

目錄

再论生命的认识

第一篇 生命乃是神宇宙中心的目标

第二篇 神是生命，来作人的生命

第三篇 藉着作人的生命，神将自己调到人里面

第四篇 神如何作人的生命

第五篇 藉着重生，神作了人的生命

第六篇 话与灵

第七篇 复活之灵的功用

第八篇 重生的所得

第九篇 生命的感觉与交通

第十篇 跟随里面的感觉

第十一篇 在灵里才有生命的交通

第十二篇 脱离魂而活在灵里

第十三篇 三个生命

第十四篇 四个律

第十五篇 生命之灵的律

第十六篇 活在生命之灵的律里

第十七篇 生命之律与膏油的涂抹

第十八篇 何谓生命的长进

第十九篇 认识基督

第二十篇 模成主死的形状

第二十一篇 认识基督复活的大能

第一篇 生命乃是神宇宙中心的目标

[回目錄](#) [下一篇](#)



以弗所一章十七节说，求我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将那赐人智慧和启示的灵，赏给你们，使你们真知道他。知道，原文可以番作认识。使徒在这里说到智慧和启示的灵，乃是要叫我们能认识神。换句话说，我们要认识神，必须得着智慧和启示的灵。

我们通常以为智慧是从启示来的，但这里不是把启示摆在前面，乃是把智慧摆在前面。一个人要认识属灵的事，不是先有启示，乃是先有智慧。我们总以为有没有智慧没有关系，只要圣灵来了，给我们启示，给我们看见，我们就能认识属灵的事。但事实上不是这样，一个人先有了属灵的智慧，而后有属灵的启示，这个人才能认识属灵的事。智慧多半是关乎头脑的，启示是重在灵里的。我们的头脑若没有智慧，虽然灵里有了启示，还是不能明白属灵的事。譬如一个大的机器工厂，里面有各种样的机器，有一天若是特别打开给学生参观，用属灵的话来说，这就叫作启示。从前这个工厂向众人是关闭的，是一个奥秘，人无法看见其内在的真实情形，所以谈不上认识。现在开启了，打开了，里面的一切都摆在众人眼前，给大家看见。然而，如果有一个学生，他对这些机械的认识，并没有受到很多的训练，现在这些机械摆在他眼前，他看是看见了，却看不懂；他对这些机械，没有领会的能力。若是他读了三、四年机械工程，对机械有相当的研究，头脑受过相当的训练，有了机械的常识，也就是有了关乎机械的智慧，有一天这个大机房向他一开启，这些机械一摆在他眼前，他一看见就领会了。所以，我们要看见，有了启示还不一定能领会，需要先有智慧；一个没有智慧的人，就是有了启示还是不懂。看见启示并能懂得启示之意义的人，非在启示之先，有智慧的准备不可。为此使徒才把智慧说在先，启示讲在后。

智慧需要训练以领会启示

我们的经历也是这样，启示是一下就看见的，智慧却需要长时间的准备，这就是为甚么需要训练的原因。从前我们一遇到事奉上有难处、有需要，通常都摸不着路，不知道怎样解决那个难处，怎样应付那个需要；乃是到了这几年，我们才摸一点路，找出一点难处的所在，就是我们虽然对主有心，但我们缺少属灵的智慧。这个属灵的智慧，完全是从训练来的。

过去，因着我们缺少训练和操练，以致我们属灵的智慧不足；因着缺少属灵的智慧，每当属灵的启示临到我们时，我们便是不懂。所以这些年间，我们特别看重训练，就是盼望在属灵的事上有准备。这个准备是为要在我们的智慧上打底子，好使我们这个人的头脑、思路、心情，有一种常识，当有一天圣灵在我们里面光照，给我们灵感、启示时，我们立刻能领会。

有人曾很重的质问我们，难道这些训练不是训练人的头脑么？言下之意，是说这些训练不穀属灵。一点都不错，这些训练的确大部分是重在训练头脑；但是请记住，我们若一直注意属灵，而忽了头脑的训练，结果仍是无法属灵的。有人花了五年、十年的工夫，把机械工程好好读过，有一天，厂房向他打开了，他立刻能认识、明了里面一切的机械。另外有一个没有受过训练的人，使厂房敞开在他眼前，他也一项一项的把机械都看过，却和没有看过一样，仍然不懂。

我们若没有受过训练，知道该如何聚会，等到在聚会中，圣灵摸着我们，我们里面有了启示，有了灵感时，我们却无从手，不知当如何把里面的灵感释放出来，因为我们没有那个智慧。如果我们是受过训练的，我们的头脑在属灵的事上，受过相当的操练，有属灵的智慧，有底子，等到我们来在聚会里，当灵感、启示来时，我们马上就有智慧，能跟得上那个灵感，应付那个启示的需要。

我们或者立刻能祷告，或者释放出一篇见证，或者选一首诗歌，像受过训练的人。有时，你听一位弟兄或姊妹在擘饼聚会中的祷告，能听出他的灵相当不错，但是他的人不行，他的头脑糊涂，思路没有受过训练；那就是说他有启示，却缺乏智慧。当然，也不能仅有智慧这一面，不能光靠智慧；若是光靠智慧，那就完全是头脑的。所以，两面必须都有，是智慧和启示的灵，使我们能认识神。因此，我们需要接受训练，使我们在各样属灵的事上，打一个智慧的底子，好使圣灵的启示临到时，我们能应用智慧。

