败的境地，得以进入基督的丰富与安息，并能在属天的境界里，为神争战而带着进神的国度。所以这一层十字架对付的经历，在基督徒身上，乃是一个极重要的关键，凡能透彻而丰满经历的人有福了，因他在属灵的生命上已近于成熟，基督在他里面也将要长大成形。

壹 圣经的根据

一，罗马书八章七至八节：“原来体贴肉体的，就是与神为敌，因为不服神的律法，也是不能服。而且属肉体的人，不能得神的喜欢。”这里是说到肉体与神对敌的光景。属肉体的人，绝不能讨神的喜欢，蒙神的悦纳。

二，罗马书六章六节：“因为知道我们的旧人，和同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。”旧人就是我们肉体未显明出来时的称呼。这里是说我们的旧人，或说肉体，已经与基督同钉十字架，乃是一个早已成就的事实。

三，加拉太书五章二十四节：“凡属基督耶稣的人，是已经把肉体，连肉体的邪情私欲，同钉在十字架上了。”在神看，肉体的对付，也是早已成就的事实，所以我们不可仍凭肉体活。

四，罗马书八章十三节：“你们若顺从肉体活必要死，若靠着圣灵治死身体的行为必要活。”（原文）这里是要我们靠着圣灵，治死肉体的行为，而实际经历十字架的对付。

贰 肉体的定义

肉体在圣经中，至少可以找出三个定义来：

一 败坏了的身体

肉体在圣经里的第一个定义，就是我们败坏了的身体。当初神创造人的时候，人只有身体，却没有肉体。那时人的身体里面没有罪，也没有情欲，单纯的是一个受造的身体。等到撒但诱人吃了善恶树的果子，那果子所指明撒但，和他有罪的生命，就进入人的身体里面，使人的身体因之变质败坏而成为肉体了。所以今天人的肉体，比原来的身体复杂多了，里面有罪，有情欲，有许多从撒但来的杂质。

关于肉体就是受了败坏的身体，这在圣经中可以找出很清楚的凭据来。比方罗马六章六节提到“罪身”。罪身，就是罪的身体。罗马七章二十四节也提到“取死的身体”。取死的身体，也就是死的身体。这罪的身体，和死的身体，就是指受了败坏的身体，也就是肉体说的。罪和死都是撒但生命的性质。身体因为有了这罪和这死，所以就变成肉体了，因此使徒在罗马七章十八节就说，“我肉体之中没有良善”，在二十节又提到“住在我里头的罪”，在二十一节又说，“有恶与我同在”。这些是说明，“罪”或说“恶”，在我们里头，乃是在我们的肉体里面。使徒在二十三节又说，“肢体中犯罪的律”。这更是具体地说出，那犯罪的律，乃是在身体的肢体里面。这些都给我们看见，我们的身体已经因 搀杂了撒但的毒素而败坏了。

再如加拉太五章十九至二十一节所列许多肉体（那里的“情欲”，原文是“肉体”）的事，就象奸淫，污秽，邪荡等等，明显都是我们从我们败坏了的身体里面发出来的。所以肉体第一个定义，就是我们这受了败坏的身体。

二 整个堕落的人

肉体在圣经中，第二是指我们这整个堕落的人说的。罗马三章二十节说，“凡有血气的，没有一个，因行律法，能在神面前称义。”加拉太二章十六节说，“凡有血气的，没有一人因行律法称义。”这两处“凡有血气的”，照原文直译，都是“凡肉体”或“所有的肉体”。这给我们看见，神是把人称作“肉体”，在看人不仅有肉体，并且也就是一个肉体。

人是怎样堕落成肉体的？人刚从神的手里造出来的时候，人的身体是服在魂的管治之下，而魂又是服在灵的管治之下；人一面是凭灵和神有交通，明白神的旨意，一面又是用灵支配管治全人来顺从神的旨意。所以那时候，人是凭灵活，而受灵支配的。等到人接着受撒但的引诱，吃了善恶树的果子，人就从灵堕落，而不再凭灵活了。同时，人的身体因有了撒但的毒素，也就变质，而成为肉体。这是人第一步的堕落。再到该隐因凭自己的喜好与看法事奉神，而被神弃绝，又犯罪堕落，人就完全堕落到魂里面，凭魂活，而成为一个属魂的人了。到了该隐之后，人堕落越过越深，犯罪越过越重，结果人的灵就越过越枯萎，而人的肉体却越过越强大，甚至取代了灵的地位，而辖制支配了全人。这样，人就完全落到肉体里面，凭肉体活了。所以到了洪水之前，神就说，人是“属乎肉体”了（创六章三节原文）。又说，“所有的肉体，在地上都败坏了行为。”（同章十二节原文）这就是说，到这时，在神看人不只是属乎肉体，并且也就是肉体了。人所看为坏的人是肉体，人所看为好的人也是肉体，恨人的人是肉体，爱人的人也是肉体，全世界的人都是肉体。所以在圣经中，肉体又是指我们整个堕落的人。

三 人良善的一面

我们平常提到肉体，总以为说凡肉体都是败坏邪恶的，就象加拉太五章十九至二十一节所说的一样。但圣经给我们看见，肉体不仅有败坏的一面，也有良善的一面。这良善一面的肉体，要行善作好，甚至还要敬拜事奉神。使徒保罗在腓立比三章三至六节说，有一班人是凭肉体敬拜神，靠肉体夸口的。使徒在那里所说的肉体，无疑就是这良善一面的肉体，因为是人可以凭着敬拜神，而靠着夸口的。

为何人，或说肉体，还有良善的一面？因为我们虽是堕落极深的人，但还有一点起初受造的良善成分，因此也常会想望作好，愿望事奉神。但人，或说肉体这良善的一面，终究是软弱无能的，要行善却行不来，要事奉神也事奉不。另一面，在神看我们这堕落的人，既受肉体的辖制，整个人既都变作肉体了，就凡是出于我们的，不论是败坏的，是良善的，都是出于肉体的，都是所不喜悦的。所以不只我们凭自己而有的发脾气、恨人、顶撞神，是出于肉体，就是我们凭自己而有的温柔，爱人，甚至事奉神，也都是出于肉体。只要是出于我们自己的，无论好坏，都是出于肉体。只要是属于我们的，无论好坏，也都是属于肉

体。我们必须把肉体认识到这个地步，才算真是摸着了肉体的意义，认识了肉体是什么。所以在圣经中，肉体也是指人良善的一面。肉体在神面前的地位

肉体在神面前地位如何？神对肉体的态度怎样？这在圣经中有很多地方清楚提到，我们只举出其中最重要的几处来看一下。

一 神和肉体不能调和

出埃及三十三章三十一、二节说，“圣膏油，不可倒在人的肉体上。”（原文）圣膏油预表圣灵，而圣灵就是神自己。所以圣膏油不可倒在人的肉体上，意思就是说，神绝不能和肉体调和，和肉体联结。

二 神和肉体誓不两立

出埃及十七章十四、十六节说，“耶和华对摩西说，我要将亚玛力的名号，从天下全然涂抹了，…耶和华已经起了誓，必世代代和亚玛力人争战。”神为何这样定规，要除灭亚玛力人，世代代要和亚玛力人为敌呢？就是因为亚玛力人在圣经中，正是我们肉体的预表。

以色列人是雅各的后裔，象征我们里面蒙拣选的重生部分，就是灵里属基督的新人；而亚玛力人是以扫的后裔，象征我们里面堕落的天然部分，就是肉体里属亚当的旧人。以扫与雅各乃是双生弟兄，但他们二人的后裔，就是亚玛力人与以色列人，却彼此为敌，不能两立。照样，我们属肉体的旧人，也紧贴我们属灵的新人，二者也是彼此为敌，不能两立。所以神和亚玛力人为敌，誓不两立，就是表明神如何憎恶肉体，要将肉体除灭净尽。肉体若不除灭，若不对付，属灵的生命总无法长进，这二者是无法妥协并存的。

所以到了扫罗作以色列王的时候，神就吩咐他击打亚玛力人，灭尽他们所有的，不可有一点怜惜（撒上十五章）。但扫罗却怜惜了亚玛力王亚甲，也爱惜那上好的牛羊，并一切美物，不肯灭绝，只把那些下贱瘦弱的尽都杀了。扫罗这样不绝对遵守神的命令，结果就遭到神的厌弃，而失去了王位。这表明人若不绝对弃绝肉体，而保存那些人看为好与高贵的部分，就不能讨神喜悦，因为神和肉体是绝不妥协的。

到了以斯帖记，我们又看见末底改宁死不肯跪拜哈曼。哈曼乃是亚甲族人，就是亚玛力人亚甲的后裔。末底改始终不向他屈服，就蒙神喜悦，而救了犹太全族的人。这也是表明人只有至死不向肉体低头，才能蒙神喜悦，作神合用的器皿。神和肉体是誓不两立的！

三 神定要除掉肉体

神在旧约中还作了一件事，表明对肉体的态度，就是设立割礼。神第一次要人行割礼，是在亚伯拉罕的身上（创十七章）。神应许亚伯拉罕，要使他的后裔多如天上的星，海边的沙。但是当神的应许迟延成全的时候，亚伯拉罕却靠自己娶了夏甲，生了以实玛利。这就是他用肉体的力量，要替神成全应许。因此神就不喜悦他，十三年之久向他隐藏起来，直到他九十九岁时，才再向他显现（创十六章十五节，至十七章一节）。神这次来向他显现，就吩咐他和属他的人都要行割礼。这就是神要他们除掉肉体，使他们不再凭肉体事奉神。

圣经中第二次提到割礼，是出埃及记第四章所记摩西的妻子西坡拉为儿子行割礼的事。摩西答应神的呼召，要去埃及拯救以色列人，但神在路上遇见他，却要杀他，因为他的两个儿子还没有受割礼。这也给我们看见，人要事奉神，就必须先除掉肉体，否则就是为神摆上一切，仍不能蒙神悦纳。

圣经中第三次提到割礼，是以色列人过约旦河后，在吉甲行割礼的事（书四、五章）。以色列人在过逾越节那一天，在羔羊的血底下埋葬了他们的罪；等到他们出埃及的时候，就在红海的水里埋葬了他们的仇敌，就是埃及的军兵；再等到他们进迦南的时候，就在约旦河的水里埋葬了他们的自己，就是肉体。换句话说，他们过逾越节是解决了罪，过红海是解决了世界，但他们的肉体一直没有对付掉，因此就在旷野漂流了四十年，直到他们过约旦河的时候，那旧造的以色列人，也就是他们的肉体，才解决了。他们过河的时候，从河底取出十二块石头，带着到河那边去，再把十二块石头放在河底，就是表明他们的旧人埋在河底，进到迦南去的乃是新的以色列人。所以他们一过了约旦河，就全体行割礼，正式正式地把肉体完全辊去了，从此他们就能为神争战，带着进神的国度来。

不只如此，在新约也说到基督徒受割礼的事。歌罗西二章十一节说，“你们在 里面，也受了不是人手所行的割礼，乃是基督使你们脱去肉体的割礼。”（原文）这更是明白给我们看见，割礼的属灵意义，就是除去肉体。神在子民身上，要他们以割礼为立约的记号，就是要他们除去肉体，得以活在 面前。

四 圣经对肉体的结论

罗马八章八节说，“属肉体的人，不能得神的喜欢。”圣经里把肉体讲了许多，到了这里，就为肉体下一个结论说，属肉体的人，不能得神的喜欢。人若属乎肉体，体贴肉体，凭肉体活，无论他作的是好是坏，都不能蒙神悦纳。

五 肉体该有的地位

加拉太五章二十四节说，“凡属基督耶稣的人，是已经把肉体，连肉体的邪情私欲，同钉在十字架上了。”肉体该有的地位，就是钉十字架。肉体在神面前该有的结局，就是死。神对肉体的命定，就是要肉体死！肉体治死了，解决了，神在人身上才有地位，才有出路。

我们看过以上五点，就知道，整本圣经都证明，肉体乃是神所憎恶的一个东西，神所要永远除灭的一个东西。神所以这样憎恶肉体，最大的原因，就因撒但是住在肉体里面。肉体是神仇敌的大本营，是神仇敌作工最大的根据地。可说撒但在人身上所作一切的工作，都是以人的肉体为根据。而这些根据人的肉体而有的工作，又都是破坏神的计划，神的目的的。所以神如何憎恶撒但，也如何憎恶肉体，如何要除灭撒但，也如何要除灭肉体。神和肉体是永不两立的。

肆 肉体与旧人的关系

圣经中提到肉体也提到旧人。肉体 and 旧人的关系如何？两者之间的分别在哪里？简单地说，肉体就是旧人的活出，和旧人是二而一的。我们在旧造里的人，乃是旧人，当这旧人活出来时，显在外面就是肉体。所以旧人和肉体，实在说都是我们这一个人。不过旧人是我们客观事实一面的称呼，肉体是我们主观经历一面的说法。

这件事，在罗马书里说得最清楚。罗马五章是说到人在亚当里的承受，六章是说到人在基督里的得，七章是说到人在肉体里的辖制，八章是说到人在圣灵里的释放。五章和六章，都是说到客观方面的事实，提到基督，提到旧人；而七章和八章，都是说到主观方面的经历，提到圣灵，提到肉体，基督和圣灵的关系如何，旧人与肉体的关系也如何。没有圣灵，基督就没法经历出来，没有肉体，旧人也就没法经历出来。基督是在圣灵里活出来的，旧人也是在肉体里活出来的。比方圣经说，我们的旧人与基督同钉十字架，这是在一千九百多年前所成就的事实。但是，那时我们还未生出来，我们的旧人也未活出来。等到一千九百多年后的今天，我们生出来了，又会撒谎，又会发脾气，这就是旧人活出来了，我们就称它作肉体。所以当日与基督同钉死的，乃是我们那个还没有活出来的人，就是旧人；今天受对付的，乃是我们这个活出来的人，就是肉体。所以肉体就是旧人的活出，旧人的表现，也就是我们对旧人的经历。

在此我们就可以清楚，圣经说到我们的旧人与基督同钉十字架，是指已往客观方面的事实说的，而说到我们的肉体钉十字架，乃是指今天主观的经历说的。所以肉体的对付，完全是经历的问题。

伍 肉体的对付

我们前面说过，肉体共有三方面的意义，因此我们对付肉体，也就是要对付这三方面的肉体。第一，要对付肉体里面那些邪情、私欲、骄傲、自私、诡诈、贪婪、纷争、嫉妒，等等败坏的成分。第二，要对付我们这属肉体的人。我们这个人已经落到肉体里面，受肉体的辖制和支配，整个人都已变成肉体，所以我们的全人都要经过十字架彻底的对付。第三，特别还要对付肉体良善的一面。我们一切天然的长处，生来的优点，人所看为美好的，仍是神所弃绝的，所以也需要对付。

所以凡属乎我们这个人的，既都是肉体，也就都应当对付。但肉体是怎样对付的？这，我们要分作客观的事实，与主观的经历，两面来说：

一 客观的事实

对付肉体的客观事实，完全是在基督身上。加拉太二章二十节说，“我已经与基督同钉十字架。”罗马六章六节也说，“我们的旧人，和同钉十字架。”这两处圣经，清楚给我们看见，当基督钉十字架的时候，我们已经与一同钉死了。我们这个属肉体的人，早已在基督的十字架上解决了。这乃是宇宙中一个早已完成的事实。这个与基督同钉的事实，就是我们对付肉体的根据。我们若未与基督同钉十字架，就没有一个人能对付肉体。所有对付肉体的人，都不过是把这与基督同死的事实，经历出来而已。

因此我们对付肉体的第一步，就是求主光照，使我们得启示，看见我们与基督这个同死的事实。罗马六章十一节说，“你们向罪也当算自己是死的。”（原文）这个“算”，就是看见的问题。我们看见了与基督同死的事实，自然就能算自己是死的了。

二 主观的经历

对付肉体的主观经历，完全是在圣灵身上。单有基督所完成的同死，那不过是在神面前的一个事实，就我们而论，还是客观的。必须圣灵在我们身上作工，将基督在十字架上所完成的事实，执行到我们身上，与基督的同死才能变作我们主观的经历。圣灵住在我们里面，所作一个非常主要而基本的工作，就是要把基督在十字架上钉死肉体这个事实，作到我们里面来。换句话说，圣灵就是要把加略山上的十字架，作到我们身上来，使它成为我们里面的十字架。所以我们对付肉体的主观经历，乃是圣灵在我们身上所执行的。关于基督所完成的死，与圣灵所执行的死，在罗马六章和八章，说得最清楚。罗马六章说过了我们在基督里同钉的事实，到了八章十三节就说，“靠着圣灵治死身体的行为”（原文）。为何六章说我们已经死了，八章又说还要治死呢？这就是因为这两章所说的死，是有分别的。六章是说在基督里所完成的死，八章是说在圣灵里所执行的死；六章是说客观的死，八章是说主观的死；六章是说同死的事实，八章是说同死的经历；六章是说旧人的死，八章是说肉体的死；六章

所说的死，需要我们相信，八章所说的死，需要我们交通，就是活在圣灵的交通里。所以这两面的死，都是我们所需要的。有人以为我们的肉体，既早已在十字架上解决了，就我们只要相信这个事实，接着受这个真理，就可以了，不必再花时间去对付。又有人以为对付肉体完全是我们这方面的责任，我们必须天天用工夫一点一点地对付，才可以。这两种说法，是各重一面，所以都是偏枯的，片面的。我们要想真正经历肉体受对付，必须这两面都有才可以。

陆 经历肉体受对付的过程

现在我们来看，经历肉体受对付的实际过程：

一 爱慕无罪的生活

人的肉体肯接着受对付，第一步总是开始于人对无罪生活的爱慕。人的肉体最容易认识的部分，还是败坏的一面。因此对付肉体，总是先从败坏的一面开始。但这里所说败坏的肉体，是比对付罪里的对象广泛多了，也深入多了。可说隐藏在人里面一切不讨神喜悦，摸着不神心意，不上神旨意的，都是败坏的肉体。当人受主的吸引，往前追求时，自然会看见这些败坏肉体的污秽和可憎，也自然会渴慕能摆脱这些，而过一种圣洁无罪得胜的生活。

二 发现肉体的难处

人这样爱慕无罪的生活，要在主面前脱离罪恶的辖制，自然就要用自己的力量，来对付他所感觉到的罪，并且也求主赐给力量，帮助他对付那些罪。但结果却叫他非常失望，因为他虽能对付了一些行为上的罪，却不能解决那倾向犯罪的性情；他用力对付了一个罪，里面又生出十个来。好象越对付，罪的力量反而越强，以至使他常常一败涂地。就在这些失败的经过中，他逐渐地发现了在他里面有一个败坏的肉体，并且知道所有的罪都是出于这败坏的肉体。罪不过是那些显出来的败坏而已，肉体才是那些败坏的根源。单对付罪，而不对付肉体，乃是舍本逐末，结果必是徒劳无益。若没有把肉体对付得彻底，就永远不能过真正无罪的生活。这样，他就发现了肉体乃是他最大的难处。

圣经给我们看见，人对付肉体的经历，也是这样。罗马六章先开头说，我们既是受浸归入基督的人，就不能再在罪里活，不能再将肢体献给罪作器具了，所以该对付罪，将肢体献给义作器具。到了七章就说，这个对付罪的人，看见了罪和肉体是分不开的，肉体就是罪身，里面是没有良善的，人所以犯罪，那个原因就是在于人属肉体。因此到了八章，一面说到生命圣灵的律在基督里释放人的事实，一面就说到肉体受对付的事。因为肉体对付了，罪的缠累才能脱去。所以人从爱慕无罪的生活以后，就要逐渐发现肉体的难处，并知道我们这个旧造的人，就是一个肉体，我们身上所有的难处，就是在于我们这个人，我们这个人不解决，肉体就不能解决，也就无法过圣洁无罪的生活。

三 看见肉体和基督同钉十字架

当我们真在神的光中看见肉体的难处，也看见凭着自己绝对无法对付肉体，而对自己完全绝望的时候，圣灵就自然要给我们一个启示，叫我们看见十字架的拯救，就是罗马六章六节所说“我们的旧人已经和同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。”圣灵要给我们知道，我们这属肉体的旧人，已经与基督同钉在十字架上了，我们的罪身已经废掉，已经失效了（罪身“灭绝”，原文是废掉失效的意思），我们为何还受它的辖制呢？罗马六章一再说到，我们是在罪上死了的人，我们是已经脱离了罪的人，罪必不能作我们的主，因此我们已经是从罪里得释放了。我们一在神话语的光中，用信心接着受这个事实，这些话就要成为我们得释放的宣告，成为我们得胜的凯歌，我们就能向罪算自己是死的，而向神在基督耶稣里，却算自己是活的了。这是何等荣耀的恩典！

四 让圣灵执行基督的钉死

我们看见并接着受了旧人与基督同钉死的事实，接着就须要让圣灵把这个事实执行到我们身上来。客观的事实，基督已经为我们作成了，主观的经历，还需要我们靠着圣灵来负责。所有肉体受对付的经历，都得是主观的才是真实的；凡是单单相信十字架同死的人，还不能真实地经历肉体的受对付。主耶稣在十字架上钉死的候，幔子裂为两半，那幔子就是的肉身。是穿我们的肉身，钉在十字架上死了。这件事，就说，乃是一个主观的经历，但就我们说，还不过是一个客观的事实，还必须让圣灵执行到我们身上来，才能成为我们实际的主观经历。

加拉太五章二十四节说，“凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲，同钉在十字架上了。”这里所说把肉体钉十字架的主动者，乃是属基督耶稣的人，就是我们得救的人。所以这里不是说主把我们的肉体钉十字架，乃是说我们自己把肉体钉十字架。

这给我们看见，把肉体钉死，乃是我们自己该负责主动的。旧人的钉死是神负责的，肉体的钉死却必须我们自己负责。

所以加拉太五章二十四节所说的，乃是我们将肉体钉死的主观经历，并不是基督为我们钉死旧人的客观事实，象许多人所以为的。因为：第一，这里说到把肉体钉死，明说是我们主动作的，并不是基督替我们作的。第二，这里是说把肉体钉死，不是说把旧人钉死。我们已经说过，旧人乃是客观方面的称呼，而肉体总是主观方面的说法。况且下文又连同说到邪情和私欲，这些都是现实生活里的东西。第三，这节圣经的前后文，都是说到圣灵的工作，所以这节所说的钉死，也必是我们靠着圣灵所作的。既是我们靠着圣灵所作的，就是我们主观的经历。凭着这些理由，我们就敢断定，这节圣经完全是讲到我们主观方面的经历。

但为何这里说凡属基督耶稣的人，都已经把肉体钉死了？为何把钉死肉体这件事，说成一个已经完成的事实？这与许多人的经历，怎能吻合？大多数的基督徒，岂不仍是凭肉体活？这是因为使徒是照圣灵正常的作法来说。照圣灵正常的作法，所有属乎主的人，都是已经靠着圣灵把肉体钉死了。人若属主而没有靠着圣灵把肉体钉死，乃是反常的！当日好些加拉太的信徒，就是这样反常。

他们虽然得救属乎基督了，但仍凭肉体活，没有靠着圣灵把肉体钉死。使徒向加拉太人说这话，就是告诉他们，按着正常，所有属基督耶稣的人，都已经把肉体钉在十字架上了，你们既是属基督的人，怎么还能凭肉体活？神已经把你们的旧人和基督同钉死了，你们也该是已经靠着圣灵把肉体钉死了，所以现在你们不可再凭肉体活，而放纵肉体的邪情私欲。这就是使徒写加拉太五章二十四节的意思。

有人以为这里所说的“同钉”，是和基督同钉。但细读使徒的话，就知道乃是把肉体 and 肉体的邪情私欲同钉。所以这不是说到和基督同钉的客观事实，乃是说到靠圣灵钉死肉体的主观经历。

我们把这节圣经的正意找出来，首要的是要给我们看见，在对付肉体这件事上，我们自己也是有责任要负的。我们单单相信旧人与基督同钉十字架的事实并不，还必须自己靠圣灵主动地把肉体钉死才可以。圣经从来没有说，要我们把旧人钉死，因为那是在基督里已经完成的事实。圣经从来也没有说，基督已经把我们的肉体钉死了，因为这是我们靠着圣灵要负的责任。

就是经历也是这样告诉我们。我们也许在半年前，的确看见了在基督里旧人钉死的事实，但我们若不靠圣灵实际地治死肉体，就我们直到今天，必定还是凭肉体活的。所以我们看见了十字架钉死旧人的事实以后，还必须靠着圣灵，用十字架这把刀来杀我们的肉体，天天靠着圣灵的能力，把肉体交于死地而治死它。这样，我们才能有真实对付肉体的经历。

当然，我们要把肉体钉十字架，这十字架是我们自己所没有的。宇宙中只有一个十字架，是神所算数的，是有功效的，那就是基督的十字架。所以主观的对付，还是根据客观的钉死。当我们看见了我们这个人，我们这个旧造，这个旧人，已经在基督的十字架上被神解决了，而我们这个人，我们这个旧造，这个旧人，又是在我们的肉体里活出来，这时候，我们就能在实际的生活中，一步一步地让圣灵把基督的十字架，执行到我们身上来，一步一步地靠着圣灵治死我们的肉体。这就是实际地经历圣灵在我们里面的钉死了。我们一看见基督在十字架上，把我们的一切都解决了，立刻就该让圣灵使这个事实，在我们身上发生效力。这个效力，就是我们主观的经历。

当初神叫扫罗杀亚玛力人，神自己不去杀，必须扫罗亲自去杀。但扫罗去杀亚玛力人的能力，却不是他自己的，乃是神给的。神的灵临到扫罗，就加给他能力，使他靠着那个能力，来杀死所有的亚玛力人。今天我们对付肉体，也是这个原则。一面神自己不对付我们的肉体，必须我们自己负责对付，负责治死；另一面我们又绝对是靠着神的能力来对付肉体，不象外邦的宗教那样完全用人工的力量去攻克己身。换句话说，对付肉体的责任是我们负的，能力却是神给的。我们就是这样靠着圣灵的能力，来治死肉体。

总之，我们这个“人”，这个“我”，被钉十字架，乃是在基督里的故事；而我们的肉体钉十字架，乃是在圣灵里的故事。十字架摆在“我”身上，十字架摆在“旧人”身上，乃是主耶稣在各各他所完成的客观事实；等到圣灵把这个十字架摆到我们的肉体上，就成为我们主观的经历了。这主观的经历，就是加拉太五章二十四节所说“把肉体，连肉体的邪情私欲，同钉在十字架上”，也就是罗马八章十三节所说“靠着圣灵治死肉体的行为”，以及歌罗西三章五节所说“治死你们在地上的肢体”。

柒 肉体受对付的应用

我们经过前面几个过程，对于对付肉体就开始有经历了。但这不是说一次经历，一次对付，就完成了，我们还得一直把这种经历，这种对付，应用在实际的生活上，继续让圣灵在我们身上执行治死，叫我们在各方面都能有肉体受对付的经历。这一个继续的经历，就是我们这里所说肉体受对付的应用。这，我们可以分作三点来说：

一 是在圣灵的交通里

肉体受对付的应用，完全是圣灵交通里的故事。没有一个人能在圣灵的交通之外，来经历十字架的对付。所以我们要继续经历肉体的受对付，要一直有对付肉体的应用，最基本的条件，就是要活在交通里，也就是活在圣灵里。我们一不在圣灵的交通里，立刻就要失去对付肉体的实际。

我们已经说过，罗马六章是说在基督里旧人钉死的事实，罗马八章是说在圣灵里肉体受对付的经历。罗马六章说到基督的死解决了罪，基督的复活解决了死，这些都是客观的事实，而上述事实只有在罗马八章生命圣灵的律里，才能变作我们的经历。所以我们曾重地说，罗马六章的事实，除非摆在八章的圣灵里，是不能成为经历的。很可能有的人对于六章的事实看得很清楚，也凭信心接着受了，但他若不活在八章圣灵的交通里，那些事在他身上还不能成为他的经历。反过来说，历代倒有很多的人，他们对于六章的真理看见得不多，认识得也不很清楚，但他们却一直活在八章的交通里，所以他们反倒能很自然地经历了脱离肉体的事。因此八章的交通，对于肉体受对付的应用，实在是绝对必须的。

当我们与这位内住的圣灵有交通，并且在这交通里，让在我们里面自由运行的时候，我们就会在这圣灵里摸着了主的生命，而在这生命里有一个成分，就是十字架的钉死，也就是死的成分，要实际地应用到我们身上。圣灵越在我们里面运行，主死的成分就越在我们里面作杀死的工作，这个杀死就是钉十字架的应用，也就是肉体受对付的应用。所以我们要应用肉体的受对付，就得一直活在这圣灵的交通里。

二 让圣灵将基督的死执行到一切行动上

我们在圣灵的交通里，让圣灵在我们身上执行基督的死，初期时还只限于少数的行动，并且是偶而有的，等到我们的经历渐渐增深时，这个死就要普遍地执行到我们每一个行动上。从前是发现了肉体才来对付，现在是把一切的行动，无论是好是坏，都先让圣灵用十字架的死来过滤一下，结果凡是出乎天然的、旧造的、自己的，就都被十字架解决了，所剩下的，就都是那些出乎神和生命的成分了。

比方我们要去看望人，或是要奉献财物，虽然这些事，在我们看都是好事，都是属灵的事，但就连这些事，也要先让圣灵把基督的死执行在上面。这样，我们才能清楚到底这看望该不该去？或是这奉献该不该作？因为人的肉体，最怕碰着到十字架，一碰着到十字架就了了。但神和的生命，却是越碰着十字架，越活。基督的十字架，就是新旧两造的分界线，没有经过基督的十字架，我们还分不出哪是旧造的，哪是新造的，哪是肉体的，哪是圣灵的，哪是天然的，哪是复活的。特别在那些善良的事，那些所谓属灵的事上，这二者常是混合不易分别的。但一经过十字架的死，新旧两造就分开了，凡倒下的，了了的，就是旧造的、肉体的、天然的；

凡还能站住的，存留的，就是新造的、圣灵的、复活的。所以十字架乃是一个顶好的滤器，叫肉体 and 属肉体的，在这里都被挡住，而叫神和属神的都能被释放出来。

我们若能继续应用十字架的经历，让圣灵把十字架的死，执行到每一个生活行动上，我们的肉体就能越过越受对付，越过越枯萎。我们一直活在十字架的荫影下，肉体就永远无法抬头。到这时候，我们才能在教会中不出事，才能与所有的弟兄姊妹同心合意配搭成一个身体，而给主上好的事奉。

感谢主，在已过这多年日中，我们有许多同工在一起事奉主，但我们中间没有争吵，没有分门别类，表面的原因，固然是由于大家都是同心要主、爱主、为主，但潜在深处的原因，乃是在于我们多少都学了一点十字架对付肉体的功课，十字架在我们里面杀死了一切的纷争、血气、忌恨，所以就叫我们没有法子争吵，没有法子分门别类。

三 顺 生命之灵的律而行

我们在一切行动上应用肉体的受对付，到末了就是顺生命之灵的律而行。罗马八章给我们看见，人胜过肉体，乃是顺从圣灵的结果。而圣灵在人里面的动作，乃是一个律，就是生命之灵的律。换句话说，当我们在交通里，靠着圣灵的能力，把十字架的死执行到生活的每一部分时，那个执行就是顺圣灵在我们里面的律，也就是让圣灵在我们里面有自然的运行。所以我们靠着圣灵对付肉体，治死肉体，和圣灵在我们里面那个自然的律，有绝对的关系。一个真正经历肉体受对付的人，就必是让圣灵在他里面运行，也就是让生命之灵的律在他里面运行的人。

我们这样绝对顺 生命之灵的律而行，就是不体贴肉体，而单体贴灵，随着时治死身体的行为，使肉体没有活动的余地，不但不凭肉体犯罪，不凭肉体作错，并且也不凭肉体摸着属灵的事，不凭肉体事奉神。到这时候，我们才是一个实际而完满对付肉体的人，才是一个绝对脱离肉体而活在圣灵里面的人。

捌 结 论

现在我们再把以上各点综合地看一下。

对付肉体的第一点，就是要认识肉体是什么，要感觉在我们身上有哪一点是肉体。在属灵的经历中，一切的对付，都是根据我们对于那件事物的认识与感觉。认识有多透，

对付才有多透；感觉有多深，对付也才有多深。所以我们对于对付肉体要有确实的经历，也必须对于肉体先有清楚的认识与感觉。

肉体的意义有三方面：就是败坏了的肉体，整个堕落的人，和人良善的一面。关于肉体是败坏了的身体，也就是肉体败坏的一面，这是我们比较容易认识的，所以初期的对付肉体，总是重在这一面的对付。但当我们在主面前往前去的时候，就该对其他两方面的肉体，也有深刻的认识和对付才可以。我们不只要认识那些犯罪、发脾气、作恶的事，是出于肉体，也要认识就连那些敬拜神、事奉神，并敬虔的事，也会满有肉体的成分。简单地说，凡不是我们在交通中摸着主、摸着灵、倚靠神而作的，无论多好，我们还得定罪说那是出于肉体的。

对付肉体的第二点，就是认识肉体在神面前的地位。我们要从圣经中得亮光，看见肉体怎样抵挡神，与神为仇为敌，肉体的性质怎样与神不合，以及神怎样弃绝肉体，憎恶肉体，并且定规要除灭肉体，与肉体誓不两立。这一个启示，会叫我们有神的眼光，能定罪神所定罪的，除灭神所要除灭的。这样，我们才能有寻求脱离肉体的愿望，才肯与神合作，让圣灵来治死我们的肉体。

对付肉体的第三点，就是认识肉体与旧人的关系及其分别。我们要看见旧人，或旧我，乃是肉体在事实上的本身，而肉体乃是旧人或旧我的显出。当旧人，或旧我，在经历里活出，就是肉体。所以对肉体，完全是经历一面的事——实际地经历旧人受了对付的事。

对付肉体的第四点，就是认识肉体的受对付。这有客观事实的一面，也有主观经历的一面，两面都是同样需要，而不可缺少的。客观事实的一面，神已经在基督里为我们作成了，主观经历的一面，就需要我们自己负责在圣灵里与神合作。

我们有了以上关于对付肉体的四种基本认识，随着就能有肉体受对付的经历。对付肉体经历的过程，总是开始于我们对属灵之事更深的渴慕与追求。我们一爱主，追求主，自然就盼望能更深地活在主里面，也盼望主更深地活在我们里面。但这愿望，在事实上，却常遇到挫折而失败。凡我们愿意的，常作不出来；我们不愿意的，倒常去作。这一再失败的结果，就把我们陷于痛苦绝望的境地。虽然也常寻求主的拯救，却找不蒙拯救的路。到这时候，圣灵就会逐渐给我们看见，那失败的原因，乃在于我们是活在肉体里。那拦阻我们和主有更深调和，拦阻主更深活在我们里面，最厉害的一个东西，就是我们的肉体。同时圣灵也给我们看见，我们的肉体是何等污秽、败坏、邪恶、诡诈；不要说肉体那坏的一面，就是我们平日认为好的，良善的这一面，也是满了人的成分，满了人的自己。根本是被神定罪，而永远不能蒙神悦纳的。我们既看见这个，自然就会在圣灵的光中，厌恶自己的肉

体。所以到这时候，圣灵就能很自然地把十字架同死的事实，好象照相一样，印到我们里面来，叫我们看见我们肉体的本身，就是我们的旧我，我们的旧人，已经在主耶稣的十字架上钉死了，解决了。这个光一进来，立刻就在里面发生杀死的作用，使我们的旧我或旧人，自自然然地瘫痪，枯萎，而失去了它的地位和能力。这样，我们在现实生活里那些肉体的成分，也就很自然地消灭了。我们越让圣灵这个光在里面照我们，旧我或旧人就越失去它的地位，我们生活中肉体的成分，也就越消踪灭迹了。到这时候，我们对于十字架的死怎样对付肉体，就有一点主观的经历了。

