

目录

从旧约诗歌书看圣民的经历

第一章 诗歌书导言

第二章 诗歌书纲目

第三章 经历的人与经历的源头

第四章 圣民的观念

第五章 神的启示以及人经历神的结果

第六章 约伯记的考试

第七章 诗篇引言

第八章 诗篇引言的考试

第九章 神的心意是要圣民从律法转向基督（一）

第十章 神的心意是要圣民从律法转向基督（二）

第十一章 诗篇卷一的补充

第十二章 圣民借着与基督同苦同荣而经历神（一）

第十三章 圣民借着与基督同苦同荣而经历神（二）

第十四章 诗篇卷二的考试

第十五章 神让圣民所宝爱的一切圣别事物都成为荒凉，
而使他们转向基督（一）

第十六章 神让圣民所宝贵的一切圣别事物都成为荒凉，

而使他们转向基督（二）

第十七章 诗篇卷三的补充

第十八章 圣民同基督与神联合，而使神得以在地上恢复祂的主权

第十九章 圣民对神的赞美（一）

第二十章 圣民对神的赞美（二）

第二十一章 诗篇卷五的补充（一）

第二十二章 诗篇卷五的补充（二）

第二十三章 箴言的引言

第二十四章 为人的原则

第二十五章 为人的细则

第二十六章 一般智慧的话

第二十七章 两个典范

第二十八章 箴言的考试

第二十九章 传道书的引言

第三十章 在圣民的认识中，今生事物的真象

第三十一章 圣民根据对今生事物的认识而有的劝勉

第三十二章 雅歌的引言

第三十三章 开始追求与得着满足（一）

第三十四章 开始追求与得着满足（二）

第三十五章 得到复活的启示并接受十字架的呼召

第三十六章 与主完全联合并有新造的美丽，而接受升天的呼召

第三十七章 接受十字架更深的呼召，而达到成熟

第三十八章 成熟并得胜而能与主同工

第三十九章 渴望被提

第一章 诗歌书导言

[回目錄](#) [下一篇](#) 

旧约第一部分一创世记至以斯帖记，虽说出神与人之间的历史，却未曾给我们看见圣民在神面前属灵的历程。约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌的希伯来原文是以诗的体裁写的，读经的人特将它们归为一组，称为诗歌书。这五卷书不仅体裁相同，性质一贯，就是按属灵的经历说，也该归为一组。

旧约分为三大类

旧约可以分为三大类：

- 一 历史书-从创世记至以斯帖记，是从神的创造说到神子民的荒凉与恢复。
- 二 诗歌书-从约伯记至雅歌，讲到神子民属灵的经历。
- 三 申言者书-从以赛亚书至玛拉基书，说到当日以色列

人的光景，以及一般的教训、细则上的引导和豫言。我们去年已经把历史书大部分研读过了，也研读了申言者书，都重在生命和历史，不重在豫言，因?象言和生命似乎关系较少。然而当时未读诗歌书，因此现今来读这五卷。

圣经是由圣灵启示的，圣灵安排六十六卷的次序，都是按照属灵的意义和经历。我们若明白各卷书所含属灵的意义和经历，就会看见圣灵的安排非常奇妙而宝贵。从创世记至以斯帖记，我们看见神与人、人与神的关系，以及神与人的来往。然而，那些书虽给我们看见神与人、人与神之间的历史关系，却没有说明神的子民在神面前的经历是怎样。

诗歌书描述神的圣民属灵的经历

诗歌书所说的经历，不仅是神的子民在地上的经历，更是他们在神面前属灵的经历，就是神的子民在今生如何经历神的过程。对于他们，神不是客观的神，乃是活的神，是能让他们主观经历的神。他们不仅活在神面前，也享受神并尝到神。神把祂自己的丰富赐给他们，他们经历了从神里面经过的历程。诗篇三十四篇八节说，『你们要尝尝，便知道耶和华是美善的；投奔于祂的人有福了。』这节经文给我们看见，在旧约中，神也能作人的享受。我们若只有旧约，还不能明白尝尝神是甚么意思，但到了新约我们就明白了。神是生命的粮和生命的活水，给我们享受。（约六35，七37~39。）我们可以从祂里面经过，祂也可以从我们里面经过。这五卷诗歌书虽是旧约的记载，但说出了一个人属灵的经历；一个人能让神经过，也能在神里面经过。

神的圣民属灵的经历是深刻的，也是细致的诗歌书描述神的圣民在神面前属灵的经历，所以这一部分圣经是以诗歌的体裁写成，因为诗歌能摸着并描述人在经历中深处细致的感觉。神的圣民属灵的经历是深刻的，并且我们属灵经历的过程也是细致的，包含我们最柔细的感觉。因此，我们属灵的经历与我们深处的情绪很有关系。我们越在灵里，我们的感觉就越深、越丰富、越敏锐、越柔细。我们越有属灵的经历，就越有柔细的感觉和深处的情绪。诗歌体裁的文字，最能描写并表达感觉和情绪；任何别的文字体裁，都不能像诗歌这样深、这样透的摸着人的感觉。我们一读诗歌，就很容易摸着著者里面的感觉和情绪。没有属灵经历的人，读不懂这五卷书。一个生野、粗鲁、缺乏知觉感情的人，也不能明白这五卷书。我们来读这五卷书，必须运用里面的感觉和情绪，因为这些书都是从著者的感觉里写出来的。这五卷书都摸着著者的感觉，发表他们的情绪。圣经六十六卷书中，没有一卷比诗篇更能摸着人的感觉，并发表人的情绪。

需要有经历上的体会,也需要有诗意上的意会

我们读这一部分圣经,不仅需要有经历上的体会,也需要有诗意上的意会。我们若经历过某种痛苦,对于有同样痛苦经历的人,就能体会,并能表同情。我们若没有甚么经历,当我们来读这五卷书,就会觉得只是在读故事书。譬如,我们读约伯记,会像读剧本一样,在其中有很多的辩论。我们若没有足毅的属灵经历,就不能体会书中的含意。一位弟兄见证他曾有被神击打的经验;他被神击打,被神消减成灰,满身创伤,学了很深的功课。当他再来读约伯记时,真是一字一泪,触动甚深。我们若从未被神击打过,就不能体会约伯记中的感觉。读诗篇也是如此;诗篇的话有许多是出自苦难中的经历,如同橄榄受压榨而生出油来一样。我们若有毅多受苦的经历,就能体会书中许多的话。不仅如此,我们读这一部分圣经时,需要意会其中的味道;可能从仅仅一两个字,我们就可以有许多的意会。约伯说,『你〔神〕的手塑造我, ... 却要毁灭我。』(伯十8)这需要有诗意上的意会。他的朋友认为他犯罪,所以才会受苦,但约伯否认,因此说了上述的话。在约伯记四十二章,我们看见神是要拆毁约伯对其良善、正直的坚持,使他得以进到神里面。约伯是完全且正直,敬畏神,远离恶事的人,神却借着撒但的手来击打他。这一类的话需要我们借着意会其诗意,绌细的加以品尝。难以发表的情绪,借着诗最能发表;我们越多默想这些诗,就意会越多。有时我们需要选出一些宝贵的句子,用诗歌调子来唱读,才能摸着里面的感觉。

本篇导言是告诉我们如何读这五卷诗歌书。我们不是仅仅要帮助人明白圣经,乃是要从神的话语中读出生命的光来;所以我们鼓励每个人用这种方法来读诗歌书。

第二章 诗歌书纲目

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

纲目

壹诗歌书第一卷-约伯记：神的圣民经历的意义：

一经历的人——1~5, 8~9, 20~22, 二3, 8~10:

1完全且正直。

2敬畏神，远离恶事。

二经历的源头——6~19, 二1~8, 三1~3, 23:

1神在天上的许可与量给。

2撒但在神面前谗毁约伯并在环境中作祟。

三撒但的浅见-是卑鄙的，以福利平安为观点——9~

11, 二4~5。

四圣民的观念-是敬虔的，以善恶是非为准则——五

17, 六24, 29, 八6, 十2, 一一6, 13~15, 17~18, 十三4, 15, 24:

1约伯的困惑-因不明白而自诅-三章。

2以利法第一次的指责-认为约伯所受的灾难是全能者的管教——四~五章。

3约伯对于以利法第一次的辩驳;认为自己有公理在不承认在何事上有错——六~七章。

4比勒达第一次的指责-认为约伯不彀纯洁正直——八章。

5约伯对比勒达第一次的辩驳-承认人在神面前无法成为义的一九~十章。

6琐法第一次的发言-认为神已忘记约伯的一些罪孽一章。

7约伯对琐法第一次的辩驳-控诉他的朋友是虚谎的-十二~十四章。

8以利法第二次的指责;认为约伯废弃对神的敬畏阻止在神面前的默想一十五不能安慰他一十六~十七章。

9约伯对以利法第二次的答辩-认为以利法言不中肯,受苦,用言语将他压碎一十九章。

10比勒达第二次的指责-仍认为约伯是有罪的-十八章。

11约伯对比勒达第二次的答辩-认为他朋友使他的魂苦,是因他有罪-二二章。

12琐法第二次的发言一再论恶人必然遭祸一二十章。

13约伯对琐法第二次的答辩-认为他朋友的话都是错

14以利法第三次,也就是末次的指责-仍认为约伯受

15约伯对以利法第三次的答辩-说出他愿寻见神,与神辩白一二三~二四章。

16比勒达第三次,也就是末次发言-坚持人在神面前不能成为义的,也是不洁净的一二五章。

17约伯对比勒达第三次的答辩-坚决表示他绝不称他们为义,并且至死也不丢弃自己的纯全一二六1~三二1。

18以利户的意见-认为约伯是自以为义,不以神为义一三二2~三七24。

19约伯的感觉。

五神的启示-一是神圣的并以神自己为目标-三八1~四一34:

1第一次的诘问-三八1~四一5:

a以造物启示祂自己一三八1~四十2。

b使约伯感觉卑贱，无话可说一3~5节。

2第二次的诘问一6节~四二6:

a以造物启示祂的能力一四十6~四一34。

b使约伯认识自己，而厌恶自己一四二1~6。节。

六约伯经历的结果-四二章:

1叫约伯经历神而脱离自己-5~6节。

2叫约伯不顾自己，而在属灵的事上帮助别人-7-9

3叫约伯得到神加倍的福分-10~17节:

a加倍的福分是父承认长子的表示-申三三17。

b加倍的福分是升天的基督所赐下的圣灵-王下二9~15。

贰 诗歌书第二卷一诗篇：圣民在经历中的情绪与感觉：

-说出神的心意是要圣民从律法转向基督-卷一（诗一~四一）：

1圣民对律法的观念，以及神对基督的宣告：

a诗篇一篇是敬虔之人的发表，二篇是神在人发表中的发表。

b圣灵把诗篇摆在约伯记之后的用意。

c诗篇上所记关于基督的一切事，都必须应验。

d诗篇乃是说到基督顶替律法。

2圣民根据对律法的观念，求神凭公义审判地上与他们为敌的恶人一诗三~七。

3基督成为人与人联合，地上的问题就得解决-八篇。

4圣民根据对律法的观念，断定恶人为神所恨恶，惟有义人才能蒙神喜爱，得与神同住-九~十五篇。

5基督降卑为人，经过死与复活，就蒙神悦纳，得与神同在-十六篇：

a圣民的发表注重律法，神的启示注重基督。

b律法是外添的。

c在圣民的发表里，圣灵以基督顶替律法。

d诗篇启示双倍的福分，就是基督。

6圣民的祈求，先以律法的公义为依凭，后转以神的受膏者（基督）为中心一十七~二一篇。

7基督使圣民有分于祂-二二~二四篇：

a为我们赎罪，而受死的痛苦：二二1~21，太二七46，39，43，路二三35，约十九28，24，30。

b从死里复活，而使我们成为弟兄-诗二二22~26，

约二十17，来二11~12。

c被传至地极，我们要归顺事奉-诗二二27-31，参

徒一8，提前三16。

d在复活的生命里作我们的牧者：诗二三，参约十10~11，14~16，27~30，来十三20，彼前五4：

（一）使我们躺卧在青草地上，并在可安歇的水边。

（二）引导我们走义路。

（三）带我们行过死荫的幽谷。

(四) 使我们在战场上有丰富的享受。

(五) 使我们住在神的居所，直到永远。

e 回到地上，作我们荣耀的王一诗二四，启十一15，太十九28，启二十四~6c

8 圣民因着基督而经历神、享受神一诗二五~四一：

a 求神赦免并指引一二五4~18。

b 靠着神的救赎，享受神的同在-二六11，6，8。

c 以神为亮光，为拯救，而渴慕与神同在并寻求神的面七1，4，8。

d 以神为力量，为盾牌，而从心里信靠神-二八7。

e 享受神的自己，过于神所赐的平顺-三十10，6。

『在困苦中经历基督所经历的-三一10~15。

g 得蒙赦罪，而受神的引导-三二篇：

(一) 神教导的引导-8节上。

(二) 神眼睛的引导-8节下。

(三) 神管教的引导-9节。

h 享受神的安排和眷顾-三三6~19。

i 得尝神自己-三四5~10。j 与基督一同遭受人无理的苦害-三五篇。

k 得在神同在的丰富里，享受神生命的供应与光照-三六8~9。

l 与基督一同温和的接受人的苦害-三七篇。

m 以神的信实为粮，而信靠神-3~5节。

n 受神的管教而对付罪-三八1~11，18，三九8~13。

o 与基督同为神活着，而遵行神的旨意-四十6~8。

p在病苦中得享神的扶持与服事-四一3。

q与基督同受人的欺诈-5~9节：

(一) 在受死时，将灵交在神手里-诗三一5，参路二三46。

(二) 常经忧患痛苦，被人藐视厌弃，攻击谋害：诗三一10，参赛五三3，约七44，八59，十56~57，太二六3~4。

(三) 信靠神-诗三一14，参来二13。

(四) 祂的时间是在神手中-诗三一15，参约七6~8。

(五) 骨头连一根也不折断-诗三四20，参约十九36。

(六) 人无故的恨祂-诗三五19，参约十五25。

(七) 以自己为祭物，而遵行神的旨意-诗四十6~8，参来十5~9。

(八) 为熟识的门徒所害-诗四一9，参约十三18。

二说出圣民借着与基督同苦同荣，而经历神-卷二（诗四二~七二）：

1圣民受神剥夺而寻求神自己-四二~四四篇：

a从前蒙祝福的光景消逝了-四二4。

b现今落到被神丢弃、忘记的境地-3，9~10节，四三2。

c列祖蒙神恩待，自己却为神丢弃，因而被这对比所搅扰-四四篇，参罗八35~36。

d整个的人一魂一受到操练，全人的『深处』起了响应-诗四二4-7，11，四三5。

e圣民受苦并非因为忘记神，违背神；反而在这样受难受压时，心没有退后，脚步也没有偏离神的路-四四17~21。

『整个人切慕神，渴想得着神自己-四二1~2。

g神成为他所最喜乐的-四三4。

h诗人现在享受神的脸作他的救恩-四二5, 11, 四三5。

2圣民更深的认识基督, 成为他们更美的经历-四五篇:

a认识祂是王, 而赞美祂-1节。

b认识祂比世人更美, 嘴唇满溢恩典, 为神赐福, 直到永远-2节。

c认识祂是大能者, 大有尊荣和威严-3节。

d认识祂是为了真理、温柔、公义, 而无往不胜的得胜

a4-5节。

e认识祂就是神自己, 有永远的宝座, 和正直的权杖□节? 『认识祂因喜爱公义, 恨恶邪恶, 而为神所膏, 胜过祂的同伙-7节。

g认识祂所行所为, 都有死和复活的香气-8节上。

h认识祂在召会中是受称赞的-8节下。

i认识祂是众圣民: 召会所爱, 所归, 所敬拜并所经历的-9~15节:

(一) 爱祂如王后之于君王。

(二) 归祂如女子于归, 又如富者送礼求见。

(三) 拜祂如拜全权的主。

(四) 经历祂如两件衣服。

3圣民同基督经历神作避难所和患难中应时的帮助-四六~四九篇:

a在神的城一召会中一四六4~5, 四八1~14:

(一) 这城有神生命的河流使她快乐一四六4上。

(二) 是神的居所一4节下。

(三) 因神在其中，而成为不动摇的一5节上。

(四) 试炼一过，就得见神的帮助一5节下。

(五) 神在其中受人的赞美一四八1，10。

(六) 居高华美，为全地所喜悦一2节。

(七) 神在其中自显为S台一3节。

(八) 叫撒但的权势诧异惊惶，急忙逃跑一4~7节，
参太十六18。

(九) 今日所经历的，和往日一样一诗四八8上。

(十) 是神所永远坚立的一8节下。

(十一) 人在其中想念神的慈爱一9节。

(十二) 人在其中认识神的圣名，和神施行公义的手
□10~11节。

(十三) 细察而认识，以传述给后代一12~13节。

(十四) 神在城中作人永远的神，且作人一生的引导者-14节。

b认识神的王权和宝座-四七篇。

c认清世人一切尽都虚空-四九篇。

4圣民借着基督能蒙神悦纳-五十~五一篇：

a要凭公义向神献上感谢祭-五十篇。

b要认识自己的败坏，而有忧伤的灵，忧伤痛悔的心使神能随祂的美意善待锡安（表征召会中的得胜者）并建造耶路撒冷（表征召会）-18~19节。

5圣民与基督同经苦难时，向着神而有的光景-五二~七一篇：

a 活在神同在的眷顾里，而倚靠神的慈爱，并仰望神的名-五二8~9。

b 定时求告神-五五16~17。

c 将重担卸给神，而得神的扶持-22节。

d 凭着信神的话，而倚靠神-五六3-4, 10-11。

e 眼泪流在神面前，由神保存记载-8节。

『在生命光中行在神面前□13节。

g 投靠神-投靠在神翅膀的荫下一五七1，六一4，六三7。

h 心坚定而歌唱-五七7。

i 不是因有过犯罪恶而受苦难-五九3~4。

j 以神为力量、高台、磐石、拯救和荣耀，而仰望神、等候神、倚靠神、歌颂神，并在神面前倾心吐意，9, 16~17节，六_1~2, 5~8?k 要永远活在神面前-六一4。

l 寻求神并渴慕神-一六三1。

m 瞻仰神，为要见神的能力和荣耀-2节。

n 在神的名里向神举手-4节。

o 夜静时，纪念神，默想神，得以饱足-5~6节。

p 紧紧的跟随神，以得神的扶持-8节。

q 愿意亲近神，以神同在的福气为满足-一六五4。

r 向神有敬拜，有奉献-六六4, 13-15。

s 经过水火，而得到丰富-12节。

t 祷告神，而蒙神垂听-18-20节。

u寻求神的怜悯、祝福和祂脸的光照-六七1。

v主天天加给我们美福-六八19。

w以神为居住的磐石-七一3。

x经过重大急难，而得复苏；20节。专特的应验于基督的话一六八18，参弗四7-12：升上高处一到神所在之处。掳掠了那些被掳的。

基督作王，圣民同荣同得福一诗七二：

(三) 以人的身分升上高处。

(四) 为着人领受恩赐，并把恩赐赐给人。

(五) 叫神住在人中间。

基督作王，按公义施行审判，圣民因这公义得享平安

b基督要像细雨甘霖，浇灌大地，圣民因此发旺兴盛6~7节。

三说出神让圣民所宝贵的一切圣别事物都成为荒凉，而使他们转向基督-卷三（诗七三~八九）：

1圣民先以福利、善恶为观点，后转以神自己为目标一七三篇：

a见恶人作孽，得享平安，行义的人倒遭灾难，因而感到不平、困惑、几乎失闪、险些滑跌-1~16节。

b等进了神的圣所，得到神的启示，就以神自己为一切-17-28节。

2圣民因神的圣所被毁坏，感伤而呼吁一七四篇：

a神任凭人毁坏祂的圣所-1~11节。

b圣民呼求神起来为祂自己伸诉-12~23节。

3基督来要为神在地上施行审判一七五~七六篇：

a基督在选定的日期，来施行审判一七五2。

b基督维持地的存在—3节。

c基督叫人认识神的主权，而服在神的管治之下一4~10节。

y联用于基督的话□五五3, 13, 五六6, 五九11, 六3~4, 六九4, 20~21

(二) 圣民渴慕神的同在一八四篇：

a神同在的福气_3~4, 7, 10~11节：

(一) 无上的安息—3~4节。

(二) 圣民渴慕神的同在一八四篇：

(三) 享受神自己—11节。

蒙福的路—5~6节：

得见神的面，胜过一切—7, 10节。

b是人心中想走的，也是因神的力量而走的路—5节。

d神藉基督所施行的审判，要叫锡安（表征得胜的圣徒）比地上有权势者更有光华和荣美—一七六篇。

4圣民在患难中的揣测和感觉—一七七篇：

a因长久落在患难中，就自问是否为神所丢弃—1~9节。

b想到神在古时所行的，又觉得这样说乃是出自自己的懦弱—10~11节。

c默想神的经营，默念神的作为，就觉得神的作为奇妙难测—12~20节。

5神从大体的选民转到少数的得胜者—一七八篇：

a大体的选民失去了神的见证—1~64节。

b神拣选少数人作得胜者（锡安）-65~72节。

6神将圣民的感觉从祂的居所和选民转向基督一七九~八十篇

a神容让祂的居所被毁坏一七九篇。

b神任凭祂的选民被践踏一八十一~13。

c圣民祷告的愿望从选民全体转到基督身上一14~19

7圣民受苦的原因一八一~八三篇：

a因他们的心顽梗，不肯听从神一八一篇。

b因他们中间的审判者不施行公义一八二篇。

c因神静默，不理外邦人的苦害一八三篇。

（二）是经过流泪谷的，也是使苦谷变为福泉的路一6

9圣民所需要的拯救一八五篇：

a外面环境的拯救一使他们脱离苦境，以及里面心境的拯救一使他们回转复兴
□1-9节。

b拯救的路一神的慈爱配合神的真实，神的公义带进神的平安一10~12节。

10圣民在困苦中的祈求一凭自己的敬虔求神恩待拯救

11圣民在启示里的认识一看见惟有锡安才是神所宝爱的-八七篇：

a神所立的根基是在锡安祂的圣山上-1节。

b神爱锡安胜于圣民的一切住处-2节。

c神荣耀的事乃在于锡安-3节。

d人所夸耀的各种地方都不能与锡安相比-4节。

e锡安的宝爱，乃在于基督和神的众圣徒都生在其中，并且神要亲自坚立她-5~6节。

『在锡安这里，人欢乐赞美神，因为一切有福的泉源都在她里面-7节。

12圣民在自己里面，因罪恶而感到神的忿怒，并向神呼求-八八篇。

13神照着祂的约，凭信实以慈爱对待圣民-八九篇：

a神的慈爱是永恒的，神的信实是超越的-1~2节。

b神凭祂的慈爱和信实与大卫立约-3~4节。

c神是慈爱、信实、真实、公义、无可比拟的大能者-5~18节。

d神的约是以基督为中心-19~37节：

(一) 祂是神的圣者，是那有能者，是神所拣选、所高举、所坚固的受膏者-19~21节。

(二) 神的信实和慈爱都在于祂-24, 28, 33节。

(三) 祂称神为父，为祂的神-26节。

(四) 神立祂为长子，为地上最局的君王□27节。

(五) 祂的宝座是永远的-29, 36~37节。

14圣民根据这约向神质问并祈求-38~51节。

四说出圣民同基督与神联合，而使神得以在地上恢复祂的主权一卷四（诗九十~一〇六）：

1圣民同基督与神实际的联合-九十~九二篇：

a圣民以神为居所，而住在神里面-九十篇：

(一) 认识神与人的不同-2~6节。

(二) 认识人的光景是在神的盛怒和定罪之下，并且一

生劳苦愁烦，转眼成空—7~11节。

(三) 该敬畏神而得到智慧—12节。

(四) 寻求神的慈爱—13~17节：

(1) 以神的慈爱为满足为喜乐。

(2) 让神的荣美显在他们身上。

(3) 愿认识神的工作，而使自己的工作得到坚立。

b基督以神为居所，而住在神里面—九一篇：

(一) 以神为避难所而倚靠神—2~13节，参太四6。

(二) 专一爱神，呼求神，而得享神的拯救与同在—诗九—14~16。

c住在神里面的结果—九二篇。

2神在基督里恢复祂在地上的主权—九三~—0一篇：

a根据自古就立定的宝座，借着能力，胜过地上的翻腾—九三篇。

b使审判归向公义—九四篇。

c使万有得享安息—九五篇。

d按公义审判世界，众民的各族就归荣耀给神并敬拜祂—

九六篇 褒传扬公义，彰显荣耀，受到敬拜—九七篇。

『借着公义，使人知道祂向以色列人所施的救恩—九八篇。

g在锡安显为大，显为圣，而受万民的尊崇并敬拜—九九篇。

h全地都要事奉敬拜神——00篇。

i掌权的原则—慈爱和公平——0一篇。

3神在基督里与圣民联合而恢复祂在地上的主权——0一

二~一〇六篇：

a在成为肉体里--0一篇：

(一) 是神所摒弃的『困苦人』-1-11节。

(二) 是怜恤锡安，而在锡安得着人敬拜的耶和華-12~22节。

(三) 是永不改变的创造者-23~28节。

b在救赎里--0三篇。

c在创造里--0四篇。

d在恩约里--0五~--0六篇。

五说出圣民因经历神而向神所献上的赞美，以及基督在

他们这经历与赞美中所居的地位一卷五（诗一〇七~一五〇）：

1圣民向神的赞美与基督在神面前的地位--0七~一一九篇：

a赎民在患难中蒙神眷顾而称谢神--0七篇。

b圣民因神的拯救和得胜而歌颂神--0八篇。

c基督同圣民在苦难中的呼求--0九篇。

d基督是神给圣民的答应--一〇篇：

(一) 叫祂坐在神的右边-1节上，参太二二42-45，徒二34~36。

(二) 使祂的仇敌作祂的脚凳-诗一一〇1下，参来十13，林前十五25。

(三) 使祂在地上作王掌权-诗一一〇2-3，启二26~27。

(四) 立祂为永远的祭司-诗〇4，参来五5~10，七14~28。

(五) 在怒中打伤列王与仇敌-诗一一〇5~7，参但二44，启十七12-14，十九15~21。

e 圣民因神照着祂的约而有的作为赞美神-诗一一一〇

『圣民因敬畏神，蒙神祝福而赞美神-一一二篇。』

g 圣民因神尊高又降卑而赞美神-一一三篇。

h 圣民因神已往的眷顾和现今的祝福而赞美神-一一四~一一五篇。

i 圣民因神拯救，使之得免死亡而赞美神-一一六篇。

j 圣民呼吁万国万民赞美神-一一七篇。

k 圣民因经过苦难，得以认识基督而赞美神-一一八篇：

(一) 基督原是犹太匠人所弃的石头，成了神所拣选所宝贵的房角头块石头-22~24节，参彼前二4-7，徒四10~12，弗二19~22。

(二) 基督要在耶和華的名里来到他们中间，得着他们的颂赞-诗一一八26，参太二一9，二三39。

1 圣民因神的律法在他们里面，成为他们生活行动的凭靠而赞美神-诗一一九

2 圣民蒙福的生活，以及基督与此事的关系-一二〇~一三四篇：

a 圣民在急难中求神拯救-一二〇篇。

b 创造天地的主，是圣民的保护者-一二一篇。

c 神的殿与神的城是圣民所宝爱的-一二二篇。

d 圣民仰望神的恩-一二三篇。

e 圣民因神帮助，得免敌害-一二四篇。

『圣民因信靠神，得蒙保护而不动摇-一二五篇。』

g 圣民因得归回锡安，而喜乐欢呼-一二六篇。

h 圣民的一切祝福都在于神-一二七篇。

i 圣民所得的一切祝福，都是从锡安所赐的——二八

j 神为圣民与锡安对付敌人——二九篇。

k 圣民敬畏神，而仰望神的赦免——三〇篇。

l 圣民脱离自信，而安息于神——三一一篇。

m 作圣民生活中心的锡安成为神的居所，乃在于神的受膏者（指基督）——三二篇：

（一）神的受膏者受苦，是要为神得着居所——1~5节

（二）神拣选锡安为祂的安息之所——13~14节。

（二）神的党富者是在锡安为神掌权——17~18节。

n 圣民合一的蒙福光景——三三篇：

（一）何等的善，何等的美——1节。

（二）油从亚伦的头流到衣襟，象征圣灵从元首基督流到祂的身体——召会——2节。

（三）黑门的甘露降在锡安山，象征天上的恩，降在得胜者在主的名里聚集的地方——3节上。

（四）有神所命定的福，就是永远的生命——3节下。

o 一位圣民上锡安时，要服事神者颂赞神，并愿神从锡安赐福给他们——三四篇。

3 神的受膏者（大卫，豫表基督）同圣民经过苦难，而带进神的国度——三五~四五篇：

a 圣民因神为大，恩待圣民，且无何可比拟，而赞美神——三五~三六篇。

b 圣民回忆在被掳时，如何追想锡安——三七篇。

c 圣民因神话语的显大，并神对低微之人的看顾，而称谢祂——三八篇。

d 圣民活在神同在的鉴察里——三九篇。

e 圣民在困苦中，活在神面前，而仰望神的解救——四〇~四三篇。

『神使圣民服在祂的受膏者（大卫，豫表基督）以下，圣民就蒙神祝福——四四篇。

g 神的受膏者（大卫，豫表基督）同圣民经过苦难后，在国度里率领圣民及世人赞美作王的神——四五篇。

4 圣民最终并完满的赞美——『阿利路亚』——四六~五〇篇：

a 赞美的引言——四六篇。

b 赞美的内容——四七篇。

c 赞美者的范围——四八篇。

d 赞美者的中心——圣民——四九篇。

e 赞美的结束——五〇篇。

诗歌书第三卷一箴言：圣民在经历中的为人之路：

一 为人的原则——~九章：

1 敬畏主□7, 29, 二5, 三7, A13, 九10。

2 听从父母——服神所安排的权柄——8~10, 二1~2,

三1~2, 11~12, 21, 四1~4, 10~13, 20~22, 五1~2, 7, 六卜3, 20~21, 七1~3, 24,) 32。

3 全心信靠耶和華——不倚靠自己的聪明——三5~7, 26。

4 听从智慧——20-33, 四6, 8:

a不因贪恋财利而受引诱——10~19。

b不受迷惑而入了淫-16~19, 五3~20, 六24~35, 七4~27, 九13~18。

c行事纯全, 为人公义, 脱离邪恶, 远避黑暗——二7~15, 20~22, 三27~35, 四14~19, 23~27, 五21~23, 六12~19, 八13。

d不自信而为人作保——六1~5。

e不懒惰——6~11节。

5关于智慧——指基督:

a智慧的源头——神——二6。

b智慧的价值——比金银珊瑚更贵更美, 也比任何事物都更可喜爱——三14~15, 八11, 19。

c智慧的功能——使人得着财富、尊荣、安乐、平安、生命、保守、知识、谋略、能力与权柄——三16~20, 四6~9, 八12~21。

d智慧的存在——在创世之前, 从太初造作万物之先就有——22~29节。

e智慧是神创造万有的工师, 为神所喜爱——三19, 30。

『智慧的喜爱——地与人, 并与人的同住——31节。

g智慧的呼召——要人听从祂, 而得生命、平安和满足

(饼和酒)——一20~23, 八1~10, 九1~6, 参创十四18, 太二六26~28, 来五6, 七25。

h智慧的浇灌——借着祂的灵——箴——23, 参出二八3, 申三四9, 徒六3, 10, 林前十二8。

i得着智慧的路:

要寻找、搜求她(智慧)——箴二4。

要敬畏神一九10。

(三) 要爱她一四5~6。

(五) 要珍重她一8节。

二为人的细则一十~二九章：

1智慧行义与愚妄作恶的对比一十~十九章：

a智慧与愚妄一十1, 8, 14, 十三20, 十五2, 20, 十六22。

b公义与不义一十2, 参6~7, 11, 16节。

c殷勤与懒惰一4~5节, 十二24, 27, 十三4, 十八9, 十九15, 24。

d行为纯全与道路弯曲一十9。

e爱与恨一12节。

『约束嘴唇与多言多语一19节, 十三3, 十四23, 十七27。

g谦卑与骄傲一十一2, 十四3, 16, 十五25, 33, 十六18~19, 十八12。

h才德的妇人与愚妄的妇人一十一16, 22, 十二4, 十四1, 十八22, 十九14。

i仁慈与残忍一十一17。

j完全与乖僻一20节, 参申十八12~13。

k好施舍与吝啬一箴十一24~26。

l喜爱管教与恨恶责备一十二1, 十三18, 十五5, 31-32。

m务实与虚浮一十二11。

n肯听劝戒与自以为正直一15节。

o能忍与易怒一16节, 十四29, 十五18, 十六32, 十七27, 十九11, 19, 参弗四26, 雅一19。

p诚实与虚谎一箴十二19, 22, 十四5。

q装作穷乏与伪充富足一十三7。

r劳苦积蓄与不劳而得一11节。

s趁早管教与不忍责打一24节, 十九18。

t谨慎与轻信一十四15。

u怜悯穷人与欺压贫寒一31节, 十七5, 十九17。

v回答柔和与言语暴戾一十五1。

w贫而相爱与富而相恨一17节, 十七1。

x安慰人的舌与乖谬人的嘴一十五4|2。

y恨恶贿赂与贪恋财利一27节, 参提前六10。

z爱主与滥交一箴十八24。

aa生命的路与死亡的路:

(一) 生命的路一十27, 十四2, 26~27, 十五16, 33, 十六1, 6下, 9, 20, 33, 十九21, 23, 十八10。

(二) 死亡的路一三5~7, 十四12, 十六25。

2警戒与教训一二十~二九章:

a关于贪食、好酒与宴乐一二十1, 二一17, 二三20~21, 1~3, 6~8' 29~35。

b关于怒气、纷争与争竞一二十3, 二五8, 二六20~21, 二九11, 22。

c关于罪一二十9, 二二8, 二八13。

d关于虚假、乖僻一二十10, 17, 23, 二二5。

e关于骄傲、自恃、自夸并自尊一二九23, 二一24,

二八26, 二七1~2, 二五6~7?『关于探究自己的荣耀一27节。

g关于懒惰与贪睡一二十四, 13, 二二13, 二三21

下, 二030~34, 二六13~16, 二一25。

h关于作保一二十16, 二226-27, 二七13。

i关于口舌一二一23, 二十19, 25, 二九20。

j关于愚昧人一二六1~12。

k关于争吵的妇人一二七15-16, 二一9, 19, 二五24。

l关于淫妇与妓女一二二14, 二三27-28, 二九3。

m关于财富一二十21, 二八20, 22, 二三4~5, 二一6, 26, 二八16, 二二1, 二八6。

n关于真理、智慧和知识一二十15, 二四13~14, 3~4, 二九3上, 二三23, 1

9?o关于忍耐与柔和一二五15。

p关于办事一二二29, 二_5。

q关于管教儿童一二二15, 二九15, 二三13~14, 二二6, 二九17。

r关于鞭伤与责打一二十30, 二九1。

s关于祷告一二_13, 二八9。

t关于献祭一二一3, 27。

u关于人的称赞一二七21, 参撒上一八6-9。

v关于与人交往一箴二二24, 二四21, 二十19, 二八7。

w关于主对人:

- (一) 定人脚步-二十24。
- (二) 管治人心-二十一1。
- (三) 衡量人心-2节。
- (四) 断定人的公理-二九26。
- (五) 使人得胜-二一30~31。
- (六) 用眼目监察人-十五3。
- (七) 将事向人隐藏-二五2。

x关于人对主：

- (一) 要敬畏-一二二4， 二三17， 二四21， 二八14。
- (二) 要寻求-5节。
- (三) 要等候-二十22。
- (四) 要信靠-一二二19， 二八25， 二九25。
- (五) 要受主监察-二十27。

y关于对父母-20节， 二三22， 二八24， 二三25， 参出二十12， 弗六2~3。

z关于对人-箴二八21， 二九25。

aa关于对邻舍-二五17， 二九5， 二六18~19， 二五18'9~10， 28， 二10~11
。

bb关于对穷人-二八27， 二一13， 二二16， 22， 参罗十二13

cc关于对恶人-箴二四1， 19。

关于对仇敌-二十22， 二四29， 17~18， 二五21
~22， 参罗十二20， 太五44。

ee关于对自己一箴二五28, 二八14, 二三4。

『关于异象一二九18上。

三一般智慧的话一三十章：

1人该有从神来的聪明、智慧，并认识至圣者一2~4节。

2神的言语，句句都是炼净的，只可凭以投靠神，不可加添一5~6节。

3祈求两件事一7~9节。

4不要向主人谗谤仆人一10节。

5四种可恶的人一11~14节。

6蚂蟥和不知足、不说穀的四样东西一15~16节。

7戏笑父亲、藐视而不听从母亲的一17节。

8四样测不透而难以知道的事一18-20节。

9使地震动，连地担不起的四样事一21-23节。

10四样极有智慧的小物一24~28节。

11步行威武的有四样一29-31节。

12行事愚顽，高抬自己的人一32节。

13激动怒气必起争端一33节。

四两个典范一三一3~9, 10~31：

1掌权的君王一3~9节。

2才德的妇人□10-31节。

肆诗歌书第四卷一传道书：圣民在经历中对今生事物的认识：

-在圣民的认识中，今生事物的真象：

1总论一_2~11:

a日光之下，一切事物尽都虚空。

b万事循环短暂，并无新奇。

2详述:

a关于智慧与知识:

(一) 智慧和知识不能解除人生的痛苦，反倒加增人的愁烦、忧伤，所以都是虚空-12~18节。

(二) 智慧不能测透人生的事-七23~24, 16~17。

(三) 智慧不能胜过缺乏时机一九11~12。

(四) 智慧人虽得当时人的随从，却遭后来人的弃绝，所以也是虚空一四13~16。

(五) 智慧虽胜过愚昧，但智慧人和愚昧人都必同样死亡，无人记念，所以也是虚空一二12~17。

(六) 过于自逞智慧，必自取败亡一七16。

(七) 知识无穷尽，不过使人身体疲倦一十二12。

b关于富有与享乐:

(一) 都是虚空无益，乃人愚昧时所追求的一二1~11。

(二) 财富难能使人知足，货物增添也与人无益，所以都是虚空一五10~12。

。

(三) 财富失去，会使财主烦恼'痛苦，所以也是虚空无益一13~17节。

(四) 人颇富贵财，却不得享用，或死后不得安葬，这也是虚空一六1~6。

c关于经营与劳碌:

(一) 都是虚空无益一二11。

(二) 人辛苦劳碌，成为愁烦，心不安息，因此也是虚空一18~23节。

(三) 罪人辛劳所得，却归给神看为好的人享受；所以这也是虚空一24~26节。

(四) 人虽为口腹劳碌，却不能使口欲满足；眼睛看见，比心里妄想要好；这也是虚空一六7~9。(五) 人劳碌工作，所得增多，就被邻舍嫉妒；所以也是虚空一四4~6。

(六) 孤单的人，劳碌不息，不以所得为足，也不享乐，实是虚空一7~8节。

(七) 神使万事都有定时，一再重演，叫世人在其中劳碌操劳，却将『永远』安置在人心里，使人不能参透祂的作为，所以世人虽然劳碌，却不明白神永远的目的-三1~11, 14-15。

d关于年日与寿命：

(一) 人一生的日子，都是虚空-九9。

(二) 人一生虚度的日子，如同影儿经过-六12。

(三) 人的前途，不过是衰败死亡，所以全是虚空-十二1~8。

(四) 人一死，百事皆休，所以活着总比死了更强-九3~6, 10。

(五) 人死了，归于尘土，与兽无异，因此都是虚空-二18~21。

(六) 人的日子全是黑暗虚空一十一8。

(七) 关于人生最善美的事一莫强如喜乐行善，快乐

吃喝，享受美福.，这些乃是神所给人的恩赐一二24~26，三

12~13，22，518-20，七14，九7~9，十一8~9。

二圣民根据对今生事物的认识而有的劝勉：

1当趁年幼纪念主一十二1。

2要敬畏神：

a敬畏神的人，终久必得福乐□A12。

b敬畏神，谨守祂的诫命，乃是人所当尽的本分一十二13。

c人所作的一切，神都必审问一14节，十一9，三17。

3当思想神的作为一特别在遭患难的日子一七13~14

4要除掉心中的愁烦，并克除肉体的邪恶一十一9~10。

伍诗歌书第五卷一雅歌：圣民在经历中与主的交通并满足：

-开始追求与得着满足一一2

1渴慕主的爱-2-3：

a『愿他用口与我亲嘴』一2节上。

b『你的爱情比酒更美』一2节下。

c『你的膏油馨香』一3节上。

d『你的名如同倒出来的香膏』一3节中。

e『众童女都爱你』一3节下。

2追求并跟随主一4节上：

a『愿你吸引我』一4节上。

b『我们就快跑跟随你』一4节上。

3被主带进内室的交通一4节下：

a『王带我进了他的内室』一4节下

b『我们必因你欢喜快乐；我们要称赞你的爱情，胜似称赞美酒』—4节下。

c『她们爱你是理所当然的』—4节下。

4在内室受到主的启示—5~6节：

a『耶路撒冷的众女子阿，我虽然黑，却是秀美，如同基达的帐棚，好像所罗门的幔子』—5节。

b『不要看我，因为我是黑的，因为日头把我晒黑了』—6节上。

c『我同母的弟兄向我发怒；他们使我看守葡萄园；我自己的葡萄园，我却没有看守』—6节下。

5因受到启示而向主祈求—7节：

a得救后需要追求主。

b渴慕得着饱足与安息。

6主的回答—8~11节：a答应她的祈求—8节。

b说到她的光景与长处—9~11节：

(一) 称她作『佳偶』—9节上。

(二) 说她的天然生命是力大而快的一如同『法老车上套的骏马』—9节下。

(三) 说她因天然的能力受了约束，而显出美丽—10节上。

(四) 说她的天然生命是柔顺的一—10节下。

c应许要在她身上作变化的工—『我们要』—11节。

7在交通中享受主并经历主—12~14节：

a与主一同在安息中得享饱足—与王一同坐席—第一次得到饱足—12节上。

b向主有所奉献—12节下。

c在里面经历受死的基督—13节。

d在外面披戴复活的基督—14节。

8主的称赞—15节。

9佳偶向主的回应—16节：

a说出她与主交通得到饱足和安息—16。

b说出在死而复活里与主同在—17节。

c说她是受主牧养，蒙神看顾，而算不得甚么的平常人—二1。

10主的见证—说她在世人中是凭信心活着而受人伤害的—2节。

11佳偶的见证—3~6节：

a说主是能夺取人心的，享受主的荫庇，并享受主的生命和工作的结果—3节。

b进入爱的交通与享受里，而以主的爱为标记—4节。

c求主加力，使她苏醒，能受得住对主爱的享受—5节。

d享受主爱的扶持与护庇—6节。

12主的晒咐—7节。

二得到复活的启示并接受十字架的呼召—二8~三5：

1得到复活的启示—二8~13：

a留恋于所达到的经历，回顾里面的享受，而与主有了间隔□她在墙里，良人在墙外□8~9节。

b看见复活的能力—复活的基督—她的良人踵山越岭，好像小牡鹿—8~9节。

c得知复活的丰富—冬天已过，雨水止住，百花开放，百鸟鸣叫，无花果渐熟，葡萄树开花，『起来，与我同去』—10-13节。

2接受十字架的呼召—14节：

a称她作『我的鸽子』—生活显出圣灵的人—14节。

b说她是在十字架的死里—14节上。

c要她在面貌和声音上都模成十字架死的模型—14节下。

3受到除去难处的嘱咐—15节：

a要除去已在属灵上的享受、天然生命的习惯、内顾自己等—要擒拿小狐狸—15节上。

b这些难处会毁坏复活生命开头的彰显—小狐狸会毁坏正在开花的葡萄园—15节下。

4失去交通又得恢复—16节~三4：

a留恋于享受主之于她，虽然知道她之于主也是必需的

—二16上？b留恋于享受主的牧养，忽略答应主的呼召—16节下。

c虽然觉得和主之间有黑影，有分离，却不想起来随主同去，倒要主等一段时间再来—17节。

d在所留恋的经历中，失去了主的同在一三1c

e离开所留恋的经历，到一切属天的人事物中，用尽一切得着恩典的方法，去寻回主的同在，即使遇到为信徒的魂儆醒者，也未能寻得—2~3节。

『在失望中，又得到主的同在，因此就用力拉住祂，凭着神的恩爱，尽情享受主』—4节。

5主的嘱咐—5节。

三与主完全联合并有新造的美丽，而接受升天的呼召

—6节～五1：

1与主完全联合—三6～11：

a脱离了飘流的生活—6节上。

b在圣灵的能力里，成了稳定有力的一6节中。

c经历主的死与复活，以致有出于主的死、主的复活、与主的各种美德而有的一切香气—6节下。

d成了主得胜的安息之所—7～8节。

e成了主在各地对人的彰显—9～10节：

(一) 借着高品的人性—9节。

(二) 借着十字架的救赎和工作—10节上。

(三) 根据神的生命，凭着主的掌权—10节中。

(四) 因着向主的爱—10节下。

『与主完全联合，成了主所喜乐、夸耀的配偶，是从人中间得着的，也是得胜者所注意的一11节。

2有新造的美丽—四1～5：

a属灵的眼光是不显扬的一『眼』—1节中。

b奉献与服从是因得着主的滋养而有的一『头发』—1节下。

c接受的能力□『牙齿』一2节：

- (一) 是出于生命的。
- (二) 是天然肉体的能力受过对付的。
- (三) 是目的清洁而超脱的。
- (四) 是平衡且完全的。

d话语的发表—『唇...嘴』一3节上：

- (一) 是蒙了救赎的，也是服在主的权柄之下的。
- (二) 有秀美的话语。

e向外彰显的美丽—『两腮』一3节下。

『降服而坚定的意志—『颈项』一4节：

- (一) 是从撒但的压制下得着释放的，也是坚固的。
- (二) 是降服而属于基督的。
- (三) 是为着防备仇敌的夺取，并且防备是充分且强而有力的。

g情感—『两乳』一5节：

- (□) 对主的信和爱，是敏锐而平衡的。
- (二) 对主的信和爱，是在神所看顾，属天'清洁的环境中，得着饯养而长大的。

3渴望有更深的追求—6节：

a愿更多经历主的死，并主的复活，而达到高超的境地。

b盼望脱尽黑影。

4蒙升天的呼召—7~8节：

a说她全然美丽，毫无瑕疵—7节。

b称她作『我的新妇』—8节上。

c要她在升天的地位上与主一同行动—8节。

d要她从升天的地位，从真理，从属灵的争战，从基督得胜的毁灭，也就是从仇敌所在的地方，来观看地上的事—8节。

5得到主对她的称羨—9—15节：

a称她作『我妹子』和『我新妇』—9节上。

b说她眼睛的答应和她的服从，叫主喜悦—9节下。

c说她的爱使主称羨—10节。

d说她话语的发表，是有节制、甜美、使人苏醒的—11节上。

e说她里面收藏着丰富的食粮，能复兴软弱的人，痿养未成熟的人—11节中。『说她的行为有复活属天的香气—11节下。

g说她是专为给主享受，得主喜悦的—12节。

h说她里面富有生命的果子，充满生命的美丽与香气□13~14节。

1说她是生命的浇灌者与滋润者—15节。

6使主在她里面得着享受—16节~五1：

a她的愿望—四16：

□16节上。

(一) 愿圣灵在环境中作工，使她里面发出基督的香气

(二) 愿主进到地里面，享受她为着主所有的一切—16节下。

b主成全她的愿望一五1:

(一) 主进入她里面, 尽情享受一切一1节上。

(二) 主请父和圣灵与祂一同享受一1节下。

四接受十字架更深的呼召, 而达到成熟一2节~六10:

1接受十字架更深的呼召一五2~六3:

a外面的人停下来, 而里面的人活着一五2上。

b主来呼召一2节下:

(一) 称她作我的妹子, 我的佳偶, 我的鸽子, 我的完全人。

(二) 要她接受为着遵行神旨意而常经忧患的主, 和祂一同受苦, 好补满祂患难的缺欠。

c佳偶对主呼召的推诿一3节。

d因主爱的重新启示而得到鼓励一4节。

e接受主的呼召, 满了主死的香气, 特别在她服从的意志上-5节。

『受到主隐去的管教』一6节上。

9心原是向者主的呼召, 却因者未立刻接受这呼召而懊悔一6节中。

h祷告要再得到主的同在, 却得不到一6节下。节。

i为信徒的魂傲醒者伤害了她, 并暴露她的情形一7

j要普通的信徒将她的情形向主祷告一8节。

k普通信徒的反应一9节。

1对普通信徒称述她所爱的主一10~16节:

(一) 纯洁远离罪污, 满有生命和能力一10节上。

(二) 钉十字架，在千万人中被高举，成为众望所归者—10节。

(三) 有神的性情和荣耀，而被神设立作新造的元首—11节上。

(四) 能力丰富，永不较败—11节。

(五) 以眼表情，并且满有精神，毫不干瘪，黑白分明，眼光正确得当—12节。

(六) 脸面美丽香甜—13节上。

(七) 嘴极清洁，说出恩典的话语，这恩典是借着祂的死所显出的一—13节下。

(八) 作为是出于神的，不会废去，乃是永远坚定的—14节上。

(九) 感觉是深的，是因受苦'受死而有的；是精细的；是受天支配的一—14节下。

(十) 祂的一切皆因着祂的公义，并根据祂的神圣性情，是稳定不可动摇的一—15节上。

(十一) 是高超属天的，是复活得着荣耀的人—15节下。

(十二) 祂从神所接受并尝过的，而转给我们—16节上。

(十三) 祂全然可爱—16节下。

m吸引了普通信徒同来寻求主—六1。

n得恢复，再享受主的同在一—2~3节：

(一) 明白了主仍在她里面，并没有离去—2节上。

(二) 知道主是在众信徒里面，欣赏他们的美丽，牧养他们，并采集他们里面一切清洁、出乎主看顾而有的东西，为着祂自己的快乐—2节下。

(三) 深信她是属主的，主也是属她的一—3节上。

(四) 知道主仍像从前一样牧养祂的群羊，并没有改变—3节下。

2达到成熟□4~10节：

a主满意的称赞—4~9节：

(一) 说她对神是美丽的圣所，秀美的居所—4节上。

(二) 说她对仇敌是可畏的得胜者—4节下。

(三) 说她对主所表示的爱情胜过了主—5节上。

(四) 像从前一样的说到她的奉献与服从，并她接受神圣食物的能力，以及向外彰显的美丽—5节下~7节。

(五) 说她在爱主者中是独—显出圣灵的完全人，也是惟一让神的恩典作工，使她成为神恩典杰作的人—8~9节上。

(六) 说她是爱主者所赞美的一9节下。

b成熟显出的荣耀光景—10节：

(一) 是向前'离开了黑暗，而达到光明的；是明亮而美丽的；是明亮而皎洁的一10节上。

(二) 是可畏的得胜者—10节下。

五成熟并得胜而能与主同工—11节~七13：

1佳偶与主同工之前的光景—六11~七9：

a开始关心主的工作—六11~12：

(一) 要看主的工作是否开始，有否进步—11节。

(二) 不知不觉中，就得列在主得胜的行列中—12节。

b引起别人的注意—13节：

- (一) 她在得胜行列中，向前直往。
- (二) 被称为『书拉密』一成熟后的称呼，与『所罗门』相配。
- (三) 旁观者要知道她进步'得胜的原因和光景。
- (四) 他们认为她得胜的光景是特别值得看重的。

c 别人的称赞一七1~5:

- (一) 称她作『王女』一1节上。
- (二) 说她有了传福音的豫备一1节上。
- (三) 说她站住的能力又完全又宝贵，乃是出乎神手的对付一1节下。
- (四) 说她里面满有因信而有的生命一2节。
- (五) 说她因着神恩典的装备，有诤养别人的能力一3节。
- (六) 说她对神的服从是坚固而肯受苦、受死的一4节上。
- (七) 说她的眼光是清静有光'聪明'柔细的，且能有出入往来一4节中。
- (八) 说她灵里直觉的鉴别力高而敏锐一4节下。
- (九) 说她的意念都是在神这一面为着神的一5节上。
- (十) 说她的奉献与服从，使她有权柄支配主一5节下。

d 主加入讲话一6~9节上:

- (一) 说她美丽，可悦，叫人欢喜一6节。
- (二) 说她满有基督的身量一7节上。
- (三) 说她满有诤养别人的能力一7节下。
- (四) 说主要将自己寄托于她，与她交通一8节上。
- (五) 愿她诤养别人的能力丰富有余一8节中。

(六) 愿她的直觉因着她享受基督而有基督的香气—8

节下。

(七) 愿她尝过来世的能力，而给主那种上好的喜乐—9节上。e她接上良人的讲话—9节下。

2与主同工—10~13节：

a承认主在她身上的主权—10节上。

b知道主是恋慕她的一10节下。

c向主题议，发起工作—11~12节：

(一) 与主联合作工—11节上。

(二) 以世界为工作的范围—11节中。

(三) 与主在工作中有交通，且以寄居为工作的行踪—11节下。

(四) 在复活里行动，顾到主一切的工作—12节上。

(五) 注意众圣徒生命的光景—12节中。

(六) 在工作中让主享受她的爱情—12节下。

d工作的结果—13节：

(一) 与主联合的爱发出香气—13节上。

(二) 在她和主出入的地方，她都为主存留各样佳美的果子给主享受□13节下。

六渴望被提—八1~14：

1盼望改变形状并被提—1~3节：

a得以像主—1节上。

b得以脱离肉体的辖制而与主更亲—1节中。

c得以脱去人对其一切软弱的观感—1节下。

d得以同主进入天上的耶路撒冷—2节上。

e得以完全认识恩典的故事—2节中。

『得以用她今天所结的一切果子，去满足主』—2节下。

g得以面对面与主相交—3节。

2主的嘱咐—仍不要别人干涉她，乃要把她留在自己手中，直到她被提。

3佳偶被提之前的光景—5-14节：

a倚靠主，与主同行，从这世界走出去—5节上。

b原是主在基督里所苏醒的，就是神的恩典所重生的一—5节下。

c将自己交托于主的爱和主的能力—6~7节：

(一) 主的爱如死之坚强，主爱的嫉妒如阴间之残忍—6节上。

(二) 主爱的嫉妒要烧毁一切与祂不合的一—6节下。

(三) 主的爱是任何试炼所不能销灭的，是仇敌的逼迫所不能胜过的一—7节上。

(四) 主的爱无可替换—7节下。

d同主关心年幼的信徒—8~9节：

(一) 年幼者的信和爱还没有长成，还未对主发生情感—8节上。

(二) 有一天圣灵要来为主向年幼者求爱，因此她与主商量如何帮助年幼者—8节下。

(三) 年幼者若与那些不是出于神的东西有所分别，她就给年幼者加上救赎所得高而贵的结果—9节上。

(四) 年幼者若能进入神里面，她就给年幼者加上基督那复活、升天、荣耀、尊高的人性—9节下。

e是一个有了分别，信和爱已经长成，而在主面前得了安息的人—10节。

『凭爱为主作』-11-12节：

(一) 主是众人之主，祂一切的工作都是交给祂众仆人-11节上。

(二) 每一个主的仆人都要在主面前交账—11节下。

(三) 因着爱主所给主的，是主按着公义向祂仆人所要求的一-12节上。

(四) 她也叫与她同工的人和她都有所得着—12节下。

g求得听主的声音—13节。

h求主快来—14节。

第三章 经历的人与经历的源头

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗歌书第一卷一约伯记：神的圣民经历

意义

圣经的这五卷诗歌书都有各自的路线和特点。虽然每卷有不同的特点，但都是讲到生命的经历。约伯记给我们看见经历生命的环境，经历生命的路，以及经历生命的中心点。这些就是约伯记中经历的意义。在约伯记里，神容许环境兴起来击打约伯。虽然约伯在这些环境中的时间非常短，但这卷书中人的话语却非常多。我们把约伯记读透了，就能得知这么多的话是为要向我们揭示，为何一个完全且正直的人要受苦。

没有一个深刻的属灵经历能和苦难分开，也没有一个丰富的属灵经历不是从苦难中经过的。五卷诗歌书都是说到神子民在神管治之下的经历，也就是圣灵在环境中的对付和管治，所带给他们苦难的经历。人常问：『为甚么神的子民要受许多苦难？为甚么敬虔的人会遭遇逼迫？』约伯记解答了人常问的这个问题。一个爱主、敬畏主的人受苦的经历，都带给他对主极深、极丰富的经历。约伯记里所记载的经历，并不是所有神的儿女都够资格有的。惟有像约伯这样完全且正直的人，才够资格有这样的经历。我们虽不敢说我们要完全像约伯一样，但原则上我们需要先有约伯那样经历的准备，才能有他那样属灵的经历。

经历的人

完全且正直

这卷书贯在是像剧本，第一幕给我们看见约伯是怎样的人，说到他的道德；甚至神也为他作见证，说，『地上没有人像他完全且正直，敬畏神，远离恶事。』（一8下：）约伯在神面前，在行为上实在无可指摘。甚至那恶者撒但常是对人吹毛求疵，对此也无可反驳。约伯不仅个人敬畏神，他在对待儿女的事上，也是敬畏神。当他的儿女们吃喝宴乐时，约伯都为他们担心；筵席的日子过后，就打发人去，使他们分别为圣。他也常为他们献上燔祭。（5。）这些都说出约伯是如何敬畏神。敬畏神，远离恶事约伯不仅在平安无事时敬畏神，当他遭遇苦难时，还是照样称颂神，敬拜神。这指明他已相当完全，相当成熟了。但像约伯这样的人，还是需要受神的对付。当他遭受切身之痛时，他的妻子应当是最能安慰他的；但他的妻子却说，『你仍然持守你的纯全么？你咒诅神，死了罢。』（二9。）他的疮虽痛，还不如妻子的话刺痛他。但在这事上，他仍没有犯罪。（10）约伯在这样的情景之下，仍然敬拜神、称颂神。『在这一切的事上，约伯并不犯罪，也不以神为行事失当。』（一22。）凡有深刻属灵经历的人，原则上都该如此；否则就不是属灵的人。那时约伯只是一个完全且正直的人，虽饱经苦难而不失对神的敬畏；这样的人乃是神所要对付的。这就是约伯记头两章所给我们看见的那种人。

这卷书一开始就启示，约伯受苦不是因着罪。他所受的苦有四层：第一，环境的击打；（一13~22；）第二，身体的痛苦；（二7~8；）第三，妻子刺痛的话；（9；）第四，朋友的欠缺同情。（11~三21。）他朋友所加之于他的，是最深一层的苦。我们大多数人只是在身体上受外在的苦；但约伯不仅身体受苦，更是心里受苦。他实在是求诉无门，无人同情他，连神也责打他。他受了何等大的击打，却无人同情、体贴或安慰他。

经历的源头

像约伯那样被神对付的人不可能是散漫、轻浮的；反之，他必定是有相当分量的人。虽然这卷书起初所记约伯的事并不多，但可以看出约伯是块好材料，是个有价值的人。按他的品行和声望，他乃是有分量的人。然而，这只是人的估价，神对他的评价却不是这样。人本身无论如何好，在神眼中都是极其轻微的。圣经把人比作泥土；（参伯三三6. 赛六四8；）只有神自己和属祂的人，才被比作精金。我们的价值在于我们里面的神；我们里面若没有神，在宇宙中就毫无价值。因此，神在许多有分量的人身上一再作工，为要将祂自己更多作到他们里面。我们常以为自身的完全就已经足馥了，但神必须拆毁我们本身的完全，好把祂自己作到我们里面。只有作到我们里面的神，才是我们真正的价值。因这缘故，神才在许多完全且正直的人身上，施行属害的管教。

神在天上的许可与量给

我们总以为完全的人应当得享平安，但神的手常在完全的人身上作工，把他们带进苦境，使之遭受苦难，为使他们更多得着神。我们遭遇苦难时常向神理论，问说我们为何受此待遇，并且说了许多不该说的话。这一切问题，都需要到约伯记来找解答。约伯记给我们看见，这些难处都是神在天上所许可并量给的。（一6~12上。）我们在地上一切的遭遇，都是源于天上的宝座；我们不该以为临到圣徒身上的事是偶然的。因着约伯对此并不明白，所以当各样灾难临到他时，他不明白是怎么一回事。他以为这些灾难不过是示巴人、迦勒底人、天上的火、旷野刮来的风，所加之于他的。然而，圣经却把天上的光景记在这里，启示一切临到我们的，都是神在天上所许可的。罗马八章二十八节上半说，『万有都互相效力，叫爱神的人得益处。』所有发生在我们身上的事都不是偶然的。

若没有约伯记，我们会认为一切临到我们的，只不过是与一些人事物有关而已；但今天我们需要认识，每一件事都是神在天上所许可并量给的。约伯记的开头说到在天上的景象。神的众子，就是祂的众天使，侍立在耶和华面前；（一6上；）『耶和华』这名，乃是用在神与人的关系上。天上的众天使侍立在神面前，等候神发命令，来为人效力。神坐在宝座上，众天使侍立在祂面前。神和众天使都是为着神的子民。

撒但在神面前谗毁约伯，并在环境中作祟

神为着祂子民能得益处，就不仅借着天使，也借着祂的对头撒但，作了许多事。撒但在神面前谗毁约伯，并在环境中作祟。当神和祂的众天使在天上举行会议时，撒但也来在其中。（6下。）神为甚么许可撒但来到祂面前？撒但背叛神以后，已经被神定罪，甚至判了刑；（参赛十12-15，结12-19:）但神按祂智慧和主宰的权柄，还未在撒但身上执行祂的审判。神仍然给撒但有限的时间，让他作些事，好应付一些消极的需要，以完成神的计画。神不能，也不愿要求祂众多良好天使中的任何一位，来作伤害约伯所必须的事，就是剥夺他的一切，使他能被神充满。撒但是宇宙中惟一的一位，能毅且愿意完成这目的，就是剥夺约伯的家产和道德成就。因此，约伯记二章的景象给我们看见，撒但仍是自由的，好被神特意用作丑恶的工具，以执行神对爱祂之人严属的对付。撒但常在神面前控告神的子民；（启十二10;）但在约伯记，是神先起头向撒但问到约伯。（一8）彼前五章八节说，魔鬼『如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人』。撒但在地上走来走去，如果碰到一个体贴肉体的人，他就有了可吞吃的食物。但他在约伯身上不能作甚么。撒但在地上必定已经注意到约伯，不然神不会问撒但关于约伯的事。神在撒但面前以约伯为夸口，因地上没有人像约伯那样的完全且正直，敬畏神，远离恶事。（伯一7~8）同样的，当我们能为神作见证时，神就可以在撒但面前夸口；当我们失败时，撒但在神面前就有话可说了。

撒但的浅见-是卑鄙的,以福利平安为观点

撒但无法否认约伯敬畏神,但他却说,『约伯敬畏神,岂是无故呢?』(9。)关于神对付寻求祂的人这件事,撒但的浅见乃是基于他得失的商业原则,以福利平安为观点。一面,撒但把约伯说低了;另一面,他也把神说低了。他以为神是利用福利平安,换得约伯的敬畏。(10~11)撒但在此的看法非常卑鄙,然而撒但这一观点,今天也深固人心。

我们许多人认为自己需要谨慎敬畏神,否则就会遭灾而不得平安。我们若是敬畏神,却遇到难处,心里不免会埋怨;这时撒但就会在我们的思想里说,『你敬畏神,岂是无故呢?』(参9)这是撒但的说话,撒但的思想。在约伯记一章十二节上半,神对撒但说,『看哪,凡他所有的,都在你手中;只是不可伸手加害于他。』神许可撒但夺去约伯的所有,而量给撒但一个界限,不许可他加害约伯的性命。这就如同神用沙为海的界限。撒但眼光短浅,以为他的诡计得逞了,只是他受限于神所画定的界限,不能加害于约伯。撒但从神面前退去后,就尽其所能的利用一切人事物折磨约伯。在每次的灾难中,他只留下一人去报信给约伯。(12下~19。)实在说,这些报信的人也是撒但差来的。若没有这些报信的,约伯还可能睡个好觉。撒但实在知道如何折磨约伯;然而『约伯便起来,撕裂外袍,剃了头,伏在地上敬拜,说,我赤身出于母胎,也必赤身归回。赐给的是耶和华,收取的也是耶和华;耶和华的名是当受颂赞的。』(20~21。)撒但的攻击虽然凶恶,但还是不能越过神所画定的界限;也就是说,他不能伤害约伯的身体。

二章一节说,『又有一天,神的众子来侍立在耶和华面前,撒但也来在其中,站在耶和华面前。』在这次会议中,撒但又来了,神又问到关乎约伯的事。在三节,神承认是祂容让撒但击打约伯。这些事虽是撒但作的,但都是神所许可的。约伯虽遇到那些灾难,不但不埋怨,还称颂神:『赐给的是耶和华,收取的也是耶和华;耶和华的名是当受颂赞的。』(一21下。)撒但失败了,因此神能在撒但跟前夸口。

然而，撒但实在是毒辣，又会说话，他说，『人以皮代皮，为了自己的性命，情愿付出一切所有的。你且伸手，伤他的骨头和他的肉；他必当面咒诅你。』（二4~5。）他这样一说，神就应允撒但说，『他在你手中；只要存留他的性命。』（6。）神为要成全祂所拣选的人，就派定一些患难给他们；神若没有画一道线，保守爱祂的人存活，撒但按他残忍的性情，必会任意攻击爱神的人，以毁坏他们。因此，神总是以祂所许可的界限，限制撒但；这就叫作神在天上的许可和量给。

神不是随便许可任何事的，祂有祂的尺度，一切的惧柄都在祂的手中。撒但得到这个许可之后，又去了，使约伯从脚掌到头顶都长了毒疮；（7;）这是属害的受苦。撒但在约伯记中的作为可以分为七步：第一，在地上走来走去察看约伯；（一7~8;）第二，在神面前控告约伯；（9~11;）第三，兴起环境对付约伯；（12下, 19;）第四，再察看约伯；（二3上;）第五，再控告约伯；（5;）第六，再对付约伯；（7;）第七，闭口无言。

第四章 圣民的观念

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在本篇我们要从约伯记的许多辩论中，来看圣民的观念。撒但攻击约伯的记载结束于二章八节，接着是他妻子的讥讽，和约伯的反驳。（9~10。）然后他的三位朋友前来安慰他，（11~13，）但约伯不仅没有得着安慰，反而更加痛苦，甚至咒诅自己的生日。（三1~26。）从四章一节至三十二章一节他的三位朋友与他辩论，他们的话如同利刃，一再的切割约伯。人最痛苦的事，就是在极其失望时，得不着同情与安慰。我们一切的遭遇都是神许可的，但约伯没有看见这事，因此感到困惑，极受搅扰。他自觉在神面前是完全、正直且纯全的，不知为何有如此巨大的灾祸临到他的家产、儿女和身体。他不得其解，但又不敢得罪神，只好咒诅自己。同样的，我们经过苦难时，里面也会有很多复杂的情绪，和困惑不平的感觉。

圣民的观念-是敬虔的，以善恶是非为准则

在三章二十三节上半约伯说，『人的道路既然遮隐，神又把他四面围困。』约伯对自己为何遭此灾祸，很不明白。这也是许多人的困惑。人都以为敬畏神的人必定平安亨通，不敬畏神的人必定遭灾受祸。但这并不是约伯的经历，因此他困惑了，认为他的环境不是偶然的，是神把他四面围困。因着他受到传统教训的影响，他的观念是基于他的敬虔，以善恶是非为准则。约伯既以这样的观念为准则，对自己的遭遇就越发想不通，只好咒诅自己；这引发他朋友与他辩论。他们从三章开始，一直辩论到三十七章。神在天上忍耐的听他们辩论。最终神说，『谁用无知的言语，使我的旨意暗晦不明？』（三八2。）我们都该学功课，每当弟兄姐妹遭遇为难，我们去看望时，不要像约伯的朋友那样；我们要尽量少说话。不仅如此，当我们自己遭遇打击时，也该晓得这是经过神的许可，乃是祂的手在我们身上的作为。