约壹一章乃是说到生命的交通。我们都知道圣经的中心目标是生命，宇宙的中心目标也是生命。创世记一、二章，关于创造的记载，在在都给我们看见，生命乃是一切的中心。许多科学家谈到这个记载时，觉得没有意义，因为创世记没有记载宇宙中关乎天文地理的大事，反而记载了天文学家、地理学家、科学家所不注意的问题；那里所记的中心，就是生命。简单的说，第一天、第二天没有生命，第三天，就有顶低下、没有意识、没有知觉的生命，那就是植物的生命。第三天，神叫旱地从水里露出来，好生长植物；植物的生命是创造里，首先题到的生命，这一个生命是最低的。到第五、六天，就从最低的动物生命，说到高等的胎生动物生命；而胎生的动物里，最高的就是人的生命。

所以在创造的记载末了，神所造出来人的生命，乃是造物中最高的生命。等到这最高的生命一造出来，就有神的形像和神的权柄；这二者乃是跟这最高的生命来的。换句话说，人这生命一被造出来，神的形像就在人的生命里，神的权柄也托给了人的生命，这都记在创世记第一章。到了第六天，人造出来了，可以说生命已经达到最高，但还不彀高。所以，到了第二章，神把他所造的人，摆在另一个生命跟前，那个生命就是神的生命。神把人摆在生命树跟前，也就是把人摆在神的生命跟前。

按圣经的启示，神的生命，才是宇宙中最高的生命。以受造的生命来说，人的生命是最高的；但在受造的生命之外，还有一个非受造的生命，就是生命树所指明的生命，那就是神永远的生命。这个受造的生命，摆在非受造的生命跟前，意思就是要受造的生命，接受非受造的生命，二者调在一起，这就是生命的交通。受造的生命和非受造的生命，接连在一起就是生命的交通。

创世记一、二章给我们看见，生命是从光来的。在神创造的记载里，说出这七天创造的故事：第一天，神说，要有光，就有了光。第二天神把水分开。第三天旱地露出来了，就有了最低的植物生命。第四天光加强了，日月星辰都显出来；光一强，生命也就强了。第一天的光，是重在产生第三天的植物生命；第四天的光，是重在产生第五、六天的动物生命。所以植物生命，是在第一天的光中产生的；动物生命是在第四天的光中而有的。

当我们读到创世记第二章的生命树时，也许不懂生命树所指的是甚么生命。然而，到了诗篇三十六篇九节，就说，因为在你那里，有生命的源头。这说出生命的源头，乃是在神那里。这时，我们便懂得一点，生命树的生命源头，就在神那里。然而，这还不甚清楚，若是我们往下读，并且一直保持在生命的线上，注意生命，结果我们会读到约翰一章四节：生命在他里头。他就是一节所说太初有道，道与神同在的道。道就是神，生命在他里头。至此，我们就稍微清楚，创世记二章所说的生命，乃是在道成肉身的基督里。然而，这还不完全清楚，我们还需要往下再读，约翰十一章二十五节说，生命也在我。这句话原文应番作：我就是生命。十四章六节也说，我就是道路、真理、生命。

到这里我们就相当清楚，创世记二章所说的生命，就是这位道成肉身的神；这位道成肉身的神，他就是生命。不仅如此，约翰十章十节说，我来了，是要叫人得生命。约壹五章十二节说，人有了神的儿子就有生命；没有神的儿子就没有生命。歌罗西三章四节也说，基督是我们的生命。末了，启示录二十二章二节也说到生命树。可以说，圣经最起头所记载的那棵生命树，经过旧约、新约，到圣经的末了，又出来了。

在启示录那里，我们看见生命就是神最终的目标，也是我们蒙恩之人最终的享受。在创世记二章，我们看见，神是把人摆在生命树跟前，要人接受；到了启示录二十二章，生命树已经进到人里面，变作人的享受了。在圣经最起初的地方，是把受造的生命，摆在生命树跟前，要受造的生命接受生命树。到圣经末了，就给我们看见，这生命树成了受造生命的一个享受。受造的生命和非受造的生命，完全调和为一。所以，全本圣经乃是以生命为中心的目标；在全宇宙中，神也是以生命为最中心的目标。

第二篇 神是生命，来作人的生命

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在圣经里，神的中心目标是生命；在整个宇宙中，神的中心目标也是生命。这在圣经里是个记载，在宇宙中是个事实。

有人会问，怎能说在宇宙中，神中心的目标是生命呢？这可从整本圣经的启示看得出来。圣经一开头就记载，神如何创造宇宙和万有，等到神把宇宙万有都造好了，他就来造人，并且把人摆在生命树跟前。我们若是默想创世记头二章，便会看见一幅以生命树为中心的图画。神创造了天地，在这个宇宙的范围里，神叫植物长起，叫天空的飞鸟生出，使海里的鱼、地上的牲畜、昆虫、野兽，各从其类，然后神创造人。等这一切都创造好了，神就在其中指出一个东西，那就是生命树；神把他所创造的人，摆在这棵生命树跟前，要人去接受这棵生命树。