但我们的对付肉体还不能停在这里。我们还需要在交通里，靠着那住在我们里面，叫我们有分于主的死的圣灵，在我们现实的生活里面，一时过一时，一步过一步地，把每一点显出来的肉体都治死，把每一点所发觉的肉体都置于死地。这就是我们靠着圣灵，对于十字架同死的应用。也就是加拉太五章二十四、二十五节所说，靠着圣灵，把肉体，连肉体的邪情私欲，同钉在十字架上的主观经历。到这时候，我们里面的圣灵，就能因我们给机会并地位，因我们与合作，而带着我们治死肉体，使我们能过神所要我们过的生活，能行神所要我们行的事。到这时候，我们不仅是靠圣灵得生，更是靠圣灵行事。我们这时是不属肉体，而属圣灵了。

这些对付肉体必经的过程，我们应当常常用以审查自己，到底我们看见了客观的事实没有？到底我们有没有让圣灵将这个事实印到我们里面来？到底我们在主观方面有多少的经历？我们在现实的生活里，应用十字架的死有多少？我们这样严格地审查过，就能清楚自己的经历究竟到什么程度，好仰望主更深的带着领。

以上肉体受对付的过程，并不是短时间就能透彻经历的，还必须逐步加深。许多肉体的东西，在起初的时候，还不觉得，也就无法对付。必须等到属灵的经历加深，才会逐渐认识，而有对付。因此我们的对付肉体，总是先对付肉体坏的一面，然后就对付肉体好的一面，最后就把整个人都摆在十字架的死底下，而对肉体有完全的对付。

就许多弟兄姊妹对付肉体的经历说，对于肉体坏的一面的对付，是有一些，但对于肉体好的一面的对付，却太少了。我们对于肉体有一个天然的认识，就是认识肉体坏的一面，因此我们对肉体的对付，也总是偏在这一面。比方有的弟兄作见证说，有时他站讲台，为主传信息，如果那次讲得不错，也有主的同在，讲完以后，心里不免很得意，他就定罪这得意，觉得有骄傲的成分，乃是肉体。这样的定罪当然是对的，也是需要的。但实在说，我们要学习对付肉体，这方面的对付还不是首要的。首要的还是说，当你站在讲台上讲的时候，到底是你讲，还是圣灵借你讲？我们要审判的，就是这一个。不是讲好讲坏的问题，乃

是说这一篇道是谁在那里讲的？也许你讲得非常好，也有许多人得帮助，但如果是你自己讲的，如果是你照你所懂得的，照你所记忆的讲出来的，这还是肉体，还要被定罪。

也有的弟兄作见证说，他和弟兄们相处的时候，向人发了脾气，回去心里就很难过，觉得这一次是发了肉体，就定罪对付。这也是很浅的对付。我们若在对付肉体这个经历上，学过一点深的功课，就是没有发脾气，并且对人还有好的表示，还给人一点帮助，甚至还在一起有一点祷告，但这些若不是在圣灵里作的，不过是自己的一点好行为，回去以后还觉得这是肉体。我们能对付到这种地步，才是真正的对付肉体。

实在说来，我们对付肉体，若只限在坏的一面，那就和对付罪差不太远，实在并没有多少真正对付肉体的成分。我们真要对付肉体，就必须注意对付肉体好的一面，对付整个属肉体的人，不只在平常的小事上，连在那许多敬虔、属灵、敬拜神的事上，都有对付，都问说，这件事是我自己作的，还是我住在主里面作的？是我随着己意作的，还是圣灵带着我作的？我若不住在主里面，没有和主交通来作，就是作得再好，还是肉体，还是该定罪的。

我们不只要对付肉体的“作”，也要对付肉体的“不作”。有的弟兄姊妹在肉体好的一面有了一些认识，圣灵也给他们看见，他们多少的事奉、看望、谈话，都是凭着他们的自己和天然，并不是在交通里倚靠圣灵而作的，因此他们就定规从此不事奉、不看望、也不说话了，但这些不作，若不是出于圣灵的交通，而是出于他们自己的定规，反而是更厉害的肉体。擘饼聚会中的祷告，也是这样。有的弟兄姊妹看见光了，知道从前那些祷告都是肉体，所以从此就不祷告了。哪知道这样不祷告，更是肉体。因此“不作”，绝不是脱离肉体的路！许多脱离肉体的人，反而是最能作的人。圣经给我们看见，神是有作为的神，作工直到如今，几千年来，一直说话，一直作事，从来没有在人中间停止工作过。照样所有活在圣灵里的人，也没有法子停，圣灵就是他的动力，叫他也能更多地作工。所以我们绝不可以为不作就不是肉体，不作就是灵；不作就可以没有肉体，不作就可以属灵。

所有不作的人，都是更属肉体的人。肉体不是别的，就是你在那里定规，你在那里主张，你在那里是，你在那里作。所以肉体的受对付，也就是说，我这一个人已经钉在十字架上了，今天讲道不讲道，祷告不祷告，都不是我作主，乃是主作主。主来作，我就作，主不来作，我就不作。人真正对付了肉体，凡事就不凭着自己，作不凭自己，不作也不凭自己，乃是一直活在交通里，住在主里面，一直有一颗不信自己的心，一直有一个倚靠圣灵的灵。一个倚靠的灵，一个倚靠的态度，就是肉体受了对付的表记。

我们再拿站讲台作例子。许多时候，人讲道都是很有把握的，知道该讲什么，也知道该怎样讲，因此就把该讲的都备好了，而把主丢在一边，好象宇宙中就是没有主，他也能讲那篇道，也能讲得一样好。这种光景，就证明说，他这篇道乃是在肉体里讲的。肉体受过对付的人，却不是这样。他站讲台，虽然也备，但他学会了拒绝肉体，而倚靠灵的功课。也许他本来备讲称义，但到了讲台上，如果圣灵忽然叫他觉得该讲成圣，他就会毫不踌躇地把题目改了。也许在开讲以前，主一直不给他知道该讲什么题目。主日上午十点钟开始聚会，到了九点五十分，他还不知道讲什么。他带着圣经诗歌，往讲台走去，还不知道该讲什么。也许诗歌也唱过了，祷告也祷告过了，他还不知道讲什么。虽然到了这时候，他还不凭自己定规讲什么，还是从最深处仰望主的带着领。也许就是等到他站起，打开圣经，说，“请大家读…”的时候，该读的圣经才知道了，该讲的题目才有了。也有的时候，开头讲还是摸着不什么，他就一面讲，一面还在里面摸着主，慢慢讲到一个时候，就摸着了，好象挖井，碰着了泉源一样，有一股活水给他摸着了，他就很流畅地讲下去。这样的讲台，就是肉体受过对付的人，所有的光景。

主在地上的生活，给我们看见是一个完全倚靠神的人。我们的主一点没有罪，也没有错，但还说，“我凭着自己不能作什么”（约五章三十节）。在地上，从不单独自己作，自己说。在父里面，父在 里面，一切的事，都是 和父交通 来作，一切的话，都是 和父交通 来说。这就是我们对付肉体的榜样。我们必须住在主里面，让主在我们里面作，我们才在外面作；让主在我们里面说，我们才在外面说。这样，才不是肉体。

罗马八章讲对付肉体，也讲随着从圣灵，体贴圣灵，这二者是必须相提并论的。因为什么时候我们不随着从圣灵，不体贴圣灵，不活在圣灵里面，那就是肉体。我们对付肉体，不是重在对付肉体的妒忌、自私、自傲，而是重在对付在圣灵之外的那些工作、活动，对付在圣灵之外的那些生活为人。只要是在圣灵之外的，只要是不在圣灵里面的，作是肉体，不作也是肉体；动是肉体，不动也是肉体。所以无论什么方法，无论怎样作法，都不能叫我们脱离肉体，只有圣灵能救我们脱离肉体。只有随着从圣灵而行，体贴圣灵而行，活在圣灵里面，才能脱离肉体。因此对付肉体的最终结果，就是活在生命圣灵的律里，凡事凭着圣灵，绝对不凭着自己。到这地步，我们才算完满地经历了对付肉体这件事。愿主恩待我们！

第十篇 对付己

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们现在要接着来看“对付己”。这与前一个经历“对付肉体”是紧紧相连的，也是十字架层里一个重要的经历。

壹 己的定义

我们要对付己，第一先要找出己的定义。己到底是什么？很多属灵的名词，我们虽然常说常用，但若追问它真实的意义，就不容易说了。对于己，也是这样。我们常听见人说到“己”，但很少人能说出己的定义来。到底己是什么？简单地说，己就是魂生命，而重在人的意思，人的主张。这是从圣经几处明显提到“己”的地方，可以清楚看出来的。

我们先看马太十六章二十一至二十五节：“从此耶稣才指示门徒，必须上耶路撒冷去，受长老，祭司长，文士，许多的苦，并且被杀，第三日复活。彼得就拉，劝说，主啊，万不可如此（或作可怜你自己），这事必不临到你身上。耶稣转过来，对彼得说，撒但退我后边去吧；你是绊我脚的；因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。于是耶稣对门徒说，若有人要跟从我，就当舍己（或作否认己），背起他的十字架，来跟从我。因为凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我丧掉生命的，必得生命。”

在这一段话里，主先在二十一节指示门徒，要怎样受苦，被杀，并复活。主这话，就是说出神的旨意。主的十字架，乃是神在永远里所命定的旨意。但彼得在二十二节，却有了一个意见，劝主说，这事万不可临到你身上。因此主在二十三节，就责备他不体贴神的意思，只体贴人的意思。神的意思，就是神的旨意，所以也就是十字架。人的意思，就是可怜自己，而不接着受十字架。主所要的，乃是神的旨意，而彼得所体贴的，乃是人的意思。因此主在二十四节，就要门徒们舍己，背十字架，来跟从。我们把这句话，和前文比较一下，自然就领会，这个舍己的“己”，就是指人的意思说的。主要门徒舍己，否认己，就是要他们把自己的意思摆在一边。而主要门徒接着受十字架，也就是要他们接着受神的意思，或说神的旨意。所以主在这里，就是要门徒把他们的意思摆在一边，而接着受十字架，也就是接着受神的旨意。

在这里我们看见，己乃是重在人的意思。但不能说己就是人的意思。人的意思，还不是己的本身。所以主在二十五节，又进一步说到凡要救自己生命的，必丧掉生命，凡为丧掉生命的，必得生命。这里的生命，在原文就是魂，也就是魂生命。前面说要舍己，这里接着就说要丧掉魂生命。这给我们知道，前面的己，就是后面的魂生命。魂生命，就

是己的本身。所以在这一段里面，主的话是一步一步追上来的。彼得在二十二节劝主可怜自己，主就在二十三节指出来说，这是人的意思，也就是人的意见。到二十四节，主又马上追根说，这意见就是己，所以要舍弃它，否认它。到二十五节，主更追根到己的本身，给我们看见己的本身，就是魂生命。若把魂生命治死了，己就否认了；己否认了，人的意见也就没有了。所以在这一段话里，二十三节是讲意见，二十四节是讲己，二十五节是讲魂生命。每一节各提一件事，一步一步追上来，这是很清楚的。

因此，我们就可为己找出一个定义来，就是：己的本身，乃是魂生命，而已显出来，就是意见。己、魂生命和意见，这三者乃是一个东西的三方面。这就正如基督的本身，就是神，而基督的显出，就是圣灵。三者乃是三而一的。神成为肉身，显出来，就是基督。而魂生命显出来，就是己。基督显在人跟前，给人碰着，就是圣灵。而已显在人跟前，给人碰着，就是人的意见，人的主张。所以我们碰着 圣灵，怎样就是碰着 基督，碰着 神；照样，我们碰着 人的意见，人的主张，也就是碰着 己，碰着 魂生命。

我们再看约翰五章三十节：“我凭着自己不能作什么；我怎么听见，就怎么审判；…因为我求自己的意思，只求那差我来者的意思。”

主这话给我们看见，不只在我们身上，己是重在意见，连在主耶稣身上，己也是这样。主在这里先说，凭着自己不能作什么。接着又说，不求自己的意思。这给我们看见，主前面所说的自己，就是后面所说自己的意思。不凭自己作，就是不求自己的意思。所以这也给我们看见，己就是重在意思、意见。己是在意见里显出来，意见就是显出来的己。比方在一个谈论事奉的聚会中，若有一位弟兄一直发表意见，一直有主张，我们不能说那是罪，不能说那是世界，也不能说那是血气，却很自然地会说，那是己。因为己就是在意见里显出来的。一个人满了意见，满了主张，就是满了己，满了己的表现。

我们再看约伯记三十八章一至二节：“那时耶和华从旋风中回答约伯说，谁用无知的言语，使我的旨意暗昧不明？”

约伯记从三章，直到三十七章，都是记载人的话，人的意见。在那么长的三十五章圣经里，约伯和他三个朋友，以后又加上以利户，就是一直在那里说话辩论，一直在那里发表意见。所以等他们把话都说完了，神就来责备说，“谁用无知的言语，使我的旨意暗昧不明？”约伯蒙了神的光照，到四十二章三至六节，就也说，“谁用无知的言语，使你的旨意隐藏呢？…我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。”约伯先是用无知的言语，发表自己的意见，到末了就在尘土和炉灰中厌恶自己。所以这也是给我们看见，约伯的意见，就是他那个可厌恶的自己。他的意见，就是他这个己的表现。

我常常喜欢想约伯的故事。全部圣经里，人讲话讲得最多的，就是约伯。神在环境中击打了他，又在他身旁安排了四个朋友，就把他里面的话都引出来了。他就是有他的主张，有他的意见，就是不服气别人的说法。他觉得他一点没有错，他不需要对付罪，不需要对付世界，也不需要对付良心。所以他拍胸膛，要和那位公义者理论。约伯的难处，果然不在罪上，不在世界上，也不在良心上，他的难处乃是在己上。他的己没有破碎，这个难处就叫他无法认识神。

在教会中，象约伯这样的人也不少。他们的话也是顶多的。实在说来，一个犯罪的人，一个爱世界的人，他们都不大说话，因为他们知道自己有错有亏。每一个作错的人，他的良心都是有亏的，都是抬不起头来的，所以也都是不大说话，而比较容易接着受人的帮助和带着领。惟独那些象约伯一样的人，他们好象不沾染罪恶，也好象不爱世界，却非常自义自是，对于教会，对于神的事，有许多主张，有许多意见，所以整天讲东道西，说他们所不知道的话，这样的人最难帮助，最难带着领，最叫人没有办法。

一个满了己的人，常给教会带着来许多难处。今天的基督教，有那么多宗派，实在说来，那个原因还不仅是在于人的罪恶和世界，更是在于人的己。有许多人事奉主，带着领弟兄姊妹，都是要人跟从他们的意见和主张，要人随着他们的眼光和作法，因此教会中才生出分门别类，变成今天四分五裂的光景。路德马丁曾说，“在我里面有一个更大的教皇，就是我的己。”在教会中，人的己若没有受到破碎，就每一个人都是教皇，每一个都要成为一个宗派。

圣经中除了约伯以外，还有彼得也是一个满了己的典型人物。彼得的己表现得最厉害，就是因为他的话语最多，意见最多。我们在福音书中，在好多事上，都看见彼得在那里说话，在那里发表意见。没有一件事，他没有意见，没有主张。所以主每一次，也总是对付他那个意见和主张。马太十六章否认己的教训，就是因他而说出来的。到主耶稣被卖的那一夜，对门徒们说，“今夜你们为我的缘故，都要跌倒；因为经上记说，我要击打牧人，羊就分散了。”彼得听见这话，他的自己又来了，就说，“众人虽然为你的缘故跌倒，我却永不跌倒。”但结果，他却三次不认主，而大大地跌倒了（太二十六章三十一至三十三节，六十九至七十五节）。这真是他身上一次大的破碎，大的对付。但就是在这次对付以后，等主复活了，门徒们聚集在一起，还是他提议说，“我打鱼去。”（约二十一章三节）他实在是一个“自己束上带着子，随着意往来”的人（约二十一章十八节）。

在新约中，还有一个人也可以作己的代表，就是马大。四福音每次记载她的时候，也都给我们看见她在那里说话出主张。最给我们看见她话多主张多的地方，就是约翰十一章。那

里记说，她兄弟拉撒路患病死了，四天以后，主耶稣来了。她一见到主，就见怪主说，“主啊，你若早在这里，我兄弟必不死。”这就是她的意见。主说，“你兄弟必然复活。”她接着就说，“我知道在末日复活的时候，他必复活。”这又是她照自己的意见来解释主的话。主又说，“复活在我，生命也在我；信我的人，虽然死了，也必复活；凡活信我的人，必永远不死。你信这话么？”她就答说，“主啊，是的，我信你是基督，是神的儿子。”这真是答非所问，不知道她把主的话领会到哪里去了。她说了这话，也不管主的话说完没有，就回家去暗暗地叫她妹子马利亚说，“夫子来了，叫你。”这又是她捏造的话，替主出的主张。等到主同他们来到坟墓前，吩咐他们把石头挪开，她又发表意见，说，“主啊，他现在必是臭了，因为他死了已经四天了。”我们在这一个故事里，所一直看见的，就是马大的意见和主张。她的意见主张这么多，就是表明她的己非常厉害。

我们看过圣经中这几个人的故事，就更清楚己的显出，实在是在于人的意见和主张。所以一个满了意见，满了主张的人，就是一个满了己的人。

贰 己与旧人等七者的分别

我们清楚了己的定义，就可以来看七件东西的分别。这七件东西，就是旧人、我、魂生命、肉体、血气、己和天然。我们要追求十字架的经历，必须先对于这七件东西的定义和分别，有清楚的认识。因为这些都是十字架对付的对象。

我们先简单地说一下这七件东西的定义：

“旧人”就是我们这个人，就是我们这个受造而堕落的人。

“我”乃是旧人的自称。旧人就是我，我就是旧人。

“魂生命”是旧人的生命。旧人所有的生命，就是魂生命。

旧人、我和魂生命，这三个就是一件东西。旧人就是在亚当里那个旧造的人。魂生命就是这旧人的生命。而“我”就是这旧人的自称。“肉体”乃是旧人的活出，也可说就是旧人的生活。我们里面魂生命所是的那个人，没有活出的时候，就是旧人，等活出来了，就是肉体。

至于“血气”，在原文圣经中并没有这个词。比方罗马三章二十节所说的“血气”，在原文乃是肉体。又如林前二章十四节所说，“属血气的人”，在原文乃是属魂的人。血气乃

是我们中国人平常的说法，是指人天然的血性，特别是脾气说的。所以有的人容易动怒发脾气，我们就说他血气很大。

“己”我们已经说过了，就是魂生命，而重在人的意见和主张。

“天然”乃是人的能力、干才和办法。

我们若把这七件连起来说，就是：有一个受造而堕落的人，他的名字叫作旧人。当他自称的时候，就是“我”。他里面的生命，乃是魂生命。等到他里面的魂生命所是的那个旧人活出来的时候，就是肉体。这活出来的肉体，有一部分是坏的。这坏的一部分，特别是动怒发脾气的部分，我们中国人称作血气。这活出来的肉体，还有一部分是好的，其中的意见和主张，就叫作“己”，其中的能力和干才，就叫作“天然”。

这七件都是十字架对付的对象。但它们的对付却各有讲究。全部圣经找不到一个地方，说主把我们的魂生命、肉体、血气、己或天然，钉在十字架上。（注）圣经只有罗马六章六节一处，说我们的旧人已经和主同钉十字架。主在十字架上所为我们钉死解决的一个东西，乃是我们的旧人。这是主替我们已经作成的事实。当我们看见这个事实，承认主已经把我们这个人在十字架上解决了，这时我们就说，“我已经与基督同钉十字架”（加二章二十节），或说，“我已经钉在十字架上”（加六章十四节）。这两句话，都是承认主已经为我们作成的。承认以后，接着要经历这十字架的时候，就有末了这五项的对付，就是对付我们的魂生命、肉体、血气、己和天然。

注：加拉太五章二十四节所说把肉体钉在十字架上，乃是我们靠着圣灵作的，不是主为我们作的。这在“对付肉体”一篇中已详细说过了。

所以整个十字架的经历，就是这三个步骤。第一，是基督把我们的旧人钉在十字架上。那是一个已经完成的客观事实。第二，等到我们来承认接着受这个事实，就是我和基督同钉十字架。第三，等到我们主观地来经历这个事实的时候，又有五点的分别。这五点的分别，乃是根据旧人所有五方面的讲究。第一，旧人有魂生命。这魂生命活出来的时候，就有肉体、血气、己和天然。我们在经历中，把那与基督的同钉，靠着圣灵，执行到魂生命上，就是对付魂生命。第二，凡我们从魂生命所活出来的，不管是好是坏，都把十字架的死执行到上面，就是对付肉体。第三，对付肉体，里面就包括对付血气。第四，当我们的意见和主张出来的时候，也把十字架的死执行到上面，就是对付己，又称作背十字架。第五，当我们的手腕、干才、能力、办法、聪明和智慧，逞能的时候，也把十字架的死执行到上面，就是对付天然，又称作十字架的破碎。

己的对付

己是怎样受对付的?或者说,到底我们怎样来对付己?我们已经说过,圣经只说我们的旧人已经和主同钉十字架。所以认真地说,圣经没有说,我们的己已经在十字架上和主同钉死了。虽然如此,对付己的路,仍旧是十字架,象对付肉体的路是十字架一样。对于这件事,我们也要分作客观的事实,与主观的经历来说:

一 客观的事实

对付己的客观事实,也象对付肉体一样,是在于基督,就是在于我们的旧人和基督的同钉十字架。因为己就是旧人一部分的表现。在神看,旧人已经解决了,己也就在旧人里已经解决了。所以在客观一面,只有旧人钉死这一个事实。但在主观一面,却有好几个讲究。这就象我们吃鸡的时候,杀的是一只鸡,等烧好摆在桌子上吃的时候,就有鸡头、鸡腿、鸡心等等的分别。照样,当主钉死的时候,就是解决我们这一个旧人,而我们来经历的时候,因为旧人有好多讲究,所以经历对付,也就有许多方面。有的是治死魂生命,有的是对付肉体,有的是对付血气,有的是对付己,也有的是破碎天然。这些都是我们对十字架的经历。

二 主观的经历

对付己的主观经历,也象对付肉体一样,是在于圣灵。我们看见了旧人钉死的事实以后,若在日常的生活中,又发现有意见和主张出来,就要让圣灵来运行,把十字架的死,执行到这些意见和主张上,而把这些意见和主张置于死地。这就是我们对付己的主观经历。

肆 经历对付己的过程

一 看见旧人的钉死

对付己的过程,和对付肉体很相近。第一,还是看见旧人钉死的事实。就是在神面前得启示,看见旧人已经与基督同钉十字架了。

二 看见意见是旧人一方面的表现

第二,还是看见的问题。就是看见意见,乃是旧人一方面的表现和活出。旧人不只有肉体一方面的表现,还有意见一方面的表现,就是己。人若单看见旧人的钉死,而不认识这旧人的表现是什么,不认识这旧人是在哪一方面活出来的,就还不能有主观的经历。所以看见意见是旧人一方面的表现,就是在对付己的事上接着受主观对付的初步。

三 接着受基督的钉死到意见上

我们既知道我们的旧人在基督里早已钉死了，解决了，又看见意见和主张乃是旧人一方面的表现，我们自然就不愿再容让旧人在意见这一方面表现出来，因此我们就靠着圣灵，把基督的钉死，执行到我们的意见上。这就是对付己的主观经历，也就是马太十六章主所说的否认己，背十字架。

今天在走了样的基督教里，有很多的真理都被人领会错了。背十字架这个真理，也是这样。许多人把背十字架，领会作受苦的意思。这完全是罗马天主教传统下来的错误观念。我们要知道，十字架根本不是重在苦的问题，乃是重在死的问题。一个人到十字架上，不是重在去受苦，乃是重在去受死。正如今天的人一提到枪毙，就领会是去死。同样，在主耶稣的时候，一提到十字架，人的领会就是死。

所以十字架不仅是苦刑，乃更是死刑。认真说，十字架不是将人置于苦地，乃是将人置于死地。照样，背十字架也不是受苦，乃是受死，不是站在苦地，乃是站在死地。背十字架，不是把一个苦拿到身上来背，乃是把一个死拿到身上来背，不是把自己置于苦下，乃是把自己置于死下。这两种的意思，是大不相同的。

所以背十字架的意思，不是别的，乃是说，在宇宙中有一个十字架的死，基督已经作成了，当圣灵借神的话，把这个十字架传给我们的时候，我们就用信心接着过来，把这个十字架的死摆在我们身上，并且站在这一个死的底下，一直不离开，一直不抛弃。这就叫作背十字架。换句话说，背十字架，就是把基督的死背在身上，一直让基督的死在我们身上作工，治死我们的己。

背十字架，和钉十字架，是有分别的。就十字架是基督所完成的一个事实说，是钉十字架；就十字架成为我们天天的经历说，是背十字架。所以钉十字架，是主为我们作成的，背十字架，是我们负责来经历的。主钉十字架，是在各各他山上，一次就永远完成了。我们接着受主所完成的十字架，也是一次就接着受了。但等我们来经历这十字架的时候，乃是一直一直背的。不只在时间上，是长时而逐日背的，就是在地理上，也是随着地随着在都背的。就主耶稣而论，是先背十字架，然后钉十字架。就我们而论，是先钉十字架，然后背十字架。主的一生都是背十字架的。在三十多年的生活工作中，最晚从受浸的时候起，一个无形的十字架，是一直背在身上。是背十字架生活，也是背十字架工作。到了往各各他山上走去的时候，又背那有形的十字架（约十九章十七节）。

最终就钉死在这十字架上。主背十字架，不仅是在十字架之下接着受苦，也是在十字架之下接着受死。虽然只有罪身的形状，没有实际的肉体，并且的自己也是圣洁的，但还是

把十字架的死接着受到身上来，让那个死治死的自己。到末了，在各各他山上钉死，更是把整个人都交在死地。所以就主说，十字架是先背后钉。

主背过十字架，也钉过十字架之后，就复活了。就自己而论，从那时候起，就脱离了十字架。但就的生命而论，因是从十字架经过的，的生命里也就带着十字架的成分。因此，当复活，在圣灵里，进到我们里面以后，自然就把钉十字架的事实，把十字架死的成分，带着到我们里面来，而使我们有了分于 的钉死。

这些都是主那边为我们作成的。至于我们这边，就还需要圣灵有一天开我们的眼睛，给我们看见，基督的十字架，不只把主钉死了，并且同时也把我们的旧人钉死了，解决了，我们这个人实在已经与基督同死了。我们一接着受这个事实，圣灵又会给我们看见，我们那些主张和意见，都是旧人的一种表现，主既是把旧人钉死了，我为何还让旧人有这些表现？因此我们就自己把十字架的死，接着受到我们身上来。何时一发现自己的主张和意见要出来，即刻就加以否认，而把它摆在十字架的死底下。这就是背十字架。所以说 我们说，十字架是先钉后背。

以上关于背十字架，以及己受对付的话，虽然很简单，我们相信是相当清楚了。当我们在十多年前，追求主的时候，实在分不清楚到底什么叫作十字架，什么叫作背十字架，什么叫作己受对付。那时，对于这些事，可说完全是在暗中摸着索。但敬拜主，这些年来，主实在怜悯了的教会，一直给我们看见光，叫我们能把这些属灵的事，象科学一样，极有条理地点出来。所以今天神的儿女，只要有心追求，要对这些有认识，有经历，实在是容易多了。

伍 对付己经历的应用

一 在圣灵的交通里

对付己经历的应用，第一就是在圣灵的交通里。我们若不活在圣灵的交通里，就是懂得了旧人的同钉，也知道了意见就是己的表现，还不过是知道一些空洞的道理，并不能叫我们有实际的经历。我们若不活在圣灵的交通里，而要对付己，那就变成佛教、印度教，或是中国理学家的苦修，而不是属灵的经历了。因为惟有圣灵是真理的灵，是实际的灵，所以也惟有活在圣灵的交通里，那些看见才是真正的看见，那些经历才是实际的经历。因此，我们要继续不断活在对付己的经历中，最基本的条件，就是要活在圣灵的交通里。

二 让圣灵执行基督的钉死

我们活在圣灵的交通里，摸着了圣灵，就要让圣灵一直把基督的钉死，执行到我们一切生活行动上。我们这个让，就是与圣灵合作。我们让圣灵来作，就是我们和合作。一面说，是我们靠着圣灵来执行钉死，一面说，又是我们让圣灵来执行钉死。一面说，是我们自己作的，一面说，又是圣灵作的。这在圣灵的交通里，是难以分开的。到这时候，我们就是活在罗马八章所说生命圣灵的律里面，也就是靠着圣灵治死旧人一切的表现了。

一个爱神的人，如果意志是柔顺的，是肯与圣灵配合的，圣灵就要这样带着他一直深入到十字架里面去，而彻底地治死他的自己。

陆 撒但与己意的关系

我们在前面已经一再说过，己意乃是我们旧人一部分的活出与表现。但在对付己的经历中，我们还得注意一件事，就是我们的己和撒但的关系。这是很少人注意到的。很少人会想到撒但在我们的己，也就是我们的意见里面，是有特别地位的。所以我们还得重地在这一方面说一点。

人的己里面，是藏撒但的。撒但不仅是我们的身体里的罪，撒但还是我们己里面的好意见。说到罪，许多人都认识它的败坏，所以没有一个人不恨恶不定罪。但说到意见，许多人却觉得是好的，不只觉得自己的意见比别人的意见高，并且觉得就是自己那个意见的本身也是好的。所以没有一个人恨恶自己的意见，没有一个人不宝贝自己的意见，没有一个人不觉得自己的意见美好可爱。虽然如此，圣经却给我们看见，不只罪是出于撒但的，连人所认为好的意见也是出于撒但的。在我们身体里的罪，怎样是撒但的化身，在我们魂里面的意见，也同样是撒但的化身。可说撒但在我们这人里面的“成为肉身”，一面是我们身体里的罪，一面是我们魂里面的意见。

撒但在我们的身体与魂里，既有这样特殊的地位，所以当他来霸占人，得人，败坏人的时候，也就在这两部分作工，一面鼓动人肢体里的情欲，一面打动人心思里的意见。并且当他作工的时候，常是两面同时下手的。每逢撒但捉弄人，常是先叫人的魂里有意见，然后就叫人的身体犯罪。

人当初堕落的故事，就是这样。当撒但引诱夏娃的时候，他就是先来打动她的心思，向她的心思有一个提议。换句话说，他就是借一些弯曲的问题，叫夏娃的心思起了疑问，而有了意见。美国的哈德门博士说，当初蛇在伊甸园中，问夏娃说：“神岂是真说么？”它问的时候，也许是抬起头来，弯曲身子而问的。如果是这样，它的姿势恰好象一个问号“？”。

这话相当有意思。所以我们若认识人堕落的属灵原则，就要看见，人堕落的第一步，乃是人有了意见。而这意见，乃是从撒但来的。

人从撒但来的这意见，也就是人类第一次的意见。当人刚被造出，还未受撒但的引诱之先，人是很单纯地活在神面前，并没有疑问，也没有意见。人类第一次有意见，乃是出于撒但的提议，乃是撒但射到人心思来的。所以我们就看见，当初撒但进到人里面，头一步还不是借善恶树的果子进到人身体里，而是借意见先进到人的魂里面。人的魂动了，接着受了撒但的提议，然后体才动了，去吃善恶树的果子。

因此我们才说，意见和罪常是相连的。我们的意见一执行出来，十有八九都是罪恶。因为意见根本不是出于我们自己，乃是出于罪的创始者，就是撒但。意见里面，就藏撒但，并且也就是撒但的化身。

马太十六章二十一至二十五节，也能给我们清楚看见己意与撒但的关系。那里说，当主耶稣指示门徒们，要去耶路撒冷受死的时候，彼得就有了自己的意见，拉主，对说，“主啊，万不可如此，这事必不临到你身上。”主立刻转过来，责备彼得说，“撒但退我后边去吧，你是绊我脚的，因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。”主在这里直接着了当地把彼得斥责作撒但，乃是因为主知道撒但就藏在彼得这个意见里面。纵然他这意见，还是爱主的意见，还是相当好的意见，还是为主想的意见，但就是他这个好的意见，还是撒但的化身。我们以为坏的意见，可能是撒但，但在主看，不管是坏的，还是好的，只要是意见，都是撒但。人最好的意见，在神看来，还是撒但的化身。这是何等令人警惕的一件事！

圣经中还有一处，清楚说到撒但与己意的关系，就是以弗所二章二至三节。那里的原文是这样说，“那时，你们在其中行事为人，随着从这世界的时代，顺服空中掌权者的首领，就是现今那在悖逆之子里面运行的灵；连我们众人从前也都在他们中间，生活在我们肉体的私欲里，行肉体 and 心思所喜好的事。…”（原文）这话先给我们看见，人今天一切的行事为人，都是出于撒但的灵在他们里面的运行。接着就给我们看见，撒但这个运行的

结果，就是叫人行肉体 and 心思所喜好的事。一面是叫人行肉体所喜好的事，一面是叫人行心思所喜好的事。所以撒但在人里面运行，一面是在人肉体里运行，一面是在人心思里运行。在人肉体里运行，结果就产生私欲，就是罪；在人心思里运行，结果就生出意见，就是己。

有的弟兄见证说，当他遇到事情，里面一有意见，就要发表出来，不然心里就痒得难受。这是真的。这个痒，就是里面的喜好。吸鸦片的人，看见鸦片，里面就发痒。打麻将的人，看见麻将，里面也发痒。照样，撒但在人心思里一运行，一给人意见，人里面也是发痒，非发表出来不可。所以罪恶怎样是肉体的喜好，意见也照样是心思的喜好，二者都是撒但在人里面运行出来的。

可惜，我们以往对自己的意见，太不认识了！很少人定罪自己的意见。更少人认识自己的意见，就是撒但。大家都是高估自己的意见，宝爱自己的意见，好象什么时候把自己的意见想一想，都是非常甜美的。我们都很喜爱我们的儿女。但是我想我们喜爱儿女，还远不如喜爱我们自己的意见。在我们自己觉得，意见总是太可爱的东西！

所以我们真要求主，叫我们在这些话语的光中，厉害地转我们的观念。我们必须看见，罪是可怕的东西，意见更是可怕的东西。我们要抵挡撒但，需要抵挡罪，更需要否认自己的意见。我们要借十字架，把所有的意见，都置于死地。这样，才是具体地否认己，也才是彻底地否认了撒但在我们身上的地位，推翻了撒但在我们里面的根据。

柒 对付己与涵养的分别

我们所说的对付己，和普通所说的涵养，是完全不同的。我们对付己，乃是因看见意见不仅是旧人的一个表现，并且还是撒但的化身，因此我们就把十字架执行到意见上，而把意见摆在死地。意见一被治死，己也就受了对付。而一般人所说的涵养，却不是这样。讲涵养的人，与人相处的时候，也讲不闹意见，尽力与人相和，所以凡事都对入表示谦让，与人无争。他们对于许多事，都有自己的意见和主张。在他们的感觉中，任何人的意见，都不如他们的意见那么好，那么对。但如果别人不接着受他们的意见，他们也可以不说出来，不勉强别人接着受。甚至在外面，也可以附和别人的意见，随着从别人的作法。这样，就不至与人不和了。所以他们外面是一套，里面又是一套，外面可以不争，里面绝对不放下他们的意见，绝对保留他们的意见。这就叫做涵养。