圣经六十六卷书中，约伯记乃是记载人的话语最长的一卷书。约伯的三位朋友讲了八篇，以利户讲一篇，所以共有九篇；约伯对他们的辩驳有八篇，加上一篇埋怨和咒诅；因此，人的话语总计有十八篇。此外，神讲了一篇。在这许多人的话语中，最强的乃是约伯的。约伯舌战三友，辩论到后来，使他的朋友闭口无言。（三二1。）这使年轻的以利户按捺不住，怒气发作，对双方都生气。（4~5。）一面他气约伯自义；另一面他气那三位朋友不能驳倒约伯。约伯的三位朋友境遇亨通，身体健康，灵里也没有受压，而约伯恰好相反。约伯虽然遭受多种打击，却十分顽强，以一对三战胜他们。在他们的辩论中，三友的话越讲越少，约伯的话却越说越多；他对三友未了的讲论是最长的。（二六~三一。）然而，最终神打断他们的辩论。约伯和他三友的种种光景，正是我们今天的光景。当我们遭遇为难时，亲友就像约伯的朋友那样，常会发表意见。许多弟兄姐妹在别人遭遇为难时，也常认为是他们发表意见最好的机会。意见代表己；话语越多的人，常是意见最强的人。约伯的三位朋友、以利户和约伯，总共讲了三十五章，（三~三七，）每章都满了己。他们的话都是己的意见、看法、感觉和发表。在二十九章约伯说，『我...』有数十次之多。这五个人都困在自己里面；他们的说话都满了意见和己。约伯满了自己；他一直在讲理。虽然他敬畏神，但约伯记启示他乃是个很强硬的人。强硬不是罪，但约伯满了自己。约伯和他三位朋友的话语中曾多次题及神，说到神的伟大、（三六26、）公义、（八3、）行事不可测度。（五9，九10。）他们虽谈论神，却没有摸着祂；神只不过是他们谈话的题材而已。他们只有神的名，却没有神在他们中间。他们谈论属灵的事，但最后却彼此发怒。人多，话语就多，意见也多，最终可能怒气也大。有时弟兄姐妹去看望圣徒，本意是要安慰他，结果却变成责备。这是我们常有的情形。愿主光照我们，当有弟兄遭遇为难时，我们总要少说话，最好不说话，而让神说话。许多时候，我们的话拦阻了神的说话。最终，神责备约伯的三位朋友，因他们在关于约伯的事上得罪了神。（四二7~9。）人的话常使神的旨意暗晦不明。（三八2。）当弟兄有难处，我们需要学习少说话；当我们自己身处为难时，也要学习少说话。

约伯的三位朋友以约伯所遭遇的苦难为辩论的题材。他们当

中，以利法是最强的；他好说话，难怪他在三人中居首说话。他也善于辞令，常以古人的教训责备约伯。在四章十二至十七节，他说到自己的经历；然而，我们不知道他从何处得到那些经历。我们不敢说他是在说谎，但可以断定，他的那些异像是属魂的，不是属灵的。他对约伯所说的许多话，不过是古人的普通教训而已。他以为自己的经历是属灵的，甚至断言，约伯所遭受的乃是神对他的惩治；因此，他告诉约伯，不可轻看全能者的管教。（五17。）这显明以利法是何等的武断。三位朋友中的第二位是比勒达，他头脑比较冷静，对古人的教训也很熟悉，于是也用古训来教训约伯。（八8~22。）难怪约伯回应说，『我真知道是这样；但人在神面前怎能成为义的？』（九2。）他的意思是，『你所说的我都知道了，你还当作是新奇的东西。』比勒达所说的都是天然的，没有启示。以利法自以为是启示的，实在是一种幻想；而比勒达虽不像以利法那样自以为有启示，但他把古人死的教训当作坚定不移的原则来教训并定罪约伯。他认为约伯遭遇这些事，是因他有不纯洁、不正直的地方。（八6。）三位朋友中，琐法最弱，在他的说话里没有甚么特出之处。但他非常武断，认为约伯有罪，以为约伯所受的，比他的罪孽该得的还少。（十一6~11。）他认为约伯若将心安正，除掉罪孽和不义，就必仰起脸来，毫无瑕疵，也必坚固，无所惧怕。（13，15。）琐法对于人在神面前地位的了解，是盲瞎的，他的辩论完全是根据人在道德范围内天然的概念，对人之于神该是甚么，并没有任何神圣启示的亮光。

总体来说，三位朋友的教训所传达的不外乎善恶是非的观念：有罪的必定受苦，为善的定规有平安。在今日的宗教中，也都满了这种福利平安和善恶是非的观念。前者是出于撒但的看法，后者是根据人的想法。许多人『加入』基督教，是为着福利平安。这种为着福利平安寻求神的思想，乃是来自撒但的。我们寻求神，需要持正确的态度，就是『我需要神，即使受苦，我也要寻求神』。有的宗教，若把福利平安从其中拿去，就没有甚么内容了。

这种寻求福利平安的观念，乃是卑鄙的。此外还有高尚一点的，就是属人善恶是非的观念。不错，神是最有道德且良善的，但若把善恶是非当作是寻求的目标，而没有把神当作目标，就错了。以人的标准来说，约伯相当的完全；他不明白为何自己如此完全，仍然遭遇苦难。一般人都以为约伯必定有错，神才责打。但『责打』二字不适用于约伯；神不是『责打』他，也不是『管教』他。我们若有这种观念，就和『约伯的朋友』没有不同了。神这样对待约伯，乃因约伯里面没有神。神不是要把约伯的错打掉，乃是要把祂自己作到约伯里面。约伯和他的朋友都没有看见这个启示，他们不知道万有为了甚么互相效力。（罗八28。）神兴起环境来，不仅是为『管教』我们，更是为要把祂自己作到我们里面。然而，约伯的朋友受了古训的影响，以为恶人不得平安，惟有敬畏神的人才得享福乐。他们坚定的抓住这观念，有人以之为异象，有人以之为教训，有人据此而有论断。

约伯对自己的情形有一点感觉：他认为神是无故的损伤他。（伯九17下。）约伯自认无罪，因着神责打他，他就认为神是无故的损伤他。神当然有其目的。然而，约伯的朋友们一再说约伯有罪，并说他所受的苦比他的罪孽该得的还少，所以约伯生气了，说他们是『无用的医生』。（十三4下。）总之，他们说约伯有罪，约伯反驳他们，说自己无罪。他们说约伯是恶人，约伯却称他们是以谎言遮饰的。（4上。）他们说恶人的帐棚必归于无有，（八22，）约伯却说，许多恶人平安存活，享大寿数，甚至财势强盛。（二一7。）最后约伯气极了，在二十九章说到他的长处，在三十章说到他的痛苦，在三十一章又说到他的长处。这样的宣泄使他怒气稍消。在那之后，以利户怒气发作，对约伯说了很长的话。（三二2~三七24。）这就是这四个人的故事。他们的话语使神的旨意暗晦不明。（三八2。）

约伯记共四十二章，三至三十七章是约伯、以利法、比勒达、琐法和以利户的辩论。我们不易抓住他们辩论的重心；因此我花了许多时间作这卷书的纲要。我们若仔细读过约伯记，就可以看见，这三十五章的辩论，满了上古神的子民对神所持的观念。约伯和他的朋友有敬畏神的观念，因此他们的辩论就是根据善恶和是非。

约伯的困惑-因不明白而自诅

三章记载约伯对他的遭遇感到困惑，因不明白而自诅。约伯有个观念，就是为善的有平安；然而他很困惑，因为他是敬畏神、愿意为善的人，却仍然遭遇如此灾祸。他不敢责备神，只好咒诅自己。他咒诅的话给三位朋友听见，他们难以接受。他们都受是非善恶观念的影响，认为约伯必定有错。约伯不承认，他咒诅自己，以为神不该让他出生。因着这三位朋友有敬畏神的观念，他们听了约伯的话，就非常生气。以利法第一次的指责；认为约伯所受的灾难是全能者的管教以利法似乎自以为非常属灵，认为自己见过异象，（四12~21，）所以胆大武断，认为约伯的灾难是来自全能者的管教。他说，『看哪，神所惩治的人是有福的；所以你不可轻看全能者的管教。』（五17。）他自认为他这指责是根据他在异象中所看见的，是灵的启示；他想用这番大道理来压服约伯。

约伯对于以利法第一次的辩驳

认为自己有公理在，不承认在何事上有错

约伯认为自己有公理在，不承认自己的遭遇是神的管教。（六29-30。）他认为有错的人，神才管教；而他没错，（24，）所以不认为神是在管教他。因此，以利法的责言是不对的，约伯不接受。

比勒达第一次的指责-认为约伯不彀纯洁正直

比勒达并不自命属灵，所以话语相当直率，他认为约伯不彀纯洁正直。（八6。）他认为约伯即使无大罪，多少总有点不义，否则神绝不至于责打他。（参3,20。）比勒达虽不太属灵，但有相当的理论基础；因此，约伯无法完全驳倒他。约伯对比勒达第一次的辩驳一承认人在神面前无法成为义的约伯承认人在神面前无法成为义的；（九2；）但同时又认为自己有义，（15上，）觉得他所遭遇的并非因自己有罪，乃是神无故的损伤他。（17e）约伯认为神塑造了他，却想要毁灭他；（十8；）因此他要神指示他，为何祂要如此作。（2。）一面，约伯承认人比不上神，人在神面前无法成为义的；另一面，他仍然认为自己有义。他内心觉得自己有义无错。他觉得自己即使有错，他的三个朋友错得更多，犯更大的罪，他不明白为何他们不遭遇类似的苦难。约伯觉得他遭受苦难并非因他有罪，乃因神无故的损伤他。当然神并不无故行事，只是约伯不明白其中缘故而已。约伯以为神造了人，却又无故的欺压、藐视、毁灭人。（3，8。）他无法说自己完全没有罪，但他不承认自己是因罪而受神责打。他有一个感觉，他的遭遇不是善恶的问题。约伯在这里看见一点光，但他的看见不彀深入。因此，他以为神责打他是无缘无故、漫无目的的，他求神指示他，为甚么无故的损伤他。琐法第一次的发言一认为神已忘记约伯的一些罪孽琐法认为神已忘记约伯的一些罪孽，（十一6，）所以他认为约伯若将心安正，将罪孽远远的除掉，就必光明、稳固、安然歇卧。（13~18。）琐法的话语简单，不讲大道理。然而，他武断的说约伯是头脑空洞，完全缺乏知识的人，甚至把约伯比作野驴的驹子。（12。）他实在没有显示慈爱。约伯对琐法第一次的辩驳一控诉他的朋友是虚谎的约伯控诉他的朋友是虚谎的，如同『无用的医生』（十三4。）他自认为比别人更敬虔、更信靠神，所以愿意与神理论，想追问神为何这样苦待他。（20~二十四22。）

以利法第二次的指责

认为约伯废弃对神的敬畏,阻止在神面前的默想

以利法认为约伯废弃对神的敬畏,阻止在神面前的默想。(十五4。)他认为约伯的灵是反对神的,口是得罪神的,因而难得成为洁净,成为义的。(13~14。)以利法也坚持恶人必遭受祸害;(20~35;)他认为约伯之所以受苦,乃因他是这样的人。

约伯对以利法第二次的答辩

认为以利法言不中肯,不能安慰他

约伯认为以利法言不中肯,不能安慰他,反而加重他的痛苦。约伯觉得自己手中并无强暴,祷告也是清洁;(十六17;)他自夸有神在天上作他的见证人,为他作证。(19,)约伯认为他的朋友来的目的是要安慰他,并且也曾陪伴他七天七夜,但是他们的话反而叫他愁烦。(2。)他们指责约伯不敬畏神、不敬虔,但约伯认为自己的祷告清洁,且有神在天上作证,并为他辩白,因此,他认为他们的定罪都是错误的。

比勒达第二次的指责

仍认为约伯是有罪的

比勒达指责并警告约伯,仍然认为他是有罪的,坚言祸患灾害乃是恶人必有的遭遇,乃是不认识神之人的地步。(十八5, 21。)比勒达以为约伯的辩论不足为凭,仍认为约伯是有罪的,所以神打发灾祸临到他。

约伯对比勒达第二次的答辩

认为他朋友使他的魂受苦,用言语将他压碎

约伯认为他朋友使他的魂受苦,用言语将他压碎。(十九2。)他愿他们知道,他的遭遇乃是神颠倒他的案情,用网罗围绕他,并攻击他。(6, 12。)
) 虽然如此,他仍信神是他的救赎主,他必在肉体之外得见神。(25~26。
) 神虽然剥夺约伯,但并没有向他发怒,也没有以他为敌人。(11) 约伯不知道神的目的,所以误会了神,以为神向他发怒,正在审判并惩罚他。

琐法第二次的发言

再论恶人必然遭祸这一次琐法仍认为约伯是恶人,就是不虔敬的人。(二十五。)
5。) 他也认定恶人必然遭祸。(27~29。)

约伯对琐法第二次的答辩

认为他朋友的话都是错谬的

约伯认为他朋友的话都是错谬的;他认为恶人虽犯罪藐视神,却仍享平安,并无遭祸。他说,『恶人为何存活,享大寿数,财势强盛呢?他们的后裔在他们面前和他们一同坚立,他们的子孙在他们眼前也是如此。他们的家宅平安无惧,神的杖也不加在他们身上。』(二一7~9。)约伯对琐法第二次的答辩,是从他自身的经历指明琐法的错误。

以利法第三次,也就是末次的指责

仍认为约伯受苦,是因他有罪

在以利法末次的指责里,他仍认为约伯受苦是因他有罪;因此,他劝约伯『归向全能者』,并『使不义远离』;(二二23;)他认为这样福乐必因此临到他。(21。)以利法的话表达『圣民』的观念,就是根据善恶知识树的原则而有的观念。

约伯对以利法第三次的答辩

说出他愿寻见神,与神辩白

约伯对以利法第三次的答辩,说出他愿寻见神,与神辩白,(二三3~4,)因他认为他谨守了神的道路,并不偏离。(11。)他的话表明,他不愿意再和以利法辩论了。比勒达第三次,也就是末次发言—坚持人在神面前不能成为义的,也是不洁净的比勒达第三次的发言,是他的结语。他仍是说空泛的道理,坚持人在神面前不能成为义的,也是不洁净的。(二五4。)

约伯对比勒达第三次的答辩

坚决表示他绝不称他们为义,并且至死也不丢弃自己的纯全

约伯在对比勒达第三次的答辩里,坚决表示他绝不称他们为义,并且至死也不丢弃自己的纯全。(二七5。)约伯持定自己的义,毫不放松,(6,)且夸耀他的义行,(三一1~40,)以抗拒他朋友的定罪。在这段末了的答辩里,约伯的话比之前多,他从二十六章讲到三十一章。首先,他讥讽的责备比勒达;(二六1~4;)然后炫耀自己对神无限能力的超越知识;(5~14;)坚持自己的义与纯全。(二七1~7。)

他虽然承认神的作为伟大，敬畏神就是智慧，（二八28，）但认为神夺去他的理。（二七2。）接着，他高傲的指教他的朋友关于不虔敬之人的指望，（8~23，）并炫耀他对寻求智慧与明达之路的知识。（二八1~28。）他沉缅于自己美好的过去，（二九1~25，）为他悲惨的现况叹息，（三十1~31。）觉得神过去待他甚好，现今却变成以残忍待他。（21。）最后他毫不羞愧的夸耀自己的正直、公义、纯全与完全。（三_1~40。）约伯的三位朋友因约伯自以为义，就不再回答他。（三二1。）以利户的意见一认为约伯是自以为义，不以神为义至此，以利户进来发表他的意见，认为约伯是『自以为义，不以神为义』（2。）他说，『神断不至行恶，全能者断不至作孽，』（三四10，）他认为神绝不会不义；神之所以叫人受苦，乃是惩治人，叫人能听进祂的话，而得救治。（三六15~16。）他也认为神随己意行事，『祂的事祂都不回答；』（三三13；）并认为『神为大，我们不能知晓；祂的年数不能测度』（三六26。）以利户的话比前三友的话高明，他有点从善恶是非的范围里出来，而转到神自己。他知道神对付人无关善恶问题，乃是要使人转向祂。所以，神没有责备以利户，不要求他献祭。读约伯记最大的益处，就是我们看见，我们即使完全且正直，神仍然要对付我们，目的是要我们进到祂里面。约伯记的叫我们知道神在对付我们，但还不叫我们明白神对付我们的目的。因此，我们还需要神自己出只说话。光越照越明，先是陈明照着撒但浅见的说话，然后传达圣民所持的观念。圣民观念中的最后一个有了一点亮光。之后，神就出来说话。

约伯的感觉

在未说到神的启示之先，我们先说点约伯的感觉，这对我们有很大的帮助。约伯对神有许多的感觉：他觉得神围困他；（三23：）神察看他的试验；（七17心0；）神无故的损伤他；（九17：）神塑造他又毁灭他；（十5：）神摔碎他将他破裂又破裂；（十六12~14；）神颠倒他的案情、剥夺他、攻击他；（十六6~9，12~21）神试炼他；（二三10；）神定意要对付他；（十三~十四；）神以残忍待他（三十2）我们遇到难处时，里面常会有感觉：神这样对待我们，必定有祂的用意；那个感觉通常是准确的。

这感觉虽会因我们的讲理而隐去，但仍会一再的回头。我们读约伯所说的话，会看见他的感觉一直流露出来。神的对付常是严属的，因为这是巧匠所必需的手段。约伯虽没有看见神对付他的目的，但他知道自己的确受到对付。因此，他需要光，好看见神为甚么要对付他。约伯记不是讲责打和管教，乃是讲对付、试炼和破碎。我们经历难处时，别人的议论常是空言，惟有我们自己里面深处的感觉才是实在的。所以我们每次遇到难处，就要知道，别人的论断不足为凭，惟有我们深处的感觉才是紧要的。然而，这感觉需要光照我们的深处。

第五章 神的启示以及人经历神的结果

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约伯和他朋友的话说完之后，神就进来说话。约伯记三十八章一节至四十二章六节，是神与约伯之间的对话。神所说的话非常高超，相形之下，约伯和他朋友所争论的事就显得非常微小。他们一直在争论约伯到底有没有错，但争来争去，都在自身的问题上打转，离不了己。神实在有耐心，直等每个人都说完了，祂才进来说话。神所题的问题，都是高且大的，立刻就把约伯和他的朋友带到神圣、清明的范围里。

神的启示-是神圣的并以神自己为目标

第一次的诘问

以造物启示祂自己

三十八章一节说，『那时耶和华从旋风中回答约伯。』旋风令人畏惧，表明神不是在恩典中愉悦的向约伯显现。神对约伯的第一句话带着责备，祂说，『谁用无知的言语，使我的旨意暗晦不明？』（2。）『旨意』这辞，原文有安排、打算之意。神在约伯身上的对付，有祂的安排和打算；但约伯和他朋友争论的结果，却使神的安排和打算暗晦不明。他们争论得热血沸腾，怒气发作，但神在旋风中临到，使他们都冷静下来，停止了他们里面沸腾的思想。他们停止争论以后，神不对约伯的朋友说话，只对约伯说话。祂两次诘问约伯，在这两次诘问中，祂问了许多问题。第一次诘问中的问题与创造有关，其中多用『谁』来发问，又多用『你』来诘问约伯。我们若细读神的问话，很容易被带到罗马九章，那里说神是窑匠，人是泥土。神要把泥土作成怎样的器皿，就作成怎样的器皿；（21；）这就是约伯在神手中的地位。约伯先问说，他自己没有错，为甚么会遭遇苦难？他没有看见自己是神手中的一团泥，也未看见神是窑匠，有权柄随己意造作器皿。约伯认为神是无故的毁坏他，却没有看见自己是神手中的器皿。

现在神不要约伯问祂，而是祂要问约伯。神在问话中说自己是造物者，约伯是受造者，并继续责问约伯，要他看见自己不过是受造者。约伯记末了神所问的众多问题，答案都是引到神自己。

使约伯感觉卑贱，无话可说

我们读约伯记时，若受圣灵光照，就会看见自己的观念太低微了。地上的宗教，低一点的是讲福利平安，高一点的是讲善恶是非；但无论人的观念再高，仍缺少神的启示。神的启示乃是神自己，惟有神自己才是一切问题的答案。许多人脱离不了福利平安或是非善恶的观念。这些属人的观念不是神圣的，乃是出于受造之人里面良善的成分。这也是中国古人所谓的『明德』，就是指人原初所有内里的良善，那是不用信神就已经有的。此外还有另一种人，他们不是为着福利平安，也不是为着善恶是非，乃是为着神自己。神在人身上作建造的工，目标乃是要把祂自己作到人里面。神把人当作材料，也把祂自己当作材料；祂要把自己这材料作到人这材料里面。一个人也许是良善的，但他里面可能没有神的成分。约伯实在是个善人。我们读他的话语，必须承认他实在是个敬畏神的人；但在他的话语中，我们摸不着神的味道，也碰不着神的自己。我们所碰着的，最多只是一个良善、正直、完全的人。反之，有时我们碰着一位弟兄，只要坐在他面前，平淡的和他谈几句话，就会深深的感觉到，这位弟兄身上有神。

神的手厉害的对付约伯，目的是要把祂神圣的成分作到他里面。神在约伯身上是要作破碎的工作；但我们要问，神为甚么需要破碎他？神需要破碎约伯，是为着要把祂自己作到他里面。约伯有了这次的经验以后，他身上神的成分加多了；结果，人再碰见他，就不仅看见他是敬畏神的人，也看见他所敬畏的神。人不只看见一个良善的人，更在他身上看见神。神在我们身上所注重的，不是叫我们从恶改到善，乃是叫我们充满祂自己。祂必须在我们身上作破碎的工，才能将祂自己建立在我们里面。经过这样破碎的人，就是与神调和的人；这样的人乃是神人。

第二次的诘问

以造物启示祂的能力

约伯被神这样一问，就谦卑下来，闭口无言了。神又诘问约伯，这次是问他：『谁能？』神举两种大有力量的动物为例，给约伯看见他是无能的，算不了甚么。（四十15~四一34。）神这次诘问以后，约伯认识自己算不了甚么，也是一无所能的。神两次的诘问中，重在问：『你是谁？』和『你能么？』神这样重复的问约伯，就是要他有深刻的印象，神万事皆能，而他一无所能。至终，他承认他算不了甚么，也一无所能。当人要和我们辩论时，我们不必回辩，等他说完以后，我们可以停一下，再轻轻的问他：『你是谁？』『你能作甚么？』

使约伯认识自己，而厌恶自己

在神诘问以后，约伯说，『我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。』（四二5~6。）约伯在此蒙光照并看见神，同时也看见自己的卑微，实在算不得甚么；因而在尘土和炉灰中懊悔。约伯的难处是缺少神的成分，而不是罪的问题；神破碎并光照他，为要把祂的成分作到他里面。

约伯经历的结果

叫约伯经历神而脱离自己

许多弟兄姐妹都曾有过这样的问题：『为甚么我追求主，反倒遭遇难处？』『为甚么我没犯罪，反而遇到这样的环境？』这样的问题只有一个答案，就是神要把祂自己作到我们里面。有些弟兄遇到难处时，我们安慰不了他们，但我们能看见神的成分在他们里面加多。然而，还有些弟兄姐妹虽然遭遇难处，但神的成分在他们里面没有增加。作基督徒应该年年有基督加多，这就叫作基督徒的长进，也就是基督徒在生命里的长大。这不在于道理知识的增多，乃在于经过神的对付和破碎。

叫约伯不顾自己,而在肠灵的事上帮助别人

约伯现今能为别人祷告。一个被神击倒的人,虽然还没有得着神所赐双倍的福分,却能为别人祷告。被神击打过的人,能不顾自己,就如亚伯拉罕能为亚比米勒祷告一样。(创二十17。)约伯若是只顾自己,必定不能为他的三个朋友祷告。然而,他因着看见了神,有神的成分加到他里面,就厌恶自己。一个被神击打过的人,就能不顾自己。我们若只顾自己,就是还没有被神击打过。对于被神击打过的人,神乃是一切,一切也只为着神。

叫约伯得到神加倍的福分

加倍的福分是父承认长子的表示

我们怎么知道神这样击打约伯是为着要他更多得着神?我们在约伯记虽读不到这个思想,但旧约如同建筑的蓝图,而非实物。约伯记属于旧约,是属于影儿时代,里面的记载乃是图画。我们在约伯记末了,看见了一点亮光;神最后赐给他加倍的福分。(四二10~17。)旧约启示,加倍的福分是赐给长子的。雅各、约瑟等,都从他们的父亲得到加倍的福分。(创二五22~26, 29~34*四八5, 申三三17。)在新约,基督死而复活后成为长子。(罗八29。)希伯来十二章二十三节称召会为『众长子的召会』。在新约,长子的名分所得的福分,不是外面物质的福,乃是神和神的生命。神在长子的名分里,把祂自己和自己的生命赐给人。我们读过全部圣经就可以知道,长子的加倍福分,就是长子的名分,也就是得着神自己。约伯所得的虽是物质丰富上加倍的福分,但这是在旧约里的影儿;这蓝图的实际乃是在新约。

加倍的福分是升天的基督所赐下的圣灵

在王下二章九节以利沙对以利亚说，『愿你的灵加倍的临到我。』以利亚豫表基督；那时以利亚升天，是豫表基督的升天。借着基督升天，我们就从祂有所得着。当以利亚升天时，以利沙所得以利亚身上掉下来的外衣，按照约珥书二章二十八至二十九节的应许，豫表在五旬节那天所浇灌之能力的灵。

（路二四49，徒一4~5，8，二1~4，16~18）主在路加福音中说到圣灵，就是用衣服来说明。（二四49。）以利亚升天，豫表基督升天把圣灵降下来。一个人所穿的衣服彰显穿那衣服的人。以利亚对以利沙说，『我被接去离开你的时候，你若看见我，事就必这样为你成就。』（王下二10。）这意思是，当我们看见基督的升天，就可以穿上祂所降下来的圣灵。以利沙从以利亚所得着的外衣，豫表今天我们从基督所得着的圣灵；而以利沙的外衣豫表己。我们必须将『自己的衣服，撕为两片』（12，）这指明我们不再宝贵我们的所是和所能。（参弗四22，太‘六24。）就像以利沙撕裂了外衣一样，约伯不再宝贵自己的所是和所能。我们被破碎之后，就能得着神加倍的福分，就是圣灵。神赐给人加倍的福分，豫表神将自己作为圣灵赐给人；若不是这样，神就未免苦待人了。外面物质加倍的祝福，又有甚么价值？加倍的福分必须是神自己。神乃是要我们有更多神加到我们里面。约伯对神说，『我从前风闻有你，现在亲眼看见你。』（伯四二5。）按新约的意义说，看见神等于得着神。得着神就是在神的元素、生命和性情上接受神，使我们被神构成。

约伯是在旧约时代，还不会说，神与他调和；但我们现今能明白，圣灵加倍的福分是我们真正的福分。然而，我们必须被破碎，才能穿上神。我们自己的成分太多了，所以需要神的击打、拆毁，为要叫我们厌恶自己，而使神加进来。约伯受神对付的结果，就是俯伏下来接受神，最后得着神加倍的福分，就是神的灵，也就是神的自己。

第六章 约伯记的考试

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



(编者按：以下问题是由李常受弟兄发问。这里所记载的回答，是李常受弟兄回应圣徒的回答而有的讲评与加强的话。)

诗歌书第一卷：约伯记

问：根据导言中所说的，读旧约诗歌书需要注意的有那五项？

答：首先，圣民属灵的经历是深刻的；其次，圣民属灵经历的过程是细致的；第三，圣民是以诗歌的体裁来写他们在神面前的经历。圣民的发表不重在神从他们身上如何经过，乃重在他们如何经历神。第四，我们需要用经历来体会诗歌书。诗歌书是以诗歌的体裁来讲经历，所以我们读的时候，需要有经历，也需要懂诗意。第五，我们需要有诗意上的意会。我们若有经历，就容易体会诗意。

问：就着圣民的经历来说，约伯记是讲甚么？

答：就着圣民的经历来说，约伯记乃是讲他们经历的意义，也就是告诉我们圣民受苦的经历有甚么目的。约伯记里讲经历的意义，一共有六点：经历的人、经历的源头、撒但的浅见、圣民的观念、神的启示和经历的结果。

问：请说明约伯记所记载经历的人。

答：这个经历的人，名叫约伯；他是完全且正直，敬畏神，远离恶事。（一）约伯记里所记载的经历，不是所有神的儿女都能有的。许多神的儿女不配资格有这样的经历，因为他们的行事为人还是任意妄为，活在罪中，在世界上放荡。那样的人不可能有约伯这样的属灵经历。一个人要有约伯记里所讲的经历，就必须像约伯一样，是敬畏神，远离恶事的。惟有这样的人才配有约伯记里所记载的属灵经历，而不是任何得救的人都能有这样的经历。我们要先蒙恩有了经历的准备。虽然我们不一定像约伯那么完全，正直，敬畏神，远离恶事，不过原则上总该像约伯。一个人若已蒙恩，相当敬畏神，远离恶事，神在他身上就能有在约伯身上那种的对付，也就是能破碎他，好将他自己作到他里面。所以约伯那几个朋友的观念完全错了。凡有像约伯这样经历的人都是相当远离恶事，敬畏神的。因此，我们不可将他们所受的苦难，当作是神因他们犯罪而加给他们的惩罚或管教；这是错误的观念。他们受苦不是因为他们有恶，乃是因为他们缺少神；神在他们身上的分量不重。他们对神的认识不重，经历不重，得着不重。神在他们身上的经过不重，神在他们里面占有的地位也不重。所以凡要经历神的，必须像约伯一样是已经有了准备的人。

问：神对撒但所画定的界限和范围是甚么？

答：神所画定的界限，就是神将凡约伯所有的都交在撒但手中，这包括牛羊、儿女、房屋，但不许可他伸手加害约伯。其次，神也对撒但画定了范围。神许可撒但对付约伯这个人，许可在他身体上作事，但要撒但存留他的性命。

问：撒但是怎样毁灭约伯的一切？

答：撒但乃是很有技巧的借着各样的人事物来作这事。他先打发示巴人来抢夺牲畜、杀害仆人；再打发火来烧灭群羊和仆人；又打发迦勒底人来，把骆驼掳去，并用刀杀了仆人；然后打发大风刮来，吹倒房屋，压死了约伯所有的儿女。撒但这样作，就显出他的残忍和凶恶。此外，在每一次的摧毁之后，他都只留下一个人去报恶讯给约伯。这也给我们看见，所有临到我们身上的人事物，很多时候都是撒但打发来的；然而，背后有神的许可并量给。

问：为何撒但说，『约伯敬畏神，岂是无故呢？』（一9。）

答：撒但这么说乃是根据他的浅见，是卑鄙的，以福利平安为其观点。

问：在约伯记里，撒但作了多少事？都作了些甚么？

答：第一，他在地上走来走去；第二，他到神面前控告；第三，他在环境中对付约伯；第四，他再采察看约伯；第五，他在天上再控告；第六，他对付并击打约伯的身体；第七，他闭口无言。他虽尽其所能的毁坏'残害，最籍地上有一个人封住了他的口，叫他停止行动，无事可作。第一，他观察约伯；第二，他控告约伯；第三，他对付约伯所有的；第四，他又察看约伯；第五，他再控告约伯；第六，他击打约伯的身体；第七，他就无事可作了。约伯记从此再也不题撒但，因他已无话可说，无事可作；只剩下约伯这个在神手里的人与神之间的事-再没有撒但的地位了。

问：约伯记中五位圣民共辩论了多少次？

答：一共辩论了十七次，其中以利法三次，比勒达三次，琐法两次，共八次；加上约伯讲了八次，共十六次；再加上以利户一次，总共十七次。有人说还要加上三十八至四十一章神的一次说话，但我们不可把神的说话列在人的辩论中。另外约伯在开头时咒诅自己。（三1~26）我们若将他的咒诅算在内，人的说话总共是十八次。

第七章 诗篇引言

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣经各卷书的次序，都有很适当的安排。诗篇摆在其他任何一处都不妥当，只有摆在约伯记以后才恰当。我们初读这五卷诗歌书时，可能觉得各卷彼此是独立的。然而，我们若把它们次序稍微更动一下，就会觉得不妥。圣灵对于各卷书的次序，自有其特别的安排，而这安排的次序，也正符合我们属灵的经历。诗歌书类的总题是圣民的经历；我们已在约伯记中看过圣民经历的意义、目的和结果。在诗篇中，我们看见圣民在经历中的情绪与感觉。若没有这卷书，我们就不容易摸着圣民在经历中的情绪，也不容易体会他们在经历中的感觉。

诗歌书第二卷-诗篇：圣民在经历中的情绪与感觉

以诗的体裁发表他们经历中的感觉

诗篇共一百五十篇，每篇都说到圣民的情绪与感觉。这些情绪和感觉都是诗人在他们经历中所有的；换句话说，诗篇完全是诗人情绪和感觉的发表。圣民对他们的遭遇有感觉，于是以诗的体裁发表出来。诗篇的每一篇，都是以诗的体裁发表诗人因遭遇而有的感觉。所以我们必须仔细、慢慢的读，并加上默想，才能摸着其中的感觉。诗是出于灵感的，表达人里面的情绪。因此，我们不能只用眼睛、头脑来读诗篇，必须用我们的情绪和感觉，才能摸着其中的灵。譬如，我们在主面前跌倒了，因此就到主前认罪悔改；这时我们若读诗篇五十一篇，就会摸着其中的灵、情绪和感觉。我们若没有在主面前跌倒的经历，就只能读这篇的字句，却不能摸着其中的灵。诗篇二十三篇是另一个例子。我们若没有得神牧养的经历，就不能摸着这篇诗里的灵。一个人若有雅各那样的经历，当他年老时来读这篇诗，可能会落下泪来，俯伏敬拜，或手舞足蹈；因为他很容易就能摸着诗中的灵。我们平安无事时，里面的情感没有被打动，读诗篇就不会有多少感受；但我们若遭遇为难，或受神试炼，读诗篇时味道就会大不相同。

很多神的仆人对诗篇都有注解，但我们在这里并不重在讲解诗篇，乃要用生命的路线来摸当初圣灵的感觉。我们要在这里学习摸圣灵的感觉，就要多多静默，一篇一篇摸它的感觉，就能从其中得着生命的供应。我们这样来读，可能没有得着多少道理，但灵里却能得着滋养和膏油涂抹；我们的情绪会觉得安适，且满了平安，在深处会摸着基督自己。圣民情绪和感觉的发表，不仅是灵感的，也有圣

灵调在其中

诗人所有的情绪与感觉，有艰苦、恐惧、敬虔、盼望，和对神的信靠。无论是甚么感觉，诗人都将他们的情绪吐露在神面前，他们的感觉都从他们的深处发表出来；所以圣灵常是调和在这些发表里。一篇诗无论是说到艰苦、恐惧、敬虔、盼望或信靠，都是借着诗人的情绪来发表。这些不是邪情私欲的情绪，乃是敬虔、属灵的情绪；不是出自于外面的事物，乃是发自于诗人的深处，常常调和着圣灵。在旧约虽然圣灵还未住在人里面，但事实上，圣灵已调和在人的发表里，如素祭调油与抹油所豫表的，（利二1~16，）是非常柔润，毫不枯燥。因此，我们读诗篇时，里面会感觉到圣灵的膏抹，因为诗人情绪和感觉的发表，不仅是灵感的，也有圣灵调在其中。所以，我们说这些发表就是圣灵的发表也未尝不可。那些圣民虽然在道理、启示上的亮光不敷，但他们灵的操炼非常强；在这点上他们比我们高多了。

圣民的情绪与感觉，大多是由于他们所受的苦难

圣民的情绪与感觉，大多是由于他们所受的苦难。他们所有宝贵的经历，大都是在苦难中得来的。那些苦难多是由于四个因素：第一，神的试炼和对付，如约伯所受的；第二，弃绝神的人所加给他们的逼害；第三，他们自己的敬虔使他们在环境中受到为难；第四，外邦强权经常的侵略与掳掠。因着这些因素，圣民就有苦难的经历。诗篇中多处题到的『恶人』，就是指掳掠圣民的外邦人。我们读诗篇时，应当仔细找出每一篇的发表是出于那一种原因。

。

圣民在苦难中所发表的感觉,象征基督在苦难中的情绪

这些圣民是神子民中忠诚的遗民,就是神百姓中所遗下少数敬畏神,以敬虔活在神面前,并且特别圣别归神的人。当他们经过苦难时,基督借着祂的灵与他们同受苦难。所以他们在苦难中所发表的感觉,象征基督在苦难中的情绪:有些是基督和他们同有的感觉,有些是基督自己的感觉,一点不是诗人的感觉。这是因为基督的灵在诗人里面借着他们的遭遇,说出基督在苦难中的情绪和感觉。(参彼前一11。)许多诗篇是基督之灵的发表。这些发表虽是那要来之基督的发表,却不仅是豫言,也是当时事实的述说,好像基督那时就在圣别的遗民里面,遭受祂将来所要遭受的苦难一样。这些圣民是神百姓中敬畏神而活在神面前的遗民。他们是旧约里的得胜者,是神的锡安山,有神与他们同在;正如但以理和他三位朋友一样,圣民乃是专特分别为圣归神的遗民。他们不仅和外邦人有别,也和神大体的子民有别。因此他们的感觉是神圣的,他们的情绪是不俗的,能使人感觉到神的同在。当这些圣民经过苦难时,基督借着祂的灵与他们同受苦难。旧约里没有其他卷书说到基督像诗篇说得那样丰富。诗篇许多处都带有基督的味道,因为基督借着祂的灵与诗人一同经过苦难。因此,诗人的感觉和情绪能代表基督在苦难中的感觉和情绪。有些地方很难分辨出是圣民的话,或是基督的话,譬如:『我的神,我的神,你为甚么弃绝我?』(二二1,太二七46,可十五34,)以及『我的骨头都脱了节』。(诗二二14。)这些经节明显的都是描述主在十字架上的光景。所以在诗篇中,借着基督的灵所发表的一些感觉,有的是基督自己的,有的则是基督与诗人的遭遇相同而有的。那些基督自己的发表,不可能是圣民的感觉。虽然圣民在自己里面可能没有那些感觉,但因着他们在神前的敬虔,基督的灵仍然能借着他们的遭遇,说出基督在苦难中的情绪和感觉。这些发表虽是说到将来的事,却不仅是镜言,也是当时事实的述说。在诗篇中,很少豫言性的发表,只是作为豫言说出来,通常是述说事实的口吻。

。

基督与圣民同经苦难, 代替他们受苦并同情他们

基督与圣民同经苦难, 将自己联于他们, 代替他们受苦并同情他们。基督所受的苦难, 可分为三类: 第一, 因持守公义, 从人受的苦害; 这是圣民要在苦难上与主有交通的, 也是所有敬畏神的人要同主有分的; 第二, 因替人担罪, 从神而受的刑罚; 第三, 因与神的圣民联合, 而受神管教的对付, 就如在当时, 主同样经历罗马官长对犹太人的难为; 因此, 祂能同情他们的遭遇。基督所受的第一类苦难, 是所有敬畏神、持守公义、维持神见证的人, 与基督所共受的。这是他们和祂一同受苦, 在祂的受苦上与祂有交通。基督所受的第二类苦难, 没有人能有分, 因为这是在神面前为我们赎罪。基督所受的第三类苦难与神的管教有关, 是因着神所拣选之人的邪恶, 并因着基督成为肉体, 来到他们中间, 成为他们中间的一位。这方面的苦难, 包括神所许可之外邦强权的辖制, 以及撒但和死亡的苦害。圣民在苦难中认识神、经历神、摸着神, 并与神

联合

圣民在苦难中认识神、经历神、摸着神, 并与神联合。因此, 他们所发表的情绪, 多能叫人摸着神的感觉和同在。他们认识神并经历神, 差不多都是在苦难中得有的。苦难使他们摸着神并与神联合。苦难实在是苦, 实在是难, 没有人欢迎苦难, 但苦难也有其宝贵之处。我们若不遭受苦难, 往往就不能得着神、摸着神并经历神。我不知道神为何选择这条路, 但我们的经历告诉我们, 我们若给苦难割裂一点, 神在我们里面就加多。

我们里面若没有痛的感觉, 在经历神的事上就有所缺欠。虽不敢说我们要摸着神、经历神, 非经过苦难不可; 但我可以作见证, 在大多的情形里, 苦难都带进神来。一个有这样经历的人, 神对他不再是道理, 而是从他身上活出来了。我们碰着这样的人, 就碰着神的味道。虽然诗篇是在旧约, 有旧约时代的人物和背景, 但因为著者是经过苦难的, 他们的发表就能叫我们摸着神的同在, 即使那些说到律法的诗篇也是如此。这是诗篇很特别的点。

诗篇对每个时代的人都极有帮助

诗人所吐露的感觉对每个时代的人都极有帮助。诗人对神的敬畏，在神面前的敬虔，对神的信靠，以及他们与神的交通，心情向着神的操练，并他们在信仰上所有的持守，都可作历代爱主之人的表率。

诗人所处的立场与新约信徒的立场不同

诗人所处的立场与新约信徒的立场不同。诗人是在律法之下，我们是在恩典之下。因此，他们敬畏与敬虔的感觉，常是由于他们对律法的认识而有的。我们若领会得不当，或应用得不妥，都会有损于我们所蒙救赎的恩典。（加五4。）在新约之下的人是在恩典之下，而诗人是在律法之下，律法的思想在他们里面占显著的地位。因此，他们所说的话，很多就因着时代的不同而不能应用在我们身上。譬如，他们认为他们能凭律法得称义，但在恩典时代，没有一人能在神面前因行为得称义。（罗三28。）虽然我们和他们的立场不同，道理不同，但他们敬虔的感觉是对的；因此，我们读诗篇时，仍能摸着属灵的气氛。

需要将诗篇里的一切，应用在我们的经历中

诗篇乃是以基督（路二四44）和圣民同经苦难的情绪为中心，此外，也能叫人摸着神的感觉；所以我们不可将诗篇当作道理来读。我们需要将诗篇里的一切，应用在我们的经历中，尤其是在苦难的经历中。我们应用诗篇时，必须：第一，能叫我们经历基督与我们同经苦难；第二，能叫我们在基督的苦难上与祂有交通；第三，能叫我们在苦难中使基督得着发表；第四，能叫我们在苦难中与基督有实际的联结；第五，能叫我们摸着神而经历神。

以上这五个『能』是何等的宝贵！我们要赞美神说，这是诗篇的中心；我们要记住，也要体会并应用。否则，我们就可能把诗篇只用作道德上敬虔的教导或苦难中一时的安慰。许多信徒是把诗篇看得如此之低。诗篇的用处本是叫人能摸着神，并与基督有更深的联结。我们读诗篇若只得到一点教训或一点安慰，那就是空的。我们若那样来读诗篇，就得不到基督。诗篇的实际乃是说到在苦难中对基督的经历。

第八章 诗篇引言的考试

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



(编者按：以下问题是由李常受弟兄发问。这里所记载的回答是李常受弟兄回应圣徒的回答而有的讲评与加强的话。)

问：诗篇是讲甚么？

答：诗篇是讲圣民在他们经历中的情绪与感觉。

问：为甚么在约伯记之后，接着有诗篇？约伯记讲甚么？而诗篇又讲甚么？

答：约伯记给我们看见圣民的经历，但没有透彻的给我们看见这些圣民在经历时的情绪和感觉是甚么。所以约伯记讲过了圣民的经历及其意义之后，诗篇接着就给我们看见，圣民在经历中的情绪与感觉。

问：圣民有那些情绪与感觉？

答：主要有五种，就是艰苦、恐惧、敬虔、盼望、以及对神的信靠。我们若仔细读过整卷诗篇就会看见，诗人的情绪和感觉多半离不开这五种。这是我花过工夫读诗篇所得的结论。

问：为甚么这些情绪与感觉常有圣灵的意思在里面？

答：圣民常在神面前倾吐他们的感觉，他们的感觉又常是从他们灵里深处发出的，所以他们的情绪和感觉常有圣灵的意思在景面。他们在环境中所感受到的艰苦，他们对他们的遭遇所感到的恐惧，以及他们对神的敬虔、盼望和信靠，都是他们在神面前并从他们深处发表出来的，所以无形中常有圣灵的意思在里面。因此，他们的发表就成为圣灵的发表，因为圣灵就在其中，不信的人与圣灵毫无关系；但敬虔活在神面前的人常会在神面前流泪，说，『神阿，难道你儿女的艰苦你未看见么？』即使这样短短的祷告也表明他们的情绪发动了。因此，在诗篇里，这些圣民的感觉不是无故有的；他们不是有所观感就发表出来，他们的感觉乃是因着里面深处给神所豫备的环境摸着了而有的。那种感觉常有圣灵在其中。虽然许多人喜爱诗篇，但很少人真正读得懂；然而，许多在神面前读诗篇的人，尽管头脑不完全懂，灵却常在敬虔、属灵的气氛中摸着圣灵。这是因为诗人情绪与感觉的发表，都是在圣灵里的呼出。因此，当人读他们的诗句时，常会觉得有神的同在。例如，虽然我们不太称许诗篇一篇，但在读时仍然相当感觉神的同在。虽然圣民在真理上的光不彀，他们灵的操练却相当的强；他们在真理和启示上虽缺少光，他们的灵在神面前的操练却强过我们许多人。我们来读诗篇，最宝贵的一件事就是摸着诗人的灵。我们读圣经别卷书也常得着灵感，但不像读诗篇这么容易就得着，这是因为诗篇乃是诗人借着他们灵的操练，将他们的情绪和感觉发表出来。

问：圣民的情绪和感觉是出于甚么背景和源头？

答：圣民的情绪和感觉大多是出于他们所受的苦难，而他们的苦难大多是出于四个源头：一，神的试炼和对付；二，人因离弃并弃绝神而加给圣民的迫害；三，他们自己的敬虔；四，外邦强权的侵害或掳掠。诗篇很多篇里所说的『恶人』，从上下文可以知道是指外邦强权；这些强暴的人来到以色列地大施暴虐。

问：写诗篇的人都是些甚么人？

答：他们是圣民，是遗民，是敬畏神，也是凭敬虔活在神面前的人。不仅如此，他们也是特别分别为圣归给神的人。按象征的意义来说，他们是旧约时代的锡安，也就是旧约时代的得胜者。在极荒凉的时候，神仍在他们中间，但不是在全体的百姓中间，乃是在少数遗民中间。大体的百姓因着经不起试炼，或经不起外邦强权的侵害，都跌倒、退后、失败了。他们一落在外邦人手中，就失去了见证。巴比伦人叫他们作甚么，他们就作甚么；给他们吃甚么，他们就吃甚么。但以理和尼希米就不是这样。他们是百姓当中的得胜者，至死敬畏神，并保守自己在神面前过敬虔的生活。因此，他们不仅从外邦人中分别出来，也从神其余的百姓中分别出来。他们的分别很深刻、很绝对，不仅与世人有分别，甚至与神大体的百姓也有分别。

问：当圣民经过苦难时，有谁和他们一同经过？

答：有基督借着祂的灵和他们同经苦难。关于这事，圣民所发表的有三类：有的是豫表基督的情绪，有的是基督与他们同有的发表和感觉，有的是基督自己的感觉。我们要学习分辨那些是豫表基督的情绪，那些是基督与他们一同发表的，以及那些是基督自己发表的。诗篇里有些话只能应用在基督身上。例如，二篇七节说，『你是我的儿子，我今日生了你。』这话只能应用在基督自己身上，不能应用在别人身上。有些发表是因着基督和诗人相联，而与他们同有的发表和感觉。譬如，有时大卫说到他自己的遭遇，后来基督也有同样的遭遇。因此，那些发表可以看作是大卫的，也可以看作是基督的，因为大卫和基督是相联的。有些发表是豫表的。这些豫表的发表和相联的发表很接近，但仍有分别。我们需要分辨豫表的发表和相联的发表。此外，还有基督自己的发表。诗人与基督同经苦难而有这些发表，因为基督的灵是在他们里面。因此，他们在受苦和遭难中，能说出基督在苦难中的情绪和发表。

总的来说，圣民的发表有的是豫表基督的情绪，有的是因着基督与他们相联而与他们同有的发表，有的是基督自己的发表。诗篇里这些发表虽是指着要来的基督，却不是以豫言的体裁写成的。事实上，诗篇里很少使用豫言性的体裁，即使说到将来的事，诗人所用的口气、笔法，也都是事实的述说。所以，圣民有些发表虽是说到要来的基督所必有的经历，但在诗篇里不只是豫言，乃是事实的陈述。诗人在遭受苦难时，如同基督已经遭受到祂所要遭受的苦难。

问：在诗篇里，基督所受的苦难有那几类？

答：第一类是因着基督持守公义，人就为难祂、迫害祂；第二类是因着祂替人担罪，神就刑罚祂；第三类是神的管教，不是因基督需要受管教，乃因祂与圣民相联；因此，圣民受管教，祂就与他们同受管教。圣民所受的管教，大多是借着外邦的强权。譬如，神许可罗马帝国来对付祂的百姓。因着主耶稣出生在他们中间并与他们相联，祂也有分于那些管教的对付。希律企图杀害祂，彼拉多治祂死罪，都与外邦强权的对付有关。

问：第一类、第二类、和第三类苦难各是甚么人受的？

答：第一类苦难是圣民和基督同受的。在受苦难的事上，圣民与基督有交通；基督如何为神活着，维持神的见证，他们也为神活着，维持神的见证。他们与基督同作见证；因此，他们与基督有相同的定命。第二类苦难是基督为着赎罪所承受的。只有基督自己承受这一类的苦难，我们任何人都不能有分。第三类苦难是基督与圣民同受的。基督因着同情圣民，与他们同受神所许可之外邦强权的迫害，以及撒但死亡的苦害。问：诗篇给我们看见，基督在地上为人时，因持守公义而受为难；这给我们甚么启示？

答：诗篇里圣民说到他们遭受苦难时，常有报复的观念，

（四一10，一三七8，一四九7，）但那不是出于基督的。报复的话不能应用于基督，甚至也不该应用于我们。在新约时代，我们不该有报复的观念。在旧约的律法时代圣民有这样的观念，但今天我们不可有这样的观念，也不可将其应用于基督。譬如，六十九篇有许多话是说到基督的。二十一节说，『他们拿苦胆给我当食物；我渴了，他们拿醋给我喝。』这是基督在十字架上的情形，但祂并没有说任何报复的话，反而说，『父阿，赦免他们，因为他们所作的，他们不晓得。』（路二三34。）然而，在诗篇六十九篇里1在关于主耶稣的豫岂之后，又夹杂着许多报复的话。（22~28°）这是因为在诗篇里有些话是基督说的，有些话则是圣民情绪和感觉的发表。所以我们读诗篇时，必须有所分辨。

问：在诗人所发表的感觉里，有那些能叫人得着帮助？

答：有六项能叫人得着帮助，包括：对神的敬畏、在神面前的敬虔、对神的信靠、与神的交通、心情向着神的操练、以及在信仰上的持守。

问：这些诗人的立场和我们的有甚么不同？

答：我们的立场是在恩典之下，他们的立场是在律法之下。他们所发表的情绪和感觉，常是因他们对律法的认识而有的。所以他们的发表虽是敬虔的，并有灵的感动，但按道理说，还是与旧约有关的东西。我们在引用诗篇时要恰当，否则就会有错误的领会，而使我们所得救赎的恩典，受到不必要的亏损。譬如，有些人凭诗篇一篇里的话来定罪人。他们认为不守十条诫命的人，就是不喜爱律法的；而惟有喜爱耶和華律法的，才能蒙福。（2。）他们以此为凭据，说主告诉我们要喜爱耶和華的律法。按字句说，他们有道理，但他们乃是错用了圣经。许多基督徒错用圣经或更改圣经；这二者都不对，我们不该错用或更改圣经。诗人敬虔的感觉是对的，但他们所讲的道理不对，因那些道理不合恩典的时代；高举律法的观念是属于旧约时代的。

问：诗篇是以甚么为中心？

答：诗篇是以基督和圣民同受苦难的情绪为中心。此外，诗篇也能叫人摸着神的感觉。对诗篇的应用

问：我们该如何应用诗篇？

答：诗篇可应用于五方面。第一，诗篇能叫我们经历基督与我们同经苦难。诗篇所说受苦的经历，不是我们自己受苦，乃是与基督一同受苦。第二，诗篇能叫我们在基督的苦难上与祂有交通。祂来和我们一同受苦，然后我们和祂同经苦难时，我们就经历祂的苦难，而不仅仅是受苦而已；这就是与基督在祂的受苦上有交通。第三，诗篇能叫我们发表基督，或在苦难中使基督得着发表。因此，我们应用诗篇时，必须是叫我们在受苦时能发表基督。每逢我们应用一篇诗或其中一句话，都应当能叫我们在苦难中发表基督或让基督得着发表。第四，诗篇能使我们在苦难中与基督有实际的联结。诗篇给我们看见，诗人在发表他们的情绪和感觉时，常与基督有实际的联结。所以我们应用诗篇时，也必须使我们在苦难中与基督有实际的联结。第五，诗篇能使我们摸着神而经历神。许多人读诗篇，只将其视为虔诚修养的教导，或作为苦难中暂时的慰藉。诗篇中的许多话，常被不信者引用，作为鼓励人积极向上的金句，但这些不信者根本没有摸着神或基督。

诗篇的中心是基督

我在编写诗篇的纲目时，深感主与我同在。祂给我很重的感觉，给我看见诗篇的中心乃是基督。旧约没有一卷书像诗篇那样，把基督讲得这么清楚且透亮。几乎每一个虔诚的基督徒都宝爱第一篇；那里说，『不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐褻慢人的座位；惟喜爱耶和华的律法，昼夜默想，这人便为有福。』不仅如此，几乎每一个基督徒都看重十五篇；那里说，『耶和華阿，谁能寄居你的帐幕？谁能住在你的圣山？就是行为纯全，作事公义，从心里说实话的人。』（1~2。）但是圣灵在我里面很着重的对我说，旧约圣民的心和灵虽是对的，但因着他们的观念和看法，他们的领会是错的，并且亮光也不彀。

诗篇的中心、路线和段落都是论到基督

诗篇共一百五十篇，各段落（卷）都是以基督为中心和路线。卷一里的前二十四篇论到基督，主要分为四个段落：

第一，表明基督为主题；

第二，表明基督怎样来作人；

第三，表明基督怎样活在神面前，经过死与复活进到神面前，而从神的名得了祝福；

第四，表明基督与我们联结，为我们赎罪，并且重生我们，叫我们成为祂的弟兄。我们如今穿着祂，戴着祂，传扬祂，并经历祂在复活的生命里作我们的牧者。

我们读诗篇二十三篇，必须和约翰十章、希伯来十三章联起来读。约翰十章说，基督在神圣的生命里作我们的牧者；祂是好牧人，要叫羊得生命。（10~11。）祂将永远的生命赐给祂的羊，祂的羊也听祂的声音。（27。）祂不是在外面，乃是在里面凭生命来牧养我们。

希伯来十三章二十节说，基督这群羊的大牧人是从死人中上来的，指明祂是在复活里作我们的牧者。诗篇二十三篇是接在二十二篇所说的复活之后。祂复活了，叫我们作祂的弟兄。一面，我们传扬祂，另一面，祂牧养我们。在二十三篇，圣民对基督的经历可分为五个阶段：第一个阶段是得救层，包括在青草地上和可安歇的水边享受基督；第二个阶段是复兴层，包括行走义路，就是得救后对付罪并在生命里长大；第三个阶段是十字架层，包括经过苦难，接受破碎，对基督有更深入的经历；第四个阶段是属灵争战层，包括进入争战，就是在基督的身体里从事属灵的争战。这前四个阶段与灵命的四层相符。第五个阶段是借着被提、改变形状，来到耶和華面前。基督要来作王，我们要和祂同得荣耀。

以基督顶替律法

在卷一的四个段落里，圣民常以律法为引题，那是因为圣民太照着他们对律法的观念而活在律法之下。他们敬虔的活在神面前，但总是离不开律法；然而，他们的敬虔给圣灵有机会改正他们的观念。我们曾说过，诗篇就是加拉太书的先声。加拉太书尚未写出之先，诗篇就已说到加拉太书里的事。加拉太书说到基督顶替律法，与宗教、传统相对，而在诗篇里，圣灵借着圣民的情绪和感觉把人从律法引向基督。我们若要恰当的引用诗篇，就必须摸着基督，摸着神。我们读诗篇若摸不着基督，摸不着神，就会只按自己天然的理想和敬虔的感觉来领会诗篇，而不是按圣民里面圣灵的启示。圣灵所揭示的诗篇，乃是以基督为中心，其中的段落、路线，都是基督。我绝对相信，我们这样研读诗篇时，就会摸着主，觉得主就在那些话里。这样读诗篇会叫我们摸着祂并享受祂，经历祂和我们同经苦难，并在祂的苦难上与祂有交通，在苦难中使基督借着我们得着发表，并在苦难中和祂有更深的联结。这样读诗篇，结果就叫我们摸着神并经历神。

祷告：主阿，我们把这些不完全的话语和我们这软弱的人，都交托在你手中。主阿，你在圣民的灵中怎样转他们的感觉，求你今天也同样转我们的观念。主阿，多少时候我们还是像旧约的圣民一样，落在律法善恶是非的感觉里。主阿，我们对你的认识是何等的残缺，我们摸着你的感觉是何等的肤浅。求你来翻转我们，叫我们读诗篇时，能觉得有你在其中并且膏在遇见你。我们在二篇、八篇、十六篇里，看见了你的荣美和你为人时的甜美，也看见了你在父神右边的荣耀。我们读二十二至二十四篇时，也真感觉你要我们有分于你，要我们与你联结，在生活上活你；并且你也带领我们走一生的道路，要把我们带进你的荣跃里，带进神的居所和你的同在里，直到永永远远。主阿，把这些经历的话照耀在我们灵里，使我们实在摸着其中的实际。求你恩待你的儿女，叫你的话越过越明亮，越过越有能力，越过越征服人，也越过越能解决我们里面的问题。阿们。

第九章 神的心意是要圣民从律法转向基督（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗歌书第二卷-诗篇：圣民在经历中的情绪与感觉（续）

我们已经看过，诗篇包含圣民在经历中情绪和感觉的发表。因此，我们必须把这卷书看作是经历的书，而不是理论、教训或豫言的书。这些发表是出于圣民里面的情绪和感觉，但因着他们是活在神面前，所以就给神的灵有发表的机会。诗篇表面看似乎是圣民的发表，但里面常是圣灵的发表。因此，我们读诗篇时，必须能认识并分辨那些话是出自圣民自己的，那些话是出于圣灵的。写诗的人是活在神面前的人，虽然自己并不感觉有圣灵的发表，但事实上他们给了圣灵发表的机会。我们读诗篇时所遇到的难处，就是我们很容易明白圣民的发表，却不容易明白圣灵在他们发表中的发表。我们常说『祷告中的祷告』，意思是，外面是圣徒的祷告，里面却是圣灵的祷告；也就是说，在圣徒的祷告里含有圣灵的祷告。同样的，在诗篇里也有『发表中的发表』，就是在诗人的发表里含有圣灵的发表。不仅大卫所写的诗篇是如此，其他的诗篇也是如此。

卷一

诗篇一至四十一篇一说出神的心意是要圣民从律法转向基督

我们读诗篇，可比作是听弟兄姐妹的祷告，需要懂得诗篇里圣灵的发表，正如我们会听圣徒祷告中圣灵的祷告一样。稍有经历的圣徒不难领会这事。然而，我们的难处是经常能明白外面的发表，而不懂得里面的发表。

圣民对律法的观念, 以及神对基督的宣告

诗篇一篇说出圣民对律法的观念, 就是: 第一, 喜爱律法者为有福; (1~3;) 第二, 恶人必灭亡。(4~6。) 二篇说出神对基督的宣告: 第一, 神已立祂为基督; (1~9, 参徒四25~28, 二36, 五31, 十三33;) 第二, 凡投奔于祂的, 都是有福的; (诗二12下;) 第三, 抵挡祂的, 必在路中灭亡。(2, 12上。) 诗篇一篇是敬虔之人的发表, 二篇是神在人发表中的发表诗篇一篇与二篇表面上不相关, 但二篇紧接着一篇, 是很有意义的。一篇是敬虔之人的发表, 而二篇是神在人发表中的发表。一篇是外面的, 是人的发言; 二篇是里面的, 是神的宣告。在诗篇中常是人有所发表, 而神另有其发表。这就像巴兰要去咒诅以色列人, 但圣灵借着他说出祝福的话。我们读诗篇, 必须抓住这个原则; 否则, 就不能分辨里面的发表, 也无法知道神随着人的发表而有的发表。

我们可以用诗篇一篇和二篇为例说明。在一篇里我们看见, 一个敬虔的人先说出敬虔的话语; 他郑重、敬虔的宣告律法, (1~6) 并陈明律法。他敬虔的背景就是律法, 他敬虔的观念集中于律法。他说, 人喜爱并遵守律法, 便为有福; 但人弃绝律法, 必定灭亡。按照人天然的观念, 这些话实在是非常好。接着在二篇神立刻发表说, 『我已经立我的王在锡安我的圣山上了;』 (6;) 又说, 『当以嘴亲子, 恐怕祂发怒, 你们便在路中灭亡, ... 凡投奔于祂的, 都是有福的。』 (12。) 这些乃是圣灵的发表。但因着圣民的发表是好的, 我们就不容易透过圣民外面的发表, 进到圣灵深处的发表。我们若能看出这两篇的不同, 就知道圣民的观念专注在律法上; 他们认为凡喜爱律法, 画夜默想的, 便为有福; (一2;); 恶人却必灭亡。(6。) 然而, 神说, 人蒙福或灭亡, 不在于遵守律法, 乃在于投奔基督。(二12下。) 许多弟兄姐妹珍赏诗篇一篇, 却很少人珍赏二篇。一篇是好, 但只是圣民敬虔的观念; 二篇乃是神的宣告。我们读圣经, 常被圣民敬虔的观念所蒙蔽, 以致拦阻了我们寻求神的心意。

许多人读诗篇都停留在圣民的感觉里，也可以说，他们被圣民的观念蒙蔽了。我们何等需要神开启我们的眼睛，叫我们不珍赏一篇过于二篇。圣灵把诗篇摆在约伯记之后的用意圣灵把诗篇摆在约伯记之后，是有其用意的。约伯记里两个主要对比的点，就是圣民的观念和神的启示。这对比延续到诗篇。我愿意对神的儿女大声呼喊：谁珍赏一篇过于二篇，他就仍未脱离圣民属人的观念；这样的人乃是约伯记中的『以利法』、『比勒达』、『琐法』，或者最好也不过是『约伯』。在约伯记里，约伯和他朋友们的辩论是不同人的意见发表；而在诗篇里，不同著者的发表，说出神启示和人观念的对比。诗篇一篇是不能给约伯读的，因为他自夸遵守神的话，却凡事不顺遂。他的『叶子』枯干，不能结果子，财产损失，儿女丧命；他岂能同意『不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐衰慢人的座位；惟喜爱耶和华的律法，昼夜默想，这人便为有福』（1~2）这样的话？

诗篇一篇发表圣民的观念，偏于善恶是非。多少年来，有些人把诗篇领会错了，他们未曾想到其前一卷书就是约伯记。约伯的行为完全、正直，他敬畏神、喜爱耶和华的律法，却遭遇极深的苦难。诗篇一篇可说是约伯三友观念的发表；因此，我们读此篇时，不能忘记受击打的约伯。二篇似乎是神在旋风中的说话：『我已经立我的王在锡安我的圣山上了。... 凡投奔于祂的，都是有福的。』（6, 12。）这篇是说到基督，而不是律法。一篇说到人珍赏律法；这乃是为二篇明显的与一篇相对着圣徒个人的利益，就如蒙祝福、得亨通。（1~30）二篇说到基督和祂所达到的；这乃是为着神计画的成就。它不珍赏律法，乃高举基督；正如神在变化山上所宣告的：『这是我的爱子，... 你们要听祂。4（太十七5。）律法已经过去了，凡投奔于基督的，便为有福。诗篇上所记关于基督的一切事，都必须应验圣经是为基督作见证。耶稣说，『你们查考圣经，因你们以为其中有永远的生命，为我作见证的就是这经。』（约五39。）在路加二十四章四十四节主复活后，祂着重的说，『摩西的律法、申言者的书、和诗篇上所记关于我的一切事，都必须应验。』

许多读经的人都知道，诗篇是圣经中讲到基督最多的一卷书。但我们读诗篇时，大部分人都看重对律法敬虔的观念。我在二十年前读诗篇时，不仅喜爱一篇，也操练其中所描述对律法的敬虔。然而，我读到二篇时就糊涂了，觉得不如一篇那样清楚。我在受浸前就读过一篇，只读一次就清楚了，既不需要异象，也不需要智慧和启示的灵。我读了几遍就会背，也能讲给别人听。我从未想到圣经中有这么一篇比朱子家训还要好。然而，对二篇我却一窍不通。人对二篇不容易领会，因为他们没有神圣的观念；领会二篇需要异象和启示。我们大多数人就像在变化山上的彼得一样，喜爱摩西和以利亚。（太二十七3~4。）因此，我们若要明白诗篇二篇，就需要撇弃圣民的观念，而看见神的启示。

诗篇乃是说到基督顶替律法

有些人说，诗篇一、二篇是全诗篇的总纲，他们认为整个诗篇就是说到律法和基督。然而，我要说，诗篇事实上是说到基督顶替律法。无论在旧约或新约，神总是在祂的儿子基督耶稣里对待人。惟独那些未曾看见神儿子的敬虔人，才看重律法。在旧约里许多圣民的观念都是看重律法；难怪一篇的著者喜爱律法，昼夜默想。（1~2。）这些人里面没有启示或异象，只有敬虔的感觉。然而，因着他们是活在神面前的敬虔之人，当他们发表自己的情绪，有时不知不觉受到圣灵感动，就在他们的发表中有神圣的发表。他们出于自己的发表乃是对律法的敬虔，但圣灵的发表总是宣告基督，并给我们看见属天的启示。在圣民的感觉中律法有地位，而在神的启示中基督有地位。在人对律法的观念中，人看重西乃山；同样的，在人自己的观念里，人也看重律法。今天神不是看西乃山，乃是看锡安山。律法是西乃山上的事，（参加四21~25.）基督是锡安山上的事。（参诗二6.）人的观念是在于西乃山，神的启示是在于锡安山。我们要记住，诗篇的前一卷书是约伯记；约伯记末了所说的加倍福分，乃是在诗篇里所给我们享受的基督，也就是在基督里给人得着的神。

诗篇共分五卷，第一卷的中心思想，就是神要将圣民从律法转向基督。愿主开启我们的眼睛；从今以后，我们要把二篇置于首，一篇摆在末。但我怕许多人不久后又宝贵一篇了。宝贵一篇的人，若不是约伯的『三友』之一，就是在变化山上的『彼得』。当我们一注重律法，神就不能容让而要驳正；这就是为甚么圣灵要将圣民的观念从律法转向基督。今天神所注重的不是西乃山的律法，乃是锡安山的基督。从约伯记末了到诗篇，神乃是要向我们揭示圣民的观念和神的启示。人的发表是圣民的观念，而神的发表乃是神的启示；圣民的观念与律法有关，而神的启示乃是关于基督。

诗篇二篇里的原则合乎新约的真理；圣民的观念是要高举律法，而神的启示是要高举基督。诗篇全部一百五十篇都是如此。因此，在开头的一、二篇，圣灵就已立下基石，一切都不是在于律法，乃是在于基督。神并不在乎人喜爱律法，乃在乎人宝贵基督。

圣民根据对律法的观念，求神凭公义审判地上与他们为敌的恶人

三至七篇是大卫的祷告，都是敬虔的发表。他根据对律法的观念，求神凭公义审判地上与他为敌的恶人，对他们施行报复。这五篇诗里的祷告，满了大卫求神按公义审判恶人的观念。他求神向他的仇敌报仇，这与新约相反；新约教导我们要爱我们的仇敌，为那逼迫我们的祝福并祷告。（太五44，路六27~35，罗十二14, 20）诗篇里关于诗人恨他们的仇敌、求神向仇敌报仇、以及咒诅别人的话，都不是神的话，乃是诗人天然的情绪所发出来的。