我们看见这幅图画，显出一个宇宙的光景，就是宇宙的故事；在这幅图画里，有一个中心，就是那棵生命树。所以说，在宇宙中，神中心的目标乃是生命。

圣经六十六卷，从创世记到启示录，总是不断的题起生命。圣经首先题到生命，是在创世记二章；之后，诗篇三十六篇九节说，因为在你那里，有生命的源头；在你的光中，我们必得见光。在这里，我们看见圣经奇妙的原则，一题到生命，定规就连光；生命是跟光的，生命在光里头。诗篇三十六篇九节，特别说到这个生命。生命然是在神里头，因着神就是光，所以生命在光里头；生命是挂在光上面，含在光里面。然后，诗篇一百三十三篇，说到弟兄和睦同居，末了就说，在那里有耶和华所命定的福，就是永远的生命。这里也题到生命。

到了新约，约翰一章四节说，生命在他里头；这生命就是人的光。这里也把生命和光连在一起，不过约翰说的光，是光照出来了；诗篇三十六篇所说的光，是光作生命的根源。一面，光是生命的根源；另一面，光照出来了。不仅如此，约翰十一章二十五节说，我就是生命。十四章六节说，我就是道路、真理、生命。十章十节说，我来了，是要叫羊〔人〕得生命。歌罗西三章四节说，基督是我们的生命。约壹五章十一节说，这生命也是在他〔神〕儿子里面。所以人有了神的儿子就有生命；没有神的儿子就没有生命。然后到了启示录二十二章二节，就说在新耶路撒冷里，有一棵生命树。这就给我们看见，圣经到末了所记载那个宇宙的光景，仍是以生命作中心；将来新天新地的那个新宇宙，还是以生命为中心。从圣经起头到末了，都记载宇宙是以生命作中心。

圣经起头，有一幅图画；圣经末了，也有一幅图画。圣经起头的那幅图画，说到第一个宇宙，也就是旧宇宙；在旧宇宙里，神是以生命为中心。圣经末了那幅图画，说到一个新宇宙；在新的宇宙里，神也是以生命为中心。这就给我们看见，在整个宇宙中，神乃是以生命为中心；宇宙中心的目标乃是生命。神在宇宙中是以生命为中心，神在圣经的记载里，自然也是以生命为中心；因为圣经乃是记载宇宙的故事，宇宙中的每一件事，圣经都有记载。事实是以生命为中心，记载当然也以生命为中心。所以，圣经乃是讲生命的书，是以生命为题目。生命是宇宙的中心，而圣经又把宇宙中的奥秘启示出来，描写宇宙中所有的故事，当然这个描写也是以生命为中心。

所以，有的人说圣经讲这个，有的人说圣经讲那个；其实那都不一定准确，因为圣经乃是一本讲生命的书。圣经六十六卷都是讲生命，从起头，在创世记二章，就把生命启示出来。从那里起，一再说生命是从那里出来的？经过那里？要进到那里？生命是从神那里出来的，经过基督，经过圣灵，进到我们里头，作了我们的生命。到启示录末了的记载，还是说到生命的故事。所以至此我们就清楚，创世记开头的那幅图画，和启示录末了的那幅图画，都是以生命为中心。然而，这两幅图画之间的分别何在？在头一幅图画里，受造的生命只是摆在非受造的生命跟前，要受造的生命接受非受造的生命；换句话说，二者还没有发生关系。然而，到了第二幅图画，受造的生命已经接受了非受造的生命，非受造的生命已经成为受造生命的享受，二者已经合而为一。

在第一幅图画里，我们看见两个生命是各自独立的；可以说，也是对立的。到了第二幅图画，两个却合成了一个；非受造的生命调在受造的生命里。人代表受造的生命，神代表非受造的生命，所以，受造的生命和非受造的生命调和，意人与神调和。在创世记开头时，神是神，人是人，二者是独立的，还没有调在一起；到启示录末了，神与人，人与神，二者乃是调在一起的。

神与人如何调和呢？神怎样能把自己调到人里面呢？神与人调和乃是生命的调和；神是以生命的方式来与人调和。人是一个受造的生命，神是一个非受造的生命，这两个生命相调，就把神和人调在一起。然而，这两个生命如何相调呢？一个人怎样能与神调和呢？人要与神调和，就必须接受神的生命。人若不接受神的生命，就无法与神调和。所以神与人调和，完全是凭着生命，藉着生命。

我们已经看过，在宇宙中，神中心的目标乃是生命。现在我们要来看，神自己如何来作人的生命，与人调和。神是以生命为中心，而这生命就是神自己；他

以生命为宇宙的中心，意思是他以自己为宇宙的中心。他要把生命调到人里面，就是要把他自己调到人里面；他要人接受生命，就是要人接受他自己。生命进到人里面，就是他自己进到人里面。我们从来不说，神是神，生命是生命，神与生命两个是独立的。

神就是生命，生命就是神，我们不能把生命和神分开。生命与神分开，就不是生命；生命不只在神里面，并且生命就是神。因此诗篇三十六篇说，生命在神里头；生命的源头乃是在神那里。

在旧约里，我们只看见生命，还不大容易看见生命到底是甚么。乃是到了新约，才给我们看见，生命就是神自己。因为道成肉身的基督，一面说，他就是神；另一面说，他就是生命。基督是神，基督也是生命，所以神就是生命。并且我们确实的知道，神所以道成肉身，就是为叫我们得着他作生命。当他道成肉身时，他说，我来了，是要叫人得生命。我们里头的生命，就是神自己；神所以成为肉身，就是要叫人得着他作生命。他说他是从天上降下来生命的粮，这意思是，神所以成为人，来到人类中间，就是要作人生命的食粮，好叫人得着他作人的生命。