这一种涵养，绝不是对付意见，绝不是对付己，反而把意见越养越大了；意见养大了，己也就养大了。因为人的己，就是在他的意见里面长大的。意见乃是人的己最肥的土料，也是人的己最好的温床。人的意见越多，越保留，越存在，人的己就越长大。反过来说，对付人的意见，就等于杀死人的己。人是不肯放下意见的，因为人不肯否认己。历代常有人，他们的己强到一个地步，你杀掉他们的头可以，但你要不让他们有意见，却万难办到。可见对付意见，否认己，是很不容易的事！

所以涵养并不是对付己。涵养的人，从来不定罪自己的意见，不对付自己的意见，永远觉得自己的意见最好最对。他所以不坚持他的意见，不过因为他容让人，包容人。他实行中国人所说的“海涵”，表明自己象大海一样能包容。这样的人，觉得自己最有智慧，他的意见最对，当别人不接着受了，他就包容，他就涵养。

这样的人，看来很虚心，其实最自是，看来很谦卑，其实最骄傲，并且是最黑暗，最瞎眼的。正如当初的法利赛人，自义，自是，主就责备他们是在黑暗中，又是瞎眼的。涵养越成功的人，在属灵的事上越是隔行。他一点得不神的光，一点摸着不神的意思，一点没有属灵的窍。他整个人乃是铜墙铁壁。谁最能涵养，谁最能宽容，谁最能俯就人，谁在属灵的生命上，就最不能长进。这样的人，那些涵养的工夫都是人工的，越涵养，己就越肥壮。涵养的人并没有把己舍弃了，反而是把己储蓄起来，等到有一天他开起口来，把里面的故事都倒出来的时候，那就和约伯一样。他会觉得他是孤儿的父，瞎子的眼，瘸子的腿，从来都是将就人，包容人的。这就证明，他的己一直都是原封未动，从来没有减除一点。

对付己，就绝对不同了。涵养是把意见包藏起来，对付己是把意见拒绝出去。涵养是把意见暂时吞下去，对付己是把意见交给十字架彻底地治死。所以一个真学过对付己功课的人，一面在灵里最有定见，一面又因破碎，好象最没有主张，神这样作，他阿们，神不这样作，他的意见也了了。因为十字架已经把他的己敲碎了，他就是要生气也生不出来，就是要涵养也涵养不住。在他里面有一个东西破碎了。这样，他就能有光。所以我们看见，有些人好象很生野，血气很大，意见也很多，一下就说出来，他们比那些所谓的好人，那些能涵养会包容的人，反倒容易蒙拯救。因为他们那个人是出来的，等到他们被十字架破碎了以后，他们的己就受了对付，他们的意见就真没有了。

所以我们绝不可把对付己领会作涵养，而作一个涵养的人。我们要把对付己，与涵养分辨清楚，而竭力避免落在涵养里。比方我们在教会中，或在家庭中，若是发现自己有了意见，就不能放任不管它，轻易地让它过去，或是不争不闹地把意见收回，就那样算了。这种容让的态度，都会把自己的意见培养得更大。我们要看见，我们这一个人，已经在十字架上和主同钉了，现在从这个人里面又出来了意见，出来了己，我们就该靠着圣灵的

能力，接着受十字架的治死，把这个意见，把这个己，置于死地。只有经过这样一再的治死，我们的己才能逐渐消减，主的生命才能在我们里面逐渐长大起来

捌 末了的话

在基督徒中，对付己，对付意见的人，太少了。说到对付肉体，对付血气，凡在属灵的事上有追求的人，都能有一些经历。但很少弟兄姊妹注意到己该对付。这固然是由于我们不知道“己”是指什么说的，不知道己的表现，己的化身，就是意见。但最大的原因，乃在于我们都认为意见是好东西。凡有意见的人，都是觉得他的意见是好东西，都是觉得他的意见美好可爱。岂不知己就藏在意见里面。我们一再说过，马太十六章里，彼得的意见，乃是很好，很爱主的意见，哪知己就藏在这意见里面，撒但也藏在这意见里面。只有蒙了神光照的人才看见，人的意见是神旨意的仇敌，人的意见是十字架的对头。顾到人的意见，就必轻忽神的旨意；体贴人的意思，就不能体贴神的意思。意见一成功，就是己长大。意见是一块肥土，己就种植在其中。什么人的意见最多，什么人的己就最肥大。所以我和少年弟兄姊妹相处的时候，就是一直抓住这个原则，不给他有意见的地位。因为给他有意见的地位，就等于给他肥土，让他的己长大。

等到我们看见己的可怕，而从生活里接着受对付己的课时，有一件必须注意防备的事，就是千万不要走涵养的路。这是绝对与对付己的目标，背道而驰的。可惜，我们对这些真理认识得不清楚，常会不知不觉地走上这条路。当我们与人相处的时候，有时里面有了意见，为与人无争，就不发表了。或是在家庭中，看见许多光景和自己的意见不合，觉得说了也没有用，因而就吞下不说了。今天在很多教会，很多家庭中，都有这样的光景。照人看，这种光景比争闹起来好得多。但以生命说，这种光景比争闹更难对付。因为争闹还能把人的败坏显出来，有一天蒙到圣灵的光照，人就在神面前仆倒下来了。但涵养不闹的人，却不容易蒙光照，圣灵不容易摸着他们，不容易照他们。那些常常把意见吞下去的人，他们常常会为别人求光照。其实最需要光照的，乃是他们自己。涵养的人，虽然在别人不接着受他的意见时，就把自己的意见收回去，然而他最称义自己，最称赞自己的意见。他是一直在己的里面，不知道己是神最大的仇敌。所以涵养并不叫我们这个人受破碎，反而叫我们这个人长大，叫我们这个人结实。

对付己却不是这样。对付己是要看见说，我们这个人活在这里，长在这里，基督就没有法子活，没有法子长，而我们这个人，乃是在意见里面，所以我们就定罪自己的意见，把意见摆在死地，也就是把自己摆在死地。这就是十字架的工作，结果基督在我们里面就加多。我们不是走涵养的路，乃是走治死的路，让基督在我们里面有地位长大成形。

关于十字架经历的应用，我们也要多说一点。我们要知道，所有肉体的对付，所有己的对付，都是一直的，而不是一次的。所有在基督里客观的事实，都是一次永远完成的，但所有在圣灵里主观的经历，却都是一直继续的。在我们身上的意见，不可能一次都钉死。连我们对付肉体，也是这样。农夫在田里锄草，今天锄掉了，明天又长出来，还要再锄，是不能一劳永逸的。照样，我们今天还在旧造里面，我们活一天，我们的旧人总不能没有各方面的表现，所以我们在交通里，靠着圣灵，应用十字架的对付，也不是应用一次就完了，乃是早晨应用过了，中午再来，中午应用过了，晚上再来。等到这些主观的经历，相当熟练深入的时候，对于某一件旧人的表现，可能最后有一次彻底的钉死，有一次根本的对付，那件事就相当的过去了。但在初期经历时，总是一次过一次，一再有应用，一再有对付。所以主说到我们主观方面的对付，就说是背十字架，意思就是要我们不脱离十字架。有的弟兄，在聚会中有了意见，就定罪，不说出来，但散会后，又在私下说出来了，这就不是背十字架。不是说你在聚会中，有了意见，就钉十字架，等到会后，就可以脱离十字架，乃是要一直钉在十字架上，一直背十字架。背十字架的意思，就是不离开十字架。

就是历代对十字架有经历的人，象劳伦斯、盖恩夫人等，也都是说，背十字架的人，不能与十字架分开。背十字架的人，就是和十字架合一的人，就是和十字架不分的人。当他看见十字架钉死的事实时，就接着受了一个死的印记打在他身上。此后，他是一直把这死的事实，应用到他现实的生活里。这就叫作背十字架。所以不是一次接着受就完了，不是一次钉了就完了，乃是一直地背。主说到对付己，是说背十字架，而不是说钉十字架。钉十字架有两个意义，一个是钉在上面，一个是了结。很多人以为我们一接着受十字架，己就了结了，就不必背十字架了。但主却要我们背十字架。可见我们的己并没有因我们接着受十字架就了结了，所以我们还得背十字架，还不能与十字架分开。当我们接着受钉死事实的时候，是钉十字架；而我们经历这钉死的时候，就是背十字架。

主耶稣在地上为人的时候，先是背十字架，一直背到有一天，到各各他山上，就挂在十字架上，那就是钉十字架。主钉在十字架，就死了，就了结了。主死了，然后才和十字架分开。在我们身上，也该是这样。就事实说，主是把我们一同钉死在十字架上了，但就经历说，我们还没有死，所以需要一直背十字架，直到我们被提变化的时候，才能和十字架分开。实在说来，无论多属灵的基督徒，都不能有一刻的工夫离开十字架。什么时候他一离开十字架，什么时候他就是凭着肉体，凭着己活了。当我们靠着圣灵，把十字架一直应用到我们身上来，叫我们的身上一直有一个十字架的印记，这就是背十字架。所以对付己，乃是我们一生的功课。我们整个的一生，都需要把十字架的死，执行到我们的己上，作个否认己，背十字架的人。

第十一篇 对付天然

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们再来看第十一个生命经历，就是对付天然。

壹 天然的定义

我们所说的“天然”，在圣经中并没有这个词。就是在一般基督徒中间，也很少提起。但在我们的经历中，却实在有天然这个东西。它是属魂的人一个很大的特点，也是我们旧人活出来的一大表现。我们要追求十字架的经历，就不能忽略这方面的对付。所以我们才特别有对付天然这个说法。

我们曾说过，我们的旧人活出来，是有各种不同表现的，有的是血气，有的是肉体，有的是己，还有的就是天然。有的人容易冒火发脾气，那就是他的血气很大。有的人就是话多，一直发表意见，那就是他的己很厉害。还有的人不发脾气，也不说话，却很能干，作起事来，办法很多，那就是他的天然很强。所以天然就是旧人活出来的一部分表现，而这一部分表现，乃是重在人的能力、干才、智慧、聪明、办法、手腕等等。

说到己，可以自义多言的约伯作典型；说到天然，创世记里的雅各却是最好的代表人物。通常我们都以为雅各的记载，是显明他的诡诈。其实雅各一生的故事中，最突出的点，还是他天然的努力和办法。所有有办法的人都难免诡诈。雅各也是这样。他的诡诈不过是浮面的表现，天然的生命才是他潜在的特点。雅各在成熟以前，他所有的故事，都给我们看见他的天然。他有能力，有办法，有本事，有干才，有手腕，实在是一个天然很强的人。

雅各的天然，在他还没生出来，就已显明了。他在母腹中，就抓住他的哥哥，想要抢先生出来。等他长大了，就更会用手腕，占上风。他曾用手法，从他哥哥骗来了长子的名分；又用妙计，从他父亲骗得了长子的祝福。等他离家流亡，神在伯特利向他显现，应许赐福给他的时候，连向神他也要用手腕。他说，“神若与我同在，在我所行的路上保佑我，又给我食物吃，衣服穿，使我平平安安地回到我父亲的家，我就必以耶和華為我的神，我所立为柱子的石头，也必作神的殿；凡你所赐给我的，我必将十分之一献给你。”（创二十八章二十至二十二节）神在前面是无条件地应许祝福他，但他却这样和神讲条件，和神计较。这无非证明他是一个何等精明，有心眼的人。

等他到了母舅拉班的家里，他还是凭他天然的本事弄手腕，用心计。所以过不多时，他就极其发大，得了许多羊群、仆婢、骆驼和驴。就是后来到了雅博渡口，神虽已对付他，把他的大腿扭瘸了，但他渡河去迎见他哥哥以扫的时候，他还是脱不尽他的办法和手腕，还是照他先所计划的，把人口和羊群、牛群、骆驼，分作两队，而把他最爱的妻子拉结，和他最爱的儿子约瑟，留在尽后，备他哥哥若来击杀的时候，可以尽先逃掉。

雅各这样会用手腕，就是因为他的天然太强了。因此，神在他的一生中，也是重在对付他的天然。许多的折磨、打击、难为，都是为破碎他的天然。直到他在□努伊勒，神扭瘸了他的大腿，他才有了一个厉害的转机。最后到了创世记三十五章，神叫他去伯特利，就是他逃避他哥哥的时候，向他显现的神那里去，筑坛献祭给神。从此雅各的手腕才停下来，他天然的人才倒下来了。所以后来他的儿子流便污秽了他的榻，他虽知道了，也无何动作；他的儿子们欺骗他，把他所爱的约瑟卖到埃及，他也只好忍受；末了，他遇到饥荒，甚至恳求他儿子们去为他余粮。他的能力、办法、聪明、才干，好象都没有了，都完全停下了，他整个人完全改变了。

雅各的天然受到这样彻底的破碎，他的生命在神里面就达到了丰满成熟的境地。他不再是雅各，乃是以色列，不再是一个诡诈能抓（“雅各”的意思）的人，乃是神的一个君王（“以色列”的意思）。所以他能一再给法老王祝福，也能在临终的时候，给他儿子们厉害的祝福。

因此我们看见，在雅各一生的记载中，创世记三十五章乃是一个大的转捩点。在三十五章以前，雅各所彰显的本能、办法、智慧、才干，都是天然的，都是他原有的旧人所活出来的。到三十五章以后，他不再用天然的本能、办法、智慧和才干，因为他的天然完全受了对付，他是一个活在神里面的人了。按着属灵的意思说，到这时，他是一个完全脱离天然，而进入复活的人了。神在他的一生中，那样折磨他，对付他，就是为要叫他天然受到破碎，而变成一个复活的人。天然的人在神面前没有用，复活的人在神面前才有用。这就是天然需要破碎，需要对付的原因。

贰 天然与复活的分别

我们所以把人原有的能力、才干、智慧、聪明，称作天然，是因为这些东西都是出于人天然的生命，而不是出于神复活的生命。这些都是人天然原有的，不是人在基督里经过了破碎，复活而有的。天然与复活，二者之间的分别太大了。我们对付天然，就是要叫

那些原有的能力和干才，智慧和聪明，都经过十字架的治死，而变作复活的，才能蒙神悦纳，为神使用。有人乍听到要对付天然，就以为是神不要我们的本能和干才。这种观念是错误的。人的干才和本能，在对神的功用里，还是绝对需要的。

从圣经的启示，我们清楚看见，神在地上的工作，都是需要人来配合的。而人要来与神配合，就不能没有本能，没有干才。木头石头怎样不能与神配合，愚钝无能的人也照样不能与神配合。我们常说聪明人没有用，但糊涂人更没有用。我们常说能干的人没有用，但无能的人更没有用。实在说，凡在世界上没有用的人，在神手里也没有用。历代神所用的人，都是从世界上争出来的干才。我们总得承认摩西是一个能干的人。他有干才，有眼光，有智慧，有聪明，所以神才能用他把以色列人从埃及救出来，并借他写出旧约最重要的摩西五经。我们也得承认保罗是一个能干的人。他的学问很大，思路很强，所以才蒙神启示，而写出新约中许多高深的真理。就是彼得，约翰，虽不过是加利利的渔夫，但也定规是渔夫中的好手。他们总是不平凡的人。

总之，在属灵的工作里，人和神配合，乃是最大的原则。虽然无论什么都是神作，但无论什么又都需要人配合神来作。绝不是我们什么都不会作，什么都不能作，什么也都不作，而神就能使用我们的。我们常听见弟兄姊妹说：“我信神会作”，而他们自己却不配合上去，这种信心，是枉然的。神会作，不错，但还需要人会作。人如果不会作，神虽然会作，也不作。神总得找到会作而能和配合的人。人会作到什么地步，神才能作到什么地步。人给神配合到什么地步，神的工作才能作到什么地步。所以我们要会作，要能作，要学习在各方面作厉害的人，才能配合得上神的使用。

但，单是天然能干的人，神还不能用。天然的能干，若没有经过破碎，反而是神的拦阻。必须经过破碎，经过死，变作复活的，神才能用。天然的才干，就象生铁一样，太硬了，又太脆了，一面不适于用度，一面又容易折断。复活的才干，却象熟钢一样，是坚而柔的，有一点象中国人所说的“刚柔相济”，适于用度，又不易折断。所以一个不能干的人，神不能用，一个能干而没有经过破碎的人，神也不能用。所有在神手里有用的人，都是能干而经过破碎的人。我们查看历代被神大用的人，几乎每一个都是相当能干，相当有魄力，有眼光，有聪明，而同时又是给神破碎了的人。

这在圣经中，最明显的一个例子，就是前面所提起的雅各。按着天然说，他实在是一个有本能，有手腕的人。等到有一天他被神破碎了，变作以色列，就什么本能和手腕都没有了。但是，当他给约瑟两个儿子祝福的时候，我们看见他乃是一点不含糊，乃是一个精

明有眼光的人。不只如此，创世记四十九章，所记他临终给儿子们祝福的话，也是圣经中很大的言，那些话实在高，实在好。如果雅各是个无知无觉，没头没脑的人，他怎能说出那些话来？另一面，雅各如果单凭自己天然的头脑、思路和能干，也是说不出那些话来的。乃是雅各的天然头脑、天然思路、天然能干，给神破碎了，变作复活的、属灵的，才能给神用 说出那样高大的语言来。

就是我们要明白神的旨意，原则也是这样。神是一位极其智慧聪明的神。所以要明白神的旨意，人的智慧聪明，也是不可缺少的。可说没有一个头脑糊涂的人，能明白神的旨意。但人单凭着自己的智慧聪明，仍旧不能明白神的旨意。乃是需要人有头脑，有聪明，有思路，而把这些头脑、聪明和思路都摆在十字架下，让十字架打一个死的印记在上面。这样的人，虽然也使用他的头脑、聪明和思路，却是不凭自己，不为自己，不靠自己，而单单凭神而用，为神而用，靠神而用。他没有自己的目的，没有自己的成分，更没有自己的手腕，只单单倚靠神的怜悯，等候神的眷顾，寻求神的启示。这样的人，才能明白神的旨意，清楚神的引导。

从此我们就知道，天然的本能和干才，经过了对付，绝不是没有了。十字架在我们身上的破碎与治死，并不是最终的一步。没有一个真正十字架的死，不带着进复活来。拿撒勒人耶稣在十字架上钉死了，但基督却复活了。雅各到了创世记三十五章以后，就对付倒了，但一个成熟的以色列却出来了。所以十字架的对付，总是会带着进复活的东西来。一个人的干才，越给十字架破碎，这人就越有干才；一个人的聪明越给十字架破碎，这人就越有聪明。并且这些干才和聪明，都是复活的。

就是为这缘故，我们才一面鼓励人研读圣经、书报，操练头脑、眼光，训练作人、作事、作工，叫人有干才；另一面我们又一直向人说，学问没有用，干才没有用。我们说这些没有用，意思就是说，这些都需要经过破碎，都需要变成复活的才可以。这两面，在人看好象是矛盾的，但在我们身上，却是实际的，所以是绝对需要的。

但是，如何鉴别天然的干才，和复活的干才？怎样知道什么是原有的干才，什么是经过破碎的干才？这可以分七个点来比较。我们先说天然的干才：

第一，所有天然的干才，都是自私自利的，这干才的办法、手腕，都是为自己想的。第二，所有天然的干才，都有肉体、血气，搀杂在里面，人若不赞同，就会动怒。第三，所有天然的干才，都带着脆诈，会弄手腕。第四，所有天然的干才都有骄傲，觉得自己行，自己能，而自夸自耀。第五，所有天然的干才，都不受圣灵的约束，作起事来，胆子非

常大。第六，所有天然的干才，都是不理不顾神的旨意，要作就作，要干就干，完全凭己意而行。第七，天然的干才，都不倚靠神，也不必倚靠神，都是只凭自己就行了。

复活的干才，正是相反。第一，所有被破碎过而复活的干才，都不为自己，也没有己的成分。第二，所有复活的干才，都没有血气。第三，复活的干才，绝不弄手腕。第四，复活的干才，都没有骄傲，不夸耀自己。第五，复活的干才，都是受圣灵的约束，不敢任意妄为。第六，复活的干才，都是作在神的旨意里面。第七，复活的干才都倚靠神，虽然真是能作，也真是会作，但也真是倚靠神，不敢凭着自己作。

我们既清楚了天然和复活的区别，就该在经历上查问自己，到底我们运用干才，是为自己，还是为神？是要独断独行，惟我独尊，还是经得起人的非议，受得住人的反对？是用自己的手腕，还是靠神的恩典？是让神得荣耀，还是自夸自耀？是受圣灵的约束，还是任意行动？是成全自己的意思，还是顾到神的旨意？是不择手段来达到目的，还是把一切成果都交托在神手里？是一味靠自己的干才，还是恐惧战兢地倚靠神？我们若这样严格地查问，就会发现，在我们的生活，事奉里，许多地方还是天然的，还是旧造的，所以不能产生复活的果效。因此，天然的对付，真是我们亟需的一个拯救。

天然的对付

一 客观的事实

对付天然，第一还象对付肉体、对付己一样，是根据客观的事实。我们的旧人，既已与基督同钉十字架，我们的天然，也就在旧人里连带着被解决了。这在神看是已经完成的事实。我们也需要在圣灵里看见这个事实。只有看见这客观事实的人，才能有主观的对付经历。

二 主观的经历

肉体、己和天然，这三者都是旧人的表现，所以它们所受的对付，原则也都是同样的，一面是客观的事实，一面是主观的经历。客观的事实，是基督把我们的旧人钉死了；主观的经历，是靠着圣灵，把基督的钉死，执行到我身上来。如果执行到我们的肉体上，那就是对付肉体；如果执行到我们的意见上，那就是对付己；如果执行到我们的干才能力上，这就是对付天然。

肆 经历对付天然的过程

经历对付天然的过程，和对付己也很相近。

一 看见旧人已经与基督同钉死

这个属灵的看见，乃是经历对付天然的头一步。我们必须看见了旧人与基督同死的事实，才能产生以下的对付。

二 看见天然旧人厉害的表现

这也是一个属灵的看见。当然在这个看见里面，也就包括看见天然到底是指什么，以及我们身上有哪些是天然的表现。

三 接着受基督的钉死到天然上

我们有了前两个看见，自然就会接着受基督的钉死到天然上，也就是靠着圣灵的能力，把基督的钉死，执行到我们天然的表现上。这样一接着受，一执行，那些天然的能力，就有了死的印记，而枯萎下来了。这个接着受，在我们身上乃是一个属灵的大关口。也许这就是我们的□努伊勒。在这里，我们天然的能力和才干，被神摸着了一下，我们的大腿筋，就是全身最有力量的那个东西，就扭了，以后再要使用，就不能象从前那样随意了。这就是我们在对付天然上，过了一个关，有了一次主观的经历。

伍 对付天然经历的应用

一 在圣灵的交通里

对付天然经历应用的第一点，还是在圣灵的交通里。无论是对付己，或是对付天然，我们若要有继续不断的经历，总得活在圣灵的交通里。这些经历的应用，都是靠着圣灵，执行十字架的死。若不活在圣灵的交通里，我们要靠圣灵就靠不，要执行十字架的死也执行不来。

二 让圣灵执行基督的钉死到每一点所发现的天然上

我们若活在圣灵的交通里，就要让圣灵把基督的死，执行到每一点所发现的天然上。换句话说，我们每一次发现自己还有手腕、办法和能力，就要立即把十字架的死应用到上

面，在这些天然具体的表现上，打上十字架死的印记。这不光是一次的接着受，并且是日常的应用，天天时时都将十字架摆在我们的天然上。从接着受十字架的时候起，我们就学习在圣灵的交通里，让神摸着我们天然的每一点表现。我们可能是一个有思路的人，是一个有干才的人，但我们是一个接着受十字架的人，也是一个背十字架的人，在我们身上有一个十字架，一直作破碎的工作。若是主怜悯，过一段时候，我们身上那些天然的东西，就要逐渐有死而复活的光景了。

末了的话

对付己，和对付天然，都是十字架层里比较深的经历。所以我们把这两个经历看过以后，还要总括起来说一点。

对付己，和对付天然，这两个经历在属灵的事上，都占极重要的地位。这不仅和生命有关系，更是和事奉有关系。己和天然的对付，乃是在神面前事奉的准备。我们要有合神心意的事奉，己和天然的对付，是绝不可少的。认真地说，凡己和天然没有受过对付的人，都不能事奉神。

这件事，摩西的例子给我们看得很清楚。神在使用他以前，在他身上所作的工，就是对付他的己和天然。他在四十岁的时候，是个天然很强的人。他“学了埃及人一切的学问，说话行事，都有才能”（徒七章二十二节），所以就要用他自己的力量，来拯救以色列人。一天他看见一个埃及人打以色列人的一个弟兄，就把埃及人当场打死，埋藏在沙土里。这就是他天然的能力和办法。但他这天然，神不能用。神不能用一个凭天然为作事的人。所以神就兴起环境，把他逼到旷野，用四十年的时间，折磨他，对付他，为要了结他的天然。他写诗篇九十篇，说，“我们一生的年日是七十岁；若是强壮可到八十岁。”（诗九十篇十节）神就是等到他八十岁，在他自己估计已经是衰老到该死的时候，才来呼召他，使用他。并且神呼召他的时候，还给他看见火烧荆棘，而不毁的异象，要他知道，神工作的能力虽然是借他彰显出来，却不用他原有的东西，就是他的天然，作燃料。

我们仔细读摩西的生平，就看见，他从蒙召以后，的确不再用自己的能力和办法为神作事了。从他去埃及见法老，直到他死在尼波山上，在这四十年中，虽然他还是有干才，但那不再是天然的，乃是经过破碎，死而复活的了。

天然的对付，和己的对付，也是相联的。有办法，有干才的人，意见总是很多的。一个人要没有意见，没有主张，就得没有干才。摩西的天然受了对付，所以他四十年之久事

奉神，就没有自己一点的意见和主张。他虽然也向神有求告，那不过是他和神商量，他从来没有一次提出什么主张，发表什么意见。除了那一次，他给以色列人激怒了，说了急躁的话，把磐石击打了两下之外，四十年之久，摩西可说没有一点错。他事奉神，没有凭着自己的力量，也没有照自己的主张。他实在是一个己和天然脱得相当干净的人，所以他就作了旧约时代一个最被神使用的人。

神带着领以色列人在旷野事奉，也是这个原则。以色列人一到旷野，神要他们事奉，所给他们上的第一个功课，就是给他们看见，他们的能力要摆在一边，他们的意见也要摆在一边。他们凭着自己的能力不能事奉神，他们照自己的意见也不能事奉神，他们事奉神的凭借是帐幕，他们事奉神的倚靠是祭物。帐幕就是说，他们一切事奉神的作法和安排，都必须照山上的样式，都必须照神的指示，完全不能有他们自己的意见。而祭物就是说，他们对神的事奉，必须完全靠着祭物，而不靠着他们自己的能力和干才，才能蒙悦纳，叫神满足。所以神当日在西乃山下，带着以色列人准备事奉的时候，一面就是给他们帐幕，而要他们把己意摆在一边，一面就是给他们祭物，而要他们把天然摆在一边。

他们借帐幕的事奉，就是没有己意的事奉；他们靠着祭物的事奉，就是没有天然的事奉。而帐幕和祭物，都是预表基督。我们必须以基督作智慧，作方法，也必须以基督为能力，为干才，让基督取代了我们的己意和天然，我们才能事奉神。

一个人在神面前，若是己被否认了，天然也破碎了，他这个人就衰微了，基督在他里面就能兴旺。这不只就他属灵的生命与事奉说，都是一个大的转机，就是在神看，也是一件重大的事。神历代带着领圣徒，就是要他们经过这天然破碎的阶段，而达到基督的丰满。这在圣经中许多神所带着领的人身上，都可以看见。不只在摩西身上是如此，在亚伯拉罕和雅各身上也都是如此。亚伯拉罕生以实玛利的前后，和雅各在巴旦亚兰的二十年，都等于摩西在旷野的四十年。这些都是说出人在天然里活的光景。等到亚伯拉罕受了割礼，雅各的大腿被神摸着瘸了以及摩西衰老到了八十岁，他们的光景，也都是说出人的天然如何受了破碎。一经过这个破碎，他们在神面前的光景，就有了一个极大的转变。

神不仅在古圣身上有这样的带着领，并且也在圣经中用好些事物预表这件事。比方会幕的层次，与以色列人在旷野的路程，都是预表基督徒属灵的经历，其中也都有天然受破碎的重要地位。

我们先看帐幕层次的预表。帐幕共有三层，就是外院、圣所和至圣所。这正是预表我们属灵经历的三个段落。外院里有祭坛和洗濯盆。祭坛是预表十字架的救赎，重在解决罪的问题，而使我们得救。洗濯盆是预表圣灵的洗净，重在洗去我们身上属地的污秽，而使我们得以更新。所以外院乃是象征我们蒙恩初期的光景，近乎灵命经历的头两层。

到了圣所，里面有陈设饼的桌子，和金灯台，并金香坛。陈设饼，预表基督作我们生命的供应，使我们得满足与享受。金灯台，预表基督作我们的亮光，使我们得以明亮。金香坛，预表基督作我们在神面前的悦纳，使我们平安喜乐。这些都是我们经历基督作生命的光景，近乎灵命经历的第三层，是比较深一点的经历。但在这些经历里，总还带着魂里面感觉的成分。因此在这一阶段的人，他们属灵的光景，就常有起伏波动，不十分稳定。

从圣所再进去，就是至圣所。在至圣所里，只有一个约柜，其中藏法版，和盛吗哪的金罐，并亚伦发芽的杖。法版也是预表基督作亮光，相当于圣所里的金灯台。隐藏的吗哪，也是预表基督作生命的供应，相当于圣所里的陈设饼。亚伦发芽的杖，也是预表基督作我们在神面前的悦纳，相当于圣所里的金香坛。所以约柜里这三件东西，和圣所内三件东西，所预表的，性质都是一样，但光景却不相同。在圣所里，陈设饼是摆列出来的，金灯台的光是照耀出来的，金香坛的香气也是发放出来的，三者的光景都是显扬的。但到了至圣所里，这三样东西就都隐藏起来了。摆列的陈设饼，变作隐藏的吗哪；照耀的灯台，变作隐藏的法版；放香的香坛，变作隐藏发芽的杖。这些至圣所的光景，就是预表我们灵里的光景。人回到灵里，就是进到至圣所，不再凭魂的感觉活，也不在人面前有所显扬，一切都是隐藏的，不在表面，乃在深处。到了这时候，属灵的生命就达到成熟的地步了。所以这至圣所的光景，就是象征我们灵命经历的第四层。

我们如何能从外院浅的经历，进到至圣所深的经历？这就要过两个关口。第一，是经过一道门帘，而从外院到了圣所。这道门帘，照圣经看并不是很大的界限，要过去好象还不难。第二，是经过幔子，而从圣所进到至圣所。这幔子却是一个很大的关口。人要进入至圣所，这幔子就必须裂开。这幔子裂开，就是预表我们这人的破碎。所以这个预表，就是给我们看见，必须我们这个人裂开了，我们的己和天然破碎了，我们才能脱离浮浅的地步，而进入灵的深处，面对面地和神交通，活在神面前，也就是活在神里面。所以天然的破碎，实在是我们灵程中的一大转机。

还有以色列人进迦南所经过的路程，也是预表基督徒属灵的过程。迦南地是指属天的境界，相当于至圣所。到了迦南境界的人，就是在至圣所里面的人。他们经过旷野四十年的漂流，旧造的东西不断死去，等到过约旦河，就相当于幔子裂开，从那时候，肉体就从他们身上辊下去了。

所以我们该看见，我们总得从祭坛开始往里走，直到有一天幔子裂开，我们就进入至圣所。我们也得从西乃山那里往前行，直到有一天过了约旦河，旧造的都解决了，就达到迦南地。以色列人中那些老旧的人，就是预表我们里面那许多旧造的东西，也就是我们的

肉体、己和天然。所以神弃绝那些老旧的以色列人，属灵的意思，也就是神弃绝我们这些旧造的东西。从我们开始学习事奉起，神叫我们天天经历死，就是要把这些旧造的东西治死净尽。神用很长的时间，很长的路程，带着领我们这些蒙恩的雅各，这些蒙救赎的以色列人，要把我们那些肉体，那些己意，那些天然，一点一点地都在实际的经历中给我们显出来，又一点一点地给我们治死。所以我们有时看见教会里面显出了肉体，或意见，都不必害怕难过，因为这些不显出来，总是在那里，显出来了，就能蒙拯救。

当然这些肉体、己意和天然的对付，都是需要相当年日的。我们看以色列人在旷野，四十年什么都不作了，整天就是事奉神。有的就是抬帐幕，有的就是杀牛羊，有的就是在圣所里摆陈设饼。一下云彩动了，号角响了，大家就随着起行。就是这样走了四十年，才把那些老的旧的除净了。照样，我们今天作基督徒，也必须实在出代价，丢弃世界，好好追求，肩头上扛神的见证，天天事奉神，天天向前行，这样他备拉的故事，大坍亚比兰的背叛，米利暗的不服权柄，以及我们里面许多想不到的闲杂成分，都要陆续地显明出来。

我们显明的越多，除掉的也越多。就是这样，如果十年八年就能过约旦河，把旧造除干净，那就是神极大的恩典了。如果我们还是一心把自己放在世界里，想的，作的，都是神之外的事，偶而才聚一次会，或是读一点经，这样五十年也不能过约旦河，就是等到离开世界了也不行。但愿神怜悯我们，叫我们能看见路是在哪里，好叫我们的脚能走得上去。

第十二篇 接着受圣灵的管治

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们再来看属灵生命的第十二个经历，就是接着受圣灵的管治。

壹 圣灵管治的意义

我们所说圣灵的管治，并不是指圣灵在我们里面管治我们说的，那是圣灵在我们里面作膏油所作的。圣灵的管治，乃是指圣灵在我们外面的环境中，安排一切人、事、物，借以管治我们说的。

神在圣灵里，在我们身上所有的工作，除了圣灵在我们里面作膏油以外，就以圣灵在我们外面的管治为最主要了。并且这两面差不多就包括了圣灵一切的工作。比方罗马第八章，乃是专一说到圣灵工作的，它前一段说圣灵如何含生命的律，能释放我们脱离罪，使我们可以靠着治死肉体的行为；又如何引导我们，叫我们得以随着从而活；并怎样帮助我们的软弱，替我们祷告。这些都是说到圣灵在我们里面作膏油的工作。到了后一段，就说“万事都互相效力，叫爱神的人得益处。”（二十八节）

这就是说到圣灵在我们外面环境中管治的工作。圣灵这些外面管治的工作，是为配合在我们里面的运行和引导。是照神的旨意，调度安排万事万物临到我们身上。虽然所安排的，多是叫我们一时感到痛苦，为难的，但至终总是叫爱神的人得属灵的益处，就是得以逐渐模成神儿子荣耀的模样。这一个安排，就是我们所说的圣灵管治。

圣灵在我们里面的工作，为何还需要在外面的管治来配合？因为单单有里面的工作，对于我们常是不的。可说圣灵在我们里面的工作，多是为顺服的人，而圣灵在我们外面的管治，多是为强项的人。圣灵在我们里面涂抹运行的时候，我们若顺从所给的感觉，神的旨意在我们身上就得以通行，神的成分在我们里面也得以增多，所以在顺服的人，有了圣灵在里面的涂抹，差不多就了。但圣灵在我们里面有了涂抹，我们若强项不服，一再违背，圣灵就不得不在我们外面兴起环境，来管教我们，责打我们，使我们服下来。所以圣灵在我们里面的涂抹，乃是神爱心里一个甜美的举动，是出于神的本意；而圣灵在我们外面的管治，却是神手中一个迫不得已的作为，是神外添的工作。