基督成为人与人联合，地上的问题就得解决

三至七篇启示大卫关于敬虔生活的观念，而八篇则是他受感赞美基督的尊大。他赞美神：第一，因为祂的名在全地何其尊大；（1，9；）第二，祂的仇

敌闭口无言；（2；）第三，祂使那人基督得着荣耀尊贵为冠冕；（4-5；）第四，祂使那人基督为神掌权，管理万有。（6~8。）

在八篇，大卫不再想到律法，而是想到神的作为。那时是在夜间（由月亮星宿所指明），他说，『耶和華我們的主阿，你的名在全地何其尊大。』（1。）又说，『人算甚么，你竟顧念他？』（4。）这些话和前五篇诗毫无相关，但我们若仔细读，就可以看见，前五篇诗完全是圣民的观念，而八篇乃是神的启示。前五篇是求神施行审判，以解决地上的问题；八篇乃是启示神成为人，以解决地上神与人之间的问题。前五篇是说明人因着神的律法而受逼迫，所以求神表白，但这并不能解决问题；惟有如八篇所见的，当神成为肉体，问题才能解决。这时人不再注重律法，而是注重基督。我们遇到为难，常会求神按公义审判并为我们伸冤；这就是三至七篇的祷告。但这不能解决我们的问题；惟有当神成为肉体，住在人中间，祂的生命与我们联合时，问题才能解决。在西乃山所赐的律法不能解决问题，只有出生于伯利恒的这位成为肉体，与人联合，经过死与复活，又把带到天上的基督，才能解决人的问题。八篇说出这位成为人的基督得了荣耀尊贵为冠冕，神把一切权柄交给他。神这样作所成功的第一件事，就是叫祂的名在全地何其尊大。在三至七篇大卫照着他属人的观念，描绘地上可怜纷乱的光景。在八篇，大卫照着神圣的启示，看见成肉体、钉十字架、复活、升天、并被高举之耶稣的名，在全地是尊大的。（参腓二5~11。）在大卫眼中，主的荣美是在天上；在诗篇八篇里，地被联于天，天被带到地，使地与天成为一。（参创二八12。）我们若一直在祷告中求神替我们伸冤，神的名不会因此显为尊大。但当神的生命在我们里面发生作用，那时神的名就能在我们身上显为尊大。此外，神『从婴孩和吃奶的口中，建立了能力，使仇敌和报仇的，闭口无言』（诗八2。）这豫言撒但也要因主的成为肉体而受到对付，并且在婴孩和软弱的人身上蒙羞。不仅如此，那成为肉体之人的基督，也被恢复到祂原初的地位而得尊荣，并且万物都服在祂的脚下。（8。）这样，一切的问题就都因基督而解决了。律法不能解决人、仇敌和万有的问题。因此，在三至七篇圣民的发表之后，在八篇有神的发表，指明问题不是律法所能解决的，惟有基督才是问题的答案。因此，重要的点不是求神审判不义，乃是神成为肉体。这给我们看见人的观念是何等的微小，而神的启示是何等的高大。

圣民根据对律法的观念，断定恶人为神所恨恶，惟有义人才能蒙神喜爱，得与神同住；九至十六篇中也有一个对比。九至十五篇是圣民的观念，断定恶人为神所恨恶，惟有义人蒙神喜爱，得与神同住。许多人宝爱十五篇，但我们要问，这篇是陈明律法的思想，还是基督的思想？九至十五篇是圣民对律法的思想，而十六篇乃是把基督摆出来，给我们看见基督怎样为人，经过死与复活，然后升天。圣民一般的观念是认为，人若遵行律法，就必蒙神悦纳，能到神面前；但神的启示是说到基督降卑为人，活在神的面前，然后升天，坐在神的右边。我们若比较十五和十六篇，就看见遵守律法与有分于基督之间的对比。十五篇满了善恶的观念，而在十六篇里，基督这人位顶替了善恶。十五篇说行义的人『必永不动摇』；（5；）十六篇说基督『不至摇动』。

（8））十六篇说，『在你十五篇说，『谁能住在你的圣山；』面前有满足的喜乐。』（11。）这两篇互为对照。我们若细读十六篇，就会看见全篇毫无律法的思想。基督降卑为人，经过死与复活，就蒙神悦纳，得与神同在诗篇十六篇说到基督在地上为人时的光景，话是基督的话；祂说自己如何降卑为人'（1~8、）经过死亡、（9、）复活、升天、坐在神的右边。（10~11，参徒二25~36。）诗篇十六篇一节说到主活在神面前。祂在地上为人时，投奔于神，信靠神的保守。二节的话是主幼年时对神说的：祂以神为祂的主，（太四7，10，）并且祂的好处不在神以外，神是祂的分。诗篇十六篇三节说，主喜悦祂的百姓，因为祂与他们同有血肉之体。（来二14。）诗篇十六篇四节说到主在祂的为人生活里，与别神并他们的祭物无分无关，祂嘴唇也不题别神的名号。（太四10。）诗篇十六篇五节说，主以神为祂的产业，并信靠神为祂持守祂所得的分。六节说，主以神所量给的为满足，认为祂的产业实在美好。这些话都表明主在地上不信靠自己，只信靠神。七节说到主的行事受神的指教和警戒。八节说到主将神（不是律法）常摆在祂面前，作祂的保障，使祂『不至摇动』。我们若将这里和十五篇五节『永不动摇』对比，就可以看见前一篇是圣民的话，而十六篇是基督的话。九节说主以神为满足而有喜乐，使祂即使在死里，在阴间时，祂的肉身（物质的身体）也安然居住，被埋在稳妥的坟墓里。（太二七59~60。）诗篇十六篇十一节说到

主的复活和升天，祂被高举在神的右边，并从神那里接受祝福，在五旬节那天将圣灵浇灌下来。（徒二33，参加三14°）

圣灵的思路是有层次的。诗篇首先有总纲，叫我们看见神已立基督为王，人应当投奔于祂；（二；）然后说到基督降卑为人，与人联结，以解决地上的问题。（八。）然后说到基督活在神面前，经过死、复活、升天，而蒙神悦纳，得着神的祝福。（十六。）关于圣民的观念，诗篇先说到圣民根据律法，相信喜爱律法的必蒙神祝福；（一；）然后说到他们相信神必按公义审判恶人；（三～七；）然后说到他们的断定：行为正直'公义的人，必蒙神悦纳。（九～十五。）以上这些都是明显的对比。

圣民的发表注重律法，神的启示注重基督

我们看过以上三组对比，应该看得出在这几段中，每一段末了都说到基督，而每个段落可分为两部分，一部分是圣民的发表，另一部分是神的启示。圣民的发表注重律法，神的启示注重基督。一至二篇是第一段，三至八篇是第二段，九至十六篇是第三段。这三段每段的末了一二、八、十六篇一都是专一的说到基督。我们若参考新约，就更加明白。行传四、五章对照诗篇二篇，说到神设立主为基督。希伯来二章对照诗篇八篇，说到基督降卑为人，然后进到荣耀里。行传二章对照诗篇十六篇，说到基督复活、升天，坐在神的右边。路加二十四章指明，摩西的律法、申言者的书、和诗篇都记载关于主的事，（27，44，）而其中诗篇论到基督最多。若我们读诗篇却没有摸着基督，就指明我们不是用当初基督的灵所有的感觉来读，而是凭自己的感觉来读。

律法是外添的

圣经从起初到末了，神的心意都是要在祂儿子，并借着祂儿子来对待人；这是新约清楚启示的。至于祂和人来往时把律法赐给人，乃是迫不得已的。祂把律法赐下，原非祂的本意，更不是祂的心意。在旧约里，神的子民爱律

法，因那是神赐给他们祖宗的，所以他们非常宝贝。因着人吃了善恶知识树的果子以后，就有了善恶的思想，又有拒恶行善的观念。我们虽然恶拒不了，善行不来，但仍一直保有这观念。

人堕落后，就落在律法的观念里，牢固的联于律法；因此，人一想到审判和定罪，立即就想要遵行律法。不仅旧约圣民是如此，就连新约里的信徒也是如此；我们得救以后，立即就想要弃恶从善，对神儿子基督并没有多少观念。我们晓得基督为我们担罪受死，但仍脱不了弃恶行善的观念。因此，每逢我们在圣经里读到要怎样谦卑、爱人、爱妻子、服从丈夫，就大受感动，以为得到亮光，于是在主面前好好认罪。然而，这仍是在律法的原则里。

在圣民的发表里，圣灵以基督顶替律法

律法是一回事，基督是另一回事。敬虔的圣民大多喜爱律法的教训，对于『可作』、『不可作』的规条（参西二20~21）都说阿们。不仅如此，他们常常祷告，求神保守他们遵守律法。然而，神不会垂听这种祷告，因为这与祂的心意背道而驰。神要我们与祂的儿子有亲密的关系，而不要我们停留于律法。虽然诗人是在旧约里，但在神没有时间的因素。因此，甚至在旧约时代，神也启示祂的心意，而不让圣民留在黑暗里。他们虽然充满律法的观念，但他们是敬虔的，是呼吸神的，圣灵就有机会借着他们发表神的心意。因此，每逢圣民发表了自己对律法的观念，圣灵立即就在他们里面说话。每当圣民发表了对律法的观念，圣灵就趁机借着他们来发表神的启示，以基督来顶替律法。诗篇二篇可说是加拉太书的发表，说到基督顶替律法。因此，圣民珍赏律法时，圣灵就说，『当以嘴亲子。』（诗二12。）圣民喜爱律法，圣灵却启示基督。诗篇内在的用意乃是要以基督顶替律法。可惜我们许多人仍是喜爱律法，以为诗篇是教导我们要敬虔；绝不是这样。诗篇乃是启示基督，而不是所谓的敬虔；基督和敬虔是两回事。神无意要我们跟从律法作敬虔的人，乃要我们被基督充满。不仅如此，祂不要我们在意善恶；祂要我们只知道神的儿子，神的基督。

神的生命是在祂儿子身上，而神的工作是在祂的基督身上。神一切所是、所有并所作，都是在祂的爱子身上。因此，我们不该注重敬虔或律法，只该注重基督，只该知道如何把祂活出来。这才是诗篇的灵。然而，人的看见何等可怜！二千年来，人一直根据诗篇里的律法宝爱敬虔的观念，而没有看见二篇、八篇和十六篇中神的启示。人也没有看见，要解决地上的问题，不是在于律法、审判或定罪，乃是在于基督。基督来到人中间，经过死、复活、升天，然后进到神的荣耀里。祂能在人里面为神掌权并使仇敌蒙羞，使神的目的得以完成。八篇中所启示的，绝不是律法能达成的；惟有借着基督成为人才能达成。所以我们说，诗篇是以基督顶替律法。我这样说，恐怕会冒犯许多圣徒的感觉；但我看见诗篇是讲基督，而不是讲敬虔，我的确是摸着了一个东西。在圣民的发表里，圣灵以基督来翻转敬虔并顶替律法。保罗说，『从前我以为对我是赢得的，这些，我因基督都已经看作亏损。』（腓三7。）『这些』包括了律法。

诗篇启示双倍的福分，就是基督

约伯受了击打后，至终神使他得双倍的福分。这双倍的福分在约伯记中并没有说清楚，但约伯记的『下回』就是诗篇；在约伯记中没有说完了的，诗篇接着说。双倍的福分，一面是指长子的名分，（创二五22~26, 29~34, 四八5,）另一面是指圣灵。（王下二9, 路二四49, 徒一8。）长子的名分就是基督，神所启示人要得到双倍的福分，就是启示人要在基督里得着神自己。神击打约伯，就是要叫他看见，从此以后不再是他，乃是基督；诗篇清楚的说到这双倍的福分。然后箴言说到智慧，就是说到基督，而不是说到律法；传道书说到，在基督以外，一切都是虚空的虚空；雅歌更是说到基督。诗篇带人从律法转到基督。否则，箴言所讲的智慧从何而来？雅歌里所含示的基督从何而来？诗篇以奇妙的方式带人从律法转向基督。二篇说，『我已经立我的

王在锡安我的圣山上了；』(6;)又说,『凡投奔于祂的,都是有福的。』(12下。)二篇里的『当以嘴親子』(12上)乃是总纲。

八篇说这位基督是神成为人,比天使微小一点,却得着荣耀尊贵为冠冕,并且得着天上地上的权柄。十六篇给我们看见,祂实在是一个人,活在神面前,单单投奔于神,信靠神的保守,并在一切事上以神为满足。这些话描写我们的主,是何等的恰当!何等的美丽!有一天,祂进到死里,但祂肉身仍然安然居住,因祂有信心能复活,并升天到神面前。圣民的祈求,先以律法的公义为依凭,后转以神的受膏者(基督)为中心十七至二十一篇的味道、风格、灵和态度,都是相同的。十七、十八两篇是祷告;十七篇是凭律法的公义来求,十八篇是凭律法的公义来感谢。十九篇是插进来的话,二十和二十一篇也是祷告,但论到神的受膏者(基督)。创造、律法与基督,乃是神对人的三大见证,而基督乃是其中最大者。十九篇插入此段中间,说出圣民所依凭的义,乃是基于创造与律法这两种见证。然而,二十和二十一篇里,神的受膏者(基督)成为神的见证。这几篇都包含特别可应用于基督的话。十七篇十五节说,『至于我,我必在义中见你的面;我醒了的时候,必因见你的形象而心满意足。』在本篇诗末了,大卫说他必在义中见神的面;这应验于基督的复活。(参约十六10。)大卫也说他以神的形象(祂的同在)为满足;这彰显于基督的复活。(参西一15,罗一4)

诗篇十八篇四十三至四十五节说,『你救我脱离百姓的争竞,立我作列国的元首;我素不认识的民必事奉我。他们一听见我的名声,就必顺从我;外邦人要归顺我。外邦人要沮丧,战战兢兢的出他们的营寨。』这里说基督被神立为列国的元首,以及外邦人要归顺事奉祂。二十篇九节说,『耶和华阿,求你拯救!我们呼求的时候,愿王应允我们。』这里说到诗人盼望基督与神答应圣民的呼求。二十一篇三至五节说,『你以美福迎接他,把精金的冠冕戴在他头上。他向你求寿,你便赐给他,就是日子长久,直到永远。他因你的救恩大有荣耀;你将尊荣威严加在他身上。』这里说基督得着荣耀尊贵为冠冕,(来二9,)并且祂的日子长久,直到永远。(启一18。)

基督使圣民有分于祂

在诗篇二十二至二十四篇，圣灵的思想带圣民从律法转向基督。这三篇为一组，启示基督，从祂的钉十字架到祂在来世的君王职分。

为我们赎罪，而受死的痛苦

诗篇二十二篇是关于基督的死，祂的复活，以及在祂复活里所产生的许多弟兄，以形成祂的召会。此处所说的，与新约所记载的相符。（参太二七46，39，43，路二三35，约十九28，24，30。）

从死里复活，而使我们成为弟兄

诗篇八篇说到基督成为人，有分于人性；十六篇说到祂作为人活在我们中间；二十二篇说到祂为我们死而复活，把祂的生命分赐到我们里面，叫我们有分于祂。（参约二十17，来二11~12。）

被传至地极，我们要归顺事奉

诗篇八篇和十六篇说到基督与我们联合，站在我们的地位；二十二篇说到我们与基督联合，站在祂的地位。因此我们能传扬祂，直到地极。这是何等荣耀的事，我们能穿上基督，充满祂，并传扬祂，直到地极。（参徒一8，提前三16。）感谢赞美主！祂有分于我们的性情，我们也有分于祂。现今到处都有人认识祂，太荣耀了！祂成了我们，我们也成了祂。现今天上有一人，就是团体的基督；地上也有我们这些人，也就是荣耀的神子。诗篇二十二篇的主题是基督经过救赎的死，进入祂产生召会的复活。一节说，『我的神，我的神，你为甚么弃绝我？为甚么远离不救我，不听我唉哼的言语？』这是大卫受苦时所说的，但也是豫言基督受救赎之死的苦。基督在地上时，父神始终与祂同在，（约八29，）但在祂钉十字架的某一个时候，神离开了祂。（太二十一45~46。）神之所以离弃祂，是因为我们的罪。所以诗篇二十二篇一至十九节是论到主受神击打，而不是祂受人的逼迫。一节是主在十字

架上为我们担罪时说的；十二至十八节描述祂在十字架上的光景。一至二十一节陈明一幅基督受死之苦的详细图画。（参赛五三。）

诗篇二十二篇二十二至三十一节说到复活的基督把生命赐给人。祂复活之前是独生子；而在复活里，祂有许多弟兄，所以祂能称祂的门徒们为弟兄。二十二节的『会』字，表征召会，指明主的弟兄们构成召会。（来二11-12c）因此，祂的复活乃是产生召会的复活。然后二十二篇说祂的公义和祂的权柄要传到地极。

在复活的生命里作我们的牧者

诗篇二十三篇是我们很熟悉的一篇，论到基督在祂复活的生命里作我们的牧者。如今祂已经复活并住在我们里面；因此，祂作牧者乃是在生命里作。祂不仅是我们的牧者，也是我们的食粮。希伯来书说，基督是群羊的大牧人；（十三20；）我们都有祂的生命，所以能听见祂的声音并跟随祂。（约十27。）这是生命的主带领有祂生命的人。祂是我们的牧者，我们必不至缺乏。（诗二三1，参约十10~11，14~16，27~30，来十三20，彼前五4。）诗篇二十三篇一节是题目，之后二至六节说到五个地方，指基督牧养人的五个阶段。（参约十，来十三20。）

使我们躺卧在青草地上，并在可安歇的水边

诗篇二十三篇二节说，『祂使我躺卧在青草地上，领我在可安歇的水边。』青草地表征基督是我们得滋养的地方；（约十9；）可安歇的水表征我们在基督的复活里所得着的那灵。（七37~39。）在基督里有饱足和安歇；这些乃是蒙恩者的经历。

引导我们走义路

诗篇二十三篇三节说，『祂使我的魂苏醒，为自己的名引导我走义路。』当我们饱足了，就能走前面的路。我们不再犯罪，不再行不义的事；不论在神前或人前，都是义的。祂为自己的名引导我们走义路；这也是我们许多人同有的经历。

带我们行过死荫的幽谷

四节说，『我虽然行过死荫的幽谷，也不怕遭害，因为你与我同在；你的杖，你的竿，都安慰我。』死荫的幽谷表征人生的难处和苦难。我们行过死荫的幽谷时，不怕遭害，因为住在我们里面的基督与我们同在。祂的同在对我们是安慰、拯救、和扶持的能力。当我们走过一段光明的路，常会碰到『幽谷』，就是死荫之处，但在那里我们能更享受祂并经历祂。

使我们在战场上有丰富的享受

五节说，『在我敌人面前，你为我摆设筵席；你用油膏了我的头，使我的福杯满溢。』我们若从事属灵的争战并击败敌人，就必在主的桌子前，丰富的享受祂作我们的筵席。这时我们对主的经历就更往前了，我们能对付神的仇敌，能为神争战；即使是在战场上，里面仍有满溢的祝福。

使我们住在神的居所，直到永远

六节说，『我一生一世必有恩惠慈爱随着我，我且要住在耶和华的殿中，直到永远。』基督牧养的第五阶段，乃是使我们在耶和华的殿中，一生享受神圣的恩惠和慈爱。这经历会逐渐达到丰满的地步，就是我们住在神里面，至

终完全进到荣耀里。今日我们就可以经历到这些，并且最终要应验于将来我们被提并改变形状的时候。

回到地上，作我们荣耀的王一至二十三篇似乎已经说尽了基督的启示，但圣灵在二十四篇接着又说，基督要回来作荣耀的王。这篇诗启示基督第二次来时，要拥有那已赐给祂作产业的地，（启十1）并要在全地建立神的国，（但二34~35，太十九28，启十一15，二十四4~6，）因而恢复神那被祂仇敌撒但所篡夺之地的权利。诗篇从十七至二十四篇是卷一的第四段。卷一的这四段均以基督为结束，而第四段的末了三篇（二二~二四）是说到基督。这三篇告诉我们，基督如何为我们死，如何复活把生命赐给我们，如何牧养并引导我们，以及如何要回来把我们带进荣耀里。至此，基督的各面一从祂成为人到祂回来作王，从祂降卑到祂进入荣耀，都启示并描述完备了。

第十章 神的心意是要圣民从律法转向基督(二)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



本篇信息我们要来看诗篇卷一的第五段。在前几段，圣灵说到了我们与基督的关系，但还没有启示我们如何能在基督里面经历并享受神。经历并享受神，就是约伯记末了所启示的双倍福分。宇宙中没有任何人事物能与神相比。神若将万物赐给我们，却不让我们得着祂自己，这对我们乃是虚空的虚空。保罗说，他已将万事看作亏损、粪土，因他以认识基督耶稣为至宝。（腓三8。）今天神乃是将祂自己作为宇宙的至宝赐给我们；这至宝是永远、不变、至上、至好的。甚至在旧约，神就将祂自己赐给圣民，给他们享受。

圣民因着基督而经历神、享受神

诗篇二十五至四十一篇的总题乃是：圣民因着基督而经历神、享受神。这几篇是说到诗人在神的家中享受神时，情绪纷杂的发表。许多经节表明诗人对神和祂居所享受。例如，诗人说，『耶和華是我的亮光，是我的拯救。』（二七1上。）这不仅是说神的话语是我们的光，更是说神自己就是我们的光。不要以为惟有在新约时代，神才能作光；甚至在旧约时代，神就作了圣民的光。在另一个例子里，诗人说，『在你那里，有生命的源头；在你的光中，我们必得见光。』（三六9。）我们也许以为惟有在新约时代，才能摸着生命的源头。然而，旧约时代这些敬虔的圣民虽然在道理上注重律法，却仍然能摸着这生命的源头。所以他们能说，『你们要尝尝，便知道耶和華是美善的。』（三四8上。）神竟然可以把祂自己当作食物，使人以神为满足，神也以人为满足。不是要等到新约时代，神才把祂自己赐给人作食粮；甚至在旧约时代，神就能给人享受。旧约里的圣民虽然满了律法的观念，却能享受神、尝到神。诗人也说，『耶和華亲密的指教敬畏祂的人；祂必使他们得知祂的约。』（诗二五14）这话只有经历深的人才能说出。诗篇二十七篇四节给我们看见圣民对神殿的享受：『有一件事，我曾求耶和華，我仍要寻求；就是一生一世住在耶和華的殿中，瞻仰祂的荣美，在祂的殿里求问。』三十六篇八节说，我们必因神殿里的肥甘得以饱足。

诗篇里这些发表都给我们看见圣民如何享受神。他们之所以能享受神，乃因他们与基督联合；他们因着并借着基督而享受神。我们读过二十五至四十一篇，就可以看见开头时诗人求神赦罪并指引，然后他能与基督同经苦难，并且逐步进入对神的享受。这十七篇诗里，圣民的经历乃是越过越深，越过越高。

求神赦免并指引

二十五篇十二节说，『谁是敬畏耶和华的人？耶和华必指示他当选择的道路。』新约圣徒很难说出这样的话。『敬畏』就是怕的意思；你若怕神，就不敢随己意而行。和受恩姐妹曾说，一个人若能拒绝自己，差不多就能遵行神的旨意了；所差的只是『明白』神的旨意而已。但『明白』有一个先决条件，就是人必须先认罪，因为罪使人无法明白神的旨意。十四节说，『耶和华亲密的指教敬畏祂的人。』亚伯拉罕的经历就是如此。神多次向亚伯拉罕启示祂自己，因祂亲近神、敬畏神。我们若敬畏神而拒绝自己，就很容易明白神旨意的奥秘。十五节说，『我的眼目时常仰望耶和华，因为祂必将我的脚从网里拉出来。』这里有一个人，他的眼目是常常向着天的。

我们的道路走得对不对，在于我们的眼目是否时常仰望神；若是这样，祂就会为我们豫备当选择的道路，我们就无须担心‘靠着神的救赎，享受神的同在大卫渴望能环绕神的祭坛，而进入神的殿中亲近神。（二六六~8。）环绕祭坛是赎罪的问题，而进入神的殿是享受神同在的问题。

圣民一面宝贝律法，一面又靠着祭坛，就是靠着神的救赎，好享受神的同在。（11）前者是观念，后者是出于灵感，就是在圣灵中的经历。以神为亮光，为拯救，而渴慕与神同在并寻求神的面，在二十七篇四节大卫说，『有一件事，我曾求耶和华，我仍要寻求；就是一生一世住在耶和华的殿中，瞻仰祂的荣美，在祂的殿里求问。』

他这话不像是律法的话，使人不敢亲近神；反之，这乃是说到恩典的经历，叫我们在甜美的感觉里亲近神。八节有一句话非常甜美：『我的心向你说话。』大卫说，神要圣民寻求祂的面，于是他的心就向神说话；这是很深的经历。今天神的愿望也是一样；祂渴望我们寻求祂的面。我们都该像大卫一样，从心里向神说，『耶和华阿，你的面我正要寻求。』（8下。）旧约圣民虽然头脑里满了律法的思想，灵里却充满恩典的面光。按原则说，在属灵经历上，旧约圣民和新约圣徒是一样的。

以神为力量，为盾牌，而从心里信靠神

二十八篇七节说，『耶和华是我的力量，是我的盾牌；我的心信靠祂，我就得帮助；所以我的心欢乐；我必用诗歌称谢祂。』这些话表明大卫进步了；他不再专注于律法，乃是从心里信靠神。

享受神的自己，过于神所赐的平顺

在三十篇，大卫的经历更进步了。这篇所描述的经历相当深。十节下半说，『耶和华阿，求你帮助我〔另译，求你作我的帮助〕。』这里诗人是求神自己来作他的帮助。这意思是，诗人摸着了神的自己。虽然神把他平顺的环境夺去了，（6，）他仍然寻求神，并学习享受神自己。因此他能歌颂祂，并不住声，且要赞美祂，直到永远。（12。）

在困苦中经历基督所经历的

三十一篇五节上半说，『我将我的灵交在你手里。』这是主在十字架上最后说的话。（路二三46，参约十九30。）诗篇三十一篇十至十五节描述的，是主在十字架上所经过的光景；这指明大卫在困苦中联于基督，而经历基督所经历的。

得蒙赦罪，而受神的引导

三十二篇与二十五篇内容大致相同，但在经历上却深多了。在二十五篇诗人大卫求神赦免，在三十二篇他宣告得着神的赦免。在这赦免之下，大卫学习受神的引导。这里的引导有三种。

神教导的引导

八节上半说，『我要教导你，指示你当行的路。』这是用教导来引导。

神眼睛的引导

八节下半说，『我要劝戒你，定睛在你身上。』眼睛的引导是最亲密的引导，比教导的引导亲密得多。这种引导只有与神最亲密的人才懂得。

神管教的引导

九节说，『你不可像那无知的骡马，必用嚼环辔头勒住；不然，就不能驯服。』这表征圣灵在环境中的管制，叫人不得不听从。对于活在神面前的人，不必如此，因为神只要用眼睛示意就可以了；但事实上谈何容易。许多时候在我们的经历中，神不得不用『嚼环响头』，就是伸出祂管教的手来勒住我们。受过训练的骡马不必用嚼环响头；同样的，我们也需常受管教好使我们能驯服。

享受神的安排和眷顾

三十三篇九节说，『祂说有，就有；命立，就立。』在此圣民学了功课，知道自己的筹算和打算均归无用，他只该倚靠那『说有，就有；命立，就立』的神，以享受神的安排和眷顾。

得普神自己

三十四篇八节说，『你们要尝尝，便知道耶和华是美善的；投奔于祂的人有福了。』这是圣经中很甘美的一句话；神同祂的美善是我们可尝的。（彼前二3。）凡有经历的人，都知道主是何等的美善。我们也许以为神是何等的严属，那知道尝过祂之后，就发现祂是何等的甜美。投奔于祂的人是何等有福！

与基督一同遭受人无理的苦害

诗篇三十五篇十九节说，『求你不让那无理与我为仇的，向我夸耀；不让那无故恨我的，向我挤眼。』这是大卫的祷告，也是主在地上曾引用的话，说，『他们无故的恨我。』（约十五25。）这指明大卫在圣灵里，与基督一同遭受人无理的苦害。

得在神同在的丰富里，享受神生命的供应与光照

诗篇二十六篇是极其丰富的，启不人在神殿中，在神同在的丰富里，享受神生命的供应与光照。大卫说，『他们必因你殿里的肥甘得以饱足。』（8上。）肥甘，指子基督。这不是普通的粮食，乃是一个在神殿中（豫表召会）常与神同在的人所享基督的丰富。大卫又说，『你也必叫他们喝你乐河的水。』（8下。）神的乐河，指那灵作生命水的河。（约七37~39，启二二1。）

诗篇三十六篇九节说，『在你那里，有生命的源头；在你的光中，我们必得见光。』生命和光的源头，指父作生命和光的源头。（约一4，约壹一5，启二_23，二二1~2，5。）何等希奇，在古时，大卫竟能在诗篇三十六篇照着那灵的启示，而不照着他属人、天然的观念，说出这样美妙的事。这几节指明，甚至在新约恩典时代之前的律法时代，寻求的圣民也在神地上的居所里享受三一神。这篇诗里的话，远超出旧约的范围，乃是人摸着神，里面有了感觉所产生的。这个感觉就是属灵的看见和亮光；因此，诗人说，在生命的光中，我们必得见光。有经历的人都能领会，当我们亲近神的时候，我们好像是在吃神的肥甘，并喝祂乐河的水，同时还碰着一个东西，能使你刚强，那就是摸着生命的源头。此外，你的眼睛也好像满了光，行动有了方向；这就是见到光，这也就是在基督里经历神自己。摸着神自己，享受神自己，乃是双倍的福分，是超过律法的。律法有字句的教训，却没有三十六篇所说到的肥甘、祂乐河的水、生命或生命的光。这些话所指的都是神自己。我们读了这些话，实在感觉甘甜；这些话不仅仅是叫我们得着一些安慰而已，乃是叫我们碰见了神。这不是道理，乃是经历的话，是那些没有经历的人读不懂的。

与基督一同温和的接受人的苦害

我们受苦时常常抱怨，但三十七篇说到诗人与基督一同温和的接受人的苦害。这篇诗里多次说，『承受地土。』（9, 11, 22, 29, 34。）主在马太五章五节说，『温柔的人有福了，因为他们必承受地土。』主这样教训人，含示祂活在地上，也是这样温柔，不抵抗世人的反对，甘心忍受。我们查读并应用诗篇时，需要摸着基督的灵。以神的信贵为粮，而信靠神诗篇三十七篇给我们看见，大卫在认识神的信实上进步了；他以神的信实为粮，（3，）因神的信实而刚强、饱足。我们能信神的爱，却不容易信神的信实；我们也能信神的能力和公义，却不容易信神的信实。这就如人的信实，不是一时就能断定的，必须经过长时期的观察，多次的经历才能断定。

信实就是信用；神永不废弃祂的信用。在三十七篇，大卫对神已有了相当的经历，所以知道神有信用，不和人开玩笑。他在五节说，『当将你的事交托耶和华，并信靠祂，祂就必成全。』我们若作一件事，不讨神的喜悦，我们就不敢将这事交托神，甚至也不敢祷告。我们能交托耶和华，而祂又能接受的事，必定是合乎祂心意的。否则，尽管我们交托了，祂也不会接受。一件事只要神肯接受，那我们就可以在这事上信靠祂。我们能不能信靠神，先要看我们能不能交托祂。当我们交托了以后，到时若不能成全，我们可以理直气壮的凭着信心来问祂，为何这事尚未成全。我们的事若能讨神的喜悦，就必定能交托祂，祂也必定成全。交托以至于信靠，信靠以至于成全。然而，我们在交托之先，必须确知那是神的旨意，否则交托也没有用。这四件事的次序乃是：神的旨意、交托、信靠、神的成全。

受神的管教而对付罪

诗篇三十八与三十九篇都说到软弱与患病。（三1~11，18，三九8~13。）我们是软弱的，且会犯罪，因而常受神的管教。在旧约，人就认识到自己所遭遇的，乃是出于神的责打。在新约也有类似的教训，如林前十一章三十节说，『因此，在你们中间有好些软弱的与患病的，睡的也不少。』基督徒患病，常是由于犯罪所受神的管教。

与基督同为神活着，而遵行神的旨意

大卫在诗篇四十篇说出自己的感觉：他愿意为神活着，遵行神的旨意，而把自己当作活祭献给神，叫神心满意足。这比二十五篇时的经历深多了。在二十五篇大卫承认他的罪愆和诸罪，而四十篇说到燔祭；但四十篇的祭物不是牛羊，乃是大卫自己。（6~8。）这指明基督借著成为肉体第一次来，以祂自己作立约的祭物和供物，为着立定新遗命□新约。（太二六28。）这些话虽是在旧约里说的，但与新约里许多圣徒的经历一样局。这些经历是在复活里、在基督里，也是经历神并享受神而有的。这些话实在是历久而弥新。

在病苦中得享神的扶持与服事

大卫患病在拓，神来为他铺床，好像护士一样。（诗四一3。）你看大卫经历神到如此亲密的地步。他在非常为难的时候，神来扶持他、服事他。若是你生病而能得到神为你铺床的经历，那你与神是相当亲密了；你已经达到诗篇卷一末了的经历了。

与基督同受人的欺诈

大卫在实际经历中与神联合；（四一5~9；）因此，基督的经历就是他的经历。这可由卷一有些联用于基督的话得着证明。

在受死时，将灵交在神手里

诗篇三十一篇五节上半说，『我将我的灵交在你手里。』主耶稣在被钉十字架的末了也说了这话。（路二三46，参约十九30。）

常经忧患痛苦，被人藐视厌弃，攻击谋害

诗篇三十一篇十节说，『我的生命在愁苦中耗尽，我的年岁在叹息里旷废。我的力量因我的罪孽衰败，我的骨头也枯干。』这些话虽是大卫在急难中的经历，却也说出基督在地上受人逼迫时的光景。（参约七44，A59，十-56-57，太二六3~4。）这与以赛亚五十三章三节所说的相似：『祂被藐视，被人厌弃，多受痛苦，常经忧患；祂被藐视，好像被人掩面不看的一样；我们也不尊重祂。』

信靠神

诗篇三十一篇十四节说，『耶和華阿，我仍舊信靠你；我說，你是我的神。』這說出基督信靠神。（參來二13。）

祂的時間是在神手中

詩篇三篇一五節說，『我一生的事在你手中。』這說出基督的一生都在神手中，祂的時間不在自己的手中。（參約七6~8。）祂雖然是永遠無限的神，却作了人在地上生活，甚至受時間的限制。

骨头连一根也不折断

詩篇三十四篇二十節說，『又保全他一身的骨头，連一根也不折斷。』在此，大衛在描述自己的受苦，豫表受苦的基督。（參約十九33，36，出十二46。）

人无故的恨祂

詩篇三十五篇十九節說，『求你不讓那無理與我為仇的，向我夸耀；不讓那無故恨我的，向我擠眼。』主在地上時，曾引用這節的話，說，『他們無故的恨我。』（約十五25）

以自己為祭物，而遵行神的旨意

如保羅在希伯來十章五至九節所引用的；這是關於基督最大的豫言和啟示之一，指基督借著成為肉體第一次來，以祂自己作立約的祭物和供物，為著立定新遺命一新約。（太二六28。）

为熟识的门徒所害

诗篇四十一篇九节说，『连我知己的朋友，我所倚靠，吃过我饭的，也用脚踢我。』这是主耶稣在约翰十三章十八节所引用的话，乃是关于出卖主之加略人犹大的豫言。（六70~71，十三23~27，路二22~23。）

第十一章 诗篇卷一的补充

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗篇卷一的分段

诗篇卷一可分为五段。一至二篇是第一段，三至八篇是第二段，九至十六篇是第三段，十七至二十四篇是第四段，二十五至四十一篇是第五段。每段都从律法转到基督，也都结束于基督。

第一段-诗篇一至二篇

诗篇是接续约伯记；约伯记末了重在给我们看见，神圣民的观念和神的启示是如何的不同。在诗篇里，圣民的观念抵触神的启示，但神的启示翻转圣民的观念。圣民满了对律法的看重。他们认为他们必须持守律法，并作敬度的人。诗篇继续约伯记，说到敬度的圣民在经历中的情绪和感觉；然而，神不让他们留在人天然观念的黑暗里。他们既然敬度的活在神面前，祂就能向他们启示祂永远的心意。所以诗篇一面给我们看见圣民在经历苦难时的感觉，另一面也给我们看见这些圣民在不知不觉中把神的启示发表了出来。虽然他们的感觉都是关乎敬度、律法和行善，神启示的发表却都是关乎基督的，好叫人认识基督。这就是诗篇的纲领。诗篇头两篇在开头作为诗篇的纲领，乃是诗篇的代表作。我们若把握这两篇的大意，就能把握诗篇的纲领。诗篇一面给我们看见圣民对律法的观念，另一面给我们看见神对基督的启示或宣告。

诗篇开头的第一篇是圣民发表他们对律法的感觉或观念。然而，神的灵在第二篇有对基督的宣告，以翻转圣民的感觉和观念。圣民的感觉和观念重在以律法为中心，认为喜爱并遵守律法的人，就必蒙福；违弃律法的人必然灭亡。圣灵翻转第一篇的这些观念，宣告神已经立基督在锡安祂的圣山上为王了，（二6，）并且凡爱基督并投奔于祂的，都是有福的，凡抵挡祂的人必灭亡。（12）

约伯记里圣民的观念和神的启示一直延续到诗篇，并贯通全卷诗篇。约伯记给我们看见人在天然观念里的争执和辩论，而诗篇给我们看见人天然观念和神启示的对比。

第二段-诗篇三至八篇

第一段立定了纲领之后，第二段开头就给我们看见，圣民根据他们对律法的观念，求神按着公义审判地上那些与他们为敌的恶人。（诗三~七。）在这样的祷告之后，圣灵从他们里面发表出来，给我们看见，地上的问题要得着解决，不是借着神按律法的公义来审判，乃是借着基督来成为人，与人联合。（八。）圣经给我们看见，地上的问题虽多，但都与四类有关：神、撒但、人和受造的万有。诗篇八篇简明的启示这四方面问题的解决。第一，与神有关的问题。（1。）因为神被地上的人弃绝，祂的名不被人尊为圣。（太六9。）人不以神的名为尊大。然而，基督借着与人联合，就叫神的名在地上成为尊大的；也就是说，人能归向神并敬拜神。如此，基督就解决了在地上关于神的问题。

第二，与撒但有关的问题。（诗八2。）因着基督成为肉体与人联合，神的仇敌撒但就受了对付而蒙羞。撒但蒙羞不是因着那些刚强的人，乃是因着那些在人中间幼小、微弱的婴孩。基督成为肉体与人联合，到一个地步，能使人中间最微小、最幼小、最微弱的叫撒但蒙羞。所以，基督也解决了关于神仇敌的问题。

第三，与人有关的问题。（4~5。）人是按着神的形象造的，但因着堕落而失去了荣耀和尊贵。然而，借着基督成为肉体与人联合，人就被带到尊贵和荣耀里，达到了人被造的目的。所以，基督也解决了人的问题。

第四，与受造之万有有关的问题。（6~8。）因着撒但和人的堕落，万有就失去了与神的和谐。然而，借着基督成为肉体与人联合，万有就被恢复到正当的地位而与神和谐。神的权柄得着恢复，基督解决了受造之万有的问题。

诗篇八篇是一篇伟大的诗。圣民的观念太狭窄，仅仅想要解决地上人的问题；但神的启示是大的，给我们看见，基督所解决的不仅是地上人的问题，也包括与神、祂的仇敌、和受造之万有有关的问题。

第三段-诗篇九至十六篇

十五篇将圣民根据他们对律法的认识而有的善恶观念，完全发表出来。他们认为，能到神面前蒙神悦纳并得着神同在的人，是遵守律法，在律法上无可指摘的人。不仅如此，他们必须手洁心清、毫无诡诈、行事正直、无愧于人。然而，十六篇翻转这说法，启示惟有这位死而复活的基督才能活在神面前。基督以神为一切，完全被神充满。祂接受神所量给祂的，并将从神所得的一切都交给神，相信神会为祂保守。祂常活在神面前，与神有交通，不脱离神。所以，祂在任何环境中都欢喜快乐；即使死了，也能安然，因为祂相信神能叫祂复活。祂复活并升到天上之后，就进到神面前，坐在神的右边，从神得着祝福。十五篇说到凭天然敬虔观念而活的人；十六篇说到死而复活并活在神面前的人。这是两种不同的人。仅仅有天然敬虔观念的人，会宝爱十五篇里所说的，但有了圣灵启示的人，就会宝爱十六篇的话。

第四段-诗篇十七至二十四篇

十六篇是回应二篇和八篇，把基督说得很完全，但没有说到我们怎样有分于祂。所以二十二至二十四篇专一的给我们看见，我们怎样与基督联合。二十二篇说到基督为我们赎罪，受神审判，经过死，然后复活，好将我们重生为祂的弟兄，使我们能穿着祂并与祂是一，将祂传扬到地极。二十三篇说到基督在复活里，以复活的生命作我们的牧者。约翰十章给我们看见，基督以复活的生命作我们的牧者。希伯来十三章末了给我们看见，基督在复活里是我们的牧者。若非祂死而复活，将祂的生命放在我们里面，使我们与祂联结，我们就不能作祂的羊，祂也不能作我们的牧者。然而，祂在复活里就能作我们的牧者，引导我们走一生的道路。诗篇二十四篇给我们看见，祂还要再来，在荣耀里作王。那时，我们要与祂共享荣耀。

第五段-诗篇二十五至四十一篇

二十五至四十一篇这十七篇诗，一再给我们看见，我们能在那与我们联合而使我们有分于祂的这位基督里经历神。这段里的祷告与三至七篇或九至一五篇里的祷告很不同。三至七篇和九至十五篇里的祷告没有享受神的味道；但二十五至四十一篇里的祷告给我们看见，我们能因着基督而经历神并享受神。

。

第十二章 圣民借着与基督同苦同荣而经历神（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗歌书第二卷-诗篇：圣民在经历中的情绪与感觉（续）

本篇信息我们要开始来看诗篇卷二。表面看，诗篇各卷似乎不相关联，但按属灵的经历看，各卷实在是彼此相联，并且逐篇向前，逐卷加深。

诗篇第一篇开头说，『惟喜爱耶和华的律法，昼夜默想，这人便为有福。』（2。）这样的话放在卷一，是非常恰当的。然而，诗篇卷二的开头乃是：『神阿，我的魂切慕你，如鹿切慕溪水。』（四二1。）这话若放在卷一的第一篇，就不合式，因为卷二第一篇比卷一第一篇所描绘的经历深多了。在诗篇开始时，诗人注重神的律法，但在卷二，诗人就越过律法，而注意神自己。

卷二-四十二至七十二篇一说出圣民借着与基督同苦同荣，而经历神

卷二（四二~七二）是接续卷一末了所记载的经历。卷一末了的一大段，说到圣民如何因基督而经历神、享受神。（二五~四一。）在卷二开头，诗人就说到渴慕神自己。四十二至七十二篇说到圣民借着与基督同苦同荣而经历神；这是卷二的总题。

圣民受神剥夺而寻求神自己

我们读过四十二至四十四篇，就知道神实在剥夺祂的圣民。祂剥夺了祂之外的东西。初蒙恩的人大多注重神所给他们外面的祝福；然而，到了一个时候，神就给他们看见，祂乃是要他们寻求神自己。我们首先要来看，神是怎样剥夺祂的圣民。

从前蒙祝福的光景消逝了

四十二篇的背景是神的圣殿已被毁，圣地被人践踏。所以诗人叹息的说，『我从前与众人同往，用欢呼赞美的声音，领他们到神的殿里，大家守节；我追想这些事，就倒出里面的魂，极其悲伤。』（4。）一面，诗人在切慕神；（1；）另一面，他在追想荣耀欢乐的往事，就是他曾率领守节的众人，在神的殿里与神的百姓一同享受神。他想到旧时的光景是何等的令人留恋，但如今那种蒙福的光景消逝了。不要以为我们遭遇的每一难处都是神的管教。按属灵的看法，我们一切苦难的遭遇，乃是神的剥夺。神不仅剥夺人原有、天然的东西，祂也剥夺祂所赐给人的祝福，目的是要人转向祂自己。

现今落到被神丢弃、忘记的境地

『丢弃』、『忘记』是诗人常用的字眼。在他们的感觉里，好像神丢弃'忘记了他们。（3，9~10，四三2。）列祖蒙神恩待，自己却为神丢弃，因而被这对比所搅扰诗人把自己的遭遇和列祖相比，就被这对比所搅扰。他们觉得列祖蒙大恩，自己却为神丢弃。使徒保罗在罗马八章三十六节引用诗篇四十四篇的话：『我们为你的缘故，终日被杀，人看我们如将宰的羊。』（22。）罗马八章前半段说到照着灵而行；后半段说到面对苦难，并说，『万有都互相效力，叫爱神的人得益处。』（28。）这里的益处不是物质的，乃是要把我们模成神儿子的形象。要『模成』就必须受苦，因为苦难乃是神的工具。神的儿子乃是那模型，我们是材料，必须经过模成的手续，而成为神儿子的形象。因此，神剥夺我们的原因和目的，是要我们模成神儿子的形象。

诗篇四十四篇说到神如何在我们身上作工，这与罗马八章一样，乃是追求神之人的经历。然而，基督徒一般对罗马八章上半段的亮光比较多，对于下半段的亮光就比较少。上半段是重在脱离罪的律，下半段是重在模成神儿子的形象。生命之灵和脱离罪有关，而万有互相效力和模成神儿子的形象有关。要模成神儿子的形象，只有圣灵在里面作工似乎不敷，还必须加上外面『万有』的互相效力。

罗马八章所说的万有互相效力，就是诗篇四十四篇所说的剥夺。罗马八章说过模成神儿子的形象之后，接着十二章就说到基督的身体。同样的，诗篇四十四篇说过剥夺之后，四十五篇就说到王女（表征召会）和所罗门王（表征基督）成为婚配。所以罗马八章与诗篇四十四篇是说到同样的经历。罗马八章以后有十二章，相当于诗篇四十四篇以后有四十五篇。惟有经过四十四篇对基督的经历，才能有四十五篇里的召会。因此，召会不是道理的，乃是经历的。追求主的人被神剥夺，不是因罪和世界的问题。最终，甚至连他们所得神在外面的祝福也被拿去，目的是要他们只寻求神自己。当他们对这剥夺有了丰满的经历，召会就显出来了。整个的人：魂一受到操练，全人的『深处』起了饗应有些苦难能叫人外面感觉痛苦，但有些苦难摸着人里面最深之处。四十二至四十四篇是说到这种深处的苦难，能叫人深处起响应。（四二4~7，11，四三5。）

圣民受苦并非因为忘记神，违背神；反而在这样受难受压时，心没有退后，脚步也没有偏离神的路

四十四篇十七至十八节说，『我们却没有忘记你，也没有对你的约不忠实。我们的心没有退后，我们的脚步也没有偏离你的路。』诗人不是因为忘记神或违背神，所以才受管教。在他们里面，丝毫没有这种思想。他们在受难受压时，心仍不退后，脚步也没有偏离祂的路。

整个人切慕神，渴想得着神自己

四十二篇一至二节说，『神阿，我的魂切慕你，如鹿切慕溪水。我的魂渴想神，就是活神。我几时才可以来朝见神呢？』这时，诗人和他的同胞被邻国剥夺、打败而被掳。他经过了剥夺的功课，如今他整个人切慕神，渴想神，过于神在外面所赐的福。

神成为他所最喜乐的

四十三篇四节说，『我就到神的祭坛，到我最喜乐的神那里；神阿，我的神，我要弹琴赞美你。』有人喜爱神的祝福，不一定喜爱神的自己。我们初蒙恩时，难免都是爱神的祝福过于神的自己；当神夺去我们的祝福时，有时我们还会怀疑神。但在这里，被掳的诗人说，『我就到神的祭坛。』（4上。）他切慕神、渴想神，（四二1~2，）并渴望回到耶路撒冷，上锡安山而到达祭坛。这样，他就能进到殿里，到他最喜乐的神那里。『到我最喜乐的神那里』（四三4）是句甜美的话，指明神成为他所最喜乐的。这话不是在平安稳妥时说的，乃是在苦难中说的。此时他原该怀疑神、抱怨神，但他不是这样，反而以神为他所最喜乐的。

诗人现在享受神的脸作他的救恩

在四十二篇诗人享受神的脸作他的救恩（不是神的手拯救他）；（5；）神自己也成了他『脸上的救恩』（不是他环境中的祝福）。（11下。）神的脸就是他的救恩。他只要观看神的脸，甚么问题都解决了。神的脸就是他的安慰、帮助和救恩。很希奇，原来神的脸作他的救恩，（5，）而成了他『脸上的救恩』（11。）这是因为人能在诗人脸上看见神的救恩。相对的，在有的人脸上，我们不仅看不见神的救恩，反而看见罪和死。我们若常在里面摸着神，与祂有交通，并有祂的同在，脸上就能显出神的救恩。这是经过十字架剥夺而有的。当时圣民遭受了外邦强权的侵略，失去圣殿，被掳离开了家园；神的手似乎收回了。但他们里面有神的救恩，他们不缺少神的面光。这表明他们从外面神的祝福，转到里面神的同在。此时他们的经历相当深了。这样的经历是在卷二，而不是在卷一。在卷一他们认识神还不深，可能只是道理上的认识，但在卷二他们的经历深了，也甜美了。我们都该从卷一的经历，进步到卷二的经历。

圣民更深的认识基督,成为他们更美的经历

诗篇能带人经历基督,但我们若未经神的剥夺,我们的经历仍是肤浅的、道理的。因此,在四十四篇之后,诗人说到对基督那更深、更美的经历。

认识祂是王,而赞美祂

四十五篇一节说,『我心里涌出美辞,讲说我论到王的作品。我的舌头是快手的笔。』这表明圣民对基督的认识加深了。我们起初认识基督时,大多是认识祂为我们所作的。以后经历慢慢深了,我们就不仅享受祂,也能让祂享受我们;我们不仅认识祂是救主,也认识祂是王。这包括认识祂是受膏者,以及认识祂的主权和宝座。二篇是神的宣告,四十五篇是圣民的赞美。在卷二中,论到基督,较卷一为深。在卷二,圣民不仅对基督的认识更深,对基督的经历也更深。卷一说到神是我们的牧者,(二三,)但尚未揭示我们需要经历基督自己。卷一说到基督,多半是神的启示,而卷二说到基督,则多半是圣民对基督的经历。例如,四十五篇不是说到神的启示,乃是圣民涌出来的赞美,赞美他们所经历的王。可惜我们擘饼聚会里的祷告常不彀丰富,很少有四十五篇那样的赞美。这是因为我们对基督的经历不彀丰富。当我们对基督的经历深了,我们对祂的赞美就会拔高。认识祂比世人更美,嘴唇满溢恩典,为神赐福,直到永远四十五篇二节说,『你比世人更美,你的嘴唇满溢恩典;所以神赐福给你,直到永远。』基督是王,是宝座上有王权的一位,但祂给圣民经历时,不是威严或可怕的。反之,祂是比世人更美,是蒙神所赐福的。我们不该以为基督蒙神赐福是件小事;祂能站在一个地位上,从神接受祝福,乃是最美的事。惟其如此,祂口中才有恩言。就着基督作人这一面,祂是蒙神赐福的。在福音书里,我们看见耶稣基督乃是一位人中人,人上人;祂是神所喜悦并蒙神赐福的。

认识祂是大能者，大有尊荣和威严

三节说，『大能者阿，愿你腰间佩刀，大有尊荣和威严。』这是说到基督大有尊荣和威严；这是祂得胜的标记。基督这大能者已胜过一切仇敌，并赢得胜利。（弗四8，启五5。）认识祂是为了真理、温柔、公义，而无往不胜的得胜者诗篇四十五篇四至五节说，『为了真理、温柔、公义，愿你在威严中坐车前往，无不得胜；愿你的右手施行可畏的事。你的箭锐利，射中王敌之心；众民仆倒在你以下。』基督无论到那里，都是得胜的，而真理、温柔、公义与祂的得胜有很大的关系。基督能无往不胜，因为祂有真理、温柔和公义。真理是指神成为肉体，显在人中间；所以是指显在基督身上的神说的。（约一14。）温柔是指祂的为人说的。（腓二6~8。）公义是指祂与神与人都是对的。这三点包括神和人，以及人和人之间的一切关系。因着祂在神面前各面的关系这样正确，所以能击败祂的仇敌。四福音所描绘的基督，就是这样一位因着真理、温柔、公义，而无往不胜的得胜者。认识祂就是神自己，有永远的宝座，和正直的权杖诗篇四十五篇六节说，『神阿，你的宝座是永永远远的；你国的权杖是正直的权杖。』这位基督，从祂是人来看，祂是真理、温柔和公义；但从祂是神来看，祂有永远的宝座和正直的权杖；祂是神而人者。旧约的圣民竟能认识基督到这样的地步。这里所说的，不是大卫或所罗门，乃是神而人者基督。因着大卫和所罗门都不是神，他们不能称为神。认识祂因喜爱公义，恨恶邪恶，而为神所膏，胜过祂的同伙七节说，『你爱公义，恨恶邪恶；所以神，就是你的神，用欢乐的油脂你，胜过膏你的同伙。』这表明神把圣灵浇灌在基督身上。主受浸那一天，神的灵仿佛鸽子降下，落在祂身上。（太三16。）

认识祂所行所为，都有死和复活的香气

诗篇四十五篇八节上半说，『你的衣服，都有没药、沉香、桂皮的香气。』衣服表征基督的美德，这些美德是神圣属性的彰显；（赛六1；）没药和沉香表征基督之死的甜美；（约十九39~40；）桂皮表征基督复活的馨香和驱逐的能力。（参出三十24。）基督一切的美德都满了祂死和复活的香气。

死而复活叫人的事物消灭，叫神的事物显出。死了结人，复活释放神。主在地上时，受时间的限制，祂从不说自己的话；（约七6，8，十四10；）这表明祂一直生活在十字架的荫下。因此，祂活在神所量给祂的时间里，并且祂说话乃是神在祂里面说。这就是死而复活的原则。主受浸、圣灵降在祂身上、祂受死、复活，这些都是在死而复活的原则里。在主一切的行动、话语、神迹上，无一例外，祂都把自己置于死地并让神彰显出来。

认识祂在召会中是受称赞的

诗篇四十五篇八节下半说，『象牙宫中有丝弦乐器的声音，使你快乐。』象牙宫表征众地方召会；『宫』在原文是复数，指神的居所。『丝弦乐器』表征来自众地方召会甜美、和谐的祝福，使神快乐。认识祂是众圣民一召会一所爱，所归，所敬拜并所经历的九节说，『有君王的女儿，在你尊贵妇女之中；王后穿戴俄斐金子，站在你右边。』圣经用女子豫表召会。这节经文里所说各种不同的女子，都是指召会说的。『君王的女儿』不是指王的女儿，乃是指属于王的女子；她们是王的配偶，是王的一部分。王后穿戴金子，表征召会显出神圣的性情。召会所穿戴的『金子』，就是基督这神圣的一位作信徒的义。这是召会第一层的遮盖。诗人写这首诗时，这位属主的人经历基督已相当深了。他如今是王宫里的人，是尊贵中的一位，是『君王的女儿』之一。当我们越经历基督，我们不是自居骄傲，乃是自然而然的显出不凡的光景。现今我们与基督的交通加多也加深了；我们已进到祂的宫中，能站立在王前了。王女就是不平凡的意思。我们所显出来的光景与世人不同。世人能在我们身上看见尊贵，感觉王女君尊的味道。

爱祂如王后之于君王

基督和属祂的人之间实在是爱的关系。我们对祂如王后之于君王，并且王后就是君王的一部分。我们所认识的基督不再是道理上的，乃是经历中的。

归祂如女子于归，又如富者送礼求见

十节说，『女子阿，你要听，要看，要侧耳而听；要忘记你的民，和你的父家。』凡归给基督的人，都要忘记自己的父家，而完全归于祂。十二节说，『推罗的女子必带着礼物而来；民中的富足人，必向你求恩。』推罗的女子和民中的富足人都要来，把所有的都摆在祂脚前。基督要得着我们和我们的一切。已过二千年来无数富有的人，把一切都献给主，为着要寻求主。我们的学问、前途都是我们富有的一部分，但我们若不是奉献的人，就不能完满的得着神自己。

拜祂如拜全权的主

十一节说，『王就羡慕你的美貌。因为祂是你的主，你当敬拜祂。』这里的『主』字，在旧约圣经中是非常特别的字，乃是指全权的主。基督作为召会的主，不仅配得召会的爱，也配得召会的敬拜。

经历祂如两件衣服

十三至十四节上半说，『王女在君尊的住处，极其荣华；她的衣服是用金线交织成的。她要穿刺绣的衣服，被引到王前。』在本篇，王后有两件衣服。第一件衣服，『俄斐金子，』（9，）是用金线交织成的，（13，）相当于基督作我们客观的义，使我们得称义。第二件衣服，刺绣的衣服，相当于基督借着那灵变化的工作，『刺绣』到我们里面，并从我们活出来，作我们主观的义，使我们得胜。每一个得救的人都该有两件衣服。我们已经得救，穿戴了『俄斐金子』为衣服，就是用金线交织成的衣服；但我们还需要圣灵借着环境在我们身上的工作，好穿上『刺绣的衣服』。这件刺绣的衣服是经过圣灵的组织而成的。在刺绣的过程中，如果布有知觉，会感觉痛苦。同样的，圣民在经历基督时，也有苦难中圣灵在他们里面组织的工作。这时他们所穿戴的，不再是平常的衣服，乃是经过编织、刺绣的衣服。这些都表征我们对基督更深的经历。

在四十五篇中，王所穿的衣服表征死而复活，（8，）而王后的衣服，表征基督和圣灵在圣民里的构成。这篇诗原是赞美王，或赞美主的，但末了却成为对王后，或对召会的赞美；这是因为基督已经成了召会的经历。当召会经历基督到一个地步，就成为基督的一部分，也就是基督。因此，每当我们题到基督，都不该忘记召会。

圣民同基督经历神作避难所和患难中应时的帮助

卷二的中心思想说出圣民借着与基督同苦同荣而经历神。卷二开头说到神剥夺了圣民外在的祝福，为要叫他们注重神自己过于神的祝福。这样受对付后，就对基督有更深入的经历。四十二至四十四篇说到神在圣民身上如何作剥夺的工作，好让他们学习经历神，而享受神的自己。这时，基督成为圣民实际的经历。四十五篇虽然接在前三篇之后，但还没有给我们看见，圣民在甚么处境中经历基督。表面上看，四十六至四十九篇和四十五篇并不相联。四十六至四十九篇里一再说到神是我们的避难所或高台；这是中心思想。为甚么四十二至四十四篇说到神的剥夺，而四十六至四十九篇讲到神是避难所，但中间插入四十五篇说到经历基督呢？虽然这些诗篇似乎彼此不相联，但在属灵经历上是有关联的。经历主的人到了一个时候，会开始经历神剥夺的工作。我们被神剥夺得越厉害，对基督的认识就越深，而基督也越变作我们活的经历。在四十五篇，诗人经历了基督。这时，他从经历中发出赞美而说出基督；这是经过神剥夺而有的经历。因此，我们可以说，这篇诗是在讲基督，也可以说它是在讲圣民的经历。在诗人赞美的描述里，基督已成为他身上的成分和他穿戴的荣美。这时，他在实际经历中与神有了联结。他在述说基督时，无法不说到自己，因他所说的基督，已变作他的成分和他的荣美。然而，他是在甚么处境中经历基督，必须由后文加以说明。其中有两个重点，就是避难所和神所住的城。四十六至四十九篇中的避难所或高台，表明基督常是我们在苦难中所经历的。

凡是经历基督的人，常是多受苦难的人。腓立比三章十节说，『使我认识基督、并祂复活的大能、以及同祂受苦的交通，模成祂的死。』我们乃是借着苦难，模成祂死的形状。我们若要经历祂，就必须和祂一同受苦；也就是说，我们必须在祂的受苦中与祂有交通，而在祂的受苦中与祂联合。圣经称主为『苦难之子』。（参创三五18，赛五三2~3。）我们要实际经历基督，就不能避免苦难的路。所以前面说过经历基督之后，接着就给我们看见苦难的问题。没有苦难，就不需要避难所。诗篇四十六至四十九篇一再说到避难所或高台，其他诗篇也题到避难所。（参五九，六一，六二，七_。）因为卷二的中心思想是圣民与基督同苦同荣的经历，所以诗人常想到苦难的问题。实际经历基督的人无法不说到召会。四十六篇非常希奇，它先说，『神是我们的避难所和力量，是我们患难中随时可得帮助。』（1。）然后立刻又转而说，『有一道河，这河的支流，使神的城快乐；这城就是至高者支搭帐幕的圣处。』（4。）表面上，避难所和城毫不相关，但在属灵经历上，二者极有关联。无人在召会之外能在苦难中经历基督。因此，四十五至四十九篇主要是讲三件事：基督、苦难和召会。卷一虽然题到召会，但不彀清楚、明了，乃是到卷二的四十五篇，才把召会合式的摆出来。这篇诗中的女子，复数表征众圣徒，单数表征圣徒的集大成，召会。圣徒有许多，召会只有一个。所以在四十五篇，圣民在经历基督中，已经认识并摸着召会。四十六篇也用城豫表召会。旧约有两类召会的豫表：一类是女人，一类是帐幕、城和圣殿；前者豫表召会是配偶，后者豫表召会是居所。我们若懂得属灵的意义，就知道四十六篇的城，就是四十五篇的女子。按字面，二者有分别，但按属灵的意义，二者就是一个。启示录末了可以证明这个断案。（二-2, 9~10。）

诗篇四十五至四十九篇题到三件大事：基督、苦难和召会。召会乃是在苦难的境遇中经历基督。在启示录十二章，苦难和女人被摆在一起。二节说，『她怀了孕，忍受产难，疼痛要生，就呼叫。』这章的产难和妇人就是诗篇四十六篇的苦难和城。这个妇人和这座城，是经过苦难的，在这苦难中经历基督、享受基督、有基督的同在、并与祂同经苦难，并且在这苦难中经历神作避难所。神是启示录十二章中那妇人的避难所，也就是说，祂是召会的避难所。神是召会应时的帮助。假如我们个人遇到苦难时，引用诗篇四十六篇，

那是把这篇诗降得太低了。四十六篇不重在个人的经历，乃重在城的团体经历，就是召会的经历。二千年来，不多圣徒能维持四十六篇的标准，但我们要看见这亮光：四十六篇不重在个人，乃重在召会，重在那座城。在四十八篇三节，我们看见神在这城里显为高台。我们需要有很深的印象，卷二在四十五、四十六篇中，这个有经历的人已相当脱离自己，而进入王宫。按豫表说，就是进入召会。这样一个人已不再站在自己的立场，而是到了召会的立场。所以四十五、四十六篇里所说的，不是个人的小经历，乃是召会的大经历。神历世历代所建立的那座城，乃是神所看为宝贵的那妇人，她乃是在苦难中经历了基督。从五旬节那天起，借着苦难经历基督的这条线从未断过。灰心的人说，召会越过越荒凉了，表面上似乎是如此；但我们若有属灵的眼光，就能看见荣耀的一面。召会在许多的患难里，却显得荣耀、伟大、明亮、刚强、永远和不变！二千年来一直有这荣美的事实。四一五、四十六篇是转折之处。卷一差不多都是说到个人的经历，但在卷二，这个追求主的人被剥夺，有了相当的对付和学习，对基督的经历已经很深了。他不再是个人，而是有了同伴。他进了王宫，忘记了父家，表征脱离了老旧和单独，而有了召会的经历。他如今就在召会里，不仅仅是参加聚会，乃是基督与召会成了他的经历。新约信徒的经历就像这样。

在罗马八章对基督的经历之后，就有十二章对基督身体的经历（九至十一章是在括弧里插入的话）～八章三十六节说，『我们为你的缘故，终日被杀，人看我们如将宰的羊；』这是引自诗篇四十四篇二十二节。在四十五篇，王后出采了，这是罗马十二章的应验。这时召会的两种豫表都显出来了。诗篇四十五篇的王后，表征召会与基督的关仪；四十六篇的城，表征召会对基督的功用。这些都不是个人的经历，乃是在召会：基督身体里的经历。

第十三章 圣民借着与基督同苦同荣而经历神（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



本篇信息我们要来看诗篇五十至七十二篇，但我们要先回头再看四十六至四十九篇。

圣民同基督经历神作避难所和患难中应时的帮助（续）

在神的城-召会中

在四十六至四十九篇，圣民来到神的城，表征在召会中经历神。四十五篇是讲基督，而四十六至四十九篇是讲召会。但在四十五篇中，召会已与基督联合了；在这几篇里，寻求的圣民经历了基督与召会的联结，因此，他们已在经历中联于召会。所以当诗人说到王的时候，就不能不也说到王后。但这说话不过是一般叙述，还必须说到有关召会的细节。（参四六4~5，四八1~14。）这几篇诗包含圣灵的默示。我们不能只读表面的字句，还需要看见圣灵的含意。譬如，我们读诗篇时，找不到『基督』这字，正如我们在路面上看不见自来水管一样；我们必须花工夫翻土来找。我们读诗篇也是一样，当我们深入的读，就会发现到处都是基督。不仅如此，诗篇是一脉相通，有条不紊。我们也许从来没有想到四十六篇是讲召会，但四十六篇是非常详细的讲召会。四十五篇中的王女和四十六篇的城都表征召会。新约给我们看见，召会是神的居所，神的家。在以弗所二章二十二节，召会是神的居所；在启示录二十一章二节和十节，召会是一座城。

这城有神生命的河流使她快乐

诗篇四十六篇说到城，首先就题到生命的河流。四节上半说，『有一道河，这河的支流，使神的城快乐。』在创世记二章十节有一道河，在启示录末了也有一道河。（二二1。）城是召会，河是生命；所以召会的存在乃在于神的生命。一座城若没有水，那城的人就难以生存。因着有一道生命水的河，召会不仅能生存，也能快乐。这是一幅宇宙的图画。我们若把眼光放大，就能看见，从召会产生后的已过二千年来，在地上人群中，有一座神的城作神的居所。在这城里有生命的河，使城中的人生存并快乐。这生命不是叫召会苟延残喘的活着，乃是能叫人快乐。召会是得胜的，并能喜乐的赞美神，因为召会的能力就是神的生命。

是神的居所

诗篇四十六篇四节下半说，『这城就是至高者支搭帐幕的圣处。』已过二千年来，召会一直是神在地上的居所。

因神在其中，而成为不动摇的

五节上半说，『神在城中；城必不动摇。』地上没有人能动摇召会。邦国兴衰更替，但召会仍然存在；无人能消灭召会。逼迫召会的权势或个人，不久都要灭亡，这是史实一再证明的。召会必不动摇，因为神在其中。

试炼一过,就得见神的帮助

五节下半说,『到天一亮,神必帮助这城。』这并不是说,在黑夜里神就不帮助。这是诗意的写法;因此,黑夜表征召会经过试炼的时候。当苦难过去,天就亮了,天一亮,神的帮助就显明了。已过二千年来,有许多『天亮』。召会遭受逼迫时,就像是在黑夜。不仅外人看召会是完了,连圣徒中软弱的可能也说没有希望了。谁知天一亮,神显出祂帮助的手,那些威吓、逼迫召会的反倒完了。罗马帝国如今安在?希特勒、墨索里尼如今安在?惟有神的城屹立不倒,丝毫不动摇。神在其中受人的赞美四十八篇说,在作为召会的城中,神能为大,并大受赞美。(1, 10。)已过二千年来,神在召会中受人的赞美最多。

居高华美,为全地所喜悦

二节说,『在北面的锡安山,是大君王的城,居高华美,为全地所喜悦。』一面,召会是卑微的,被人轻看,但另一方面,召会是居高华美的。新耶路撒冷出现时,召会就要应验这居高华美的话,并要成为全地的喜悦。今天人受了撒但的迷惑,常轻看并反对召会。但当人平心静气时,就要低头承认,召会实在是可喜悦的。即使今天有些人不承认,但到新耶路撒冷出现时,他们就不得不承认,召会是最可喜悦的。

神在其中自显为高台

三节说,『神在城的宫中自显为高台。』城内的宫表征众地方召会;这指明在众地方召会中,神为人所认识、高举。叫撒但的权势诧异惊惶,急忙逃跑四至七节给我们看见,召会叫撒但的权势诧异惊惶,急忙逃跑。主说,『我要把我的召会建造在这磐石上,阴间的门不能胜过她。』(太十六18。)已过二千年来,撒但竭力要摧残召会。有时似乎他得了势,但最终他总是大败,丧胆而逃。

今日所经历的,和往日一样

诗篇四十八篇八节上半说,『我们在万军之耶和华的城中,就是我们神的城中,所看见的,正如我们所听见的。』所看见的,指明是今天的;所听见的,指明是已往的。就属灵的实际而论,今天的经历和已往的乃是一样。我们如何听见五旬节、保罗的时代、两百年前等召会的经历,我们今天所看见并经历的,和已往的应当完全一样。已往的召会怎样经历神作高台,与基督同经苦难,与祂有联结,召会今天也是这样。

是神所永远坚立的

八节下半说,『神必坚立这城,直到永远。』神历世历代的工作,就是建造这座城。在马太十六章十八节、希伯来十一章十节、和启示录三章十二节、二十一章二节、十至二十三节,我们都可以看见这意愿。

人在其中想念神的慈爱

诗篇四十八篇九节说,『神阿,我们在你的殿中,想念你的慈爱。』这指明摸着神的慈爱,不在于个人,乃在于召会。

人在其中认识神的圣名,和神施行公义的手

十至十一节说,『神阿,你受的赞美,正如你的名一样,直到地极;你的右手满了公义。因你的判断,锡安山应当快乐,犹大的女子应当欢腾。』惟有在召会里,我们才能完全认识神的圣名和祂施行公义的手。