我们常常说，我们得着神的生命。事实上，圣经很少用神的生命这辞，几乎没有说过神叫我们得着他的生命。圣经通常是说，神就是生命，如约翰十一章二十五节，主说，我就是生命。歌罗西书也说，基督是我们的生命。我们常喜欢说，我们得着了神的生命；严格说来，我们不是得着了神的生命，乃是得着神自己作我们的生命。我们肉身的生命是从父亲得来的，我们不能说，我父亲就是我的生命；但在属灵生命一面，我们不仅从神得着神的生命，并且得神自己作我们的生命，因为神的生命和神自己不能分开。

神的生命就是神自己，神没有法子把他的生命给我们，而他自己却不进到我们里面。要接受神的生命，就得接受神自己。

我们不可能只接受神的生命，而没有接受神，因为生命就是神自己。然而，这生命的出现有其讲究。第一，这生命是从永远，从起初就有的生命。约壹一章开头说，论到从起初原有的生命，就是在已过的永远里，无始里的生命。这个生命在起初原有里，他的名字叫作父。因此，父是根源。到了一个时候，他显出来了，这生命的名字就是子。因此，子是显明。当这位子显出来时，他明说，我就是生命，我来了，是要叫人得生命。所以保罗说，基督是我们的生命，子就是我们的生命。约翰继续说到这位子：人有了神的儿子就有生命；没有神的儿子就没有生命。这意思是，子是显出来的生命，但这生命的故事没有停在这里。子在地上经过人生，至终在十字架上受死；三天后，又从死里复活，就成为灵。这时，这生命就叫作灵；这生命是在灵里。

罗马八章告诉我们，主耶稣复活之后的灵是生命的灵，证明生命是在灵里，灵就是生命，所以称作生命之灵。约翰七章三十八节说，信我的人，…从他腹中要流出活水的江河来。这个活水的江河就是生命。下文接着说，耶稣这话是指信他之人，要受圣灵说的。活水的江河本来就是子的生命，这在约翰四章能证明，在那里主明说，人若接受他，喝他所赐的水，这水就是生命，要在人里头成为泉源。到了七章就说，这个活水乃是指信他之人，所要接受的圣灵，只是那时还没有赐下圣灵来；因为耶稣尚未得着荣耀。荣耀是指耶稣的复活说的。那时，因着耶稣还没有经过复活，所以圣灵还没有来；耶稣复活，圣灵就来了。这个圣灵，就是信主耶稣之人里面，那个活水的生命。我们把约翰四章、七章，以及罗马八章合起来看，就能看见主耶稣复活以后，那个圣灵就是生命。所以，生命就是神自己，当他在起初的永远里时，是父；当他显出来，在人中间时，是子；当他死而复活，就是灵。父、子、灵是生命。

第三篇 藉着作人的生命，神将自己调到人里面

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们都知道，在宇宙中，神中心的目标乃是生命，并且是神自己来作我们的生命。为甚么神不是来作我们的能力，而是来作我们的生命？因为神要将他自己调到我们里面。为要把他自己调到我们里面，神来作我们的生命；没有任何其他方法，比这方法更实际。不错，神是生命，但他来作了我们的生命。保罗说，基督是我们的生命，这位基督是生命，但现今在我们里面，是我们的生命。这个生命是基督自己；惟有基督自己来到我们里面，作我们的生命，才能实际的把他自己调到我们里面。

比方，一只羊或牛要调到我们里面，必须藉着我们将它吃进来；惟有藉着吃，我们将它消化、吸收，它才能调到我们里面。吃是生命的问题；所以主说，我是从天上降下来生命的粮；…我所要赐的粮，就是我的肉，为世人之生命所赐的。你们若不吃人子的肉，不喝人子的血，就没有生命在你们里面。这意思是，我们必须吃他、喝他；我们吃他、喝他，就有生命在我们里面。在这里我们看见，只有一条路，只有一个办法，能叫神把他自己调在我们里面；这条路，这个办法，就是生命。神若不是我们的生命，他就没有法子把他自己调到我们里面。

在圣经里，这是个很深、很重的思想，但是在基督徒里面，这个思想却没有多少分量，也没有多少地位。我们从来没有想过，神来作我们的生命，就如同一只牛、一只羊被杀，被吃到人里头，作了人的生命一样。这是圣经的思想。主耶稣在约翰六章说，不要为那必坏的食物劳力，要为那存到永生的食物劳力。这里说到两种食物：一种是必坏的食物，一种是不能坏、存到永生的食物。

神永远的生命就是神自己，所以，存到永远不能坏的食物，也就是神自己。神自己作了我们的食物，这不仅是享受的问题，乃是组成的问题。当食物被吃到我们里面，成为我们的享受之后，就消化在我们里面，变作我们里面的一部分，至终组织在我们里面，与我们调和。

我们吃牛肉、羊肉、面包、青菜、鸡蛋，是一种口福，是一种享受；但最终的结果，是那些东西消化到我们里面，变作我们的血，变作我们的肉，变作我们生命的成分。所有读圣经的人都知道，吃、喝乃是个象征；我们需要吃食物，并且喝水，象征我们需要吃神、喝神，把神吃到我们里面，喝到我们里面。这话听起来，好像太粗了，事实上，却非常达意、实际。主在约翰六章告诉我们，不要为那必坏的食物劳力，要为那存到永远生命的食物劳力；这劳力所得的结果，就是得神自己。因着犹太人听不懂，以后主耶稣就告诉他们说，他是从天上降下来生命的粮，他就是食物，吃的人就得着永远的生命。永远的生命，就是神自己。