因此，无论在神的本意里，或是在新约的教训中，圣灵管治的地位，都没有圣灵涂抹的地位大。在神的话语中，论到圣灵涂抹那一面的，说得相当多，就如圣灵的引导，圣灵

的感动，圣灵的光照，以及我们当顺圣灵而行，靠着圣灵行事，要体贴圣灵等等。但对于圣灵管治这一面，圣经就很少明文提到，甚至连圣灵管治这个词也没有。这是因为圣灵管治，在神的感觉中，并不是一件甜美的事。这正如所有作父亲的人，都是给儿女备好的东西，并不愿意给儿女备藤鞭和棍棒。许多家庭中所以有鞭打，有责备，都是因儿女的强项和悖逆，使父亲迫不得已而作的。其实在父亲的感觉中，这些责打从来不是甜美的。照样，神在新约中为我们所备的，可说都是正面的，都是积极的。乃是因我们悖逆、强项、不法、不服，才使神不得已来管治我们。按着正规，在圣徒身上，在教会中，总该是圣灵的涂抹多于管治，而不应该常常碰着到管治。正如一个家庭中，若是天天有打孩子的事，那总是不正常的。

因此，当我们接着受圣灵管治的时候，也不该以为这是一件甜美的事。有的弟兄姊妹，见证圣灵管治的经历，好象很光荣，这是不应该的。没有一个孩子被父亲责打，会引以为荣。照样，我们接着受圣灵管治的时候，也当觉得羞惭，觉得这是因为自己悖逆、强项、不法、不服，所以招惹来父神的责打。责打我，是因为爱我，这是不错的。但是说到的责打，这不是我的荣耀！我还是那么悖逆、强项，好象一只无知的骡马，逼得神来管治我，这乃是我的羞耻。所以我们不应该夸口所受的管治。所有对于圣灵管治夸口的人，都是不认识圣灵管治性质的人。

圣灵的管治，既是这样一件不甜美的事，所以在神的本意中，实在是注重在我们里面那些积极性的涂抹，而不注重在我们外面这些消极性的管治。但从我们这一面的光景来说，圣灵管治却是太需要了。因为我们乃是悖逆成性，不法不服的人，对于圣灵的感动、光照，常是不理不服，好象光有的涂抹还不，光有甜美的作法，还达不到目的，还必须用外面的管治来配合，责打我们，对付我们，才能使我们服下来。因此圣灵的管治，在我们的经历中，还是一件不可轻忽的事。

贰 圣灵管治的用意

圣灵的管治，对我们的用意，可以分作管教、教育和拆毁三方面：

一 管教

希伯来十二章十节说，“万灵的父管教我们，是要我们得益处，使我们在的圣洁上有分。”那里所说的管教，就是圣灵管治的第一个用意，也就是第一类的圣灵管治。

管教就是责打。责打都是因人的悖逆、强项和不服。在我们的经历中，许多时候，圣灵在里面已经对我们说过话，有过涂抹，给我们感觉到神的意思，但是因我们强项悖逆，或别的原因，我们一直不听神的话，不理圣灵的感觉，所以神就只好借圣灵，在环境中，安排一事物，使我们感觉为难、痛苦、受压，难得过去，而叫我们受到的责打管教。

比方有的弟兄，在财物上有不正当的收入，圣灵光照他，要他好好对付，但他因骄傲，或是顾虑损失，就不肯在这件事上顺服神的旨意。虽然圣灵在他里面一再感动，一再催促，他还是不肯顺服。到这时候，神就只得借外面的环境来管教他了。也许就是借一辆汽车把他撞倒了，没有死，也没有大伤，却很痛苦。等到他躺在医院的病床上，呻吟难过的时候，圣灵就又向他说话，又把从前的要求提醒他。到这时候，他就会谦卑折服下来，肯照神的意思去对付了。他这样一顺服，一接着受，不久那个伤口也就好了。这就是圣灵在环境中，照神的意思，也照人的需要，所安排的管治，专为对付人的刚硬，不服，而给人管教。

管教的事，细分起来，也有两种目的。一种是对付悖逆。这单纯是责打和刑罚，为惩治人的悖逆。另一种是改正错误。就是当人落在错误里，圣灵给他感觉，他却不肯回头，或是当人正要落在错误里，圣灵给他感觉，他却仍向那个错误而去，这时圣灵只好兴起环境来打击他，使他有所警惕，而从错误中，或从将错要错的光景中，改正过来，免得堕落。这些都算是管教。

二 教育

圣灵管治的第二个用意，或说第二类的圣灵管治，就是教育。认真说来，前面所说的管教，也可算是一种教育。不过管教的的教育，乃是责打，是因人有错。而单纯的教育，并不是责打，也不是因人有错。就是人一点错都没有，还是需要教育。所以就这一面来说，圣灵的管治，又是我们每一个人所需要的。

圣灵管治所给人的教育，就是为配合圣灵在我们里面作膏油的工作，而达成神人调和的目的。我们常说，圣灵在我们里面作膏油的涂抹，乃是要把神的成分涂抹到我们里面。但我们里面却有许多自己的成分，顶替并顶撞了神的成分，成为神成分一个最大的难处。所以圣灵在教育这一面的管治，就是为要借环境来打掉我们自己的成分，好让神的成分涂抹进来。因此，管教的管治，不过是对付人的错误，乃是关系人外面行为的问题；而教育的管治，却是对付人的成分，乃是关系人里面性质的问题。人外面的行为，无论是好是坏，他里面的性质，总是顶撞神的。

比方一只茶几，它上面的漆很厚、很硬，也很光滑，我们若要涂上别的颜色，就非常困难，因为它不沾，也不染。它原有的成分，就成为我们要涂上去的成分的一个顶撞。所以我们必须先用砂纸把它原有的漆打掉，使这茶几成为毛的，然后再把颜色涂上去，它才能吸收。照样，我们里面若满了自己的成分，圣灵要在我们里面运行涂抹，就涂不上，所以也需要圣灵兴起环境来，象砂纸一样，把我们打磨打磨。这一种打磨，并不是为惩治我们的悖逆，也不是为改正我们的错误，乃是为要把我们这个光滑生硬的人，弄得毛一点，好让圣灵能把神的成分涂上来。

有许多弟兄姊妹，他们里面都象玻璃一样，又滑又硬，圣灵虽然也向他们说话，但他们总是听不进去。他们因道听得多了，就变作“道滑子”。无论什么道，他们一听就懂了，甚至才听了头一段，就知道下一段要说什么。事实上，那篇道的实际，他们丝毫没有摸着。这样的人，也只有圣灵兴起环境，安排难处，在他们身上划几下，磨几下，他们才肯郑郑重重地听道。到那时候，圣灵的话，圣灵的感动和运行，在他们里面才能起作用。所以圣灵的管治，第二个意义，就是配合圣灵在我们里面的涂抹，来教育我们，使我们能接着受圣灵的工作。

人烧五香蛋，总得把外面完整的蛋壳敲碎了，香味才能烧到里面去。照样，当圣灵要把神的成分、神的味道，烧到我们这些天生的人，天然的人里面来，因我们是一个完完整整原封未动的人，且有一个光滑的硬壳子，也就需要常常为配合那个烧的工作，而兴起环境，来敲我们几下，把我们敲碎了一点，我们才能接着受的工作。这就是圣灵管治里面教育的意义。

圣灵的管治，在教育这一面的用意。不只是要把我们敲碎了，好让神的成分能调进来，许多时候也是要把我们这个天然生野的人，管治得成熟了。我们把生米煮熟饭，并不是因为米有错而改它的错。米被摆在锅里，受火烧，受水煮，乃是为要把它生硬的光景，煮成熟而软的，又有香味，又可供人食用。照样，我们每一个人，没有经过神的对付，都是生的、野的、硬的，所以也需经神借圣灵在环境中的管治，来烧我们、煮我们，叫我们受痛苦、受难为，好象经过水火一样，好使我们生硬的光景，变作熟而柔软的，有一种成熟的香味，且能供应人，叫人得饱足。

一个生的人，不只是野的、硬的，也是腥的，正如生的鱼肉无论多好，总是带着腥味。同样，在一个生的弟兄或姊妹身上，可能有他天然的美德，很温柔、很谦卑，也很爱主、追求主，甚至还热心事奉主，这些都是好的，但因他这人还是生的，不是熟的，还是天然的，不是复活的，所以这些美德也带着属人的腥味，不能叫人碰着到基督的香气。但这样的弟兄姊妹，若是经过了一场大病，或是受了一段时期的艰难，你再看到他的时候，你就会发觉，虽然他还是一个温

柔、谦卑的人，还是爱主、追求主、事奉主，但是那个味道大不同了，生的、腥的味道减去许多，熟的香味有一点流露出来了。若是这样，我们就该低头敬拜主说，这位弟兄或姊妹，是在圣灵的管治里，受了一次好的教育。

三 拆 毁

圣灵管治的第三个用意，就是拆毁或说破碎。我们一再说过，神在我们身上的工作，那中心的目的，就是要把自己的成分，调和到、建造到我们里面来。但要达到这个目的，我们这个人非先被拆毁不可。前面所说的教育，很近乎拆毁，但还不过是零星的、小规模，叫我们这个人有一点破口，有一点裂痕。而拆毁，乃是整个地把我们打碎了，彻底地把我们拆光了，使我们身上一切天然的、旧造的，尽都倒下来。所以拆毁，乃是圣灵管治最厉害的一步，也是圣灵管治最终的目的。

但直到今天，在我们中间，还很少看见有人受到圣灵管治这样厉害的工作。甚至对圣灵的管治，认识到这样地步的人也不多。相反的，我们却看见有的人越受圣灵的管治，他那个人倒越结实，越被建立起来了。这种光景是错误的。按着正规，一个人越受圣灵的管治，他那个人就该越完了。圣灵的管治，到最终总是叫我们这个人被拆毁、被破碎、被磨掉。神就是借圣灵的管治，把我们的旧造完全拆毁，好叫新造的成分，能在我们里面建造起来。

所以，我们如果仅仅把圣灵的管治，看作一种管教，或是一种属灵的教育，就这种管治反而是叫人得建立，得成全。好象一个原先不完整的人，给圣灵一管治就完整了；一个原先不象样的人，给圣灵一管治就象样了。但圣灵的管治，从来不是这样的用意。圣灵的管治反而是把完整的人打得稀碎破烂，把象样的人弄得一塌糊涂。因为圣灵管治的本意，根本不是要建立我们这个人，乃是要拆毁我们这个人。所以一个一直温柔的人，圣灵就要把他搅到一个地步，叫他不能再温柔。一个一直与人不争的人，圣灵就要把他搅到一个地步，使他不能不争。千万不要以为，一个人受圣灵的管治，都是因为他不柔顺。有的人一直是柔顺的，圣灵反而兴起环境来，逗他不柔顺，逼他不柔顺，以至他不能不大发脾气。这大发脾气，对于他就是一个拆毁。

神所以要这样拆毁人，就是因为人那些天然的东西，在神面前都是没有地位的。好些人的温柔，顺服，或其他的长处，优点，都是天然的，是生来就有的。有的人，天生的就是不会发脾气，别人因此称赞他，他自己也称义这个。哪知，这天然的优点，反而成了圣灵在他身上作工最大的拦阻，叫他属灵的生命无法增长。所以圣灵就不得不再兴起环境，激动他发脾气。有一天，他实在受不住，就发了一次厉害的脾气。事后他非常灰心，觉得自己这样发脾气，满了血气，怎么还能事奉主？这样一发脾气，岂不什么都了

了?哪知道他怕了了，圣灵却惟恐他不了。圣灵那样一直激动他，一直逼他，就是要他了。这就是圣灵管治厉害的地方。

我们在主面前，若多有一点经历，就能承认说，凡圣灵所给我们的管治，无论是管教也好，是教育也好，都是为拆毁我们。认真地说，没有管教，也没有教育，所有圣灵的管治，都是拆毁，都是破碎。乃是我们细分的时候，才分为管教、教育和拆毁，这三方面的用意。实在圣灵的管治，最终只有一个用意，就是要拆毁我们这个人，破碎我们这个人。

圣灵管治的主要目的既是为拆毁，就不一定是因人有错而有的。你有错管治，你没有错也要管治。你不听话，固然对付，就是你听话，也要对付。因为的用意，不仅是要把你改对，不仅是要把你对付得听话，更是要拆毁你这个人。管治的基本用意，就是要拆毁你这个人。越完整的人，越要拆毁。有的人行为一塌糊涂，好象反而不需要的管治来拆毁，破碎，因为他已经满身是伤口，只要有一天蒙到光照，深深懊悔就可以了。反而一个从来没出事情，没有跌倒，完完整整，规规矩矩的人，才需要圣灵在环境中敲他、打他、对付他、拆毁他，直到把他打碎、拆光。

神的救恩实在非常特别。一面要人好的一面，一面又要敲碎人好的一面。这在人看，实在很矛盾。一个人不顺服，神要他顺服；等到他顺服了，神又要把他的顺服敲碎。一个人不温柔，神要他温柔；等到他温柔了，神又要把他的温柔敲碎。我们不热心不爱主的时候，要我们热心，吸引我们爱主；等我们热心爱主了，又要把我们这些打碎。在神的带着领里面，常是这样矛盾。但这矛盾，就是圣灵的管治，在我们身上所作拆毁的工作。

所以我们在这一个功课上，必须特别注意拆毁这一面的用意。我们要看见，圣灵的管治，虽然也有管教和教育，那两面的意义，但那些的终极用意，还是为拆毁。简单地说，一切圣灵的管治，都是为拆毁我们这个人。我们不对，要拆毁，对，也要拆毁；我们不顺服，要拆毁，顺服，也要拆毁；我们悖逆，要拆毁，不悖逆，也要拆毁。我们在神面前坏不值钱，好也不值钱；错不值钱，对也不值钱；不顺服不值钱，顺服也不值钱；悖逆不值钱，不悖逆也不值钱。这些都要拆毁。圣灵的管治，不是建立人。圣灵在外面的管治，完全是拆毁人！

圣灵管治的地位

圣灵的管治，在神整个工作中的地位，第一是外面的，不是里面的。圣灵的管治，所对付的东西，虽然是在我们里面，但管治的本身，乃是在我们外面的环境中。圣灵乃是用我们身外的各种环境，来管治我们、拆毁我们。

第二，圣灵的管治，是消极的，不是积极的。我们曾说过，神工作积极的一面，乃是圣灵在我们里面的涂抹、感动、引导、启示、光照等等。这些在圣经中，说得非常多，都是荣耀的，甜美的，也是神所看为首要的。但因我们还有许多天然的东西需要去掉，所以在神的工作中，还附着配合环境的对付与管治。这从我们的经历看，虽然极其需要，但终究是痛苦的，羞惭的，在神看，也不是首要的，所以乃是消极的。

并且圣灵在我们里面积极的工作，都是神借的灵作的。但圣灵在环境中消极的管治，却都是利用撒但的作为。圣灵管治里所用的一切人、事、物，都是出自撒但的搬弄。比方有人反对我们，为难我们，这反对和为难，就绝不是直接着出乎神，乃是直接着出乎撒但。再如小偷偷去我们的衣物，或是房屋遭到火灾，这些也绝不是神直接着打发来的，乃是撒但直接着打发来的。

再如有人因刚硬背叛，得罪神，结果生病吐血，倒下来了，这病也不是神直接着打发来的，直接着把病送到我们身上来的，乃是撒但。所以所有圣灵管治里面所用的人、事、物，虽都是神照我们的需要，而许可量给我们的，但在这些人、事、物，背后作祟，并加害于我们的，乃是撒但。所以我们说圣灵管治不甜美，这也是一个大原因。

圣灵管治的地位，既是外面的，又是消极的，我们就不可看重圣灵的管治，过于圣灵在我们里面积极的涂抹。我们经历圣灵的管治，目的还是为经历圣灵的涂抹。若是单有圣灵的管治，而没有圣灵的涂抹，那就没有意义了。

肆 圣灵管治的性质

圣灵管治的性质有两种：一种是临时的，一种是长时的。临时的管治，是暂时的，常是突然地来，也很快地过去。比方有的人被汽车撞了，虽然伤得很厉害，却没有死，在医院住了两个礼拜就好了，这个管治也就过去了。这就是临时的管治。

长时的管治，是长期的，少则几年，多则一生随着我们，所以痛苦很重，拆毁得也厉害。比方，有的弟兄，神给他一个爱吵的妻子，或是有的姊妹，神给她一个蛮不讲理的丈夫，天天为难他们，叫他们过不去，基督徒又不能离婚，所以妻子在丈夫身上就成了一生的管治，丈夫在妻子身上也成了一生的管治。

长时的管治，差不多都是我们经常所接着触的环境，如家庭、职业、教会、亲属等等。其中特别以家庭的管治，为最长时，最厉害。有人说：“家者枷也”，这话很有意思。世人是把结婚当作一个享受来接着受。实在说来，我们结婚，乃是接着受苦治，备去扛枷带着锁。可说没有一个东西捆绑人，比家庭再厉害了。谁有一个家，谁就是从神接着受一个捆绑，从神接着受一个管治。丈夫一生一世乃是妻子的管治，妻子一生一世也是丈夫的管治。

家庭中的儿女，也是一个厉害的管治。没有孩子的人，都盼望有孩子，但有的却一直盼望，却一直没有。有的人，孩子太多了，就盼望不再有孩子，但越不想要，孩子却来的越多。有的姊妹，盼望有一个象雅各那样温柔的孩子，哪知生下来的却比以扫还野，在家里天天闹，使她觉得在家里象在火窑里一样。佣人可以开除，儿女却没法不要，所以也是一生一世跟，成为她长期的管治。

教会也是人很厉害受管治的地方。神定规了我们不能单独作基督徒，必须在教会里，也就是在身体里，和许多弟兄姊妹一同配搭事奉神。但神又常常为我们安排了一些古怪的弟兄姊妹。他们可能也很爱主，也是奉献给主的人，却就是有怪脾气，天天和我们过不去，叫我们时常受到为难。这也常是圣灵长期的管治。

在我们一生的遭遇中，象这些长时的管治是很多的。有的人象保罗一样，身上常带着一根刺，就是身体的软弱，或残疾，这也是他长时的管治。临时的管治，短时间就过去，我们可以盼望脱离。但长时的管治，却是长期的，不挪动，也不改换味道，总是一直那样。所以长时的管治临到我们，就不要盼望它过去，必须死心塌地，甘愿一生一世地接着受。实在说来，也只有长时的管治，才是最宝贝的管治，能给我们长时而厉害的拆毁。好的功课，都是在长时的管治里学出来的。所以我们不只要注意接着受临时的管治，更当注重接着受长时的管治。

伍 圣灵管治的范围

圣灵管治的范围，是宇宙的。宇宙有多大，圣灵管治的范围就有多大。宇宙间的一切，都包括在这范围里面。所以凡临到我们身上的人、事、物，无论大小，都是圣灵的管治。我们该信，基督徒所有的遭遇，没有一件，是一般世人所说的巧合，或运气，乃都是出于圣灵的管治与安排。不是说仅仅某一方面，某一种事，或某一件事，是圣灵的管治安排，而其他的就不是了，乃是在我们整个的生活里面，一切的一切，都是圣灵的管治。你所以有那样一个工作的机会，是圣灵的管治，你所以碰着到这样的弟兄姊妹，也是圣灵的管治。你盼望身体健壮一点，偏偏身体软弱多病，是圣灵的管治，你盼望工作开展，好好事奉主，偏偏有许多难处，使你无法动弹，也是圣灵的管治。

你能不能得一个贤慧的妻子，或能不能嫁一个适意的丈夫，是在于圣灵的管治，你能不能有一个美满的家庭，也是在于圣灵的管治。你不盼望孩子多，偏偏孩子特别多，是圣灵的管治，你盼望有孩子，偏偏没有孩子，也是圣灵的管治。就连财物受到损失，办事误了时间，甚至自己在属灵事上的跌倒失败，都是圣灵的管治。我们必须把圣灵的管治，应用到整个生活，整个环境上。特别对于那些不如意不如意的事，更要承认是在圣灵管治的范围里。这样，我们才能在这功课上，学得透彻。

陆 圣灵管治的接着受

我们要接着受圣灵的管治，必须注意下列几点：

一 要承认是管治

承认乃是接着受的先锋。我们要接着受主作救主，先要承认主是救主。照样，我们要接着受圣灵的管治，也是先要承认一切临到我们的事，都是圣灵的管治。这就是说，我们每碰着到一件事，马上就要领会那是圣灵作的，而承认那是圣灵的管治。

我们在前面曾提起罗马八章二十八节的话。那里说，“万事”都互相效力，叫我们得益处。马太十章二十九，三十节也说：“两个麻雀，不是卖一分银子么；若是你们的父不许，一个也不能掉在地上。就是你们的头发，也都被数过了。”这些话，都是要我们知道，所有临到我们身上的“万事”，甚至象掉一根头发这样微不足道的事，莫不都是经过神的许可与量给，为要为我们效力，叫我们得属灵益处的。所以我们对一切的事，都该承认是圣灵对我们的管治。

二 找出用意

我们既承认临到我们的事，乃是圣灵的管治，就要找出它的用意何在。比方有人被汽车撞了，他不能糊里糊涂，以为既是圣灵的管治，我只要赞美主，就可以了。那并不能叫他蒙恩得益处。他必须问说，我为什么会撞了汽车？圣灵对我这样的管治，究竟有什么用意？是管教，是教育，还是拆毁？他必须有仰望的心，有祷告的灵，安静在主面前，好好地寻求，直到清楚他是因哪一点的难处，或是因哪一项的需要，而受到了圣灵这次的管治。这样，他才能学到属灵的功课，得到具体的益处。

三 要在用意的点上认罪

我们一发现了圣灵的用意，是为 某一点的难处，就要在那一点上，向主厉害地认罪。因为若不是我们有问题，有难处，就不需要这个管治。既在那一点上，必须圣灵安排一个环境来管治我们，那就是因为我们在那一点上，在神面前有问题，不是刚硬，就是骄傲；不是强项，就是不服，不是不肯出代价，就是不肯舍己，不是有该去掉的，就是有该破碎的，不是有该对付的，就是有该拆毁的，总是有问题，有毛病。我们总要记得，圣灵的管治，绝不是无故地叫我们受苦，总是因为我们需要对付的地方。圣灵曾多次涂抹，我们却没有顺服，所以才安排这一个管治来配合。因此，当我们一看见了圣灵管治的用意，就要在所针对的那一点上，好好地承认自己的错。

四服下来

当我们认过了罪，就要靠着圣灵服下来。这服下来，就是接着受。我们看见了管治是针对哪一点，就在哪一点上服下来。到这时候，才算接着受了一个圣灵的管治。

五 敬 拜

我们接着受了圣灵的管治以后，还得向神敬拜。敬拜乃是最高的感谢。我们要敬拜神在我们身上的工作，敬拜在我们身上的道路。为这样对付我们，这样在我们身上走路，这样拆毁破碎我们，我们在面前不仅要感谢，还要敬拜。圣经说到人敬拜神，最清楚的就是雅各。他在临终的时候，扶杖头敬拜神。那个杖是他一生所携带着的，所以一面是说出他一生的经历，一面是表明他在地上过旅客的生活。这两面的意义，一生经历的一面更重，因为这经历里面就包括旅客的生活。所以雅各扶杖头敬拜神，意思就是说，他是根据他所经历的敬拜神。一个人在神面前，有了受神带着领的经历，才能对神有敬拜。一个人在神面前，没有受神对付的历史，对神就难能有敬拜。人对神的敬拜，完全是根据人在神面前的经历。所以我们接着受了一个管治之后，都得在神面前，有一个很清楚，很确定，很沉重的敬拜。到这时候，才算结结实实地接着受了一个管治。

有的时候，我们好象是在神面前接着受一个管治，却没有很厉害地向神认罪，也没有很郑重地接着受和敬拜。象是接着受了，又象没有接着受，所以那个接着受并不结实。盼望我们今后接着受圣灵管治的时候，都郑重地先把用意找出来，然后再承认我们的亏欠，弱点，还要从里面服下来，末了再向神敬拜。这样，就能有一个非常结实的接着受。

柒 圣灵管治的应用

应用就是一种继续的接着受。如果管治的性质是暂时的，接着受以后就过去了。如果管治的性质是长时的，是长久性的，就不光要接着受，还得应用。比方前面所举撞汽车的例子，那是一个临时的管治。当那个被撞的弟兄，在病床上看见了管治的原因而服下来了，不久伤就痊愈，管治也就过去了。但神为我们所备的一个妻子或丈夫，或一位同工，天天都在身边，这不是一次接着受就可以过去的，这就需要继续的应用，应用就是我和圣灵合作，帮圣灵来管治，帮圣灵来对付自己。小孩子吃药，都需要大人捏他们的鼻子，灌下去。大人吃药就不然，虽然药苦，还要自己吃下去。我们应用圣灵的管治，也不要象小孩子吃药一样，必须神逼我们接着受，乃要自动甘心地接着受应用。

我们该信，我们所遭遇的环境，还不只是圣灵临时偶然安排的，并且是圣灵在神的计划里早就安排好了的。当我们还没有得救，甚至还没有生下来，神早就定规好了要给我们有那样的父母，那样的丈夫或妻子，那样的儿女，有那样的教会，那样的同工。在宇宙中，神不知道费了多少心机，才找这些好的管治，来对付我们这个人。所以我们不要一直盼望神改变对方，改变环境，乃要一直接着受应用，直到我们这个人被拆毁了，破碎了。

捌 察验结果

我们接着受圣灵的管治，过一段时间，就要回头察看身上究竟有多少管治的结果。有的人一直受管治，却一直没有结果。十年二十年的管治都经过了，失业、贫穷、疾病、折磨，人生的苦味，几乎都尝过了，但是他身上还是没有裂口、没有伤痕、没有破碎，他那个人好象一粒铁弹，总是敲不碎，所以虽经过多少对付，还是原封未动，并没有管治的结果。这真是一件可惜的事！

不要以为我们没有伤痕，是因为我们身上没有管治。实在说，我们没有一个人身上没有管治。我们的神，从来没有作过错事。我们今天所遭遇的一切环境，都有神的手在里面。所以按着规矩，我们每一个人身上，都该有破碎，有管治的结果。一个弟兄，在教会中越久，就越该有破碎。破碎就是拆毁。拆毁过再拆毁，这个人的天然就了了。如果我们经过了管治，却没有受到破碎，在我们身上没有打击和拆毁的伤痕，那就必是因为我们对圣灵的管治，缺少接着受，更缺少好好的应用，不过听天由命地，让环境随着时间，无何意义地从我们身上过去了。

所以我们每一个人，都该常常回头察验我们身上管治的结果。这些管治的结果，说出我们属灵的光景，贫穷还是富足。我们对圣灵管治接着受得多，身上管治的结果就多，属灵的光景也就丰富；我们接着受得少，管治的结果就少，属灵的光景也就贫穷。

玖 圣灵管治的试验

圣灵的管治，不只是来对付我们，破碎我们，也是来试验我们。

有人起初是在痛苦的试炼中，到了那个时候，痛苦过去了，什么都变作称心如意了。没有批评，都是称赞；没有压制，都是高抬。一切都非常顺利。这顺利的环境，就是一种试验，试验我们这个人是在什么地方。

所以圣灵的管治，不只有痛苦的试炼，也有顺利的试验。有的弟兄姊妹，受得住贫困的试炼，却受不住富裕的试验；受得住批评攻击，却受不住称赞抬举。有的人从来都没有摸着黄金美钞，他说不爱钱，那个不可靠。等到黄金美钞摆在他的手中，那个时候就要显明他真是不爱，还是爱。有人说，他不爱妻子，那是因为他没有可爱的妻子。

等到有了可爱的妻子，然后才能知道他真的爱不爱。我们里面的光景，不只需要圣灵用痛苦环境的试炼来显明，还有好些也必须圣灵把我们摆在顺利的环境中，才能试验出来。因此圣灵对我们的管治，乃是试炼和试验两面并施的。不过通常总是痛苦试炼的管治多，顺利试验的管治少。

拾 末了的话

圣灵的管治，在信徒身上乃是一个重大的功课。信徒积极方面的功课很多，消极方面的，可说只有这一个。消极方面，虽然也有一些对付的功课，但那些功课都莫不需要借圣灵的管治来配合。所以无论圣经中的先祖们，或是教会历史中许多走生命道路的得胜者，每一位在这件事上，都有确切而丰富的经历。虽然他们不一定用“圣灵的管治”这个说法，但环境在他们身上折磨试炼的事实，却是极明显的。

连使徒保罗在腓立比书四章也说，他是已经学会了处贫穷，也学会了处丰富。这就是他在各样环境中，都学好了圣灵管治的功课。因此，我们要追求生命长进的人，对于这一个功课，该何等地看重，不只要清楚地认识，并且要彻底地接着受，好让神窑匠的手，在我们这些泥土上，不断地制作，甄陶，直到把我们作成合用的器皿，满有儿子那荣耀的模样。

第十三篇 对付灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们看过了圣灵的管治，现在就来看对付灵。我们把这两个功课排在一起，是因为它们在属灵的经历中，也是紧紧相连的。许多时候人的灵不正，不对，就是因为他没有接着受圣灵的管治。所以圣灵的管治，常会显明人灵的光景。同时，人也只有把灵对付好了，才能从最深处接着受圣灵的管治。

壹 圣经的根据

一，诗篇五十一篇十节：“使我里面重新有正直的灵。”这里说到正直的灵。这不是我们原有的，常是因神的眷顾，对付而有的。

二，提摩太后书一章七节原文：“神赐给我们，…乃是刚强，仁爱，谨守的灵。”这里说到一种灵，是刚强的，又是仁爱的，且是谨守的，这种灵，乃是神所赐的。

三，加拉太书六章一节原文：“当用温柔的灵”。这里说到温柔的灵。这种灵能挽回被过犯所胜的人，乃是属灵的人所有的，所以必是人经过神的对付而有的。

四，彼得前书三章四节原文：“里面存长久温柔安静的灵”。这里说到一种灵，不仅是温柔的，且是安静的，所以在神看是极宝贵的妆饰。这也必是经过神的对付而有的。

五，箴言十六章十九节原文：“有一个谦卑的灵”。一个谦卑不骄傲的灵，也必是受过折磨对付而有的。

六，马太福音五章三节原文：“灵里贫穷”。这就是说灵里不自满自足，不自义自是，这也必是人受过打击管教而有的。

七，哥林多后书七章一节原文：“当洁净自己，除去…灵一切的污秽。”这里所说的，就是对付灵，除去灵一切的污秽，使灵清洁。

贰 灵的意义

我们要对付灵，必须先清楚灵究竟是什么。在关于生命认识的第十四点里，我们曾说过，人分体、魂、灵三部分，而灵乃是人最里面的一部分，也是人最深最高的一部分。在这里我们还要特别指出，灵也是人最真的一部分。可说灵就是人之真，就是人的真我。

一般人常说要真心待人。其实心还不真。因为心只是灵里面的一部分。并且心还挂魂。比心更深的乃是灵。所以灵比心更真。我们生活、行事，必须凭着灵，那才真。我们凭灵说话，那才是说真话。我们凭灵待人，才是以真待人。就是我们属灵的活动，象祷告、交通、讲道等，也都要凭灵而作，才是真的。凡灵不动而作的，都是外面的，都是浅的，也可以说都是假的。凡不是从最深处作出来的，都不真。这并不是故意装假，乃是所用的机关不对。所以我们要学习用灵，凭灵作真人。

一般人最真的时候，就是大发脾气的时候。因为人发脾气，他的灵就出来了。人没有生气的时候，外面总有一套规矩，一套礼貌，真实的光景乃是包藏在里面。等到人气极了，忍无可忍了，实在包不住了，就不顾一切地爆炸出来，里面感觉什么，外面就说什么，里面怎么气，外面就怎么讲，外面所表现的，就是里面的光景。

这时，就是人的灵出来了，也就是人的真出来了。所以一个外表文雅，不常发脾气的人，常是假的；而一个好发脾气的人，倒常是真的。他的真，就在于他的灵出来了。总之，人最深最真的地方，就是灵。灵乃是人之真。

对付灵的意义

关乎灵，我们所该学的功课有两面，一面是让灵能出来，一面是使灵出来而清洁。让灵出来，就是以前所说几个对付的功课，也就是对付肉体、对付己、对付天然，所注意的。这几个对付的结果，就是让灵能出来。

神当初对人的安排，乃是把人的灵摆在人的魂和体之上，要人凭灵而活，一面用灵接着触神，受神管理，一面用灵管制全人。但是当人堕落之后，体和魂就夺取了灵的地位，人就不凭灵活，而凭肉体，凭魂活了。于是人的灵，就渐渐枯萎而濒于死寂。所以直到今天，凡没有蒙恩的人，都是活在肉体 and 魂里，他们的灵在里面，似有似无，几乎是没有作用的。并且人的体因有罪就变作肉体，魂因有己意就变作己，因有天然的才干就变作天然。这些肉体、己意、天然，都紧紧地、厚厚地把灵包围在里面。

等到神来拯救人的时候，的灵进到人的灵里，就是要叫人的灵复苏壮大起来，好使人重新凭灵而活。但人的灵既被包围在肉体、己意和天然里面，并且人又是凭这些活惯了，所以神就要人借主十字架杀死的功效，治死这些，对付这些，破碎这些，叫这些有了裂口，然后灵才得以出来。人的灵出来了，神的灵也就被带着出来，人就可以凭灵活，凭

灵使用魂，凭灵支配体，凭灵作真人，凭灵生活行动，凭灵敬拜事奉。所以前面所说的对付肉体，对付己，对付天然，都是为要破碎人的肉体 and 魂，而让灵出来。这是我们关于灵所该学的第一面功课。

但我们单把灵的外围破碎了，让灵能出来，还不。因为灵出来的时候，光景对不对，正不正，单纯不单纯，有没有杂质，这又是另一面的问题。我们的经历能证实，虽然有的弟兄姊妹，实在是在那里好好否认己，对付天然，使他们的灵能出来，但他们的灵出来了，又总是带着一些不正当的情形，或是粗暴、狂傲，或是弯曲、不平，等等。这证明他们的灵里，还有许多神所不喜悦的杂质。

比方我们在前面说，人发脾气的时候，灵容易出来，但这时出来的灵，无疑常是凶恶、仇恨、粗暴的。这就是灵不正当的光景。再比方一位弟兄，要去一个地方讲道。他有一点学习，知道讲的时候，不能靠外面的人，必须让他里面的灵出来，所以他就好好否认己，拒绝天然，结果那一次灵真是出来了，灵里的圣灵也随着出来了，叫人很受感动。但那一次他讲的时候，却含一点意思，想要显扬自己，得人的称赞，也有一点想要与人比赛，盼望出人头地。这些夸耀，不正当的光景，就在他灵出来的时候，也一齐出来了。所以这一次，他的灵固然是出来了，但出来的光景却不对、不纯。

实在说，我们的灵里还有许多搀杂的成分，就如狂傲、自夸、弯曲、不平、诡诈、阴毒、悖逆、强项，等等。那种复杂微妙的情形，连我们自己都想不到。所以灵能不能出来固然是一个问题，但灵出来了，清洁不清洁，更是一个问题。我们对于灵，不只要使它能自由畅通地出来，还要使它出来的时候，是清洁的，单纯的，正当的。这就是我们对于灵所该学的第二面功课，也就是我们在这里所说的对付灵。总之，关于灵，一面我们要受破碎，使灵出来；一面我们要受对付，使灵清洁，所谓对付灵，就是指后者说的。