细察而认识,以传述给后代

十二至十三节说,『你们当周游锡安,四围旋绕,数点城楼。当细看她的外郭,巡察她的宫殿,为要传述给后代。』这是对召会的认识和传讲;这乃是神的吩咐。我们该细察而认识,以传述给后代。在宇宙中,除了三一神,没有甚么比召会更大,没有甚么能超越召会。神要我们传讲基督,也要我们传讲召会。神在城中作人永远的神,且作人一生的引导者十四节说,『这神永远永远为我们的神;祂必引导我们,直到死时。』神是在城中作人永远的神。这表征神能作人的神是在召会里。在召会之外的基督徒都是失迷的。你要蒙神引领,就必须在召会中。神要在召会中作人一生的引导者。当你没有出路,一摸着召会就有路;当你没有光,一摸着召会就有光。神乃是在召会中作人永远的神,且作人一生的引导者。我们若把这些细点加起来,就可以看见召会这幅图画:召会乃是我们经历神的地方。

认识神的王权和宝座

四十七篇说到神的王权和宝座。这篇似乎是突然插进来的,但我们经历这些事并不是突然的。我们在召会中经历神作避难所时,(四六1,)无法不经过神的宝座,无法不承认祂的王权。那位作我们避难所和应时帮助的神,乃是管理全地的大君王。(四七2。)四围环境虽如波浪匍匐翻腾,但我们的神仍然是王,我们也不害怕。(四六2~3。)地也许摇动,但召会还在这里。王权和宝座是在召会中,也是在诸天之上。

认清世人一切尽都虚空

已过二千年来，每当召会经历神作避难所和应时的帮助时，常有许多外面的试诱。当召会遭受苦难时，世人亨通；当召会贫苦时，世人富有。这乃是尖锐的对比、刺激和试诱。但召会能经得住试诱，因为召会认清世人的一切尽都虚空。（参诗四九。）罗马帝国该撒的威严和权势不仅是威吓，也是试诱。但召会看得很清楚，万国的荣华富贵，尽都是虚空；当这一切都过去时，召会还在这里。召会若与环境妥协，就不能经历神作避难所和应时的帮助。就属灵一面说，召会之所以能经历神作避难所，是因召会认识基督，认识宝座和王权，也认识世事的虚空。

圣民借着基督能蒙神悦纳

要凭公义向神献上感谢祭

诗篇五十篇给我们看见，凡活在神面前，在苦难中经历了基督的人，必定对人有公义，对神有感谢。你若对人不公义，对神就不能感谢。不义的人不能感谢神；公义的人也许贫苦，但能向神献上感谢祭，而『献上感谢祭的，便是荣耀我』（23上'）

要认识自己的败坏，而有忧伤的灵，忧伤痛悔的心

五十一篇是大卫在犯了夺取乌利亚的妻子并谋杀乌利亚的大罪，且受了申言者拿单责备之后写的。（撒下十一1~十二14。）许多人不明白为甚么大卫犯罪的事，要记载在诗篇中。那罪是大卫失败的污点，但圣灵在五十一篇里不重于此。圣灵的意思是要叫大卫这受神剥夺，在苦难中经历并摸着基督的人，能认识自己。在此之前，大卫不太认识自己；他常讲说公义和律法。然而在五十一篇，他在忧伤的灵、忧伤痛悔的心里，向神悔改、认罪、并求神洁净。

五十一和五十篇是一个对比。五十一篇的祭，是神所最喜悦的。在五十篇，献祭的人对人是公义的，但他还需要进到五十一篇，对自己有认识，知道自己毫不可靠，无可夸耀，因而厌恶自己。我们千万不要把五十一篇看得太肤浅，以为那不过是个犯了罪的人在痛悔而已。神若用手托住大卫，大卫不可能跌倒；但神的手一收回，大卫就跌倒了。从此他不再倚靠公义和律法，而开始经历牛膝草和祭物所表征基督的救赎。（7，16，来九19|十5，10。）他不再活在自己里面，而认识甚么叫作活在神的怜悯里。

诗篇五十一篇不属于圣民初期对神的经历；惟有在四十八篇以后，我们才经历五十一篇。诗篇不是一个人写的，圣灵把许多人所写的摆在一起，其排列是按照属灵经历的次序。圣民不仅经历在四十二篇被神剥夺，也不仅经过四十六篇的苦难，他们更是被神彻底破碎，一无可夸。在五十一篇，大卫终能俯伏下来，承认一切都在于基督，在于神。大卫的失败，正是在他想要为神建殿的时候。已往是神一直托住他，但神一松手，他就跌倒了。大卫要为神建殿，但神说他不能建。以后建殿的人，是大卫这次犯罪后所生的儿子；（撒下七12~13；）而建殿的地>是大卫另一次跌倒时所得着的。（二四17~25，代下三1。）这都给我们看见，神的殿在地上所见证的，一点也不是我们的工作，或是我们能为神作甚么。使神能随祂的美意善待锡安（表征召会中的得胜者）并建造耶路撒冷（表征召会）表面上，诗篇五十一篇十八至十九节这段话似乎与前文不相联，但按属灵一面说，这两节很合乎前文所说经历的次序。到有一天，当一班人认识了自己，他们必定能使召会中的得胜者蒙神恩待，并使召会蒙神建造。神要善待锡安并建造耶路撒冷，大卫就必须有前面行在公义中，然后被神剥夺、破碎的经历。如果我们有可夸的，神就不能建造召会。大卫经历神达到高峰之后，当他活在自己里面时，神一撒手他就跌倒犯罪，他因此认识自己，并向神悔改。（五一。）只有当人有了这样的经历时，才能有十八节的祷告。因此，圣殿的见证乃是神为人作了甚么，而不是人为神作了甚么。人若有一点可以矜夸的，神就不能建造耶路撒冷。为了建造耶路撒冷，神必须在我们身上作工，使我们认识自己。

圣民与基督同经苦难时，向着神而有的光景

五十二至七十一篇描述圣民与基督同经苦难时，向着神所有的光景。在他们的苦难中，圣民不仅与基督有了联合，也与基督一同活在神面前。换句话说，圣民与基督的联合，不仅是在苦难中，也是在神面前。神的目的是要把祂自己在基督里给我们享受并经历，而将祂自己与我们调和。要达到这目的，我们就必须经过苦难。正如两块铁要联合为一，必须把两块都摆在火里，还要加以锤打和高压。不经过这些，两者不能调和，也不能联合。同样的，神要在基督里与我们调和、联结，我们就必须经过苦难的火炼、锤打和重压。有的苦难就像火炼，使我们融化；有的就像锤打，有的好像重压。我们经过了苦难，便觉得和神更亲近，也觉得里面神的成分加多了。苦难越多，我们与神的联结就越深。五十二至七十一篇虽说到许多事，但其中心思想，不外乎圣民与基督同经苦难，而活在神面前。这些篇里的经历比卷一末了的经历深得多，因为圣民在此与神有了联结，有了调和。

卷一开始时满了律法，但到末了，在圣民的发表里，已很少有律法的味道了。在卷二开头，圣民渴慕、盼望、倚靠、追求神自己；他们的观念里满了神自己。卷二末了一段一点没有律法的思想；反之，都是在苦难中对神的经历。圣民脱离了律法，直接活在神面前，并且深深的活在神里面，神也深深的活在他们里面。这虽是新约的说法，但旧约的圣民已有这样的经历了。诗篇乃是描述圣民从律法脱离出来，借着基督被带进神里面。在卷二末了，他们的经历乃是深过、超过、高过他们所宝爱的律法。他们的观念虽仍是基于律法，但他们真实的经历却不是；反之，他们直接活在神面前，也活在神里面。当他们经历神时，他们似乎是说，『我们不知道甚么叫作律法，我们只知道神。神是我们的亮光、倚靠。不是律法充满我们，乃是神自己充满我们。我们不是活在律法中，乃是活在神的面光中。』他们有了这样宝贵的经历后，就不再离开神。我们读卷二时，若离开这中心思想，就摸不到诗篇的灵。

一般来说，圣民是敬虔并宝爱律法的，但神借着基督把他们从律法之下带出来，进到神里面，在经历中使他们与神联结。这是里面生命的经历，是在基督里并与基督一同经历的，也是基督带着他们经历的。这就是罗马八章所讲的。因着我们与基督联合，我们就不仅活在神面前，也活在神里面。我们必须看见卷二这中心的思想，学习活在神面前，并活在神里面。活在神同在的眷顾里，而倚靠神的慈爱，并仰望神的名诗篇五十二篇八至九节说，『至于我，我像神殿中青翠的橄榄树，永永远远倚靠神的慈爱。我要称谢你，直到永远，因为你行了这事；我也要在你圣民面前仰望你的名，这名本为美好。』神对我们有一种眷顾，就是祂同在的眷顾。这不是祂来为我们作甚么事，乃是祂的同在成为对我们的眷顾。诗人活在神面前，像神殿中青翠的橄榄树，一直接受神同在的眷顾。他不仅是橄榄树，并且是青翠的，满了生命的。橄榄油豫表圣灵。因此，诗人像橄榄树，含示他满了圣灵，满了生命。一个活在神面前，活在神里面，而满了圣灵的人，必定是活泼、刚强的，能流露生命和圣灵、倚靠神的慈爱、并仰望神的名。

定时求告神

五十五篇十七节说，『我要在晚上、早晨、晌午，哀怨悲叹，祂必听我的声音。』这指明我们要有定时的祷告，这不是呆板的作法，乃是活的原则。一个活在神面前的人，原则上应该有一定的时间来亲近神。早晨是亲近神最好的时间，但即使是在办公或作其他的事时，也该学习这功课。在忙碌时，该回到灵里面接触神，即使只有半分钟，也能从主得着供应。一个活在神面前的人，该常常定时求告神。

将重担卸给神, 而得神的扶持

二十二节说, 『你要把你的重担卸给耶和华, 祂必扶持你; 祂永不叫义人动摇。』我们在苦难中, 必定有重担, 若不把重担卸给神, 自己实在难以担负。一个活在神面前的人, 当重担来了, 他不拒绝; 反之, 他乃是一只手接过来, 另一只手卸给主。没有神的人, 无法将重担交出去; 我们却能把重担卸给神, 而得着祂的扶持。这是律法所无能为力的, 但与我们同在的神却能。

凭着信神的话, 而倚靠神

五十六篇三至四节说, 『我惧怕的时候要信靠你。我信靠神, 我赞美祂的话; 我信靠神, 必不惧怕; 血肉之人能把我怎么样呢?』十至十一节说, 『我信靠神, 我赞美祂的话; 我信靠耶和华, 我赞美祂的话; 我信靠神, 必不惧怕; 人能把我怎么样呢?』凭着信神的话而倚靠神, 是我们在经历中所能证实的。每个活在神面前的人都信神的话。神的话是我们信心的凭据和倚靠。

眼泪流在神面前, 由神保存记载

诗人的眼泪流在神面前, 他说, 『我几次流离, 你都数算。求你把我的眼泪装在你的皮袋里。这不都记在你册子上么?』(8) 神是圣民眼泪的保存者, 也是数算者。但有些人的眼泪不是流在神面前, 而是背着神流的, 因为他们不是活在神面前。活在神面前的人, 眼泪是宝贝的。有一天神要擦干我们的眼泪。今天神虽没有擦去我们的眼泪, 但祂数算, 保存, 并视之为珍宝。有一天, 神要擦干我们的眼泪, 但许多人到主那里, 恐怕没有多少眼泪让祂擦。

在生命光中行在神面前

十三节说，『因为你救了我的命脱离死亡；你确实救了我的脚不至跌倒，使我在活人的光中行在神面前。』这里的光乃是生命的光。一个活在神面前的人，乃是在光中行的人，在他里面没有死亡或黑暗。这不是一个活在律法之下的人会有光景，乃是那些完全超越律法，而活在神面前之人的光景。

投靠神-投靠在神翅膀的荫下

诗人用诗意的话，描述神如同大鹰，祂的子民都像小鹰，投靠在祂翅膀的荫下。（五七1|六一4，六二7。）在新约里，主说，祂好比母鸡，我们好比小鸡。（太二三37，路十三34。）在旧约，神把自己比作大鹰：『我如鹰将你们背在翅膀上。』（出一九4。）但诗篇五十七篇一节，六十一篇四节，和六十三篇七节不是说到鹰背负我们，乃是说到翅膀遮藏我们。圣民所遇到的一切灾害，都有神的翅膀来应付。这就是投靠神的意思。这是律法作不到的，也是律法所不能代替的。

心坚定而歌唱

五十七篇七节说，『神阿，我心坚定，我心坚定。我要唱诗，我要歌颂。』一个活在神面前的人，是能在神面前歌唱的。凡不能歌唱的基督徒，就不是诗篇里所描述的基督徒。我们若是在律法之下，就不大能歌唱。然而，我们若活在主面前并被主摸过，就能心被恩感，发出赞美的诗歌。

不是因有过犯罪恶而受苦难

五十九篇三至四节说，『看哪，他们埋伏，要害我的命；有能力的人聚集攻击我。耶和華阿，这不是为我的过犯，也不是为我的罪。我虽然无过，他们还是跑来，豫备好攻击我；求你醒起，前来帮助我，并且察看。』圣民在苦难中所受的一切折磨，不是因为过犯罪恶，乃是神所许可而量给的。要看见这一点，必须以约伯记为背景；因此，约伯记摆在诗篇之前。若没有约伯记在诗篇之前，我们就不能领会圣民所遭遇的苦难是为了甚么，是甚么性质。他们受苦不是为着过犯，乃是要借着火炼、锤打和重压，与神联结、调和在一起。这不是律法的思想。

以神为力量、高台、磐石、拯救和荣耀，而仰望神、等候神、倚靠神、歌颂神，并在神面前倾心吐意

在五十九和六十二篇里，诗人以神为力量、高台、磐石、拯救和荣耀，而仰望神、等候神、倚靠神、歌颂神，并在神面前倾心吐意。（五九9, 16-17>六二1~2, 5~8。）磐石是指避难所，而拯救是指救恩；最后显出来的乃是荣耀。当 we 有这些经历时，我们就能仰望、等候、倚靠并歌颂神，在神面前倾心吐意。神能作我们的密友，我们能到祂面前倾心吐意。这样的经历与律法无关，乃是经历活神自己。

要永远活在神面前

六十一篇四节上半说，『我要永远住在你的帐幕里。』一个活在神面前的人，总是觉得时间太短而不够用；他渴慕永远住在神的居所里，活在神面前，因为他尝到了神。

寻求神并渴慕神

六十三篇一节说，『神阿，你是我的神，我切切的寻求你。在干旱疲乏无水之地，我的魂渴想你，我的身切慕你。』神是给我们喝的活水。（约四10，14，七37-39上，林前十二13。）我们需要切慕并渴想祂而饮于祂。

瞻仰神，为要见神的能力和荣耀

诗篇六十三篇二节说，『我在圣所中曾如此瞻仰你，为要见你的能力和你的荣耀。』瞻仰指明在神面前，一直仰望祂、看祂。我们来到神面前，要学习敞开心来瞻仰祂；这比默想的祷告更宝贝。我们早晨起来，如时间短促，来不及读经祷告，要学习在很短的时间里，定下心来瞻仰神。这样，我们必定能得着供应，彀一段时间享用。

在神的名里向神举手

四节说，『我还活的时候要这样颂赞你；我要在你的名里举手。』这指明诗人遇到重大的事，要有争战了。这时我们要学习站起来，在神的名里向神举手，呼求祂。但这样作不是为着自己，乃是为着祂的国度、工作和见证。

夜静时，记念神，默想神，得以饱足

五至六节说，『我在床上记念你，在夜更的时候默想你，我的魂就像饱足了脂膏肥油，我要以欢呼的嘴唇赞美你。』圣民在此不是画夜默想律法，（参一2，）乃是默想神。默想神，就像得到脂膏肥油，使人饱足、刚强、满有力量。

紧紧的跟随神,以得神的扶持

六十三篇八节说,『我魂紧紧的跟随你;你的右手扶持我。』旧约的诗人学会紧紧的跟随神,而得神的扶持。我们若能活在神面前而紧紧跟随祂,就必得到祂的扶持。

愿意亲近神,以神同在的福气为满足

诗篇六十五篇四节说,『你所拣选,使他亲近你,住在你院中的,这人便为有福。我们必因你居所,你圣殿的美福得满足。』诗人实在尝到神,所以愿意亲近神,以神同在的福气为满足。

向神有敬拜,有奉献

没有人能活在神面前而没有敬拜。(六六4, 13~15。)圣民不仅敬拜神,也更新他们的奉献。这就如燔祭需要日日、周周'月月并在每一节期献上。(民二八3~二九40。)我们亲近神时,必须天天献上燔祭。火要在坛上不断的烧着,不可熄灭。(利六12~13。)可惜有许多人虽是属于神,却无奉献的祭坛。我们若活在神面前,就该有敬拜和奉献。

经过水火,而得到丰富

诗篇六十六篇十二节说,『你使人坐车轧我们的头;我们经过水火;你却领我们出到丰富之地。』神带圣民经过水火,就如铁要炼成钢,需要经过水 and 火一样。神要我们在祂面前有美好的经历,为要叫我们被变化;这需要 we 经过水和火。许多化合物都要经过水火,才能发生化合作用。我们在神面前也是如此。祂的目的乃是要把我们带进丰富里,就是要把我们带进神自己里面。我们未经水火,就无法享受神里面的丰富。

称告神, 而蒙神垂听

十八至二十节说, 『我若心里注重罪孽, 主必不听。但神实在听见了; 祂垂听了我的祷告的声音。神是当受颂赞的, 祂并没有推却我的祷告, 也没有叫祂的慈爱离开我。』一个活在神面前的人, 其特征就是时常祷告并蒙神垂听。

寻求神的怜悯、祝福和祂脸的光照

六十七篇一节说, 『愿神怜悯我们, 赐福与我们; 愿祂用脸光照我们。』虽然诗人已经活在神面前, 但他还是承认自己一无所有, 神若不怜悯, 不祝福, 就一点也不能作甚么。他需要神的脸光照他。这是更深的经历; 他不仅需要光照耀, 也需要神的脸来光照。他认识到自己的光景不仅是贫穷软弱, 简直就是一无所有、一无所能; 因此, 他需要神的怜悯。神若不怜悯我们, 连一点小罪我们都不能胜过, 也不可能讨神喜悦; 不要说十条诫命和许多训诫, 就是一条也守不来。诗人认识到, 在神面前一切的事都需要神的祝福。有了神的祝福和供应, 黑暗就变作光明, 软弱就变刚强; 即使错误, 也成了益处; 没有神的祝福, 一切的操劳就都是枉然。

主天天加给我们美福

六十八篇十九节说, 『天天加给我们美福的主, 就是拯救我们的神, 是当受颂赞的。』诗人天天享受主自己为美福; 这就是恩典。

以神为居住的磐石

七十一篇三节说，『求你作我居住的磐石，使我可以常常进入其中。你已经命定要救我，因为你是我的岩石，我的山寨。』诗人不只把神当作磐石，也说神是他居住的磐石；换句话说，他不是短时间逗留，乃是长住在神那里。我们住在神里面，并有神住在我们里面，乃是新约的经历，但旧约里的人也有这经历。他们虽活在律法时代，却不是活在律法之下，乃是活在神里面。

经过重大急难，而得复苏

诗篇七十一篇二十节说，『你是叫我多经历重大急难的，必使我复苏，使我从地的深处再上来。』我们虽经过许多艰难，但里面常能因着神的新鲜而得复苏。艰难能把我们带到神面前，而使我们再次得以新鲜，因为神就是那新鲜。神是常新的，那里有神，那里就是新。我们一天没有遇见神，我们一天就在陈旧中。许多时候，我们要经历神，就非经过苦难不可。以上的这些经历都是随着基督，也就是与基督一同经历的。

联用于基督的话

五十五篇三节说，『都因仇敌的声音，恶人的欺压；因为他们使祸患落在我身上，发怒气以我为敌。』人使祸患落在主身上并逼迫祂。（参太二六59-68，约十八30，十九7。）诗篇五十五篇十三节说，『不料是你，你原与我平等，是我的密友，是我的知己。』这是大卫遭受仇敌欺压之苦时，在他复杂情绪的敬虔发表里所说的豫言；这节经文指明犹大出卖基督，乃是基督苦难的一部分。（参太二六50。）诗篇五十六篇六节说，『他们聚集，埋伏窥探我的脚踪，等候要害我的命。』主在地上时，一直有一班人在窥探祂的行动，寻找机会要害祂。（参路十一54，约十一57。）

诗篇五十九篇十一节说，『不要杀他们，恐怕我的民忘记；主阿，你是我们的盾牌，求你用你的能力使他四散，且降为卑。』主称神的百姓为祂的民。（太一21。）诗篇六十二篇三节上半说，『你们大家攻击一人，把他杀害。』主在地上时，众人攻击祂，把祂杀害。（太二六3~4，二十20~22。）诗篇六十九篇四节说，『无故恨我的，比我头发还多；无理与我为仇，要把我除灭的，极为强盛；我没有抢夺的，竟要我偿还。』主在地上时，被许多人无故的恨恶。（参约十五25，）诗篇六十九篇九节说，『因我为你的家，心里焦急，如同火烧；并且辱骂你之人的辱骂，都落在我身上。』基督为神的家，心里焦急，如同火烧。（约二17。）祂在地上时，不求自己的喜悦，反而为神受辱骂。（参罗十五3。）诗篇六十九篇二十节说，『辱骂伤破了我的心，我又忧愁难过；我指望有人体恤，却没有一个；我指望有人安慰，却找不着一个。』主在地上时，无一人体恤或安慰祂。（参约十六32。）诗篇六十九篇二十一节说，『他们拿苦胆给我当食物；我渴了，他们拿醋给我喝。』主钉十字架之前，人给祂苦胆和没药调和的酒是作麻醉用，但祂不肯喝。然而，祂在十字架上将死时，人拿醋给祂是戏弄祂。（参约十九28~30，路二三36。）

专特的应验于基督的话

诗篇六十八篇十八节说，基督是升天的主，但以后几篇又陈明祂是卑微受苦的人。六十九篇给我们看见，祂是为神的缘故受人凌辱；同时人因着神而逼迫祂、击打祂。七十篇说出祂的灵在与祂同受苦难的圣民里面，发表祂在受苦时的愿望。七十一篇也是祂在受苦的圣民里面，和他们共有的发表。卷二说出基督成为卑微，经过苦难，至终得着荣耀。六十八篇十八节说，『你已经升上高处，掳掠了那些被掳的；你在人间，甚至在悖逆的人中间，受了恩赐，叫耶和華神可以住在他们中间。』这节可分为五点。

升上高处-到神所在之处

『升上高处』，是指基督升到第三层天，就是宇宙的最高处’（参赛十四13。）

掳掠了那些被掳的

『掳掠了那些被掳的』，或作『掳掠了仇敌』。无论如何翻，原则总是主胜过了撒但，废掉了魔鬼及其能力，掳回撒但的掳物。

以人的身分升上高处

主升上高处，受了恩赐，乃是以人的身分（在人中间）。祂是带着人的性情，以人的身分接受恩赐。

为着人领受恩赐，并把恩赐赐给人

基督为了我们这些悖逆的人顺从神，并升到神的右边，领受了恩赐。这恩赐包括了圣灵，（徒二33，）有些是召会里的恩赐，（弗四11，）以及平常和神奇的恩赐。（罗十二7~8，林前十二28。）召会从神手里所领受的恩赐，都是借着这位胜过仇敌、升上高处的基督，以人的身分，为着我们这些悖逆的人从神领受而赐下的。

叫神住在人中间

神将恩赐赐给人的目的，是为着建造基督的身体，就是神和人互住的居所。这身体，这居所，就是召会，也是以弗所二章、四章所给我们看见的。诗篇六十九篇是讲主受苦的诗，但和二十二篇不同。二十二篇是为着救赎，六十九篇是论到主成为人活在神面前。新约中有多处引用诗篇六十九篇的话。六十八至七十一篇都是讲基督；若不应用到基督身上，就无法解释这几篇。基督在救赎方面的苦难已经完成了，无需人来分担或补足。但基督作人和建造召会这方面的苦难，尚未完成，还需要圣徒来补足这患难的缺欠。因此，歌罗西一章二十四节说，『现在我因着为你们所受的苦难喜乐，并且为基督的身体，就是为召会，在我一面，在我肉身上补满基督患难的缺欠。』诗篇卷二揭示圣民为着建造召会与基督同受苦难，以及他们借着这些苦难经历神。

基督作王，圣民同荣同得福

七十二篇是指主在千年国作王说的。基督作王，按公义施行审判，圣民因这公义得享平安在千年国，基督要按公义和公平作王，（参八九14，）其结果乃是平安。（七二3，7，参赛三二17，来十二11。）惟有当基督作王时，圣民才真享平安，因为有公义才有和平，以及对平安的享受。

基督要像细雨甘霖，浇灌大地，圣民因此发旺兴盛

在千年国时，基督要像细雨降临，好滋润地上的人。（诗七二6~7。）祂要像甘霖浇灌大地一样，满带恩典，并怜悯地上的人。圣民要在千年国有所享受，有所彰显，这些享受和彰显都是基督自己。

第十四章 诗篇卷二的考试

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



(编者按：以下问题是由李常受弟兄发问。这里所记载的回答，是李常受弟兄回应圣徒的回答而有的讲评与加强的话。)

问：诗篇卷二是说甚么？

答：卷二说到圣民如何与基督同苦同荣而经历神。不是同荣同苦，乃是同苦同荣。路加二十四章二十六节说，『基督受这些害，又进入祂的荣耀，岂不是应当的么？』诗篇卷二的次序是先苦后荣，因为基督乃是先受害，而后进入荣耀。诗篇题到基督时有一个原则，就是祂先受苦而后得荣耀。圣民与基督一同经历神，也是先受苦而后得荣耀。

问：卷二的第一点讲甚么？

答：卷二头三篇，四十二至四十四篇，是讲圣民受神剥夺而寻求神自己。

问：请将四十二至四十四篇里圣民受苦的经历，与罗马八章末段的受苦作比较。

答：罗马八章末段说到苦难时，引用了诗篇四十四篇二十二节。这二处说到同样的经历。圣民受苦主要不是因着有罪。罗马八章二十八节说，『我们晓得万有都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按祂旨意被召的人。』这里所说的『万有』，不全都是正面的。例如，三十五节给我们看见，万有包括负面的事物，如困苦、饥饿、危险、刀剑。这些难处临到爱神的人，而不只是临到顶撞神的人。

人讲解罗马书，大多注意八章的前半章，很少注重后半章。前半章着重于脱离罪的律，后半章着重于模成神儿子的形象。圣灵在我们里面作生命的律，与我们脱离罪极有关联，但神的救恩还不止于此。神还要将我们模成祂儿子的形象；这就需要外面的苦难来配合。经过诗篇四十四篇的苦难，四十五篇就出现王和王后。那王是所罗门，王后就是书拉密女。（参歌六13。）在原文里，『所罗门』和『书拉密女』乃是同字根；前者为阳性，后者为阴性。这表明二者乃是一。在诗篇四十五篇，有一班人是完全与基督相像的，能作祂的配偶。不要以为四十五篇与四十四篇是不相关的。按照罗马八章末段，信徒经历苦难与模成基督的形象有关。这相当于诗篇四十四篇里圣民受苦，产生了四十五篇里的王后。四十五篇的王后乃是出自四十四篇借着苦难的模成。同样的，罗马八章讲过借着苦难的模成之后，若是越过九至十一章这段括弧里的话，就到了十二章，说到基督和祂的身体。按属灵的经历说，罗马十二章相当于诗篇四十五篇，而罗马八章末段相当于诗篇四十四篇。认真的说，诗篇乃是到了四十五篇，才有王后所豫表的召会出现。这乃因诗篇不是讲道理，乃是讲经历。圣民有了四十四篇的经历，才成为四十五篇里的王后（豫表召会）。这时，基督就成为圣民更深、更美的经历，因为这一班追求主的人，已经被神完全剥夺了。在他们身上不再有世界或罪的问题，甚至连神所给的祝福也被神剥夺了，好使他们专一的追求神自己。所以诗篇到此，圣民的经历可说是相当深了。

问：请讲卷二的第二点，见于诗篇四十五篇。

答：第二点是说当圣民已相当脱离自己，而进到王宫里，成为王后和王女，与基督相配。不仅如此，他们敬拜基督如同敬拜全权的主。十一节里的『主』，在希伯来文里是很重的字，含有全权之主的意思。圣民归向神不仅像女子于归，也像富者送礼求见。所有归与基督的人，既是女子也是富者。按经历说，我们也许是悲伤、忧愁、贫穷、可怜的罪人，但我们也是富足的人。

没有一个归与基督的人是贫穷的，每一个归与基督的人都是富足的。我们归与主之后，应当将所有的一切全摆在祂跟前。基督得着我们，就像男子得着一个爱他的女子，也像得着一个富者，因我们将最宝贝的一切都献在祂跟前。我们的学问、前途、事业、名声、地位、家庭等等，就是我们的财富。召会二千年历史里，有无数爱主、追求主的人，将他们的一切都献给了主。对这些爱主的人而言，祂是全然可爱，配得他们献上一切。

问：象牙宫（8）表征甚么？

答：『宫』原文是复数，指地上的众召会。众召会中满了赞美，使基督喜乐。（参来二12。）王后和王女与王完全联合在诗篇四十五篇，圣民成了王后和王女与王完全联合。人看见王，不能不看见王后；说到王，也不能不说到王后。同样的，今天人看见基督，就无法不看见圣徒；说到基督，也无法把圣徒摆在一边。现今基督已成为我们的经历，我们不光是在道理上和基督有关联，更是在经历上有联结。在我们的经历里满了基督。王后就是王的一部分，这个经历乃是经过四十四篇里的苦难而有的结果。这在罗马八章和十二章清楚的说到。

王女的两件衣服

在诗篇四十五篇，王的衣服有没药、沉香、桂皮的香气，（8，）这表征基督一切的美德。这些美德是祂神圣属性的彰显，满了祂死与复活的香气，甜美的馨香。王女的两件衣服，表征基督作我们客观和主观的义。王的衣服指明因着基督的死而复活，祂的一切所是都给人摸着、享受并珍赏。八节说，祂的衣服有没药、沉香、桂皮的香气。这句话原文的意思是，祂的衣服就是没药、沉香、桂皮。这些香料表征基督的死与复活。这意思是，基督在祂的死与复活里，能给人闻到、摸着并享受。当基督这样给我们经历时，我们就得着『俄斐金子』，（9，）象征我们所得着的基督。这金子经过制作，成为金线交织的衣服。（13。）这衣服相当于基督作我们客观的义，使我们得称义。

然而，我们还需要有一件刺绣的衣服，（14，）是我们得救之后在经历中所得着的。这衣服象征基督，借着那灵变化的工作，特别是借着苦难，『刺绣』到我们里面，并从我们活出来，作我们主观的义，使我们活在神面前。我们原来如同一块白布，由刺绣的人一点一点的借着针刺，把美丽的图画刺绣到布上。按象征的意思，那就是圣灵借着各种艰难，把基督属天、属灵的成分『刺绣』到我们里面。圣经用『刺绣』来形容我们属灵的经历，实在是意义深厚。保罗在林后十二章的经历也是说到这事。（7~9。）有一根刺加在他的肉体上，使圣灵能天天在他身上作『刺绣』的工作。我们经历过圣灵的刺绣，意即在环境里受对付，在我们身上就有圣灵工作美丽的标记。这乃是我们得救之后所经历、披戴并活出的基督。愿主恩待我们，叫我们不是仅仅把这些话当作道理，乃在里头有羡慕、有祷告。从诗篇四十四篇过到四十五篇，从罗马八章过到十二章，这是我们该走的路径。这原则在任何人身上都一样。我们读历代一些圣徒的传记，就看见这原则。我们今天的经历也告诉我们，我们需要经过诗篇四十二至四十四篇的剥夺和苦难，才会达到四十五篇，而在经历中和我们所宝贵的那位君王有实际的联合。祂要成为我们的经历，我们要成为祂的一部分。惟有如此，我们身上才会真实有祂的荣美。

问：请说明四十五篇所说的『真理、温柔、公义』（4）的意义。

答：简单的说，真理是指成为肉体的神。约翰一章十四节上半说，『话成了肉体，支搭帐幕在我们中间，丰丰满满的有恩典，有实际。』这里的实际就是真理。（参五33，八32，十七17，19。）神成为肉体，显在人中间；这就是真理。温柔，或，卑微，（参亚九9，太二一5，）是指神在子里所得着的人性说的。（腓二6~8。）在子基督身上，我们看见它为人的卑微。公义乃是指人和神完全是相合的；真实的公义就是人和神没有丝毫问题。世人所讲的义是指没有作任何不法的事，一切按规矩而行。但圣经里所说的义，乃是指和神没有丝毫问题。人只要和神有一点点的问题，就是不义。

因此，诗篇四十五篇里所说的真理、温柔和公义，乃是重在我们主的所是。人在祂身上看见神的实际、祂人性的温柔、以及人与神相合，丝毫不差。所以在祂身上有真理、温柔和公义。这就说明，我们的主是神也是人。主耶稣是神也是人。祂是神，所以祂就是真理，实际；祂是人，所以祂是温柔、谦卑的。同时，在祂身上，神和人，人和神完全相合。祂的所作所为，没有任何不义，都与神的律法完全相合。所以在祂身上有真理、温柔和公义。

问：根据卷二的第三点，圣民经历神作避难所的意义是甚么？

答：卷二多次题到避难所，就是我们在苦难中所经历的基督；也多次题到豫表召会的城。这指明无人能在召会之外，而能在苦难中经历基督。一个实际经历基督的人，无法不说到召会。我们在召会中能认识基督并经历基督。

问：请说明卷二的第四点。

答：卷二的第四点是说，圣民借着基督，如何能蒙神悦纳。五十至五十一篇给我们看见，能叫神善待锡安，建造耶路撒冷的，（五一18，）也就是说，能叫神恩待得胜者而建造召会的人，必须是在公义里行事，良心无亏，并在凡事上感谢神的人。（五十。）他们也必须是经历神的剥夺而寻求神自己的人，正如大卫一样。（五一。）圣灵把五十一篇大卫认罪的诗摆在五十篇之后，是很有意义的。在大卫这段经历里，我们看见一个毫无所夸，完全被神剥夺的人。大卫跌倒是在他有意要为神建殿时，那是他向着神光景最好的时候。撒下七章二节说，『那时，王对申言者拿单说，看哪，我住在香柏木的宫中，神的约柜反倒住在幔子里。』大卫住在香柏木的宫中，想到要为神建殿；但他犯奸淫并杀人的罪时，也是住在那宫中。他是敬虔而活在神面前的人，竟然会犯那样大的罪。这指明是神撒手了。

神在大卫身上一撒手，他就彻底跌倒了。借此神给他看见，人凭自己不能为神建殿。神打发申言者拿单告诉大卫，乃是他的儿子，就是他犯罪跌倒而悔改后所生的所罗门，要为神建造圣殿。（代下三1。）不仅如此，以后要作圣殿根基的那块地，也是大卫另一次犯罪悔改后所得着的。（撒下二四10-25，代下三1。）因此，圣殿见证人不能为神作甚么，并见证神为人作一切。大卫若在两次跌倒之前就建造了圣殿，那么圣殿就见证，良善、完全的人能为神作许多的事。然而，事实上，人不能为神作甚么。大卫自以为能为神作甚么，却不知神若撒手，他就会犯罪跌倒。所以诗篇五十一篇不仅是一篇认罪的诗，也是大卫这虔诚人在神面前认识自己的一篇诗。因着神的撒手，他里面实际的光景就暴露出来，因而使他认识了自己。这样的经历才能叫神善待锡安并建造耶路撒冷。照样，惟有这种的经历才能叫得胜者蒙神眷顾，并使召会得着建造。在五十一篇里，大卫悔改认罪之后，就求神善待锡安并建造耶路撒冷。表面看，善待锡安并建造耶路撒冷，似乎和大卫的认罪无关。但就着我们属灵的经历说，一个人必须被神剥夺，被神破碎，连他的敬虔也破产了，而完全认识自己，神才能借着建造召会。我们若认为自己有可夸的，就会成为召会建造的拦阻。我们有可夸的，召会的建造就会遇到难处和拦阻。神要善待锡安并建造耶路撒冷，就必须剥夺并破碎我们，把我们那些可夸的东西摔碎，而显明我们真实的光景，使我们能经历五十一篇里的降服，承认我们没有甚么可夸的。我们若这样在神的光中认识自己，神就要来善待锡安并建造耶路撒冷，就是建造祂的召会。

第十五章 神让圣民所宝贵的一切圣别事物都成为荒凉，
而使他们转向基督（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗篇是说到圣民在经历中认识基督，并且在不知不觉中让圣灵将基督启示给他们。因着圣民是那樣的活在神面前，所以当他们在神面前叹息、祷告、赞美时，就给神的灵有自由借着他们说出神那关乎基督的心意。所以人读诗篇时，就能摸着神以及这卷书中属灵的感觉，而在属灵的气氛中看见宝贝的基督。

诗篇各卷要点

诗篇分五卷，共一百五十篇。诗篇各篇的次序安排得非常好。圣民所承受的是律法，所以诗篇卷一开头就题到律法，但神所注重的乃是启示并宣告基督；卷二说到神借着使圣民与基督同苦同荣而经历神自己；卷三说到神让圣民所宝贵的一切圣别事物都成为荒凉，而使他们转向基督；卷四给我们看见圣民同基督与神联合，而使神的权柄通行在地上；最后，卷五给我们看见圣民对神的赞美。

诗歌书第二卷-诗篇：圣民在经历中的情绪与感觉（续）

卷三一七十三至八十九篇一说出神让圣民所宝爱的一切圣别事物，都成为荒凉，而使他们转向基督

诗篇卷三一七十三至八十九篇一说出神让圣民所宝爱的一切圣别事物都成为荒凉，而使他们转向基督。在卷三，圣民对神的经历比前两卷更深入、更往前了。这卷说到神让圣民所宝爱的一切圣别事物都成为荒凉。他们宝爱从神手里所接受的那些圣别事物，过于自己的性命，但神让外邦人来拆毁圣殿、践踏圣所、并羞辱祂的百姓。这些事都显在敬虔的圣民面前，这使他们内心非常痛苦；因此，他们迫切的祷告，不是为自己，乃是为着神。在他们的感觉中，好像神受了欺负；因此，他们祷告：『神阿！求你起来，为自己伸诉。』（七四22。）他们觉得神太容让外邦人了；他们关切仇敌欺侮了神，过于关切他们的房屋被拆毁。他们好像是在为着神的事物、神的工作、神的荣耀祷告。然而，神没有给他们正面的答应；反之，祂带领他们在灵里转向基督这目标。在卷三，神让圣民所宝爱的一切圣别事物被毁坏，因为那些事物并不是基督自己，最多不过是基督的豫表而已。圣殿和其中一切为着敬拜用的物件和器具，无论大小，都是基督的豫表，是要来美事的影儿，其实体乃是基督自己。（来十1，西二17。）圣民宝爱那些影儿，然而神的心意乃是在祂儿子基督身上。

在诗篇卷一，圣民宝爱律法，但神宣告祂已立基督在祂的圣山上了。（二6。）在卷三，圣民所宝爱的那些圣别事物，都不是神的目标；祂只在意基督。神惟一的目标乃是基督。神要将圣民的感觉从圣殿和他们为着敬拜用的事物转向基督。有人也许以为我读诗篇过于重在基督，太牵强了，但我鼓励你们再把卷三读过。开头圣民不明白为着敬拜用的事物被毁坏的原因，但在八十九篇，神把约摆出来，那约是以基督为中心。圣民这时才知道，圣所、圣殿、以及一切为着敬拜用的事物，并非神的心意。神让圣民所最宝爱的那些事物被毁坏，好叫他们只注意祂的儿子。

凡有经历的人都知道,事奉神的人可能会看重召会的工作过于基督。神非常注意召会,但我们若注意召会过于基督,或我们看重工作,如传福音,过于基督,神就会让风浪兴起,使问题发生,甚至使我们所宝爱的工作被拆毁而成为荒凉。这时我们可能会像作诗的人一样,祷告说,『神阿!你愿意让你的召会,让你的工作,任凭人毁坏么?我们并不是为着自己;我们求你起来,为你自己伸诉。』有过这种经历的人都知道,这样的祷告常得不着神答应;因此,他们内心非常痛苦。这就是卷二的经历。

恐怕有好多弟兄姐妹还没有达到卷三的经历,但我信有些人已经有这样的经历。他们所宝爱的属灵之事,被神所兴起的环境拆毁。不仅他们的福乐遭毁坏,甚至神的见证也被践踏。叫那些活在主面前的人感到相当痛苦、痛心的,就是看见神的见证被人践踏。于是他们祷告:『神阿!起来表白你自己,为甚么让人这样欺负你?』但这样的祷告常得不着答应,因为神愿意让祂的见证遭人践踏。然而,当我们经过这样的剥夺与拆毁之后,慢慢就领悟,无形中我们注意工作、召会和属灵的事,远过于基督了。一切的工作、属灵的事,甚至是召会,都不能代替基督;所以神来将其拆毁。当外邦人来拆毁圣殿,任意行事,羞辱圣民时,敬虔的人特别痛心。但神使他们转向基督。基督这惟一的目标是永不改变,也是撒但永不能毁坏的。这是卷三深处的含意。

圣民先以福利、善恶为观点,后转以神自己为目标

见恶人作孽,得享平安,行义的人倒遭灾难,因而感到不平、困惑、几乎失闪、险些滑跌

在诗篇七十三篇一至十六节,诗人百思不得其解,为甚么恶人作孽,得享平安,自己行义,倒遭灾难?在十三节他说,『我实在徒然洁净了我的心,徒然洗手表明无辜。』等进了神的圣所,得到神的启示,就以神自己为一切但在十七节,他说,『等我进了神的圣所,我才看清他们的结局。』他在神面前思想这事,就得着了亮光,于是在二十五节他能说,『除你以外,在天上我有谁

呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。』由此可见，神的心意是要他以神为目标。诗篇每卷的头一篇，常说出该卷里的故事。七十三篇是卷三的头一篇，这篇说出，圣别的事物虽是美善的，但神从圣民剥夺了这一切，而恶人反倒得享平安。（3~12。）当诗人进到神面前安静默想这事时，神给他看见，凡神以外的事物，都是虚空。诗人在思想时，看见神这样对待他，乃是要他以神为目标。即使他的心肠衰残，神自己乃是他的业分，他心里的磐石；所以至终他不要别的，只要神自己。二十六节上半说，『我的肉体和我心肠衰残。』肉体是指身体，这意思是他的身体上有难处。神先是改变他身外的环境，然后击打他的身体。圣民在七十三篇的经历，与约伯的经历一样。他身体的健康被摸了之后，他只要神自己，神仍是他的业分。他所有的都已被神剥夺净尽，只剩下神自己。

圣民因神的圣所被毁坏，感伤而呼吁

神任凭人毁坏祂的圣所

在七十三篇似乎只看见那些善美的事物和福乐被剥夺，但七十四篇一至十一节，就看见圣所被毁坏，这是指与敬拜神有关的事物。有好些敬虔的人能忍受得住他们自己的福乐被剥夺，但当神的圣所遭毁坏时，他们就非常伤痛。好像神受得了，而圣民却受不了。

圣民呼求神起来为祂自己伸诉他们因此呼求神起来为祂自己伸诉。（12-23。）但圣民还不明白，就是因为圣所成了他们的偶像，所以神才容让圣所被毁坏。

基督来要为神在地上施行审判

表面上看，七十五篇并非七十四篇之呼求的答应；但我们若明白其中深意，就会看见七十五篇实在就是七十四篇的答复。在七十四篇，圣民呼求神起来为祂自己伸诉，而神似乎未理睬，但在七十五篇，基督出来说话了。

基督在选定的日期, 来施行审判

在二节, 基督来为神说话。祂在选定的日期, 必按公正施行审判; 祂的审判将解决一切的问题。

基督维持地的存在

在三节, 因着人得罪了神, 地就受了败坏, 但基督仍维持地的存在。基督叫人认识神的主权, 而服在神的管治之下在这篇诗里, 有几句话很特别。六至七节说, 『因为高举非从东, 非从西, 也非从南而来。惟有神断定。』从这句话可以看见, 神是在北方。以西结看见神的荣耀从北方而来。(结一4。) 以赛亚也说神是在北方的极处。(赛十四13。) 不管地上的人如何行事, 局举不是从东、西、南而来, 也不是从人而来, 乃是从神而来。

神藉基督所施行的审判, 要叫锡安(表征得胜的圣徒)比地上有权势者更有光华和荣美

诗篇七十六篇表明, 神藉基督所施行审判的结果, 是要叫得胜者在选定的日期, 比地上一切有权势的更有光华和荣美。(4。)

圣民在患难中的揣测和感觉

因长久落在患难中, 就自问是否为神所丢弃

诗人因长久在患难中, 就怀疑自己是否为神所丢弃, 不再得卒神喜悦。(七七7。)

想到神在古时所行的,又觉得这样说乃是出自自己的懦弱

人在苦难中若刚强,常能说神是与他同在。相反的,他若说神丢弃他,就会常看自己是懦弱的人。(参10~11。)因此,本篇诗乃是圣民在患难中的感觉。他们是有神的同在,不过自己并不觉得。

默想神的经营,默念神的作为,就觉得神的作为奇妙难测

十多年前,神曾把我摆在极大的试炼中,每天除了睡眠中的几个小时外,几乎都是在苦难、折磨中。那时我对神实在打了个问号;我怀疑自己是不是得罪了神,为神所弃绝。我相信有些弟兄姐妹也曾有过这样的经历。然而,就在我对神生发疑问的同时,我里面有一个感觉,觉得这是我自己的懦弱。其实神没有弃绝我,反而在苦难中与我同在。神不过是在试炼并剥夺我。我们无论在任何境遇中,都需要默想神的经营,默念神的作为。这样,我们就会看见神的作为奇妙难测。(参12~20。)

神从大体的选民转到少数的得胜者

大体的选民失去了神的见证

在诗篇七十八篇,一至六十四节说到大体的选民失去了神的见证。

神拣选少数人作得胜者(锡安)

一面,神要圣民从圣别的事物转向基督。另一面,神也因大体的选民失去了见证,而从大体的选民转向少数的得胜者。(65~72。)

神将圣民的感觉从祂的居所和选民转向基督

七十九和八十篇清楚的给我们看见，神将圣民的感觉从祂的居所和选民转向基督。

神容让祂的居所被毁坏

七十九篇说到神容让祂的居所被毁坏。

神任凭祂的选民被践踏

在八十篇八至十三节，诗人说到神对待以色列如同祂的葡萄树；祂把这树从埃及挪出，并且栽上。这葡萄树曾经繁茂；有一天，神把篱笆拆毁了，仇敌就来践踏。至终这葡萄树成为荒凉。（参赛五5。）所以，圣民要神再来看顾这葡萄树。

圣民祷告的愿望从选民全体转到基督身上

在诗篇八十篇十四至十九节圣灵从树转到枝子，再说到神右边的人和人子。十五节的『枝子』原文是『子』，指明十七节里神『右边的人』和『人子』都是指基督。当圣民听到选民的遭遇时，就有一个祷告，在不知不觉中，他们祷告的愿望就从选民全体转到基督身上。这转弯是基督的灵使圣民转的。因着神从大体的选民转到少数的得胜者，所以神也要圣民从选民全体转到基督身上。『子』是神所注意、所眷顾的。当圣民所宝爱的一切圣别事物遭毁坏而成为荒凉时，神使圣民以基督为惟一的目标。

圣民受苦的原因

因他们的心顽梗,不肯听从神

以色列若听从神并遵行祂的道路,神就要制伏他们的仇敌(列国),也必拿上好的麦子给以色列人吃,拿磐石所出的蜂蜜叫他们饱足。(八一13~16。)

因他们中间的审判者不施行公义

八十二篇描绘当日圣民中间的情形。在这里,神的灵使圣民转向那要凭公义审判世界并承受万邦为业的基督。(8。)圣灵也使圣民觉得,地上一切的问题惟有等到公义的基督来时,才能得到解决。

因神静默,不理外邦人的苦害

在八十三篇一节和十三至十八节,诗人祷告求神对付列国,使他们知道惟独神是管理全地的至高者,好叫他们寻求祂的名。这些事要成就在千年国复兴的时候。(赛二2~3,亚八222。)神任凭选民受苦害而不理睬他们,目的是要他们受到剥夺后,转向基督,使基督在他们里面得着正确的地位。

第十六章 神让圣民所宝贵的一切圣别事物都成为荒凉，

而使他们转向基督（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣民渴慕神的同在神同在的福气

在诗篇八十四篇，神同在的福气包括无上的安息，（3~4,）得见神的面胜过一切，（7, 10,）以及享受神自己。（11。）

无上的安息

八十四篇里的话实在满了诗意。三节说，『万军之耶和华，我的王我的神阿，在你的两座坛那里，连麻雀也找着房屋；燕子也为自己找着窠巢之窝。』按照圣经，麻雀是不值钱的。然而，在诗篇一百零二篇七节，诗人自比为房顶上孤单的麻雀，主在马太十章二十九至三十一节和路加十二章六至七节，也把我们比作麻雀。燕子是很小的鸟，燕子的巢更是微不足道。然而，这些鸟却在神的两座坛那里找着安息。这表征我们这样卑微的人能在神的同在里找着安息。祭坛豫表十字架。这里的含意是，卑微的人能在交通里，借着十字架找着安息之所。

得见神的面, 胜过一切

诗篇八十四篇十节上半说，『在你的院宇住一日，胜似在别处住千日。』没有一件事比活在神的面光和同在中更为美好。享受神自己在十一节诗人经过了七十三篇的剥夺之后，进到神里面，享受神自己。

蒙福的路

是人心中想走的，也是因神的力量而走的路

八十四篇五节说，『因你有力量，心中想往锡安大道的，这人便为有福。』在此诗人给我们看见，圣民得福是因心中想往锡安大道。这是一条内里的路。我们可能为主作了很好的工，也有正常的聚会生活，但我们仍会觉得不满足，想要更多得着神自己。这就是心中想往锡安大道。我们能走这条路乃是因神的力量。

是经过流泪谷的，也是使苦谷变为福泉的路

没有人能不经过苦难、剥夺、破碎，而深刻的摸着神自己。我们能借着祷告摸着神，但要更深刻的摸着神，就要经过流泪谷，就是要经过痛苦。六节里流泪谷的译音是巴迦谷。在我们早期出版的诗歌本里有一类诗歌，叫作巴迦谷的泉源。苦谷能变为福泉。惟有那些有经历的人才能懂得这事。我们若肯走这谷，这谷就会变为福泉；我们若肯经过，痛苦就会变为祝福。当我们经过试炼和苦难时，一面是最痛苦的，一面又是最幸福的。六节的秋雨（或，初雨），乃是开头的雨水。因着许多西方古文明是以秋天为一岁之首，秋雨之福表征开头的祝福，而不是将残的祝福。因此，我们的眼泪是祝福的开始；那些最宝贝的经历都是在流泪谷经历的。当圣民肯走神的路时，流泪就变；作祝福。一面，有流泪、痛苦另一面，有降雨、祝福。这使我们摸着神的同在并得着安息。圣民有自己的感觉和观念。他们有神所造良善的性情，并且是在良善的律法之下。结果，他们无论在祷告、赞美或感谢时，都有神所造良善的感觉和对律法敬虔的观念。然而，他们也敬虔的活在神面前。因此，他们写诗篇时，他们的本意是要发表良善和敬虔的观念，但基督的灵能借着他们发表出基督的事。在诗篇里，圣民的发表一再的说到基督。诗篇本是圣民自己敬虔和天然良善的发表，但圣灵常借机发表关于基督的事。前一段或前一句也许还是发表敬虔的感觉或与律法有关的观念，但后一段或后一句就转到基督。这特点是诗篇奇妙的所在，也是诗篇难读之处。

我们若未摸着这窍门，就无法明白这卷书；但若懂得这窍门，读时就容易摸着圣灵的意思。这些圣民原是不认识基督的，但因着他们敬虔的活在神面前，就给神的灵有机会在他们的发表里说话。我们读诗篇里圣民的观念时，也能觉得基督的味道。我们若抓牢这一点，就能分辨圣民的观念和关于基督的发表。

在卷三，神剥夺了圣民所看重的一切圣别事物，使他们认识一件事：神惟一的目标乃是基督。当神剥夺了他们的一切之后，他们能说，『除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。』（七三25。）这样，他们就慢慢的转向受膏者基督。这转变在八十四篇已经很清楚了，而八十五篇加强了这观念。

圣民所需要的拯救

八十五篇说到圣民所需要的拯救。外面环境的拯救：使他们脱离苦境，以及里面心境的拯救：使他们回转复兴

有时我们落在苦难里，外面是苦的，里面是下沉的。所以，我们需要两面的拯救。有时外面的苦境虽已过去，我们里面的心境还是下沉、软弱。所以，我们需要回转向神而得复兴。神的拯救有个结果，就是圣民得享平安，并且神的荣耀得以在地上住在圣民中间。（8~9。）这里虽未题到基督，但平安和荣耀都在于基督。人有了基督，就得着平安，神也得着荣耀。路加二章十四节把人的平安和神的荣耀都联在基督身上。所以诗篇八十五篇里拯救的结果，说到人得着基督后的光景。当人得着了基督，就得着平安，神的荣耀也得着彰显。

拯救的路-神的慈爱配合神的真实, 神的公义带进神的平安

八十五篇里拯救的路也是基督。十节说, 『慈爱和真实, 彼此相遇; 公义和平安, 彼此相亲。』慈爱配着真实, 公义带进平安。『慈爱』原文有『由怜悯而有慈爱』的意思, 这辞包括怜悯和慈爱的思想在内。神差遣基督到世上来, 祂拯救的对象不是一班像样的人, 乃是一班不堪的人。因此, 神需要显示怜悯。神若不怜悯, 祂的慈爱就达不到人。我们在路加福音里看见, 基督来到地上, 乃是因着神怜悯的心肠。(一78。)神有怜悯, 祂的怜悯叫祂在不堪的人身上施行恩典。『真实』乃是那显于神的约上的真实。虽然人破坏了那约, 在神面前不堪, 但神在约上显出祂的真实。神因着怜悯而显示慈爱, 因着慈爱而守祂与人所立的约, 照着约上的真实对待选民, 为要拯救人。这就是慈爱配合真实的意思。神拯救人, 并非因人有甚么长处, 乃因祂的怜悯和慈爱。神的公义带进平安。神因祂的怜悯、慈爱、真实而守祂与选民的约, 并凭祂的公义把平安带给选民。

我们都是不堪的罪人, 是可鄙、邪恶、诡诈、可怜的人。但神眷顾我们, 祂怜悯的心肠叫祂来向我们施慈爱, 借着打发祂的儿子来拯救我们, 赐我们平安。主耶稣在地上所作的一切事, 都是照着神的真实。神在对待人的事上, 没有一点不真实。神真实的对待我们, 乃是因着祂的慈爱, 这并不是必须的。祂按约上的真实守约, 差遣祂的儿子死在十字架上。神也按着公义使主从死里复活。所以我们来到神的面前, 相信主耶稣, 神就必按着祂的公义赦免我们的罪并拯救我们; 我们就因此得着从公义来的平安。神的公义借着基督带进平安。(参罗五1, 来七2~3。)这也是基督掌棹的光景。(诗七二18。)

诗篇里所陈明拯救的路, 在原则上与新约一样—神因着祂的慈爱和真实差遣祂的儿子为我们成功救赎。我们相信时, 神必须因祂的公义赐平安给我们。因此, 慈爱配合著真实, 公义带进平安; 这条路完全是在于基督。

圣民所得着的拯救乃是在于基督，而得着拯救的路也是在于基督。基督来了，人才得着平安，神才得着荣耀。神的慈爱被带来，神的荣耀得着彰显，都是借着基督。当基督在要来的新耶路撒冷里作王时，神的公义就要完满的带进平安。（彼后三13,启二一1~4。）

圣民在困苦中的祈求-凭自己的敬虔求神恩待拯救

诗篇八十六篇完全是圣民基于敬虔而有的祷告。在这祷告之后，圣灵马上给圣民感觉，神的启示乃是关于锡安。

圣民在启示里的认识-看见惟有锡安才是神所宝爱的

在八十七篇，圣民得到启示，惟有锡安才是神所宝爱的。圣民所宝爱的是敬虔；（八六；）而神的启示乃是锡安。（八七。）我们若有亮光就能看见，我们的敬虔在神面前是何等的没有分量。我们若以整卷诗篇的眼光来看八十七篇，就会领悟神如此在意锡安，是因为基督在那里。四节的『这一个』代表生在各地的名人，是不蒙神悦纳的。五节里的『这一个那一个』指基督自己和众圣徒，他们都生在天上的锡安，是蒙神悦纳的。因此，锡安是神所宝爱的。

神所立的根基是在锡安衾的圣山上

八十七篇一节说，『耶和華所立的根基在圣山上。』我们不能把这根基当作是建筑物的根基。当初诗人虽有物质一面的背景，但我们不能看得这样简单。耶和華所立的根基乃是一个人。林前三章十一节告诉我们：『因为除了那已经立好的根基，就是耶稣基督以外，没有人能立别的根基。』基督乃是作根基的石头，也是房角石，（养二八16，参大二一42，）可靠的磐石，（林前十4，）砸人的石头。（太二一44下。）这根基已立在锡安圣山上了。（参诗二6下。）

神爱锡安胜于圣民的一切住处

诗篇八十七篇二节说到神爱锡安胜于圣民的一切住处，因为锡安是以基督为根基。

神荣耀的事乃在于锡安

世上惟一荣耀的事乃是神在基督身上的事。所有神荣耀的事都是在基督身上。这话帮助圣民知道，神所立的根基是基督；这根基既是在锡安，因此一切荣耀的事都是在锡安。（3。）

人所夸耀的各种地方都不能与锡安相比

那时犹太地的南边是埃及（拉哈伯），东边是巴比伦，西南有非利士，西边有推罗，再南边是古实。这些都是犹太地周围有名的地方。巴比伦表征尊荣并夸口的地方。非利士很接近犹太地，是在犹太地和埃及之间，在迦南旁边，又离埃及很近，所以豫表靠近属天之地，又靠近属人之地的地方。推罗是贸易之地。古实，即埃提阿伯，是不懂属灵之事的地。这些地方不能和锡安相比，因为这些地方没有神的根基，没有神的基督。（4。）这就是本篇诗的意思。

锡安的可宝贵，乃是在于基督和神的众圣徒都生在其中，并且神要亲自竖立她。六节说，『当耶和华记录众民的时候，祂要数点出，这一个生在那里。』『这一个』是谁？『这一个』就是我们荣耀的主。四节所说的五个地方，是代表在锡安以外的地方。我们要问，我们是生在那里？我们若是生在巴比伦或埃及，那些地方没有神的根基。只有一个地方有神的根基，就是锡安。人所生在的那些地方，没有基督；但有些人——这一个那一个——都生在锡安。启示录十四章一节里的十四万四千人乃是在锡安圣山上；他们是在锡安的人。

当耶和華數點眾民的時候，祂能說，『這一個生在那里，』正如祂能說，『我的兒子生在那里。』聖靈在詩篇八十七篇的發表，乃是对八十六篇的答复：我們的敬虔算不得甚么；惟一重要的乃是基督是否生在我们里面，基督這根基是否立在我们里面。

在錫安这里，人歡樂贊美神，因为一切有福的泉源都在她里面

在八十七篇七节，因为基督這根基是立在錫安，所以人在这里无法不歌唱、不跳舞。我们说这地方是基督也可以，是錫安也可以。基督和錫安是不可分的。錫安里头有一个有福的泉源，因为『這一個』生在她里面；耶和華的根基乃是立在錫安。聖民在自己里面，因罪惡而感到神的忿怒，并向神呼求在詩篇里，聖靈一再指明基督与人的敬虔相对。在八十八篇，基督的靈借着聖民的困苦，說出基督心中在神面前为神子民所受的痛苦。聖民不能忘记自己的环境。他们在自己里面，因自己的败坏与罪惡而感到神的忿怒；因此，他们向神呼求。

神照着祂的約，凭信实以慈愛对待聖民

八十八篇给我们看见在自己里面的人，（3~7。）八十九篇给我们看见在約里的神。（3。）八十八篇说到人对罪的感觉，（6~7，）八十九篇说到神按信实的行事。（1下）八十八篇说到人感觉神的忿怒，（7~16，）八十九篇说到人看见神的慈愛。（1上。）八十八篇说到聖民的呼求，（1，）八十九篇说到神在慈愛里对待聖民。（1~4。）这两篇给我们看见，神从天上来了，祂按照祂的約，不管我们的境遇如何、是否犯罪，总是凭信实、慈愛来对待我们。

神的慈爱是永恒的, 神的信实是超越的

八十九篇开头说到神的慈爱和信实。(1~2。)

神凭祂的慈爱和信实与大卫立约

神是按祂的慈爱和信实与大卫立约。(3~4, 参赛五五3。)

神是慈爱、信实、真实、公义、无可比拟的大能者

神是慈爱、信实、真实、公义、无可比拟的大能者。(诗八九5~18。)

神的约是以基督为中心

神的约是以基督为中心;(19~37;) 神在这约里, 就是在基督里。

祂是神的圣者, 是那有能者, 是神所拣选、所高举、所坚固的受膏者

基督是神的圣者, 是那有能者, 是神所拣选、所高举、所坚固的受膏者。(19~21) 神的约完全是以这位受膏者为中心; 神在这约里, 乃是凭基督对待人。

神的信实和慈爱都在于祂

神的信实和慈爱都在于基督。(M, 28, 33。)

祂称神为祂的父, 为祂的神

基督称神为祂的父, 为祂的神。(26。)

神立祂为长子,为地上最高的君王

基督来成为人,与人联结,并且被神立为长子和地上最高的君王。(27。)祂的宝座是永远的基督的宝座是永远的。(29,36~37。)圣民的感觉完全重在自己的敬虔,而神对待圣民都在于基督。这在新约里说得很清楚,但在旧约里的话语是隐藏的。

圣民根据这约向神质问并祈求

诗篇八十九篇三十八至五十一节说到圣民根据神的约向神质问并祈求。这时,诗人的感觉进步了。在八十八篇里,他感觉自己有罪以及神的忿怒,没有脱离自己的感觉。然而,在八十九篇,他从自己出来了。他不管自己如何,乃凭神的约求问神。他脱离了自己,进入基督里;他的眼睛完全在基督身上。他看见神之于我们、神对待我们,不在于我们,乃在于基督和祂的新约。他从自己出来,换了立场。他现在是在基督里,一切都凭靠基督。八十六篇说到圣民凭着敬虔祈求,但八十七篇说到基督生在锡安。八十八篇说到圣民看自己,但八十九篇说到圣民脱离自己,进到基督里。我们若将自己读进八十六至八十九篇,圣灵就能摸着我们的感觉。我们初期亲近神,多少带有八十六篇的原则,就是存着良善敬虔的观念,甚至觉得自己还有不少是处。慢慢的,神就启示祂所关切的,不是我们自己的敬虔,乃是基督生在我们里面作我们的根基。于是我们就转了弯,看见自己的坏处,越看自己越认为自己不像样。这时我们就需要异象,看见我们和神的关系完全是在基督里并根据神的约。

卷三的结语

卷三前半论到神剥夺圣民，为使他们以神自己为惟一的目标。后半则是加强说到无论我们是好是坏都算不了甚么，只有基督才算得数。神所看重、所宝爱的，只是基督。我们要从自己的坏里出来，也要从自己的好里出来。神惟一的目标是关于『这一个那一个』都生在锡安。我们不必因缺点而灰心，也不可因长处而自夸。一切都必须是基督。我们该说，『主阿！不是我，乃是你。』我们需要从自己的感觉出来，摸着基督，抓住基督，并让基督得着我们。

第十七章 诗篇卷三的补充

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗篇是一卷论到基督的书

在说到诗篇卷三（七三~八九）之前，我盼望弟兄姐妹都要有深刻的印象，诗篇的确是一卷论到基督的书。我恐怕有些人仍然喜爱律法，甚至有人仍持守不同的看法。我请求你们把自己的观念放下。我是下过苦功读诗篇的；我越读越觉得其中实在有属灵的意义，满了对基督的启示。诗篇是讲圣民的经历。圣民无意要题到基督，但因着他们活在神面前，就给神的灵机会，自由的将基督启示出来。因此，在他们的叹息、呼求、唉哼、祷告和赞美中，不知不觉的，圣灵就从他们里面说到关于基督的话。这就是诗篇。我们若没有这样的领会，就会读不懂诗篇。历代以来，许多人读诗篇时，或许在字句或道理上不一定懂，但常会摸着一种属灵的气氛，觉得自己就在神面前。人喜爱读诗篇，正是因这缘故。今天我们读诗篇时，不仅能摸着属灵的气氛，觉得自己到了神面前，还看见了那宝贵的人物，就是神的儿子基督。

诗篇五卷的次序

诗篇五卷的先后次序安排得极为恰当。我们已说过头三卷的次序。

卷一（一~四一）给我们看见，神要圣民从他们所宝爱的律法转向神所重看的基督。

卷二（四二~七二）给我们看见，圣民借着与基督同经苦难并同得荣耀而经历神。

卷三（七三～八九）给我们看见，圣民宝爱一些出乎神，却非神自己的事物，如圣殿及敬拜用的事物。因此神让环境兴起来，毁坏这些事物，并使圣殿被践踏，以色列人被糟蹋；结果，那些敬拜的事就完全停止了。圣民忍受不了，就向神呼吁；在他们的呼吁里，神的灵就说话，将基督摆出来作他们的目标。神毁坏圣民所宝爱的那些出乎神却不是神自己的事物，使其成为荒凉，为要使圣民专专寻求神自己，以基督为惟一的目标。

卷四（九十～一〇六）给我们看见，圣民在神里面，神是他们的居所，他们与神联合，如同基督与神联合一样。九十篇里有一位神人，而九十一篇说到基督与神的联合。圣民这样与神联合，就给神机会在地上恢复祂的主权。卷四可视为诗篇八篇的扩大，因为是说到人与神联合，而叫地能服在神的权下。在五卷的诗篇里，说到神作王最多的，就是卷四。神恢复祂的主权乃是借着人与神联合并住在神里面。神在创世记一章里造人的两个目的：形象和权柄在诗篇卷四同时完成了。当人住在神里面，有了神的形象，神就能恢复祂的主权，使祂的管治权显明在地上。至此神的心意就完成了。

卷五（一〇七～一五〇）满了赞美，因为神的一切心意都已完成，所以如今只需赞美。很美妙的是，在赞美里，圣灵又把基督摆出来了。我们在卷五看见，基督在圣民的经历和赞美里是何等有地位。诗篇的末了同全本圣经的末了一样，满了赞美，因为神的目的达到了。在启示录十九章，神在祂的儿子基督里已将祂自己作到人里面，也已将人作到祂里面。神已经与人联合而得以在地上掌权，所以我们该唱『阿利路亚』（1, 3~4, 6。）那时，一切问题都解决了，一切仇敌都对付了。当神的形象得着彰显，神的权柄得着恢复，我们将大声赞美。诗篇末了五篇（一四六～一五〇）各篇的头尾两句都是『阿利路亚』，意思就是『赞美耶和华』。圣民是在律法时代，所以他们从先祖所接受的就是律法，他们的口中也满了律法。

因此，诗篇是从律法开头。一篇二节说，『惟喜爱耶和华的律法，昼夜默想，这人便为有福。』然而，神在二篇六节马上就宣告：『我已经立我的王在锡安我的圣山上了。』这说出神要圣民从律法转向基督。卷二给我们看见，我们当如何在基督里经历神。卷三给我们看见，神如何从我们身上剥夺一切美好的事物，好叫我们能经历神自己，并以基督为我们惟一的目标。卷四给我们看见，我们在基督里与神联合，就叫神的权柄能通行在地上，并使神的国能建立在地上，并叫神的旨意得以成就在地上。至终，神的形象得着彰显，祂的权柄也得着恢复。在诗篇末了，卷五满了赞美，这些赞美说出基督的地位。这和启示录五章九至十节的新歌，以及十五章三节里摩西的歌和羔羊的歌（3~4）一样，在赞美里说出基督。盼望我们都能对此有深刻的印象，使我们能在经历中摸着这位活的基督。

对卷三的复习

诗篇卷三开头的七十三篇说到圣民宝贵的经历。神叫一位清心的圣民遭遇苦难，而他周围的恶人却得享平安。圣民以善恶福利为观点，这就使他的脚几乎失闪，他的脚步险些滑跌。（2。）许多时候我们也像这样，看见别人作恶多多，却享平安，而我们敬畏神，不作恶事，却受许多苦。有些信徒里面不免疑惑不明，甚至怀疑自己是否错了，就如圣民所说，『我思索要明白这事，眼看实系为难。』（16。）然而，当他进了圣所，就是进到神面前时，他里面就清楚了，于是他说，『除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。』（25）这乃是被神一再剥夺，得着了启示的人才能说的话。这不是道理，乃是经历。二十六节说，『我的肉体和我的心肠衰残，但神是我心里的磐石，又是我的业分，直到永远。』这也是约伯在末了的领悟。约伯的好环境和健康都没有了，但末了他以神为一切。七十三篇里圣民的经历和约伯的经历一样。约伯最终进到神面前，才看见神是他的一切。（伯四二5~6。）从前圣民要平安'福乐'好处；现在他们知道惟有神自己才是他们所该得着的。