我们若把约翰六章好好读过，就会看见主来到地上，只有一个目的，就是他要进到人里面，作人的生命。主怎样进到人里面，作人的生命？就是藉着人把他当作食物吃了。讲道的人常喜欢说，人没有神就虚空、不满足，有了神就饱足。如同胃里没有食物是空的，吃了食物就饱满。这是个很浅显的说法。食物不仅叫人饱足，作人的享受，更吃到人里面，被人消化、吸收，变作人的成分，与人调和。这个调和是何等的实际、切身；食物吃到人里面，不仅与人调和，更成了人的成分，是人的血，人的肉。这给我们看见，神在宇宙中所要作的，就是将他自己作我们的食物，不仅叫我们得饱足、有享受，并且要在我们里面，被消化成为我们的成分。

神若不这样来作我们的生命，他就无法把他自己调到我们里面，作到我们里面。我们都知道，整本圣经都在讲生命，但说到生命就离不开吃喝。创世记二章题到生命树，接着就题到吃的问题。到了新约，主耶稣来了，主耶稣要人接受他作生命，也题到吃。他说，吃我肉喝我血的人就有永生。在与撒玛利亚妇人的对话里，他也说，凡喝这水的，还要再渴；人若喝我所赐的水就永远不渴。这给我们看见，主耶稣如何用吃喝来说到这个接受。

到圣经末了，启示录二十二章也题到生命，说，城内街道当中一道生命水的河，…河这边与那边有生命树，结十二样果子。愿意的都可以白白取生命的水喝。这给我们看见，圣经末了题到生命的时候，也说到吃喝，吃生命树的果子，喝生命河的水。所以，整本圣经不只题到生命的问题，也说到吃喝的问题。生命与吃喝，乃是分不开的。

主在约翰六章五十三至五十六节说，我实实在在的告诉你们，你们若不吃人子的肉，不喝人子的血，就没有生命在你们里面。吃我肉喝我血的人就有永生；在末日我要叫他复活。我的肉真是可吃的，我的血真是可喝的。吃我肉喝我血的人，常在我里面，我也常在他里面。这里的永生应当番作永远的生命。我们要看见，甚么时候我们一吃主的肉，一喝主的血，我们就和主耶稣非常主观的联合，我们与他，二者就彼此在里面了。

五十七节又说，永活的父怎样差我来，我又因父活着，照样，吃我肉的人，也要因我活着。吃我肉在希腊原文里，是吃我，但番译中文圣经的人，不敢直接番吃我，所以就加上肉。实在说来，主在这里的意思，是要我们把吃下去。虽然吃他好像是很粗野的话，但这实在就是主的意思，吃他的人要因他活着。

直到今天有谁吃过主耶稣的肉？没有。然而，我们都已经把主耶稣吃到我们里面。我们必须看见，这里有个思想，就是神把他自己当作粮食，让我们吃下去。神把他自己当作粮食，给我们吃进来，这意思是神把他自己，消化在我们里面。为这缘故，神必须来作生命；神若不作生命，就不能将他自己消化在我们里面，与我们联结、调和，到一个地步，成为我们的血，我们的肉，成为我们里面的组成成分。

为着与人调和，神必须来作人的生命。神作人的救主，作人的能力，作人的智慧，都不彀达到他与人调和的目的。他必须先来作我们的生命，其他的一切就都有了，都挂在他作生命这件事上。他作我们的能力，是根据他作我们的生命；他作我们的救主，是根据他作我们的生命；他作我们的一切，都是根据他作我们的生命。神若不作我们的生命，他就不能作我们任何的一项。神作我们的生命乃是一件中心的事，是他在我们身上一切工作的中心；他作我们的能力、医治、安慰、救主，甚至作我们的主，都是挂在这件事上。换句话说，他若是不作我们的生命，他在我们身上甚么都不能作。

神作人的生命，消化、调和、组成在人里面，是一个中心的问题，我们就要来看，这生命到底有何讲究？神自己就是生命，是从甚么时候开始？分几个过程或是时期？在每个过程里，他的称呼是甚么？这都是我们必须清楚知道的。神从永远、从起初，就是生命。这在约壹一章记载得很清楚：论到从起初原有的生命之道，就是我们所听见所看见，亲眼看过，亲手摸过的；那在起初、永远里就是生命的，乃是父，他是生命的源头。

有一天，这位是生命源头的父显现出来，显在人中间，名字叫作耶稣，就是子。这就是约翰福音所记载的，信子的人有永远的生命；子就是生命。然后，这位子在地上经过人生，末了，在十字架上受死、复活，就成为灵，是生命的灵。生命和灵乃是一个，灵就是生命。约翰二十章说，在主复活那天晚上，主来到门徒中间，向门徒吹一口气说，你们受圣灵，从那个时候起，是灵的主就和门徒同在。主是灵住在门徒里面，就是门徒的生命；灵就是生命。这就给我们看见，父是生命，子是生命，灵也是生命。

在宇宙中除了神的生命，其他的生命都不算生命。在宇宙中有植物生命、低等动物的生命、高等动物的生命、人的生命和天使的生命。就这些生命的性质和原则说，这么多不同的生命，都算不得生命。真实的生命，其性质乃是永活的、永存的、不死的、不变的、不朽坏的。这样的生命只有神自己，因为只有神是永远、永存、永不改变、永不朽坏的；只有神自己是神圣而永远的，只有神自己是生命。所以，只有神的生命才算得生命。因此，神的生命乃是宇宙中独一的生命。有了这个生命才算有生命，没有这个生命就算不得有生命。