肆 灵的本身不污秽

虽然我们在前面说，要使灵清洁，但灵的本身实在并不污秽。不错，哥林多后书七章一节也说，要“除去…灵…的污秽”，但这污秽并不是灵本身的，乃是灵沾染上的，受了魂和体的影响而有的。

我们对这件事的断案，乃是根据圣经中所记载人堕落的经过。创世记三章给我们看见，人在堕落的时候，是先用魂接着受了撒但的提议，所以人的魂里就受到撒但的败坏而污秽了。人又用体吃进了善恶树的果子，所以人的体里也就调进撒但的成分，而受了玷污了。

但那时，人的灵并没有动。人第一次犯罪，灵并没有分。所以人在堕落以后，灵虽然受了魂和体的影响并玷污而死了，但是灵里并没有调进撒但的成分，因此灵的本身还是没有污秽的。

比方良心虽然会受玷污而有亏欠的感觉，但良心的本身并没有问题。所以直到今天，就是没有得救的人，他们的灵什么时候稍微苏醒过来，就是人平常所说天良发现，总还是站在神这一边，还能觉出一点是非善恶，他们灵里的交通部分，也还能有一点敬拜神的观念。甚至最厉害的无神党，嘴里虽喊说没有神，深处还是不能没有神的感觉。这些灵里残余的功能，证明灵的本身还是干净的。

伍 灵的经过污秽

灵的本身既不污秽，为何灵出来还有不清洁不正当的光景？这是因为灵出来的时候，还要经过我们里面许多部分。这些部分里面有污秽，灵从其中经过，就受到玷污，而将这些污秽带着了出来。所以灵出来显在外面，就有那些污秽不正当的光景。

比方温泉里的水，常是带着硫磺的气味。其实水的本身原是清洁无味的。但水流出来的时候，一经过硫磺矿，就把硫磺的成分带着出来了。水里有了硫磺质，就变作硫磺水，所以流出来的时候，就带着硫磺的味道了。

照样，灵在我们的深处，也是纯洁无污的。但在灵的外围，乃是魂和体。这魂和体，已经搀进了撒但邪恶的成分，变为污秽败坏的，所以当灵经过这魂和体，往外出来的时候，也就沾染了其中的污秽败坏，因此显在外面的时候，就带着污秽、败坏、不纯、不正，各种不该有的光景。如果一个人魂里骄傲，他的灵出来也是骄傲的。一个人肉体里动了血气，他的灵出来也是带着血气。我们常碰着到急躁的灵、妒忌的灵、弯曲的灵、傲慢的灵等等，这些都不是灵的本身有问题，乃是灵所经过的魂和体，其中那些不好的成分，染到灵上面来了。所染上的是什么成分，出来的也就是什么灵。所以什么样的人，就有什么样的灵。

人的灵把魂和体的污秽带着出来，这真是一件可怕的事！好象灵不动的时候，魂和体里的污秽还不厉害。当灵一出来，把魂和体里的污秽也带着出来，那就非常厉害了。就如火药库里的火药，存放在那里的时候，并不厉害，当火经过那里而爆炸起来，那就厉害了。火的本身虽没有爆炸力，但火经过火药而冲出来，就带着火药一同爆炸了。照样，人若单在魂里恨人，那还不厉害，若是恨人的时候，灵动了，灵出来了，把魂里的恨带着出来，成了一个仇恨的灵，那就厉害了。

因此，我们单学习叫灵出来，实在还不够。我们必须把灵里一切掺杂的成分，也都对付干净，然后灵出来了，才能没有危险，才不会和人出事。

陆 灵经过的包括

灵的经过，总括地说，是魂和体，但细分起来，乃是存心、动机、目的、用意、心、心情、心志和肉体等等。存心是心的问题。动机、用意等等，不是在心里，就是在魂里。而肉体乃是体的问题。

这些灵的经过，都包围在灵的外面，灵要经过它们出来，就不能不受到它们的影响，带着它们的成分和光景。所以它们的光景如何，灵出来的光景也如何。我们的动机，若不纯洁，灵出来也不会纯洁。我们的存心，若不干净，灵出来也不会干净。

前面所举讲道想显扬又想比赛的例子，就是这样。那位弟兄讲道，灵是出来了，却带着显扬、比赛的味道。那就是因为他的存心、动机里，有显扬，有比赛。他有显扬的存心，出来的就是显扬夸耀的灵。他有比赛的动机，叫人碰着的也就是比赛竞争的灵。

所以人的灵，实在是人最真的部分。人的里面无论是什么光景，灵一出来，就都显明了。我们接着触人，在属灵的事上帮助人的时候，应当摸着人的灵，认识人灵里面所带着的存心，动机等等。这样，我们才能懂得人深处真实的光景。

例如一位弟兄来见长老说，我和某某弟兄合股作生意，他亏欠了我。我来不是要告他，不过和负责弟兄有一点交通。他口里虽说不是要告弟兄，但他的灵却是要告弟兄，他来谈话的用意、存心，就是要告弟兄。我们一摸着他的灵，他的存心用意就跑不了。

人的灵所含的存心、动机等等，正象人说话的口音一样，是很难装假的。比方一个南方人，硬说自己是北方人。他不说倒好，他越说，人越听出他的口音是南方人。当日彼得在大祭司的院里，越分辨他不是拿撒勒人一伙的，他加利利的口音，却越把他露出来了（太二十六章六十九至七十三节）。照样，有的人说他谦卑，他的灵却露出了他的骄傲；有的人说他绝对诚实，他的灵反叫我们感觉到他的诡诈；有的人说他想帮忙，却帮不上，其实他给人碰着的，乃是一个不想帮忙的灵；有的人说他实在愿意顺服，但有难处，使他无法顺服，他的灵就给我们知道，从起头他就没有想顺服过。人灵里的故事，实在比外面的表现，复杂得多。所以我们总要凭人的灵来断定，而不可单凭人的话来断定。

这个功课，特别是事奉主，服事教会的弟兄姊妹，必须学习的。我们若只看人外面的态度，听人外面的话语，很可能受欺骗。但我们若学会摸着人的灵，人里面带着什么存心、动机，含什么目的、用意，就没有一点能逃过我们的观察。因为这些都是灵的经过，灵出来必是带着这些出来的，灵的光景如何，就是这些的光景如何，可说不能有一点例外。

柒 对付灵就是对付灵的经过

灵的污秽既在于灵的经过，而灵的经过就是存心、动机、目的、用意等等，所以对付灵并不是对付灵本身，乃是对付灵的经过，也就是对付我们的存心、动机、目的、用意等等。我们每有一个行动，或者要说一句话，不只要问对不对，好不好，还要追查里面的存心清洁么？动机单纯么？目的专为神么？有什么自私的用意么？有我们自己的倾向么？这样的对付，就是对付灵。

比方一位弟兄和你过不去，你对他就很气愤憎嫌。当你向别人提起他的时候，外面无论怎样轻描淡写，装作没有事，但话语里总给人摸着一点定罪的灵，气愤的灵。直到有一天，你或在聚会里，或在祷告中，蒙主怜悯，看见主既赦免了我，我怎能不赦免弟兄？这时，你就从深处把这不赦免的存心，用意，都对付得干干净净。然后，你若再向别人提起这位弟兄，甚至话语里就是说到已往彼此间过不去的事，但你的灵却是平的，正的。所以这时你的灵不只是出来的，并且出来了还是清洁的，没有别的作用。

在教会中，能真正供应人，造就弟兄姊妹的，就是这种对付过的清洁的灵。人的灵若未对付过，就是称赞人，也叫人不舒服，因为他的灵不干净，或者有谄媚的用意，或者有从人得到报答的存心。反过来说，有的人，灵是对付过的，他就是很直很重地责备人，人听了，魂里虽不免难过，灵里却得到供应，受了光照，而感到新鲜、饱足。这是因为他的灵是清洁的、单纯的，没有别的作用。

因此，我们不只要把肉体、己和天然，都破碎了，让灵能出来，还要进一步地，把一切不好的存心，不该有的用意，不单纯的倾向，不正当的意志，有搀杂的情感等等，也都对付干净，然后灵才不只能出来，并且出来了还能是正直的、纯净的。所以我们需要有两层的对付：一层是破碎的对付，为叫灵能出来。一层是成分的对付，为叫灵出来而能清洁。这成分的对付，就是对付灵的经过，也就是对付灵。

灵的经过既包括我们全人的各部分，所以要对付灵，也就需要对付我们全人的各部分。这比以前各种对付，都深入多了，细密多了。如果说对付罪和对付世界，如同洗衣服，对付良心好象洗澡，对付肉体是刮毛，对付己是剥皮，对付天然是切肉，那么对付灵就是把血轮都拿出来检点检点，清除清除。从对付罪起，一层一层地对付，都是越对付越深，越对

付越细。到了对付天然，里里外外就都对付了。所剩下的一部分，就是灵出来的时候，所带着出的一些杂质。等到把灵也对付干净了，杂质都没有了，不只灵能出来，并且出来的还是清洁、单纯、正直的灵。这样，就是把全人都对付尽了，再没有什么可对付了。所以接着下去，就是圣灵充满。我们旧造的成分都对付光了，圣灵就能整个地占有我们，充满我们。

捌 对付灵与对付良心的分别

对付良心，和对付灵，都是我们里面很细的对付，好象很难分别。但我们若仔细比较，就知道这二者所对付的对象，是不同的。对付灵，乃是重在对付我们里面不纯的存心、动机等杂质；而对付良心，乃是重在对付良心对那些杂质的感觉。

比方一位姊妹把一件事告诉人，她说的时候，里面藏一个很不好的动机。事后，她的良心就责备她，叫她觉得这样含不好的动机，去向人说话，很不应该。于是她就在神面前认罪，又去向人对付。到这时候，就出于不好的动机去把事告诉人这个行为说，她是对付过了，良心也平安了。但是那个不好的动机的本身，她却并没有对付。那个成分，那个杂质，还是存留在她里面。所以她不说话，灵不出来，还显不出来；什么时候，她又提起那件事，灵出来了，那个动机，那杂质，定规又会带着出来。

后来她蒙了光照，看见那个动机何等卑鄙，实在不该再留在里面，于是她就靠着圣灵的能力，把那个不好的动机对付出去了。到这时候，她不只把外面那不该的行为对付了，她把里面这个杂质的本身对付了。对付外面的行为，就那个行为说，是对付罪，就良心对这行为的感觉说，是对付良心。而对付里面的杂质，就是对付灵。

再比方一位弟兄对另一位弟兄很不满，有许多批评埋怨的感觉。虽然这些感觉还没有显露到外面来，他的良心也知道这是不该的。因此，他就向神承认这是罪。这就是他对付了自己的良心。但另一面，他却不肯放弃这些不满的感觉，而对付这些杂质。所以什么时候他想起或提起这位弟兄，他的灵还是含这些杂质，还是一个批评不满的灵。到这里，他只是把良心的感觉对付过了，灵里的杂质还没有对付。他只有对付良心的经历，还没有对付灵的经历。所以他的良心可能平安，但灵里的杂质还未去掉。直到他再蒙怜悯，把藏在深处那个不满也弃绝了，然后他的灵里才没有这个杂质，他才算学了一次对付灵的功课。

总之，对付良心，不过是对付感觉的问题；必须对付灵，才是对付里面的本质。只有把本质对付了，那件事才算根本解决了。所以对付灵，比对付良心，是深得多了，也厉害得多了。对付良心，不过是灵命经历第二层里的功课。而对付灵，却要等到第三层将到末了时，才能经历得到。

玖 对付灵的路

一 我们的主动

对付灵，具体的路，还是和已往所说各种的对付相似。第一是定罪，第二是靠圣灵的能力除掉。比方我们有弯曲的灵，第一要定这弯曲为罪，第二要靠圣灵的能力，把弯曲这个东西，从我们里面除掉。但这定罪和除掉，虽是靠圣灵的能力，却是我们主动的。我们肯，我们要，我们就能取用圣灵的能力。圣灵必须得我们的意志和合作，才能叫我们有能力对付。这是生命对付一个最基本的原则。

罗马八章十三节所说的“治死”，就是我们主动地来治死，并不是圣灵替我们来治死。凭借是圣灵，但主动却是我们自己。供应能力的是圣灵，主动而凭借圣灵来治死的乃是我们。我们已往也说过，加拉太五章二十四节说，我们这些属基督耶稣的人，是已经把肉体，连肉体的邪情私欲，都钉在十字架上了。那个“钉”也是我们主动的，不是主主动的。不错，十字架是主钉的，但那只是一个客观的根据；我们主动地钉，才是主观的应用。我们的肉体、自己、天然，以及存心、用意、目的、倾向、动机等等，这些灵的经过，都必须我们自己主动地应用十字架来钉死。

二 十字架的根据

我们这样主动的对付，和人工的修行，并不一样。人工的修行，单纯是人为的；我们主动的对付，乃是有十字架的事实为根据。是主在十字架上已经定罪了罪，我们才能对付罪。是主在十字架上已经审判了世界，我们才能对付世界。同样，是主在十字架上解决了我们的旧人，连带着地也解决了我们的肉体、血气、自己、天然，以及一切杂质，我们才能依据这个事实，来对付我们的肉体，对付我们的血气，对付我们的己意，对付我们的天然能力，并对付我们灵里的这些杂质。

三 生命的功用

我们对付灵，不只有主十字架完成的事实作根据，并且还有主死而复活的生命作能力。因这生命是从十字架的死里出来的，它里面就带着十字架死的成分。所以当这生命流到我们里面以后，就把我们又带着回到十字架的死里，使我们联于十字架的死，和十字架的死贯通起来。这就如电流通到电灯里，就把电灯和电厂联结贯通起来，同时电厂的电也就能在电灯里发生功用而叫它发光。照样，主死而复活的生命进到我们里面，一有运行，也就发生死的功用，叫我们能对付各种治死的对付。这生命在我们里面，很自然地会给我们感觉，要求我们对付罪，对付世界，对付良心的感觉，对付肉体的夸耀和喜好，对付自己的意见，对付天然生命的能力，并对付我们全人各部分里面的杂质。这些对付，都是已经在基督的十字架上所完成的事实，现在在圣灵里成了我们的经历。

我们有了主的生命所给我们的感觉，就要运用意志和主的生命合作，立刻主动地起来对付。我们这样一合作，这生命的感觉，就会变作一个杀死的能力，使我们有了十字架治死的经历。到这时候，十字架的治死，就要表现在我们的生活里，而实际地，具体地，除掉我们的不义、不圣，除掉我们良心的亏欠，除掉我们的肉体、血气，除掉我们的己意、天然，并除掉我们全人各部分里所有的杂质。到这地步，我们这个人就不止破碎了，叫灵能出来，并且也纯洁了，使灵出来的时候，是清洁而正直，温和而正常的。

四 平安的准则

我们对付灵的准则，还是“生命平安”。只要对付到里面平安了，就可以了。至于我们该对付到什么度数才能平安，这，圣灵是会负责向我们说话，给我们清楚的感觉的。许多时候，圣灵在里面说的话，比外面要求的标准还高。我们生命的程度，若达到对付灵了，就圣灵在我们里面的要求，不只比世人的律法高，甚至比圣经中字句的规定还要高，还要厉害。所以只要深处的感觉通过，就可以了。深处不通过，不平安，就不要听外面的理由。必须顾到圣灵在里面的要求，而达到圣灵在深处所要求的标准。

第十四篇 被圣灵充满

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们现在接着来看第十四个生命经历，就是被圣灵充满。这一题，实在是相当复杂的一题。因为在圣经中，这是一个太大的题目。并且两千年来，解经的人，和有属灵追求的人，对于这个问题，各有不同的看法，也有很多的见解。所以直到今天，许多人对这件事，还是莫衷一是，无所适从。但我们若单纯接着受主的话语，也用自己的经历来对照，就会觉得相当简单。今天我们讲这题目，就要把它非常地简化，完全脱离研究的性质，而简要地根据圣经，来说到我们的经历。至于研究的部分，我们在话语职事要道副刊，第二十与二十一期合刊，“被圣灵充满”一题中，已说得相当详尽了，若能仔细参阅，对这问题就更能透彻明了。

一提到圣灵的充满，或说圣灵在我们身上的工作，我们就必须很清楚地认识：这件事，就圣经说，是分作两大时期，旧约一个时期，新约一个时期；就我们的经历说，是分作两大面，外面一大面，里面一大面。

壹 新旧约两大时期中圣灵工作的特点

一 在旧约是外临在新约是内住

说到圣灵在旧约与新约两大时期中，在人身上工作的特点，第一就是圣灵在旧约是外临，在新约是内住。在旧约圣经中，常有这样的话说，神的灵，或耶和华的灵，临到某人。那就是指圣灵临到人身上，感动人，推动人来作一个工作说的。虽然在旧约的时候，圣灵这样临到人，感动人为神作工的事是常有的，但按着原则说，那时圣灵还没有进到人里面，而住在人里面，和人调在一起，只不过临到人的身上，所以有时可以“不永远在人里面与人相争”（创六章三节原文），有时也可以“收回”（诗五十一篇十一节）。乃是到了新约，圣灵才开始进到人里面，和人调在一起，并且永远住在人里面，而不再和人分离，人也就可以永远享受圣灵的福分。因此，圣灵的工作，在新约时期中，就以内住为最大的特点。

二 在旧约是重在作能力在新约是重在作生命（性情）

第二，我们必须从圣经的亮光，很清楚地看见，在旧约时期中，圣灵降到人身上，推动人作神的工作，乃是重在作能力。在旧约的时候，圣灵常是一个时代，一个时代，不断地降临到人身上，作一个神圣的能力，推动人来为神作工，为神争战，替神说话，或者作一种超凡的智慧，叫人能替神办事。比方摩西得 圣灵降在他身上以后，他就有能力和

法老争战，有能力替神说话。圣灵在他身上，也作了他的智慧，叫他能替神办事，管理神的家，带着领以色列人，治理神的百姓，并为神建造一个会幕。摩西能作这么多的事，一点都不是由于他自己的能力和智慧，全是圣灵降到他身上而有的结果。

虽然旧约中的人，能这样得圣灵降在身上作能力，作智慧，但以原则说，他们都没有得圣灵进到他们里面，和他们调和，作他们的生命。因为在旧约时代，圣灵只降到人身上作能力，还没有进到人里面作生命；只给人一种神圣的能力，还没有给人一种神圣的性情。所以在旧约里，我们能看见有的人很有神的能力，却毫无神的性情。参孙就是一个最好的例子。他身上得神莫大超奇的能力，但同时他里面一点没有神的性情。在这里有一个大力士，力量大得无比，但是这一个人的性情，和神一点不合，绝对不合。

论到能力，也许在旧约里，还不大容易找到一个人，比参孙再大。从能力这一面说，他实在是个顶天立地的人。但是从性情这一面，从生命这一面来看，在旧约那么多为神用的人中间，最差的也就是参孙。无论摩西，或是大卫，他们性情的一面，生命的一面，还有一点近乎有圣灵的同在。但是在参孙身上，一点也看不见这种情形。所以从能力一面说，参孙这个人是有圣灵，但从生命一面说，他一点没有圣灵。这就是因为在旧约的时候，圣灵降到人身上，是作能力，不是作生命。降到人身上是给人得神的能力，却不是给人得神的性情。乃是到新约的时候，圣灵才正正式式进到人里面，作人的生命，叫人得有神的性情。

三 在旧约是听人用在新约是作人主

根据以上两点，我们就可以断定说，在旧约圣灵降临到人身上，不是以的位格来作人的主，叫人顺从，乃是作一个能力，来听人使用。圣灵是有位格的。但在旧约的时候，圣灵却不是以的位格，降临到人身上。如果是以的位格降临，那么就是来作主，人也要顺从。但是在旧约时降临，乃是一个没有位格的能力，所以反而好象是顺从人，听人使用。

这就如汽油在汽车里面，是没有位格的，不是要作汽车的主人，要汽车来顺从它；乃是因为汽车行驶没有动力，它才装进去作了汽车的动力，给汽车使用。照样，神要摩西拯救以色列人出埃及，进迦南，他没有这一个能力。他没有能力替神向法老说话，也没有能力带着领几百万的以色列人走旷野的路。他没有能力治理整个以色列家，也没有能力为神造一个帐幕，完全合乎天上的样式。不错，摩西学了埃及一切的学问，很有才干，但是他那一点学问，那一点才干，不作这么重大众多的事。所以圣灵就降在他身上，作

了他的动力。圣灵不是来作他的主，要他听从，乃是来补他能力的不足，听他使用。他好象一辆脚踏车，每小时只能走三十里，圣灵就象一部马达，加装在他上面，使他每小时能走九十里。实在说，在旧约时代圣灵临到人，就是好象一部马达，加到脚踏车上，目的不是要作车的主，控制车，乃是要作车的动力，增加车的效能。摩西蒙召的时候，所看见那火烧在荆棘上的异象，也正是这个意思。荆棘就是摩西，火就是降在他身上的圣灵。荆棘没有什么用，火就来烧在它上面，作了它的力量。

所以，我们一直要记住这个原则，在旧约的时候，圣灵虽然降下来作了人极大的动力，但并不是以 的位格来作人的主，要人顺从，乃是降到人身上来作能力，听人使用。

但是到了新约，圣灵工作的原则，就完全不同了。到这时，临到人，向人作工的时候，不只是降在人身上，作人的能力，更是住到人里面，和人调和为一，来作人的生命，并把神的性情调到人里面。这就是说，到这时候，是以的位格来住到人里面了。既是以的位格来住到人里面，所以就是来作人的主，必须人顺从。有一件奇妙的事，全部旧约圣经里，找不出一句话，要人顺从圣灵。但在新约圣经里，就常说我们要顺从。例如加拉太书提到圣灵，就一再说，我们要“顺圣灵而行”（五章十六节，六章八节）。再如林后三章十七节，原文更特别把圣灵称作“主灵”。圣灵就是主，完全是成位的。

住在我们里面，作了我们的主，因此我们要把自己交给，降服在的管治之下。不仅作我们的能力，更作我们的主；不仅作汽车里的汽油，更作司机；不仅作脚踏车上的马达，更作骑这车的主人。不只我们这车的动力，是在于，并且我们这车的停、驶、进、退，也都是由主来驾驶，由主来操纵。我们的性命，都在于主，也都是主。作了我们的生命，也作了我们的性情，并且主也作了我们的主。

四 在旧约是单面的在新约是双面的

所以我们在新约底下的人，对圣灵乃是享受双面的福分：有作能力的一面，也有作生命，作性情的一面。在旧约之下的人，只能享受圣灵在外面作能力，但在新约之下的人，却能兼享圣灵在里面作生命。不是说到了新约，神在旧约作的那一面就不作了，反而是更多地作，并且还加上一面。旧约是单面的，新约是双面的；旧约只是外面的，新约乃是里外兼有的。所以我们在新约之下，不只能靠着圣灵在外面作能力，作神所托付的工，还能借 圣灵在里面作生命，而与神调和为一。这真是神荣耀的恩典！

贰 里外两面经历圣灵的分别

我们看过了新旧约两大时期中圣灵工作的特点，现在就接着来看我们在里外两面经历圣灵的讲究。

一 先经历里面的再经历外面的

在旧约，人没有圣灵的內住，只有圣灵的外临。到了新约，这两面人就可以兼有，并且人必须先有圣灵的內住，然后才经历圣灵在外面的降临。所以在新约时代，圣灵在人里面的內住，乃是在人外面降临的根据。

（一）主耶稣的典型

新约中第一个得 圣灵內住的，乃是拿撒勒人耶稣。圣灵住到拿撒勒人耶稣里面，乃是神一个划时代的创举。自从有人类历史以来，许多人都得圣灵降到他们身上，推动他们去作神要他们作的工。但在那么多的人中间，却找不到一个，是圣灵住到他里面，调在他里面，作他的生命和性情的。摩西不是这样，大卫也不是这样；以利亚不是这样，但以理也不是这样。四千年来，没有一个人是这样。一直等到四千年过去了，有一个拿撒勒人耶稣出来了，才开始有圣灵住在里面，调在里面，作的生命和性情，因为里面那个生命，就是从圣灵来的。

主耶稣既是首先经历圣灵內住的人，而且又是新约信徒的元首，教会的头，所以圣灵在身上怎样作工，在新约信徒身上，在教会身上，也要怎样作工；对于元首，对于头怎样作，对于身体也要同样地作。我们的元首主耶稣，对圣灵的经历，就是我们所有新约的信徒，对圣灵经历的一个典型，一个标本。

主耶稣经历圣灵，很清楚地分作两面：一面是在里面经历圣灵作生命，一面是在外面经历圣灵作能力。经历圣灵在里面作生命，乃是从成孕的时候就开始了。主耶稣成孕，乃是从圣灵而成的。是圣灵进到一个旧造的人马利亚里面，从她里面生出一位拿撒勒人耶稣来。所以主耶稣从成孕的时候起，里面的生命，里面的性情就是在于圣灵了。可以说从我们的主生下那天起，里面都是被圣灵充满的。

从主降生，直到出来为神做工，这三十年间，都是借圣灵在里面作的生命，而生活在神面前。以赛亚五十三章二节说：“生长在耶和華面前如嫩芽，象根出于乾地。”那就是指三十岁以前的生活说的。三十年来，一面能卑微地在一个穷苦的木匠家里作人子，另一面还能完全照神的律法而行，这完全是靠着圣灵充满在里面，作的生命。

等到三十岁出来要为神做工了，头一件事，就是在约旦河里受浸的时候，得圣灵仿佛鸽子降在的身上，就被圣灵充满。经过了四十天在旷野的试探，更满有圣灵的能力，于是就到处为神作起工来（参看太三章十六节，路三章二十一至二十三节，四章一至十五节）。我们看这光景，和旧约的人经历圣灵的故事，正是完全一样。当初先知以西结在迦巴鲁河边，耶和華的灵降在他身上，他就开口替神说话（结一章一至三节）。同样地，现在主耶稣在约旦河中，圣灵也降在身上，也就开口为神传讲天国的福音。这是证明，主耶稣这一次乃是经历了圣灵另一面的工作，就是降在身上，作了一个神圣的能力，使能为神做工。

所以我们看见，主耶稣对圣灵的经历是两面的，一面是经历圣灵在里面作生命，使有神的性情，一面是经历圣灵在外面作能力，使能作神的工。并且乃是在成孕的时候，先经历了圣灵在里面作生命，然后才在受浸的时候，再经历圣灵在外面作能力。到这时候，就在里外两面，都得到圣灵的充满了。

有人以为施洗约翰，是新约中第一个被圣灵充满的人。其实不然。路加一章十五节所说施洗约翰“从母腹里就被圣灵充满了”，照原文看，那充满是指外面能力方面的。这和旧约里一切先知所得的圣灵外临都是一样的。虽然在时间上，他是早在母腹中就得了，但仍不过是单面的，只有在外面作能力的一面，不象新约的人所得的是双面的，是先有里面的，再有外面的，有作能力的一面，也有作生命的一面。他虽是先知中最大的一位，但主说天国里最小的比他还大（太十一章十一节）。所以按着经历圣灵工作的原则说，他乃是一个旧约的人，他的经历不能列在新约里面。

（二）使徒们的经历

紧接着主耶稣而经历圣灵的，乃是头一班的使徒们。他们也是先有圣灵里面的内住，后有圣灵外面的降临。

主早在约翰十四章，就应许门徒们说，要求父另差一位保惠师，就是真理的圣灵来，住在他们里面，使他们活，象主活一样。主这话，就是说到要他们经历圣灵在里面作生命。

等到复活日的晚上，门徒们聚集的时候，主就来到他们中间，“向他们吹一口气，说，你们受圣灵。”（约二十章二十二节）这就是主成全前面的应许，叫他们得到圣灵进到他们里面，作他们的生命。当日神用尘土造了亚当，就向他吹了一口气，使他得生命，成为有灵的活人；现在主也照样向门徒们吹了一口气，使他们得生命，成为重生的人。不过，在人受造时神所吹入的，还不是的灵，所以人只得有人自己的灵，和一个受造的生命。而在复活日晚间，主所吹入的，乃是自己的灵，所以门徒们也就得了圣灵，和那非受造永远的生命，叫他们能永远活，象主自己永远活一样。所以认真地、准确地、实际地说，彼得、雅各、约翰，那一班使徒们，乃是到了复活日的晚上，才得了神的生命而重生了。主向他们所吹的气，乃是生命之气，是完全为生命，而不是为能力的。

到了五旬节，使徒们就又经历了圣灵另一面的工作，就是圣灵作能力的一面。行传二章一至四节说：“五旬节到了，门徒都聚集在一处。忽然从天上有响声下来，好象一阵大风吹过，充满了他们所坐的屋子。又有舌头如火焰显现出来，分开落在他们各人上面（原文）。他们就都被圣灵充满，按着圣灵所赐的口才，说起别国的话来。”从这时起，使徒们就大有能力传讲主的福音，使成千成万的人都得救了。

我们比较使徒们这两次受圣灵的经过，就能看出其中的分别来。他们在复活日所经历生命的圣灵，是以“气”作表号，而在五旬节所经历能力的圣灵，乃是以“风”、“火”、“舌”三件东西作表号。风和火都是能力的象征，舌是为说话，也与能力有关系。并且这一次圣灵乃是“落在他们上面”，并不是进到他们里面。所以他们这一次所经历的，乃是经历圣灵在他们外面，作他们的能力。他们能说各国的方言，能传福音，以及以后能到各处去为主作工，都是靠着这在外面作他们能力的圣灵。

所以在使徒们的经历中，我们也是看见，他们对圣灵的工作，是两面兼有，并且是先有里面的，再有外面的。

二 里面的和外面的同时经历

到了五旬节以后，无论是元首（主耶稣），或是身体（使徒们所代表的），对圣灵里外两面的经历，就都已成就了。所以以后的人再来经历，就可以同时经历里面的内住，也经历外面的降临。哥尼流家的例子，就是一个证明。

行传十章给我们看见，那一天彼得受差遣到哥尼流家中传福音，正讲的时候，圣灵就降在一切听道的人身上，叫他们不只得圣灵的内在作生命，还得圣灵的外临作能力。所以从哥尼流家起，一直到今天，人可以双管齐下地，同时经历圣灵在里外两面的工作。里面的圣灵，是外面圣灵的根据；外面的圣灵，是里面圣灵的证明。这是最正常的光景。

当然，历代也有太多的人，得救时只经历了圣灵在里面作生命，然后过了相当一段时间，才经历了圣灵在外面作能力。也有人根本就再没有经历圣灵在外面作能力。不过，在新约底下，总没有人先经历圣灵在外面作能力，后经历圣灵在里面作生命，或者只经历圣灵在外面作能力，不经历圣灵在里面作生命。这在新约时代，是不可能发生的。

得圣灵充满的路

一 客观事实的成就

我们要得圣灵的充满，首先要认识的，就是无论里面的一面，或是外面的一面，就客观方面的事实说，神是早已都给我们成就了。里面作生命的圣灵，已经在复活日晚间赐下来了。外面作能力的圣灵，也已经在五旬节那天降下来了。正象我们的诗歌第七十二首所说：“圣灵早已赐，早与你同在。”圣灵的降临，乃是和主耶稣的钉十字架一样，都是早已完成的事实。主耶稣今天不需要再钉十字架，圣灵今天也不需要再降临。神不必再把主耶稣赐给人，为人受死，神也不必再把圣灵降下来，充满在人的里外。因为这些神都已经作成了。所以现在的问题，只在于我们的凭信接着受。我们今天要得基督，经历基督，怎样只在于接着受，同样，我们无论要得里面的圣灵，或外面的圣灵，也只在于接着受。我们接着受圣灵的度量达到什么地步，圣灵在我们身上充满的度量也要达到什么地步。现在我们就把对圣灵里外充满两面接着受的路，分别说一下：

二 对圣灵里面充满接着受的路

我们接着受圣灵在里面的充满，乃是在于：

（一）倒空自己——一个人要接着受圣灵的重生，就必须先认罪，悔改，接着受主的代死。同样，我们要接着受圣灵的充满，也必须先接着受主的同死，来对付罪，对付世界，对付肉体，对付自己的意见，和天然的能力，把这些从里面完全倒空，不让它再在我们里面有地位，而把我们里面所有的地位全让给圣灵。我们若是能答应圣灵的要求，把该去掉的去掉，该弃绝的弃绝，将里面完全倒空，只让圣灵有地位，有主权，圣灵自然就要

充满我们，我们也就自然会主观地经历了，享受了圣灵在里面的充满。这也就是我们把圣灵充满这一题，摆在一切对付的经历之后来说的原因。

(二) 相信——我们——这样对付了一切，倒空了自己，就要相信圣灵是在我们里面充满我们了。只要这样相信圣灵的充满，不要去感觉充满了没有。真实的信心，都是不凭感觉的。我们若肯这样相信，主就必使圣灵的充满成为我们实际的经历。

三 对圣灵外面充满接着受的路

我们接着受圣灵外面的充满，乃是在于：

(一) 愿意为神使用——我们在前面说过，圣灵降到人身上作能力，乃是加人力量，使人能胜任神所托付的工作，为神所用。所以从旧约起，凡真心愿意为神使用的人，都得了圣灵降在他们身上，作他们的能力。摩西是这样，参孙是这样，大卫是这样，以利亚、以利沙、以西结等众先知，也都是这样。

到了新约，还是这个原则。我们再来看新约里头一次圣灵外临的例子，那就是降在主耶稣的身上。那一天，当主受浸的时候，所以有圣灵降在身上，就是因为主在那里乃是借受浸，向天地作见证说，从那天起，要正式开始为神使用了。当全地上的人都不顾神的旨意，不顾神的工作，都为自己活的时候，这里有一位拿撒勒人耶稣，站在全宇宙的跟前，宣告说，要为神活，要为神使用，要为神作工。就在这个时候，圣灵降下来，落在身上。

头一班的使徒们也是这样。他们原是打渔的，现在他们鱼也不要了，船也不要了，专一心一意地愿意为神使用，继续他们的主，在地上完成神的事业。这样的心愿，这样的态度，就叫神好象不得不把五旬节的圣灵降在他们身上。

在教会历史中，这一类的例子，也是不胜枚举的。二百年前的摩尔维亚教会，有一次厉害的圣灵浇灌。事先他们也是早已个个都准备好了，愿意为神使用。所以到了一个主日擘饼的时候，圣灵就大大地充满了他们。以后他们所给神的使用，也实是一般人难与相比的。

实在说，若是所有得救的人，都能一得救就肯为主摆上，让主使用，就每一个人一得救都能得里外的圣灵双管齐下地临到，象哥尼流家的人一样。可惜，今天一得救就有

心给神使用的人太少了!人多是只要有永生，不至沉沦，就可以了。至于神的工作，神的计划，完全置之不理。也不想得能力，来作神的工，完成神的计划。

虽然每一个人在他们得救的时候，多少都有一点圣灵的感动，都有一点为主作工的心情，但因他们不愿意放弃自己，而为主使用，就把这样的感动和心情，硬压下去了。就是圣灵在他们里面，再有感动，再有要求，他们也不肯答应。当初利百加一定规许配以撒，她就毫不耽延，离开父家，跟随着老仆而去，归给以撒（创二十四章）。但今天许多人得救了，信了基督，却不肯归给基督，都是留恋原来的地位，不肯让主得而使用他们。所以我们的主好象常是受人欺骗!救恩是给人了，人却反过脸来，不肯把自己给。这些光景，就叫人得救以后，不能再得外面的圣灵。

因人这样不肯为主使用，所以得外面圣灵的人就很少，并且这件事也就显得很奥秘，很稀罕。其实外面的圣灵，并不比里面的圣灵宝贵，要得也不比里面的圣灵困难，只要符合肯为主用这一个条件，就可以了。

(二) 相信—我们一把自己摆上，愿意让主完全使用，就要相信圣灵在外面的充满，就是浇灌。这也是只该凭信心，不该凭感觉的。只要我们肯这样为主用，而相信圣灵的浇灌，圣灵在外面的能力就必实显在我们身上。

所以我们要得外面圣灵的充满，并不需要苦求，只要肯起来答应主的呼召，把自己交给主，让主使用，告诉主说：“主，我知道你救了我，是要用我，现在我就把一切都摆在你手里，让你随着意使用。我也知道，我凭着自己的力量不能作什么，所以我需要你的灵。同时我也知道你早已将你的灵赐下，所以我在这里凭信接着受。”这样，得 圣灵在外面的浇灌，绝非难事。至于方式如何，表现如何，那就该完全让给圣灵来负责。有的人羡慕别人在外面的表现，也一定要说方言，一定要大哭大笑，那么他就是要说方言，要哭要笑，不是要圣灵浇灌。还有的人，一定不要哭，不要笑，怕被鬼附，这也是错误。我们的强求，就是我们给圣灵的限制，反叫不能自由作工。所以我们在经历的时候，要绝对让圣灵自由，不要强求，也不要拒绝。

总之，圣灵里外两面地充满我们，乃是新约之下一个荣耀的福分，也就是神当初应许亚伯拉罕的福分，现在成全了（加三章十四节）。但愿我们一面更多倒空自己，让圣灵带着神本性一切的丰盛，充满在我们里面，好叫我们能活出神荣耀的形像；一面把自己更多交给主，让主使用，使圣灵丰丰富富地降在我们身上，好叫我们有能力，有恩赐，能好好事奉神，对付神的仇敌，带着进神的国度!