卷三的要点

诗篇卷三有九个要点。

第一，在七十三篇，圣民先以善恶福利为观点，后转以神自己为目标。神乃是借着剥夺，使圣民有这样的转。

第二，在七十四篇，在圣民里面还有一样东西有地位，就是出于神却不是神自己的那物质的圣所。圣民宝爱圣所，甚至到一个地步，圣所在圣民里面成了偶像。因此，神容让外邦人来践踏神的圣所。圣民因感伤而呼吁神，求神为祂自己伸诉。但这呼吁神似乎没有应允。

第三，七十五至七十六篇是神对他们呼吁的回应。在七十五篇，神的回应是基督要在地上为神施行审判。神似乎是对圣民说，『我不能照你们所呼吁的来应允。外邦人的确糟蹋我的圣所，羞辱我的圣民，弃绝我的权柄，但我不是照着你们的呼吁来解决这些问题。』神解决这些问题，乃是等到基督来地上掌权，为祂施行审判。七十六篇是神藉基督所施行审判的结果，就是叫锡安（表征得胜者）比地上有权势者更有光华和荣美。（4。）

第四，圣灵虽在七十五篇说了话，但圣民在苦难中仍不明白，仍然猜想，仍有自己的观念。同样的，当我们遭遇难处，主也许告诉我们为何有此遭遇，但我们未必接受，仍不相信，仍有自己的观念和猜想：『是这原因么？是那原因么？是神丢弃了我么？』但又觉得这样说不妥当，恐怕绊跌了别人。所以，自己里面虽然苦，不能明白，但仍装着笑脸。

第五，在七十八篇，神从大体选民转到少数得胜者身上。大体选民因着苦难、试炼、折磨，就失败了，失去神的见证；只有少数人站住。因此，神就从大体选民转到少数得胜者身上。

第六，在七十九和八十篇，神将圣民的感觉从祂的居所转向基督。神转了，祂也要祂的圣民转。神将圣民的感觉转向基督最大的凭据，可见于八十篇十四至十七节里圣民的祷告。在这篇诗里，圣民说到神当初怎样拣选以色列民，将他们带出埃及，栽在迦南地，并在迦南地的四围圈上篱笆；然而，神把篱笆拆毁，任凭外邦这些野猪和野地的走兽来蹭蹋这葡萄树。（13。）因此，圣民求神再来眷顾那棵葡萄树，再来眷顾选民。在这祈求里，圣民不知不觉的从那棵树转到一根枝子。十五节的『枝子』，原文是『子』。那根枝子是神右边的人，就是神为自己所坚固的人子基督。以色列民注意那棵葡萄树，就是神的选民以色列人，然而，神所注意的是这位子，就是祂右手所栽的枝干，在神右边的这位人子。在此，神的灵就将圣民的感觉从那些圣别的事物和圣民身上，转到神的儿子基督身上。

第七，圣民受苦有三个原因：第一，他们的心硬，不肯听从神；（八一；）第二，他们中间的审判者不施行公义；（八二；）第三，神静默，不理外邦人的苦害。（八三。）

第八，神任凭圣民受苦害而不理睬他们，目的是要他们受到剥夺后，转向基督。在八十四篇，圣民渴慕神的同在。

第九，在八十五篇，圣灵说出圣民所需要的拯救有两面：他们外面需要脱离环境的难处，里面需要脱离心境的下沉，使他们回转向神并得复兴。圣民得拯救的结果是圣民得享平安，并且神的荣耀得在地上住在他们中间。平安和荣耀实际上都在于基督，也联于基督。（参路二14。）圣民所需要的拯救乃是基督。圣民因着所遭遇的难处：圣殿被毁，圣民被外邦人蹭蹋，随意对待一而一直呼求神，求神拯救。但圣灵给我们看见，圣民所需要的拯救，完全在于基督。基督来了，给他们得着，他们就得救。他们的盼望不该是神来恢复圣所和圣别的事物，乃该是基督自己。

卷三末了的对比

诗篇卷三末了有两个对比：一是圣民在困苦中的祈求，（八六，）与圣民在启示里的认识（八七）相对；一是圣民在自己里面，因罪恶而感到神的忿怒，并向神呼求，（八八，）与神照着祂的约，凭着信实以慈爱对待圣民（八九）相对。圣民在困苦中祈求神，基于自己的敬虔求神恩待拯救，但神的灵启示，惟有锡安才是神所宝爱的。八十七篇四节题到来自五个地方的人，这代表地上所有的人。这些地方的人夸耀生在那里的名人。然而，五节说到锡安可宝贵乃在于基督和得胜者都生在其中。在拉哈伯没有基督和得胜者，在巴比伦、非利士、推罗和古实也都没有。所以那些地方与锡安无法相比。诗人把周围许多的城市和神的锡安作比较，意思就是，除了锡安，人所看重的那些城市里没有一处有基督，也没有一处有得胜者。然而，五节的『这一个那一个』，和六节的『这一个』，都生在锡安。这指明基督自己和众圣徒都生在天上锡安，所以锡安是神所宝爱的。

圣民的观念是以敬虔为根据，凭自己的敬虔向神祷告。然

而，神的目标乃是锡安。重要的乃是我们是否生在锡安，我们

是否在基督里得胜，基督的成分在我们里面有多少。因此，不仅是生在锡安的问题，也是我们在锡安有多少的问题。这里用『生』这辞，表明我们在锡安是生命的问题，也是在生命里得胜的问题。祷告：主，我们从深处再将自己交托在你手中，并将这些话语仰望你。我们愿意不仅对于诗篇的领悟，思路是清楚的，更愿意我们的灵是满了光的。主阿，叫我们里面是谦卑柔顺的，不自满自足。愿我们没有一个人是刚硬的，个个都顺服的向你说，『主阿，我愿意蒙光照，愿意被你摸着，愿意随时答应你的要求。』我们实在是软弱，但你的复活就在我们里面。主阿，求你用你复活的大能扶持并眷顾我伊，叫我们实际摸着你的同在。阿们。

第十八章 圣民同基督与神联合，而使神得以在地上恢复祂的主权

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗歌书第二卷:诗篇：圣民在经历中的情绪与感觉（续）

卷四一九十至一百零六篇一说出圣民同基督与神联合，而使神得以在地上恢复祂的主权

诗篇卷四一九十至一百零六篇一说出圣民同基督与神联合，而使神得以在地上恢复祂的主权。诗篇各卷的分法，从表面看似乎没有必要，也没有意义；但我们若从各卷里属灵的经历看，就会觉得这个分法实在有其必要，并且非常有意义。按照属灵的经历，并按照基督的路线，这样的分法再合式不过。诗篇每卷的头一篇，可说是该卷的代表作，开宗明义的把该卷的中心摆出来。卷一第一篇说，『不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐褻慢人的座位；惟喜爱耶和华的律法，昼夜默想，这人便为有福。』（1~2。）这些话摆在第一篇非常合式。卷二开头说，『神阿，我的魂切慕你，如鹿切慕溪水。』（四二1。）这也很合式。卷三是讲神在圣民身上作更属害剥夺的工作，要圣民以神为一切，并以基督为惟一的目标，所以这卷开头的七十三篇说到一个虔诚、洁净的人落在灾难里，恶人倒享安逸；他不能明白为甚么，等他进了神的圣所，看见亮光，就以神为一切。这也是非常合式的排列。卷四开头的九十篇一节说，『主阿，你世世代代作我们的居所。』现在圣民是住在神里面，神成了他们的家；因此，把这篇放在卷四的起头，也非常合式。在九十一篇，我们看见一个住在神里面之人的榜样、模型。

在卷四，圣民与神有了实际的联结。九十篇的篇题，称摩西为神人；神的圣民不仅是人，也是与神联结的人。他们住在神里面，与神调在一起，是二性品了。神如同房屋，人能住在其中。我们也许以为只有在新约里，人才能活在神里面；然而，卷四给我们看见，诗人说到这样的经历。我们有多少时候能说，『主阿，你世世代代作我们的居所』？又有多少时候能说，『主阿，我是住在你里面』？恐怕许多人还没有这样把神当作住处的经历。我们该住在主里面，活在主里面，行动在主里面。一个人与他的住处关系非常密切。卷四中的圣民与神的关系已达到这样的经历了。

在卷一，圣民是在律法里。在卷二，圣民从神的律法往前到了神自己；他们羡慕神，渴慕神。他们不再渴慕死的律法，乃渴慕活神。在卷三，圣民又进步了。他们受了神的剥夺之后，蒙了启示，就以神为一切，说，『除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。』（七三25。）这是更深的经历。因此，在卷四开头，圣民已住在神里面了。原先圣民站在律法跟前，但在卷四，他们住在神里面。现在不是律法和义行的问题，乃是神的问题。他们经过了律法和义行，已进到神里面，而住在神里面了。帐幕的竖板是用皂荚木包金作的，皂荚木是包在金子里面；帐幕的竖板，里面虽是木头，外面彰显的却是金子。同样的，摩西是一个人，但他彰显神。他是神人，是住在神里面的人。你把诗篇一、四十二、七十三、和九十篇再读一遍，就会领悟诗人的经历从西乃山往前到了锡安山。在锡安山不再有律法的考量。诗人说，『主阿，你世世代代作我们的居所。』（九十1。）这如同说，『我现今住在你里面，我的一切都在你里面。』我们是人，现在却成了神人。基督徒光作善人或完全人还不彀，我们也必须作神人。在约伯记一章里有完全人，在诗篇一篇里有义人，而诗篇到了卷四，有一位神人。这时，人不是追求律法，也不仅是追求神；他乃是与神调在一起。他一切的为人、行动、生活、言语，都在神里面；神是他的彰显。

卷四的中心思想还不止于此。形象和权柄是相连的；神按着祂的形象造人，好借着人掌权。（创一26。）我们在诗篇卷四看见，圣民与神联结并彰显神的荣耀之后，神就在地上恢复祂的权柄。在诗篇里，直到卷四才明显的题到主作王这件事。二十四篇说荣耀的王要来，但那只是豫言；在卷四祂果真来了，祂来乃因有人与祂联合，而恢复了祂的权柄。因着撒但背叛神，霸占了全地，神就借着造人来恢复祂的主权。（创一～二。）后来撒但把代表神的人欺骗并破坏了；（三1～19；）所以在诗篇八篇，主来成为人。祂作为人，乃是神的彰显，是神所设立的代表，能恢复神的主权。然而，仅仅有个人的基督掌权还不彀；神要得着更多的人与基督联合，活在祂里面，并让祂活在他们里面。借此，他们就给神机会，在地上恢复祂的主权。所以卷四给我们看见，圣民如何与神联合，使神得以在地上恢复祂的权柄。

卷四有两个重点：第一，圣民以神为居所；第二，耶和华到地上来作王。这两点表面上似乎不相关，但实际上是连贯的：神只有得着人与祂联合，才能在地上恢复祂的主权。

圣民同基督与神实际的联合

九十至九十二篇给我们看见，圣民与神的联合乃是在基督里。

圣民以神为居所，而住在神里面

认识神与人的不同

九十篇二至六节给我们看见，一个以神为居所的人，认识神与人的不同；也就是说，他知道神是永远的，而人是短暂的。人生是短暂的；一个人早晨活着，但晚上也许就死了。人就是一口气，这口气一断，人就完了。但奇妙的是：这位永远的神竟要人与祂联合。九十篇开头摩西说，『主阿，你世代代作我们的居所。』（1。）然后，他又说，『诸山未曾生出，地与世界你未曾造成，从亘古到永远，你是神。』（2。）

认识人的光景是在神的盛怒和定罪之下，并且一生劳苦愁烦，转眼成空

在七至十一节，神人摩西把人的光景说得像罗马二至三章一样透彻。堕落的人不是神所悦纳的，而是在神的盛怒和定罪之下，也是在罪与死的律之下；

（七23~25；）人的一身劳苦愁烦，转眼成空，便如飞而去。（诗九十10。

）人脸上的皱纹就是劳苦愁烦的标记。因这缘故，人才宝贝住在神里面；神是人永远的居所，我们能住在祂里面。得救不仅是罪得赦免，更重要的是得着永远的生命。信的人有永远的生命。我们能信靠祂，住在祂里面，经历祂，而能说，『主阿，我是短暂的，但我住在你里面。』我们所得着的神，乃是永远的。

该敬畏神而得到智慧

诗篇九十篇十二节说，『求你指教我们怎样数算自己的日子，好叫我们得着智慧的心。』我们只有敬畏神才能得着智慧。我们要爱祂、寻求祂、并活在祂里面。人生最有价值的事，就是住在神里面。我从来没有为我走这条道路而懊悔过；反而每当我独自一人默想我所走的道路时，我总是欢呼、赞美。我们一切所有、所是的，转眼都会成空；只有神才是永远的。求神指教我们怎样数算自己的日子，好叫我们得着智慧的心。

寻求神的慈爱以神的慈爱为满足为喜乐

在十三至十四节诗人祷告说，『耶和华阿，... 求你使我们在早晨饱得你的慈爱，好叫我们一生欢呼喜乐。』认识自己的短暂和神的永远以后，就会觉得一切都不可靠，所以只渴慕神，寻求神的慈爱，而以神为我们的喜乐和满足。在我们里面除了神，没有甚么值得渴望的；不仅如此，在外面，我们还愿神显在我们身上，愿神从我们身上透出来，显为荣美。因此，我们里面的喜乐是神，外面的夸耀也是神。要有这结果，惟一的路乃是完全与神联合。

让神的荣美显在他们身上

十七节上半说，『愿主我们神的恩惠〔或，荣美〕，归于我们身上。』很稀奇，在旧约里竟有这句话；这是圣民的呼求和祷告。因为他们是住在神里面，所以神能作他们的恩惠（或，荣美），他们也能彰显神。这指明圣民虽是在律法时代，却能活在神里面。

愿认识神的工作，而使自己的工作得到坚立

十七节下半说，『愿你坚立我们手所作的工，归于我们身上；我们手所作的工，愿你坚立。』我们若住在神里面，有了智慧的心，我们的眼睛就会被开启，让神的工作成为我们的工作；惟有如此，我们的工作才能坚立。林前十五章五十八节说，『所以我亲爱的弟兄们，你们务要坚固，不可摇动，常常竭力多作主工，因为知道你们的劳苦，在主里面不是徒然的。』神所坚立的工作，能存到永远。十五章是讲复活；在复活里工作，才不是徒然的。在复活里，就是在神里面；所以这工作是神带着来作的。诗人并不单以里面的喜乐和外面的荣美为满足；他还顾到神在宇宙中的工作，并认识在神的工作里，他该作甚么。他不是作自己的工，也不是独自作神的工；乃是神调和着他来作。这样的工作才得以坚立，才能存到永久。这就是人与神联合的光景。

基督以神为居所，而住在神里面

以神为避难所而倚靠神

诗篇九十篇所说的光景只是个愿望，但九十一篇是描写事实和榜样。一节说，『住在至高者隐密处的，必住在全能者的荫下。』这篇诗给我们看见，主在地上是困苦的人。（参一·二根题。）祂多受痛苦，常经忧患；（赛五三3；）祂以神为避难所而倚靠神。（诗九一2~13，参太四6:）祂与神有交通，从来没有离开神。祂能说，『我对你们所说的话，不是我从自己说的，乃是住在我里面的父作祂自己的事。』（约十四10。）我们读福音书时，不要太注意外面的神迹奇事，乃要看见更内在的一面，就是那里有一个人，天天活在神里面。

专一爱神，呼求神，而得享神的拯救与同在

撒但懂圣经；所以他在试诱主耶稣时，引用了诗篇九十一篇的话。（11~12，太四6。）撒但知道那些话是指主说的，但他漏掉了一句：『在你所行的一切道路上保护你。』撒但常这样引用圣经。神并不是说，我们随便往下跳时，祂会吩咐祂的使者托着我们。撒但知道，诗篇九十一篇里所说的那人就是主耶稣；（14~16;）祂住在至高者的隐密处，也住在全能者的荫下，与神联合。因这缘故，撒但来试诱主。撒但非常清楚，他的权势定会因主与神联结而受到影响，但主甚至在这试诱里也没有离开神。九十篇是表达愿望，九十一篇是主在地上所过生活的事实，描述主如何以神为藏身之处，一直住在神的荫下，从不自己单独行动。这是住在神里面之人的典范。住在神里面的结果九十二篇给我们看见，住在神里面的结果乃是：享受神的慈爱；（1~3；）认识神的作为；（4~9;）被高举，与神调和，活在神的同在里，生命丰盛，结果不衰。（10~15。）神人在九十篇所愿望的，在九十二篇都达到了。十节的『被新油膏了的』，更好是翻作『被新油调和了的』。新油豫表圣灵，也就是神自己。主像素祭一样，是里面调了油，外面也浇了油的无酵饼。（利二4~6。）祂与神调和，里外都满了神。

因着祂与神完全调和，所以祂这棵树常发青，能结果子；这果子豫表神自己的流露，就是神借着祂照耀出来成为果子。所以住在神里面，不仅是浇灌的问题，更是调和的问题。

神在基督里恢复祂在地上的主权

诗篇九十三至一百零一篇是说到神借着与祂调和的人，恢复祂在地上的主权。我们与神调和，就有神的形象；有神的形象，就有权柄；因此，我们越与神调和，就越有权柄。

根据自古就立定的宝座，借着能力，胜过地上的翻腾

九十三篇说地上有波涛，因为撒但常兴风作浪。但地上有一班人，让神通行祂的权柄，立定祂的宝座；因此，神能透过他们，彰显祂的能力，胜过地上的翻腾。因着神所立定的宝座不因撒但的反叛而动摇，所以祂能根据这宝座施行权柄。

使审判归向公义

九十四篇说到，当神不能在地上施行权柄时，地上的审判都偏离了公义。当神恢复祂在地上的主权时，祂要使审判归向公义。（15。）

使万有得享安息

九十五篇给我们看见，因着有公义，才有平安；惟有公义充满了大地，平安才充满宇宙，万有才得享安息。那时，罗马八章十九至二十节所说的万物复兴，才能来到。

按公义审判世界, 众民的各族就归荣耀给神并敬拜祂

诗篇九十六篇说到, 当神来按公义审判世界, 众民的各族就归荣耀给神并敬拜祂。那是祂作王的时候, 荣耀都要归给祂。(8。)

传扬公义, 彰显荣耀, 受到敬拜

九十七篇给我们看见, 当神恢复祂在地上的主权时, 诸天要传扬祂的公义, 万民要看见祂的荣耀, (6,) 众天使都要敬拜祂。(7。)

借着公义, 使人知道祂向以色列人所施的救恩

九十八篇全篇题到神作王, 借着公义, 使人知道祂向以色列人所施的救恩。

在锡安显为大, 显为圣, 而受万民的尊崇并敬拜

在九十九篇, 神在锡安显为大, 显为圣, 而受万民的尊崇并敬拜。神受万民的敬拜, 是以锡安为中心; 锡安是物质的, 也是象征的。就像征说, 锡安指一班与祂联合、以祂为居所的神人, 就是得胜者。他们以神为居所, 神也以他们为居所; 他们就是神的锡安。

全地都要事奉敬拜神

第一百篇是九十三至九十九篇的总论; 这篇诗说到全地都要事奉敬拜神, 因为祂的权柄恢复了。

掌权的原则-慈爱和公平

一百零一篇说到神掌权的原则乃是慈爱和公平。慈爱是出于神心中的怜悯，公平是出于祂的宝座；慈爱是神的心，而公平是祂的手。因着有一班圣民与祂联合，地上的人都同蒙恩典，得享平安，整个万有都和谐了。这就是说，因着召会与祂联合，万有才能在基督里归一于一个元首之下，（弗一10，）再也没有仇恨，到处都是公义和平安。这就是人与神联合的结果。

神在基督里与圣民联合而恢复祂在地上的主权

诗篇一百零二至一百零六篇的主题是：神在基督里与圣民联合而恢复祂在地上的主权。这五篇诗的内容是关于宇宙中的四件大事：成为肉体、救赎、创造和立约。这四件事的次序很特别，因着这里是讲神人联合，所以不是从创造讲起，乃是从成为肉体开始。

在成为肉体里

诗篇一百零二篇是讲成为肉体的事，分为三段。是神所摒弃的『困苦人』一至十一节的话是论到主的，说到祂是神所摒弃的『困苦人』’（一〇二篇标题。）

是怜恤锡安，而在锡安得着人敬拜的耶和華

十二至二十二节说到，祂是怜恤锡安，而在锡安得着人敬拜的耶和華。在马太二十三章三十七节，主说，『耶路撒冷阿，耶路撒冷阿，你常杀害申言者，又用石头打死那奉差遣到你这里来的。我多次愿意聚集你的儿女，好像母鸡把小鸡聚集在翅膀底下，只是你们不愿意。』这是神怜恤耶路撒冷的话。一面，主去耶路撒冷是受苦，是被弃绝；另一面，祂是怜恤的主，并在祂进耶路撒冷时，为人所颂赞。（二一9，15，可十一9-10，约十13。）

是永不改变的创造者

我们能断定诗篇一百零二篇二十三至二十八节的话乃是论到主，这并不是出于臆测，乃是根据希伯来一章十至十二节。那位遭以色列人逼迫的困苦人，就是那位创造万有的神。那位成为肉体者，就是永不改变者；祂要将天地像外衣一样卷起来，天地就像衣服一样改变了；惟有祂仍是一样，祂的年数也没有穷尽。（12。）诗篇一百零二篇二十七节头一句说，『惟有你仍是一样，』也可翻作『惟有你那永不改变者』。这指明祂是永不改变的神，祂就是那位创造者。当主在地上为人时，祂在夜间儆醒祷告，就像房顶上孤单的麻雀，（7，）没有人同情，也没有同伴。然而，现今祂已登宝座，是将要建造锡安的那一位，也就是那永不改变者。

在救赎里

一百零三篇说到祂是在救赎里的神。祂是救赎者，又在蒙救赎者（大卫）里面；祂与蒙救赎者联合一起，赞美耶和华；祂要蒙救赎者赞美祂，祂又是那受赞美者。

在创造里

一百零四篇说到祂是在创造里的神。既论到救赎，就需要追溯到创造。祂既是创造者，也是在受造者（大卫）里面，就如歌罗西一章十五节所说，祂是『一切受造之物的首生者』。在诗篇一百零四篇里，祂在受造者（大卫）里面赞美神，又是受我们赞美的神。

在恩约里

一百零五至一百零六篇说到，祂是在恩约里的神。祂是立约者。立约就是担保；约乃是约束之意。有了约，神就不能随己意而行；祂愿意把祂自己放在这约束里。若没有立约，前面的三项一成为肉体、救赎、创造一都可以更改；但在立约之后，就不能更改；祂与受造者已立了永远的约。祂也是在承受恩约者（大卫）里面，要一切承受恩约者称谢耶和華的那一位，并且又是受他们称谢的耶和華。以上这一切都说明神如何与圣民联合而在地上恢复祂的主权。在成为肉体里，祂是那困苦并被摒章者、那怜恤者、和那永不改变者；在救赎里，祂是救赎者，又在蒙救赎者里面；在创造里，祂是创造者，又是受造者；在恩约里，祂是立约者，又在承受恩约者里面。因此，一百零二至一百零六篇，无论是就着成为肉体、救赎、创造或立约，都是论到神人调和。这样的安排不是凑巧，乃是出于圣灵的启示和主权。一切都是神作的，祂又在一切之内；结果是祂承受一切并得着敬拜。

这是荣耀的信息：神已与人调和，人已成为神人，并且在神里面有基督奥秘的人性。这就是那与人联合而在地上恢复祂主权的神。所以到了卷五圣民满了称谢和读美。

第十九章 圣民对神的赞美（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



卷五：一百零七至一百五十篇—说出圣民因经历

神而向神所献上的赞美，以及基督在他们这经历与赞美中所居的地位

诗篇卷五一—一百零七至一百五十篇—说出圣民因经历神而向神所献上的赞美，以及基督在他们这经历与赞美中所居的地位。

神按着祂的形象造人，也给人权柄管理地上的一切。（创一26。）因此，在创造的事上，神已经把祂永远的目的说了出来。从创世记起直到启示录末了，圣经里一切所记载的，总不外乎神的形象和权柄的问题。在启示录末了，神得着一班人与祂联结，能彰显祂的荣耀，并在地上施行祂的权柄。这时，神的计画就完成了，神的工作也达到其终极目的。

在诗篇卷四，神的目的已经达到，这可说是属灵经历的最高点；人已成为神人，神也已借着人在地上作王。卷四末了，有一个人有了神的形象，得以彰显神的荣耀，并将神的权柄带到地上。诗篇本来到此就可结束了，但因着属灵经历的高峰总结于赞美，所以诗篇末了必须有赞美的话；于是卷五开头就说，『你们要称谢耶和华，因祂本为善，祂的慈爱永远长存。』（一〇七1。）卷五最后的五篇，每篇的开头和末了都是『阿利路亚』，意思是『赞美耶和华』。诗人赞美神，因为祂已经与人联结，祂的荣耀借着人得了彰显，祂的权柄也已通行到地上。神的心意成全了，祂的仇敌被毁灭了，并且一切信祂的人也都蒙恩了。

在启示录十九章，当神一切的工作都成就了，天上就有大批的群众高声赞美。（1，3~6。）因此，诗篇末了和启示录末了都满了赞美，说『阿利路亚』。神现在已经与人联结，祂的旨意已通行到地上，与仇敌有关的问题完全解决了。这时就只剩下两件事：人的赞美，以及神接受人的赞美。这就是诗篇卷五的主要内容。

人堕落以后，完全落到律法之下。所有的人，不论是犹太人或外邦人，都偏向善恶知识树，不向着生命树。人不能忘记善恶的观念，但神永远的目标乃是生命树；生命树就是神自己。因此，神要圣民有大的转弯，从那注重是非的律法转向那作生命的基督，也就是从善恶知识树转向生命树。这是诗篇里的原则，也是我们属灵经历的原则。因此，我们这些有神生命并追求属灵的人，需要持守这原则，并有这转弯。我们初得救时，难免有善恶的观念，慢慢的神带领我们，使我们与祂联合，并使我们经历祂。祂也逐渐剥夺我们所宝爱的圣别事物，叫我们专一的以祂为目标；凡不是出于神的，不是神自己的，都要被弃绝。到这时，我们与神就有了完全的联结而成为神人。结果，神的权柄得以借着我们通行在地上，神的国得以被带到地上，神的荣耀也得以彰显在地上。这是神惟一的目标。当人达到这境地时，神就能在地上得着人的敬拜，人也能赞美神。这就是圣经的精意，也是诗篇的精意。

卷五是赞美的诗，在这些赞美里，圣灵的话语说出基督的地位。这些圣民能赞美神，因为他们有基督。若没有基督这包罗万有的一位，圣民就没有甚么可赞美的。所以，卷五一面给我们看见圣民的赞美，另一面也给我们看见基督在圣民赞美中的地位，也就是基督在他们经历中的地位。

圣民向神的赞美与基督在神面前的地位

一百零七至一百一十九篇说到圣民向神的赞美与基督在神面前的地位。

赎民在患难中蒙神眷顾而称谢神一百零七篇是一百零七至一百一十九篇的总论，说到神长存的慈爱；这慈爱彰显在赎民的困境中。他们在苦难中蒙神眷顾而称谢神。

圣民因神的拯救和得胜而歌颂神

一百零八篇乃是圣民的见证。他们经过许多的为难和仇敌的压迫，但都蒙神拯救而胜过一切。他们因此歌颂神。

基督同圣民在苦难中的呼求

一百零九篇是专特的一篇诗，给我们看见基督同圣民在苦难中的呼求。这由一件事实指明：行传一章二十节引用本篇八节的话，应用于出卖主的犹大。圣民在经历苦境时，基督的灵就在他们里面。我们可以说，基督与圣民调在一起，他们是与基督同经苦难。因此，他们的呼求也就是基督在他们苦难中的呼求。

基督是神给圣民的答应

诗篇一百零九篇里，神对圣民的呼求，似乎没有答应，然而一百一十篇揭示神的答应就是基督；基督就是神给圣民的答案。圣民对所遭遇的事不理解，神却只有一个答案，就是基督。圣民也不明白，为甚么神不理会上那些不法的事？神的答应是，当基督掌权时，一切问题就都解决了。一百零九篇说到基督是如何低微，但一百一十篇说到神将基督摆在高的地位，就是将祂摆在复活和升天的荣耀里；这是神对圣民在前一篇呼求的答应。路德马丁（Martin Luther）称一百一十篇为全诗篇之冠。

叫祂坐在神的右边

诗篇一百篇一节在新约中引用了多次；（太二二44，可十二36，路二+42-43，徒二34~35，来一13:）连法利赛人也承认这话是指基督复活升天而得着荣耀。诗篇一百零九篇是基督在受苦里；一百一十篇是基督在复活升天里得荣耀。圣民在死亡的境地中呼求神，但神以在复活升天里的基督来答应。人虽将基督置于卑微，神却将祂升为至高。圣经中以右边为最高位；神将人所弃绝的基督，安置在最高处。

使祂的仇敌作祂的脚凳

基督一复活升天，就对付了祂的仇敌，把仇敌都征服了。在神的右边，是指基督的复活升天；使主的仇敌作祂的脚凳，是指主有对付仇敌的权柄。（诗一一01，参来十13，林前十五25。）

使祂在地上作王掌权

诗篇一百一十篇一至二节包括主的复活、升天和再来。二至三节描写基督作王时，祂百姓的光景如同清晨的甘露一新鲜、明亮、滋润、甜美。这不像今天神大体百姓的光景；这乃是我们让基督掌权时的光景。（参启二26~27。）

立祂为永远的祭司

主作王是在将来，但祂今天是属天的大祭司，不是照着亚伦的等次，乃是照着麦基洗德的等次。祂一直在神面前担负着我们；祂将我们带在祂的肩上和胸前，将我们带到神面前。（参来五5~10，七14~28）

在怒中打伤列王与仇敌

主再来时，要向祂的仇敌发怒。诗篇一百一十篇说到在圣民的经历中基督所居的地位。圣民能与神联结，并将神的权柄带到地上，乃因基督在天上作了大祭司。有一天基督要再来，打伤列王与仇敌。（5~7，参但二44，启十七12~，十九15~21。）

圣民因神照着祂的约而有的作为赞美神

在诗篇一百一十一篇，圣民因神照着祂的约而有的作为赞美神。圣民能有本篇的赞美，是因着有一百一十篇对基督的经历。

圣民因敬畏神，蒙神祝福而赞美神

一百一十二篇说到圣民因敬畏神，蒙神祝福而赞美神。

圣民因神尊高又降卑而赞美神

一百一十三篇有一句话很特别，就是神『降卑自己』。（6。）这叫我们想到腓立比二章七至八节的话，说到基督『倒空自己，取了奴仆的形状，成为人的样式；既显为人的样子，就降卑自己，顺从至死，且死在十字架上』。诗篇一百一十三篇虽没有题到基督这名称，但仍是说到基督。神降卑自己显明于祂的成为肉体。基督降卑自己，又因祂的降卑而被高举。我们的主若没有这些经历一成为人、经过死、进入复活、在荣耀里作祭司，有一天还要再来一我们就不会对祂有多少经历，也不会对祂有多少赞美。

圣民因神已往的眷顾和现今的祝福而赞美神

诗篇一百一十四篇说到圣民因神在埃及和旷野对他们所行的奇事，以及他们成了神的圣所并祂所治理的国而赞美神。神行了许多事，使背叛的以色列人成为祂的圣所并祂所治理的国。二节说，『犹大成为祂的圣所，以色列成为祂所治理的国。』在一百一十五篇，圣民认识神与偶像不同。神乃是真实可信的；祂丰满的赐福给圣民和一切敬畏祂的人。因此，圣民赞美祂。

圣民因神拯救，使之得免死亡而赞美神

一百一十六篇说到圣民因神拯救，使之得免死亡而赞美神。他们在神众民面前，在祂殿的院内，在耶路撒冷当中，赞美感谢神。他们因神的救恩、拯救、保守、丰厚的对待、丰盛的好处，而赞美感谢神。

圣民呼吁万国万民赞美神

在一百一十七篇，圣民不仅献上许多赞美，并且还呼吁万国万民赞美神。

圣民因经过苦难，得以认识基督而赞美神

在一百一十八篇，圣民因经过苦难，得以认识基督而赞美神。一百零九篇启示受苦的基督，一百一十篇启示复活并升天的基督，一百一十八篇启示在复活并升天里的基督为着神居所的建造。这三篇合起来，完满的说出基督在神计画中的地位。

基督原是犹太匠人所弃的石头，成了神所拣选所宝黄的房角头块石头

神所建造的属灵建筑，其中一面墙是犹太人，另一面墙是外邦人，而在转弯的墙角，乃有基督作房角石。然而，作『匠人』的犹太首领（一一八22）看拿撒勒人耶稣连强盗巴拉巴都不如，就把祂弃绝了。（约十八40。）但神拣选祂作房角的头块石头。在行传四章八至十二节，彼得把诗篇这段话应用于基督的死而复活。祂被弃绝（诗一一八22）是指祂的死，『耶和华所定的日子』（24）是指基督复活的日子。在那一天，神立祂为房角的头块石头，使圣民与神有了联结，以建造祂属灵的房屋。这乃是神在宇宙中独一的建筑，而把所有活石连起来的房角石，就是基督。众圣徒在基督里与神联结，而让神住在他们中间。神的儿女最高的生活，乃是与神合一的生活，神也以他们为居所。这居所的房角石就是基督自己。

圣经中其他地方也曾题到基督是石头，如以赛亚二十八章十六节、但以理二章三十四至三十五节、马太二十一章四十二和四十四节、罗马九章三十三节、和彼前二章四至八节。这些经节说到主是稳固根基的石头、砸人的石头、绊脚的石头、跌人的石头、活石和房角石；其中根基的石头、活石和房角石与建造有关。诗篇一百一十八篇的房角石，乃是重在神宇宙建筑的根基，即召会的根基。但以理书说到主对付祂的仇敌，所以祂是打碎仇敌的石头。在以赛亚书里，祂是圣民的倚靠，所以祂是作为稳固根基的石头。诗篇重在神人联合作神的居所，而居所乃是用石头造的，所以祂是匠人的石头。一百一十八篇给我们看见，神要在圣民中间得着以主为房角石的居所。（参弗二19~22。）这不是只在将来才发生的事；今天我们若肯积极与神配合，就能达到这光景。这是何等的善，何等的美！神有了居所，神和人，人和神，就完全联合了。

基督要在耶和華的名里來到他們中間，得着他們的頌贊

有一天基督還要再來，得着聖民的頌贊。（詩一一八26。）馬太二十一章九節說，『和散那歸與大衛的子孫！在主名里來的，是當受頌贊的！』主第一次來到地上，受到人的頌贊；祂再來時，還要同樣受人頌贊。（二三39。）詩篇一百一十八篇說到聖民讚美神與人的聯合，並讚美神的權柄通行到地上。在這讚美中惟有基督有地位。因着基督降卑自己、受死、復活、並在聖靈里住在我們里面，我們才能有這樣的經歷，而發出讚美。聖民因神的律法在他們里面，成為他們生活行動的凭靠，而讚美神一百〇九篇所說的律法，和第一篇所說的律法，在意義上有所不同。第一篇的律法是在外面，而一百一十九篇的律法已進到聖民里面，成為他們生活行動的凭靠；他們為此讚美神。以下是關於一百一十九篇的摘要說明。

第一，神要聖民從律法轉向基督，不是借着將律法除去，乃是借着將基督這活的律法放在他們里面。

第二，全篇都論到神的話；有些說到神的話，有些說到我們和祂話的關係，也就是我們對祂話的責任。本篇幾乎沒有一節不是說到神的話（即律法及其同義辭）。

第三，神的律法就是神的話，而神的話就是基督。

第四，在本篇里，律法和那是話的基督乃是一。我們若將約翰八章十二節和本篇一百零五節連起來，就看見話就是基督；現今基督在他們里面不僅是話，也成了他們里面的律法。

第五，本篇不重在喜愛並思想律法，乃重在與基督調在一起，因祂成了聖民里面的律法。第六，本篇不是講在天上的基督，乃是講內住的基督。第七，本篇是詩篇中最長的一篇，有一百七十六節，共分二十二段，每段有八節。原文里每段的第一個字母，是按希伯來文字母的次序排列的，所以二十二段正好符合希伯來文的二十二個字母。不僅如此，每段的各節都開始於同一希伯來字母。本篇的文學造詣實在太高了。但我們今天不重在研究文學，乃重在看見其中的真理：基督是神的話，作了神活的律法，成為我們的經歷。

诗篇中心的题目和隐藏的内容，乃是基督；连圣民赞美中的精髓，也是基督。我们所以能在神面前有经历，乃因基督成为肉体、死而复活，现今住在我们里面给我们经历，而成为我们的赞美。在这经历和赞美里，神的权柄就通行到地上。这样，人碰见我们，一面觉得可亲，一面觉得可畏。那是因着我们身上有神的权柄，而这权柄乃是来自基督。因着基督经过死和复活，我们才能与神联结，并通行神的权柄；神才能得着人的敬拜，我们也才能对祂发出赞美。诗篇卷五是说到神在圣民里面所得着的反应：圣民在神面前的赞美中，都让基督有地位。若没有基督，圣民就不能经历神自己。神和圣民一切的关系，都在于基督所经过的历史。因为基督有那些经历和立场，神和圣民才有关系。因此，在圣民所发的赞美中，自然就显出基督的地位。

一百零七至一百一十九篇的赞美，是从基督的受苦说起，但目标并不是要叫我们看见一位受苦的主，乃要叫我们看见一位被高举到神右边的基督。特别是在一百一十篇一节，说，『耶和华对我主说，你坐在我的右边，等我使你的仇敌作你的脚凳。』这里基督被摆在最局的地位，在神面前没有比基督更局的了。到了一百一十八篇，基督是『匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。这是耶和华所作的，在我们眼中看为希奇』（22~23。）在神眼中，基督是最高的。基督这样被神高举，乃是为着要把圣民带到一个地步，叫他们与神联结。圣民原来的光景相当低下，但因着在基督里，他们就能达到极崇高的地位，在那里享受神自己。凡神所作、所有、所是并所能的，没有一样保留不给圣民经历。我们若列举诗篇里神给圣民的祝福，就会看见神的一切都给圣民得着了，且都成了他们的享受和构成成分。难怪到了卷五，圣民只有感谢和赞美。不仅如此，在他们的颂赞里，他们时常把基督流露出来；这乃因在他们里面的灵就是基督的灵。他们也许在知识上还不懂得基督的故事，却在经历上摸着了神自己。因着神只能在基督里给人摸着；人摸着了神，就经历了基督。因此，圣民虽然不知其然，但因着他们摸着了神，基督在他们的经历中就有很高的地位。

无论是在新约时代或旧约时代，人在属灵的经历中，都必须让基督有地位。在我们的祷告里面基督若没有地位，那祷告在神面前就没有多少分量。我们的敬拜里面也该让基督有地位；否则那敬拜就和宗教的敬拜差不多。已往在圣民中间以及今天在圣徒中间，每一个在神面前的属灵经历，不论大小、高低、深浅，都必须让基督有地位和分量。我们有这样的经历时，必定感觉摸着基督。虽然在我们的说话里，不一定题到基督，但在我们的话语里基督必定有地位。否则，那个属灵的经历就不正常、不准确；也许只是敬虔的经历，或宗教的修养，但不是真正属灵的经历。每一个真正属灵的经历，都应该让基督有地按圣经看，今天召会最重要的聚会该是擘饼聚会；擘饼聚会乃是一切聚会的中心，而擘饼聚会的中心就是基督。在擘饼聚会中，每一首诗歌、每一个祷告，都必须让基督有地位。在擘饼聚会中若没有基督，这个聚会就太低了。假如在聚会中有个祷告摸着了基督的身位、工作、历史等，那聚会马上就活了。因此，无论是在旧约或新约，基督都必须在人属灵的经历中有地位。在旧约中，圣民虽不懂得多少关于基督的知识，但他们在不知不觉中就把基督说出来。他们的赞美满了膏油，摸着宝座，品味高，内容也丰富。他们的话语虽简单，其中意义却非常深厚。这是因为他们里面满了基督的灵，也就是满了基督自己。他们赞美时，是基督的灵在他们里面赞美，所以他们在不知不觉中就说出基督。这就是卷五第一段的赞美。

第二十章 圣民对神的赞美（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣民蒙福的生活, 以及基督与此事的关系

诗篇卷五的第二段:一百二十至一百三十四篇:说到圣民蒙福的生活, 以及基督与此事的关系。本段给我们看见, 这些赞美神并活在神面前的圣民, 总是在生活中不知不觉的将基督流露出来。换句话说, 基督在他们的生活中有地位, 与他们的生活有密切的关系。在他们的祷告和赞美中有基督, 在他们的生活中更有基督。他们能在神面前过那种生活, 乃因基督在他们的生活中有地位。

本段共有十五篇, 都是上行之歌, 是以色列人上锡安山敬拜神时所唱的。他们一面上山》□面唱着上行之歌。他们所唱的, 都是他们平日在神面前蒙恩的生活与赞美。我们读这十五篇诗, 就可知道他们平常在神面前的生活, 乃是摸着神的生活。他们不仅活在神面前, 更是活在神里面; 他们的行动、呼吸, 都在于神。因此他们才能有那样向着神的赞美。上行之歌(表达圣民的生活和赞美)乃是根据他们上行'超脱、并得胜的生活。这些不是道理, 乃是经历; 我们若有上行的生活, 就必定有上行的赞美。我们读这些诗时, 可以感觉这些著者是活在神里面, 所以我们读他们的诗, 可以摸着神。

圣民在急难中求神拯救

一百二十篇说到圣民在急难中求神拯救。这些急难都是已过的事; 他们已蒙神拯救, 从苦难中出来了。他们不像约伯记开头的约伯, 乃像约伯记末了的约伯。这些唱上行之歌的人, 都是从苦难中经过的。我信有一天我们要唱着上行之歌到锡安山。那时我们也要说, 『我在急难中呼求耶和华, 祂就应允我。』(诗一二01。)我们每次擘饼的祷告, 都该有上行的味道, 都该是从苦难中蒙了救拔之人所发出的感谢。

创造天地的主，是圣民的保护者

一百二十一篇有一句诗意的问话：『我要向山举目。我的帮助从何而来？』

(1。)向山举目，是望向遥远之处，但四围都没有帮助，所以他们自己回答说，『我的帮助从造天地的耶和华而来。』(2。)这班圣民的盼望，乃在于创造天地的主，祂是圣民的保护者。(3~8。)

神的殿与神的城是圣民所宝爱的

一百二十二篇说到，圣民所宝爱的乃是神的殿与神的城，因为神就在殿中，神的见证就在城中。在卷三，殿和城都荒凉了；但到了卷五，殿和城都恢复了。在我们的经历中，也常感觉到神把我们所宝爱的圣别事物都剥夺了，可是到一个时候，这些还要被恢复。但这里有一个分别，就是我们所宝爱的这些事物在被剥夺以前，我们很少有神的成分。等到恢复之后，神再把这些事物赐给我们时，我们已学了功课，且更深的进入神里面。如今我们对于这些事物的宝爱，是经过死而复活的。现在我们里面满了神的成分，因为剥夺能叫人更深的进到神里面。这就如以撒必须被摆在祭坛上经过死，亚伯拉罕才在复活里得回以撒。(来十一17-19)

在诗篇卷五，圣民所以爱殿和城，是因为那里有神的同在。在这些上行之歌里，诗人所说的总离不开锡安山，离不开殿和城；殿和城都豫表召会。在追求主的人身上，神有时连召会都剥夺了；但到了一个时候，这被剥夺的会得着恢复。这时我们就会在神里面宝爱召会，因我们所摸着的是神自己。我信我们被主带领一段时间之后，就会经历殿和城被剥夺，也会经历殿和城在神里面得着恢复，而为我们所宝爱。这时在我们里面的基督和我们就不再是两个，乃是一个了。

圣民仰望神的恩一百二十三篇给我们看见圣民仰望神的恩。我们越活在神里面，就越能唱上行之歌，也越感觉需要神的恩典。凡远离神的人，都是不要神恩典的人。我们也许以为唱上行之歌，是耀武扬威的赞美；不，我们越唱上行之歌，就会越仰望神，说，『耶和華阿，求你恩待我们，恩待我们。』（3上。）

圣民因神帮助，得免敌害

一百二十四篇是以色列人上锡安时，因耶和華在他们仇敌入侵时帮助他们而有的赞美。诗人说，若不是耶和華在他们这边，当仇敌起来攻击他们，向他们发怒的时候，早就把他们活活的吞了；狂傲的水必淹没他们。因此，诗人为着耶和華的帮助而赞美祂：『耶和華是当受颂赞的，祂没有把我们交给敌人，作他们爪牙下的猎物。』（6。）诗人继续富有诗意的说，『我们好像雀鸟从捕鸟人的网罗里逃脱；网罗破裂，我们逃脱了。』（7。）以色列人好像受捕鸟人的网罗威胁的雀鸟，但由于耶和華的帮助，他们逃脱了。因此，诗人在结束时宣告：『我们得帮助，是在于造天地之耶和華的名。』（8。）

圣民因信靠神，得蒙保护而不动摇

一百二十五篇说到圣民因信靠神，得蒙保护而不动摇。一节说，『信靠耶和華的人，好像锡安山，永远存在，总不动摇。』我们若细读本篇诗，就会觉得这句话实在有分量。恐怕很少人敢说这话，因为少有人是那样活在神里面。我们必须与神联结，扎根在神里面，才敢说这样的话。

圣民因得回归锡安, 而喜乐欢呼

一百二十六篇说到圣民因得回归锡安, 而喜乐欢呼。按历史说, 到了卷五, 圣民不仅已从被掳回归, 也脱离了一切仇敌的逼害, 能自由的在锡安敬拜。这象征得胜者脱离了一切压制、被掳的光景, 到了锡安山, 一切都在他们的脚下。锡安山是超脱的地方, 因此在锡安山上意思就是被高举。这不只是将来的情形, 我们今天也能经历这事; 我们能超脱一切, 唱上行之歌。一位爱主的姐妹若不知道如何超脱, 当她的孩子生病时, 可能就不能赞美。然而, 她若知道如何超脱, 一切的病痛为难就都会在她的脚下, 她必定能唱上行之歌。我们若没有看见基督的历史, 就是祂进入死亡、复起、被神高举, 并在祂的灵里住在我们灵里的过程, 我们就只能在高兴时才赞美。如果我们一碰到为难, 就赞美不来了, 我们就不是在卷五里的人。在卷五里的人都是从被掳回归的, 是超脱、高升, 能唱上行之歌的人。我们若有相同的经历就能懂得, 这些圣民乃是从苦难中出来的人。他们冲破艰难, 上到锡安, 在高位说, 『神与我们同在。』一切都在他们脚下, 一切都被摔在他们背后; 这是他们在神面前并在神里面的生活。赞美乃是出于生活, 这无法装假; 有这样的生活, 才能有这样的赞美。

圣民的一切祝福都在于神

一百二十七篇说到圣民的一切祝福都在于神。一节说, 『若不是耶和華建造房屋, 建造的人就枉然劳力; 若不是耶和華看守城池, 看守的人就枉然儆醒。』在神里面有相当经历的人才知道, 一切都不在于人的定意、奔跑和办法, 乃在于神的怜悯'祝福和工作。(罗九16。)今天我们建造召会, 就是建造房屋; 看守召会, 就是看守城池。有一天我们会认识, 这都不在于我们, 乃在于神的怜悯。这就像彼得和约翰打了一夜的鱼, 没有打着甚么一样。(约二_1~14。)不错, 我们该负责任, 但我们也该知道, 若没有祂, 一切的努力都是徒然; 一切都在于神。

圣民所得的一切祝福,都是从锡安所赐的

诗篇一百二十八篇说到圣民所得的一切祝福,都是从锡安所赐的。锡安乃是神所注重的,因为锡安豫表得胜者,而得胜者是神赐福给召会的凭借。旧约若没有锡安山,神就无法赐福给祂的子民;同样的,新约若没有得胜者,神也无法赐福给祂的召会。两千年来一直是这原则。我们若肯答应神的呼召,在这时代作得胜者,祂就能借着我们把祝福大量的赐给召会。这不是祷告的问题,乃是要问我们是不是锡安山。我们若是锡安山,神就有办法借着我们祝福召会。

神为圣民与锡安对付敌人

诗篇一百二十九篇说到神为圣民与锡安对付敌人。这表征神对付仇敌都是为着召会与得胜者。

圣民敬畏神,而仰望神的赦免

一百三十篇说到圣民敬畏神,而仰望神的赦免。圣民的经历即使到了锡安山那样高,但因着他们仍在肉身里,所以仍不能脱离有罪的感觉。无论我们的属灵有多深,经历有多高,只要我们还在肉身里,我们就还得仰望神的赦免。

圣民脱开自信,而安息于神

一百三十一篇二节说,『我使我的魂平稳安静,好像断过奶的孩子在他母亲怀中;我的魂在我里面真象断过奶的孩子。』这乃是用诗意的说法,描写圣民当时的感觉,说出他们没有自信,没有打算,一切都停止了;这样才能平稳安静。最没有安息的人,就是那些自信的人。所有学过功课的人,外面虽然忙碌,里面却满有安息。我们脱开自信,就能安息于神。

作圣民生活中心的锡安成为神的居所，乃在于神的受膏者（指基督）

一百二十至一百三十四篇说到圣民蒙福的生活，在一百三十二篇圣民又在不知不觉中说出了基督。圣民生活的中心乃是锡安；锡安也是神赐福、圣民敬拜、以及神居住的所在。若没有锡安，就没有神的居所，也就没有圣民的敬拜。神和人、人和神能相联、同住，神能得着人的敬拜，人能敬拜神，都在于锡安，都在于基督。

神的受膏者受苦，是要为神得着居所

在一至五节里，神的受膏者受苦，是要为神得着居所。大卫豫表基督；大卫受苦，并渴望为神建造居所，就是豫表基督所作的。在六十九篇九节大卫说，『我为你的家，心里焦急，如同火烧。』约翰二章十七节引用这话，说到主耶稣心里为着神的居所而有个重担；那居所就是召会。主一直要得着的，乃是那作为人与神联合、使人经历神、叫神得着人敬拜的居所。

神拣选锡安为祂的安息之所

神拣选锡安为居所，意思就是，神在得胜者里面找到了安息之所。这些得胜者乃是基督所作成、所得着的。

神的受膏者是在锡安为神掌权

甚么地方有神的同在，甚么地方就有神的权柄。神的受膏者把神带到锡安山，那里就有神的权柄。这样，神和圣民就能共同生活，神的权柄能通行到圣民中间；这一切都在于受膏者，就是基督。圣民之所以能成为锡安，乃因基督所作成的工；神之所以拣选锡安作为安居之所，乃因有基督在其中。所以，在锡安神能得着人的敬拜，神的权柄能通行，人也能敬拜神，并唱着上行诗，对神发出赞美。

圣民合一的蒙福光景

到了诗篇卷五，圣民已经与神联合，脱离一切仇敌的压制。他们在神面前过蒙福的生活，这种生活乃因基督而有，他们也因这生活而对神发出赞美。一百三十三篇是上行之歌最高的一篇，说到圣民合一的蒙福光景。这当然是说到当日圣民的情形，但也豫表新约的召会。以弗所四章十三节说，『达到了...对神儿子之完全认识上的一。』这就是诗篇一百三十三篇的光景。在这篇里，圣民的生活乃是合一、和睦的生活；没有纷争、意见，因为他们已到了锡安，脱离了一切的不同。我们越在低的地方，和别人就越有分别。我们越落在自己里面，就越和别的圣徒有分别。等我们上了锡安，我们的意见和分别就都没有了。今天神的儿女分门别类，就是因为他们属灵的光景太低落，不彀超脱；各人在自己里面，所以无法是一。只有你我全都到了锡安，众人才能达到对神儿子之完全认识上的一。（弗四13。）

我和弟兄们一同事奉主二十五年，同工之间并非见地都相同，对圣经细节的讲解也并非完全一致，但二十多年来，我们彼此没有纷争、不和，这乃是因为我们都在学一个功课，就是在主面前被破碎。我们都学习问：『十字架在我身上到底作工有多少？』『我这样的主张，基督在其中有多少地位？』这些问题一问，众人就都倒下去了，也就都能一了。众圣徒能和睦同居，没有分别，不是因为彼此迁就，乃因众人都上了锡安。不是在你的立场上，也不是在我的立场上，乃是众人都在锡安。我们都得从原来所在的地方出来，出代价离开低的地方，上到锡安；惟有在那里我们才有和睦同居的光景。

何等的善，何等的美

诗篇一百三十三篇一节说，『看哪，弟兄和睦同居，是何等的善，何等的美！』本篇诗用了两个比喻来说明这善这美，一个是人一亚伦，一个是地方一锡安山。

油从亚伦的头流到衣襟,象征圣灵从元首基督流到祂的身体:召会

亚伦豫表基督;宇宙中有一位大的『亚伦』,头是基督,身体是召会。同时,锡安山豫表召会作神的居所。召会就身体一面说,是由亚伦身上的衣服所象征;就地方一面说,是由锡安山所象征。召会是善的,与亚伦的光景有关;召会是美的,与锡安山的光景有关。召会在身体的一面是膏油(圣灵)的问题,在地方的一面是甘露(神的恩典)的问题。膏油浇在亚伦的头上,流到全身,毫无疑问是指神的膏油(圣灵)浇在元首基督上面,一直往下流,遍及祂的身体。因此,凡有分于身体的,都有膏油流到他身上。这就是召会的合一,这就是圣民的和睦。我们众人不是在自己里面合一,乃是在圣灵里合一。(参弗四3。)我们若活在自己里面,随己意而行,就要分裂;我们若活在圣灵里,就能合一。

黑门的甘露降在锡安山,象征天上的恩,降在得胜者在主的名里聚集的地方

召会在地方一面,是锡安山所豫表的,就是得胜圣徒聚集的地方;在此神的名有地位,神的主权也在这里。我们常说,我们在主的名里聚会。这样说还不彀;我们也要问,神的名在这里到底有没有地位?祂在这里到底有没有权柄?以色列人曾经堕落到一个地步,空有神的名而神却没有地位。在名义上,神是在他们中间,但实际上,祂没有主权。所以,以色列就荒凉了。我们必须问,这里到底有没有神的地位?有没有神的权柄?黑门山是高山,在锡安山北边。黑门的甘露象征天上的恩降下来,滋润每一个人。我们事奉神时,要让神有地位、有主权。我们若让神有地位,祂就会像清晨的甘露滋润我们。我们如果把主摆在一边,虽然名义上是在主的名里聚会,但实际上是活在肉体里,随己意而行。若是这样,我们必定是干枯的,没有甘露的滋润,没有合一,不能和睦同居。只有一种的合一:在身体一面,这合一是借着膏油;在地方一面,这合一是借着生命的恩典。

诗篇一百三十三篇虽是说到当日的光景，但既是豫表，又是豫言。亚伦的身体表征基督身体的合一，就是众地方召会的合一；这乃是借着生命恩典的供应而达到的。全地的众召会都在膏油里合而为一。不仅如此，一地的召会也在神的恩典里，在主的名里聚集，合而为一，其中有主的地位，也有祂的权柄。有神所命定的福，就是永远的生命三节下半说，『在那里有耶和華所命定的福，就是永远的生命。』这就是圣民合一，和睦同居所带进的祝福。这是在锡安山一在膏油并在恩典里一的光景到这里，圣民的经历已经达到最高峰了。

一位圣民上锡安时，要服事神者颂赞神，并愿神从锡安赐福给他们在一百三十四篇，一面，事奉神的人当颂赞神，另一面，神从锡安赐福给神的子民。一切都已作成；除了人颂赞神和神赐福给人以外，再无所需。上行之歌始于圣民的受苦，终结于圣民的合一，而达到经历的最局峰。（一二。~一三四。）这十五篇所述上行的生活，包括了我们一切属灵的经历：从如何求赦免，经过停下自己，最终达到合一，而成为神的居所。此时圣民的生活乃是神人联合的生活，而神也以圣民为安息之所。

神的受膏者（大卫，豫表基督）同圣民经过苦难，而带进神的国度一百三十五至一百四十五篇说到，神的受膏者（大卫，豫表基督）同圣民经过苦难，而带进神的国度。在这段，神的国度已显明出来；圣民已从苦难中出来，并与神联结，而带进神的国度。

圣民因神为大，恩待圣民，且无何可比拟，而赞美神

在一百三十五至一百三十六篇里，圣民因神为大，恩待圣民，且无何可比拟，而赞美神。

圣民回忆在被掳时,如何追想锡安

一百三十七篇说到,圣民回忆在被掳时,如何追想锡安。圣民因神话语的显大,并神对低微之人的看顾,而称谢祂一百三十八篇说到,圣民因神话语的显大,并神对低微之人的看顾,而称谢祂。

圣民活在神同在的鉴察里

一百三十九篇说到,圣民活在神同在的鉴察里。对与神联结的圣民来说,神的同在就是祂的鉴察。这并非神亲自来鉴察,乃是圣民的感觉。凡有经历的人都能领会,当我们活在神里面,似乎感觉神整天都在看着我们。我们活在神的鉴察里,乃是有神同在的光景;没有一事能瞒得过神,也没有一事会落在黑暗里。

圣民在困苦中,活在神面前,而仰望神的解救

一百四十至一百四十三篇说到,圣民在困苦中,活在神面前,而仰望神的解救。

神使圣民服在祂的受膏者(大卫,豫表基督)以下,圣民就蒙神祝福

一百四十四篇说到,神使圣民服在祂的受膏者(大卫,豫表基督)以下,圣民就蒙神祝福。圣民从神所得的祝福,都是因着服在受膏者,也就是基督之下而有的。卷五告诉我们,圣民所有的生活和赞美,都是因着有基督;否则,他们就不能在神面前有蒙福的生活,也不能发出赞美。他们以受膏者为元首,联于元首,而服在元首之下,就蒙福而能赞美。

神的受膏者（大卫，豫表基督）同圣民经过苦难后，在国度里率领

圣民及世人赞美作王的神

一百四十五篇说到，神的受膏者（大卫，豫表基督）同圣民经过苦难后，在国度里率领圣民及世人赞美作王的神。这篇诗正式将神的国度摆出来。一节说，『我的神我的王阿。』十一至十三节说，『他们要讲说你国的荣耀，谈论你的大能，好叫世人知道你大能的作为，并你国度的威荣。你的国是永远的国，你的管治权存到万代。』这赞美要到将来的国度时代才会应验。神在宇宙中作王，是要使祂的圣民和祂有完全的联结并服从祂的权柄，好带进祂的国度并彰显祂的荣耀。所以到了一百四十五篇，国度就来到了；这时，神乃是作王的神。一百四十五篇的特点是受膏者与圣民一同赞美。在国度里，基督要受我们赞美，也要和我们一同赞美神。那时，我们要与主一同享受荣耀，也要与祂一同赞美并敬拜父。神的权柄和荣耀能彰显在圣民中间，都是因着基督。所以在卷五我们看见圣民的赞美，也看见在他们的赞美中基督的地位。神的目的已达到，圣民已与神联合，神的掌权已恢复，神的国度也已来到。这时圣民要说的都说完了，因此末了的五篇就是阿利路亚篇。

圣民最终并完满的赞美：『阿利路亚』

诗篇末了的五篇——一百四十六至一百五十篇一称为『阿利路亚』篇，因为每篇的开头和末尾都是『阿利路亚』。这和启示录十九章一至六节中的四次『阿利路亚』完全是同一个口吻。六节说，『阿利路亚！因为主我们的神，全能者，作王了。』十四章二节说到人赞美神的声音像众水的声音，又像大雷的声音。有一天，整个宇宙都要一同赞美，那是宇宙的大合唱。我们要唱：『阿利路亚！主我们的神，全能者，作王了。』这终极完成的赞美出现在诗篇的末了，也出现在全本圣经的末了；这是属灵经历的最高峰，就是人与神联结，而让神作王。这时我们能说，『阿利路亚！主我们的神，作王了。』神的惧柄要赐给我们，使我们与祂一同作王。有一天这事要实现。那时羔羊婚娶的时候就到了。（启十九7。）神的掌权和祂与人的联合，是无法分开的；这二者就是一件事。因此，整个宇宙都要赞美。

诗篇共一百五十篇，开始于律法，结束于赞美；这是由于基督而转变的。这五篇『阿利路亚』篇，思路进展非常明畅：一是赞美的引言，二是赞美的内容，三是赞美者的范围，四是赞美者的中心，五是赞美的结束。

赞美的引言

一百四十六篇是赞美的引言，说到神是圣民的帮助，（3~5.）圣民的一切都在于神；神是万有的创造者，（6，）这是说出神是怎样的神；神是眷顾人者，（7~9，）这包括看顾和救赎；以及神要作王掌权。（10。）本篇诗对神的赞美先说到神创造，然后说到神一直眷顾着我们，最后说到神作王掌权。这是『阿利路亚』篇的引言，说出神与我们关系的三个段落。

赞美的内容

一百四十七篇是赞美的内容。这包括六件事：第一，神建造耶路撒冷，恩待圣民；（2~6；）第二，神眷顾地和其上的生物；（7~9；）第三，神不喜悦受造者的力大，惟喜爱人敬畏祂并盼望祂的慈爱；（10~11；）第四，神坚固了耶路撒冷，赐福给耶路撒冷的儿女；（12~14；）第五，神管理地上的节令；（15~18；）第六，神将祂的话启示圣民。（19~20。）这些赞美的话几乎把神所有的历史都包括在其中了。神一直把重点放在地上，因为祂要得着地和其上所有的。这是为着祂要得着一个中心：耶路撒冷在这里祂能与人联合，能掌权，而将祂的权柄恢复到地上。二节说，『耶和華建造耶路撒冷。』这里的『建造』必须联于全本圣经里的建造，并且要用全本圣经的话来领会。神喜悦这地，因为在其上祂能找到人与祂调和，好建造祂的居所，使祂的权柄通行；为此，祂才将祂的话启示给祂的圣民。

赞美者的范围

诗篇一百四十八篇说到赞美者的范围，包括天使、（1~2、）天和天上的一切、（3~6、）地、海和海中的一切、（7~10'）世上各种人、（11~13、）以及神的百姓。（14。）因此，赞美者的范围包括了万有：天上、地上、宇宙中的一切。凡敬畏神的，都要赞美祂。

赞美者的中心：圣民

一百四十九篇指明赞美者的中心乃是圣民。启示录二十一章给我们看见，历代蒙恩的圣民乃是赞美者的中心。新天新地里的新耶路撒冷是中心，其外是列国。那时，神所要作的都已经完成，新耶路撒冷的建造也完成了，神的权柄能完全通行到地上，神也完全得着了祂在地上的居所。那时，宇宙中将满了赞美，而这些赞美者又以圣民为中心。

赞美的结束

诗篇一百五十篇说到赞美的结束。一至五节要人赞美神，六节是总结的嘱咐，要凡有气息的，都赞美神。一至五节用了十种说法，说到在甚么地方赞美、为甚么赞美、用甚么乐器赞美。末了一节说，『凡有气息的，都要赞美耶和華。』这是总结的嘱咐。十是人完全的数字，也是人负完全责任的数字。这时，宇宙万有惟一的责任就是赞美，并且是要十全十足的赞美。因为天上有宣告，宇宙就有响应，每个声音都是说，『阿利路亚！』诗篇的结束相当于圣经的结束。当永世开始时，一切都结束了，但赞美永不结束。诗篇中和全本圣经中，圣民有了对神完满经历后的属灵光景，就是受造者和造物者有了完全的联合。我们发出赞美，祂享受我们的赞美：『阿利路亚！祂作王了。』

结语

诗篇绝非为着苦难中的安慰，也非为着敬虔的修养，乃是描述神如何在基督里以人为居所，以及人如何在基督里以神为一切。这就是诗篇，也是全本圣经的精华。这精华是圣民在他们一再受试炼的经历中淬炼出来的。圣经末了有一座城，是神的帐幕与人同在；神以这城为居所。神是光，基督是灯，而人以这位神为一切来活祂'彰显祂。（启二一3，23。）神要在地上得着一个居所，这居所就是一班活的人，借着祂的儿子耶稣基督死而复活所得着的。人是神的居所，神是人的一切，神能借着这班人在地上掌权；这就是诗篇的精意。

第二十一章 诗篇卷五的补充（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



关于诗篇卷五第一段

诗篇卷五分为四段，第一段一百零七至一百一十九篇里，最容易记住其中大意的，是一百零九、一百一十、一百一十八和一百一十九篇。这四篇的头三篇都是讲到基督。一百一十九篇的主题是神的律法，神的律法就是神的话，而神的话就是基督。因此，这篇诗是说到我们经历上的基督。

诗篇一百一十九篇的特点

对偶

诗篇一百一十九篇有几个特点。首先，在这篇诗里的每一节都是对偶。古希伯来文的诗歌大多是对偶的形式。诗篇一百一十九篇中任何一节，都是对偶的句子；然而，在翻成中文时很难维持其原文对偶的形式，只能顾到其意义。譬如，三节说，『他们不作不义的事，惟遵行祂的道路。』这是对偶：『不作不义的事』对『遵行祂的道路』。五节里，『但愿我的行径坚定』对『得以遵守你的律例』。六节里，『我看重你的一切诫命』对『就不至于羞愧』。七节里，『我学了你公义的典章』对『就以正直的心称谢你』。

几乎每节都说到神的话

本篇诗中，几乎每一节都用到『律法』或其同类辞：『法度』、『诫命』、『律例』、『典章』、『话（言语）』、『判语』和『训辞』等。这些辞都是指『神的话』，（参出二十1，）作神的见证和彰显，含示我们与神的话的关系。

其中最明显的就是像诗篇一百一十九篇四节那样的对句：『耶和华阿，你将你的训辞吩咐我们，要我们殷勤遵守。』诗人说，神把祂的话（训辞）给了我们，而我们的责任乃是要殷勤遵守。十二节上半说，『耶和华阿，你是当受颂赞的，』颂赞耶和华是我们的责任；十二节下半接着说，『求你将你的律例教训我，』这是神把祂的话（律例）教训我们。四十二节说，『我就有话回答那羞辱我的，因我信靠你的话；』一节说，『行径完全，遵行耶和华律法〔神的话〕的，这样的人是有福的。』二十五节说，『我的性命几乎归于尘土；求你照你的话将我救活。』四十九节说，『求你记念向你仆人所说的话，你曾使我在这话中有盼望。』全篇诗一百七十六节里，几乎找不出一处对句没有说到神的话（『律法』及其同类辞）。这就是这篇诗最特别的点。

说到里面的活律法：基督

神的律法是神的话，而神的话就是基督。在一篇和二篇里，神要圣民从律法转到基督；其中并没有含示神的话的思想。在一篇里，律法是指字句的律法；但在一百一十九篇里，律法是指神的话，而这话就是基督；因此，律法和基督就是一。在一篇和二篇里，我们看见律法是律法，基督是基督；但在一百一十九篇，二者就是一——基督就是神的话，而神的话就是律法。所以，一百零五节的『话』就显得非常特别：『你的话是我脚前的灯，是我路上的光。』在约翰第八章十二节主说，『我是世界的光，跟从我的，就绝不在黑暗里行，必要得着生命的光。』我们若把这两节合起来读，就很清楚的看见，诗篇一百一十九篇所说的『话』，就是约翰第八章里的基督。然而，诗篇一百一十九篇所题到的『话』，是指着律法说的。这样，我们就知道，在这篇诗所描述的经历里，基督在圣民里面，不仅是外面的话，也是里面的律法。到此，律法已成了圣民里面的律法，而不再是他们外面的律法。在一篇里，律法是外面的；但在一百一～九篇里，律法乃是里面的。在这篇里，律法乃是神的话，也就是基督自己，表明基督已进到圣民里面成了他们的律法；也就是说，此时圣民与基督是联结的。

诗篇一篇讲律法，一百〇九篇也讲律法；但这两篇对律法的讲法绝对不同。在一篇里，我们只能读出一个人喜爱律法，默想律法；但我们读不出那人里面有律法，也读不出律法成为他里面之神的话。然而在一百一十九篇，我们才看见，诗人不是重在喜爱和默想律法（虽然也有喜爱和默想的说法），乃是重在律法与他调在一起；这是因着基督，借着基督而达成的。所以，这篇诗虽不是在讲基督，但实际上，就是在讲基督；不过不是道理上的基督，乃是经历上的基督；不是在天上客观的基督，乃是内住主观的基督。