神这生命乃是在他儿子耶稣基督里的，所以，约壹五章十二节说，人有了神的儿子就有生命；没有神的儿子就没有生命。这意思是，有了子，就有生命；没有子，就没有生命。神是生命，他若要进到我们里面，作我们的生命，就非流出来不可。他若不流出来，我们就没有法子接触他，更不能接受他；他若不流出来，他就不能进到我们里面。在创世记二章，一题到生命树，立刻说那里有河流出来。所以圣经一题到生命，接着就说到一道河流。神要来作人的生命，和那道河有绝对关系。

首先，这河从宝座上，流到拿撒勒人耶稣身上；主耶稣在地上时，乃是一道生命，流到人类中间，但还没有流到人的里头。所以他需要第二步，上十字架，肉身裂开，如同旧约的磐石裂开一样，从他里头就流出生命，成为活水的江河。这个活水的江河乃是指生命多方面的流出，这生命源自那惟一生命水的河，就是圣灵。这灵乃是主的化身；主作为灵，不仅显在人中间，还能进到人里面。

所以约翰七章三十八节说，信我的人，就如经上所说，从他腹中要流出活水的江河来。从信他的人里面，就是从信他的人深处，能流出活水的江河。接着三十九节就说，这是指信他之人要受圣灵说的；这意思是，圣灵，也就是主自己，进到信他的人里面，成为那人里面生命的活水。到这时，我们就能说，神实实在在的进到了我们里面，作我们的生命。这就是神的流出；神流出来，经过主耶稣，流到我们里头，那就是生命。

第四篇 神如何作人的生命

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神在宇宙中并在圣经里，其中心的目标乃是生命；这生命是指神自己要作人的生命。就生命的性质与意义而言，宇宙中只有神的生命是生命；因为只有神的生命是永远、不朽坏的。这生命是神的流出，也是神的内容；这生命就是神自己。简单的说，生命就是三而一的神。不过，对我们来说，生命不是三而一的神在天上，乃是三而一的神流出来了。这三而一的神流出来，是把他的内容，就是把他的自己，先藉着基督成为肉身流出来，然后藉着基督死而复活，成为灵，再流出来，给我们得着，作我们的生命。所以，我们在那是灵的基督里，摸着神，就摸生命，因为生命就是神在那是灵的基督里。

我们都知道，神是父、子、灵三而一的。父在子中间，子又成为灵。父在子中间，是为着显在人中间，所以子就是父的显出。子成为灵，是为着进入人里面，所以灵就是子的进入。父是生命的源头，也就是生命的本身；子是父的显出，也就是生命的显出；而灵是子的进入，也就是生命的进入。生命原是父，在子中间显在人中间，然后成为灵进入人里面，给人经历。所以，灵就成了生命的灵，是人可以凭着来接受生命的；同时，人体贴灵就是生命。因为灵是生命的灵，所以人用自己的灵碰灵，就碰生命，接触灵，就接触生命，并且顺从灵，也就经历生命。

神是三而一的神，父在子中间，子又成为灵；父是源头，子是显出，灵是进入。父在子中间显出来，子成为灵进入我们里面。生命也是三而一的神，父是生命的源头，子是生命的显出，灵是生命的进入。在我们人的头脑里，完全没有这种思想。我们里面所有的，都是人伦、道德、哲学，教导我们要谦卑、温柔、忍耐、并宽大为怀。

新约圣经有两处经文，论到主耶稣在肉身显出来，就是神显出来；主耶稣显出来，就是生命显出来。这是一件事的两面。当主耶稣在肉身显出来时，是神显出来大哉，敬虔的奥秘，…神在肉身显现。主耶稣在肉身显现出来，也是生命显现出来，这生命已经显现出来。从这两处经节，我们看见主耶稣道成肉身是神的显现和显出，也是生命的显现和显出。神来作我们的生命关于神自己来作我们的生命，首先我们要看见，神就是生命。第二，是他自己来作我们的生命。第三，我们要知道，神如何来作我们的生命。神来作我们的生命，并不是一件简单的事。首先，神流出来，流到肉身里。然后从肉身里又流出来，流到灵里；这样，他才能流进我们里面。我们要从约翰福音来看，神如何作我们的生命。这是圣经中惟一、专门说到神作我们生命的书。

神藉着重生我们，作我们的生命

主在约翰十章十节说，我来了，是要叫羊〔人〕得生命。这意思是，他要叫人得着他作生命；他来是要作人的生命。一章一节说，太初有道，这是从太初说起，从最起头的地方说起。然后说，这个道就是神。接着又说，生命在他里头，凡接待〔或作接受〕他的，…他就赐他们权柄，作神的儿女。这等人…不是从人意生的，乃是从神生的。是从神生的，所以神来作生命，就是神来生我们；神来生我们，就是神重生我们。约翰福音乃是以生命为题目，开头就说，太初有道，道与神同在，道就是神。…生命在他里头。