第四层—基督长成在我们里面

从现在起，我们要来看灵命第四层的经历。这一层是属灵生命最后的一层，也是最高的一层，就是基督长成在我们里面。

经过了已往各层的对付，我们身上一切的难处，无论是罪恶、世界、良心的亏欠，或是肉体、己、天然等等，就都解决了，都除净了，在我们里面再没有一点神之外的事物了。到这时候，神在我们里面就得绝对的地位，我们全人从里到外也就丰丰满满地，被圣灵充满了。这样，我们就进入了属灵生命最高的一层，就是基督在我们里面长大而成熟了。所以我们就把这灵命最高的一层，称作“基督长成在我们里面”。

灵命这一层，又可称作属灵争战层。因为到了这时，我们身上一切的难处，虽都解决了，但宇宙中还有一个难处，可说不是我们的难处，乃是神的难处，就是神的仇敌撒但，还没有解决。并且也就是因我们自己的难处都解决了，撒但的权势在我们的灵里魂里都没有地位了，我们就达到一个属灵的境地，能在升天的立场上，来为神对付仇敌，而有属灵的争战。所以属灵的争战，也是灵命第四层里很重要的经历。

我们可以来看旧约的预表，就是以色列人出埃及进迦南的故事。他们在行程的开头，就借过红海，而脱离了埃及为奴之地，并把法老和他的军兵埋葬在海里。从那时起，世界和它霸占的权势，就都从他们身上脱下去了。不久，他们又与亚玛力人争战，那就是象征他们开始对付肉体。以后他们又在旷野漂流了四十年。在圣经中，四十乃是一个试炼，折磨的数字。神带着领他们走了四十年旷野的道路，就是要借许多试炼与折磨，显出他们肉体里各种的败坏，而把它对付干净。

我们的经历也正是这样。我们受浸之后，不是一次对付肉体就可以了，乃是要积年累月地在神手中受对付。有时，神实在带着领我们走旷野的路，不只生活是艰困的，就是灵里也感觉枯燥、沉闷、受压、难过。这没有别的，就是为要试炼我们，折磨我们，使我们的肉体受对付。

当以色列人漂流的日子满了以后，神就带着领他们过了约旦河，在吉甲那里全体受了割礼。从这时候起，他们一面是实际地进入了迦南应许美地，一面又面对迦南的七族，需要借争战，把他们消灭，而建立神的国度。这些就是预表，当我们在灵性的旷野，受试炼的日子满了，我们对付肉体的功课学得差不多了，神也就要带着领我们过属灵的约旦河，而把我们的肉体彻底辊掉了（“吉甲”就是辊的意思），割除了（参看西二章十一节）。从此，我们就经历实际达到升天的境界，而承受基督一切的丰满。并且也就在这时，我们能接着触天界里的属灵恶魔，而开始有属灵争战的经历了。

以色列人在他们的行程中，曾经过两道水，一道是红海，一道是约旦河。在红海里，是埋葬法老和他的军兵。在约旦河里，是埋葬以色列人的自己。他们过约旦河的时候，曾把十二块石头带着到对岸，又另把十二块石头立在水里。这两份十二块石头，都是代表他们十二个支派。所以这就是说，他们老旧的十二个支派，在河里结束了，新生的十二个支派，过到河那边，而进到应许美地。他们所经过的这两道水，都是预表基督的死。红海的水，是预表基督的死结束了世界的权势。而约旦河的水，是预表基督的死结束了我们的旧人。以色列人过了红海，只能与亚玛力人争战。等他们过了约旦河，才能与迦南的七族争战。这就是象征说，我们在灵性的初期，刚受过浸的时候，只能有与肉体的争战（加五章十七节）。乃是等我们的灵性达到高峰，肉体彻底地埋葬了，辊掉了，身内的一切难处都解决了，我们才能开始来对付身外的仇敌，而有属灵的争战。

按着这预表，我们就知道，灵命的前三层，都是未过约旦河以前的事。等到过了约旦河，进到迦南地，那就是进到灵命的第四层了。我们一切的难处，都在河那边并河里头解决了。现在到了河这边，就来解决神的难处，也就是要与霸占神应许之地的迦南七族一天空属灵的黑暗权势一争战，而把他们都消灭了。所以，属灵的争战，必须摆在灵命最后最高的一层。一个圣徒，只有经过了各种对付，解决了身上一切的难处，然后才能摸着到属灵争战的事。

从另一面说，神在我们蒙恩的人身上，有两个目的。一个是主要的，就是要我们充满神自己，而彰显神的荣耀。另一个是附带着的，就是要我们为神掌权，而对付神的仇敌。我们到了灵命第三层的末了，既已充满了圣灵，也就是充满了神自己，神在我们身上第一个主要目的，可说就初步达到了。所以到这时候，神也要我们学习为争战，来对付的仇敌，而达到在我们身上第二个附带着的目的。这也就是我们在灵命第四层里所要经历的。在这第四层里面，我们所要提起的，共有五个经历。第一，是认识身体；第二，是认识升天；第三，是同主掌权；第四，是属灵争战，也就是带着进神的国度；第五，是满有基督的身量。现在我们先来看这层里的第一个经历，就是认识身体。

第十五篇 认识身体

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



每一个要有属灵争战的人，都必须先认识身体。可说没有一件事，需要我们认识身体，比属灵争战更急切。因为属灵争战，并不是个人的，乃是身体的。不是我们单个信徒能和仇敌争战，乃是整个身体才能对付仇敌。所以我们要说到属灵争战，就不能不先来看认识身体。

为何我们必须到灵命第四层，才提起认识身体这个问题。因为我们这里所说的身体，乃是指基督那奥秘的身体，就是教会说的。这身体，乃是基督那在我们众人里面的生命，和我们调和而成的。当我们的生命经历还在第二、三层里面的时候，我们还是活在自己的生命里，对主调成这身体的生命就无法认识。乃是当我们的己生命彻底解决了，有了过约旦河的经历，而进入第四层了，我们才能摸着 这身体生命的实际，而认识这身体。

我们每一个得救的人，都是基督身体上的一个肢体。那么，我们每一个人里面的生命，是一个肢体的生命，还是一个身体的生命？圣经和经历都证明，我们每个人虽是基督的一个肢体，但我们每个人里面所有的，绝不是肢体的生命，乃是身体的生命。我们身体上，所有的肢体，都是共同有身体里面那一个生命。所有活在身体上的肢体，它里面所有的生命，都必是其他的肢体所有的生命，也就是全个身体里面的生命。就如身上一只耳朵，除非被割下来，它里面的血，必同时是眼里的血，鼻里的血，也同时是全身的血。照样，在基督奥秘的身体上，任何一个肢体，如果和身体是联贯的，是有交通的，就他的生命必是身体的生命，身体的生命，也必是他的生命。他离开众肢体不行，众肢体离开他也不行。因为他和众肢体里面所有的生命，都是一个身体的生命，是无法分别，更是无法分开的。就是这个生命，是把我们众人联起来，成为基督的身体的，说得更准确更透彻一点，是和我们众人调成基督的身体的。

但这件事，在我们还未把自己身上的难处对付干净以前，是没法清楚经历到的。我们若是还凭肉体活，还活在自己里面，还凭天然的能力事奉神，基督在我们里面那身体的生命，就没法彰显出来，我们也就没法认识这身体。人越凭肉体活，就越不觉得需要这身体的扶持。人越凭己意而行，就越不觉得需要教会的托住。人越凭天然事奉，也就越不觉得需要肢体的配搭。乃是一个人肉体受了对付，己意受了破碎，天然生命受了击打，然后他里面的生命才给他一个感觉，叫他觉得，他不过是身体上的一个肢体，在他里面的生命是没有法子独立的，所以这生命也就要求他，带着他，去和别的肢体交通，和别的肢体联结。到这时候，他才开始认识一点身体，也才有资格来摸着属灵的争战。

所以一面说，人要有属灵的争战，来解决神的难处，必须先对付肉体、自己和魂生命，解决了自己的难处。另一面说，人要有属灵的争战，必须先认识身体，而要认识身体，活在身体里，也必须先对付肉体、自己和魂生命。所以不论是从争战一面说，或是从认识一面说，都需要人经过前三层的对付，脱离了肉体、自己和魂生命，而达到第四层的生命经历才可以。

现在我们就从几大方面，来看认识身体的事。我们先从神的计划说起。

壹 神的计划

神从永世里就有一个计划，要得一班人，叫他们有的生命和形像，而与联合为一。在神这计划的目标里，特别有两件事，是我们在说到认识身体的时候，所必须注意的。

第一，神要把自己作到人里面来，把人作得和一样。这件事，是绝对和儿子有关系的。圣经给我们看见，神乃是在儿子里面。神的所是，所有，神本性一切的丰盛，都是在儿子里面（西二章九节）。可说若没有神的儿子，也就没有神。

平常我们对儿子的观念，不过重在儿子是父亲生的，而儿子和父亲还是可以分开的两个人。但圣经所说神的儿子，却重在神的表现，是和神并不分开的。约翰福音一章十八节

说：“从来没有人看见神；只有在父怀里的独生子将预表明出来。”这给我们看见，神的儿子就是神的表明，也就是表明出来的神。从来没有人看见神，但现在因神的儿子把神表明出来，人看见了神的儿子，也就是看见了神。这就如今天地上的人都是亚当的后代，也都是亚当的表现。一面说，今天人看不到亚当，但另一面说，今天到处都可以看到亚当，因为亚当就在他许多子孙的里面。所以我们看见了地上的人类，就不能否认亚当的存在。同时，从这些人类身上，我们也就认识了亚当里面一切的故事。照样，神的儿子就是神的表显，神的出现。神在儿子之外没有表显，也没有出现。所以神和的儿子是不能分开的。

神和的儿子，既是这样不能分开，因此神计划的目标，也就和的儿子不能分开。神要把自己作到人里面来，就是要把儿子作到人里面来；神要把人作得和自己一样，就是要把人作得和儿子一样；神要人与联合为一，也就是要人与儿子联合为一。因此，创世记一章二十六节，虽然用预表的说法，说出神在创造时就有意要人象，而有的形像和样

式，但到了新约，却清楚而具体地点出，神要人有的形像，就是要把人“模成儿子的模样。”（罗八章二十九节原文）人被模成儿子的模样，也就是有的形像了。

第二，神所要得的这一班与儿子联合为一，和儿子一样的人，在眼中看来，并不是单独一个一个的，乃是集体的，合一的。这个思想，我们可以从圣经所说我们与儿子的关系，那三种不同的说法看出来。

第一，说我们是神儿子的众弟兄（来二章十一节，罗八章二十九节）。从这一面看，好象我们是单独的，一个一个来作神儿子的弟兄。但圣经这一种说法，乃是重在说到我们和基督一同表现神。在基督还没有道成肉身以先，神在宇宙中只有一个儿子，只有一个表现。等到基督道成肉身来到地上，把的生命分给我们，叫我们也成为神的儿子，而作了的弟兄，从此在宇宙中，神就有了许多儿子。那一个儿子怎样是神的表现，这许多儿子也同样都是神的表现。所以说到我们是基督的众弟兄，乃是重在我们和基督一同来作神的儿子，一同来作神的表现。虽然如此，圣经的意思也不是说，我们是单独的。因为虽然我们是一个一个地作基督的弟兄，但圣经又说，我们乃是神的一个家（提前三章十五节）。我们虽是神许多的儿子，却不是以许多单个的儿子作单位，乃是所有的儿子成为一个家，以一个家作单位。所以还是集体的。

第二，说我们是基督的配偶（弗五章三十一，三十二节；林后十一章二节）。也许有人想，得救的人有千万，大概基督也有千万个配偶，好象多妻一样。但是圣经给我们看见，基督只有一个配偶，就是我们这千万个得救的人，合起来而成的教会。

圣经说到我们是基督的配偶，是重在说到我们是出于基督，是基督分出来的一部分，就象夏娃是从亚当分出来的一部分一样。当初亚当并没有分出许多部分，只分出一部分，就是一条肋骨，成了夏娃。照样，基督也没有分出许多部分。基督并没有分出一部分，来叫这位弟兄得救，再分出一部分，来叫那位姊妹得救。基督只分出一部分，来叫教会得救。教会是基督分出来的那独一部分。所以说到我们是基督的配偶，就比如说我们是基督的众弟兄，集体得多了。

第三，说我们是基督的身体。以弗所一章二十三节说：“教会是基督的身体。”林前十二章二十七节说，我们“就是基督的身子，并且各自作肢体。”十章十七节又说：“我们虽多…仍是一个身体。”这些话，都给我们看见，我们乃是基督的身体，并且我们不是每一个人都个别地是基督的一个身体，乃是大家合起来，成为基督一个奥秘的身体，而各自作这个身体上的一个肢体。所以身体这个说法，最能说出我们乃是集体的，合一的。

前面说到我们是基督的配偶，是重在教会是出于基督的。这里说到我们是基督的身体，是重在教会是与基督一体的。夏娃怎样是出于亚当，又归于亚当，与亚当成为一体，教会也照样是出于基督，又归于基督，与基督成为一体。基督是头，教会是身体，二者是无法分开的。所以教会的本身是一，教会和基督也是一。这就更说出神所要为儿子得的，乃是这样集体的一班人，而不是单独的，个别的一些人。

归纳起来，我们在神的计划里，可看见五点：第一，神要把自己作到人里面来，和人联合，使人象。第二，神乃是在儿子里面，所以要把自己作到人里面，就是要把儿子作到人里面；要得人和联合为一，就是要得人和儿子联合为一。第三，神所要得和儿子联合为一的人，乃是儿子的众弟兄，要和儿子一同作儿子，一同彰显自己。第四，这班人又是儿子的配偶，乃是出于的儿子，是从儿子分出来的。第五，这个配偶，不只是出于的儿子，也要归于的儿子，作儿子的身体。等到这个身体一出来，神的计划就完成了。所以简单地说，神的计划，就是要为儿子得一个身体，就是教会。教会是基督的身体，乃是神的计划惟一的目标。神的创造是为此，神的救赎是为此，神历世历代的工作也都是为此。等到这一个目标达到了，基督的身体出来了，就配偶也有了，众弟兄也有了。那时，神的心愿和目的就达到了，神的计划也就完成了。所以我们要认识身体，必须认识神的计划。

贰 神的创造

第二，我们来看神的创造。我们前面说过，神的心愿是要一班人都有的生命，作的彰显。为这一个，就来创造。但是当神创造人的时候，却没有造出许许多多人来，只造了一个人，就是亚当。神能造一个人，当然神也能造千万个人。但为何神不这样作？为何神不同时造出千万个人，却只造出一个亚当，然后再叫亚当生出千万个人来？那个原因，就是在于神的思想乃是一。

有史以来，人类的数目多得无数，但因为都是出于亚当，所以在神看来，就只是一个人。在神看，宇宙中只有一个人，并没有千千万万个人。林前十五章四十五和四十七节，就是一个凭据。使徒在那里说到亚当和基督，就说是“头一个人”和“第二个人”。而这第二个人，又是“末后的”一个人。所以从创造直到如今，在神的心目中，除了基督之外，只有一个人。神为达到的目的，完成的计划，只创造了一个人。这就是说出神没有意思把自己作到千万个单独的人里。只要把自己作到一个集体的人里，在这一个集体的人里彰显自己。

神造女人也是这个原则。在创造里面，神也只造了一个女人，就是夏娃。我们都知道夏娃乃是预表教会。造男人只造一个，就是说，神只要一个集体的人来作的形像。造女人只造一个，也就是说，神只要一个集体的人，就是教会，来作基督的配偶。总之，在神的创造里，的思想就是一，而这个一，就是我们所说的身体。

神的救赎

第三，我们来看神的救赎。在神的救赎里，的思想还是一。虽然在我们的经历中，有的人是现在得救的，有的人是几十年或几百年前得救的，有的人是在中国受浸的，有的人是在外国受浸的，好象不同时，也不同意，但就神而说，从来没有救单个的人，是一救就把整个教会都救赎出来了。

对于这事，旧约以色列人出埃及的预表，表明得很清楚。当初以色列全家，乃是同时同地吃羔羊的肉，抹羔羊的血，也是同时同地过了红海，出了埃及。固然，若是以我们人小的眼光来看，有的人是在这里吃肉抹血，有的人是隔了几百家在那里吃肉抹血。过红海的时候，有的人走在队伍的前头，有的人走在队伍的后头，中间可能差了几千尺，时间也可能差了几十分钟。但在神大的眼光看来，他们吃肉抹血都是在兰塞一地，过红海也都是同时过去的。

比方蚂蚁搬运食物，在它们看，要从房间的这一角，搬到那一角是很远了。但以我们人的眼光看它们不过都是在一个房间里面。照样，以我们的眼光看，我们众人得救，有早、

晚，彼、此。但在神，千年如一日，一日如千年。所以以神永远的眼光看，我们大家的得救，都是同时的。并不是把我们一个一个单独地救了来，乃是把我们全体当作一个人救了来。所以在的救赎里，正象在的计划，和的创造里一样，那个思想还是一。没有计划为 儿子得 两个身体，只得一个， 没有来为 儿子创造两个人，只造一个，同样，也没有为儿子救出两个人，只救一个。无论在神的计划里，创造里，救赎里，都只有一，都只是一，而这个一，就是身体。

肆 在基督里

我们既蒙了救赎，到基督里来了，这在基督里的地位，仍然是一。我们各人在自己里面，就是千万个。我们一在基督里，就只是一个。在基督里，只有一个教会。在基督里，只有一个奥秘的身体。这个在基督里的奥秘身体，就叫作一。身体属灵的意义，就是一。什么时候我们基督徒作得不一了，就是不在身体里了，也就是证明我们没有看见身体是什么。

以弗所书是专讲教会的。它讲教会乃是基督奥秘的身体。但以弗所书也是一本讲“一”最多的书。它一共讲了七个一：一个身体，一位圣灵，一个指望，一位主，一个信，一个浸，一位神（弗四章四至六节）。七是完全的数字。所以这完全的一，是在身体里。这完全的一，也就是在基督里那奥秘的身体。

伍 在圣灵里

在基督里是一，在圣灵里更是一。这在圣灵里的一，也就是我们通常所说的交通。我们都活在圣灵里，就有这个交通，就有这个一，也就有身体的实际。我们一失去这圣灵里的交通，就没有这个一，也就没有身体了。

陆 在生命里

在生命里，我们还是一。我们在生命认识十四点里已经说过，我们里面所得 的生命，并不是局部的，乃是整体的。因圣灵的交通，我们每一个人所得的生命，都是全部的，不是分割的。我里面的生命，就是你里面的生命，也就是神里面的生命。所以我们众人里面的生命，是一个，我们众人在这个生命里，也是一个。不只那些好的基督徒，在生命里，和我们是一个，就是那些不好的、失败的、软弱的基督徒，在生命里，和我们还是一个。这在生命里是一，也就是基督那奥秘的身体。

柒 在交通里

这里所说的交通，就是生命的交通。我们众人在生命里既是一，就在出于这生命的交通里，当然也是一。在圣经中，“交通”这个字，原文就有“一”的意思。有一，就是有交通；没有一，就是没有交通。所以我们在交通里，也是一。今天在基督教里，常有人提倡联合。这是证明他们已经不合一了，已经不在交通里了，所以才需要联合。若是我们每一个人都活在交通里，结果不必联就是合的，就是一的。而这个一，就是基督的身体。

捌 在经历里

以上七点既都是一，那么在我们的经历里，也该是一。我们若在经历里也是一，也感觉一，也摸着到一，那就是我们认识身体，而活在身体里了。但事实却不简单。在神的计划里，在神的创造里，在神的救赎里，在基督里，在圣灵里，在生命里，在交通里，都是一，这都是神那一面所成就的事实，都没有问题，但在我们这一面，我们在经历中能否也是一，这就因人而异了。有的人已经经历到一点，有的人还没有。我们现在所重要讲的，就是这在经历里的一。

首先我们要知道，这对“一”的认识与经历，和属灵的年龄有绝对的关系。幼稚浮浅的人，对于一的认识和感觉就浅，就轻；老练成熟的人，对于“一”的认识和感觉就深，就重。比方一个初蒙恩的弟兄，觉得自己是刚得救的，而别的弟兄，有的是五年前得救的，有的是早十几年就得救的，那差别太大了。等到他有一点爱主了，就觉得那些不爱主的弟兄姊妹，比他太不如了。他若学了一点属灵的功课，就感觉他比那些没有学过的弟兄姊妹，强得多了。他有时和比他幼稚的弟兄姊妹一同聚会，就感觉他们的祷告不行，内容发表都跟不上，所以他就不愿开口。他这样一直觉得和别人不同，就是没有一的感觉，也就是证明他自己还是在幼稚中，还不认识身体是什么。

老练的弟兄姊妹，就不是这样。他们常有两面好象是矛盾的感觉。一面觉得那些幼稚的弟兄姊妹，实在和他们相差太多，另一面又觉得他们和弟兄姊妹们都是一样。弟兄姊妹感觉怎样，他们也能随着感觉怎样。人在灵性上越幼稚，就越感觉和别人有分别。人在主里越深，属灵经历越高，这个分别的感觉就越没有了。所以我们在经历里不能一的原因，就是在于幼稚浮浅。若是我们在生命里的经历，深到第四层了，自然就没有分别的感觉，而有一的感觉。这就是认识身体了。

如果以对付来说，认识身体也可算作一种对付，就是对付单独。所有不认识身体的人，都是单独的人。他们的看法，是单独的，他们的行动，是单独的，他们的生活，是单独的，他们的工作，也是单独的。人所以有这些单独的光景，都是因还活在肉体、自己和

天然里面。单独这个东西，是靠着肉体、自己和天然而活的，也是绕这些而生的，正象藤萝是绕树木而生的一样。所以只有等肉体，自己和天然这棵树被对付倒了，单独的藤萝才能死了。人只有把肉体、自己和天然，严格地对付过了，才能把单独对付掉。人不单独了，就是认识身体了。

所以认识身体，并不是一个道理，讲一讲，听一听，就能懂了。认识身体，乃是已往许多经历的结果，经历到末了，就认识这个东西了。这就如我们要去游览一个名胜，必须先走一段路，路走完了，地方到了，也就看见了。认识身体，也是这样。我们若要认识身体，要在经历中摸着身体的实际，也就要好好在属灵的路程上走一段路，爬一段坡。我们要从了结已往起，经过对付罪、对付世界、对付良心等等，一站一站紧紧地爬，一个一个功课好好地学，特别是对付肉体、自己和天然，更要严格地学，等到灵命的前三层我们都经历了，爬到第四层了，自然而然我们就达到一个地步，能认识基督这奥秘的身体了。

实在说，一切真实属灵的认识，都不能离开经历，都是根据经历而有的。经历达到什么地步，属灵的认识才能达到什么地步。比方一个圣经中的真理，起初因我们经历不上，就不能透彻认识，最多不过在里面有一点感觉而已。但我们若能跟随着那个感觉，好好去经历，到有一天，这个真理就会在我们里面放光，一面是真理印证了经历，一面是因经历而认识了真理，所以我们就有了一个真实的属灵认识。

比方人若没有生命交通的经历，就不会懂得什么叫作住在主里面；人若没有随着从灵而行的经历，也就不能知道膏油涂抹的教训究竟是什么。照样，人若没有对付肉体、弃绝自己、破碎天然的经历，也就不能认识什么叫作身体；对于身体的道理可能知道一点，但那个究竟，那个实际，却是摸着不着的。基督的身体不是一个道理，基督的身体乃是一个实际。人必须爬过一段经历的坡，才能看见，才能摸着。所以我们要认识身体，并不在于苦求。不是说我们禁食祷告三昼三夜，就能看见了。这没有用。对身体的认识，乃是经历的结果，乃是走属灵路程的结果。经历了，路程到了，自然就认识了。

我永不忘记，在已往一次特别聚会中，一位年长同工的信息。他一再重地说，必须先有罗马十章，才能有罗马十二章。必须经过罗马十章的治死肉体，才能达到罗马十二章的认识身体。所以我们必须从开头就严格地对付，尤其到了对付肉体、己和天然，更要认真，更要厉害，直到我们有了罗马十章治死肉体的经历，就能看见罗马十二章的身体。

我们的身体（即肉体）治死了，基督的身体就显出来。这是一个属灵的实际，没有假冒，也无法假冒。好象别的属灵东西，还可以假冒，谦卑可以假冒，温柔可以假冒，信心可

以假冒，爱心可以假冒，甚至属灵都可以假冒，但认识身体这件事没法假冒。经历到了，认识了就是认识了，经历不到，不认识就是不认识，道理讲得再多也没有用。

玖 认识身体的验证

认识身体既是这样实际的一件事，那么我们凭什么才能知道一个人已经认识了身体？这，我们至少可以找出三点来验证：

一 不能单独

人认识身体的头一个证明，就是不能单独。我们已经看过，前面所列的七个大点，在神的计划里，在神的创造里，在神的救赎里，在基督里，在圣灵里，在生命里，在交通里，都是一，都不能分离，都不能单独。所以我们若真认识了身体，真有了这七大点的一，结果必不能单独了。人还未认识身体之前，他是单独的，他也能单独。他的生活、行动、工作、事奉，都是单独的，外表好象和弟兄们在一起，却没有真实的配搭和联络。但等到他在生命里往前去，认识了一点身体，他就看见作基督徒不是单独的，乃是团体的。

他若要一直活在主里面，就不能失去身体的交通，也不能离开肢体的配搭。到这时候，基督的身体对于他就是一个实际的东西。他在教会中，就再也不能单独事奉了。他从最深处，感觉需要别人和他一同作基督徒。他在主面前，不只重大的行动和工作，需要弟兄姊妹，就是连读经，祷告，都非有别的肢体不可。没有弟兄姊妹的配搭，就不能工作，没有教会的扶持，也不能生活。到这时候，他就很自然地，和众圣徒配搭成一个身体，而无法分离。所以，凡还能单独的，就是没有认识身体；凡真认识身体的，定规不能单独。

二 知道别人不在身体里

人认识身体的第二个证明，就是能知道别人不在身体里。一个人认识了身体，不只他自己实实在在地活在身体里，并且别人是否活在身体里，他也能很清楚地分辨。

人认识身体以后，所以有这分辨的能力，完全是因为他在主里面的交通达到了那个深度而有的。我们知道，我们和主的交通，乃是随着生命的经历而加深的。虽然我们灵命在第一层时，就和主有交通，而我们灵命到了第四层时，也是和主有交通，但那个交通的深浅却大有分别。当两个交通程度不同的人在一起时，交通深的人，能迁就交通浅的人，与他有交通。不过那个交通，只能限在对方的程度以内，若是超过，就显得格格不入，

对方就不上了。因此，经历深的人，能将就经历浅的人，而经历浅的人，就不能将就经历深的人。这是属灵交通的一个大原则。

就因这缘故，在主里面深的人，能认识浅的人，而在主里面浅的人，不能认识深的人。我们若被主带着到第四层，有了第四层深的交通，当我们与人接着触时，就能借交通，而认识对方是否已经到了第四层，已经认识了身体。但我们自己如果还未到第四层，还不认识身体，就没法分辨别人如何。

举一个最浅的比方。若是我们还未重生，别人和我们谈到重生的事，就觉得格格不入，并且别人有没有重生，我们也不懂得。若是我们已经得重生，就不只能在重生这件事上，和人谈得来，并且我们对那些还未重生的人，也很容易感觉到。我们能感觉别人未得重生，那就证明我们是重生的人。

再比方，我们若是有过奉献，和对付罪的经历，也就能很容易地认识那些还没有这些经历的人。因为他们和主的交通，还未达到这一层，对我们所谈的，就摸着不边际，没有什么反应。反过来说，我们如果也没有这些经历，就别人是否已经奉献并对付罪了，我们也不会有感觉。

不只我们能借交通，来断定人是否认识身体，并且认识身体这个经历的本身，也可说就是一个交通的问题。人在身体里，就在交通里；人不在身体里，也就不在交通里。基督徒很多，却大都失去交通的地位，失去交通的实际。这就是说，他们没有看见身体，没有在身体里。因此，我们能在交通中，验证我们是否在身体里。我们若是真认识了身体，定规能知道别人在不在身体里。因为别人若未活在身体的实际里，就不在身体这个交通里，我们和他们在这一点上就是交不通的，因此只要一接着触就知道了。反之，若是我们从来感觉不到别人不在身体里，那就证明我们也不在身体里，我们还没有认识身体。所以，我们是否认识身体，也可以从我们接着触人的时候，里面感觉的光景得到验证。

三 认识权柄

认识身体的第三个证明，乃是认识权柄。一个人是否认识身体，就是看他是否认识权柄。真认识身体的人，定规认识权柄；不认识权柄的人，就是没有认识身体。认识身体，和认识权柄，乃是没法分开的。

认识权柄，和前面所说的不能单独，也是相连的。可说认识权柄，也就是不能单独。人是否认识权柄，就看他是否还能单独。若是一个人还能单独，还觉得单枪匹马来事奉神，

就可以了，并不需要和人配搭，这就证明他没有认识权柄，没有认识身体。因为权柄只能在身体里，在配搭中显出来。如果一个肢体是单独的，是孤立的，他和别人就没有权柄的关系。但我们若看见神所要得的，乃是一个身体，而我们不过是这身体上的一个肢体，绝不能单独存在，一单独就是脱节的，这时我们就必须好好认识权柄，各自守住在身体里的地位，而与众弟兄姊妹有配搭。

那么，权柄究竟是什么？简单地说，权柄就是元首基督的权柄，显在身体上的次序里。比方我们肉身的身体，最上面的是头，这头就是全个身体的权柄，而显在身体上的次序里。在头以下有手，有躯干，再下有脚，四肢百体都有一定的次序。所以，一个肢体除非是单独的，它就不能不在这个次序里面。一个肢体如果是在身体上，就必定是在这个次序里面，一面有别的肢体作它的权柄，一面它也作别的肢体的权柄。比方一只手掌，上面是膀臂，下面是手指，所以很自然地，膀臂就是手掌的权柄，手掌又是手指的权柄。这些权柄，就是根据它们的次序，也就是头的权柄显在它们这些肢体的次序里。我们所说的权柄，也就是指基督在身体上的次序里所显出的权柄。我们都是基督身体上的一个肢体，自然也都有我们各自的地位和次序。如果我们受过属灵的教导，在神面前真受过带着领，认识了肉体，对付过己，破碎了天然的生命，就我们一在弟兄姊妹中间，必能立刻知道自己的次序，晓得谁在我前面，谁在我后面，谁是我的权柄，我是谁的权柄，也就是知道谁是元首在我身上的权柄，我是元首在谁身上的权柄。

这正如一个家庭中，兄弟姊妹每一个都很清楚自己的排行；谁该听谁的话，谁该是谁的权柄，彼此都很清楚。所以这种权柄，都不是人自居的，也不是人选举的，乃是一个自然生命的次序，就是元首基督在身体的各肢体上所显明的。只有那些活在肉体里，随着从己意，凭靠天然的人，才会显出彼此争大的丑态。凡真学过功课的人，都能认识元首在身体上的权柄，而安息在自己该守的次序上，是自然的，也是满足的，无所谓谦卑，也无所谓骄傲。就是他服权柄，也是极其自然，不是咬牙根勉强服的。这样的人，就是一个认识权柄的人，也就是一个认识身体的人。因为认识权柄，就等于认识身体。所以认识身体这件事，也可称作认识权柄。

所以我们若是还不认识自己在身体里的次序，就证明我们生命的光景，还没有达到第四层。我们若是在一、二、三层里，已经有过各样的对付，特别是对肉体、己意和天然，都对付得彻底了。圣灵在我们里面，自然就会带着领我们认识我们各自在基督身体里的次序，使我们中间的生活、事奉，都满有身体配搭的味道。这样，基督的身体，就能逐渐显在我们中间了。

总括地说，我们若对身体有了认识，自己是可以知道的。虽然我们是在什么时候开始认识的，我们不一定知道，但我们有了那个认识，总是知道的。这就如人的病得痊愈，病

退去那个准确的时间，难以知道，但病好了总是知道的，因为那个感觉不同了，表现也不同了。照样，一切真实属灵的认识，虽然难以准确地指出是在哪一天，哪一时，哪一分开始进入的，但事后却都能有很清楚的表现。因此，人若真认识了身体，迟早总要显出以上所说的三种光景来：第一，他再不能单独了；第二，他能觉出别人不在身体里；第三，他在弟兄姊妹中间，不必特为去找，就很清楚自己在身体里的次序，知道谁是他的权柄，他是谁的权柄，也就是知道元首的权柄是显在谁的身上。这三点，就是认识身体的验证。

第十六篇 认识升天

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们现在来看第十六个生命经历，就是认识升天。这个功课，虽然相当高深，却是不难明白的。我们也要分作几个大点来说：

壹 要认识基督的救赎

要认识升天，第一需要认识基督的救赎。因为升天就包括在基督的救赎里面。许多人对基督的救赎，只领会是基督钉十字架，为我们受死。也有人领会得深一点，看见基督的救赎也包括复活。但我们若再仔细读圣经，并察看我们的经历，就会发现，基督的救赎还包括升天。在基督的救赎里，可说共有三大部分：第一是死，第二是复活，第三是升天。若缺一部分，基督的救赎就不能算是完全的。

在基督的救赎这三大部分里，基督的死是重在消极方面的脱离，就是救我们脱离罪恶、世界、肉体、天然等一切和神不合的东西；基督的复活是重在积极方面的进入，就是带着我们进入神在基督里一切新造的丰盛；而基督的升天乃是死而复活一个荣耀的结局。基督的死而复活，并不是救赎的结局，基督救赎的结局乃是升天。不是说基督死而复活了就停住了。基督并不停在死里面，也不停在复活里面，乃是停在升天里面。圣经没有说主坐在复活里，却说主坐在天上（弗二章六节）。坐就是表示工作已经告成。所以主救赎的工作，乃是等到升天了才算告成了。可说死而复活，都不过是主救赎过程中的站口，升天才是救赎的终点。主的死而复活，不过是升天的路，升天才是死而复活的结局。