在这篇诗里，律法成为圣民里面的话；而话就是基督自己。不仅如此，这话在圣民的路上发光照耀他们；（130, 105;）这意思是，主来作了人生命的光。约翰一章一节说，『太初有话，话与神同在，话就是神。』四节说，『生命在祂里面，这生命就是人的光。』在八章十二节主说，『我是世界的光，跟从我的，就绝不在黑暗里行，必要得着生命的光。』诗篇一百一十九篇一百三十节说，『你的言语一解开，就发出亮光，使愚蒙人通达。』一百零五节说，『你的话是我脚前的灯，是我路上的光。』我们把这些经文合起来读，就看见这话一点不差就是基督自己，进到人里面成为人的光。

外面字句的律法成为圣民里面生命的律法，乃是借着基督。他们若一直留在代表律法的西乃山那里，律法就只是在他们外面；等到他们转到代表基督的锡安山这里时，律法就在基督里进到他们里面，成了他们里面活的律法，活的话语。故此希伯来书才说，在新遗命里，神把律法写在祂子民里面。（八10, 十16。）

因此，诗篇一百一十九篇表面上是在讲神的话，实际上是在讲基督自己。共有一百七十六节，分为二十二段，每段八节。诗篇一百一十九篇还有一个特别的点，就是这篇诗共有一百七十六节，分二十二段，每段八节。圣经其他部分的段落，其节数是不平均的，惟独这篇，每一分段的节数都一样。第一段，从一节开始，第二段，从九节开始，第三段，从十七节开始，依此类推，直到第二十二段。本篇诗分为二十二段，因为希伯来文有二十二个字母，第一个字母是阿拉法（aleph），第二个字母是贝他（beth），第三个字母是吉玛尔（gimel）等。每一段由一个希伯来文字母代表；因此，二十二个字母就形成二十二段。有些英文译本，如达秘（J. N. Darby）的圣经新译本，就把ALEPH摆在一至八节前，标明这是阿拉法段；把BETH摆在九至十六节前，标明是贝他段等。换句话说，这些圣经译本在每一段开头标出与该段相应的字母。不仅如此，按照原文，每一段每一节头一个字的第一个字母，就是代表该段的那个字母。譬如，第一段阿拉法段，每一节头一个字的第一个字母都是阿拉法。诗篇一百一十九篇乃是说，基督这神的话，成了我们的经历和我们的活律法。神的儿子，就是神的话，已进到我们里面，作了我们的活律法。没有其他一篇诗篇或一处经文，把这事讲得更清楚透彻的了。我们若将这篇诗一节一节的读，每一节都能叫我们摸着基督自己。这篇诗所题的律法、法度、话、言语、判语、诫命、典章、律例、训辞等，都是指基督。我们若将本篇里所用的这些辞以『基督』来代替，就会觉得含意深厚。

全圣经中最长的一章诗篇一百一十九篇是全圣经中最长的一章。全圣经中最短的一章是诗篇一百一十七篇，说到受膏者要万国万民来赞美神。因此，圣经中最长的一章和最短的一章都是说到基督；这两篇中间的一百一十八篇也是说到基督。我们若把诗篇读透了，就能看见诗篇的灵就是基督。全诗篇内容的中心就是基督。这是顶奇妙的一件事。难怪主耶稣说，诗篇是指着祂说的。（路二四44。）

诗篇一百零九、一百一十和一百十八篇

诗篇一百零九和一百一十篇说到基督如何受苦、升天、被高举，坐在神的右边，作神永远的大祭司；祂有一天还要回来，践踏祂的仇敌，然后作王掌权。所以，这两篇诗所说到基督的事意义深广，从祂受苦说起，一直说到祂作王掌权。祂受苦，在苦难中呼求；（一〇九1~29；）神答应了祂的呼求，就将祂高举到神的右边。（30~31。）一百一十篇一节说，『你坐在我的右边，等我使你的仇敌作你的脚凳。』我们读本篇时，要注意所包含的这些方面。路德马丁说，诗篇一百一十篇乃是众诗篇之冠；换句话说，他认为诗篇中最高就是这篇。诗篇一百零九篇说到基督经过苦难之后，一百一十篇继续说祂被神高举，坐在宝座上作祭司，等候神把祂的仇敌摆在祂的脚下。祂现今在天上等候，并在那里作我们的大祭司。这也是希伯来四章十四至十五节和七章二十五至二十八节告诉我们的。现今我们能靠着这位大祭司来到神面前，为要受怜悯，得恩典，作我们应时的帮助。（四16。）直等到那一天，时候到了，神要把一切的仇敌都摆在祂的脚下，祂要从天上回来践踏那些仇敌；那时祂就要作王掌权。当主作王掌权时，祂要得着选民的事奉。那时祂的选民要甘心献上一切来为着祂，事奉祂。（诗一一十2~3。）这也包括在诗篇一百零九及一百篇里。在以上两篇之外，一百一十八篇还有一些补充的话，说到基督是犹太人所弃的石头，却成了神所拣选房角的头块石头；（22；）也说到祂要在耶和華的名里来，是当受颂赞的。（26。）我们若把这三篇合起来就看见，一百一十八篇补充了一百零九和一百一十篇不足之处。一百一十篇虽是说到神将基督高举到祂右边，却没有说神高举祂作房角的头块石头；（一一八22；）虽也说基督要来践踏仇敌，并要作王掌权，却没有说祂要在耶和華的名里来。（26。）此外，一百零九篇说到祂要经过苦难，却没有说出祂被人弃绝。这三篇讲圣民的赞美，也讲基督的地位，而基督的地位是根据基督作了一个受苦之人所经过的历程。在苦难中祂如同一块石头，被祂的选民弃绝了；神却拣选祂这被弃绝的石头，将祂升到天上，立祂为房角的头块石头，并叫祂作大祭司，等候有一天神要使祂的仇敌作祂的脚凳。那时祂就要在主的名里再来到地上，并要作王掌权；祂的众民要以奉献为彩饰，甘心献上自己，事奉并敬拜祂。

我们把这三篇与一百一十九篇合起来读，就看见其中有一贯的思路——这位经过苦难>为人弃绝，却被神拣选、高举，立为房角的头块石头，乃是大祭司，也要来作王掌权。然后，在一百一十九篇，这位基督成了人里面所经历的话。因着祂已进到人里面，成为人的经历，所以圣民就根据他们生活中对基督的经历献上赞美。同样的，我们越多经历基督，在生活中就越有属灵的经历；我们越有属灵的经历，在神面前就越有赞美。到了聚会中，我们就会有毅多、毅强、毅高的赞美。基督在我们的经历和赞美中，必须有最中心、最高超的地位。所以，诗篇卷五给我们看见，基督如何被圣民经历，而成为他们在神面前的赞美。

一百一十八篇二十二节说到房角的头块石头；这房就是神历世历代在宇宙中的建造。今天这建造就是神的殿，（林前三16, 17, 林后六16, 弗二21, 彼前二5,）也就是召会，（提前三15,）将来乃是圣城。（来十二22, 启二一2, 10。）当殿扩大了，就成为圣城。在以弗所二章有殿；（21;）到了启示录二十一章就只有城——其内没有殿。（22。）这城乃是殿扩大而成的。神在宇宙中只有一个建造，就是神的居所，这建造将来要成为神的城。这居所的头一块石头——把一切的石头联结起来的一就是基督自己。同时这居所是给神居住的。这意思是说，所有蒙救赎的圣徒，都因着基督而与神联合为一。所以，我们能在神面前过一种的生活；从这种生活里，我们能发出赞美。这位基督是这样的与我们有关系，并把我們带到神里面。今天祂在我们里面是神的话，神的活律法。那位被神立为房角头块石头的基督，今天就在我们里面，作了我们的活律法；因此，我们能过一种上行的生活。诗篇卷五第一段结束于一百一十九篇。一百二十篇是第二段的起始。一百二十篇至一百三十四篇是卷五的第二段，共有十五篇，乃是上行之歌。这些歌说到神的百姓从仇敌掳掠之压制下出来时，往锡安山上去，他们一面往上行，一面赞美；这就是上行之歌。上行之歌是根据上行的生活，而上行的生活产生上行的赞美。

圣民蒙神拯救，已达到一个境地，脱离了所有的压制，而活在神面前。他们过着一种在神面前的生活，从那种生活里发出来的赞美，就叫作上行之歌。所以，这些歌里包括生活和赞美—就是上行的生活和上行的赞美。上行的生活乃是超脱、得胜有余的生活，就是甚么都不能压制的生活。我们若这样经历基督，祂在我们里面复活的大能就叫所有压制我们的，都从我们身上脱落，使我们过上行的生活，因而发出与我们上行有关的赞美。

第二十二章 诗篇卷五的补充（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



从诗篇一百三十三篇，我们能看出圣民的合一既有身体的一面，也有地方的一面；其中的话，不仅有豫表，也有豫言的性质。这篇诗说到当日圣民合一的光景，乃是豫言召会合一的光景。

亚伦与锡安山

召会有身体的一面，也有地方的一面。本篇诗豫表召会在这两面的合一。浇在亚伦头上的油流到衣襟，这是说到身体的一面；黑门的甘露降在锡安山，这是说到地方的一面。就着身体一面说，召会的合一像膏油浇在亚伦身上；就着地方一面说，召会的合一像甘露降在锡安山。膏油表征圣灵，甘露表征生命的恩典；这二者使我们能在一里生活。今天我们在神面前所过合一的生活，是身体的事，也是地方的事。一面，在宇宙中有一个团体的大人一基督和祂的身体，神把祂的圣灵浇在这人身上。另一面，在地上有众地方召会，背负神的名、给神掌权的地位、并接受神的生命作为降下的恩典。

何等的善，何等的美

这篇诗开头用了两个称赞的辞：『何等的善』、『何等的美』；前者形容亚伦（代表身体）的光景；后者形容锡安山（代表地方）的光景。就着宇宙召会来说，应该有一种光景，像膏油浇在亚伦头上，流到全身一样。元首基督在天上已经受了膏，这膏油从祂这元首流到整个身体。因此，召会就在这膏油里成为一。这是何等的善！就着地方召会来说，召会在任何地方都该是『锡安山』，是超脱且离开属地一切搅扰的。在地方召会里该有神的名、神的地位、神的主权，并有神作一切；不仅如此，也有神的生命作恩典来供应并滋润。这是何等的美！

这就是圣民在神面前的生活所豫表并豫言的召会光景。如果众地方召会的圣徒都在一个灵里，在主的名里聚集，让主得着地位施行祂的权柄，并作一切，这种何等善、何等美的光景就会出现。

诗篇里的上行之歌

上行之歌是从圣民遭受苦难的处境说起。他们在急难中呼求神而蒙神拯救。（一二〇一。）从此他们就开始不断上行，直到一百三十三篇；在此圣民达到了最高点，就是在锡安山上，活出合一的生活。一百三十三篇以后，还有一篇上行之歌，就是一百三十四篇。圣灵这样的安排很有意义。上行之歌自一百二十篇圣民从苦难得拯救开始，继续直到一百三十三篇圣民合一的生活，就是最高点。之后的一篇上行之歌只说两件事：一件是要蒙福的圣民在锡安神的殿中称颂赐福的神；另一件是愿神从锡安赐福给圣民。圣民活出合一生活的时候，就是到达了顶点。在此，我们看见神与人，人与神完全联合，再没有可说、可作的一就圣民来说，只有赞美；就神来说，只有祝福。圣民在锡安赞美，神从锡安赐福。这就是末了一篇上行之歌所着重的，这也是在永世里的生活。所以过了这一段，到卷五的末了一段，诗人就一直说，『阿利路亚』，『你们要赞美耶和華』。我们若有这光景，新耶路撒冷的雏形就出现在众地方召会了。

一百二十一篇说到创造天地的主，是圣民的保护者。一百二十二篇说到神的殿与神的城乃是圣民所宝爱的。一百二十三篇说到圣民仰望神的恩。一百二十四篇说到圣民因神帮助，得免敌害。一百二十五篇说到圣民因信靠神，得蒙保护而不动摇。一百二十六篇说到圣民因得归回锡安，而喜乐欢呼。一百二十七篇说到圣民的一切祝福都在于神。一百二十八篇说到圣民所得的一切祝福，都是从锡安所赐的。一百二十九篇说到神为圣民与锡安对付敌人。一百三十篇说到圣民敬畏神，而仰望神的赦免。一百三十一篇说到圣民脱开自信，而安息于神。一百三十二篇说到作圣民生活中心的锡安成为神的居所，乃在于他们有神的受膏者（指基督）。

我们若花些工夫把这十五篇上行之歌合起来读，就能看出圣民上行的生活包括了整个基督徒的经历：得着赦免，信靠神，仰望神，在神面前停下自己，让神在我们身上得着居所，脱离属地的范围，达到那高超的锡安山，在神面前过合一的生活。这一切都离不开神得着一个居所这中心点。在卷四开头，圣民以神为居所，但卷五很深的观念乃是，神要以圣民为居所—圣民要成为神安息的所在。当我们把这十五篇摆在一起看，必定会得到这个结论：神的儿女在神面前所过最高的生活，就是我们与神合一，借此神得着居所。我们何时成为神的居所，在我们中间就必定有合一；这合一就表明神有了居所。这就是神人联合的生活；在这生活中，圣民成了神的居所，让神居住，神也成了圣民的内容，作他们的满足。匠人所弃的石头成了房角的头块石头神的居所是基督为神得着的，是基督在其中掌权的；这样说没有错，但这说法表达得还不深刻，不深切，不主观。我们要从一百零七篇读下来，才能看见基督与神的居所到底有怎样深切、主观的关系。一百零九篇说到基督是一个受苦的人。一百一十篇给我们看见基督升到天上，在那里等候神来解决祂的仇敌；祂也是大祭司，有一天要来到地上作王掌权，祂的选民要事奉祂。一百一十八篇说，祂是匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。匠人乃是盖造房子的人；说到基督是石头，指明神要建造祂的居所。

圣经说到主耶稣作为石头有几方面的意义。但以理二章三十四至三十五节给我们看见，基督回来的时候，对列国而言，祂将是砸人的石头；也就是说，祂要砸碎地上的列国，就是外邦人的政权。以赛亚二十八章十六节和彼前二章六节说到，对信徒而言，基督是我们所信靠的石头。罗马九章三十三节给我们看见，对不信的犹太人而言，基督是绊跌人的石头。基督作为石头的这几面都与建造没有关系。然而，诗篇一百一十八篇说到祂是房角的头块石头，那是重在祂是为着神在宇宙中的建造。

诗篇卷五给我们看见，神在圣民中间所作的工乃是要建造祂的居所。所以一百三十二篇说，大卫为着神的居所心中焦急，这显明神渴望建造祂的居所。一百一十八篇给我们看见，神百姓中的匠人眼瞎，把最宝贵的石头弃绝了。然而，神拣选祂，立祂作房角的头块石头，为要把其他的石头都与祂联结在一起，作成祂的居所。因此，圣民在上行的生活里，完全是与神的居所有关，而这居所乃是以基督为房角的头块石头所建造的。这位基督曾经受苦，至终被神高举到祂的右边，被立为主，为基督。（徒二36。）现今祂等候祂的仇敌作祂的脚凳。在等候的时候，祂是神的大祭司；有一天祂要在神的名里再来，在地上作王掌权并得着祂圣民的事奉。

今天神要以圣徒为石头，并以基督作房角石来建造祂的居所。圣徒若脱离属地、低下、压制人的事物，而上行到高处，达到锡安山；那时圣徒就成为一，被神建造成祂的居所。这就是以弗所二章二十二节所说，在基督里面同被建造，成为神在灵里的居所。这就是上行的生活，就是达到高峰的生活。诗篇的主题并非苦难中的安慰，也非敬虔上的修养；诗篇是一卷论到基督的书一神如何在基督里来，使人成为祂的居所，以及人如何在基督里得着神作一切。这卷书乃是说到人联于基督并与神调和。这就是诗篇和全本圣经的要义、精髓。

诗篇末了的五篇—阿利路亚篇

一百四十六至一百五十篇，每篇的起头和结束都是『阿利路亚』，意思就是『赞美神』。我们读启示录十九章，就会发现那里的口吻就是诗篇末了的口吻。启示录十九章一节说，『这些事以后，我听见天上彷彿有大批的群众，大声说，阿利路亚！救恩、荣耀、能力，都属于我们的神。』六节说，『我听见好像大批群众的声音，又像众水的声音，也像大雷的声音，说，阿利路亚！因为主我们的神，全能者，作王了。』我信使徒约翰写启示录十九章时，圣灵使他摸着了诗篇末了的话。

读启示录的人都承认，启示录里许多重要的话是出自旧约。有的摘自但以理书，（启一15，参但十6，）有的摘自创世记，（启二7，参创二9，）有的摘自以赛亚书，（启三7，参赛二二22，）还有的摘自耶利米书。（启十9，参耶十五16。）启示录十九章里的『阿利路亚』，乃是摘自诗篇末了的话。诗篇末了给我们看见，以色列人上行到锡安山之后，就满了『阿利路亚』。那是小影，这豫表的应验乃在将来。有一天全体蒙神救赎的人都要上到天上的锡安山，（来十二22，）那就是神与人互为居所：人住在神里面，神住在人里面，以人为帐幕、为居所。此外，祂也要在人中间掌权。那时，众圣徒同宇宙要唱『阿利路亚』。启示录十九章还说到，圣徒要喜乐欢腾，因为羔羊婚娶的时候到了；（7；）那就是神与人完全的联结。我们必须用诗篇来读启示录，才能领会启示录，也必须用启示录来读诗篇，才能领会诗篇。圣经末了说到一座城，作神的帐幕、神的居所。

这居所乃是神所有的赎民，有神居住在他们里面。神在基督里住在这居所里，而人在基督里以神作他们的内容和一切，来发表祂，彰显祂。那时，神与人就成为婚配。这意思是，神与人，人与神完全联结了，并且神在地上的主权完全得着恢复了。那时，救恩、荣耀、能力，都属于我们的神；那也是主我们的神，全能者，作王之时。（启十九1，6。）所以，我们都要说『阿利路亚』，『赞美神』，因为这是人在神面前达到最高经历的光景。神与人联结、互住，乃是全本圣经的中心点，诗篇末了说到这事。今天我们就能豫尝这些事的实际。

诗篇一百五十篇

诗篇末了一篇一百五十篇一所说到的赞美，有三种的表达。第一种的表达是在开头和结尾，都以『阿利路亚』来赞美神。第二种的表达见于六节上半：『凡有气息的，都要赞美耶和华，』这是总结的嘱咐。第三种的表达见于一节下半至五节：『要在神的圣所赞美祂，在祂显能力的穹苍赞美祂。要因祂大能的作为赞美祂，按着祂的宏伟至大赞美祂。要用角声赞美祂，鼓瑟弹琴赞美祂；击鼓跳舞赞美祂，用丝弦的乐器和箫的声音赞美祂；用大响的钹赞美祂，用高声的钹赞美祂。』这十层的说法说出：在甚么地方赞美，因着甚么赞美，以及用甚么方法赞美。十是人完全的数字，是人负完全责任的事。这意思是，到末了，人在神面前所负完全的责任，没有别的，只有赞美。当我们仔细研读这篇诗时，就会觉得其中的赞美完全是圣民从灵里发出的。当我们真实的在锡安山上有合一的光景，活在神面前，让神得着我们作祂的居所，并得着神作我们的内容；那时，我们灵里就必满了赞美。

第二十三章 箴言的引言

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



从本篇起，我们要从箴言看圣民的经历，论到圣民在经历中的为人之路。

诗歌书第三卷一箴言：圣民在经历中的为人之路

在人中间如何行事为人

诗篇虽着重的说到圣民如何活在神面前，而与神联合，但未清楚的说明圣民在人中间如何行事为人；所以，箴言接在诗篇之后，专一的说到这事。圣经各卷的次序，都是圣灵安排的。诗篇若在约伯记之前，或诗篇之后就接传道书，我们都会觉得不妥贴、不适当；然而，我们读完诗篇之后，接着读箴言，就会觉得这次序非常恰当。旧约的五卷诗歌书，从约伯记到雅歌，乃是完整的说到圣民属灵的经历。约伯记给我们看见，圣民的经历到底是何意义，这些经历的源头、经过和目的是甚么。诗篇接着进一步说到圣民在神面前的情绪和感觉，给我们看见他们如何活在神面前并与神联合。然而，诗篇难得给我们看见，圣民当如何行事为人。我们读诗篇的任何一篇，都能摸着神，因为都是说到圣民活在神面前的光景；但其中很少说到圣民活在人面前的光景。圣民在地上，需要在人面前生活并为人处事，所以诗篇之后，就有箴言。这两卷书是两面的：我们要知道如何活在神面前，就要读诗篇；要知道如何活在人中间，就必须读箴言。有些圣徒似乎只重视诗篇，却忽略箴言。他们会祷告，但不会作事；会和神交通，但不会与人来往。他们似乎很属灵，却不知如何正确的待人处事。这种偏颇的情形，乃因缺少对箴言正确的认识。真理是平衡的，神的道路也是平衡的，我们不该有偏颇。神要人活在祂面前，也要人活在人中间。神要人像祂，也要人作正确的人。我们要低头敬拜神，祂把箴言摆在这里，教导我们为人之路。

凭神为智慧,而在人中间行事为人

圣民在人中间的行事为人,乃是凭着那创造万有、行作一切之神的智慧。他们因着住在神里面,与神联合,就得着神作他们的智慧,成为他们的为人之路;这智慧就是神所给人经历的基督。我们不要以为行事为人是件小事。事实上,这需要有神的智慧,而这智慧乃是神创造万有所用的智慧。这智慧就是路或办法。我们若缺少神的智慧,行事必是愚昧的。神的智慧不仅该用于聚会、交通、或传讲信息,更该时刻用于日常的行事为人。我们怎样对待家人和朋友,如何处理财务,如何说话,都需要运用神的智慧。很可惜,许多圣徒虽然能交通、祷告,但行事为人却像愚昧人。箴言九章十节说,『敬畏耶和华是智慧的开端。』神的智慧乃是我们在地上为人之路。林前一章二十二至二十四节说,『...希利尼人是寻求智慧,我们却是传扬钉十字架的基督,...基督总是...神的智慧。』我们在地上生活为人需要智慧;但箴言中所说的智慧,乃是我们所经历的基督。主在约翰十四章六节说,『我就是道路。』基督就是我们的道路;因此,我们待人处事若不妥当,乃是由于对基督经历得不殷。我们若跟随基督在我们里面的带领,祂就会成为我们的道路,叫我们有能力和智慧,能对事情有合式的安排,而处理得当。服在神的行政管理下,而在人中间行事为人虽然人堕落了,神在地上仍然有祂对人行政上的管理,在这管理里有许多固定不变的原则和定律。我们在地上行事为人,必须符合这些原则和定律,否则就会与人有难处。在神眷顾的恩典中,祂已命定祂的圣民凭祂神圣的智慧,服在祂的行政管理之下,而在人中间行事为人。因着人犯罪,神与人之间有了间隔,但这间隔的责任不在神那边,乃在人这边。神并没有放弃祂对人行政上的管理。人与人之间的道德律,就像自然律一样,都是神管理宇宙的原则和定律。我们在地上行事为人,必须符合这些原则和定律。例如,人应当孝敬父母.,(弗六2~3;)这乃是神的律。任何道德或主义的讲论,若叫人不孝敬父母,人就会觉得不自然。我们若不孝敬父母,就是不服在神的管理之下,必得不着神的祝福。凡破坏伦理道德的,也许暂时能亨通,但这样的人通常不会有好结果,因为他远反了神的定律。

作丈夫的，有作丈夫该持守的原则；作妻子的，也有作妻子该遵行的定律。无论时代新或旧，东方或西方，基督徒或非基督徒，丈夫总是丈夫，妻子总是妻子，各有其该遵守的原则；顺者就蒙祝福，逆者就有难处。人活在地上，需要受神的管理。挪亚醉酒之后赤身，固然是他的失败，但他的儿子含把这事张扬出来，就违反了神的原则而不蒙祝福，反招咒诅。（创九20-27。）今天即使是最属灵的人，神仍没有要他脱离作人的原则。以弗所书虽是讲属灵的事，但其中也有神圣的箴言，告诉我们该如何作父母'儿女'夫妻和主仆。（五22~六9。）我们在今世必须服在神的管理之下，遵守祂关于作人的定律。神给了我们足彀的恩典，就是基督来作我们的智慧，使我们凭这智慧为人，而服在神的管理之下。神的定律是要求，但神的智慧是供应。神要求我们孝敬父母，但祂也供应我们智慧，叫我们能履行祂的要求。当我们和祂交通时，祂的智慧就成为我们的供应。因此，我们能作人所不能作的，能是人所不能是的。别人没有基督，但我们里面有基督，所以无论神的要求有多高，我们都能答应。这乃因那是智慧的一位就在我们里面，祂能服神的权柄，答应神的要求。箴言里一直说到智慧，叫我们要认识智慧并跟从智慧。我们若不认识基督是智慧，箴言里的定律就会成了定罪的律法。然而，我们若有智慧，神的定律就会成为我们行事为人的保障。在基督的复活里，凭基督为智慧，而在人中间行事为人箴言，大部分是所罗门写的或汇集的，他是在大卫之后，豫表复活、得荣的基督。因此，他所说的为人之路，乃是在复活里的。只有在复活里，基督才能作我们的智慧；我们也只有在复活里，才能得着基督作我们的为人之路。

诗篇主要是大卫写的，而箴言主要是所罗门写的。大卫和所罗门都豫表基督：大卫豫表基督经过苦难，活在神面前；所罗门豫表基督在我们的生活里，叫我们能活在人面前。当我们在苦难中摸着神的同在时，就经历大卫所豫表的基督。当我们活在人面前，我们所经历那住在我们里面，叫我们能活出正确为人生活的智慧，就是所罗门所豫表之复活里的基督。所以箴言里的话不是在天然里的，乃是在复活里的。人若没有复活的生命，就无法接受这些话。朱子格言的要求，比箴言里的低，却难得有一人能行得好。

箴言里的要求虽然这样高，但不是要我们凭自己的聪明或能力行出来，乃是要我们信靠耶和華，使我们得着神的智慧，这智慧就是我们的能力和道路。智慧能保守我们脱离愚昧，免致败坏。我们能过箴言里所说的生活，全凭这智慧，而这智慧就是基督自己。拒绝己并专一信靠神，而在人中间行事为人。箴言虽是说到为人之路，却不是对活在天然里之人的规劝，乃是对活在复活里，就是那些拒绝己、不倚靠己，而专一信靠神、活在神里面之人的指导。我们切不可把箴言里的话'当作是一般的圣贤格言，乃必须当作生命的话，接受到我们这些凭复活的生命，随从灵而行之人的生活里。

我们若在天然里，凭自己接受这些话，这些话就会变作死的规条，而无法实行。然而，我们若在复活里，凭灵接受这些生命的话，这些话就必成为我们活的路，我们也会自然而然的活在其中。己是指活在天然生命里的人。我们必须不倚靠己，乃要专一仰望神，才能过箴言里所说的生活。

箴言乃是对活在复活里之人的指导。我们千万不要靠自己采接受箴言里的教训，因为这些话都不是凭我们自己能行得来的。我们该说，『主阿，我是行不采的，我完全信靠你。』这样，祂就能将智慧赐给我们，使我们能照这些话生活。许多人把箴言当作生活格言，这是错误的；我们必须把它当作生命的话，接受到我们的生活里。我们若凭自己实行这些话，必定无法达到。我信这样的引言对我们众人会有帮助，能使我们正确的认识并应用箴言。

箴言共有三十一章，大体分为两段：第一段是为人的原则，（□九，）第二段是为人的细则。（十。二九。）细则后面还有两小段：一般智慧的话（三十）和两个典范。（三一°）

第二十四章 为人的原则

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗歌书第三卷一箴言：圣民在经历中的为人之路（续）

我们在本篇要来看箴言一至九章，论到为人的原则。

为人的原则

敬畏主

我们为人的第一个原则，乃是要敬畏主。（一7，29，二5，三7，八13，九10。）任何事都可作，但必须不得罪主。敬畏主不仅仅是惧怕犯罪或属世，更是惧怕所作的是出于自己，而不是出于主。箴言中题到神时，几乎都是用『耶和华』这辞，只有少数几处用『神』这字，因为这位神现今是和人发生关系的神。在箴言里，这位耶和华乃是人的智慧。我们不知道如何待人接物，但我们可以倚靠这位神。祂不仅是创造的神，更是我们可以经历的耶和华。

听从父母-服神所安排的权柄

我们为人的第二个原则，乃是要听从父母-服神所安排的权柄。神给人的第一个代表权柄，乃是父母。箴言里首先说到敬畏神，其次就说到听从父母。（一8~10，二1~2，三1~2，11~12，21，四1~4，10~13，20~22，五1~2，7，六1~3，20~21，七1~3，24，A32。）神在箴言里所安排的次序，与十条诫命里的次序相同。前四条诫命是与神有关，第五条说要孝敬父母。这两面乃是根本的，接着才对付与人一般的关系。在箴言里，我们为人的第一个原则是要敬畏主，第二是要听从父母。对神要敬畏，对父母要听从，否则就不能正确的为人。敬畏神和听从父母，就像人的两只脚，缺一不可。忽略其中之一，就会像瘸子走路。我们要走人生的道路，就需要这两只『脚』。

全心信靠耶和華-不倚靠自己的聰明

我们为人的第三个原则，乃是要全心信靠耶和華，不倚靠自己的聰明。（三5~7, 26。）信靠主就是不倚靠自己，承认自己无能，也不用自己的办法。我们信靠主，就必须和主有接触，有联结；否则，主还是主，我们还是我们，主的能力不会临到我们身上。这就如同电风扇必须和电有接触，电才能作其能力；电风扇必须与电有联结，才有转动的能力。箴言说到我们的为人，重在我们和神的联结，叫我们信靠神。神若只是高高在天上，我们尽一切所能也摸不着祂。圣经既叫我们信靠主，主就必须是我们能接触而信靠的。在林前一章我们看见，犹太人求神迹，希利尼人寻求智慧；神迹是能力问题，智慧是方法问题。使徒保罗却是传扬钉十字架的基督；（22~24;）这位基督乃是神的能力，神的智慧。我们为人的能力和方法，该是基督自己。神乃是在基督里把祂自己赐给我们，好住在我们里面，作我们的能力和智慧。我们不该凭天然生命接受并遵守箴言的话，也不该倚靠自己和自己的聰明、智慧；乃该完全信靠神，接受祂作我们的智慧。

听从智慧

我们为人的第四个原则，乃是要听从智慧。箴言一章二十至三十三节，四章六节和八节说到听从智慧。智慧就是基督自己，也就是神在基督里给我们得着，来作我们为人的方法。箴言一面是叫我们信靠主，另一面是叫我们听从智慧。因此，我们要信靠主，也要听从主。我们信靠祂，是因承认自己无能力；听从祂，是因祂引导并扶持我们。我们若信靠并听从祂，祂就成为我们里面为人的能力，也成为我们外面为人的方法。以下我们要说到在五方面听从智慧。不因贪恋财利而受引诱一章十至十九节说到在钱财一面要有智慧，不要因贪恋财利而受引诱。

不受迷惑而行淫

二章十六至十九节，五章三至二十节，六章二十四至三十五节，七章四至二十七节和九章十三至十八节，都说到要远离情欲的迷惑。贪婪与钱财有关，行淫与情欲有关。十条诫命开头是说到对神，其次是对父母，然后是对人。与人有关最重要的两件事，就是不可贪财'不可行淫。（出二十17，14。）贪财和拜偶像一样，（弗五5所以是与主相对的。贪财的人必定不要神。另一面，行淫的人败坏自己，也败坏别人。这样的人乃是愚昧人。在圣经里，淫乱有三种意思。第一，淫乱得罪一个人的身体，因为是身体犯淫乱。（林前六18。）第一，淫乱是在主以外别有贪求。凡爱世界的，在神看来都是淫乱的人，（雅四4，）因为人只该要主自己。我们若在主之外有所贪求，就是淫乱。第三，淫乱是有分于堕落的基督教。在启示录里，大巴比伦是淫妇，（十七1~5|）所有和她有关系的人，在神看来就是行淫乱。有智慧的人不可有分于这三种的淫乱；行这些事的，都是愚昧人。

行事纯全,为人公义,脱离邪恶,远避黑暗

箴言二章七至十五节，二十至二十二节，三章二十七至三十五节，四章十四至十九节，二十三至二十七节，五章二十一至二十三节，六章十二至十九节和八章十三节，说到行事纯全，为人公义，脱离邪恶，远避黑暗。纯全就是不杂、不偏。所有杂的、偏的，我们都不可有分；所有邪恶、黑暗的事，我们也都不该有分。

不自信而为人作保

六章一至五节说到不为人作保。为人担保的，必定是相信自己有力量的人。为人作保，不仅可能受到连累，连自己也未必能自保。谁能保证自己明天还活着，或明年仍拥有财富？

不懒惰

六章六至十一节说到不懒惰。有人以为懒惰是小问题，但这小问题却会害大事。慕迪 (D. L. Moody) 曾领过上百万人归主。他说，他从未看见一个懒惰的人得救。我不敢说这话完全对，但我可以说懒惰的人不能属灵，也不能事奉主或追求主。一切祝福都会被懒惰漏光。殷勤的人是有智慧的，懒惰的人是愚昧的。『懒惰人说，外头有狮子，我在街上必被杀害！』(二二13。)『懒惰人把手放在盘子里，就是向口撤回也不肯。』(十九24。)懒惰人找借口不作事。

关于智慧-指基督

在前述四点有关为人的原则之后，箴言接着说到智慧是甚么。这可参考林前一章二十一至二十四节，三十节，和马太十一章十九节的讲论。

智慧的源头-神

箴言二章六节说，『因为耶和华赐人智慧；知识和聪明都由祂口而出。』智慧是从神来的；人最多不过是有点小聪明，算不得智慧。

智慧的价值-比金银珊瑚更黄更美，也比任何事物都更可喜爱

三章十四至十五节，八章十一和十九节，说到智慧的价值。智慧比金银更贵，比珊瑚更美，一切可喜爱的都不足与之比较；并且智慧的果实胜过金子，强如精金。

智慧的功能:使人得着财富、尊荣、安乐、平安、生命、保守、知识、谋略、能力与权柄三章十六至十七节,四章六节,和八章十二节、十四至十五节,说到智慧的功能。智慧能使人得着财富、尊荣、安乐、平安、生命、保守、知识、谋略、能力与权柄。就连神创造天地,也是靠智慧。(22。)

智慧的存在-在创世之前,从太初造作万物之先就有

二十二至二十九节揭示智慧的存在。智慧在创世之前,从太初造作万物之先就有;所以智慧必定就是基督。我们把箴言的话和约翰一章作比较,就看见智慧就是太初就有的话。

智慧是神创造万有的工师,为神所喜爱

箴言三章十九节和八章三十节给我们看见,智慧作神创造万有的工师,为神所喜爱。神创造万有,乃是借着基督;祂就是智慧,为神所喜爱。

智慧的喜爱-地与人,并与人的同住

八章三十一节揭示智慧的喜爱。基督喜爱地、喜爱人、并喜爱与人同住。神一直要得着地和地上的人;这是神的喜爱,也是智慧的喜爱。

智慧的呼召-要人听从祂,而得生命'平安和满足(饼和酒)

一章二十至二十三节,八章一至十节,和九章一至六节,说到智慧的呼召,要人听从祂,而得生命、平安和满足(饼和酒)。在旧约里,每逢饼和酒一起题到时,就像征神的救恩。(创十四18,参太二六26~28,来五6,七25。)饼表征生命的粮食,酒表征救赎的生命;这二者加在一起,就是救恩。智慧呼召人,要人得着救恩而满足。

智慧的浇灌-借着祂的灵

智慧乃是神的灵，（参出二八3. 申三四9，）也就是基督》所以能浇灌给人。（箴一23。）这在新约里很清楚：每一个得着智慧的人，都是得着圣灵充满的人。（徒六3，10。）林前十二章八节说，人乃是借着那灵得着智慧的言语；因此，箴言的话不能以我们天然的观念来接受，乃要让神的灵浇灌我们，好使我们能得着智慧。

得着智慧的路

要寻找'搜求她（智慧）

箴言二章四节说，『寻找她，如寻找银子，搜求她，如搜求隐藏的珍宝。』

要敬畏神

九章十节说，『敬畏耶和华是智慧的开端，认识至圣者便是聪明。』

要爱她

四章五至六节说，『要得智慧，得聪明；不可忘记，也不可偏离我口中的言语。不可离弃智慧，智慧就保守你；要爱她，她就护卫你。』

要出任何代价取得她

七节说，『智慧的开端就是，你要取得智慧；在你一切所得之中，要取得聪明〔或，要以你一切所得的，去得聪明〕。』取得基督作我们的智慧，在于我们肯出代价。我们出的代价越大，就越得着智慧。

要珍重她

八节说，『珍重智慧，她就使你高升；怀抱智慧，她就使你尊荣。』对以上各点我们的领会是一件事，而让圣灵带领我们活在其中则是另一件事。我们若有这些点，就必得着智慧。

第二十五章 为人的细则

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

本篇我们要来看箴言十至二十九章，论到为人的细则。

为人的细则

智慧行义与愚妄作恶的对比

十至十九章说到智慧人凭智慧行义，与愚昧人凭愚妄作恶的二十七项对比。

智慧与愚妄

所罗门称一种人为智慧之子，就是那些要神、不凭自己行事、信靠神、并与神有交通的人；反之，他称另一种人为愚昧之子，就是那些随己意而行、将主摆在一边、自以为有智慧的人。（十1，8，14，十三20，十五2，20，十六22。）甚么时候我们凭自己行事，就是愚昧人；反之，甚么时候我们对付自己、否认自己、弃绝自己，就是智慧人。

公义与不义

公义与不义成对比。（十2，参6~7，11，16。）

殷勤与懒惰

殷勤与懒惰成对比。（4~5，十二24，27，十三4，十八9，十九15，24。）

行为纯全与道路弯曲

行为纯全与道路弯曲成对比。十章九节说，『行为纯全的，步步安稳；道路弯曲的，必致败露。』要行为纯全并不容易；我们必须蒙拯救，好叫我们成为这样的人。我们不该弯曲，乃该纯全。那些道路弯曲的人常会欺_自己；因此，他们乃是愚昧人。

爱与恨

爱与恨成对比。十二节说，『恨能挑启争端；爱能遮掩一切过错。』我们为人该有爱，不应有恨，因为爱能遮掩一切过错，而恨能挑启争端。

约束嘴唇与多言多语

约束嘴唇与多言多语成对比。（19，十三3，十四23，十七27。）约束嘴唇的是智慧人，多言多语的是愚昧人；智慧人说话有分寸，能约束自己的嘴唇。雅各书三章八节说，『惟独舌头没有人能制伏，是不止息的恶物，满了致死的毒气。』邪恶和死亡总是与舌头连在一起。舌头散布邪恶和死亡，污秽并毒害全人类。甚至在基督徒中间有些人也是如此愚昧，无法约束自己的口。

谦卑与骄傲

谦卑与骄傲成对比。（箴十一2，十四3，16，十五25，33，十六18~19，十八12。）骄傲与谦卑，不仅是外面的态度，更是里面的存心和念头。自满和自负是里面的骄傲，会阻挡神的祝福。（参雅四6。）反之，谦卑的人得尊荣。（箴十五33，十八12。）

才德的妇人与愚妄的妇人

才德的妇人与愚妄的妇人成对比。（十一16上，22，十二4，十四1，十八22，十九14。）作女人实在不容易，才德的姐妹很难得。有些姐妹虽不是愚妄的，却是糊涂的。彼得说，姐妹乃是较软弱的器皿。（彼前三7。）

仁慈与残忍

仁慈与残忍成对比。基督徒不该残忍，乃该仁慈。箴言十一章十七节说，『仁慈的人赏报己魂；残忍的人扰害己身。』完全与乖僻完全与乖僻成对比。二十节说，『心中乖僻的，为耶和华所憎恶；行径完全的，为祂所喜悦。』乖僻就是偏离正路而走邪僻的路；这比道路弯曲更严重。那些骗了人，还要人感谢他的，就是心中乖僻的人；这是基督徒作不得的。心中乖僻的人，为耶和华所憎恶；行事完全的人，为耶和华所喜悦。（参申十八12~13。）

好施舍与吝啬

好施舍与吝啬成对比。箴言十一章二十四至二十六节说，『有人施散，却更增添；有人吝惜过度，反致穷乏。好施舍的，必得丰裕；滋润人的，必得滋润。屯积粮穀的，民必咒诅他；出卖粮穀的，祝福必临到他头上。』

喜爱管教与恨恶责备

喜爱管教与恨恶责备成对比。（十二1，十三18，十五5，31~32。）接受管教不是容易的事，很少人能作到。轻看责备的，必致羞辱。因此，十三章十八节说，『弃绝管教的，必致贫受辱；看重责备的，必得尊荣。』

务实与虚浮

务实与虚浮成对比。十二章十一节说，『耕种自己田地的，必得饱食；追随虚浮的，却是无知。』务实的人负自己的责任，作好自己分内的事。有些人喜欢管别人的事，那就是追随虚浮，乃是无知。

肯听劝戒与自以为正直

肯听劝戒与自以为正直成对比。十五节说，『愚妄人所行的，在自己眼中看为正直，惟智慧人肯听劝戒。』凡不肯接受劝戒的，必定是自以为正直的人。惟智慧人肯听劝戒。

能忍与易怒

能忍与易怒成对比。（16，十四29，十五18，十六32，十七27，十九11|19。）没有人能完全不生气，但我们的心胸必须宽大。以弗所四章二十六节说，『不可含怒到日落。』生气太快不好，生气的时时间过久也不好。（雅一19。）智慧人是能忍的，生了气也能快快过去。

诚实与虚谎

诚实与虚谎成对比。箴言十二章十九节说，『口吐真话，永远坚立；舌说谎言，只存片时。』二十二节说，『说谎言的嘴为耶和华所憎恶；行事忠信的，为祂所喜悦。』十四章五节说，『忠信的见证人不说谎话；假见证人吐出谎言。』

装作穷乏与伪充富足

装作穷乏与伪充富足成对比。十三章七节说，『有人伪充富足，却一无所有；有人装作穷乏，却多有财物。』装作穷乏却多有财物的，堪称智慧人；伪充富足，却一无所有的，必是愚昧人。然而，我们为人不可装作穷乏，也不可伪充富足。

劳苦积蓄与不劳而得

劳苦积蓄与不劳而得成对比。十一节说，『不劳而得之财，必然消减；劳苦积蓄的，必见加增。』汗流满面赚来的，才能耐用；意外之财，常是转眼成空。这话可作为处世的准则。

趁早管教与不忍实打

趁早管教与不忍责打成对比。二十四节说，『不忍用杖打儿子的，是恨恶他；疼爱儿子的，趁早管教。』十九章十八节说，『管教你的儿子，他就有指望；但你不可存心毁坏他。』这给我们看见，神的管教乃是祂的恩典和美意，我们应当接受。谨慎与轻信谨慎与轻信成对比。十四章十五节说，『愚蒙人凡话都信；精明人步步慎思。』精明人处事谨慎，步步慎思。我们不可凡话都信，乃要观察。惟有愚蒙人才轻信任何人的话。

怜悯穷人与欺压贫寒

怜悯穷人与欺压贫寒成对比。（31，十七5，十九17。）十四章三十一节说，『欺压贫寒的，是辱没造他的主；恩待穷乏的，乃是尊敬主。』十九章十七节说，『怜悯穷人的，就是借给耶和华。』借给耶和华，就是尊敬主。

回答柔和与言语暴戾

回答柔和与言语暴戾成对比。十五章一节说，『回答柔和，使怒消退；言语暴戾，激起怒气。』我们在日常生活中，待人接物，应对进退时，回答要柔和，因为柔和能使人的怒气消退；言语暴戾则容易激起人的怒气。

贫而相爱与富而相恨

贫而相爱与富而相恨成对比。十五章十七节说，『吃素菜而彼此相爱，强如吃肥牛却带仇恨。』十七章一节说，『有块乾饼，平静安宁，强如设筵满屋，大家相争。』

安慰人的舌与乖谬人的嘴

安慰人的舌与乖谬人的嘴成对比。十五章四节说，『安慰人的舌是生命树；乖谬人的嘴使灵忧伤。』二节说，『智慧人的舌善发知识，愚昧人的口吐出愚妄。』为此，我们要追求智慧，效法基督。

恨恶贿赂与贪恋财利

恨恶贿赂与贪恋财利成对比。二十七节说，『贪恋财利的，扰害己家；恨恶贿赂的，必得存活。』我们必须恨恶贿赂，不可贪恋财利。提前六章十节说，『贪财是万恶之根。』我们在钱财的事上须多加警惕。

爱主与滥交

爱主与滥交成对比。箴言十八章二十四节说，『滥交朋友，自取败坏；但有一朋友比弟兄更亲密。』这位独一的朋友就是我们所爱的主自己。

生命的路与死亡的路

生命的路与死亡的路成对比。

生命的路

敬畏主'（十27，十四2，26,27，十五16，33，十六6下，十九23、）信靠主、（十六3，9，20，33，十九21、）投靠主的名，（十八）就是走生命的路。与此相对的，就是走死亡的路。

死亡的路

十四章十二节和十六章二十五节都说，『有一条路，人以为正，至终却是死亡之路。』走死亡的路就是人自以为有智慧，而倚靠自己的聪明。（三5~7。）生命的路就是生命树的路，源头是神自己；死亡的路就是善恶知识树的路，源头是撒但，表显于我们自己。因此，我们必须学习脱离自己，而活在神里面。箴言教导我们正确为人之路，其秘诀乃在于拒绝自己，而活在神里面。

警戒与教训

二十至二十九章，警戒我们那些事不能作，并教训我们该如何为人。

关于贪食、好酒与宴乐贪食、好酒与宴乐会使人衰慢、犯错、贫穷且遭祸。（二十一，二一17，二二20~21，1~3，6~8，29~35。）

关于怒气、纷争与争竞

怒气、纷争与争竞会使人蒙羞、失和并犯罪。（二十3，二五8，二六20~21，二九11，22。）我们行事为人应该远离纷争。愚妄人好争闹，终被羞辱；智慧人生气却不犯罪。我们务要作智慧人，忍气含怒。

关于罪

二十章九节说，『谁能说，我洁净了我的心，我脱净了我的罪？』世上无人是心清无罪的。然而，『遮掩自己罪过的，必不亨通；承认离弃罪过的，必蒙怜悯。』（二八13。）『撒播不义的必收灾祸。』（二二8。）我们虽然不能保证自己是手洁心清的，但因着犯罪必有其后果，所以不该随意犯罪。

关于虚假、乖僻

二十章十节说，『不同的法码，不同的升斗，都为耶和华所憎恶。』二十三节说，『不同的法码为耶和华所憎恶，诡诈的天平也为不善。』二十二章五节说，『乖僻人的路上有荆棘和网罗：保守自己性命的，必要远离这些。』二十章十七节说，『以虚谎得来的食物，人觉甘甜，过后他的口必充满沙石。』虚假和乖僻为神所憎恶，且无好后果。神是真实的，所以祂憎恶虚假；神是正直的，所以祂憎恶乖僻。

关于骄傲、自恃、自夸并自尊

骄傲、自恃、自夸并自尊，都是愚昧而不该有的；这些都为神所憎恶。骄傲必使人降为卑；灵里谦卑的必得尊荣。（二九23，二一24，二八26，二七1~2，二五6-7。）

关于探究自己的荣耀

二十五章二十七节说，『吃蜜过多是不好的，探究自己的荣耀并不是荣耀。』探究自己的荣耀乃是可厌的。

关于懒惰与贪睡

懒惰与贪睡，必致贫穷缺乏而自害。（二十四，13，二二13，二三21下，二四30~34，二六13~16，二一25。）这些经节给我们看见，贪睡的人和懒惰的人同类。

关于作保

作保的必受亏累。（二十16，二二26~27，二七13。）谁为生人作保，谁就要承担后果。我们不要与人击掌作保，也不要为欠债作保，否则必受亏累。

关于口舌

关于口舌，二十一章二十三节说，『保守口与舌的，就保守自己免受灾难。』二十章十九节说，『往来传闲话的，泄漏秘密，所以大张嘴的，不可与他结交。』二十九章二十节说，『你见过言语急躁的人么？愚昧人比他更有指望。』二十章二十五节说，『人冒失说，这是圣物，许愿之后才查问，就是自陷网罗。』我们要保守我们的口与舌，不要大张嘴，传闲话，也不要言语急躁，冒失许愿。

关于愚昧人

二十六章一至十二节给我们看见，愚昧人自以为有智慧。对那些行事愚妄的人，我们不可轻易信任或托付。

关于争吵的妇人

争吵的妇人像大雨之日连连滴漏，人无法拦阻。（二七15~16。）因此所罗门说，『宁可住在房顶的一角，不与争吵的妇人同住一屋。』（二一9，19，二五24。）关于淫妇与妓女按照箴言，淫妇与妓女是深坑、窄井，使人浪费生命和金钱，她们是神所憎恶的；我们万不可沾惹。（二二14，二三27~28，二九3。）

关于财富

关于财富，我们不要急于求取，过分注重、倚靠，或以诡诈求得；我们也不要贪婪、吝啬，反要以美名、恩宠为重，甘于清贫（二十21，二八20，22，二三4~5，二_6，26，二八16，二二1，二八6。）二十二章一节说，『美名比大财更可取，恩宠比金银更好。』美名是在人面前的，而恩宠是在神面前的。

关于真理、智慧和知识

真理、智慧和知识，贵于珍宝，甜于甘蜜，能以建造；所以我们要爱慕'购买并珍藏。（二十15，二四13~14，3~4，二九3上，二三23，19。）

关于忍耐与柔和

二十五章十五节说，『恒久忍耐可以劝动官长，柔和的舌能折断骨头。』忍耐与柔和可以成就许多大事。

关于办事

关于办事，二十二章二十九节说，『你看见办事敏捷的人么？他必站在君王面前，必不站在微贱人面前。』二十一章五节说，『殷勤人的筹算，足致丰裕；行事急躁的，都必缺乏。』这些话指明，办事的条件乃是殷勤、会筹算、不急躁。

关于管教儿童

管教儿童能赶除其愚妄、赐其智慧、使其得救并行走正路，而使自己得安息、魂里喜悦。（二二15，二九15，二三13~14，二二6，二九17。）

关于鞭伤与实打

二十章三十节说，『鞭伤除净人的罪恶，责打能入人的深处。』二十九章一节说，『人屡次受责备，仍然硬着颈项，他必顷刻破败，无法可治。』神所施的管教，目的是要除净我们的罪恶，使我们内里变化。然而，我们若硬着颈项，就会白受责打。

关于祷告

二十一章十三节说，『塞耳不听穷人哀求的，他将来呼求也不蒙应允。』二十八章九节说，『转耳不听律法的，他的祷告也为可憎。』箴言说到为人和祷告，因为这二者有极密切的关系。我们若不听穷人哀求，也不听神的话语，都会使神不听我们的祷告。

关于献祭

二十一章三节说，『秉行公义和公理，比献祭更蒙耶和華悦纳。』二十七节说，『恶人的祭物是可憎的；何况他存恶意来献呢！』我们的行事为人若不正确，我们的献祭事奉神就难免假冒。我们所献的祭能否蒙神悦纳，要看我们的为人如何。有的人事奉神，存心却不正；那是神所厌憎的。

关于人的称赞

二十七章二十一节说，『鼎为炼银，炉为炼金，人的称赞也试炼人。』人的称赞如同鼎和炉，试炼我们。我们里面真实的光景，会因别人的称赞而显明。譬如，当大卫打死歌利亚，得胜回来时，以色列妇女称赞说，扫罗杀死千千，大卫杀死万万。从那日起，扫罗就嫉视大卫。（撒下十八6~9。）这就显明扫罗的骄傲。许多时候，我们听见人称赞同事或同工，而不称赞我们，我们里面马上被摸着，甚至可能因此而跌倒；这就是受不住称赞的试炼。我们称赞别人也要当心。称赞人不是使人骄傲，就是容易绊倒他们。正确的责备人不是容易的事，而恰当的称赞人，更是不容易的事。称赞人需要叫受称赞的人得造就，也叫旁边的人得益处，并且不失去自己的身分。称赞人而不顾自己的身分，就是谄媚；正确的称赞人绝不能失去自己的身分。

关于与人交往

关于与人交往，我们不可与好生气、易暴怒、反覆无常、爱传闲话或贪食的人结交。（箴二二24，二四21，二十19，二八7。）

关于主对人

箴言虽说到我们该如何为人，但也给我们看见，我们一切的为人都在于主的定意、管治、衡量、断定和监察。

定人脚步

二十章二十四节说，『人的脚步既为耶和华所定，人怎能明白自己的路呢？』虽然我们也许可以用自己的聪明来选择道路，但我们的脚步是主所定的。我们一生的脚步都在神手中。我们越长大，越会发现这话是真实的。为此，我们该谦卑自己，学习倚靠、仰望并安息于祂。

管治人心

二十一章一节说，『王的心在耶和华手中，好像陇沟的水，祂可随意使其流转。』君王是人中最有权柄的，但连君王的心也在神手中，好像陇沟的水，祂可随意使其流转。君王的心尚且在耶和华手中，更何况是平常人的心？我们的心乃是在神手。

衡量人心

二节说，『人所行的，在自己眼中都看为正，惟耶和华衡量人心。』神衡量我们的心是凭我们的存心，而不是凭我们外面行为的对错。人是看我们外面的作为，而神是看我们里面的存心。

断定人的公理

二十九章二十六节说，『多人寻求王的恩宠，惟有从耶和华，人才得公理。』我们不该从有权位的人寻求好处，因为人的公理惟有从耶和华而得。

使人得胜

二十一章三十至三十一节说，『没有任何智慧、聪明、谋略能敌挡耶和华。马是为打仗之日豫备的，但得胜乃在于耶和华。』

用眼目监察人

十五章三节说，『耶和华的眼目无处不在；恶人善人，祂都监察。』

将事向人隐藏

二十五章二节说，『将事隐藏乃神的荣耀，将事察清乃君王的荣耀。』主并非将一切事都告诉我们，祂将很多事向我们隐藏，直到必要时才向我们显明。祂虽管理我们，定我们的脚步，但直到必要时，才会将某些事向我们显明。我们为人能否正确，完全在于信靠主。

关于人对主

箴言也说到，对于主我们要敬畏、寻求、等候、信靠，并受祂监察。

要敬畏

我们要敬畏主。（二二4，二三17，二四21，二八14。）敬畏主就是惧怕有自己。要寻求我们要寻求主。二十八章五节说，『坏人不明白公理，惟有寻求耶和华的，明白一切。』寻求神乃是得着神惟一的途径。

要等候

我们要等候主。二十章二十二节说，『不要说，我要以恶报恶；要等候耶和华，祂必拯救你。』我们等候神乃为要遇见神。等候神的人，必蒙拯救。

要信靠

我们要信靠主。二十二章十九节说，『我今日以此特特指教你，为要使你信靠耶和华。』二十八章二十五节说，『贪婪的人挑启纷争，信靠耶和华的必得丰裕。』二十九章二十五节说，『惧怕人的陷入网罗，惟有信靠耶和华的，必得高举。』我们若将自己交给祂并信靠祂，必得丰裕和高举。

要受主鉴察

我们要受主鉴察。二十章二十七节说，『人的灵是耶和华的灯，鉴察人的深处。』我们的灵是神的灯，照亮我们一切的光景。这里的灵重在指良心；灵里的光照乃是借着良心。我们的良心在我们的深处，使我们能知道甚么是对或错，甚么是神所要或不要的，以及我们对人的存心如何。我们该活在这灯的照亮里，凡良心所定罪的，我们都不该去作。我们的灵在里面光照我们，使我们敬畏、寻求、等候并信靠神。

关于对父母

对父母，我们不可咒骂、藐视、抢夺，乃要听从，叫他们欢喜。（二三22，二八24，二三25。）抢夺父母是绝对不可的。孝敬父母是最讨神喜悦的事，神应许这样的人能亨通，在世长寿’（出二十12，弗六2~3。）

关于对人

关于对人，箴言二十八章二十一节说，『看人的情面乃为不好，因人会为一块饼犯法。』二十九章二十五节说，『惧怕人的陷入网罗，惟有信靠耶和华的，必得高举。』我们不可看人的情面，也不可惧怕人。看人的情面是待人有分别；惧怕人是惧怕人过于惧怕神。这些都是不该有的情形。

关于对邻舍

关于对邻舍，箴言说要少进邻舍的家，并且不可谄媚、欺哄、作假见证陷害人，或泄漏别人的秘密，也不可挪移地界。（二五17，二九5，二六18~19，二五18□9~10，二二28，二三10~11。）我们都有邻舍；因此，在这些事上，我们都该谨慎。

关于对穷人

对穷人，我们要赈济，不可不听他们的哀求，更不可欺压或抢夺他们。（二八27，二一13，二二16，22。）罗马十二章十三节说，『在圣徒缺乏上要有交通，待客要追寻机会。』所以，我们对缺乏的圣徒该有怜悯心。

关于对恶人

关于对恶人，箴言二十四章一节说，『你不要嫉妒恶人，也不要想望与他们相处。』十九节说，『不要因作恶的人忿忿不平，也不要嫉妒恶人。』对恶人，我们不要不平、嫉妒，乃要远离。

关于对仇敌

对仇敌，我们不要以恶报恶或幸灾乐祸，倒要爱仇敌。（二十22，二四29，17~18，二五21~22。）以恶报恶者，乃是不倚靠神的愚昧人。罗马十二章二十节乃是引用箴言二十五章二十一至二十二节上半：『你的仇敌若饿了，就给他饭吃；若渴了，就给他水喝；因为你这样行，就是把炭火堆在他的头上。』这样作是要叫仇敌的心软化而回转过来的。马太五章四十四节更清楚的说，『要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告。』在这事上我们要学功课。

关于对自己

关于对自己，我们要约束己灵'软化己心、并且停下自己的思虑。'（箴二五28>二八14，二三4。）有些人的灵是放肆的，他们忧愁或快乐时都没有约束。然而，一个活在神面前的人必须要操练，学习管治自己的灵，不瓦放肆。我们即使遇到顶痛苦的事，也要受管治，不可过于忧愁或伤心。再者，我们对神或对人'不可心存刚硬，并且我们该停下自己的思虑。

关于异象

箴言二十九章十八节上半说，『没有异象，民就放肆。』我们若不活在异象的光中，必会任意而行。我们若天天有主的话，并看见异象，就必能约束自己。在召会中若没有神的话语、亮光、启示和异象，我们就不知道要堕落到甚么地步。

第二十六章 一般智慧的话

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



箴言在论到为人的原则和细则之后，三十章里有一般智慧的话。

一般智慧的话

人该有从神来的聪明、智慧，并认识至圣者

本章的著者是亚古珥，他在二至四节的话含示，人该有从神来的聪明、智慧，并认识至圣者。神的言语，句句都是炼净的，只可凭以投靠神，不可加添五至六节说神的言语，句句都是炼净的；因此，我们只可凭以投靠神，但不可加添：『神的言语，句句都是炼净的；投靠祂的，祂便作他们的盾牌。祂的言语，你不可加添，恐怕祂责备你，你就显为说谎言的。』

祈求两件事

七至九节说到著者祈求两件事：使虚假和谎言远离他，并使他也不贫穷也不富足：『我求你两件事，在我死前，不要不应允我：求你使虚假和谎言远离我。求你使我也不贫穷也不富足；我需用的那分饮食，求你供给我，免得我饱足了，就否认你，说，耶和華是谁？又免得我贫穷就偷窃，以致褻瀆我神的名。』撒谎很容易；撒谎是不用学的，因撒但是说谎的，也是说谎者的父。（约八44。）我们虽然无法离开虚假和谎言，但可以求神使虚假和谎言远离我们。我们也可以求祂使我们也不贫穷也不富足。我们一贫穷恐怕就会偷窃，但我们若富足恐怕就会骄傲；可见我们实在难对付。

不要向主人谗谤仆人

箴言三十章十节说到向主人谗谤仆人的，会受咒诅，而被定罪：『你不要向主人谗谤仆人，恐怕他咒诅你，你便为有』

四种可恶的人

十一至十四节说到四种可恶的人，就是咒诅父母者、自以为清洁者、眼目高傲者和吞灭困苦、穷乏人者。

蚂蟥和不知足、不说穀的四样东西

十五至十六节题到蚂蟥和不知足、不说穀的四样东西：『蚂蟥...常说，给呀，给呀。有三样不知足的，连不说穀的共有四样，就是阴间，和不孕的胎，吸水不知足的地，和不说穀的火。』撒但和属他的人，在人身上的索求都如蚂蟥吸血，是知足的、不说穀的。阴间永不满足，（二七20，）火湖里的火也是如此。（太二五41，可九43，启二十15。）

戏笑父亲、藐视而不听从母亲的

箴言三十章十七节说，『戏笑父亲、藐视而不听从母亲的，他的眼睛必为谷中的乌鸦啄出来，为雏鹰所吃。』这话含示，孝敬父母的人是眼目明亮的；咒骂父母的人是眼目昏瞎的。咒骂父母的人必无好结果。

四样测不透而难以知道的事

十八至二十节说到四样测不透而难以知道的事，就是鹰在空中飞的道，蛇在磐石上爬的道，船在海中行的道，以及男与女交合的道。这些事都叫人难以捉摸。

使地震动，连地担不起的四样事

二十一至二十三节说到使地震动，连地担不起的四样事，就是仆人作王，愚顽人吃饱，讨人厌的女子出嫁，和婢女接续主母。这些事都令人难以承受。四样极有智慧的小物二十四至二十八节说到四样极有智慧的小物：蚂蚁、石獾、群蝗和守宫：『蚂蚁是无类之类，却在夏天豫备粮食；石獾是软弱之类，却在磐石中造屋；群蝗没有君王，却分队而出；守宫可给人手抓捕，却住在王宫。』（25~28）

步行威武的有四样

二十九至三十一节题到步行威武的有四样，就是狮子、雄鸡、公山羊、和率领军兵的君王。这四样可能都是指消极的人说的。（参彼前五8~利十六7~8，诗二2、）

行事愚顽，高抬自己的

箴言三十章三十二节说到行事愚顽，高抬自己的人：『你若行事，愚顽，高抬自己，或是筹思恶计，就当用手捣口。』用手捣口，意即羞惭无言。

激动怒气必起争端

三十三节说到激动怒气必起争端：『搅动牛奶必出奶油，挤压鼻子必出血；照样，激动怒气必起争端。』

第二十七章 两个典范

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



箴言头三十章陈明了各种为人的原则和细则，以及一般智慧的话之后，末了一章举出两个典范一掌权的君王和才德的妇人。一面，我们该像主一样是君王，是君尊的男子，有权柄施行管理；另一面，我们该像才德的妇人，知道在神的家中当如何安排、经营、料理、并供应圣徒的需要。

两个典范

掌权的君王

三至九节说到掌权的君王，他不淫秽、不饮酒，并为人伸冤、秉持公理。这豫表基督和祂的得胜者；这样的人才能掌权。许多弟兄不能约束自己，所以不能作王掌权。我们的主完全受神约束，所以祂能为神掌权。我们为人处事该像君尊的王子。基督徒不仅该叫人爱，也该叫人怕；一面是叫人敬爱，另一面是叫人敬畏。（参歌六4下。）能叫人敬畏的人，必是自约的人。我们若能受神约束而对付自己，就能为神掌权。

才德的妇人

箴言三十一章十至三十一节描绘一个才德的妇人，她是智慧、仁慈、动劳且能干的，能料理、安排、经营并供应她的家。『她的价值远胜过珠宝；』（10；）她的荣耀超越群伦。这位才德的妇人豫表召会和爱主的圣徒。我们都该像这才德的妇人一样来爱主。这两个典范表征我们一面要像君王，另一面要像才德的妇人。在得胜方面，我们要像君王；在爱主方面，我们要像才德的妇人。我们若能这样，在主面前才有价值和荣耀。青年兄弟姐妹必须学这功课；我们中间最缺少的，就是这样的人。箴言并不是普通的规劝，乃是说到我们在神面前该如何为人。我们一面要像掌权的君王，一面又要像才德的妇人；惟有如此，我们才能构得上箴言里为人的标准。

第二十八章 箴言的考试

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



(编者按：以下问题是由李常受弟兄发问。这里所记载的回答，是李常受弟兄回应圣徒的回答而有的讲评与加强的话。)

关于圣民在经历中的为人之路

问：在箴言里，圣民在经历中的为人之路共有几个重点？

答：圣民在经历中的为人之路共有五个重点。

第一，在人中间如何行事为人。

第二，凭神作为智慧，而在人中间行事为人。这智慧乃是那创造万有、行作一切之神的智慧，而这智慧就是基督自己；所以我们为人的路就是这位基督。我们不该以为只有属灵的事才需要神的智慧，而行事为人是件小事，不需要那么大的供备。实际上，我们行事为人也需要神的智慧，就是基督自己。

第三，服在神的行政管理下，而在人中间行事为人。神在地上有祂的行政，也有祂的国度和管理。无论是基督徒或外邦人，都是在神的管理之下。在这管理里有许多定律和定理；人违反了就要受亏损，遵守了就得益处。我们虽已蒙神拯救，但仍必须活在这些定律和定理之下。这些定律和定理在我们身上是很厉害的要求，为叫堕落的人性受管治、受对付。按着堕落的人性说，我们达不到这些要求；然而，神赐给我们的智慧成了我们能遵守这些要求的能力。

第四，在基督的复活里，凭基督作为智慧，而在人中间行事为人。我们在地上行事为人，必须符合神所定的原则和定律，而这些原则和定律乃是在复活里的。只有在复活里，基督才能作我们的智慧；我们也只有在复活里，才能经历基督作我们的为人之路。

第五，拒绝己并专一信靠神，而在人中间行事为人。我们不该在天然的范围里接受箴言的话，乃必须学习在复活里，凭灵接受这些话。

关于为人的原则

问：箴言如何分段？

答：箴言分为两个主要段落：第一段说到为人的原则，（一～九，）第二段说到为人的细则。（十～二九。）细则之后还有两小段：一般智慧的话（三一）和两个典范。（三一。）第一段关于为人有四个原则：（一）要敬畏主；（二）要听从父母一服神所安排的权柄；（三）要全心信靠耶和華，不倚靠自己的聪明；（四）要听从智慧，就是基督。头两个原则就像人的双脚，缺了一只，就难以走路。这四个原则又如同桌子的四只脚，缺了其中任何一只，就站立不稳。我们为人需要这四个原则，若缺其一，就会有所欠缺。

关于为人的细则

智慧行义与愚妄作恶的对比

问：为人的细则有几个重点？智慧行义与愚妄作恶的对比末了一项是甚么？

答：为人的细则有两个重点：智慧行义与愚妄作恶的对比，（十～十九，）以及警戒与教训。（二十～二九。）智慧行义与愚妄作恶的对比末了一项，是生命的路与死亡的路成对比。生命的路就是活在神里面，而摸着并得着生命。死亡的路就是活在自己里面，而摸着死亡。甚么时候我们自以为是、为对、为正，而凭自己行事，其结局乃是死亡。这是指属灵一面的死亡，就是没有神的同在，没有生命。圣经启示，从伊甸园开始，一直就有这两条路。吃生命树表征倚靠神，而吃善恶知识树表征随从自己。

善恶知识树的路就是自己的路；那是死亡的路。在箴言里我们能看见两条路。甚么时候我们靠自己行事，而没有仰望、敬畏、信靠、投靠、祷告神，不与祂交通，这样，无论我们作的是坏事或好事，属灵或不属灵的事，都是走了死亡的路，结果就落在死亡里。这两条路在我们的为人上非常实际。我们若仔细读过箴言，就会得着一个结论，正确的为人乃是脱离自己，而活在神里面。我们不仅在属灵的事上，也要在日常的为人上，在待人接物上，过随从灵的生活。我们该学习脱离自己，在大小的事上都活在神里面。这就是拒绝死亡的路，而走生命的路。很可惜的是，我们许多人，甚至好些已在事奉里的圣徒，在日常行事为人上还不毅然拒绝自己，还是用自己的办法、手腕，还有自己的眼光、趋向和爱好。换句话说，很多时候我们还是活在自己里面。这样，我们所摸着的就是死亡，而没有多少生命的供应。我们需要学习很深的功课。总而言之，箴言所说的为人之道，就是要敬畏并倚靠神，活在祂的智慧里，并且拒绝自己，不倚靠自己的聪明。

问：请说明在智慧行义与愚妄作恶的第一个对比—智慧与愚妄—里，甚么是智慧人，甚么是愚妄人？还有在第十个对比里，乖僻的意义为何？

答：箴言里所说的智慧人是指活在神里面，经历基督的人；而愚妄人乃是指活在自己里面的人。按照箴言，一个最聪明的人若是活在自己里面，他仍是个愚妄人。智慧行义与愚妄作恶的第十项对比说到完全与乖僻。我们不要照自己的观念或字面来领会这里乖僻的意思。乖僻不是指一个人个性很古怪、很孤僻。这里的乖僻意思是指偏离正路。在箴言里，乖僻的人就是偏离正路的人。乖僻的意思比弯曲更厉害一些。第四项对比是行为纯全与道路弯曲；其实十章九节的弯曲和十一章二十节的乖僻在原文里是同字根。乖僻，意思就是弯曲，就是离开正路而走了邪门弯路。