这意思是，太初里的那个道，就是神，生命在他里头。谁接受这生命，谁就得着权柄作神的儿女。这权柄是甚么？就是生命。下文接着说，这些人不是从血气生的，不是从人意生的，乃是从神生的。谁要得神的生命，谁就得让神来生一下。神若不生我们，他就不能作我们的生命。这个生是个动词；好比母亲生儿子，神要来生我们。你有没有想过，神对你这个人，有一个很深的思想？在我们头脑里所有的，就是神来对付我们，神来击打我们，神来管教我们。我们有很多神对付我们的思想；我们却没有一个思想，神来生我们。神若不生我们，他就不能作我们的生命。神生了我们，乃是一件宇宙的大事。

当你想到是神生了你时，你有没有一个很深的感觉，要跳起来赞美神呢？二十多年来，我每逢想到神生了我，我就赞美感谢他。我原本只是一块泥土，但是神生了我。这是约翰一章所给我们看见的，根据四节：生命在他里头，然后，十二至十三节说，凡接待他的，…他就赐他们权柄，作神的儿女。这等人…是从神生的。是神生了我们。他若不生我们，就不能作我们的生命；神这一个生实在是件宇宙的大事。我们原来是泥巴，是泥土，因着神这样把我们生了，我们就得着神作生命。神不是来镀我们，像镀金一样；也不是来过我们，像过油一样；神乃是来把我们生了。神这样把我们生了，就作了我们的生命。

神是如何生了我们呢？我们要往前来看约翰二章，那里有一个奇妙的故事，说到变水为酒，变死水为活酒。将死的水、能绝的水，变作不能了的酒、不能绝的酒，也就是变死亡为生命。到了第三章，主就告诉我们关于重生的事。重生就是在我们人原有的生命之外，再生一次；在我们原有的生命之外，再加上神的生命。我们从父母已经生过一次，现在再生一次，乃是从神生，所以是重生。神怎样重生我们呢？主在三章五至六节说，我实实在在的告诉你，人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。从肉身生的，就是肉身；从灵生的，就是灵。这里清楚的告诉我们，神乃是用他的灵重生我们。

我们已经看见，生命最终的表现就是灵。生命的源头是父，生命的显出是子，生命的进入就是灵。父是神的第一个表现，灵是神的最后一个表现，子是神中间的一个表现。换言之，灵是生命最后一个表现。灵若不进到我们里面，生命不能进来；灵若不进到我们里面，子不能进来；灵若不进到我们里面，父也不能进来。父、子、灵就是生命。乃是灵进到我们里面，生命才进来，才将我们重生。

神是藉着将我们重生，作了我们的生命。神怎样生我们呢？乃是藉着成为灵，进到我们里面，使我们从灵而生。我们若将约翰一章的从神生，和三章的从灵生对照起来，就会得着亮光。第一章说，这样的人是从神生的；第三章说，是从灵生的。神就是灵，灵就是神。所以，从神生的就是从灵生的，从灵生就是从神生。神如果只是神而不是灵，他就不能生我们；神要生我们，他必须是灵。到了第四章，我们更看见神就是灵。一直寻找圣经的思路，乃是读圣经的方法。第一章说从神生，第三章说从灵生，到了第四章，我们就能读出 神就是灵。从灵生就是从神生，这意思是，神要生我们，他就必须是灵；他若不是灵，就不能生我们。神必须是灵才能进到我们里面，作我们的生命。对他而言，他作为灵来生我们，是在我们的灵里。

譬如我们打针，是注射在我们的静脉或动脉上；神来生我们，乃是在我们灵里。约翰三章六节说，从灵生的，就是灵。这直接说到，重生乃是发生在我们灵里。以西结三十六章说，…赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面；…我必将我的灵，放在你们里面…。这也说到重生。从灵，就是从神的灵生的，就是灵，就是我们的灵。灵生灵，第一个灵是神的灵，第二个灵是我们的灵。约翰三章五节告诉我们，神是用他的灵生了我们；六节给我们看见，灵生灵，是神的那个灵来生了我们人的这个灵。从灵生的就是灵，这个灵不在我们魂里，也不在我们体里，乃是在我们灵里。这话清楚给我们看见，神来生我们，乃是一面在他的灵里，一面在我们的灵里。这就是说，神的灵进到我们灵里，生了我们。

基督教两千年来还没有这样的启示，说到灵生灵。这三个字看起来很简单，却大有学问。所以，甚么叫重生呢？重生就是灵生灵，神的灵生人的灵。灵生灵神的灵生了人的灵，这意思是，神藉着他的灵，进到人的灵里，把人生了一下，他就进到人里面作人的生命。这完全是灵的故事。盼望我们对此都有很深的印象，生命的故事完全是一个灵的故事，是神的灵加人的灵的故事，是神的灵进到人的灵里的故事，是神的灵和人的灵联结调和的故事。

我们对这些基本的点，若是不清楚，就很难明白甚么是生命的交通。生命的交通当然是生命的事，但这生命在那里？生命乃是在灵里，这个灵是两个灵调成一个灵，是神的灵调到人的灵里，来作人的生命。神乃是藉着他的灵生了人的灵，并在人的灵里作人的生命，这是约翰三章五至六节所题到基要的点。神是灵，敬拜他的要在灵里敬拜