主的升天即是死而复活的结局，所以死而复活和升天，乃是紧接着相连的。主一从死里出来，一进入复活里面，就达到了天的境界。死而复活之后，紧接着就是升天。在基督教里，有一个不准确的说法，以为主复活后，等了四十天才升天。其实主在复活日的早晨，就已经升天了。主在复活日的早晨，向抹大拉的马利亚显现，对她说，“不要摸着

我，因我还没有升上去见我的父。”接着又说，“我要升上去，见我的父。”（约二十章十七节）到了当天晚上，主又向门徒们显现，就说，“摸着我看看，魂无骨无肉，你们看我是有

从神所得的。所以我们看见，基督的死而复活，和升天是相连而不能断开的。正如人在学校里读完功课，和毕业是不能断开的一样。人功课读完了，就毕业了。照样，主死而复活了，就升天了。

基督升天，就是把死而复活所成就的一切，都带着到天上去，把一切救赎的结果，都带着到天的境界里去了。因此今天，主也就是在升天的地位里，把救赎的功效应用到人身上。主赦免我们的罪，固然是根据在十字架上所流的血，但如果没有升天，就还不能应用的死，还不能应用的血。是在十字架上成功救赎，却是在升天里面应用救赎，在升天的地位上，把 的救恩给人。实在说，教会所蒙的救赎恩典，从赦罪起，一直到经历升天，和得 各样的恩赐，都是主在升天里面实施下来的。所以升天这件事，在基督的救赎里占极重要的地位。凡基督死而复活所成就的一切，都是带着到升天里面来应用的。若没有升天，基督这救恩里的一切，就没有一点能实施到我们身上。

贰 要认识得救的地位

要认识升天，第二需要认识我们得救的地位。我们得救，虽是从定罪之下被救到赦罪里面，虽是从死了的光景中被救活了而得神的生命，但无论是蒙赦罪，或是得生命，都不能算是我们得救的地位。以弗所二章五至六节说，当我们死在过犯中的时候，神便叫我们与基督一同活过来，又叫我们与一同复活，一同坐在天上。这就给我们看见，每一个得救的人，不仅是一个罪得赦免的人，也不仅是一个从死里活过来有神生命的人，并且还是一个坐在天上的人，是一个升天的人。基督救了我们，就是叫我们与一同升天，而坐在天上。所以升天才是我们得救最终的地位。

我们所得 的升天地位，不仅在于神在基督里所作成的升天事实，更在于我们里面所得的升天生命。使徒在歌罗西三章一至四节，要我们思念上面的事，就是根据基督是我们的生命。基督是在天上坐在神的右边。我们因作我们的生命，也就与一同藏在神里面。可见基督叫我们得生命，或说基督作我们的生命，并不是在的死里面，也不是在的复活里面，乃是在的升天里面。这生命虽然经过死，经过复活，但基督把这生命赐给我们，却是在升天的地位上。这生命是升天的，是属天的，也是从天上赐下的，乃是一个通天的生命。所以我们一得这生命，也就和天交通了，和天联结了。虽然从外面的光景看，我们还活在地上，但就里面的生命说，我们已经是在天上了。正如主当日在地上的时候，虽是“从天降下”，却是“仍旧在天”（约三章十三节）。那也就是因为 的生命，原是属天的、通天的。

比方一盏电灯能照亮，乃是靠它里面的电流。这电流是从发电所通出来的，也是通发电所的。所以就外表说，它的光是照在这房间里，但就里面的电流说，它的地位乃是在发电所里。照样，我们一个得救的人，所以能显在这世代中，好象明光照耀（腓二章十五节，太五章十四至十六节），也是因我们里面那叫我们得救的升天生命。这生命是天上通出来的，也是通天的，是从天上通到我们里面的，也是把我们通到天上的。我们有了这通天的生命，也就是一个通天的人。所以就基督说，救赎的结果如何是升天的，就我们说，我们得救的地位也照样是升天的。

要认识属灵的功用

要认识升天，第三需要认识属灵的功用。基督徒所有属灵的恩赐，都是主在升天里面赐下的（弗四章八节），也都是我们在升天的地位上来应用的。所以我们若不认识并守住升天的立场，就不能应用属灵的恩赐。属灵恩赐的功用，必须在升天的立场上，才能显明出来的。

创世记一章十七节说，神把天上的光体摆列在天空，所以就普照在地上。这话很有预表的意思。日头、月亮、星宿，所以能普照大地，就是因它们乃是摆列在天空的。什么时候一个星从天上落下来了，那个星的功用就失去了。它那个照亮的功用，完全是根据它在天上的地位。照样，我们无论传福音，看望人，或是造就圣徒，治理教会，那个真实的功用，也都是根据我们升天的地位。何时我们一失去了升天的地位，也就必失去这些属灵的功用。

比方许多时候，弟兄姊妹看望人，并没有什么果效，原因就是在于他们已经从升天的地位落下来，而活在地上的光景中。我们要想看望人而有果效，不一定需要说很多话，讲很多道理，只要在生活中不失去升天的地位，里面是一直摸着天的，是活在天的境界里的，我们身上自然就有一种属天的光景，属天的空气，叫人碰着了就能得属天的供应。就是在聚会中的祷告，也是这样。许多弟兄姊妹的祷告叫人觉得空洞、陈旧，原因也是在于他们已经失去了升天的地位。他们祷告的辞句可能很动听，但在神面前，在撒但面前，却没有什么分量，对灵界也没有多少影响。但有的弟兄姊妹却不是这样。他们是守住在天的地位，活在天的生命里，他们的生活是属天的，所以他们的祷告也是属天的，一开口就叫人觉得天的味道。这样的祷告才能摸着天上的宝座，才能摇撼阴府的门，而产生属灵的果效。所以我们无论哪一分属灵的功用，都必须是在天的地位上来应用，在天的境界里来彰显。

肆 要认识争战的地位

要认识升天，第四还需要认识争战的地位。属灵争战的地位，绝对是在天上。我们何时失去升天的地位，何时就不能有属灵的争战。在战场上，军事家都注意地位的问题，谁能得到居高临下的地位，谁就能在争战中取胜。在属灵的战场上，这原则更是重要。可说属灵的争战，完全是在于地位的问题。我们要在争战中取胜，升天的地位是必须绝对认识并守住的。

宾路易师母是前一世纪中相当认识属灵争战的人，她就是一直注重地说，以弗所书六章所说的属灵争战，乃是根据二章所说的升天地位。以弗所书二章先给我们看见，我们是与基督一同坐在天上的，到了六章就给我们看见，我们是与天空（这“天空”与二章六节的“天上”原文是同样的字）属灵的恶魔争战。这就是说，我们必须是升天的人，有升天的地位，才能从地上攻打空中的仇敌。我们若是属地的人，失去了升天的地位，就必落在仇敌的手下，而不能与他们争战了。所以属灵争战的地位，绝对是在天上。

创世记三章十四节，说到在蛇引诱夏娃以后，神就审判蛇，叫它用肚子行走，并且终身吃土。用肚子行走，就是限制它活动的范围，叫它只能在地上爬行；终身吃土，就是限制它吞吃的对象，叫它只能以属土的东西为食物。在那里，蛇就是撒但的化身。所以这个对蛇的审判，也就是对撒但的审判。今天撒但活动的范围，就是在地上，他吞吃的对象，也就是属土的人。林前十五章四十七、四十八节告诉我们，亚当和所有属于他的人，都是属土的；而基督和所有属于的人，都是属天的。所以何时我们活在亚当属土的生命里，何时就是属土的人，也就是在地上的，这时我们不但不能和撒但争战，反而落在他活动的范围里，成了他吞吃的对象。但何时我们活在基督属天的生命里，何时就是一个属天的人，并且也就是在天上的，因此就超出撒但活动的范围，不再是他吞吃的对象，所以能攻打他，并胜过他。

这个争战的原则，在实际的生活中，也是非常明显的。我们无论在教会中，在家庭中，或在事业上，何时一沾染罪恶，贪爱世界，或是动了血气，用了手腕，活在属土的生命里，我们就不能在仇敌面前刚强，而与仇敌争战，因为这时我们已经是属地的人，已经落在仇敌的手下了。反过来说，若是我们常与主交通，并随着从灵而行，活在属天的生命里，我们就是一个属天的人，居在升天的地位上，所以就能居高临下，对付撒但。此时，在教会中若发生难处，我们就能在神面前有厉害的祷告，要神出来审判的仇敌。我们能起来向神表示态度说，我们不许可这些事发生在教会中。我们也能向撒但厉害地说，我们厌烦这个，反对这个。我们一有这样厉害的宣告，这样刚强的表示，撒但全军就必溃退，他的作为也必消踪灭迹。但我们若活在属土的生命里，凭天然的方法，用天然的手腕，我们就不能解决这些难处，因为我们已经从天上摔下来，失去了争战的地位，没法对付神的仇敌，消除他的作为。

为何升天的地位，能叫我们在争战中得胜？这是因为只有在升天的地位上，才有属天的权柄。要有属灵的争战，必须靠着属天的权柄。但只有一个地方能得到属天的权柄，就是天上。人能经过死和复活，而达到升天的境界里，就定规有属天的权柄，所以也定规能在争战中取胜。

今天有许多基督徒，非常注意能力的问题。但主的拯救，不仅要把我们救到有能力的光景中，更要把我们救到有权柄的地位上。在天界里的人，不仅有能力，并且有权柄。有能力的人，只能叫人受感动；有权柄的人，不仅能叫人受感动，还能叫人敬畏惧怕。比方有的弟兄姊妹在那里爱世界，凭肉体活，看见另一位弟兄或姊妹爱主，追求主，活在灵里，就很羡慕，很受感动，这就是能力的问题。但我们若碰着到另外一位活在升天境界里的弟兄或姊妹，就不只觉得在他身上有一种能力，叫他们受感动，还觉得在他身上有一种光景，叫他们敬畏惧怕。他身上满了属天的光景，所以也满了属天的权柄，因此他一走到人中间，就给人带着来一个惧怕，叫人起了敬畏。

我们读旧约雅歌，可以看到那个追求主的人，她的生命长进到一个地步，她的光景就是威武可怕的。雅歌六章十节说，“那向前观看如晨光发现，美丽如月亮，皎洁如日头，可怕如展开军队的是谁呢？”（原文）这里晨光、月亮、日头，都是天上的东西。所以到这时，这个人身上的光景，都是属天的。这也就是说，她的生命经历，已经达到升天的境地，所以她的光景就叫人感觉可畏可怕。这是因为她在升天的地位上，有了属天的权柄。就是这个权柄，叫人害怕，令人生畏。

我们在升天的地位上，所得的权柄，就是对付撒但，胜过撒但的根据。在路加十章十九节，主说，“我已经给你们权柄，可以践踏蛇和蝎子，又胜过仇敌一切的能力，断没有什么能害你们。”主所说的蛇是指撒但，蝎子是指邪灵，就是撒但的使者。这些就是我们的仇敌。他们所有的是能力，而主所给我们的是权柄。主就是给我们权柄，来对付仇敌一切的能力。这就如汽车在马路上行驶的时候，能力虽然很大，但警察站在岗位上，却有权柄，用棍一指，汽车就得停住。再如百万大军，能力虽然壮大，但总司令却有权柄，命令一发，全军都要听从。这都是证明权柄能控制能力，所以权柄比能力更大。

但权柄又完全是在于地位。有地位才有权柄，没有地位就没有权柄。警察若脱下制服，不站在岗位上，就没有权柄指挥车辆。总司令若离了他的职务，也就没有权柄号令军队。照样，我们属灵的权柄，也完全是根据我们升天的地位，何时我们一失去升天的地位，何时也就失去属灵的权柄。所以我们要属灵的争战，第一要认识升天的地位，第二要守住升天的地位。只有这样，我们才能对付仇敌。

保罗第二次出门，在腓立比传道的时候，有一个被巫鬼所附的使女，多日跟随着他喊叫，他就心中厌烦，转身对那巫鬼说，“我奉耶稣基督的名，吩咐你从她身上出来。”那鬼当时就出来了（徒十六章十六至十八节）。这就是他站在升天的地位上，运用属天的权柄，制止了仇敌搅扰的能力。照样，我们今天若站在升天的地位上，也能直接着吩咐环境，斥责难处，败坏仇敌一切的作为。

可惜今天教会中的祷告，权柄的吩咐太少了，几乎都是哭求哀告，所以不能对付仇敌，只能求神怜悯。这就证明我们实际的光景还在地上，并没有升到天上。我们不在升天的地位上，当然就没有属天的权柄。这是假装不来的。但人一有升天的光景，他不必耀武扬威，也不必装模作样，身上自然就披戴天上的光景，满有天上的空气，那美丽如月亮，皎洁如日头的光景，就使他显为可畏可怕。不只人怕他，连鬼也怕他。这样的人，才能站在属天的地位上，使用属天的权柄而有属灵的争战。所以要认识升天，也必须认识争战的地位。

伍 升天的经历

升天的地位，我们一得救就得了，但我们如何才能有升天的经历？简单地说，升天的经历，乃是因我们经历死而复活而有的。基督如何是借死而复活达到了升天，我们也如何是借经历死而复活，而有升天的经历。

我们可以来看以色列人进迦南的故事。他们一脱离了旷野的漂流，经过约旦河，就进入了迦南地。迦南地，是象征神在地上所要得的地，同时也预表属天的境界。所以以色列人进入迦南，按着预表说，就是进入了属天的境界。他们过约旦河时，将十二块石头埋在河底，是象征他们的死葬。他们从河底取出十二块石头，是象征他们的复活。而他们把这十二块石头，带着到迦南地，就是象征他们经过死而复活，就进到了属天的境界。所以他们借过约旦而进迦南，就是预表我们借死而复活，而有升天的经历。何时我们一经历死而复活，就必达到升天的境界。

我们再看雅歌里面那个追求主的人。她也是借死而复活的经验，渐渐达到了升天的光景。在雅歌一章九节，主头一次称赞她，说她是法老车上套的骏马。法老车上的马，就是埃及的马，虽然快而有力，但总是埃及的东西。埃及是预表世界的。这是表明那时她追求主，跟随着主，虽然很快，很有力量，但她还是一个地上的人。到二章二节，主称赞她，说她象百合花在荆棘内。这是说出她虽然过清洁，并接着受神看顾的生活，如同百合花，但仍旧是长在地上的。到了三章六节，主就说她是从旷野上来，形状如烟柱，以没药和乳香，并商人各样香粉薰的。旷野就是象征基督徒灵性漂流的光景。

她原来是在旷野漂流的，现在从旷野上来了。这就是说她脱离了灵性漂流的生活。同时她是以没药和乳香，并商人各样香粉薰过的。没药是表明基督的死，乳香是表明基督的复活，商人的香粉，是指出代价而得到的属灵丰富。这是说她现在因出代价追求，就被基督的死与复活薰过了，所以她的光景，就象离地上升的烟柱。她已经经过死而复活，而开始有一点升天的经历了。再到六章十节，主对她的称赞，就完全是属天的了。到这时候，她属灵的光景，就是如晨光、如月亮、如日头。她真是象创世记一章所说的日、月、星一样，摆列在天空，就能普照大地，叫地上的人都能得她的供应。同时她身上也带着属天的权柄，是威严的，是令人生畏的。这时，她就丰满地有了升天的经验。

总之，升天就是死而复活的结果。我们一经过十字架的死，一进入复活，就达到升天的境地。因此我们要有升天的经验，就要先追求死而复活的经验。我们要严格地借主的十字架，把一切罪恶、世界、血气、肉体、自己、天然，都带着到死地，并要借圣灵而进入主的复活，然后我们就能有升天的经验，在升天的境界里，作一个属天的人。

第十七篇 掌权

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们前面看过了认识升天，现在就紧接着来看掌权。这两个功课，在经历上也是紧紧相连的。

壹 掌权的界说

掌权，简单地说，就是为神执掌权柄，来管理万有，特别是对付的仇敌。已往我们一再说过，神创造人，是因在人身上有两面的心愿和目的。一面是要人有的形像，而彰显自己，另一面就是要人为掌权，而对付的仇敌。所以神创造人的时候，就一面照自己的形像和样式创造，叫人能象，另一面又叫人“管理海里的鱼、空中的鸟、地上的牲畜和全地，并地上所爬的一切昆虫。”（创一章二十六节）这就是 给人权柄，要人为 掌权。在亚当以后，旧约也多次记载人为神掌权的事。出埃及记十四章，说到神要摩西伸杖，叫红海分开。约书亚记十章，说到约书亚祷告神，叫日头停在空中。列王纪上十七至十八章，说到以利亚祷告，管住雨露的下降。但以理书六章，也说到但以理在坑中堵住了狮子的口。这些都是说出历代以来，只要有人肯为神活，神就愿意把权柄赐给他们，叫万有都服在他们的掌管之下。

到了新约，这事更是明显。新约中头一位为神掌权的，就是主耶稣。斥退病症，赶逐污鬼，并责令风海平静，这些都是掌权的故事。以后使徒们承接着主的工作，也多有为神掌权，治病赶鬼的经历。直到今天，这样的事在教会中还是常常有的。等到将来在国度里，得胜者要先同主掌权，管治列国（启二章二十六、七节）。最后到了永世，凡得救的人，都要作王掌权，直到永远（启二十二章五节）。到那时候，我们就正正式式，丰丰满满地，享受了为神掌权的福分。

这些都是给我们看见，从起初，直到永远，神有一个心意，就是要得 人在宇宙中为 掌权。创造人，有一面的目的是为 这个， 救赎人，也有一面的用意更是为 这个。所以从权柄这一面看，掌权乃是神救恩的最终目的，也是我们灵命经历的登峰造极。就神说，若不把我们拯救到一个地步，能在天的境界里为掌权，救恩的目的就还不算丰满地达到。并且掌权这件事，虽是到国度和永世里才完全实现，但今天在地上神就要我们能有一个开始。就我们说，一个基督徒若还没有达到为神掌权的地步，就还不标准。一个得上标准的基督徒，不仅是脱离了罪恶，胜过了世界，肉体受了对付，天然受过破碎，也不仅是充满圣灵，而坐在天的境界里，并且更是在凡事上和主一同掌权。

无论在神的工作上，或在教会中，在家庭里，或在任何环境的遭遇中，他都能掌权，管治神所要他管治的一切。必须有这样的人被神得了，神的权柄才能借他们通行在地上，神的国才能借他们临到地上。

贰 掌权的经历

所以我们必须追求掌权的经历。这两件事，是不可缺少的。

一 认识地位

第一，先要认识地位。我们在上一篇认识升天里已经说过，属灵权柄的根据，乃是升天的地位。人有能力，是在于他的情形，而人有权柄，乃是在于他的地位。一辆汽车，汽油加足了，马力开大了，就有能力，这是情形的问题。而交通警察，站在岗位上，就有权柄指挥车辆，要他们循规而行，这乃是地位的问题。所以权柄完全是在于地位。我们是在升天的地位上，就有权柄，就能掌权；我们若不在升天的地位上，就没有权柄，也无法掌权。

就是主耶稣，掌权的根据，也是在于升天的地位。复活升天了，才得天上地下所有的权柄，而在万有中掌权。所以我们若要掌权，总得在升天的地位上。

但要在升天的地位上为神掌权，就需要我们接着受十字架各种的对付，使我们经过死而复活，才能达到。换句话说，掌权的经历乃是前面一切经历的结果。有了死的经历，有了复活的经历，也有了升天的经历，然后才能有掌权的经历。

今天神的儿女掌权的光景太少，原因大多就是因为我们没有在升天的地位上。许多人到如今还是活在属地的光景中，身上常带着罪恶、世界，并没有脱去肉体、血气，也没有弃绝自己、天然。就是有的人已经脱去这些，而有了一点升天的经历，却因不能一直活在这经历中，就又沾染了那些属旧造的东西，而失去了升天的地位。这两种情形，都会使我们失去掌权的根据，而不能为神掌权。

曾有一位弟兄，一直受到他妻子的难为，不让他亲近主，事奉主。有一天他受不住了，就凭血气责打他的妻子，说，“主今天叫我好好管教你。”很显然地，这不是掌权。因为他一动血气，就已经失去升天的地位，而落在仇敌手下了，岂能再来对付仇敌？所以要掌权，必须认识并守住升天的地位。

我们掌权，不只根据升天的地位，也根据神所安排的等次地位。所以我们要为神掌权，不只需要在升天的地位上，也需要守住神给我们的等次地位，就是要服在我们该服的权柄底下。前面所说的交通警察，他所有的权柄，不只是由于他站在岗位上，也是由于他服在长官之下。他若离开岗位，就不能指挥车辆，他若反抗长官，就更要失去职权。所以一个警察能执行他的权柄，一面是在于他守住了职务的地位，一面也是在于他守住了阶级的地位。他职务的地位，就等于我们升天的地位，他阶级的地位，就等于我们等次的地位。

马太八章记载一位百夫长，求主医治他仆人的病。他的信心，也就是根据他对等次地位的认识。他说，“主啊，你到我舍下，我不敢当；只要你说一句话，我的仆人就必好了。因为我在人的权下，也有兵在我以下；对这个说，去，他就去；对那个说，来，他就来；对我的仆人说，你作这事，他就去作。”他自己服在人的权下，就能吩咐他以下的人。所以也相信主只要用权柄吩咐一句话，事情就必成就。他实在认识等次的地位与权柄的关系。他知道要掌权，就必须先服权，要作权柄，就必须先服权柄。

当初神造人的时候，曾给人权柄管理海里、空中并地上一切受造之物。那时人服神的权柄，所以人身上也就有神的权柄，叫一切受造之物来服人。但人一堕落反叛了神，不服神的权柄了，也就失去了神的权柄，在人手下的万物也就不再服人的权柄了。所以今天不只毒蛇猛兽会害人，就是小小的蚊虫、跳蚤，也会咬人。这就是说出，在整个堕落的宇宙里，到处都满了受造之物的背叛和不服。

但就在这样背叛和紊乱的宇宙中，何时有人还肯接着受神的权柄，服在神的权柄之下，神的权柄就还要显在他身上，叫他能掌权。摩西就是一个例子。他就是一个服神权柄，而为神掌权的人。他每次遇到以色列人背叛，向他争闹，他都是服在神的权下。特别是在那一次可拉党背叛，大坍、亚比兰等聚集攻击他的时候，他更是这样。他们攻击他和亚伦说，“你们擅自专权，全会众个个既是圣洁，耶和华也在他们中间，你们为什么自高超过耶和华的会众呢？”（民十六章三节）他们这些话，就是摸着到摩西权柄的问题，想要推翻他的权柄。在那样的时候，摩西没有自居是权柄，自己出头解决，反而俯伏在神面前，让神出来表白。他这样向神俯伏，就是守住了等次的地位。他知道权柄不在他乃在神，他服在神的权下，就能使别人也服在神的权下。所以他每一次这样作的结果，都更显明神的权柄是在他身上。

我们再来看大卫。大卫一生不制服神的权柄，也绝对服等次的权柄。他认识扫罗是神的受膏者，有王的地位，乃是神所安排作他权柄的，他不过是扫罗手下的臣子，所以无论扫罗怎样逼迫仇视他，他总不敢背叛他。这样一直守住了等次的地位，作一个服权柄的人，所以到有一天，神也就膏他为王，叫他在以色列国为神掌权。

虽然如此，这些服神权柄的人，还是不免有瑕疵残缺的地方。直等到主耶稣道成了肉身，在这背叛的宇宙中，才有了一位绝对服神权柄的人。主耶稣的一生，无论一言、一行、一动、一止，无不照神的旨意，服在神的权下，正如腓立比二章所说，是“存心顺服，以至于死，且死在十字架上。”所以神就将 升为至高，叫天上的、地上的和地底下的，都向屈膝，称 为主，服在 的权下。就是因 守住了等次的地位，服在父神的权下，而得 权柄能为神掌权。

现在主又将这权柄赐给了的教会，就是我们。所以我们也必须象主一样，服在神的权下，又各自服在神所设立的等次权柄，也就是神代表的权柄之下，我们—教会—才能运用主这权柄管治一切，而为神掌权。我们现今就是接着续主耶稣，在这背叛紊乱的宇宙中，作一个服权柄的见证，年幼的服年长的，受教的服施教的，并且众人彼此顺服，以服在神的权下。我们这样各自站在等次的地位上，服等次的权柄，神的权柄就必显在我们中间，我们也就能为神掌权了。所以教会中的权柄，不是自取的，也不是自居的，乃是服来的。

比方作长老的，不是一直觉得自己比别人又长又老，因而常以长老的地位，长老的名义，来对待弟兄姊妹，或处理事务。他们乃是象摩西一样。弟兄姊妹中每有事故发生，他们立刻先伏在神面前，服在等次的地位上。因他们是服神权柄的，所以他们身上就有神的权柄，他们也就能为神掌权管理一切。若是他们自己不服神的权柄，而自居长老的地位，要人服他们，这乃是肉体发作，并不是掌权，人也难肯服他们。

总之，我们要有掌权的经历，就必须先解决地位的问题。我们要认识并守住升天的地位，也要认识并守住等次的地位。这认识升天的地位，就是前面所说认识升天的经历。这认识等次的地位，就是前面所说认识身体的经历。我们必须有了这两面的认识与经历，才能为神掌权。我们必须认识主在的救恩里，所叫我们得的升天地位，并在的身体上，所安排给我们的等次地位，我们才能运用的权柄，而为神掌权。简单地说，我们必须在升天的地位，并在身体等次的地位上，才能有掌权的经历。

二要掌权

第二，要掌权。要掌权的意思，就是要积极地、主动地，来为神掌权，管治一切。我们一有了升天和等次的地位，就可以掌权了。我们的经历若达到这地步，也该掌权了。但有的弟兄姊妹，却不想掌权，也不要掌权。他们的灵是松懈的。教会中发生了难处，他们不管，工作上出了事情，他们也不问，任凭撒但作祟破坏。这样，虽然就他们生命的光景说可以掌权了，但实际上却因他们松懈不肯起来掌权，就还不能有掌权的经历。所以一个要掌权的人，他的灵必须不松懈、不畏缩，肯积极而主动地运用神的权柄，来对

付仇敌一切的作为。这样，神的权柄立即就能在教会中显出来，教会中许多不服不法的事，就可制服了。

今天教会中就是缺少这样要掌权的人。因此常有许多不该有的情形产生出来。比方我们常看见有些交通聚会和擘饼聚会，是软弱紊乱的。有人该祷告，却不祷告，有人该说话，却不说话，反而许多无所谓的祷告，和散漫无章的话语，倒释放出来，使聚会受了搅扰，叫众弟兄姊妹不得造就，而失去聚会的心情。这种光景，大半就是由于该掌权的人不掌权。他们袖手旁观，任凭人在聚会中随着便活动，还以为这样很属灵，不动人工，只凭灵感，结果就叫教会受到莫大的亏损。

我们常说某次聚会很发死，很下沉。这种死沉，乃是从撒但来的，因为撒但就是掌死权的魔鬼。所以何时聚会发死，下沉，那就是撒但在那里掌权，魔鬼在那里作王了。那时，就该有人起来，要为神掌权，或用话语，或用诗歌，或用祷告，来管住那个聚会，转换那种空气，释放神的生命，而吞灭撒但的死亡。

撒但不只在聚会中作工，也在许多人身上作工。有时他会把莫须有的贫穷打发来，或把莫须有的疾病差遣来。我们若活在升天的境界里，就能知道哪一些贫穷和疾病是神所许可的，哪一些是撒但所加给的。我们认清了这事，就要学习掌权，拒绝、反对那些出于撒但的贫穷和疾病。

不只如此。我们若有过一点属灵争战的经历，就要看见，一切打岔神工作，搅扰主教会的事，不论大小，都是鬼作的。比方在聚会中，有人打盹是鬼作的，有人想东想西是鬼作的，有小孩子跑来跑去是鬼作的，连有的祷告、讲道，也是鬼作的。实在说来，今天在这个世界中，一切事情，除了圣灵所感动的以外，可说都是出于邪灵的。这就何等需要有人肯起来，站在升天并等次的地位上，要积极地、主动地，为神执掌的权柄，管治一切紊乱不法的光景，消灭一切撒但敌对的作为！我们不可象撒母耳记上三章里面的老以利，那样放任沉睡。一个放任沉睡的人，是不能为神掌权的。我们要掌权，灵就得刚强而积极。一个掌权的灵，都是刚强的，也都是活泼的，是主动的，不是被动的；是积极的，不是消极的；是殷勤的，不是松懈的。有这样灵的人，不只守住等次的地位，服神的权柄，也是信心刚强，一直在升天的地位上，运用神的权柄，来掌权管治他的环境，管治他的工作，并管治教会中所有的事。

我们要掌权，就需要向三方面表示态度。第一，是向神；第二，是向撒但；第三，是向有关的人、事、物。比方教会中有一位弟兄，不按着规矩而行，掌权的人就要在神面前表示态度，对神说，“神，这位弟兄在教会中这样不守规矩，我们不同意，不认可。”然后也要向撒但表示，这一个出于他的搅扰，我们要抵挡，要审判。末了，必要的时候，还要对有关的人、事、物，郑重地表示态度，说，我们不赞同，不许可这样的事发生。我们这些态度一表示了，

神就要作事，彰显的权柄。许多时候，神作事就是看我们对所表示的态度。一个人活在罪恶世界里的時候，神不看重他的意見。但一个到了升天地位的人，神非常看重他的意見。一个人达到了升天的境界，他的意見，差不多就是神的意思。所以他可以有一点主动，表示他的态度。神也看重他，信任他，并要借他来掌权。

所以从神救恩的目的说，需要我们能为掌权，从我们生命的长进说，也需要我们达到掌权，从撒但的不法说，更需要我们起来掌权。这些真该叫我们好好注重学习这个功课。虽然这经历相当高深，但我们在二、三层里，已经有一点开始了，若是我们竭力追求，主总必把我们带着到这掌权的境地。愿主恩待我们！

第十八篇 属灵争战

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



关于灵命第四层，我们已看过认识身体、认识升天和掌权三项经历。现在接着来看这层里的第四项经历，就是属灵争战。这是第四层里一个重要的经历。我们所以要认识身体，认识升天，所以要掌权，就是为要有属灵的争战。因此，我们把第四层也称作属灵争战层。

壹 圣经的根据

属灵的争战，目的是为带着进神的国度。这在圣经中，乃是一个重大的题目。我们要找出最重要的两处来，作为根据。

我们先看马太十二章二十六节，及二十八至二十九节：“若撒但赶逐撒但，就是自相分争，他的国怎能站得住呢？…我若靠着神的灵赶鬼，这就是神的国临到你们了。人怎能进壮士家里，抢夺他的家俱呢？除非先捆住那壮士，才可以抢夺他的家财。”在主这一段话里，有好几个重要的点，都与属灵的争战有关系。第一，主在这里说，撒但有他的国。在宇宙中，不只有神的国，也有撒但的国。第二，主说，靠着神的灵赶鬼，这就是神的国临到人中间了。可见靠着神的灵赶鬼，就是把神的国带着进来，也就是属灵的争战。第三，靠着神的灵赶鬼，既是神的国临到，那么在鬼没有被赶出之先，就是撒但的国掌权。撒但就是借鬼来霸占人，借鬼来掌权的。第四，主在这里所说的壮士，就是撒但。撒但乃是一个壮士，他有所霸占的，有所据有的。第五，这里提到撒但的国，也提到壮士的家。撒但的国，就是壮士的家。所以世上的人，一面是撒但国里的百姓，一面也是撒但家里的所有物。这里说，有一个人进到壮士家里，抢夺他的家俱，就是指主来到撒但的国里，把他所霸占、所据有的人抢救出来。第六，这里又说，人要抢夺壮士的家财，必须先捆绑那壮士。这就是说，主来抢救我们，必须先胜过撒但，把他捆绑起来。

我们再读马太六章九至十节，及十三节下半：“我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。愿你的国降临。愿你的旨意行在地上，如同行在天上。…因为国度、权柄、荣耀，都是你的，直到永远，阿们。”主这段论祷告的话，乃是圣经中很重要的一段，其中的含义，也和属灵的争战相当有关系。

主在这里教导我们祷告，一开头就说出三个“愿”字。“愿你的名为圣，愿你的国降临，愿你的旨意行在地上，如同行在天上。”这三个愿，就说出了主所要我们祷告的中心意义。到结尾的时候，又说，“因为国度、权柄、荣耀都是你的。”这又是说出三个因素。这开头的三个愿和末了的三个因素，就给我们看见属灵争战的目标是什么。

“愿你的名为圣”，原文的意思，乃是“愿你的名被分别为圣”。圣经给我们看见，神的名乃是一件大事。人类堕落以后，到了以挪士的时候，人就开始求告耶和华的名（创四章二十六节）。神愿意地上只有他的名，神愿意人只求告他的名。但是到了人类建造巴别塔，集体反叛神的时候就把神的名摆在一边，而来传扬人自己的名（创十一章四节）。神的旨意，是要他的名在地上被分别为圣，成为独尊的名。但是，撒但联合背叛的人类，就把神的名摆在一边，而在神的名之外立了许多的名。这样，就使神的名变得平凡了，变得普通了。所以今天神的名在地上，没有被分别为圣，没有被人尊为圣，就是撒但掌权作祟所弄出的故事。

我们知道，名和权柄是有关联的。名也是相当代表权柄的。一个人的权柄达到什么地方，他的名也必达到什么地方。一个人的名在哪里，也就证明他的权柄在哪里。比方台湾现在归回了中国的统治之下，中国的权柄达到台湾，所以中国的名字也就到了台湾。通常一件东西上面有谁的名字，那件东西的所有权就属于谁。地上如果有神的名，就是承认神对于地上的所有权。地上如果弃绝神的名，就是拒绝神对于地上的所有权。地是神所造的，上面应该有神的名，应该承认神的所有权。但是，撒但叫人背叛了神，而来把人霸占了，神的名在地上就被弃绝，而不被独尊为圣了。

就是为这缘故，神在地上作工的时候，才一直注重叫他的名被尊为圣的问题。当神把以色列人救到迦南地的时候，就叫他们在一个地方集中敬拜，那个地方就是立名的所在（申十二章五、六节）。神这样作，就是要叫他的名，在百姓中被独尊为圣。今天在新约之下，除了主的名，神在天下人间，没有赐下别的名，叫我们可以靠着得救（徒四章十二节）。我们受浸，是归于父、子、圣灵的名（太二十八章十九节）。我们祷告，是奉主的名（约十四章十三至十四节，十六章二十三至二十四节）。我们聚会，也是奉主的名（太十八章二十节）。所以我们是属于神名下的人，神的名在我们身上是被尊为圣的。主耶稣到地上来，就是要得地上的人，借人使地重归于神的权下，叫神的名能地上再成为独尊的名。到那一天，人才真能赞美神说，“耶和华我们的主啊，你的名在全地何其美！”（诗八篇一节）

接着名以下的，就是国度。主要我们祷告所注意的第二点，就是愿神的国降临。这证明今天地上还没有神的国。什么是神的国？神的国，就是神掌权的范围。任何一个国家，不论大小，都是一个掌权的范围。地上不承认神的名，地上就不能有神的掌权。神的名若在这地上被分别为圣，神的国，神的掌权，就要临到地上。所以主说过愿神的名被分别为圣，接着就说愿神的国临到地上。

圣经给我们看见，宇宙有重要的三部分，就是天上、地上和空中。从撒但背叛神以后，空中和地上就给撒但霸占了，只剩下天上是神完全掌权的地方。因此，撒但就成了空中掌权者的首领（弗二章二节），借他手下的使者，管治空中和大地（弗六章十二节）。地上的人，也就弃绝神的名，而拒绝神的掌权。