问：在智慧行义与愚妄作恶的二十七项对比，以及警戒与教训的三十二项（总共五十九项）里，最显著的是那一项？

答：箴言相当注意说话；有好多经节都题到这事。人与人的关系有个大问题，就是说话。没有一个话说得不好，或说得不合式的人，作人能作得好。我们许多的错误、难处，常是由于我们的说话造成的。作人作得不好，问题大多是在话语上。我们的言语要合时，十五章二十三节说，『言语合时，何等美好！』我们不要忽略了这些对比；这些对比使我们明白并摸着箴言里所说为人的细则；这对我们的基督徒生活会有相当大的帮助。

警戒与教训

问：在三十二项的警戒与教训里，关于我们对主的末了一项是甚么？请说明我们如何将其应用到实际的生活里。

答：关于我们对主的末了一项是我们要受主监察。箴言二十章二十七节说，『人的灵是耶和华的灯，监察人的深处。』我们的灵在我们里面是主的灯。这里的灵特别是指我们灵里的良心；良心是我们灵里主要的部分。我们的灵在我们里面是主的灯，监察我们；这是指我们的良心起了作用，照耀我们里面。我们行事为人若顾到我们的良心，就是活在神的光中。提摩太前书强调在召会黑暗的时期，圣徒要凭着清洁的良心事奉，（~5；19. 三9、四2、）也就是说，我们要让神的光在我们里面照耀。这不是说，我们的灵是光，乃是说，我们的灵是灯。灯和光不同。光不是我们的灵或良心，乃是神自己。然而，我们的灵是灯~生命的光是藉着灯照耀出来；也就是说，神的灵在我们的灵里~以我们的灵为灯~从我们灵里照耀出来。神的灵是光，我们的灵是灯；神自己是光，（约一5上，）我们可以说，我们的良心是灯。神这光从我们灵里的良心照耀出来~为神监察我们。我们对这事要领会得深，并应用到我们实际的生活里。不要忘记箴言二十章二十七节的话。别人不一定知道我们的存心和我们里面的光景；但神的光一直在我们的灵里照耀、监察，而我们的良心就是灯，给我们看见我们真实的光景。

关于两个典范

问：请说明箴言三十章里两个典范两面的含意。

答：箴言头三十章将各种为人的原则和细则，以及一般智慧的话都说过之后，末了一章举出我们为人的两个典范。这两个典范表征宇宙中的两个大人物：神和人；神是掌棹的君王、而人该是才德的妇人。从创世记直到启示录，一直有一条线论到这两个大人物。在新约里这两个大人物就是基督和召会。我们的为人一面该像基督一样是掌权的君王，有权柄施行管理；另一面，我们该像才德的妇人，在神的家中知道当如何料理、经营'供应。这章里所说的两个典范含意很深，能使我们从为人、从豫表、从层灵生活、从实用各方面，得着很多的教导，值得我们学习。

第二十九章 传道书的引言

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



从本篇信息起，我们要从传道书来看圣民的经历；这卷书是论到圣民在经历中对今生事物的认识。

诗歌书第四卷-传道书：圣民在经历中对今生事物的认识

诗歌书头四卷之间的关系

诗歌书的第四卷传道书，无论在体裁或属灵意义方面，都是接绩箴言的。箴言说到圣民在经历中的为人之路；传道书接着说到圣民在经历中对今生事物的认识。箴言注重圣民为人的问题，传道书则专注于圣民对今生事物的认识。圣民的为人之路，是出于神的智慧，而他们对今生事物的认识，也是出于神的智慧。他们凭神的智慧行事为人，因而对今生事物有了确切的认识。因此，这认识也是他们从神所得智慧的一部分。诗歌书的第一卷约伯记论到圣民经历的意义；第二卷诗篇论到圣民在经历中的情绪与感觉；第三卷箴言论到圣民在经历中的为人之路；第四卷传道书论到圣民在经历中对今生事物的认识。这几卷书是一卷接着一卷的；若将其次序稍作更改，就会非常不通顺。圣民对今生事物的认识乃是出于他们为人的经验，这经验就是箴言所论到的。因此，把传道书摆在箴言之后非常恰当。

传道书的内容为圣民的经验之谈，却由圣灵默示所写

圣民对今生事物的认识，虽是由于神的智慧，却不是出于神直接的启示。反之，他们凭着在神面前为人的经历，认识了今生的事物，看透了『日光之下』的一切尽都是虚空。因此，传道书所说的，并不是基于神直接的启示，乃是圣民的经验之谈。然而，这并不是说传道书不是圣灵所默示的。

传道书仍是由圣灵默示所写的，把著者对今生事物的认识，照其经验写出来。圣经里常有人自己的话，却是神要人写出来的。（伯三～三一。）圣经里甚至包括魔鬼的话；神要圣民把魔鬼所说的写出来。（_9～11，二4～5。）因此，我们要会分辨话语与真理的不同。譬如，传道书三章说到，人像兽一样，二者的死法都是一样，死了就完了；（1S～19;）然而，希伯来九章二十七节说，『按着定命，人人都有一死，死后且有审判。』前者并不是出于神圣启示的真理，而是按照圣民自己的看法：人死了就了了；然而，后者乃是出于神圣启示的神圣真理，给我们看见，人死后还要受审判。传道书虽然也题到审判，（三17.）但并没有明显的说到人死后要受审判。传道书是论到人生的虚空，不是照神客观的启示来陈明，乃是照圣民主观的领会来描写。不是说到天上永远的事物，乃是说到今生的事物此外，传道书不是说到天上永远的事物，乃是说到『日光之下』今生的事物。就着圣民的经历，日光之下的事物，一切都是虚空。然而，圣经启示，对神的圣民来说，万有并不是虚空而无意义的；万有互相效力，为要完成神的定旨。（罗八28。）因此，传道书乃是圣民根据自己的经历，来述说他们对今生事物的认识；该卷书不是按照永远的眼光，来说到天上永远的事物。

使圣民更进一步追求，以得着那位真实的神圣民得着了神的智慧，因而认识了今生事物的虚空。这种认识使他们更深、更进一步的追求，以得着那位真实的神。一面，神成了他们认识今生事物的智慧；另一面，因着这样的认识，神就成了他们追求的目标。神给我们智慧的目的，乃是要我们追求她，使祂自己成为我们追求的目标。

诗篇、传道书、与雅歌之间的关系

诗篇说到神要圣民从律法转向基督。传道书说到圣民从他们的经历认识了今生的事物；这样的认识使他们丢弃这些事物而追求神自己，就是追求基督。神的圣民先是以律法为『有益的』，后来得着启示，认识『基督』是一切。这就是诗篇末了的光景。然后，他们认识了今生事物的虚空，因而愿意『亏损万事』，以得着神自己，就是赢得基督。（腓三8，）这是传道书末了的光景；这与保罗在腓立比三章六至八节所说的一样。在圣民的经历中，他们首先在诗篇中放弃对律法的追求，其次在传道书中丢弃万事。起初他们不认识神要他们放弃对律法的追求，但至终圣灵带领他们，使他们从律法转向基督；然后圣灵更叫他们看见今生事物的虚空，使他们愿意丢弃一切；这就是在传道书中所说的经历。诗篇和传道书中的经历都是为叫圣民得着基督；之后在雅歌，圣民就被带到完全得着基督，达到成熟的阶段，并能体会主的心肠而与主同工。这顺序非常符合我们的经历。我们得救之后，喜欢活在律法之下，以后渐渐才知道神是要我们活在基督里，而不活在律法以下。至终，我们认识了万事的虚空，因而愿将基督以外的一切看作粪土，为要赢得基督。

第三十章 在圣民的认识中，今生事物的真象

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

诗歌书第四卷一传道书：圣民在经历中对今生事物的认识（续）

传道书可分为两大部分：第一部分启示在圣民的认识中，今生事物的真象；第二部分陈明圣民根据对今生事物的认识而有的劝勉。本篇信息我们要来看头一部分。

在圣民的认识中，今生事物的真象

圣民对今生事物真象的认识，不是从神的启示得来的，乃是从他们自己的经历得来的。

总论

日光之下，一切事物尽都虚空

传道书的著者在写传道书时，他的感觉大概是悲伤的；他一再说到凡事都是虚空，都是捕风。（一2，14，二1，11，15，17，19，21，23，26，三19，四4，6~8，16，五7，10，六2，9，11，七6，八10，14，九9，十一8，10，十二8。）他会有如此感觉，乃因他在人生各项的事物中，没有主的自己，没有神的同在。我们的学问、家庭、财富、成就等，若没有主在其中，都是虚空的。在日光之下除了主之外，没有一件事是充实的。（_2~11。）

万事循环短暂, 并无新奇

万事不仅是虚空的, 也无新奇。『已有的事, 后必再有; 已作的事, 后必再作。』(9上。) 一代过一代, 都是如此; 日光之下并无新事。所罗门写到这里, 感觉虚空至极; 因此, 他进一步说, 『已过的世代, 无人记念; 将来的世代, 后来的人也不记念。』(11。) 的确如此, 过往的事就无人记念; 仅有极少数的人物, 经过历史家的渲染, 才稍微令人有印象。千千万万的人都是默默无闻, 无人记念。

详述

关于智慧与知识

所罗门不仅有智慧, 也有知识。在世人的观点中, 智慧与知识是最宝贵的, 比任何其他东西都有价值。世人对于一个国家和社会的衡量, 也是以此为标准。因此, 所罗门首先说到的就是智慧与知识。智慧和知识不能解除人生的痛苦, 反倒加增人的愁烦、忧伤, 所以都是虚空, 智慧和知识不能解除人生的痛苦, 反倒加增人的愁烦、忧伤, 所以都是虚空。(一12~18。) 『神叫世人所操劳的, 是极重的辛劳, 』(13下,) 所以人若想用智慧和知识来解除人生的痛苦, 结果必适得其反。人类文明历史可以证明这点。教育虽然带给人知识, 但事实上, 知识不能彻底解决人生的问题。所以所罗门才说, 『多有智慧, 就多有愁烦。』(18上。) 一个人若没有知识, 他的头脑似乎相对简单; 有了知识, 反而多有愁烦。头脑越简单的人可能睡得越好, 但聪明的人往往睡不好。所罗门是最有智慧的, 但是他看智慧和知识都是虚空。

智慧不能测透人生的事

智慧使人能研究物质的原理, 却不能使人测透人生的事。人越有智慧, 就越知道自己所知有限。人虽能穷究物理, 但所知道的也只是沧海之一粟。

智慧不能胜过缺乏时机人不管有多聪明或有多大的智慧，但若缺乏机会，他就无能为力。因此，我们要学习仰望神，不要倚靠自己的智慧。我们可能有许多办法，但神若不给时机，一切仍将归于无用。（九11~12。）智慧人虽得当时人的随从，却遭后来人的弃绝，所以也是虚空，虽然今天有人跟随你，但时过境迁，人们终将忘记你；（四13~16;）这真是虚空。智慧虽胜过愚昧，但智慧人和愚昧人都必同样死亡，无人记念，所以也是虚空。智慧人和愚昧人都必同样死亡，无人记念，因为日后都会被遗忘；（二12~17;）可叹智慧人死亡，与愚昧人无异，所以也是虚空。

过于自逞智慧，必自取败亡

人过于自逞智慧，必自取败亡；（七16）这不是指神所赐的智慧。林前一章十九至二十节说，『「我要灭绝智慧人的智慧，废弃通达人的通达。」智慧人在那里？经学家在那里？这世代的辩士在那里？神岂不是使世上的智慧成为愚拙么？』罗马一章二十二节说，『他们自称是智慧的，反成了愚拙的。』因此，保罗劝哥林多人说，『人不可自欺；你们中间若有人自以为在这世代中有智慧，他就该变作愚拙，好成为有智慧的。因这世界的智慧，在神看是愚拙，如经上记着：「主叫智慧的人中了自己的诡计。」』（林前三18~19。）

知识无穷尽，不过使人身体疲倦

世上著作多得令人无法尽阅，而读书使人身体疲倦。（传十二12。）认真的说，我们里面若没有主，即使书读得多，还是虚空。一九四〇年代，在中国北方的一次福音聚会中，一连七场我都以『空空空』为题目传福音；结果许多人得救了。但愿神怜悯我们，把我们倒空。

关于富有与享乐

所罗门是个富有且极尽享乐的人。他说到人生虚空之时，并非是穷人，乃是一国之君。有一段时期，他曾尽其所能的享乐；没有多少人能比得上他的享乐。但至终他告诉我们，一切都是虚空，因为他都试过了。他所讲的不是空洞的道理，他乃是从他的经历中告诉人，任何的享乐至终都是无益的。

都是虚空无益，乃人愚昧时所追求的

所罗门历经富有与极尽的享乐之后，领悟这一切虚空的事物，都是人愚昧时所追求的。（二1~11）

财富难能使人知足，货物增添也与人无益，所以都是虚空

五章十二节下半说，『富足人的丰足，却不容他睡觉。』安贫的人，似乎都睡得很好；然而，越富足的人，越容易成为钱财的奴隶而睡不安稳。（10~12。）

财富失去，会使财主烦恼、痛苦，所以也是虚空无益

人是赤身而来，照样也赤身而去。人如果一直是贫穷的，还不觉得苦，但当他从富有变为贫穷，就会倍觉痛苦。（13~17。）

人颇富贵财，却不得享用，或死后不得安葬，这也是虚空

人也许颇富贵财，样样都不缺，但环境或病痛竟叫他不得享用；他可能活许多岁数，年日甚多，死后却不得安葬；（六1~6；）这也都是虚空。

关于经营与劳碌

都是虚空无益在所罗门看来，人所作的一切工，和工作中的劳碌，结局都是虚空无益。（二11。）

人辛苦劳碌，成为愁烦，心不安息，因此也是虚空

人因过度劳碌经营而愁烦；虽有所得，但夜间心不能安息，更不知道所得将来是遗留给谁；（18~23;）因此，这也是虚空。

罪人辛劳所得，却归给神看为好的人享受；所以这也是虚空神看谁为好，就给谁智慧、知识和喜乐，却将辛劳给罪人。祂也叫罪人将辛劳所收聚的、所堆积的，归给神看为好的人。（24~26。）所以这也是虚空。

人虽为口腹劳碌，却不能使口欲满足；眼睛看见，比心里妄想要好；这也是虚空

人的口欲总是不得满足；就是口瞋饱足了，心还是不满足；（六7~9;）这也是虚空。

人劳碌工作，所得增多，就被邻舍嫉妒；所以也是虚空

堕落的人内心充满贪婪、争竞、嫉妒，将生命时光耗费于恶毒和嫉妒。（多三3。）箴言二十七章四节说，『忿怒为残忍，怒气为狂澜，惟有嫉妒，谁能敌得住呢？』嫉妒带来可怕的后果。人因着劳碌工作，自然多有所得，结果却被人嫉妒；（传四4~6;）这实在是虚空。

孤单的人，劳碌不息，不以所得为足，也不享乐，实是虚空有人孤单无二，无子无兄，却劳碌不息，眼目也不以财富为足。他劳碌碌碌，刻苦自己，不为任何一人。至终，他用智慧、知识、技能所劳碌得来的，却要留给未曾劳碌的人为分。（7~8。）这也是虚空。（参二21。）

神使万事都有定时，一再重演，叫世人在其中劳碌操劳，却将『永远』安置在人心里，使人不能参透祂的作为，所以世人虽然劳碌，却不明白神永远的目的。人若不劳碌操劳而游手好闲，就容易犯罪。一面，神命定有栽种才能有收割，并使万事都有定时，一再重演，叫世人在其中劳碌操劳。（三1~10。）另一面，神将『永远』安置在世人心里。（11，14~15。）这是人所不懂得，也不能参透的。对于这永远的奥秘，人里头有个问号，却无法解答。

关于年日与番命

人生一切无非关乎智慧与知识、富有与享乐、经营与劳碌、以及年日与寿命。

人一生的日子，都是虚空

『你一生虚空的日子，』（九9，）原文意指人一生的日子都是虚空。我们的人生若没有主来充实，所有的日子都是虚空。

人一生虚度的日子，如同影儿经过

六章十二节上半说，『人一生虚度的日子，如同影儿经过。』就连世人也有这认识。影儿经过，不仅含示快速，更重在虚空，不留下甚么。

人的前途,不过是衰败死亡,所以全是虚空

我们读到传道书末了,就知道这卷书是对少年人的说话。(十一9~十二8。)
) 我们不要等到眼睛昏暗时才想到主。十二章一至八节描写一个人自年轻起,慢慢的衰老,到他死了、葬了、烂了之虚空的光景。按照圣经,人一生的年日是七十岁,强壮的不过八十岁。(诗九十10。)我们在年少时,就该操练如何为主而活,接受十字架的破碎,脱离卑贱的事,好为主使用。我们若在年少时不奉献让主作工,年过五十才开始接受主的对付,就比较难为主使用。我盼望少年弟兄姐妹,趁年幼起来学习追求,好为主用。

人一死,百事皆休,所以活着总比死了更强

所罗门说,人一死,百事皆休。(传九3~6, 10。)五至六节说,『活着的人知道自己必死;死了的人却毫无所知,也不再得赏赐;他们的名被人遗忘。他们的爱,他们的恨,他们的嫉妒,早都消灭了;在日光之下所行的一切事上,他们永不再有分了。』因此他说,活着总比死了更强,因为『与一切活人相连的,那人还有指望,因为活着的狗比死了的狮子更强』。(4。)

人死了,归于尘土,与兽无异,因此都是虚空

人死了,归于尘土,与兽无异;(三18~21;)因此,都是虚空。十九至二十节说,『世人遭遇的,兽也遭遇,二者所遭遇的都是一个样:这个怎样死,那个也怎样死,气息都是一样。...都往一处去,都是出于尘土,也都归于尘土。』

人的日子全是黑暗虚空

我们若没有主,没有神,我们的日子就全是黑暗虚空。(十~8)因此,在神之外,一切事物都不能叫人满足;一切尽是虚空。

关于人生最善美的事—莫强如喜乐行善,快乐吃喝,享受美福;这些乃是神所给人的恩赐

所罗门说,人生最善美的事,莫强如喜乐行善,快乐吃喝,享受美福;这些乃是神所给人的恩赐。(二24~26,三12~13,22,五18~20,九7~9,七14,十一8~9。)这些话当然不是神的启示,乃是所罗门自己的感觉。保罗说,若只有今生,我们就吃吃喝喝罢。(林前十五32,)其实人不仅有今生的事,也有永远的事。一面,当我们追求主的时候,我们不该被日常生活的事霸占;另一面,我们要享受神所赐的,不该偏于极端,苦待肉身。只要主留我们在地上,我们就需要正确的生活。主既为我们有所豫备,我们就当好好休息、多吃营养之物,好让我们能在世上活得长久,而在属灵认识上多有学习,好对召会多有供应。一面,少年人和中年人在主面前应当有所学习,与主合作,使自己受破碎;另一面,他们也应当保重身体,使自己在主手中有用。如果有属灵学习的人,都能活到七、八十岁,召会将是何等丰富。召会中该有许多富于属灵经历的长者。因此,一面我盼望少年和中年的弟兄姐妹不过分的享乐,另一面我盼望他们保养身体,好为主用。我不赞成身体软弱;我们要合式的保养自己的身体,不要只顾口味,要重营养,使身体健壮。这不只对我们的身体有益处,对我们的属灵生命也有益处。一个人真有用处要到五十岁以后。二十五岁以前是受教育的时期,二十五至五十岁是经验的时期,五十至七十岁才是真正有用的时候。在主的工作中也是如此。可惜我们中间许多有用的弟兄,五十多岁就离开我们了;我不信这是主的意思。所以,我们不该忽略自己的身体,乃该正确的生活吃用,因为我们的身体也是神的恩赐。

第三十一章 圣民根据对今生事物的认识而有的劝勉

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

本篇信息我们要来看传道书的第二部分，论到圣民根据对今生事物的认识而有的劝勉。

圣民根据对今生事物的认识而有的劝勉

当趁年幼记念主

少年人当趁年幼，记念造他们的主，不要在这事上犹疑不决，蹉跎到年老。（传卅二1。）

要敬畏神

敬畏神的人，终久必得福乐

罪人作恶，倒享长寿；这虽属实，然而我相信，敬畏神的人，终久必得福乐。（八12。）

敬畏神，谨守祂的诫命，乃是人所当尽的本分

我们当敬畏神，谨守祂的诫命，因这乃是人所当尽的本分。（十二13，参申六2，十12，约九31，徒十35，林后七1，启十四7。）

人所作的一切，神都必审问

神必审问人所作的一切事，甚至隐藏的事，无论善恶，神都必审问。（传十二14，十一9，三17。）在千年国末了，神要在白色大宝座前审判不信的死者，判定他们永远的定命。（启二十11~15。）

当思想神的作为一特别在遍患难的日子

我们当察看、思想神的作为一特别在遭患难的日子。（传七13~140）我们受到打击时，不该怨天尤人。我们在亨通的时候当喜乐；在患难的时候当察看、思想神的作为。

要除掉心中的愁烦，并克除肉体的邪恶

我们当拒绝肉体里的情欲，也当拒绝从外面人事物所引起的愁烦，使心欢畅。（十~9^10）我们当知道，为这一切的事，不论是善是恶，神必审问。所以，我们在等候主来的年日里，不仅要除掉心中的愁烦，也要克除肉体的邪恶。

第三十二章 雅歌的引言

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗歌书第五卷:雅歌: 圣民在经历中与

主的交通并满足

从本篇起,我们要从雅歌看圣民的经历,论到他们在经历中

与主的交通并满足。

引言

全本圣经中,没有一卷书讲神子民的经历,比雅歌讲得更透彻。雅歌里的每一句、每一辞,都讲到我们的经历。

诗歌书的次序

圣灵把雅歌摆在传道书之后,作为诗歌书最末了一卷,乃是非常适当的。诗歌书每一卷都是论到圣民的经历。在传道书,圣民在经历中对今生的事物有了认识;在雅歌,圣民就开始追求主。

中心思想

雅歌这卷书说到我们与主的交通并满足,就是我们经历与主的联结、调和,结果使我们满足,祂也满足。这卷书描绘我们与主之间彼此的交通,以及彼此的联结、调和:祂里面满了我们,我们里面也满了祂。

传道书与雅歌之对比

传道书说过了圣民对今生事物的认识之后，雅歌接着就说到圣民与主的交通。圣民对今生事物的认识，使他们感觉一切事物都是虚空；然而，圣民与主的交通，却使他们得到完全的满足。传道书所讲论的，是关于一切的事物；然而雅歌所注意的，乃是主自己。一切事物尽都虚空，惟有主自己是人的满足，而成为人的歌中之歌。传道书是讲虚空一虚空的虚空，雅歌是讲满足一满足中的满足。因此，雅歌是歌中的歌，是满足的歌、上好的歌、出类拔萃的歌，是歌中之最；而这歌中的歌乃是出自人对主自己的经历。

描绘神对圣民的最终目的

按属灵的意义，雅歌接绩在传道书之后，说到一个活在神面前的人，在经历中认识了今生事物的虚空之后，就来追求主自己，以得着满足。这追求使他与主有交通，得着相互的满足；也使他与主有完全的联结。神对我们最终的目的，就是要我们与祂有完全的联结。这就是圣民的经历所达到的最高阶段，也是神对圣民的最终目的。

分段

按着属灵的经历，雅歌这卷书可分为六大段。在圣经中没有一卷书写得像雅歌如此有系统；罗马书的写法虽然很有次序，但还赶不上雅歌。按照经历来说，雅歌段落分明：第一段讲经历的开始，末一段讲经历的完成，中间各段是过程。没有一个追求属灵经历的人可以忽略雅歌。我感谢神，这卷书在经历主的事上给我相当多的指引。我们这次研读雅歌，不重在细点，乃重在经历的路线。我们要注意每段经历是如何开始、如何经过、并且如何完成的；还要注意每段经历之间的转承。

第三十三章 开始追求与得着满足（一）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



诗歌书第五卷一雅歌：圣民在经历中与主的交通并满足（续）

雅歌分为六大段。本篇我们要看第一段：开始追求与得着满足。

开始追求与得着满足

信徒得救之后，其属灵经历的开始，乃是当他受主吸引而开始追求主以得着满足时。（一2~二7。）

渴慕主的爱

『愿他用口与我亲嘴』

一章二节上半说，『愿他用口与我亲嘴！』雅歌中所描述信徒的经历，不是从得救讲起，乃是从开始追求主讲起；因此，这卷书一开头就说，『愿他用口与我亲嘴！』这指明寻求者盼望主来向她表示爱情。真正属灵的经历，乃是从渴慕主的爱开始。一个人得救之后，属灵的经历并没有立即开始，乃要等到他感觉到主的可爱、主的甜美、主的新鲜，并且觉得人生中只有主可以满足他时，他才开始有一个渴望，想要享受主的爱。『亲嘴』乃是双方彼此响应的事。『愿他用口与我亲嘴，』这句话表示寻求者的心情：她爱主，也盼望主向她示爱；她向主献上自己的爱，同时也盼望得到主的爱。信徒得救以后，在某个时候会被主的爱摸着，而起来追求主；这是属灵经历的起点。有些圣徒也许得救了五年、十年、二十年，但属灵的经历都还未开始。属灵经历总是开始于我们摸着主的爱。

『你的爱情比酒更美』

二节下半说，『因你的爱情比酒更美。』寻求者说了『愿他用口与我亲嘴』（2上）以后，立刻改变口吻，把『他』改为『你』：『因你的爱情比酒更美。』甚么时候一个人渴慕主，就立刻感觉主与他同在；因此，他所渴慕的主，就变成他主观经历中的一位。

『你的膏油馨香』

三节上半说，『你的膏油馨香。』膏油豫表圣灵，就是主倒出自己来，要给人得着。因此，膏油表征主自己给人得着。

『你的名如同倒出来的香膏』

三节中段说，『你的名如同倒出来的香膏。』主的名代表主，膏油表征主自己。主的名如同倒出来的香膏，是指临到人的主。二至三节说到主的爱、主的自己和主的名。

『众童女都爱你』

三节下半说，『所以众童女都爱你。』在原文里，『童女』含『隐藏的人』之意；（参诗八三3；）这些人乃是女子中特别的一班人，指追求主、爱主的人。

追求并跟随主

『愿你吸引我』

雅歌一章四节头一句说，『愿你吸引我。』寻求主者因渴慕主的爱，且享受到主的爱，就开始追求主；但她知道自己没有力量，就求主吸引她。这实在是我们的经历。每当主来吸引我们，也就是向我们显现时，我们就无法不跟随祂。

『我们就快跑跟随你』

四节接着说，『我们就快跑跟随你。』在这节开头被吸引的是一个人，但跟随的却是『我们』。一个人爱主，受主的吸引，就能带领许多人来跟随主。在各地的召会就是如此兴起的：因着一个人起来追求主，就有许多人快跑跟随主。

被主带进内室的交通

『王带我进了他的内室』

四节下半开头一句说，『王带我进了他的内室。』这时，那寻求者被主带进内室的交通；她在交通里不仅认识主是救主，是她爱的对象，更认识主是王，是权柄，而让主在她身上掌权。这实在是我们的经历。甚么时候我们被祂吸引，就认识祂是王。看见主是王，含示我们的奉献；没有一个人看见主的王权而能不奉献自己的。凡让主登宝座掌权的人，必定是奉献的人。这样的人已进入内室的交通，不再仅仅是在外面作基督徒一聚会、读经、祷告等一乃是在里面与主有交通。所以，『进入内室』乃是交通的起点，也是启示的起点。

『我们必因你欢喜快乐；我们要称赞你的爱情|胜似称赞美酒』；

四节下半接着说，『我们必因你欢喜快乐

我们要称赞你的

爱情，胜似称赞美酒。』『我们必因你欢喜快乐，』指明在这个交通中，佳偶尝到了交通的快乐；并且因她一人有这经历，别人也一同欢喜快乐。有时在聚会中，因着一位弟兄或姐妹有美好的见证，众人也都喜乐。内室的经历一旦起始，就会有爱的生活，并有满足的盼望。

『我们要称赞你的爱情，胜似称赞美酒，』表明我们乃是因着与主有交通，而能称赞主的爱情。

『她们爱你是理所当然的』

四节末句说，『她们爱你是理所当然的。』这意思是，她们的爱一点都不弯曲，乃是从正直无亏的良心出来的。（提前一5。）然而，有时我们的爱却不彀正直。

在内室受到主的启示

因着寻求者是在与主的交通中受到主的启示，所以雅歌一章五至六节的话不是客观、身外的，乃是主观、内在的。『耶路撒冷的众女子阿，我虽然黑，却是秀美，如同基达的帐棚，好像所罗门的幔子』五节说，『耶路撒冷的众女子阿，我虽然黑，却是秀美，如同基达的帐棚，好像所罗门的幔子。』她开始看见自己虽是黑的，却是秀美的。这里的『黑』，表征在亚当里的、天然的、丑的。但在基督里，她却是『秀美』，表征在爱子里蒙悦纳。一面她像基达（暗室之意）的帐棚，另一面又像圣殿的幔子（表征基督的义）。

这在属灵上乃是在基督里的看见：我们一面看见自己是在亚当里，另一面看见自己是在基督里。这指明一个进入与主交通的人，才会真正认识自己：不仅看见自己行为上有罪，更看见自己的本性就是黑的。这样，他在神面前，在人中间，就能谦卑下来，知道自己在亚当里是无何可夸的。人若没有追求主，就无法看见自己。

『不要看我，因为我是黑的，因为日头把我晒黑了』

六节上半说，『不要看我，因为我是黑的，因为日头把我晒黑了。』寻求者看见自己是『黑』的，是因受了『日头』的光照；所以她肯向人承认她的光景，而求人不要看（注意）她。她的黑是因日头照射而显出的，不是因日头照晒而变黑的。『日头』一辞，在原文有一定冠词。此外，在原文里，『晒黑』（或译作，『看黑』）这辞，并没有『黑』这字。因此，这里的意思乃是说，因着日头照亮她（看了她），她的黑就显出来了。所以，她肯直言自己的短处，而求人不要注意她。就她的天然生命说，实在没有甚么可注意的，因为她不过就是在亚当里的旧人而已，是邪恶败坏的，无一可夸。在她身上若有甚么美丽显出来，那就是基督自己。

『我同母的弟兄向我发怒；他们使我看守葡萄园；我自己的葡萄园，我却没有看守』六节下半说，『我同母的弟兄向我发怒；他们使我看守葡萄园；我自己的葡萄园，我却没有看守。』寻求者看见自己因顾到别人所委派的工作，而忽略了自己神面前的光景；因着有这领悟，于是她在工作上有了转变，因而引起『同母的弟兄』的怒气。这个对工作的感觉，乃是她一个属害的转变。从前她因着没有进入与主的交通，所以只顾到别人委派的工作；现在进入交通了，才发现自己忽略了神面前的光景。已往她顾到许多葡萄园，而忽略了自己的葡萄园；她顾到了受委派的工作，而忽略了自己神面前的光景。然而，从她开始学习活在与主的交通里，看重里面的交通，过于外面的工作时，就引起同母弟兄的怒气。

『同母』，即同蒙恩典之意；『同母的弟兄』，指一同蒙恩的人。加拉太四章二十六至二十八节说在上的耶路撒冷是我们的母；我们是借着应许所生的儿女，像以撒一样。所以，同母的弟兄指一切凭神恩典的原则，蒙神恩典所生的人。童女是指一般爱主的人，而同母的弟兄乃是指知识上比较强的人；这些『儿子』重视道理上的知识和外面的工作，而不重视里面的交通。这些弟兄虽有同一位母亲，与寻求者同蒙恩典，但他们的观念不同、经历不同。现在寻求者转变了，但这些弟兄却还没有转变，于是就动怒并指责她。

因受到启示而向主祈求

得救后需要追求主

一个人的得救和追求主是两回事；他也许真正得救了，但可能还没有开始追求主。乃是等到有一天，不知遇到甚么光景，也许是受了打击，也许是失业，也许是家庭或事业发生问题，他才开始对主产生了追求的心，里面开始感觉主的爱，羡慕主的爱，渴慕主的爱。然而，有许多人似乎并没有任何原因，就莫名其妙的渴慕主、爱主。他们一题起主的名，就觉得甘甜；从前他们喜欢谈论世界的事；现在他们只喜欢谈论主的事了。他们实在渴慕主，巴望得到主的爱情，能与主更亲密；因此，他们常向主祷告。只要呼喊主几声，向主说几句话，里面就好像喝了甘酒，尝到了蜂蜜一样。在这种情形之下，忧愁、烦恼不容易摸着他们，世界、软弱也从他们身上脱落。脱离世界并远离罪恶，对他们来说是非常容易的事。此外，他们也能很容易的爱别人，宽恕别人，因为他们尝到主爱的甘甜。世界和罪恶在他们身上没有地位；这不过是得救后追求主的第一步。有的人这光景是和得救联在一起一昨天得救，今天就能有此光景。然而，也有许多人得救好久以后，才能如此。

一个人得救以后，若没有这种光景，那他就仅仅是一个得救的人，还不是追求主的人。任何的道理或劝勉，都不能叫人追求主；只有一件事能摸着人的深处，叫人一直追求主、渴慕主，那就是主的爱。其他的一切都是靠不住的。人如果真实的追求主，必定是曾有一次，他给主的爱摸着了。虽然他不一定被摸得很深，但总是被摸着了。有的人昨天祷告还没有力量，但今天一觉醒来，感觉有个声音对他说，『你看主是多么可爱！』这感觉使他开始有了与主之间爱的故事。这表明主眷顾了这个人，临到了这个人。这样对主爱的追求，不是自我努力能得着的，乃是主怜悯谁，谁就蒙怜悯。人里面与主之间一旦有这爱的故事，就必定会起来追求主。人一旦开始追求主，立刻就会经历主的吸引。主的吸引一旦临到，人就必定跟随祂；而这跟随包括奉献自己，就是有所放下，也有所摆上。这样的跟随主，立刻带进一个结果，就是进入内室的交通。在这交通中，你觉得与主没有间隔。接着，你很快的就认识祂是你的君王，你愿意服祂的权柄。在这样的交通中，你得着真实的启示，认识自己的光景。你原来也承认过自己的罪，但现在你得着里面的光，整个人的光景都被摆在光中，就认识自己的真相。同时，在这交通的启示里，你进一步看见自己原来那些劳碌的工作，乃是在主之外的，都是人委派的，而你却把自己在主面前的光景忽略了。

这个交通叫人有两方面的认识：一面是认识自己的本相原来是黑的、败坏的；另一面是认识自己的工作是在主之外的，难怪没有满足，一切都是荒废空虚。结果这个人就在主面前有了转变：放弃外面的工作，而注重里面的交通和满足。我在已过几年的观察中，看见许多弟兄实在有雅歌一章的经历。有的人从前是因责任感而在职务上热心，现在被主的爱摸着了，才有真实的追求。有的人因摸着主太可爱了而常常流泪，好像主的爱一直摸着他的深处。因此，他有了新的起头，常在至圣所的交通里；天好像离他很近。这些都是感觉上的故事，也是灵里的故事。

渴慕得着饱足与安息

一章七节说，『我心所爱的阿，求你告诉我，你在何处牧放羊群？晌午在何处使羊群歇卧？我何必在你众同伴的羊群旁边，好像蒙着脸的人呢？』现今寻求者看见自己的本相，也看见工作不能叫她得着满足和安息；到这时，她自然就发出这个祷告。她称主作『我心所爱的』，问主说，『你在何处牧放羊群？』这意思就是，她向主求饱足。她也问主说，『晌午在何处使羊群歇卧？』这意思是她向主求安息。然后她又问主说，『我何必在你众同伴的羊群旁边，好像蒙着脸的人呢？』这说出她所在的地位：她只在主众同伴的羊群旁边，还未到主牧养羊群的地方。此时，这寻求者里面有一个渴慕，就是要得饱足和安息。她在外面虽然有劳碌和工作，但在里面却摸不着主的同在；好像主作工的地方，并不是她作工的地方；她在工作里摸不着主的同在。她刚才还在交通中，现在却似乎不在交通中了。这并不是她和主有了距离，乃是她摸不着安息和满足。她渴慕而无饱足，寻求而无安息；她在主的羊群之外，流离失所，好像蒙着脸（蒙羞）的人。因此，她现在所追求的乃是饱足和安息。

主的回答

寻求者发出七节的祷告之后，立刻就得到主的答应。

答应她的祈求

八节说，『你这女子中极美丽的，你若不知道，只管出去跟随羊群的脚踪，把你的山羊羔牧放在牧人帐棚的旁边。』主称她为『女子中极美丽的』，然后责备她说，『你若不知道，只管出去跟随羊群的脚踪。』这是个轻微的责备，因为她应该知道得着饱足和安息的路，就是出去跟随羊群的脚踪。甚么地方有羊群，甚么地方就有饱足，因为那里有羊群，那里就有牧人。『羊群的脚踪』还有一个意思，就是指历代爱主的人所留下来的脚踪——他们的经历。

主又要寻求者把她的山羊羔一年幼的信徒：『牧放在牧人帐棚的旁边』。这指明当人从外面的工作转到里面的追求时，常常会忽略自己的责任，就是忘了把山羊羔（他所负责带领之一班年幼的人）牧放在牧人帐棚的旁边。在原则上，人离开外面而转向里面是对的，但也不能忘记自己的责任。我们得到了饱足和安息之后，还必须把山羊羔带到草场。也就是说，我们在追求饱足和安息时，不该忘了饲养我们的小羊。

说到她的光景与长处

称她作『佳偶』九节上半说，『我的佳偶。』在八节之后，我们立刻看见，这个寻求者已经到主面前来，得着主的同在，也得着了主的赞美。『佳偶』指明她是主的爱人。说她的天然生命是力大而快的一如同『法老车上套的骏马』『我将你比作法老车上套的骏马。』（9下。）九节下半至十一节是象征的话。骏马指天然生命的快速，而快是因力大；（参诗一四七10；）然而，这不过是世界中的能力和快速而已。说她因天然的能力受了约束，而显出美丽『你的两腮，因发辫的妆饰而秀美。』（歌一10上。）在豫表上，头发可以指能力，也可以指荣耀；这里是重在能力。发辫的妆饰是指约束。所以，这是说到寻求者天然的能力受了约束而显出美丽。

说她的天然生命是柔顺的

『你的颈项，因珠串而美丽。』（10下。）强项表征不顺从，而有珠串装饰的颈项，含示柔顺之意。虽然这是她天然生命的柔顺，但她总归是个柔顺的人——她实在愿意顺从主。

应许要在她身上作变化的工：『我们要』

十一节说，『我们要为你编上金辫，镶上银钉。』这个寻求者原来是天然的，但三一神（由『我们』所指明）要在她身上作变化的工作，就是『编上金辫』并『镶上银钉』。金是指神的生命和性情；银是指救赎，也就是十字架的工作。这个爱主、追求主的人，里面的光景虽然很好，但她身上还都是天然的事物，并没有『金』或『银』。现在主应许为她加上金和银。辫代表一种的构成，所以编上金辫就是用神的生命在她身上构成。一个得救而刚开始追求主的人，虽已有神的生命，但还缺少生命的构成。同时，他身上也没有银的东西，就是没有十字架的工作。金和银，都是因着他来到主面前，主回应他而加上去的。从这时起，主就可以着手作十字架的工作，为他『编上金辫』并『镶上银钉』。这些工作都会使他有痛苦、麻烦的感觉。然而，这是主对一切追求祂之人的应许；主必要在我们身上作成这工。

第三十四章 开始追求与得着满足（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在交通中享受主并经历主

与主一同在安息中得享饱足一与王一同坐席一第一次得到饱足雅歌一章十二节上半说，『王正坐席的时候。』王坐席的时候，寻求者也坐席；这席乃是所罗门的筵席。王上四章二十二至二十三节和十章五节，特别题起所罗门王的筵席；在王席上首先有面食，然后有葷食。细面豫表主自己，可以作人的粮食，叫人满足；葷食豫表主的死，这是祂的工作。所以坐席吃面食和葷食，是享受主的自己和主的工作。神如何以主的自己和主的工作为食物，这个追求主的人，也如何以主的自己和主的工作为享受，于是满了感激而有奉献。

向主有所奉献

雅歌一章十二节下半说，『我的哪哒香膏发出香味。』佳偶向主的奉献成为香气，正如马利亚把香膏浇在主的身上，屋里就满了膏的香气。（约十二3。）凡在主的同在中享受主而奉献自己的人，都是满了香气的。有奉献经历的人的确是如此。我们先有享受，然后就有奉献。

在里面经历受死的基督

雅歌一章十三节说，『我以我的良人为一袋没药，夜里留在我的胸怀间。』这是指我们里面经历受死的基督。没药是主死时所用的，所以表征受死的基督。每逢我们想到为我们受死的主，就觉得像没药一样的馨香，满了感激而愿意『整夜』享受主。那为我们受死的主现今作了我们里面的享受。在主再来之前的漫漫长『夜』，我们该如此享受祂。

在外面披戴复活的基督

十四节说，『我以我的良人为一束凤仙花，在隐基底葡萄园中。』隐基底是在旷野里的一个地方。（参书十五61~62。）在旷野里有个葡萄园，而葡萄树的花并没有甚么特别；但有凤仙花长在其中，就显得特别鲜明。不仅如此，凤仙花大部分是红的，所以特别显著。这指明这寻求者外面披戴着基督的复活。以上这些都是寻求主者起来追求主时，初步对主的经历；这些经历虽是宝贵，但还不是很深。当入在里面享受基督时，就经历到祂作人里面的满足（坐席）'里面的香甜（没药）、外面的荣美（凤仙花）；这与我们的经历十分吻合。真是希奇，圣灵藉所罗门写这首歌，竟能写得这样贴切，正符合现今信徒们属灵的经历。

主的称赞

雅歌一章十五节说，『看哪，我的佳偶，你是美丽的！你是美丽的！你的眼好像鸽子。』主对于追求祂的人，所用的称呼很有讲究。主最初称寻求者是『女子中极美丽的』，（8，）后来称她作『佳偶』，（9，15上，）指明她已能和主相配。佳偶在原文为女性的爱，所以『我的佳偶』，可翻作『我的爱』，或作『我所爱的一位』。因着追求主之人的光景进步了，所以主对她的称呼也进步了。主说她是美丽的，又称赞她的眼光是属灵、纯一的：『你的眼好像鸽子。』（15。）鸽子在圣经中象征圣灵鸽子身上最美的就是眼睛。鸽子眼，就灵意说，是指属灵的眼光；就功用说，鸽子眼是纯一的，因鸽子眼不能同时看两样东西。一个人长进的第一个表现就是眼光变了。人刚得救时，眼睛不一定被开启，不一定有属灵的眼光；等他进入了与主的交通，眼光就开始改变，而成为纯一、属灵的。譬如，寻求主者把没药留在胸怀间；（13；）这指明她因着有纯一的眼光，就得着了圣灵的启示而有此表现。此时主虽然说到佳偶是美丽的，但并没有多少称赞的细节。她虽然摸着了主的同在，但身上还没有多少属主的事物，最多只有属灵的眼光。

佳偶向主的回应

说出她与主交通得到饱足和安息

十六节说，『我的良人哪，你是美丽的，是可悦的！我们的床榻是翠绿的。』寻求者称主为『良人』，说主『是美丽的，是可悦的』，并说出她在生命与主交通所得到的饱足和安息——第一次得到安息。在此我们特别看见她对主的经历——一面是饱足，一面是安息。翠绿是青草色，含示羊得饱足的地方；而床榻是安息的所在。（参诗二三2。）青草表征主的生命作人的粮食，而这作粮食的青草被比作床榻；这意思是说，这饱足成了安息。寻求者与王坐席时（歌一12）虽也有安息，但重在得着饱足。然而，青草作床榻是重在安息，也含示饱足。事实上，这安息就是饱足，或者说，这饱足成了安息。当佳偶里面满了对主生命的享受，主的生命就作了她的饱足。因此，无论是待人或处事，她都有主的同在，有主生命的供应以应付一切。所以，这生命是她的饱足，也成了她的安息。

说出在死而复活里与主同在

雅歌一章十七节说，『我们房屋的栋梁是香柏木，椽子是松木。』香柏木是利巴嫩高大的树，象征复活。犹太人在墓旁多植松木，因此，松木与死有关。（参王上五8，10。）此时佳偶和主所住的地方，乃是主的死与复活所成就的。佳偶与主的交通，是在主的死和复活里；并且在这死和复活里，她享受主的同在。所罗门建造圣殿时所用的材料指明，惟有香柏木和松木这两种木料才配建造神的居所。（5~10，六9，15~20，34，36。）此时，寻求者在主里已相当有经历了，并且她的经历实在是真切的；但这些经历多少还是重在她的感觉。这乃是寻求者在属灵经历初期无可避免的情形。说她是受主牧养，蒙神看顾，而算不得甚么的平常人雅歌二章一节说，『我是沙仑的玫瑰花，是谷中的百合花。』佳偶一面享受主的香甜、可爱，觉得一切都是主美妙的牧养和看顾；另一面，她又觉得自己算不得甚么。

沙仑是平原，代表神牧养的地方。（参代上二七29。）『玫瑰花』，或作野水仙，也作野蔷薇，在犹太地是很低贱的一种花。谷中的百合花也是平常的，是不显露的。（参太六28~30）雅歌二章一节不是讲盆中的百合花，乃是讲谷中的百合花一不是人所看顾的，乃是神所看顾的。寻求者说自己不过是野地的玫瑰花，是谷中的百合花而已，指明她算不得甚么。在雅歌一章末了，这个追求主的人，因着肯出代价，而达到一个境地，在生命里与主有交通，得着了生命的满足和安息；再者，她也对主的死与复活有所经历，在死而复活里得享主的同在。这同在使她对自己有两方面的认识：一面是她在亚当里的光景，（5~6，）一面是她在神面前蒙了眷顾；她认识自己算不得甚么。到这时，她的经历似乎相当好了：她经历了主作她的生命，得着甜美的满足和安息，并且她和主同住，与主有交通，在死而复活里得着主的同在。这时她对主多少有了认识，但这些乃是初期属灵的经历，虽是相当好，但还是肤浅的。然而，一个得救的人在头一段属灵的追求能达到如此境地，实在值得称赞。所以，主接着为她作了很好的见证。主的见证一说她在世人中是凭信心活着而受人伤害的『我的佳偶在女子中，好像百合花在荆棘中。』（二2。）佳偶说自己像谷中的百合花，但主见证她好像百合花在荆棘中。荆棘象征亚当的子孙，就是世人；（创三18，出三2；）百合花象征受神眷顾并纯洁的人（纯洁是凭信心活在主面前之意）。她说自己是谷中的百合花，算不了甚么；但主说，她是世人中的百合花，凭信心活在神面前，蒙神眷顾。在雅歌一章十五节主说她有鸽子眼，在这里主为她作见证说，她过百合花的生活。这指明，她在世人中过纯洁的生活，光景和世人不同；并且她受世人的为难、被世人所伤（百合花易受荆棘损伤），而自己却是温柔的。除此之外，主并没有说到她怎样的美丽；乃是到了四章，主才对她有许多的称赞。在二章她不过是在属灵经历的起头；虽然好，但除了属灵的眼光和信心的生活之外，她身上还没有多少属灵的美丽。

佳偶的见证

佳偶对主的称赞也有反应；因此，她愿意以她的经历为主作见证。说主是能夺取人心的，享受主的荫庇，并享受主的生命和工作的结果。三节说，『我的良人在男子中，如同苹果树在树林中。我欢欢喜喜的坐在他的荫下，尝他果子的滋味觉得甘甜。』在豫表上，男子是夺取人心的。（创三16。）在人群中，惟有主能夺取人心，如同一棵苹果树在树林中。主不仅能夺取人心，还能荫庇人，如同树荫庇人。（参诗九一1。）这是这个追求主的人，在经历中对主的认识。主实在夺取了她的心，主是惟一的男子，摸着了她的情感。她坐在主的荫下，尝到祂的甘甜。这光景令她非常兴奋，她好像被提了。一面主实在夺取了她的心，另一面她是在主的胸怀中满了安息，同时也享受主所完成的救赎：赦罪、洗净、成圣，以及一切属灵的福分；这些都是主工作所结的果子。同样的，每逢我们想到这些，也觉甘甜。

进入爱的交通与享受里，而以主的爱为标记

雅歌二章四节说，『他带我进入筵宴所，以爱为旗在我以上。』筵宴所，也可译作，（饮）酒之家。这时佳偶被主带入爱的交通里，在爱旗之下享受交通的甜美；这都是她从自己的经历中描述的。当 we 有这样的经历，也能有她同样的感觉；我们进入主的爱筵中，喝醉祂爱的酒。

求主加力，使她苏醒，能受得住对主爱的享受

五节说，『求你们用葡萄饼增补我力，用苹果使我苏醒，因为我因爱成病。』这里佳偶求主加力，不是为著作工，以胜过罪恶或放下世界，乃是为着扶持她，使她受得住爱的薰陶。『因爱成病』应翻作，『生了爱病』；意思是说，她享受主的爱到了不能承受的地步。慕迪有一次得着圣灵的浇灌，给主充满到一个地步，倒在那里说，『主阿！我再也受不住了！』人在与主爱的交通中，有时会达到一个境地，被主的爱浇灌，以致力不能胜，不能支持；于是求主加力，使他能承受。

享受主爱的扶持与护庇

佳偶在五节发出要求以后，在六节就说，『他的左手在我头下，他的右手将我抱住。』这里是注重亲密之爱的扶持，不是注重能力的扶持。到此，第一段属灵的经历已经告一段落；这是从内室到筵宴所的经历。她现在完全在主的怀抱中，享受主爱的交通，也享受主里面生命的饱足和安息。她在内室里看见启示，认识了她的本相；然后到筵宴所来享受主的自己，在主的爱里与主有最甜美的交通。她出了代价来走这条道路；她有所舍弃，也有所摆上，因为她里面只要主自己。至终她的心被主所夺，享受基督作粮食、作满足、作安息，而陶醉在主的爱中。

主的嘱咐

七节说，『耶路撒冷的众女子阿，我指着羚羊或田野的母鹿郑重的嘱咐你们，不要惊动，不要叫醒我所爱的，等她自己情愿。』当佳偶的经历到了这个阶段，主也称许她，就郑重嘱咐那些耶路撒冷众女子所豫表之一般爱热闹、爱管闲事的信徒，『不要惊动』这涸追求者。主这样的嘱咐是因为她此时患爱病，容易受激动。她已经达到一个境地，该让她安静休息，直等她自愿、自动的再起来追求主。这情形乃是正常的；就如人吃饱了，再也吃不下了，需要去睡觉一样。这时，佳偶愿意停留在这经历中，而主也让她停留在这里。在我们层灵的经历中，当我们没有得着饱足时，实在饥渴；但有一天得着饱足了，就陶醉了：感觉自己是在主的荫下，如同被提一样。我在二十五年前，有过这样的经历。有一段时间，我天天早晨上山祷告，一祷告就落下泪来。下山时，觉得甜美、兴奋，像腾云驾雾似的，整个世界都在我的脚下。我见人就传福音，如同醉酒之人，自满自足，好像已达到了最高峰，再无可追求的了。

第一段的结论

第一，这一段是寻求者头一次追求主、头一次进入交通、头一次得着启示、以及头一次得到满足与安息。这头一段的经历虽然完全且丰满，但还不鞅深、不鞅牢靠，还需要经过火，经过试验，才能更深、更牢靠。

第二，在这一段~寻求者所看见的主要是自己和十字架，还没有看见复活。

第三，在这一段有一个危险，就是寻求者太爱里面的交通。

第三十五章 得到复活的启示并接受十字架的呼召

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在本篇，我们要来看雅歌所描绘圣民在经历中与主交通并得满足的第二段：得到复活的启示并接受十字架的呼召。

得到复活的启示并接受十字架的呼召

在这段，主进一步带领寻求祂的人：起先主给她看见复活，然后对她发出十字架的呼召。在前一段，她虽然对自己已有一些认识，并且对十字架也有一点看见，但对于十字架的经历还不实际。她还没有实际的过十字架之死的生活；因为十字架的生活，只有凭着复活的生命才能过，十字架的道路，只有靠着复活的能力才能走。人若没有看见主是一位复活的主而活在祂里面，那么即使他认识了十字架的道理，也不能过十字架的生活，不能走十字架的道路。要过十字架的生活，必须有复活的生命；要走十字架的道路，必须有复活的能力。

得到复活的启示

留恋于所达到的经历，回顾里面的享受，而与主有了间隔—她在墙里，良人在墙外

雅歌二章八至九节说，『听阿，是我良人的声音；看哪，他？穿山越岭而来。我的良人好像羚羊，或像小牡鹿。他站在我们墙壁后，从窗户往里观看，从窗棂往里探视。』这个寻求者因着留恋于享受主的同在，而在属灵的事上落到自己里面；她不顾主的道路，只顾到自己在属灵上与主同在的享受。为着这享受，她不惜牺牲任何东西，于是她和主之间有了『墙』，就是有了间隔；这个间隔，就是她那要享受主同在的『自己』。

起初，主同意她留在那里，安静一些时候；然而，她若停留过久，必定会失去主的同在。当她一直要在里面享受主的同在和交通时，主却已经在墙外，指明她与主之间有了间隔。看见复活的能力—复活的基督—她的良人躡山越岭，好像小牡鹿此时佳偶说，『看哪，他躡山越岭而来。我的良人好像羚羊，或像小牡鹿。』（8下~9上。）当她还想要停留在与主同在的感觉里时，主就在异象中给她启示，让她看见复活的基督如同躡山越岭的小牡鹿。『躡山越岭』表征活泼并满了能力，能毅超越艰难险阻。『鹿』表征复活的基督。诗篇二十二篇是大卫的诗，调用『朝鹿』，说到主经过十字架的死之后，进入了复活。朝鹿表征在复活里的基督，因祂的复活是在黎明时候发生的。（路二四1。）这里将主比喻为小牡鹿，而不是大鹿，因小牡鹿显为卑微、可爱、可亲。主虽是活泼并满了能力，却不是可怕、可畏的，而是可亲、可美的。在头一段，（歌一2~二7，）寻求者因渴慕主而来寻求主；在这一段乃是主来找她。在前一段末了，她得着了主，因此满足了；但主还没有得着她，主还没有满足。所以，在这段开头是主来找她。前一段是她要得着主，这一段是主要得着她，并且主是在复活里来呼召她。得知复活的丰富—冬天已过，雨水止住，百花开放，百鸟鸣叫，无花果渐熟，葡萄树开花，『起来，与我同去』雅歌二章十至十三节说，『我良人回应我说，我的佳偶，我的美人，起来，与我同去；因为冬天已过，雨水也止住过去了。地上百花开放，百鸟鸣叫的时候已经来到；斑鸠的声音在我们境内也听见了。无花果树的果子渐渐成熟，葡萄树开花放香。我的佳偶，我的美人，起来，与我司云。』这时主以诗意的方式对寻求者描写复活的丰富。『冬天』是枯干、寒冷、不生长、沉睡（象征死亡）的时候。『雨水』表征打击和摧残，因此是试炼的时候。『冬天已过，雨水也止住过去了，』这意思是，属乎死亡的都过去了，试炼也过去了。冬天过去，就到了春天；春天表征复活，而复活是属灵生命的新起点。百花开放、百鸟鸣叫、无花果渐熟、葡萄树开花；这幅图画描绘出满了生命气象与复活丰富的光景。

在这种光景中，主说，『起来，与我同去。』在此主似乎是对寻求者说，『你既有复活的丰富，就不该把自己关在这小房子里；你要借着复活的能力有所作为。你的追求、你的享受固然好，但你不该停留在这里；我在你身上还有目的。起来，与我同去。』我们能与主同行走、同作工、同生活，都是凭复活生命能力的运行。在这几节里，主是在广阔的山野，而寻求者却停留在自己的小房子里。因此，主呼召她从自己里面出来，能像主一样广阔、有力、刚强。主给这停留在自己里面的人看见复活的启示，要她有远大的眼光，以达到神荣耀的目的；但她还不能立即接受，跟随主前去。所以，紧接着主就呼召她。

接受十字架的呼召

称她作『我的鸽子』：生活显出圣灵的人

十四节头一句说，『我的鸽子阿。』在前一段，主只说她的眼好像鸽子，（一15，）现在主说她这个人就是鸽子。她现在不仅有属灵的眼光，她这个人已经相当属灵了——她有属灵的生活，也有圣灵的显明。

说她是在十字架的死里

然后主对佳偶说，『你在磐石穴中，在陡岩的隐密处。』（二14上。）『磐石穴』是裂开的，因此表征十字架。『陡岩的隐密处』是常人所不能到之处，因此表征升天。佳偶藏在裂开的磐石中，和难以到达的隐密处；这是说到她留在十字架的死里并活在复活升天里。

要她在面貌和声音上都模成十字架死的模型

十四节下半说，『求你让我得见你的面貌，得听你的声音；因为你的声音甘甜，你的面貌秀美。』主在这里向她有所要求。在此之前，她仅仅在十字架的死里有享受；（一13；）但主进一步要她在面貌和声音上都模成十字架死的模型。然而，现今她一直留在自己里面，而主一直在外面。因此，主对她有一个呼召，要她不再停留于属灵交通并对十字架的享受里，而要靠着复活的能力出来，让十字架在她身上有所彰显。这里启示的次序，与腓立比三章十节的经历相同：主先给她看见复活，而后要求她活出十字架的模型。这就是认识基督复活的大能，以及模成祂的死。

受到除去难处的嘱咐

要除去已在属灵上的享受、天然生命的习惯、内顾自己等一等要擒拿小狐狸雅歌二章十五节上半说，『要给我们擒拿狐狸，就是毁坏葡萄园的小狐狸。』小狐狸表征已在属灵上的享受、天然生命的习惯、和内顾自己等；这些并不是大的罪，也不是霸占人的世界。然而，『一点愚昧也败坏智慧和尊荣。』（传十1。）因此，主嘱咐寻求者擒拿小狐狸；但这事不能靠她自己，乃要她与主合作才成。这些难处会毁坏复活生命开头的彰显，小狐狸会毁坏正在开花的葡萄园雅歌二章十五节下半说到要擒拿毁坏葡萄园之小狐狸的原因：『因为我们的葡萄园正在开花。』葡萄园开花表征复活的显明。在这里主只说到葡萄花，没有说到葡萄果，表示寻求者还没有复活生命的果子。现今，复活在她身上发芽、开花，快要结果的时候，她必须当心，因为已在属灵上的享受和天然的习惯会像小狐狸，很快的来毁坏正在开花的葡萄园，也就是摧残复活的显明。

失去交通又得恢复

寻求者并没有答应主的呼召，也没有重看主的嘱咐，因此她失败了，失去了交通；经过一段时期，她与主的交通才恢复。这次交通的失去，乃是由于以下各点。留恋于享受主之于她，虽然知道她之于主也是必需的十六节上半说，『我的良人属我，我也属他。』寻求者只顾自己如何享受主，也留恋于这样的享受。当主呼召并嘱咐她的时候，虽然她说『良人属我，我也属他』，事实上她只是享受主之于她，就是『良人属我』的这一面；她并没有看重她之于主，就是『我也属他』的那一面。

留恋于享受主的牧养，忽略答应主的呼召

十六节下半说，『他在百合花中牧放群羊。』百合花表征纯洁的信徒；主是牧羊的人。寻求者说，主在这班纯洁的人中牧养祂的群羊；她的意思是，『我也是百合花，祂也牧养我。』在这时候，她所注意的还是祂之于我。她对主呼召的话，答得不错，却答非所问，所以不能叫主满意。她留恋于属灵的感受，不能答应主的呼召；所以她失败了。这失败并不是由于罪和世界，乃是由于她仍停留在她之前所达到的境地中，只顾到自己的感觉和享受，没有顾到主的启示和需要。她只顾到自己，没有顾到主。因着她的难处就是她的己—圣洁、属灵的自己；她在圣善的事上，有了自己，主就必须对付她。主要她脱离己。她已经丢弃了罪、世界，也出过代价，走过一段追求主的路。现在她和主之间还有间隔，就是她的己—这己已落入与主有关的事上。她停留在自己里面，因此失去了与主的交通。

虽然觉得和主之间有黑影,有分离,却不想起来随主同去,倒要主等一段时间再来

十七节说,『我的良人哪,等到天亮,黑影飞去的时候,你要转回,好像羚羊,或像小牡鹿在比特山上。』这时候,她不是没有觉察到她和主之间的黑影;然而,她对此虽有感觉,却没有力量起来脱离这光景。『比特』是分离之意。她和主之间有了分离,有了黑影,只是她没有力量起来;并且她也不想起来解决这问题。她似乎要坐着等属灵的天亮;因此,她求主回来解决她的问题。

在所留恋的经历中,失去了主的同在

三章一节说,『我夜夜在床上寻找我心所爱的;我寻找他,却寻不见。』现在,甚至安息也使他落在黑暗里,而失去主的同在。她清楚这不仅是黑影的问题,她实在是落到黑暗里了;(二17;)这乃因她一直停留在安息的床上:翠绿的床榻。(一16下。)主管教的目的,是要叫我们起来。在属灵的经历上,主也常给我们这样的惩治。在这里,她忽略了主给她的启示和呼召,于是主就管教她:天向她关闭了,主的同在也没有了。当主说,『起来,』她就应当起来;当主说,『去,』她就应当去。她不答应,主就伸出手来对付;这时她受苦了,因此她不得不起来。离开所留恋的经历,到一切属天的人事物中,用尽一切得着恩典的方法,去寻回主的同在,即使遇到为信徒的魂做醒者,也未能寻得三章二至三节说,『我要起来,绕行城中,在街道上,在宽阔处,寻找我心所爱的。我寻找他,却寻不见。城中巡逻看守的人遇见我;我问他们:你们看见我心所爱的没有?』这里的『城』象征天上的耶路撒冷,指一切属天的人事物。(加四26,来十二22。)街道和宽阔处表征蒙恩的路和蒙恩的事物。城中巡逻看守的人表征召会中为信徒的魂做醒的人。(十三17,彼前五2。)佳偶在失去交通之后,就用尽一切得着恩典的方法,想寻回主的同在。她也和为信徒的魂做醒的人有交通,但这些人不能帮助她。几乎没有一个人能帮助她;因为主同在的感觉,不在于人,乃在于主。

在失望中，又得到主的同在，因此就用力拉住祂，凭着神的恩爱，尽情享受主

雅歌三章四节说，『我刚离开他们，就遇见我心所爱的；我拉住他，不让他走，直到领他进我母家，到怀我者的内室。』在她无可指望中，主来了，与祂同在的感觉又恢复了。这次，她一得着恢复，就竭力想要凭天然的能力抓住主。她以为上次太大意了，这次一定要恐惧战兢。上次她不知主何故离开，所以她相信，她必须牢牢拉住主，不让祂再离开。这真象雅各在雅博渡口与神摔跤一样。（创三二22~32。）『母家』表征神的恩典；『内室』含示神的爱。神的恩和神的爱生了她，使她成为神的儿女；所以她是蒙爱的、蒙恩的。『领他进我母家，到怀我者的内室，』指明现今她知道主的同在不是靠自己拉住，乃是靠神的爱和神的恩。现在她是在神的恩和神的爱里，与主办交涉，就是与主有交通。她的经历到这里又告一段落。在此我们看见主的体贴；寻求者虽然无知、软弱并幼稚，主仍体贴她。上次是主带她进入筵宴所，（歌二4，）这次是她领主到神的恩和神的爱里。在这一段的过程中，她学了很好的功课。到第二段末了，这位寻求主者在神的恩和神的爱中，再次享受主的同在。然而，以属灵的标准来说，还是有缺欠，因为主所要她学习的功课，乃是在属灵的事上脱离自己的享受、自己的主张、自己的感觉。在第一段属灵的追求上，她的确满了自己；就是在第二段里，虽然主给了她复活的启示和十字架的呼召，以及外面的吸引，她还是没有学好脱离己的功课。所以到了第二段末了，她再次遇到主的时候，还是很自然的用她的主张，想要把主带到神的恩和神的爱中，照着其所感觉的，尽情享受主的同在。

主的嘱咐

在第二段末了，佳偶在经历上虽还未达到正确的情形，但主还是体贴她的软弱，让她在那里停留一些时候；祂嘱咐其他的信徒不要干涉她。『耶路撒冷的众女子阿，我指着羚羊或田野的母鹿郑重的嘱咐你们，不要惊动，不要叫醒我所爱的，等她自己情愿。』（三5。）

在属灵的事上，主不喜欢别人干涉寻求祂的人——主要将她留在自己手中，亲自对付她、带领她。所以，祂嘱咐那些耶路撒冷众女子所代表爱管闲事的信徒，不要惊动她，因她已受了甚多的试炼和对付。主愿意将她留在自己手中，亲自对付她，不需要她们来帮助。主仍是要她们安静勿动，让她休息一时，等她自动的再来寻求祂。到下一段我们就会看见，她实在学了功课。

第二段的结论

在本段，寻求主者虽看见了复活的能力和丰富，但她因留恋在自己里面，在感觉上享受主的同在，就未能靠复活的能力，起来同主走十字架的道路，模成主的死，好向别人流露主的生命。然后，她因在感觉上失去了主的同在，而受了对付，也学了功课，离开了她所留恋的经历。然而，她仍是宝贵在里面感觉上享受主的同在，还没有学会信心的功课，更没有学会让主在感觉的同在上居于主动。到目前为止，在属灵的交通中，她仍是居于主动的地位，而使主成为被动的。末了，她进入神的爱和神的恩典中，享受主的同在。她必定是停留在其中很长的时间，并且学好了主要她学而她从前未学好的功课。所以在下一段一开头，她才有那样让人称羨，并叫主称赞的光景。

第三十六章 与主完全联合并有新造的美丽，而接受升天的呼召

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

在本篇，我们来看雅歌所描绘圣民在经历中与主交通并得满足的第三段。

与主完全联合并有新造的美丽，而接受升天的呼召

到了第三段，这寻求主者有了很大的长进；她与主的联合变得扎实而具体，是别人看得出的。同时，在她身上也确实有新造的美丽。在这段之前，即使主称赞她，也没有多少话语；除了说她的眼好像鸽子（一15）并有好像百合花般的生活（二2）之外，在她身上似乎还没有很多值得称赞的，然而在第三段，她身上实在有属灵的丰富，值得主的赞美。正因这缘故，主向她发出升天的呼召；她也能在升天的地位上，尽她所当尽的职分，使主满足。一个人若停留在自己里面，即使他听到了升天的道，也不能明白升天是怎么回事。乃是当他在经历中认识了死与复活，而在复活里与主有了联结，才能认识升天。复活总是联于升天。在这段里，主向这位对于祂的死与复活有丰富经历的寻求者，发出升天的呼召；而她也能在升天的地位上对付仇敌。此外，主也能在她身上得着属灵的果子。这一段非常切合我们属灵的经历。我们开始追求主时，通常很快就得到满足，而我们也留恋于这经历中，一直活在自己的感觉里。之后，主就给我们试炼，要我们在祂的死与复活上学功课，得着死与复活的经历，而与祂有实际的联合。这样，新造的丰富就成为我们身上的美丽；然后我们就会认识甚么是升天，祂会给我们升天的呼召。

与主完全联合

脱离了飘流的生活

三章六节上半说，『那从旷野上来。』『旷野』，在属灵上表征飘流的生活；『从旷野上来』，就是结束飘流的生活。这指明寻求者属灵的经历告一个段落，而有新的开始。

在圣灵的能力里,成了稳定有力的

六节中段说,『形状如烟柱。』『烟』是从火来的,『柱』是稳定而有力的。因此,烟柱表征圣灵的能力。(参徒二2~3。)这个追求主的人,本来如烟,并不稳定;现今如烟柱,稳定而满有圣灵的能力。

经历主的死与复活,以致有出于主的死、主的复活、与主的各种美德而有的一切香气

雅歌三章六节下半说,『以没药和乳香,并商人各样香粉薰的,是谁呢?』没药是埋葬时所用的香料,(约十九39)表征主的死;乳香表征主的复活。(参出三十34~36。)'商人』是单数的,是主在马太十三章四十五节自比的称呼,所以是表征主自己。商人各样的香粉,表征出于主的各种美德。现在这个寻求者,不仅在圣灵里稳定而有力,她身上也有主的死与复活和主各种美德的香气。由此可知,她在前一段安静的时期中,实在经历了主的死与复活,好像给主的死与复活薰透了一样。主的死、主的复活和主的美德,在圣灵里把她薰透了,所以成了她的香气。这节的问话是用第三者的口吻,指明是圣灵在说话。

成了主得胜的安息之所

雅歌三章七至八节说,『看哪,是所罗门的卧榻;四围有六十个勇士,都是以色列中的勇士。个个都拿着刀,善于争战;人人腰间佩刀,防备夜间有惊慌。』『惊慌』也可译作『警告』。卧榻是所罗门夜间安息的所在;那安息之处四围有六十个勇士,都是善于争战的,防备夜间可能有的警告。这是说她如今已相当的经历主的得胜;所以在争战时,她成了主得着安息的地方。这是诗意的写法,表征现今的世代乃是黑夜,得胜者在其中作主的『卧榻』;他们能靠着主的得胜,防备四围仇敌的攻击,而成为主的安息之所。六节的问是关于佳偶如何,而七至十一节的答却是关于王如何。

成了主在各地对人的彰显

九节说，『所罗门王用利巴嫩木，为自己制造一乘华轿。』卧拓是夜间休息用的，（7，）华轿是白天行路用的。现在对于仇敌，她是主的卧拓；对于各处的人，她是主的华轿，能彰显主的荣耀。

借着高品的人性

所罗门的华轿是用利巴嫩的香柏木制造的。利巴嫩的香柏木表征复活的人性，也是高品的人性，就是经过复活所组织的人性。

借着十字架的救购和工作

十节上半说，『轿柱是用银作的。』在圣经里，银表征救赎；一面，银在客观上表征基督完成的救赎；另一面，银在主观上表征十字架在我们身上的工作。

根据神的生命，凭着主的掌权

雅歌三章十节中段说，『轿底是用金作的；坐垫是紫色的。』金表征神圣的生命，是彰显主的根据。紫色是君尊的颜色；因为祂是王，祂必须坐在那里掌权。

因着向主的爱

十节下半说，『其中所铺的，是耶路撒冷众女子的爱情。』华轿里面所铺的，是耶路撒冷众女子的爱情；这意思是，众圣徒都是爱祂的。因着寻求者有以上这些光景和经历，所以就成了主的华轿，在各处彰显主的荣耀。

与主完全联合，成了主所喜乐、夸耀的配偶，是从人中间得着的，也是得胜者所注意的

十一节说，『锡安的众女子阿，你们出去观看所罗门王戴着冠冕，就是在他婚娶的日子，心中喜乐的时候，他母亲给他戴上的。』『锡安的众女子』，也许是代表得胜者。（参诗四八2。）这里的『冠冕』是在婚娶时用的，因此重在喜乐。（参帖前二19~20。）『母亲』在此也许是指人类说的，因主耶稣的父是神，祂肉身的母亲是人。这似乎指明，主从人中间得着祂所喜乐、所夸耀的配偶，能满足祂的心。寻求者现今与所罗门有了完全的联结—不仅是所罗门的华轿，也是所罗门的喜乐。她现今与王有了婚姻上的关系。圣经给我们看见，我们与主婚姻上的享受，是与主有了经历上的联合之后而有的结果。（林前六17，弗531~32，启十九7。）现在我们与主的联合，达到完全的境地了。

有新造的美丽

雅歌四章一节上半说，『看哪，我的佳偶，你是美丽的！你是美丽的！』在此王开始称赞寻求者有了新造的美丽。她因着经历了主的死与复活而与主完全联合，现今就有了在基督里新造的各样美丽，成了主所称赞的。前一段描述圣灵为她所作的见证，（三6~11，）现在是主自己来称赞她。（四1~5。）

属灵的眼光是不显扬的：『眼』

一节中段说，『你的眼在帕子内好像鸽子。』在属灵的长进上，第一步就是要属灵的眼光。现在这个寻求者学了功课，她眼光虽然是属灵的，却不显扬。她有了多一点的经历之后，就学会将眼睛遮藏在帕子之内。鸽子眼在帕子内，一面是指不显扬自己，另一面是表明别人看不出来。这种属灵的眼光是基督所喜悦的，向世人却是遮藏的。

奉献与服从是因得着主的喂养而有的：『头发』

一节下半说，『你的头发如同山羊群，安卧在基列山旁。』头发表征奉献、服从和能力；就如拿细耳人参孙的头发是表征他的奉献与能力一样。（士十六17。）头发也表征遮盖自己。（林前十一15。）基列是牧放羊群的地方；所以这里的奉献和服从，都是因着得到基督的喂养而有的。（参耶五十19，弥七14。）

接受的能力：『牙齿』

雅歌四章二节说，『你的牙齿如剪过毛的一群母羊，洗净上来，个个都有双生，没有一只丧掉子的。』牙齿是接受食物用的；因此，牙齿表征接受神圣食物的能力。

是出于生命的

牙齿如一群母羊，表征我们接受的能力乃是出于神圣的生命。

是天然肉体的能力受过对付的

佳偶的牙齿『如剪过毛的一群母羊』。羊毛表征天然的能力，或属肉体的热心。剪过毛，意思是，肉体的热心已被十字架除去。在旧约里，祭司在内院门和殿内供职时不可穿羊毛衣服，（结四四17，）因羊毛制的衣服会使人发汗；这表征我们的事奉不能出于肉体的热心。所以，这里是说到佳偶追求主以及她接受的能力，都不是凭天然和属肉体的能力。

是目的清洁而超脱的

是平衡且完全的

『洗净上来』的母羊，非常洁白、整齐且超脱；（歌四2因此，这指明佳偶追求的目的是清洁而超脱的。『个个都有双生』，意即接受神圣食物的能力是平衡的；『没有一只丧掉子的』，意思是完全的接受。（2。）在属灵的人身上有一个光景，就是他能接受，也会接受，并且他的接受是纯洁、不掺杂、平衡且完全的。

话语的发表：『唇...嘴』

三节上半说，『你的唇好像一条朱红线，你的嘴也秀美。』唇和嘴表征话语的发表。

是蒙了救赎的，也是服在主的权柄之下的

『一条朱红线』表征救赎，（3，参书二18，21，）也表征权柄。（参太二士28~29。）以赛亚的嘴唇受审判，蒙了救赎而得洁净，（赛六6~7，）因此他能服神的权柄，并受神差遣为神说话。（8~9。）我们一切的发表若都是蒙了救赎的，且是在主的权柄之下不随己意说，才能是秀美的。

有秀美的话语

雅歌四章三节里的『嘴』也可译为『话语』。佳偶的唇好像一条朱红线，表征是受过对付、受过约束的；因此，她的话语不多也不少，正合其时。这是何等的『秀美』！

向外彰显的美丽：『两腮』

三节下半说，『你的两腮在帕子内，如同一块石榴。』两腮显出人的美丽；我们一切向外的彰显，都借着两腮表现出来。在帕子内表征不显扬；一块表征是破碎的；石榴表征满了生命。

降服而坚定的意志：『颈项』

四节说，『你的颈项好像大卫建造收藏军器的高楼，其上悬挂一千盾牌，都是勇士的盾牌。』颈项代表人的意志。是从撒但的压制下得着释放的，也是坚固的『你的颈项好像...高楼，4指明佳偶不是驼背的。在圣经中，驼背的人表征受撒但压制而眼只能看地的人。（路一三11，16。）因此，她的颈项像高楼，指明佳偶是从撒但的压制下得着释放的，她没有爱世界的心。此外，高楼指明坚固；这表明她的意志是坚固的，不爱世界，也不受撒但的影响。

是降服而属于基督的

佳偶的颈项『好像大卫...的高楼』。大卫豫表基督；因此，好像大卫的高楼，指明她的意志降服基督而属于基督。是为着防备仇敌的夺取，并且防备是充分且强而有力的佳偶的颈项好像大卫建造『收藏军器的高楼，其上悬挂一千盾牌，都是勇士的盾牌』。这高楼的用处是为收藏军器。一千，指明是充分的；勇士则是强而有力的。这表征她的意志是完全降服，且强而有力的防卫着，不让仇敌有任何机会。这些军器不是为攻击，乃是为保护用的；这指明在属灵的争战中，我们只要能守住就得胜了。

情感：『两乳』

雅歌四章五节说，『你的两乳好像百合花中吃草的一对小羚羊，就是母羚羊双生的。』两乳，或作，两胸；表征情感，也表征信心和爱心。（帖前五8。）在圣别的情感里，最要紧的就是信心和爱心；信和爱使我们与主联合。（约三16，36，二一15~17，十三34~35。）

对主的信和爱，是敏锐而平衡的

佳偶的两乳好像『一对小羚羊，就是母羚羊双生的』。母羚羊生的，表征出于恩典。双生的，指明平衡；意即信和爱同时并重，且同时生长。（参帖前五8，提前一5，14，加五6。）小羚羊象征敏感，而两乳是人感觉最敏锐之处。一个追求主的人，他的信心与爱心必是敏锐的。对主的信和爱，是在神所看顾，属天、清洁的环境中，得着喂养而长大的佳偶的两乳好像『百合花中吃草的』一对小羚羊。百合花是神所看顾的，是属天、清洁的。（太六28，提前一5，14。）这指明对主的信和爱惟有在神所看顾，属天、清洁的环境中，才能得着喂养而长大。

渴望有更深的追求

佳偶听见了圣灵的看法，（歌三6~115）以及主的称赞之后，（四1~5，）却没有甚么回应的话语或自我的夸耀，只用两句话来表明她渴望有更深的追求：『我要往没药山和乳香冈去，直等到天亮，黑影飞去的时候。』（6。）

愿更多经历主的死，并主的复活，而达到高超的境地

雅歌四章六节上半说，『我要往没药山和乳香冈去。』至此，佳偶愿更多经历主的死（没药山），并主的复活（乳香冈），而达到高超的境地。

盼望脱尽黑影

六节下半说，『直等到天亮，黑影飞去的时候。』这指明佳偶觉得自己还未成熟，还不完全，她还有黑影，她的天还未亮。对于死与复活，她觉得从前只是有了一些经历。（三6。）现在她渴慕往没药山和乳香冈去；也就是说，她要丰富的、超脱的、多方的经历主的死与复活，以便脱尽黑影，达到属灵的天亮，达到完全、高超的地步。她有这心愿，而主也成全她的心愿。

蒙升天的呼召

说她全然美丽，毫无瑕疵四章七节说，『我的佳偶，你全然美丽，毫无瑕疵。』这里主表达祂对佳偶的珍赏。

称她作『我的新妇』

八节开头说，『我的新妇...。』主在此开始称祂的佳偶为祂的新妇。

要她在升天的地位上与主一同行动

主对佳偶说，『求你与我一同从利巴嫩来，...来观看。』（8、）利巴嫩象征复活和升天。主是在升天里呼召佳偶与祂一同行动；这不是说她还没有在升天里，她已经到了升天的境地。我们一旦在经历上达到升天的境界，就不再重在自己的享受，乃重在主的工作。

要她从升天的地位,从真理,从饕灵的争战,从基督得胜的毁灭,也就是从仇敌所在的地方,来观看地上的事

主对佳偶说,『求你与我一同从利巴嫩来, ... 从亚玛拿顶,从示尼珥与黑门顶,从有狮子的洞穴,从有豹子的山岭,来观看。』(8。)信徒的地位该是在山顶的。『亚玛拿』是真理之意。『示尼珥』是软甲之意,表征圣灵所给我们的军装;这里的思想完全与争战有关。『黑门』意即毁灭,表征基督在十字架上的得胜;祂是神的儿子,在十字架上消除了魔鬼一切的作为。

(约壹三8下。)真实的层灵争战是在升天里的;我们惟有在升天里,才能取用基督的得胜来毁灭仇敌。天上是仇敌所在的地方。(弗二,六。)既然佳偶是与主一同在山顶上行走,并从那里观看,就不能不遇见狮子的洞穴与豹子的山岭。当我们还未在经历上认识甚么是升天之前,我们所碰着的不过是仇敌在地上的工作而已。(彼前五8,参耶五6,但七6,启十三2。)然而,等到我们认识了升天,就要面对面的对付仇敌。惟有在升天里,我们才能为主作工,才能尽属天的职事,使主满足。这里所说的经历,我们还相当缺乏。

得到主对她的称羨

称她作『我妹子』和『我新妇』

雅歌四章九节上半说,『我妹子,我新妇。』在这里,主第一次称佳偶为妹子,因为她和主已具有同样的性情:『那圣别人的,和那些被圣别的,都是出于一。』(来二11。)在雅歌四章八至九节,主也第一次称她作『我新妇』;新妇在此是指在新造里与主有婚姻的关系,能满足主心的人。

说她眼睛的答应和她的服从，叫主喜悦

九节下半说，『你夺了我的心；你用眼一看，用你项上的一条炼子，夺了我的心。』现在她的眼睛不仅好像鸽子，并且会看主了一主对她有呼召，她用眼来答应。这答应富于情感，且是亲密、安静的。同时，她项上有一条炼子，这表征她的服从是绝对的。（参箴一8~9。）她眼睛的答应和她的服从，叫主喜悦。

说她的爱使主称羨

雅歌四章十节说，『我妹子，我新妇，你的爱情何等美丽！你的爱情比酒更美！你膏油的香气胜过一切香品！』在此主说到佳偶的爱使主称羨。主称赞她的话，和她从前称赞主的话（一2~3）□样；可见主身上的东西，现在已成了她身上的东西。

说她话语的发表，是有节制、甜美、使人苏醒的

四章十一节上半说，『我新妇，你的嘴唇滴下新蜜。』蜜，是甜美的，能使人苏醒。蜜滴下是慢慢的，指明她话语的发表是有节制的，却是甜美、使人苏醒的。说她里面收藏着丰富的食粮，能复兴软弱的人，饕养未成熟的人十一节中段说，『你的舌下有蜜有奶。』舌下的东西是收藏为着饕养人的。蜜能复兴软弱的人，奶可饕养未成熟的人。十一节说到她的嘴唇滴下新蜜，她的舌下收藏着蜜和奶，指明她里面蕴藏着丰富，随时可以借着话语，分给需要的人。

说她的行为有复活属天的香气

十一节下半说，『你衣服的香气如同利巴嫩的香气。』衣服表征人的行为；这里是说她的行为有复活属天的香气。

说她是专为给主享受, 得主喜悦的

十二节说, 『我妹子, 我新妇, 乃是关锁的园, 禁闭的井, 封闭的泉。』这园不是公开的, 乃是关锁的, 是私人专用的。这园生长各种不同颜色的花卉植物, (13~14,) 主要是为着怡悦人。其中的井是禁闭的, 泉是封闭的, 指明这些都不是为着外人, 为着外面各处的。因此, 这节指明佳偶里面的许多经历不是公开的, 乃是专为给主享受, 得主喜悦的。

说她里面富有生命的果子, 充满生命的美丽与香气

十三至十四节说, 『你所种的萌芽, 成了石榴园, 有佳美的果子、凤仙花与哪哒树, 有哪哒和番红花, 菖蒲和肉桂, 并各样乳香木、没药、沉香, 与一切上等的香料。』所种的萌芽, 成了石榴园, 表征满了复活生命的能力。果子表征生命的供应; 各种花卉表征生命的美丽; 各种香味的植物、树木和香料, 表征生命所发的甜美香气。

说她是生命的浇灌者与滋润者

十五节说, 『你是园中的泉, 活水的井, 从利巴嫩流下来的溪水。』从利巴嫩流下来的溪水, 表征是流自复活升天的基督。这井是禁闭的井, 这泉是封闭的泉; (参12;) 意即向世界是关闭的。井水是静止的, 泉源是流动的。井水和泉源都是为着浇灌并滋润园子, 使之能生长花草树木。这里所题的水都是活水; (约四10~14, 七38~39;) 且是从利巴嫩流下来的, 指明若没有复活升天的基督, 就没有圣灵的临到。(十六7, 徒二33。)

使主在她里面得着享受

她的愿望

愿圣灵在环境中作工,使她里面发出基督的香气

雅歌四章十六节上半说,『北风阿,醒起!南风阿,吹来!吹在我的园内,使其中的香气散发出来。』北风是寒冷的,表征逆境;南风是温暖的,表征顺境。当主称赞她(9~15)之后,她没有骄傲,反而有一个愿望:不管逆境或顺境,她都渴望从里面散发出基督的香气。她现在已学了功课,所以不怕环境,因为她知道基督的香气常是借着圣灵在环境中的工作而散发出来。环境和香气的散发,不是为着她自己,乃是为着主。这里我们看见,一个追求主的人,不管遭遇南风或北风,都能叫基督的香气散发出来。(参腓四12,一20。)

愿主进到她里面,享受她为着主所有的一切

雅歌四章十六节下半说,『愿我的良人进入自己园里,吃他佳美的果子。』佳偶的园(16上)就是她自己,而这园也是主的。她的园是主的园。这给我们看见,现在她进步了;她所有的都是主的;她与主在经历上已实际联结为一了。在我们初期的经历中,我们的奉献仍然有为着自己享受的成分。然而到了一个时候,我们所有的一切,都是为着主的享受,使主满足。然后主就能进入祂的园子,吃祂佳美的果子。主成全她的愿望

主进入她里面,尽情享受一切

五章一节上半说,『我妹子,我新妇,我进了我的园中,采了我的没药和香料,吃了我的蜜房和蜂蜜,喝了我的酒和主更深的要求而有的失败奶。』实际上主早已进入她里面(『进了我的园中』),但在经历上她到现在才有此感觉。没药和香料、蜜房和蜂蜜、酒和奶,都表征生命,以及经过死而复活的生命所成功的结果。所以,这表征主尽情享受祂自己劳苦的果效。(赛五三11。)

主请父和圣耀与祂一同享受

雅歌五章一节下半说,『朋友们哪,请吃;亲爱的阿,请喝,且多多的喝!』这里的『朋友们』和『亲爱的』,表征三一神。到这地步,这个寻求者里面的丰富不仅可以给主享受,也可以给三一神享受。她现在是非常丰富了。

第三段的结论

在这一段,佳偶因着对主的死与复活有了较多的经历,就不仅与主有了完全的联合,有了新造的美丽,使主的心称羨喜悦,并且能叫主得着完全的享受。在第一段,是她羡慕主;在这一段,是主羡慕她。在第一段,是主作她的享受,使她得着满足;在这一段,是她作主的享受,使主得着满足。在第一段,是主带她进入筵宴所,吃主为她所结的果子,享受主的爱;在这一段,是她要主进入她这园里,吃她为主所结的果子,享受她的爱。在第一段,主的死与复活不过是她的享受,还没有成为她叫别人闻到的香气;乃是到这一段,主的死与复活才成为她身上的香气。在第一段,主的死与复活好像房屋,给她和主来同住,所以是交通的问题;在这一段,主的死与复活如同山冈,使她与主一同高升、超脱,所以是争战的问题。在第一段的奉献是让主来作工,在这一段的奉献是让主来享受祂工作的结果。到这一段末了,追求主者无论从那一面看,都长进了,但还没有达到完全的境地。

第三十七章 接受十字架更深的呼召，而达到成熟

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



本篇我们要来看，雅歌所描绘圣民在经历中与主交通并得满足的第四段：接受十字架更深的呼召，而达到成熟。

接受十字架更深的呼召，而达到成熟

到了第四段，这位寻求主者需要进一步往前，答应十字架更深的呼召，好在主面前达到成熟的境地。在前面她已认识十字架如何使她能跟随主，（一13，）如何使她能脱离己而活在基督里；（二14~三5，四6；）现在她还需要认识十字架更深的意义。

十字架不仅要人脱离罪、己和旧造，也进一步要人为神的旨意受羞辱；对十字架的这种经历乃是照着神纯全的旨意。主在地上所走十字架的道路、所过十字架的生活，不仅是脱离己和旧造的问题，更是为着遵行神的旨意而受羞辱的问题。例如，因着主遵行神的旨意，人就说祂是个贪食好酒的人，（太十一19，）说祂破坏神的律法和传统的制度。（路十三14。）祂活在神的旨意中，结果却引人误会，被人羞辱、定罪；这样的羞辱和定罪，常使跟随主的人受不了；这就是经历十字架更深一面的意义。主在地上末了三年半的生活，以及祂在客西马尼园的经历，（二239~44，）原则皆與此相同。

接受十字架更深的呼召

外面的人停下来，而里面的人活着

雅歌五章二节上半说，『我身睡卧，我心却醒。』现在这个寻求主者外面的人停下来了，是寂静、不活动的，像睡着一般。然而，她里面的人却是醒着、活着的，活泼的活在神面前。

主来呼召

称她作我的妹子，我的佳偶，我的鸽子，我的完全人二节中段说，『这是我良人的声音！他敲门说，我的妹子，我的佳偶，我的鸽子，我的完全人，求你给我开门。』主来呼召祂的佳偶时，称她作我的妹子，我的佳偶，我的鸽子，我的完全人。要她接受为着遵行神旨意而常经忧患的主，和祂一同受苦，好补满祂患难的缺欠二节下半说，『我的头满了露水，我的头发有夜露滴落。』这是路加福音里，主在客西马尼园里的图画。（二二39~44。）那时主被人弃绝，独自一人痛苦的祷告；的确，祂的『头发有夜露滴落』。这意思是，祂是个常经忧患的人。（养五三3。）在雅歌五章二节祂呼召寻求祂的人再次起来，将心门向祂打开，接受祂这位因着遵行神旨意而常经忧患的主，和祂一同受苦，好补满祂患难的缺欠。（腓三10，西一24）这乃是十字架更深的呼召。

佳偶对主呼召的推诿

雅歌五章三节说，『我脱了衣裳，怎能再穿上呢？我洗了脚，怎能再玷污呢？』这些是佳偶对良人在二节之呼召的推诿；表征信徒以为既已脱去旧人的行为，（弗四22，）就不能再穿上；既已蒙洗净，（林前六11，）就不能再玷污。譬如，有人撇下职业，专一的信靠神并事奉主，也许得着大家的称赞。但假如有一天神要他再回去就职，这对他来说，可能会成了很重的十字架，因为别人也许会说，他现在贪图享受，爱世界了。他自己可能也会这样说，『我脱了衣裳，怎能再穿上呢？我洗了脚，怎能再玷污呢？』十字架的经历，不是仅仅为着解决罪的问题，或人天然生命的问题，更是为著成就神的旨意。神要人『穿上已经脱去的』，目的是要人完全服从祂的旨意。神使人经历误会与羞辱，好使他能更深的经历十字架。主现今要带领较长进的信徒走这一条路。

因主爱的重新启示而得到鼓励

雅歌五章四节说，『我的良人从门孔里伸进手来，我便因他动了心肠。』在这之前她与主之间没有间隔，现在又好像有了间隔。她不答应主的呼召，主就给她新的启示。从浅处说，祂这从门孔里伸进来的手，是带有钉痕的手；（约二十25；）从深处说，这乃是在她头下，将她抱住的手。（歌二6。）这手实际上是代表主的爱，说出主如何为她死，以及如何扶持她直到现在。主要她一看到这手，就想到祂的心；这样，就是蒙羞的十字架，她也得接受。因着主的爱重新启示，她便动了心肠而顺从主。接受主的呼召，满了主死的香气，特别在她服从的意志上雅歌五章五节说，『我起来，要给我良人开门；我的两手滴下没药，我的指头有没药汁滴在门把上。』门把是门可开关的部分，因此表征人的意志；所以这节指明她那有没药香气的意志向主开启了。她倾向主的死，决意站在死地；于是她答应主的呼召，向主开门。这样向主开门的两手一信心和服从，必是滴下没药的。这意思是，在她对主呼召的服从里，她满有主死的能力和香气。

受到主隐去的管教

六节上半说，『我给我的良人开了门；我的良人却已转身走了。』因着迟延的顺从，她受到主的管教——主隐去了。这叫寻求主者学了功课。

心原是向着主的呼召，却因着未立刻接受这呼召而懊悔

六节中段说，『他说话的时候，我魂不守舍。』『魂不守舍』，按原文可直译为，『我的魂朝着祂去了。』她回想当主说话呼召她时，她的心（魂）原是朝着祂去的，却未立刻接受呼召。如今，她为此懊悔。

称告要再得到主的同在，却得不到

六节下半说，『我寻找他，竟寻不见；我呼叫他，他却不回答。』寻求者受到主隐去的管教之后，她祷告、寻求，要再得到主的同在；但主竟不答应——她失去了主的同在。

为信徒的魂儆醒者伤害了她，并暴露她的情形

七节说，『城中巡逻看守的人遇见我，打了我，伤了我；看守城墙的人夺去我的帕子。』城中巡逻看守的人，表征召会中为信徒的魂儆醒的人。（来十三17。）这节的意思是，为信徒的魂儆醒者不仅不能帮助这寻求者，反而伤害了她，并暴露她的情形。『帕子』在此是遮羞用的；帕子被夺去，意思是大家都在谈论这寻求主者的光景，并暴露她的情形。

要普通的信徒将她的情形向主称告

雅歌五章八节说，『耶路撒冷的众女子阿，我郑重的嘱咐你们，若遇见我的良人，要告诉他甚么呢？要告诉他，我因爱成病。』当她在属灵的人中间得不着帮助时，就转而求助于普通的信徒；她请求他们将她的情形向主祷告。

普通信徒的反应

九节说，『你这女子中极美丽的，你的良人比别人的良人有何强处？你的良人比别人的良人有何强处，你就这样郑重的嘱咐我们？』在此，普通的信徒称她为『女子中极美丽的』，并且问她，她所爱的主比别人所爱的有何强处，使她这样郑重的嘱咐他们。这些普通的信徒不明白为甚么她对主如此着迷，因为他们尚未得着主个人的启示。对普通信徒称述她所爱的主在十至十六节佳偶回答普通信徒的询问。十六节下半说，『耶路撒冷的众女子阿，这是我的良人，这是我的朋友。』这话是本段的结语，指明十至十六节上半所题之事，乃是佳偶对普通信徒称述她所爱的主。

纯洁远离罪污，满有生命和能力

十节上半说，『我的良人白而且红。』白表征清洁；红表征生命丰盛，有能力。（参撒下十六12。）白而且红，表征主是纯洁、远离罪污，且是满有生命和能力的。

钉十字架，在千万人中被高举，成为众望所归者

雅歌五章十节下半说，她的良人『超乎万人之上』。『超乎万人之上』按原文直译为，『在万人中如举起的旗。』这意思是，祂是出类拔萃的一位。这正如约翰十二章三十二节所说，『我若从地上被举起来，就要吸引万人来归我。』基督被钉十字架，在千万人中被高举，成为众望所归者。祂是我们的旌旗，我们的盼望乃在于祂。（赛[^]~10。）

有神的性情和荣耀，而被神设立作新造的元首

雅歌五章十一节上半说，『他的头像至精的金子。』这指明主有神的性情和荣耀，而被神设立作新造的元首。（参西二9，19。）

能力丰富，永不衰败

雅歌五章十一节下半说，『他的头发鬃曲，黑如乌鸦。』圣经说到主的永远常存，乃是用祂头发白如雪来形容；（启一14；）说到主的能力丰富，乃是以祂的头发鬃曲，黑如乌鸦来描绘。我们的主永不衰残。（参来十三8。）以眼表情，并且满有精神，毫不干瘪，黑白分明，眼光正确得当雅歌五章十二节说，『他的眼如溪水旁的鸽子，在奶中洗净，安得合式。』以眼表情是最亲密的，而鸽子的美丽乃在眼睛。眼『如溪水旁的鸽子』，意思是主的眼睛得滋润而满有精神，毫不干瘪；『在奶中洗净』，是说到眼睛黑白分明；『安得合式』，意思是祂的眼光正确得当。主的眼睛代表祂向我们所表的情。在信徒看，祂的眼睛是何等美丽：满有精神，毫不干瘪，黑白分明，且眼光正确得当。

脸面美丽香甜

十三节上半说，『他的两腮如香花畦，如香草台。』主曾受人凌辱戏弄一人拔祂腮颊的胡须，吐唾沫在祂脸上（赛五十6，太二七30）□信徒却看祂的脸面美丽香甜，如香花畦，如香草台。

嘴极清洁，说出恩典的话语，这恩典是借着祂的死所显出的

雅歌五章十三节下半说，『他的嘴唇像百合花，滴下没药汁。』这指明祂的嘴极清洁，说出恩典的话语（像百合花一参诗四五2，路四22）；并且这恩典是借着祂的死所显出的（滴下没药汁）。

作为是出于神的，不会废去，乃是永远坚定的

雅歌五章十四节上半说，『他的两手好像金管，镶嵌水苍玉。』手表征作为，金表征出于神的事物，管表征坚定不移。金管表征主的作为乃是出于神的，必定成功神的旨意。水苍玉表征稳定，指明主的作为坚定而不动摇。（参结一16，但十6，）因此，两手好像金管，镶嵌水苍玉，表征主的作为是出于神的，必定成功神的旨意，不会废去，乃是永远坚定的。

感觉是深的，是因受苦、受死而有的；是精细的；是受天支配的

雅歌五章十四节下半说，『他的肚腹如同象牙作的，外面包着蓝宝石。』在此肚腹是感觉的问题，指明主的感受是深的。人要得着象牙，象就需要经过受苦，甚至受死；而雕刻象牙乃是精细的工作。这给我们看见，主所有的感觉都不是浅薄或随便的，乃是从祂受苦、受死，经过精细的工作而得的。此外，祂的感受也受天的支配—外面包着蓝宝石。（参出二四10。）

祂的一切皆因着祂的公义,并根据祂的神圣性情,是稳定不可动摇的

雅歌五章十五节上半说,『他的两腿好像白玉石柱,安在金座上。』在圣经中,脚是指行动,但腿表征站住。白玉石,在原文里,与白绉麻同字,在此表征主的公义。柱表征稳重,不可动摇。这意思是主的一切皆因着祂的公义,并根据祂的神圣性情,是稳定不可动摇的。

是高超属天的,是复活得着荣耀的人

十五节下半说,『他的形状如利巴嫩,佳美如香柏树。』这指明祂是高超属天的(利巴嫩),是复活得着荣耀的人(佳美如香柏树)。

是祂从神所接受并富过的,而转给我们

十六节第一句说,『他的口甘甜。』这里的口表征主耶稣作中保的工作。祂的口甘甜,意即一切出乎神的,祂都从神接受,也都尝过了,而后再转给我们;这是极其甘甜的。(参提前二5,路四16~22。)

祂全然可爱

雅歌五章十六节第二句说,『他全然可爱。』这是佳偶对主的描述,说出她对主的认识 and 经历。她所描述的主,就是她所经历的主。她对主有丰富、深刻的印象,来自于她对主有主观的经历。今天若有人问我们的主耶稣是怎样的一位,我们只能照着我们所经历的来述说。

吸引了普通信徒同来寻求主

六章一节说，『你这女子中极美丽的，你的良人往何处去了？你的良人转向何处去了？我们好与你同去寻找他。』这指明寻求主者吸引了普通信徒同来寻求主。得恢复，再享受主的同在二至三节说到寻求主者得恢复，再享受主的同在。

明白了主仍在她里面，并没有离去

二节上半说，『我的良人下入自己园中。』这里的『园』是单数的，表征佳偶自己。她的良人下入自己园中，就是进入她里面。现在她清醒了，知道她的主仍在她里面，并没有离去。知道主是在众信徒里面，欣党他们的美丽，牧养他们，并采集他们里面一切清洁、出乎主看顾而有的东西，为着祂自己的快乐二节下半说，良人『到香花畦，在园内牧放群羊，采百合花』。这里的『园』是多数的，表征众圣徒。按照五章十三节，香花畦表征两腮美丽香甜。因此，六章二节的意思是，主在众信徒里面（祂的园内），吃祂佳美的果子；同时，祂也在那里欣赏祂众圣徒的美丽。不仅如此，祂也在众圣徒里面牧养他们（牧放群羊一6），并采集他们里面一切清洁、出乎主看顾而有的东西（采百合花），为着祂自己的快乐。

深信她是属主的，主也是赠她的

三节上半说，『我属我的良人，我的良人也属我。』这句话的次序与二章十六节所说的恰好相反，表示她实在是进步了。六章三节的发表指明她深信主还是在祂自己的园中，因此她说，她属她的良人，她的良人也属她。她的眼目从自己转到主身上了。

知道主仍像从前一样牧养祂的群羊，并没有改变

三节下半重复二章十六节下半的话，说，『他在百合花中牧放群羊。』这指明她知道主仍像从前一样牧养祂的群羊，并没有改变。

达到成熟

主满意的称赞

六章四至九节乃是主为她作的见证；主对她相当满意，因她已达到成熟。

说她对神是美丽的圣所，秀美的居所

四节上半说，『我的佳偶阿，你美丽如得撒，秀美如耶路撒冷。』佳偶美丽如得撒；得撒是王宫的所在之处，（王上十四17，）表征天上的圣所。她秀美如耶路撒冷；耶路撒冷表征神与人相互的居所。（参启二_2~3。）在主看来，这个在生命里长进的人，成了神与人相互的居所。当神与人完全联合了，地上就有了神与人相互的居所，就是神与人的调和。当寻求主的人成熟了，『耶路撒冷』就出现了。圣经末了说到新耶路撒冷。这个寻求主的人，还有彼得、保罗，以及一切成熟的信徒，至终都成了属天的耶路撒冷。（来十二22，启二一2，10。）

说她对仇敌是可畏的得胜者

雅歌六章四节下半说，她『威武如展开旌旗的军队』。这里的『威武』也可译为『可畏』。她不仅是可爱的，也是可畏的，使仇敌畏惧。军队在争战时，若展开旌旗，乃是得胜的表示。她威武如展开旌旗的军队，指明现在她是争战中的得胜者。

说她对主所表示的爱情胜过了主

五节上半说，『求你转眼不看我，因你的眼目使我惊乱。』『使我惊乱』也可译为『胜过了我』。佳偶对主的爱似乎让主受不了。这里主求她转眼不看祂，其实是要她看主。主用表面上好像拒绝的话，来鼓励信徒对祂多有爱的表示。

像从前一样的说到她的奉献与服从，并她接受神圣食物的能力，以及向外彰显的美丽

五节下半至七节说，『你的头发如同山羊群，安卧在基列山旁。你的牙齿如一群母羊，洗净上来，个个都有双生，没有一只丧掉子的。你的两腮在帕子内，如同一块石榴。』这段话类似四章一至三节的话，论到佳偶的奉献与服从、她接受神圣食物的能力、以及她向外彰显的美丽。一个人达到更高属灵的阶段时，仍需要有奉献、服从、接受神圣食物的能力。同时，我们还要顾到从我们隐藏生活向外彰显的美丽。这些在我们生命幼小时如何是需要的，在生命长进时也照样需要。

说她在爱主者中是独一显出圣灵的完全人，也是惟一让神的恩典作工，使她成为神恩典杰作的人

六章八至九节上半说，『有六十王后八十妃嫔，并有无数的童女。我的鸽子，我的完全人，是独一的，是她母亲独一的，是生养她者特爱的。』王后、妃嫔和童女都是豫表，指明众信徒与主之间都有爱的关系。然而，信徒生命的经历不一定相同，所以，有的信徒被比作王后，有的被比作妃嫔，有的被比作童女。这里说到这寻求主的人，在爱主者中是独一显出圣灵（鸽子）的完全人，也是惟一让神的恩典（她母亲，那生养她者）作工，使她成为神恩典杰作的人。这表明每一个成熟的得胜者，在主眼中都是独一的。

说她是爱主者所赞美的

九节下半说，『众女子见了就称她有福；王后妃嫔见了也赞美她。』这话指明，许多信徒自己虽然不是完全为着主，却能看见谁是完全为着主的；他们有较多的生命经历，能赞美那完全的、成熟的寻求者。成熟显出的荣耀光景在十节，圣灵感动第三者，接着主的称赞，见证佳偶成熟的光景。

是向前、离开了黑暗，而达到光明的；是明亮而美丽的；是明亮而皎洁的

十节上半问道：『那向前观望如晨光，美丽如月亮，皎洁如日头...的是谁呢？』如今她能向前观望一切，如晨光向前观望白日。『如晨光』，指明她已离开黑暗，达到光明。（参箴四18。）她以前曾两次题到黑影；（歌二17，四6；）到这时，天亮了，黑影已经飞去。在晨光中，一切都是欣欣向荣。这指明她与主中间再也没有间隔了。『美丽如月亮』，这里所注意的，乃是月亮的美丽。有的人虽然有亮光却不美丽，但在此她的光是月亮的光，是美丽的。她是属天的，却照耀在地上，使在黑夜里的人得以看见她的见证。（参诗八九37。）『皎洁如日头』，指明她在主里像日头一样，明亮而皎洁；她完全是新造，只有亮光，没有黑暗。玛拉基四章说日头就是基督自己。（2。）如今她不仅是月亮返照基督，她就是作为日头的基督自己。

是可畏的得胜者

雅歌六章十节下半说，『威武如展开旌旗军队的是谁呢？』明卖是形象的问题，威武是权柄的问题；这指明她一面能彰显基督，另一面也能对付神的仇敌。

第四段的结论

因着寻求主者至终肯接受主更深的呼召，答应主更深的要求，她在属灵的事上就受到更深的对付，得以完全脱净自己，而达到一切都是主的成熟境地。到此她属灵的天亮了，脱离了一切的黑影，而进入黎明的晨光。那位是光的主所有的一切都在她身上得以显明出来；祂的得胜在她身上也得以彰显。从这时起，她就能与主同心、同情，而顾到主的工作。

第三十八章 成熟并得胜而能与主同工

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



本篇信息我们要来看，雅歌所描绘圣民在经历中与主交通并得满足的第五段：**成熟并得胜而能与主同工。**

成熟并得胜而能与主同工

佳偶与主同工之前的光景

开始关心主的工作

有人把雅歌六章十一至十二节解释为，佳偶又退后回到己里了。但这样的解释有问题，因为她已达到完全的地步。这两节既然是她的答复，就不可能是她在回顾自己。不仅如此，七章十一至十二节里有一些陈述与六章十一节是平行的；六章十一节是说到主的工作，绝不是佳偶的自我回顾。据此我们可以断定，六章十一至十二节所说的，不是关于佳偶退后到回顾自己，而是描绘她成熟以后的光景。她已经达到了成熟的境地；因此，她自然而然的会顾到主的工作。

这里的属灵意义与整本圣经完全一致。在圣经中，圣灵一直把召会当作是圣别的女子。譬如，启示录十二章的妇人代表召会，在她身上完全是属天的光景；（1；）再者，启示录末了说到召会是圣城一新妇。（二一2。）雅歌六章也题到美丽的新妇一佳偶，她身上是明亮属天的。（4，10。）不仅如此，启示录说到新妇是得胜者；（十七14，二一7；）而雅歌六章说，那位秀美如耶路撒冷的佳偶，是胜过仇敌的人。（4，10下。）

要看主的工作是否开始,有否进步

十一节说,『我下到坚果园,要看谷中青绿的植物,要看葡萄发芽没有,石榴开花没有。』现在这寻求主者成熟了,开始关心主的工作;十一节指明她要看主的工作是否开始,有否进步。这寻求者不仅享受主的一切,也享受主的得胜;她已完全成熟,满了丰富。然而,主在谷中、(11、)在田间(七11)的工作尚未完成。她为自己已经无所求了—不仅为自己福乐的事无所求,即便为自己属灵的事也无所求。她到了这境地,不能不关心主的计画和主的工作;所以她要下到坚果园去看看。

不知不觉中,就得列在主得胜的行列中

六章十二节说,『不知不觉,我的魂将我安置在我君尊之民的车中。』『我君尊之民』,或作『我甘心的民』;许多解经家对这辞有不同的解释。这辞按原文音译为,阿米那地比(ammi~nadib);阿米(ammi),在何西阿书指『民』;(14;)那地比(nadib),在诗篇中译为『甘心』,(3)或『尊贵人』。(一一三8。)这些君尊之民,就像是王族或皇家的人,表征得胜者。他们是主甘心的民,也是祂君尊的民。他们甘心为主活,也因着与主联合而有君尊的地位。因此,君尊之民的车乃是属乎主的,也是那些得胜者有分的。在此,我们不重在解经,乃重在其属灵的意义。

我们若将雅歌六章十一至十二节与七章合在一起读,就可以看见因着佳偶完全关心主的工作,于是不知不觉的,她就得列在得胜者的行列中。六章十二节的车是得胜的战车。她不是在车子里面,乃是在战车行列中。古时,将军打胜仗回来,在京城会有庆祝胜利的游行;在这凯旋行列中,战车列队而过。这情形与这里的上下文相合。上文题到佳偶威武如展开旌旗的军队;(4, 10;)下文题到她如二鬻得胜的军兵。(13。)因此,连着上下文来看,我们就可以断定,这君尊之民的战车行列,乃是得胜的行列。一面,这个成熟的佳偶关心主的工作;另一面,她在主得胜的行列中勇往直前。我相信十一至十二节是十节之问:『是谁呢?』的答案。

无论对这两节的解释如何，这两节说到佳偶与主同工，这是没有疑问的。在七章十一节说到她与主同工之先，六章十一节先说到工作的光景。也有人说十一节所说的是工作的装备；这样解说也相当好。当我们将自己献给主，就先让主在我们身上作工。同样的，凡主在佳偶身上所作的一切，都是主在她身上的装备，为着让主自己使用。凡没有让主作工的人，都是不能为主作工的人。在我们身上有多少主的工作，在我们手中就有多少主的工作。我们若只是得救而已，我们的工作也只能带人得救。我们若受过对付，就也能带领人受对付。我们若要为主作工，基本条件乃是让主先在我们身上作工。我们能为主作工有多少，在于我们让主在我们身上作工有多少。我们所是有多，我们所作就有多；我们所作的，不能超过我们所是的。我们所是的，就是我们所能作的。

引起别人的注意

十三节说，『回来，回来，书拉密女阿；回来，回来，使我们得观看你。你们为何要观看书拉密女，像观看二营军兵跳舞呢？』这节表明，她成熟并得胜的光景引起别人的注意。她在得胜行列中，向前直往十三节上半说，『回来，回来。』这指明她在得胜行列中，向前直往。被称为『书拉密』一成熟后的称呼，与『所罗门』相配在原文，『所罗门』一辞属男性，『书拉密』是『所罗门』的女性写法。所以我们可以说，书拉密就是女性的所罗门；这是对成熟后的称呼。她和所罗门联合到一个地步，成为所罗门的一部分，也就是所罗门。

旁观者要知道她进步、得胜的原因和光景

十三节中段说，『回来，回来，使我们得观看你。』这是旁观者想要知道佳偶进步、得胜的原因和光景。

他们认为她得胜的光景是特别值得看重的

十三节下半说，『你们为何要观看书拉密女，像观看二营军兵跳舞呢？』二营军兵（原文，玛哈念一创三二2）跳舞，是得胜的表不。（参出十五20，撒十八6。）这节为佳偶作了的见证：现在她像二营得胜的军兵一样。这乃是诗意的说法，指她在成熟时所达到的最高境地。不仅如此，这话也指明她得胜的光景是特别值得看重的。

别人的称赞

称她作『王女』

雅歌七章一节上半说，『王女阿。』『王女』不是指王的女儿，乃指属乎王的君尊女子。许多时候，得胜者在人面前都有君尊的威荣，因他们与基督有完全的联结。

说她有了传福音的豫备

一节中段说，『你的脚在鞋中何等美丽！』这是说她有了传福音的豫备。（参罗十15，弗六15。）

说她站住的能力又完全又资寅，乃是出乎神手的对付

雅歌七章一节下半说，『你的大腿圆润，好像珍宝，是巧匠的手作成的。』大腿表征站住的能力，圆润表征完全，珍宝表征宝贵，巧匠的手就是神的手。这意思是，她站住的能力又完全又宝贵，乃是出乎神手的对付。（参创三二25，31。）人天然的站立能力是不可靠的；惟有那些受过神对付，受过神磨碾之人站住的能力才可靠。我们站住的能力完全是神给的；也就是说，我们工作的能力，永远是出乎神的一是巧匠的手作成的。

说她里面满有因信而有的生命

雅歌七章二节说，『你的肚脐如圆杯，不缺调和的酒；你的肚腹如一堆麦子，周围有百合花。』肚脐和肚腹都表征里面的人。酒表征主里面的人受压所流出的生命；因此，『你的肚脐如圆杯，不缺调和的酒，』表征主借着流血和圣灵所给我们的生命。一堆麦子表征主的生命作粮食的供应，百合花表征神眷顾下的信心。因此，『一堆麦子，周围有百合花』，意即我们是因着信来接受这麦子的。所以，这节是说佳偶里面满了因信而有的生命。

说她因着神恩典的装备，有诤养别人的能力

三节说，『你的两乳好像一对小羚羊，就是母羚羊双生的。』四章五节说她的两乳好像百合花中吃草的一对小羚羊，指明她的信和爱是受神的诤养。然而，七章三节没有题起她在百合花中吃草，指明她已经不再幼稚，乃成了诤养婴孩的母亲。这也就是说，她因着神恩典的装备，有了诤养别人的能力。

说她对神的服从是坚固而肯受苦、受死的

四节上半说，『你的颈项如象牙楼。』四章四节说她的颈项好像大卫建造收藏军器的高楼。七章四节说她的颈项如象牙楼，指明她因着受过神的对付，现今对神的服从是坚固而肯受苦、受死的。

说她的眼光是清静有光、聪明、柔细的，且能有出入往来

七章四节中段说，『你的眼目像希实本、巴特拉并门旁的水池。』希实本，意即『聪明』；巴特拉并，意即『众人之女』，含示柔细；门表征能有出入往来；水池表征清静。这里她的眼目与从前所说如同鸽子的眼（一15，四1）有所不同。现在她的眼目扩大了，像清静有光的水池，不像无光的井水，也不像一直流动的泉水。这指明她的眼目是清静有光、聪明、柔细的，且能有出入往来；她的眼光相当灵活了。我们生命越长进，眼目就越扩大，眼光就越灵活，能以知道神的旨意。

说她灵里直觉的鉴别力高而敏锐

七章四节下半说，『你的鼻子仿佛朝着大马色的利巴嫩楼。』这意思是说，她灵里直觉的鉴别力高而敏锐。利未记说塌鼻子的人不能作祭司事奉。（二一17~23。）事奉神的人，仅仅凭着眼睛看还不彀，还要有能鉴别的鼻子。一个活在主里面的人，他的灵必定是新鲜敏锐的，能认识人灵里的感觉和他们里面真实的光景。属灵的事不在于天然的聪明和看法，乃在于灵里的直觉。

说她的意念都是在神这一面为着神的

雅歌七章五节上半说，『你的头在你身上好像迦密山。』迦密山是以利亚站在神这一面，为神争战，显出能力而得胜的地方。（王上十八19~40。）因此，佳偶的头好像迦密山，意思是说她的意念都是在神这一面为着神的。

说她的奉献与服从，使她有权柄支配主

雅歌七章五节下半说，『你头上的发像紫色。王被这下垂的发绺监禁了。』『头上的发像紫色』表征奉献与服从的能力。『王被这下垂的发绺监禁了』，指明她在主面前，因着奉献和服从而得着了能力，叫主受她支配，叫主不能不听她的祷告。其实王并非受她监禁，乃因她与王联合到如此地步，她所求告的都是为要成功王的旨意。

主加入讲话

在六至九节主加入讲话，说到对她的喜悦。

说她美丽，可悦，叫人欢喜六节说，『我所爱的阿，你何等美丽！何等优雅可悦！』在此，主说到她的美丽，可悦，叫人欢喜。

说她满有基督的身量

七节上半说，『你这身量好像棕树。』已往她还没有长成并成熟，所以谈不上身量；现在她已经长成了，主就题起她的身量。在圣经中，『棕树』表征主，（参出十五27，诗九二12，约十二13，）因祂是又高又直的。这里佳偶被比作『棕树』，意思是，她满有基督的身量。（弗四13。）

说她满有饷养别人的能力

雅歌七章七节下半说，『你的两乳如同累累下垂的果子。』乳，不只是为着爱的表示，也是为着乳养的。这里是注重饷养的能力；因此，经文说她的两乳如同累累下垂的果子。这指明现今她不再幼稚，而能供应别人了。一个寻求主的人成熟时，供应别人的能力必会显明出来。

说主要将自己寄托于她，与她交通

八节上半说，『我说，我要上这棕树，抓住枝子。』这是说主要将自己寄托于她，与她交通。

愿她饷养别人的能力丰富有余

八节中段说，『愿你的两乳好像葡萄累累下垂。』这指明祂愿佳偶饷养别人的能力得以扩充，而丰富有余。

愿她的直觉因着她享受基督而有基督的香气

八节下半说，『你鼻子的气味香如苹果。』二章三节的苹果指明基督又香又甜。她因着从前是那样的享受基督这苹果，（5，）现今就有基督的香气。

（七8。）如今，她的直觉不仅有鉴别的能力，并且因着她享受基督，就有基督的香气。

愿她嘗过来世的能力,而给主那种上好的喜乐

九节上半说,『你的口如上好的酒。』『上好的酒』,指来世千年国里的酒。(参约二10,太二六29。)这意思是,主愿佳偶嘗过来世的能力,(来六5,)而给祂上好的酒。

她接上良人的讲话

从雅歌七章九节的下半节起,佳偶因着与良人的联合,就接上良人的讲话,而替良人说话。九节中段说,『为我的良人下咽舒畅。』这指明上好的酒是为着使主舒畅。九节下半说,『流入睡觉人的嘴中。』这里『睡觉人』是多数,表征那些向着已死的人,就是那些已经失去自己的感觉,只向神活着的人。这些人与良人站在同一地位上,所以也能享受这上好的酒。

与主同工

十至十三节不是主吩咐佳偶作工,乃是她题议要与主同工。现今,她的题议就是主的题议;她的发起就是主的发起。

承认主在她身上的主权

十节上半说,『我属我的良人。』这节只说,『我属我的良人,』而不是说,『我的良人属我。』这指明她现在所注意的,乃是主在她身上的主权。她所在意的是良人所拥有的,就是良人是否得着她。只要她属良人,这就穀满足她的心了。凡只顾到自己享受的人,都不能作主的工;凡能作主工的人,都知道要让主有所得着,有所享受。

知道主是恋慕她的

十节下半说，『他也恋慕我。』她不但承认主在她身上的主权，也知道主是恋慕她的一她乃是主的需要。这表明她活着的目的乃是要作一个被主恋慕的人。现在的问题不是她的得失，乃是她是否为主所恋慕。对她来说，主恋慕她，这就够了。向主题议，发起工作十一节说，『我的良人，来罢，你我可以出到田间；你我可以在村庄住宿。』佳偶已到了这地步，完全充满主，所以她可以向主题议，发起工作。

与主联合作工

十一节中段前半句说，『你我可以...。』在工作上，她与主完全是一，能与主联合作工。

以世界为工作的范围

十一节中段后半句说，『出到田间。』田间是指世界，不是指园子。现在工作的范围扩大了，她与主联合的工作，乃是以世界为范围。她有高大的眼光，她的工作不限于一个区域；主所有的工作就是她工作的范围。

与主在工作中有交通，且以寄居为工作的行踪

十一节下半说，『你我可以在村庄住宿。』这指明她与主在工作中有交通。这里的村庄是多数的。这作工的方式正如使徒们作工一样：从一地到另一地，并不停留在一个地方。（参罗十五19。）他们乃是逐村逐庄寻找迷失的羊，因此以寄居为工作的行踪。（参彼前二11。）

在复活里行动, 顾到主一切的工作

雅歌七章十二节上半说, 『我们清晨起来往葡萄园去。』这里的清晨象征复活; 这指明她与主同工, 乃是在复活里的行动。这里的葡萄园是多数的。现在她所注意的乃是众葡萄园; 这意思是, 主的工作就是她的工作; 她顾到主在地上一切的工作。

注意众圣徒生命的光景

十二节中段说, 『看看葡萄发芽开花没有, 石榴放蕊没有。』葡萄表征众圣徒, 石榴表征生命。这指明她与主一同注意众圣徒生命的光景。

在工作中让主享受她的爱情

十二节下半说, 『我在那里要将我的爱情给你。』『在那里』是指在田间、在村庄、在葡萄园, 就是在主的工作中。她在主的工作中让主享受她的爱情。

工作的结果

与主联合的爱发出香气

十三节上半说, 『风茄放香。』风茄乃是一种表征爱情的植物, 表明夫妇之间的联合。(创三十14~16) 风茄放香, 表征佳偶与主联合的爱发出香气。

在她和主出入的地方,她都为主存留各样佳美的果子给主享受

雅歌七章十三节下半说,『在我们的门口有各样新鲜佳美的果子。我的良人,这些都是我为你存留的。』门口是出入的地方。『我们的门口』,指明她和主出入的地方。这个成熟的人所到的地方,就是主所到的地方;在她和主出入的这些地方,她都为主存留各样佳美的果子给主享受。这指明,无论她所是的或她所作的,都是为叫主得着满足和享受。这段与第一段有何等大的不同。现在,她成熟了,丰满了;她一切工作的收成,都是为着给主享受,都是为着主的荣耀。

第五段的结论

寻求主者因着自己完全失去在主里,就能进入主的心肠,而与主一同顾到主的工作。这一段虽是说到她为主做工,但中心点仍是她给主的满足;这时,她的工作就是她给主的满足。末了,她真是达到了成熟的极峰!除了身体的改变形状之外,再无可追求的了。

第三十九章 渴望被提

[上一篇](#) [回目錄](#)



本篇信息我们要来看，雅歌所描绘圣民在经历中与主交通并得满足的第六段：渴望被提。

渴望被提

全本圣经结束于信徒渴望改变形状被提见主；（启二二20；）每一个蒙恩的人都以此为盼望。（林前十五51~52，罗八23~25，腓三21，启十二5，十四1，14~16，帖前四17。）因此，雅歌这卷论到圣民经历的书，也结束于这盼望。

盼望改变形状并被提

得以像主

雅歌八章一节上半说，『哦，巴不得你像我的兄弟，像吃我母亲奶的兄弟！』当我们的身体得赎，改变形状并被提，就得以完全像主。（约壹三2。）整本圣经末了一个祷告是：『主耶稣阿，我愿你来！』（启二二20）雅歌末了也说，『我的良人哪，愿你快来。』（八14。）所罗门在主前一千年左右写这卷书时，并不懂得基督与寻求祂的人之间的情形。那时他也许只是写一些有关男女之间的爱情，却不知不觉说出我们与主之间的交通。雅歌所描述之超凡的故事，实在是圣灵所默示的。譬如，八章五节明明是说到佳偶靠着她的良人一她与良人在一起；然而，在十四节佳偶却说，『愿你快来。』（14。）他们是在一起，又像是不在一起。此外，雅歌末了的话和启示录末了的话一样。（二二20。）我不信所罗门懂得自己所写这些话的属灵意义。尽管如此，整卷雅歌乃是基督的灵在他里面借着写的。

不要以为我们的讲解是牵强附会；我们若不以我们属灵的经历来解说雅歌，就无法完全领会它。整卷雅歌的内容完全合乎我们属灵经历的各阶段。这卷书先从我怎样受主吸引而爱祂、追求祂说起，然后说到怎样活在十字架里面；怎样脱离飘流的生活，而有新造的美丽；怎样再有更深的追求，而得着主升天的呼召；怎样长进，达到成熟，满了属天的光景。我们一旦脱离黑影，进入晨光，就在地上作了神的居所，能以对付仇敌；然后我们进一步长进，直到完全在主里成熟，能与主同心同工。

当佳偶达到八章里成熟的境地，就开始关心主的工作，而与主同心同工。这种活在神里面的生活，实在令她完全满足，似乎再无何可求了。然而，她还有一个盼望—改变形状被提见主。在这样一个成熟的人身上，一切的问题都过去了，所剩下的就是她那在旧造里的身体。她越过越觉得这身体是个累赘，是她与主之间惟一的问题。她虽然活在主面前，治死一切肉体的行为，但这肉身还是存在，还可能软弱并被败坏，以致有时她还会觉得灵里愿意，肉体却软弱了。（太二六41。）她越活在灵里，就越觉得身体是个难处。所以，这个成熟的人如今只有一个盼望，就是与主完全一样，毫无差别。

得以脱离肉体的辖制而与主更亲

雅歌八章一节中段说，『我在外头遇见你就与你亲嘴。』这话指明，追求主的人盼望得以脱离肉体的辖制而与主更亲。在开始追求主的时候，是她要主来与她亲嘴，（一2，）使她因主的爱得着满足；在这里，是她要去与主亲嘴，使主因她的爱得着满足。在雅歌里有许多话都是两面的。譬如，山有两面：二章十七节的比特山表征分离；八章十四节的香草山表征甜美。主的来也有两面：在二章，主的来是祂里面的来，是指我们在灵里遇到主；（17；）在八章，主的来是祂外面的来，是指我们在改变形状的身体里遇见主。（14。）旷野也有两面：在三章，佳偶形状如烟柱，从旷野上来，（6，）这是属灵的旷野；在八章，佳偶靠着她的良人从旷野上来，（5，）这是物质的旷野，就是她的身体所在的世界。

马太二十八章二十节下半说，『我天天与你们同在，直到这世代的终结。』这是指祂里面与我们同在。帖前四章十七节说，『我们就要和主常常同在。』这是指我们将来被提，在外面与主同在。同样，佳偶在里头早已遇见主，与主同在了；在雅歌八章，她盼望在外面遇见主，永远与主同在。

得以脱去人对其一切软弱的观感

一节下半说，『谁也不轻看我。』今天即使我们成熟了，人还是会轻看我们，因为我们肉体上有软弱。惟有当我们改变形状被提，我们才能完全脱去肉体上的软弱，而得以脱去人对我们一切软弱的观感。那时，我们将和主完全一样；当我们再向主表示爱时，就没有人会轻看我们了。

得以同主进入天上的耶路撒冷

二节上半说，『我必引导你，领你进我母亲的家。』母亲，在此表征天上的耶路撒冷，代表恩典。（参来十二22，启二一2，10，加四21~54，）当那一天来到，我们就得以同主进入天上的耶路撒冷。

得以完全认识恩典的故事

雅歌八章二节中段说，『我领受了她的教训。』佳偶在开始追求时，是主带她进入内室，使她得着启示，认识自己的光景；（一4下~5）在这里，是她带领主进入母亲的家（表征神的恩典一加四21~54），使她领受教训，完全认识神恩典的故事。当我们改变形状被提时，我们才会发现今天所领会的恩典是何等有限。

得以用她今天所结的一切果子，去满足主

雅歌八章二节下半说，『我要使你喝石榴汁酿的香酒。』佳偶在开头追求时，是她要喝主的爱酒；（一2，4；）在这里，是她给主喝她的爱酒。石榴象征我们今天工作的果子；石榴汁酿的香酒，表征我们所结的果子成为香酒，使主得着满足。（参加五22。）在佳偶改变形状被提时，她工作的果子已经酿成酒了。因此，在要来的国度里，我们要喝主的酒—祂工作的果子，使我们满足；祂也要喝我们的酒—我们为主作工的果子，使祂满足。

得以面对面与主相交

雅歌八章三节说，『他的左手必在我头下，他的右手必将我抱住。』这话和第一段末了所说的几乎一样。（二6）但在第一段末了，这话是成就在灵性上；在八章三节这里，这话乃是成就在身体上。这意思是，我们将得以面对面与主相交。

主的嘱咐：仍不要别人干涉她，乃要把她留在自己手中，直到她被提

四节说，『耶路撒冷的众女子阿，我郑重的嘱咐你们，不要惊动，不要叫醒我所爱的，等她自己情愿。』无论一个人是在怎样的属灵光景中，我们都不该作『耶路撒冷的女子』去叫醒他。普通信徒不该干涉属灵上成熟的人，乃要把他留在主自己手中，直到被提。

佳偶被提之前的光景

倚靠主，与主同行，从这世界走出去

五节上半说，『那从旷野上来，靠着她良人的是谁呢？』这问话是圣灵以第三者的口吻发表的。这里的旷野是物质上的，指我们所生活在其中的世界。这时她是靠在良人身上，指明她倚靠主，与主同行；并且她正从这世界走出去。当我们碰到很属灵的人，我们会有两面的感觉：一面觉得他是个与主同行的人，一面觉得他正从这世界走出去。

原是主在基督裏所苏醒的,就是神的恩典所重生的

五节下半说,『我在苹果树下叫醒你:你母亲在那里为你劬劳;生你的在那里为你劬劳。』这是主对前面问题的回答。在苹果树下,就是在基督的荫下;生她的,乃是神的恩典。(加四21~五4)她原是主在基督里所苏醒的,就是神的恩典所重生的。

将自己交托于主的爱和主的能力

雅歌八章六节上半说,『求你将我放在你心上如印记,带在你臂上如戳记。』当她听到主说,她原不过是蒙基督所救赎,蒙神恩典所重生的罪人,就立刻发出这个祷告;这祷告指明一切都在于主的爱。祂的心与爱有关,祂的臂与能力有关。佳偶似乎是说,『从前的大祭司,在胸前、在肩上,如何挂着以色列人,(出三九9~14,6~7,)求你今天也照样在心里一直的记念我,在臂上一直的扶持我。』这时她不信靠自己,乃信靠主的心与主的臂,就是信靠祂的爱与能力。她知道,她若是信靠自己,就还要落下去;她不能保守自己不失脚。她只有倚靠主的爱和主的能力,才能不落下去。所以她将自己交托于主的爱和主的能力。这是极为重要的属灵经历。

主的爱如死之坚强,主爱的嫉妒如阴间之残忍

雅歌八章六节中段说,『因为爱如死之坚强,嫉妒如阴间之残忍。』死是极坚强的;在宇宙中,只有神比死强大,只有那是复活的主不能被死拘禁。(徒二24。)主的爱如死之坚强;一个人被主的爱摸过,就没有甚么可以摇动他。爱到极点就产生嫉妒。神是忌邪的神,祂要人单单爱祂。(出二十5,林后~2。)阴间收聚人的魂,何其残忍无情;神要挪去一切与祂竞争的,也是如此。

主爱的嫉妒要烧毁一切与祂不合的

雅歌八章六节下半说，『所闪的光是火的闪光，是耶和华的烈焰。』神是烈火；（来十二29；）主爱的嫉妒要烧毁一切与祂不合的；一切不是永远的、会过去的、属地的、出乎人的，都要被烧毁。主的爱是任何试炼所不能销灭的，是仇敌的逼迫所不能胜过的雅歌八章七节上半说，『这爱，众水不能熄灭，洪水也不能淹没。』在圣经中，『众水』象征信徒所经过的试炼；（参太七25，养四三2；）『洪水』象征仇敌的逼迫。（五九19，启十二15。）主的爱是任何试炼所不能销灭的，因为其根基是立在磐石上；（太七25；）主的爱也是仇敌的逼迫所不能胜过的。

主的爱无可替换

雅歌八章七节下半说，『若有人拿家中所有的财宝要换这爱，就全被藐视。』林前十三章讲爱讲得最透彻；其中所题到所有最好的事物一人和天使的方言、申言的恩赐、明白一切奥秘和一切的知识、有全备的信、将一切所有的变卖为食物分给人吃、舍己身叫自己可以夸口等一都不能与这爱相比。那一切不过是『家中所有的财宝』，都不能替换这爱，因为主的爱无可替换。

同主关心年幼的信徒

雅歌八章八节开头说，『我们有一小妹。』每一个等候主来的人，都会同主关心别人。我们如果与主的心肠表同情，就不能不顾到『山羊羔』。在一章是主嘱咐佳偶牧放山羊羔；（八下：）现在是她与主商量，要顾到属灵上更年幼的人。她知道她所关心的，也是主所关心的；所以她说『我们』。到这时，她与主完全合一了；因此，她的祷告就不是求，而是述说神的旨意了。

年幼者的信和爱还没有长成，还未对主发生情感

八章八节中段说，『她的两乳尚未长成。』这指明，年幼者的信和爱还没有长成，还未对主发生情感。

有一天圣灵要来为主向年幼者求爱，因此她与主商量如何帮助年幼者

八节下半说，『当我们的妹妹被人题亲的日子，我们当为她怎样办理？』这意思是说，有一天圣灵要来为主向年幼者求爱；因此，佳偶与主商量如何帮助年幼者。

年幼者若与那些不是出于神的东西有所分别，她就给年幼者加上救赎所得高而贵的结果

九节上半说，『她若是墙，我们要在其上建造银的城垛。』在圣经中，墙指明分别；银的城垛表征救赎所得高而贵的结果。我们越认识主，我们身上的分别就越大、越高。我们有一点长进，我们身上的『墙』就增高一点。等到我们成熟时，这墙就会有『一百四十四肘』，表征完全中的完全。（参启二一17。）许多弟兄姐妹身上也许还没有『墙』，这是我们所关切的。一个年幼的信徒里面虽有金的生命，但外面还没有『宝石的墙』。如果他开始经历分别，成熟的人就可以帮助他认识十字架，以分辨属神的和不属神的、属新造的和属旧造的、属灵的和属肉体的，而将十字架的宝贝建造在他身上。

年幼者若能进入神里面，她就给年幼者加上基督那复活、升天、荣耀、尊离的人性

雅歌八章九节下半说，『她若是门，我们要用香柏木板围护她。』门是为着出入，这里重在进入。香柏木豫表尊贵、复活的人性。这意思是，年幼者若能进入神里面，成熟者就要用基督那复活、升天、荣耀、尊贵的人性，在她四围建造，以护卫并成全她。

是一个有了分别，信和爱已经长成，而在主面前得了安息的人

十节说，『我是墙，我的两乳像其上的楼；那时，我在他眼中像得着平安的人。』平安是根据于分别的生活，也根据于信和爱的长成。因此，成熟的人乃是一个有了分别，其信和爱已经长成，而在主面前得了安息的人。

凭爱为主作工

主是众人之主，祂一切的工作都是交给祂众仆人作

十一节上半说，『所罗门在巴力哈们有一葡萄园：他将这葡萄园交给看守的人。』『巴力哈们』，意即『众人之主』。『看守的人』是多数的。这指明主是众人之主，祂一切的工作都交给祂的众仆人作。

每一个主的仆人都要在主面前交账

十一节下半说，『每人要为其中的果子交一千舍客勒银子。』这指明每一个主的仆人都要在主面前交账。

因着爱主所给主的，是主按着公义向祂仆人所要求的

十二节上半说，『我自己的葡萄园在我面前。所罗门哪，一千舍客勒归你。』『我自己的葡萄园在我面前，』意思是这葡萄园是属于她的；（参创十三9；）因此是她自己可随意支配的，不必向所罗门交租银。然而，她还是为王作工——不是因怕王审判，也不是为着赏赐，乃是因着爱。主有工作，每个作主工的人都必须为他的工作交账；（歌八11；）但这个成熟的人虽然不需要为自己的葡萄园交账，却因着爱主的缘故，所交的仍不少于别人按公义所当交的。她的忠心和事奉是因着主的爱，而不是因着律法的公义。

她也叫与她同工的人和她都有所得着十二节下半说》『二百舍客勒归看守果子的人。』这意思是说，一切帮助佳偶作工的人一就是她的同工，他们将他们该得的都归给他们，不侵占他们的荣耀。

求得听主的声音

十三节说，『你这住在园中的，我的同伴都要听你的声音，求你使我也得听见。』这里的『园』是多数的。『你这住在园中的，』指明主住在人的心里。（参六2。）『我的同伴都要听你的声音，』意思是那些和佳偶同样追求主的人，渴望听见主的声音。『求你使我也得听见，』是她求主让她也得听见主的声音。二章十四节是主向她求，使祂得听她的声音；八章十三节是她向主求，使她得听主的声音。雅歌常使用这种对比：开头是主求她，末了是她求主。作为追求主的人，我们在属灵经历的开头总是有许多话说；及至受过对付，在生命上越成熟，我们就越给主机机会说话。至终，我们就只愿听主的声音；我们会看重主的声音，因为知道生命的长进是系于主的说话。没有主的声音，我们就没有启示和亮光。

求主快来

八章十四节说，『我的良人哪，愿你快来，如羚羊或小牡鹿在香草山上。』『如羚羊或小牡鹿』是指主复活的身分。『在香草山上』是指主降在荣美的国度一千年国里。圣经末了和雅歌末了有同样的祷告。（启二二20。）但以理二章说到，打碎大人像的石头变成一座大山；（35.44;）这大山是指千年国。在千年国里，一切都是甘甜美丽的；那国乃是荣美的国度。在雅歌八章佳偶盼望良人尽快降临到这国里。圣民一切的经历，乃是经历人与神的联结，而这联结有两面：先是在灵里的，然后是在身体上的。雅歌一再题到这两面的故事：一面是灵性的，另一面是身体的。一旦我们的身体改变形状，与主联结，我们所盼望的一切就都实现了。

第六段的结论

到了这一段，佳偶除了与主同行，信靠主保守的能力，顾到年幼的信徒，安息在主面前，凭爱为主工作，并求得听主的声音之外，就是巴望主快来，也就是巴望那时她得以改变形状而被提。她都豫备好了。她的全人都已进到另一范围，所留在世界里的，只是她物质的身体。所以，她巴望主快来，使她改变形状，并将她提接。这一段结束于香草山。这表征雅歌所描绘的经历结束于国度时代的开始。国度是借着那些爱主、追求主者，因着与主交通并联合而带进来的。所以雅歌所说的经历，是开始于爱的追求，经过与主的交通与联合，而达到国度。