虽然神在地上还没有国，但神并没有弃绝地。我们从创世记开始，一直看见一条线，神历代在地上作工，就是要在地上得一个国，好让在地上掌权。神所以呼召亚伯拉罕，就是要得一个家，好产生一个国（创十二章一至二节）。以后神把他的后裔以色列人，从埃及救出来，就叫他们成了一个国（出十九章四至六节），而借会幕在他们中间掌权了。

等以色列人进了迦南以后，有一天他们又弃绝神，不要神掌权，而效法地上的列国，要人来掌权（撒上八章四至七节）。神为此极不喜悦，因为这就是把在地上的国抵销了，使在地上没有地方可以掌权。以后扫罗过去了，有大卫兴起来。大卫是合神心意的人，所以神就又能借他在以色列人中间掌权。但到所罗门以后，以色列人又失败了。从此以后，神在地上就一直没有得到一个国，能让自由地掌权。

就在这一种情景之下，神差遣了一个人来，就是施浸的约翰。他一开始传道，头一句话就是说，“天国近了，你们应当悔改。”接着主耶稣出来传道开头一句话也是说：“天国近了，你们应当悔改。”再后，主差遣门徒出去传福音，也是要他们随着走随着传，说：“天国近了。”（太三章一至二节，四章十七节，十章五至七节）最后，主所要的教会传遍天下的，还是“天国的福音”（太二十四章十四节，徒八章十二节，二十八章三十一节）。神在两千年来，差人去传福音，就是要在地上得一个掌权的范围，而建立的国度。这就是主教导我们祷告，第二个愿的意思。

主接着又要我们有第三个愿，就是愿神的旨意行在地上，如同行在天上。神的旨意，和神的掌权是分不开的。什么地方神能掌权，什么地方神的旨意就能通行。神的旨意，只能通行在天上，不能通行在地上，就是因为地上还没有神可以掌权的国。而地上没有神的国，又是因为神的名在地上没有被人尊为圣。神的名在哪里被尊为圣，神的掌权就在哪里；神的掌权在哪里，神的旨意也就通行在哪里。所以主教导我们祷告所注意的，就是要神的名、神的掌权—神的国和神的旨意，都能通到地上来。

主教导我们的祷告，末了还有一个结束，就是说，“因为国度、权柄、荣耀，全是你的。”国度乃是一个掌权的范围。神就是在这国度里面执掌权柄。而荣耀又是借掌权得以彰显的。这三者，都永远是属神的。主耶稣就是根据这三个因素，而要求神的名被尊为圣，神的国降临，并神的旨意通行在地上，如同行在天上。

今天神的国虽然还没有完全降到地上，神虽然还没有得一个完全掌权的范围，的荣耀虽然还不能完全得彰显，但是感谢神，在一个小的地方，在一个小的范围里面，还能有一部分神掌权的光景，还能让神彰显一部分的荣耀。这就是教会。教会在今天就是神掌权的一个模型。今天神就是要照这模型，也是借这模型，扩大掌权的范围。要借教会捆绑撒但，消除他的权势，好使神的名为全地所尊崇，神的国度在全地得建立，神的旨意在全地能通行。这就是教会的使命，这也就是教会属灵争战的目的。

贰 撒但的国和神的国二者的对敌

我们说过在宇宙中有神的国，也有撒但的国。所说的属灵争战，就是这两国之间的争战。所以我们若要有属灵的争战，就先要认识神的国和撒但的国二者的对敌。神的国无论从时间说，或从空间说，都是永远的。神如何是从永远到永远的，神的国也如何是从永远到永远的。并且神的国也是光明的，就象神自己是光明的一样。

撒但的国不是永远的，按着时间说，是在时间里面，按着空间说，只限于空中和地面。并且撒但的国也是黑暗的，和神的国正相对。此外，还有一个很大的分别，就是神的国是合法的，而撒但的国是非法的。宇宙都是神创造的，都是属于神的，所以神有合法的权柄在其中掌权。但撒但的国，却是因他背叛神而设立的，所以完全是非法的。

在以赛亚十四章十二至十五节，和以西结二十八章十一至十七节，神曾借为撒但所凭附而利用的巴比伦王和推罗王，说到撒但背叛的经过。撒但原是一个受膏的，就是一个在神面前有特殊地位的天使长。他因心里骄傲，要高举自己与神同等，就背叛神，要推翻神的权柄，而建立他自己的权柄。从那时起，在宇宙中就有了撒但非法的国。

撒但的国，就是撒但掌权的范围。主耶稣曾称撒但作世界的王（约十四章三十节）。这给我们看见，撒但不只有他的国，并且还在他的国里作王。在他的国里，还有各种阶级的使者，都是从前跟从他一同背叛神的天使，就是现今天空那些执政的、掌权的、有能的、主治的，许多属灵的恶魔，由他作他们的首领（弗第六章十二节，二章二节，一章二十一节）。

此外，撒但的国里还有许多污鬼邪灵，作他的差役。照圣经各方面的记载，可以断定在天地六日复造之先，就已经有一个世界，其中住一班有灵的活类。当撒但背叛神的时候，他们也跟从他集体造反。所以神就审判了那个世界，一面封闭天空的日月，使它们都不发光，一面还用水把地和这些活类全都淹没了。这一班活类，因受了淹没的审判，灵就与身体分开，而成为脱体的灵，居住在审判他们的水里，就是圣经中所说的污鬼和邪灵。

所以在撒但的国里，原初的时候，共有三种人物。第一，是撒但作首领、作君王。第二，是跟从撒但而背叛神的天使，作撒但的臣宰、僚属，为他在天空掌权。第三，就是那些脱体的灵，或称污鬼邪灵，作撒但的差役，为他在地上奔跑。

以后人被造了，撒但又来引诱人，把人骗去，使人就作了他国里的百姓，受他的捉弄和摆布。所以今天撒但的国里就有四等的人物。在空中有撒但和他的使者，在地上有他的差役和百姓，就是无数的污鬼，和许多的世人。当日主耶稣在地上传福音，到处都碰着到鬼附的人。今天地上仍旧有成群的鬼，来捉弄世上的人。他们的住处是在海里，但他们却喜欢找一个身体住在里面。我们平常所说人被鬼附，就是指 这些污鬼附在人身上说的。

在撒但的国里，总括地说，就是有这四等人物。他们组织成了一个系统，由撒但借来霸占空中和地上，以推翻神在其中的权柄，而建立他自己的国。所以撒但用他背叛的势力所组成的这个国，完全是非法的。

这样直到人类堕落四千年以后，新约时代开始了，主耶稣出来作工，就宣告说，“天国近了，你们应当悔改。”主这话的意思就是说，从前在这里是地上的国，是撒但的国，是撒但在掌权，现在天上的国，就是神的国要来，神要来地上掌权。以后主教门徒们祷告，就说，愿神的国降临。这事的成全，乃是在将来第七号吹响的时候（启十一章十五节）。那时世上的国，成了神和基督的国，神的国就具体而完满地临到地上。

在那个时候未到以前这段时间，就是神要的子民在地上为争战的时候。最晚从主耶稣出来作工开始，直到再来，所有属神的人，在地上为神所作的一切，都是属灵的争战。神就是要借属乎的人，把撒但掳去的人抢救回来，而夺回撒但所霸占的地。这一个抢救，这一个夺回，主在马太十二章给我们看见，就是神的国与撒但的国之间的争战。

属灵的工作都是争战

今天地上既是神和撒但两个国在交战，就我们为神所作一切属灵的工作，不论是何方式，只要摸着灵界的事，性质都是争战。比方传福音，主在使徒行传二十六章十八节说，乃是叫人“眼睛得开，从黑暗归向光明，从撒但权下归向神。”这就给我们看见，传福音不只是叫人眼睛得开，不只是叫人脱离黑暗，并且是叫人脱离撒但的权下。歌罗西一章十三节也说：“救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到爱子的国里。”脱离黑暗的权势，就是脱离撒但的权势，也就是脱离撒但的国。而迁到神爱子的国，也就是迁到神的国里。所以传福音，完全是属灵的争战，为要把撒但的权势从人身上赶出去，而带着进神的国来。

一个人不信主，明显地就是弃绝神的名，身上没有神掌权的光景，也谈不到神的旨意，反而身上满了撒但的权势，全人都是在撒但黑暗的国度里。等到一个人得救了，第一他信了主的名，第二他求告主的名，第三他也归于主的名，属于主的名。从此他就脱离了撒但的权下，而归于主的名下。主的名一在他身上，主的权柄也来了。主的权柄一临到他身上，撒但的权柄就除去了。所以认真地说，传福音带着人得救，带着人归主，就是一种属灵的争战。

再比方造就圣徒，这也是争战。因为造就圣徒，就是要把圣徒从撒但借罪，借世界，借肉体，并借一切与旧造有关系之事的掌权里面救出来，叫他们更多脱离撒但黑暗的权势，更多认识主的名，更多让主在他们身上掌权，也就是更多让神的国临到他们身上。

林后十章三至五节说，“我们虽然在血气中行事，却不凭着血气争战。我们争战的兵器，本不是属血气的，乃是在神面前有能力，可以攻破坚固的营垒，将各样的计谋，各样拦阻人认识神的那些自高之事，一概攻破了，又将人所有的心意夺回，使他都顺服基督。”这些话也给我们看见，一个基督徒虽然得救了，他里面的心思意念，可能有相当成分还是撒但坚固的营垒，他许多思想、观念，可能还是撒但所霸占的据点。所以使徒造就圣徒，就是要借争战，把撒但在圣徒里面这些营垒、据点，一一攻破，将他们的的心思意念，都掳回来归顺基督。因此，造就圣徒，也是一种属灵的争战。

不只如此，连治理教会也是争战。因为治理教会，也是要使教会更脱离黑暗的权势，更让神在教会中得地位掌权，更让神的名在教会中被高举，更让神的旨意通行在教会中，更叫神的荣耀在教会中得彰显，所以也是一种争战。

就是我们所有的祷告，无论是为个人，或是为家庭，或是为教会的复兴，无论是哪一方面，都是为要叫我们脱离黑暗的权势，所以也都是争战。我们的眼睛若是被神开启，就要看见，我们整个事奉主的工作，它的性质都是争战的。我们所作的属灵工作，无论是叫人脱离罪，脱离世界，甚或脱离疾病，脱离难处，那终极目的总是要把人从撒但权

下夺过来，把撒但黑暗的权势从人身上赶出去，而叫人能给神得，并且给神得更多，好让神的名能在人身上被分别为圣，神的国能达到人身上，神的旨意能通行在人身上，以致神的荣耀能彰显在人身上。所以这一切工作的性质，都是属灵的争战。

肆 属灵争战的原则

我们在实际经历属灵争战的时候，有几个基本的原则必须守住：

一 不能用血气的兵器

属灵的争战，头一个原则就是不能用血气的兵器。前面所引使徒保罗在林后十章三至五节的话，已经说得清楚。他说，“我们虽然在血气中行事，却不凭着血气争战。我们争战的兵器，本不是属血气的。”这属血气的兵器，不只是指发脾气，也是包括一切属人的手腕和天然的办法。比方我们觉得某弟兄有错，并且这错已经成了教会的难处，我们想去纠正他，又觉得难以为情，以后想起另一位弟兄和他交谊很深，我们就转托这位弟兄去和他说。就是这种转弯的手腕，也是血气的兵器，结果必不能解决属灵的难处。在社会中，在商场里，都是用手腕。但在属灵的战斗场上，绝不能用手腕。因为我们何时一动血气的手腕，就自己也落在仇敌的手中了，怎能去救别人脱离仇敌的手？

我们看保罗这个人，他从不用血气的兵器。他无论和教会来往，或是和圣徒接着触，都是笔直的，宁愿被人看作愚妄人，也不肯丝毫用巧妙的手腕。因此他才能“在神面前有能力，…攻破坚固的营垒”，而在属灵的争战中取胜。照样，我们一切属灵的工作，要想得胜而有功效，也必须弃绝一切血气的兵器。比方传福音，用一点单张画片作提示是可以，如果一味的倚靠各种方法，或是用物质的好处来吸引人，那就是用血气的兵器，最多只能带着人入教，不能救人脱离撒但的手。所以弃绝一切血气的兵器，乃是属灵争战中的第一个原则。

二 守住升天的地位

属灵争战的第二个原则，就是要守住升天的地位。我们说过这么多属灵争战的事，但实在说来，只有一种人能有属灵的争战，就是蒙了救恩，从死里复活过来，与基督一同坐在天上的人。只有这样的人，才能从天上攻打空中的仇敌。所以要有属灵的争战，就必须先守住属天的地位。何时我们一不属天，何时我们一失去天的光景，一切就都完了。

我们的福音没有能力，就是因为我们不属天。我们自己是属地的，又用属地的方法，属血气的兵器，来传福音，结果就是把人救来了，那些人也是拖泥带着水的，不能从撒但的权下彻底地被救出来。我们若真要把人从撒但的权下救出来，叫人不仅得救上天堂，还能脱离撒但的手，就我们这些传福音的人，必须是坐在天上，守住升天地位的人。

造就圣徒也是这样。我们若失去升天的地位，也就不能对圣徒有供应，有帮助。若我们所讲的道不过是道理，我们所有的交通不过是知识，里面并没有争战的成分，至多不过给人一些头脑的教导，一些情感的鼓舞，并不能实际地带着人更多脱离撒但的权势而归向神。所以若要我们的工作有争战的作用，能叫人脱离撒但的手，我们就得守住升天的地位，一直活在属天的光景中。这是极其重要的一个秘诀，一个窍门。

但是我们许多人的经历，还没有达到升天的境界，为何也能传福音带着人得救，也能带着人爱主呢？这是因为我们身上终久还有一部分是属天的，在我们身上总还有一部分升天的光景，所以凭那一部分还能叫人得帮助，得造就。虽然我们也沾染罪恶，也爱世界，也体贴肉体，但在我们身上还有局部的情形，是在天界里面，所以还能把人身上局部黑暗的权势对付出去，叫人来归主、爱主。因此，原则并没有两样，总是只有在属天境界里面的人，才能对付在空中的黑暗权势，而把他赶逐出去。我们所给人的拯救与帮助，完全是根据我们那出于升天性质的一部分。我们属天的光景有多少，赶出黑暗的权势才能有多少。我们属天的成分多一点，属灵的争战就能多一点。我们属天的成分少，就无论怎样也不会有很多属灵争战的成分。所以这两者是成正比例的。等到一个人完全达到属天的境界，他整个的生活、为人、工作、行动，就都是属灵的争战，就都能把黑暗的权势，从他一切所在的地方，和他一切所碰着的人身上，赶逐出去，所以我们一在经历中达到升天的地位，能掌权的时候，就是我们能为神的国度争战，为神收复失地，而把神的国带着进来的时候了。

三 必须用属灵的兵器

属灵争战的第三个原则，就是必须用属灵的兵器。我们在属灵争战时，单是守住属天的地位还不，还得会积极地使用属灵的兵器。属灵的兵器，就是指以弗所六章十至十七节所说的“全副军装”，包括真理的腰带着、公义的护心镜、和平福音的鞋、信心的盾牌、救恩的头盔并圣灵的宝剑。这些兵器都是属灵的，

我们运用的时候也必须属灵。可说使用属灵兵器的一个基本原则，就是说，一切的活动都必须出于灵，传福音是出于灵，造就圣徒是出于灵，治理教会是出于灵，无论什么活动都要出于灵，都要让灵来。凡不出于灵的，凡凭自己眼光，凭自己看法，凭自己智慧，凭自己聪明的，都难免是人的方法，都难免是血气的兵器，而不是属灵的兵器。所以我们在争战的时候，一切的活动都要出于灵，都要从灵里面摸着出那个感觉来。这也是极其基本的原则。

四 要有争战的祷告

属灵争战的第四个原则，就是要有争战的祷告。使徒在以弗所六章，说过了各种属灵的兵器之后，紧接着就说，要“靠着圣灵，随着时多方祷告祈求。”（十八节）属灵争战绝不能忽略祷告。因为属灵的争战，大部分就是靠在祷告上。可说撒但最怕的，就是圣徒在主面前的屈膝，就是教会在神面前的祷告。就是在旧约里面，我们也能看见许多争战祷告的例子。比方但以理，他一开始祷告，宝座上就有了动作。但当宝座上的答应要通下来的时候，天空就不通过。但以理就祷告，继续地祷告，他那个祷告就是争战。一个守住升天地位的人，乃是在天上掌权。又能使用属灵的兵器，他所发出的祷告，就大有功效，能摸着神的宝座，也能影响撒但的权势。神就是盼望圣徒有这样的祷告，来与同工，为争战。

五 靠着血和所见证的道并且不顾惜性命

属灵的争战，除了弃绝血气的兵器，守住升天的地位，使用属灵的兵器，和发出争战的祷告以外，还得靠着血，和所见证的道，并且不顾惜自己的性命（启十二章十一节）。这也是属灵争战中一个紧要的原则。

靠着血，就是说要主的血来遮盖我们，要主的血来应付撒但的控告和攻击。因为我们直到今天，还在地上，还活在肉身里，我们里外难免还有污秽、败坏、软弱、亏欠，种种不该有的光景。当我们和撒但争战的时候，他头一件所作的事，就是在我们的良心里面，把我们这些软弱亏欠都点出来，而控告、攻击我们。撒但的控告，不只在我們里面，有时还会在外面说出来。已往有人赶鬼的时候，就是遇见鬼借所附的人，把他背后的弱点当众说出来。

就是旧约中，也有这种故事。撒迦利亚三章一至五节，说到约书亚穿一件污秽的衣服，撒但就与他作对攻击他。这些都是魔鬼在属灵争战中所必作的。这时，我们就必须认识血的能力，血的功效，用血来答应仇敌一切的控告，告诉他说，我们虽有这些弱点，但主的血已经为此流了，神已经满意了。这样我们才能在仇敌面前，刚强壮胆，与他争战。

第二，还得见证。这就是把主耶稣所成功的，把十字架的得胜，把复活的成就，把升天的地位，都宣告出来。不是讲道，乃是用话语见证出来，宣告出来。撒但实在是一个诡诈的控告者。有的时候，我们刚刚说胜过世界，他就在里面控告说，你自己不是还在那里爱世界么？他这样一问一截，我们里面就软下去了。这时我们就应当赶快宣告主的得胜。我们应该说，虽然我还没有脱离世界，但主耶稣已经胜过世界了。这样，就能胜过他的攻击。

第三，要不顾惜性命，不自爱自顾。一切的自爱自顾，都会叫我们失去争战的地位，而叫我们不能争战。所以要争战，就得至死不爱惜性命。总之一切属灵的工作，都是属灵的争战。没有一次我们站起来作工的时候，不遇仇敌的攻击。当日尼希米修造耶路撒冷城，因仇敌的骚扰，他们就一手作工，一手拿兵器。照样，我们今天事奉主，服事人，也得一面作工，一面争战；不顾自己的得失，靠着血，在升天的地位上，宣告主的得胜，运用各样属灵的兵器，来对付撒但，推翻他的权势，而带着进神的国度。这些都是我们实际从事属灵争战的时候，所不可忽略的。

伍 属灵争战的结果

属灵争战的结果，第一就是带着进神的权柄。我们争战到什么地步，就把神的权柄带着进到什么地方；我们争战到什么地方，就能把神的权柄通行到什么地方。这种争战，若是发生在个人身上，神的权柄就达到个人身上；若是发生在家庭中，神的权柄就达到家庭中；若是发生在教会里，神的权柄也就通到教会里。所以属灵争战的结果，第一乃是带着进神的权柄。

属灵争战的结果，第二就是撒但被驱除，被赶逐。在个人身上是这样，在家庭中，在教会中，也是这样。连在空中、地面，也都是这样。圣徒属灵争战到什么地方，就把神的权柄带着到什么地方，结果就把撒但在那里赶逐出去。

撒但今天还在空中，还在地面掌权，就是因为神的儿女中，属灵争战的人不多，属灵争战的成分也太少。当我们属灵经历很浅的时候，属灵争战的感觉总是很轻的。我们还觉得我们的问题是罪、是世界、是肉体、是己、是天然。乃是等到我们把这些都对付了，我们进到属灵生命的第四层，有了深的经历，我们也看见了神在宇宙中所用的这个身体，就是教会，到这时候，我们对属灵的争战，才有很重的感觉，知道我们所作的，无论一举一动，一点话语，一点表示，都是影响撒但，都是进攻撒但的。到这时候，我们才很重地感觉到，我们惟一的难处就是撒但，我们在这里乃是战士，为要对付神这个仇敌。到这时候，我们就看见我们传福音不仅是拯救灵魂，更是赶鬼；我们造就圣徒，治理教会，也不仅是建造教会，更是为神争战，把霸占人的黑暗权势，对付出去，好让神的权柄临到一班人，临到一些事，使他们都能让神掌权。

到了这个地步，就无论是传福音，或是造就圣徒，治理教会，我们的心景都是以那恶者作对付的对象。我们知道拦阻福音的，不是外面的环境，乃是撒但。我们知道霸占人，叫人不爱主的，不是人情，不是世界，也不是肉体，乃是撒但黑暗的权势。我们也知道教会中的紊乱、纷争、冷落、败坏，原因也都不在别的，乃在撒但。所以我们就不要去对付那些表面的事，而是借升天的地位与权柄，来对付这在一切事背后作祟的，也就是在大地上掌权的黑暗权势，好把神的国带着下来。

启示录十二章给我们看见，那预表得胜者的男孩子，一被提到天上去，天上就有了争战。他们一到了天上，就在那里和撒但起了冲突；而把撒但从空中摔到地上来。然后主耶稣带着他们降临到地上，又把在地上的撒但赶到无底坑去。到那时候，空中和地面，黑暗的权势都被清除了，在天上地上，就都没有撒但的踪迹，神的国就具体地来到了。那时，凡得胜的圣徒，都要与基督一同作王，为神掌权一千年。

最后，到了千年国度的末了，仇敌要暂时被释放，而有他末次的反叛。但他在那里，又受了主和得胜者的对付，就被扔在硫磺的火湖里，凡属仇敌的也与他一同永远灭亡。到那时，先前的天地都过去了，新天新地就开始了。那时就在新天新地里，神的名是独尊的，万有都服在神的权下，神的旨意通行在全宇宙，神的荣耀也完全彰显出来，神在永世里的目的，就完全借属灵的争战达到了。

第十九篇 满有基督的身量

[上一篇](#) [回目錄](#)



我们现在来看第十九个生命功课，也就是末了的一个生命经历——满有基督的身量。对于这个功课，我们也是要很简单地说一下，因为和这功课有关的各方面，前面大抵都已说过，所剩下需要在这里说明的并不很多。另一面，在这功课上，我们所经历的还是非常少，所以可说的也不多。

我们所说满有基督的身量，就是指我们在基督的生命里，达到完全成熟的境地说的。我们若将已过所提的那些生命经历，都确实地经历了，基督的生命就能丰满地组织在我们里面。到这时，我们就要满有基督长成的身量。

基督的身量在我们里面的长成，可分为五个步骤：第一步，基督进到我们里面作了我们的生命；第二步，基督借圣灵活在我们里面，要在我们里面逐渐长大；第三步，基督成形在我们里面；第四步，基督彰显在我们身上。基督这样一再在我们里面长大、成形，并得彰显，到有一天我们全人的各部分里都满了的成分，那就是最后第五步，基督成熟在我们身上了，也就是我们里面满有基督长成的身量了。到这时候，我们在基督里的生命经历，就达到了最高峰。

就第一步，基督进到我们里面作生命来说，个个得救的基督徒都有这经历。人若没有这一步，他就还没有得救，也谈不到以下生命经历的事。就第二步，基督活在我们里面，长在我们里面来说，凡有追求的人，都是正在经历的。至于第三步，基督成形在我们里面，这就有相当的人还没有达到这境地。说到第四步，基督彰显在我们身上，能有这经历的人就更少了。最后第五步，基督成熟在我们身上，我们在的生命里成熟，而满有的身量，这样的人就是在今天全地上的教会中，也难得找到多少。因此，我们在说到满有基督的身量这功课的时候，所能说的也就不多。我们只是列出几个大点来，简要地说一下。

壹 在身体里

我们对于满有基督的身量，第一点要认识的，就是没有一个人，能单独地达到这境地。

这一个经历，完全是在身体里面而有的。这完全是一个在身体里的经历。

一个基督徒一经历了肉体 and 天然的破碎，就自然地要看见基督的身体。从那时起，他就深深地 在经历中觉得，离开基督的身体，他就不能生活，他就不能活 在主里面，他就不能摸着主的同在。他若离开基督的身体，连基督徒都不能作。所以从他看见身体那个时候起，一直到他在主的生命里完全成熟，他属灵的生命都是在身体里面，他整个属灵的经历也都是在身体里面。因此，他得以满有基督长成的身量，也是在身体里面经历的。

不只一个人在身体之外，不能经历满有基督的身量。实在说来，他就是在身体里也不能单独地满有基督的身量。满有基督的身量，乃是身体的事。所以只有身体，才能满有基督的身量。

圣经里只有一次提到满有基督长成的身量，就是以弗所四章十三节。那里说到这一件事，并不是指圣徒个人，乃是指基督的身体，就是教会，有一天会这样。还有以弗所三章十八节，说到我们能认识基督的长阔高深，也是我们和众圣徒一同明白的。这两处圣经给我们看见，基督那长成的身量，和基督里面那测不透的丰满，都不是我们一个人所能经历的，乃是我们 在身体里面，和众圣徒联合 一同来经历的。

所以简单地说，基督徒生命的成熟，乃是在身体里面的事。我们永远不要盼望自己能单独地达到生命成熟的境地。事实上，人到看见身体的时候，就已经不能单独了。

贰 满有基督的生命和性情

满有基督的身量，就内容来说，就是满有基督的生命和性情。人的生命经历达到最高峰，基督生命和性情的成分，就普及到了他全人的各部分，他灵里的各部分，和魂里的心思、情感和意志，都满了基督的生命和性情。甚至他的身体，有时也能靠着这灵的力量来支持。（信徒在今日，还不能叫身体满有基督的成分，那是要等到身体被提变化时才能达到。）到这时候，他的生命就成熟了。

在我们中间有很多人已经信主多年了，但直到今天，里面基督的成分恐怕还不过是一点点。在他们的思想里面，大部分的成分，可能还是自己。虽然不

是污秽，不是败坏，但还不是基督。这也就是说，在他们的思想里，并没有多少基督的身量。说到他们的意志，可能不背叛神，也不顶撞神，好象都没有错，但里面的成分多半还是他们自己，基督的成分并不多。再说到他们的情感，那个心情、爱好、趋向，也许都没有什么可指责的，但里面还不是满有基督的成分。这些都是说出，基督在他们里面的身量，还没有长成到丰满的地步，他们属灵真实的长进还没有多少。

我们怎样能叫基督的生命和性情，逐渐充满在里面呢？我们知道人分三部分，就是灵、魂、体。灵是中心，体是外围，而魂就在这两者之间。我们重生的时候，就是得基督借圣灵进到我们的灵里，从此就要活在我们里面，而在我们里面长大。先是要充满在我们的灵里，然后就要从我们灵里往外开展，一直达到我们魂的心思、情感和意志。用十字架对付我们的己，对付我们的天然，就是重在对付魂生命，而魂生命就是在我们的心思、情感和意志里。十字架对这些心思、情感和意志，破碎得越多，基督在圣灵里就越能进到这些里面，直到一个时候，我们这些心思、情感和意志里的成分都是基督，基督的身量就在我们里面长成了。

到了这时，就无论我们心思里的思考、观念、想法、看法，情感里的喜、怒、哀、乐、爱好、趋向，或是意志里的判断、定规、主张、拣选，都满是基督的成分了。我们的思想就象主的思想一样，我们的爱好就象主的爱好一样，我们的主张也就象主的主张一样。换句话说，我们思想就是主思想，我们爱好就是主爱好，我们主张也就是主主张。到这个时候，我们这个人里面的各部分，都给十字架对付过，没有己的地位，没有天然的地位，所有的地位都让给基督了。在我们全人里面，可说都是基督生命和性情的成分。

这就如葡萄汁倒在一杯白水里。白水比方我们，葡萄汁就代表基督的生命和性情。初得救的人，里面好象一杯白水，搀进了一点葡萄汁，大部分还是白水。还有的基督徒，底下好象有葡萄汁，又好象没有，就叫我们怀疑他到底有没有得救？有的人，你一看就知道他里面有葡萄汁，虽然很少，但总是有了一点。从前单纯是白水，现在白水里面有了葡萄汁。等到他生命长进了，就好象葡萄汁增多了，颜色加深了。从前他要爱别人，那个爱全是他自己。现在再要爱别人，不能否认的，里面是多了一点基督的成分。从前他对于事情，是一种看法，一种观念，现在不同了，里面也多了基督的成分。他的情感和意志，也是这样。现在再爱好什么，再喜欢什么，再主张事情，再定规事情，虽然还是不免有搀杂调和，但多

少总是加多了一点基督的成分，加深了一点基督的颜色。这些都是说出，基督在他里面长大了。

至于基督成形，那就象葡萄汁的颜色浓得能叫人很容易地认出来。基督还未成形时，就如葡萄汁微微有点颜色，人还不能十分辨明。等到一成形，人就确定地看见里面的葡萄汁。再进一步，杯子里就不大容易再看到有水，好象葡萄汁把水吞灭了，遮盖了。这就是基督生命和性情的成分增多到一个地步，基督在我们里面作了一切，而把我们的成分遮盖了、吞灭了，所显出来的就完全是基督的成分和颜色。这就叫作生命成熟，也叫作满有基督的身量。

和基督同地位

到了满有基督身量的时候，人就不只在事实上，也是在经历上和基督同地位了。基督是坐在天上，他也是坐在天上；基督是在宝座上，他也是在宝座上。到这时候，他这人就不容易跌倒，也不容易动摇。

人属灵生命的光景，若未达到成熟，总是不稳定。前一个月可能十分高昂，大发热心，后一个月就会变作十分下沉软弱，连聚会都不愿意来。有的弟兄姊妹，给人一欢迎，一高举，就快乐得忘形；给人一反对，一为难，就觉得受压瘪气了。这些起伏波动的光景，都是证明人生命的幼稚。但人的生命若达到成熟，和基督一同坐在天上的宝座上，就不容易起伏动摇。你欢迎他，他是那样，你反对他，他还是那样；你高举他，他是在宝座上，你难为他，他还是在宝座上。当初先知以利亚，一听见耶洗别要杀他，就惧怕了，逃到一棵罗腾树下求死（王上十九章），就是因为他从迦密山顶下来了。

照样，一个人从天上的地位下来了，就容易慌张惊恐。但一个生命成熟的人，他是活在灵里面，是在基督的生命里，和基督同地位，就不容易受搅扰，也不容易受激动。可说基督在天上怎样稳定，他在这里也怎样稳定。生命成熟的人，就是稳定不变的人。基督自己在天上怎样是不动摇的，满有基督的身量，与基督同地位的人，也怎样是不动摇的。他不因地而异，也不因时而异，无论遭遇到什么环境，他总是那样坐在天上，没有改变。他是与基督同地位的。这就是满有基督丰满身量的人所有的光景。

肆 和基督同掌权

人满有基督的身量，还有一种光景，就是和基督同掌权。人必须达到和基督同掌权的地位，生命才算是成熟的。所以我们若要看自己的生命是否成熟，就要看我们今天在属灵的生活中能否掌权。我们不能叫一个六岁的孩子来掌权。就是大家都封他作王，让他来掌权，但刚刚定规好了，他却跑去打皮球了。所以生命不，就无法掌权。人的生命成熟了，自然就能掌权。我们看雅歌里面那个女子，她乃是到了里面的生命明亮如晨光，美丽如月亮，皎洁如日头的地步，她才显出威武，如展开旌旗军队的光景来（歌六章十节）。人的生命，若没有长到有这些超脱属天的光景，他就是自居老练，站在高位上耀武扬威，那也不过是丑陋，不是掌权。所以掌权不只是地位的问题，也是生命的问题。掌权需要地位，掌权更需要生命。

不要说属灵的生命，就是肉身的生命也是这样。同样的一句话，在同样场合与时间里，一个小孩子说，那是好玩；一个成年人说，就稍微有一点分量了；一个七八十岁的老人来说，那就更显得沉重了。话语的分量是根据年龄的，年龄到了话就重了。照样，权柄是根据生命的，生命成熟了就能掌权。所以掌权的经历，就在于生命的成熟。

我们在民数记十七章看见，神为要证明在亚伦身上所设立的权柄，就叫他的杖发芽、开花，并结了熟杏。这发芽、开花并结果，就是生命的故事。而杖是代表权柄的。十二根杖中，只有一根是发芽结果的。这就是证明，只有生命成熟的才能掌权。

我们生命最成熟、最完满的时候，我们就被提变化了。那时我们要与基督一同坐在宝座上，与基督一同作王。到那时，我们所是的，就是满有基督长成的身量，我们所作的，就是与基督一同作王掌权。今天生命成熟的原则，也是一样。我们的生命能满有基督的身量，我们也就能和基督一同掌权。

伍 和基督同对付仇敌

人满有基督的身量，还有一种光景，就是和基督同对付仇敌。对付仇敌，就是争战。但我们不说争战，因为争战还不足说出生命完全的成熟。当我们真是满有基督的身量，也就是生命完全成熟的时候，我们属灵的争战就过去了，我们就是坐在一个远超过仇敌的得胜地位上。所以只要在那里对付仇敌，就可以了。

我们看主耶稣争战的经过就是这样。从 出来受试探，开始作工起，就一直和撒但争战。等到主升到宝座上，就不再争战了。但 还是一直在那里对付的仇敌。仇敌至终要被压服在 的脚下，作了 的脚凳（来一章十三节）。所以我们若达到和基督同对付仇敌了，就证明我们在生命上已经达到最高峰了。

一个得胜的人，只要坐镇在一个地方，他不必打仗，所有的匪徒宵小，就都消踪灭迹，不敢蠢动作歹了。他这一种威风，就是根据他从前的争战而有的。这件事，很能说出基督对付仇敌的原则。试想在宇宙中，今天如果没有基督和基督的名，撒但还要猖獗到什么地步？就是因今天基督还在那里对付仇敌，所以何处高举基督的名，何处魔鬼就逃匿，黑暗的权势就被消杀。

就是在一个教会中，或是在一个工作中，有时也能看到这样的光景。只要其中有一位或几位生命很深的人在那里，教会或工作就不容易出事。但他们一离开，许多问题就都出来了。这就是因为他们是和基督同对付仇敌的。他们在那里的时候，仇敌就被制服了，好象不必对付，其实就是在那里对付。所以对对付仇敌，是比争战更高。

基督徒的生命一达到这地步，他身上就什么都成熟了，只有在那里等候被提，和基督一同进入荣耀。圣经中是用庄稼的收割，来说明圣徒的被提。田里的庄稼熟透了，就可以收割了。因此，我们不要把被提，单纯看作语言。被提乃是生命上的一件事。教会的生命，圣徒的生命，在基督里一直长大，一直成熟，熟到一个地步，完全熟透了，在主的眼光看来，可以收割了，可以从世界的田里，收到天上的仓里去了，那就是主回来的时候，也就是教会被提的时候（启十四章）。等到被提了，我们就被主带着进的荣耀里，和一同享荣耀，神救恩的目的就完全达到了。

所以基督徒的生命经历，能达到满有基督的身量，就算达到了最高峰。他是和基督同地位，和基督同掌权，和基督同对付仇敌的。他全人里面，都满了基督的成分。除了身体没有变化成荣耀的身体以外，一切都达到最高点，也是最终点了。圣徒在基督里的生命经历，到此也就告了一个结束。除了等候被提，进入荣耀，再没有什么可以期望了。