约翰四章二十四节说，神是个灵；所以拜他的，必须用心灵和诚实拜他。希腊原文里，没有心这个字。这意思是，人要敬拜神，要接触神，就必须用人的灵。我们若将一章的从神生，连到三章的从灵生，再连到四章的神是个灵，我们就会明白，从灵生就是从神生；从灵生的才是灵，是神的灵生了我们人的灵。四章二十四节说，神是个灵，并且要我们拜他，就是要我们用灵接触他，与他相交，和他发生关系。这里的用灵，希腊原文是在灵里。神是个灵，敬拜他的要在灵里敬拜。在思想里摸不着神，在情感里摸不着神，在意志里也摸不着神；惟有在灵里，才能摸着神，因为神是灵。约翰四章二十四节是一个证明，证明神生我们，一面是藉着他的灵，一面是在我们的灵里。因着他生了我们，就叫我们与他发生绝对主观的关系，就是他来与我们调在一起。

神是灵，他要与人调在一起，当然需要找性质相同的，才能相调。我们人有体、有魂、有灵，但他不能和我们的体调和，也不能和我们的魂调和，他必须在我们的灵里，才能与我们调和。所以他在灵里生了我们。他生我们时，把一个新灵赐给了我们，也把他的灵放在我们里面。

现在我们应该都清楚，神重生我们，乃是藉着他的灵，进到我们的灵里。我们看过约翰一章、三章、四章，若是我们往下，一直看到二十章，就会看见主在那里，向门徒吹一口气，说，你们受圣灵。这都给我们看见，神生我们的故事，也给我们看见，神如何作我们的生命。我们从其中能找出一条线，看见灵和生命。生命和灵二者，乃是约翰福音中一条生命的线。

这生命的线给我们看见，太初有道，道就是神，生命在他里面；人接触他，就得生命的权柄，作神的儿女，这样的人是从神生的。不仅如此，神来生我们，就是藉着他的灵，进到我们灵里。神是个灵，我们若要与他接触、联结，就必须在我们的灵里；他要与我们调和，作我们的生命，也必须藉着他的灵进到我们灵里。但愿这些话铭刻在我们心里，并在我们心思里有透彻的领会，好让这些话在我们里面发出亮光。

第五篇 藉着重生，神作了人的生命

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



生命就是神自己，若不是神自己的流露，都算不得生命。据此，我们必须非常谨慎，任何的美德及良善，就如谦卑、温柔、忍耐等，若不是神自己的流露，不是神成分的显出，不是有神的味道，那就不过是人的行为而已，并不是生命；那是善行，不是生命。就连爱心在内，若不能使人感觉神的同在，有神的味道，那个爱心也不过是一种良善的行为，是一种美德而已。生命就是神自己。我们不能看见弟兄姊妹很温柔，很谦卑，有爱心，有宽让，就认为这个弟兄或姊妹的生命非常长进。我们必须用属灵的感觉来摸一摸，用属灵的嗅觉来闻一闻。若是摸着里面的成分不是神，那个味道不是神，那就不过是出于人的好行为，并不是生命。我们应当认识生命就是神自己，一切良善、美德、长处、优点都不能代替神；凡不是神的都不是生命。生命如何是神自己，生命也如何就是基督。凡与基督差一点的，都不是生命。因为基督就是神的显出，所以基督也就是生命的显出。我们得着生命就是得着神；我们活出生命就是活出神，也就是活出基督。一切的良善、美德，必须有神的味道在其中，才是生命；照样，也必须有基督的味道，才是生命。任何良善和美德，若不能叫人感觉到基督，感觉到神，都不是生命。我们一切的行事为人，只要能给人感觉到基督的，那就是生命。我们都知道，生命就是三而一的神自己；父是源头，子是显出，灵是进入。父是生命的源头，子是生命的显出，灵是生命的进入。约翰福音给我们看见，这位三而一的神如何作了我们的生命。一章一节首先题到，太初就有的那个道，乃是神；他从太初就有。到了四节，就给我们看见生命在这个道里面；然后，十二节说，凡接受这道的人，就得着权柄作神的儿女，这个权柄就是生命。接着，十三节就说，这等人不是从人意生的，乃是从神生的。

以上四处经节连贯起来，给我们看见，神要来作我们的生命，就必须将我们重生。这位太初就有的神，以道的身分显明出来；道就是话，所以他是以话的身分显明出来。我们都知道，话是人的表现，人里面有甚么思想，有甚么心意，都是用话来表现。神的话就是神的自己；神的话就是神的表现，神的说明。藉着神的话，他对我们就不再是隐藏的，乃是显出来的。神是以话的身分，来作我们的生命；他显出来为要作我们的生命。我们一接受他，他就将我们重生，使我们得着这生命。这生命也是一种权柄，使我们与他有生命的关系，成为他的儿女。

从约翰三章五至六节，我们看见，要从神生就必须从灵生。神若只是神而不是灵，就没有办法进到我们里面生我们，也没有办法作我们的生命。神要重生我们，作我们的生命，就必须是灵，才能进到我们里面，重生我们。他在我们中间显出，是以话的身分；他生到我们里面，是以灵的身分。神若不是话，就不能进到我们中间；神若不是灵，也不能进到我们里面。他成了话，能显在我们中间；他成了灵，能进到我们里面。

约翰三章六节说，从灵生的，就是灵。从灵生，是指从神的灵生；就是灵，是指我们人的灵。神来生我们就是灵生灵，所以神是来在我们灵里，生了我们。这也可见于以西结三十六章二十六节：将新灵放在你们里面。到了约翰四章，就给我们看见，神是灵，灵就是神；并且我们和他的接触，必须在灵里，用灵拜他，用灵接触他。这是我们循圣经的路线找到的亮光，这也是读经的方法。

神是灵，我们里面也有灵；他是灵进到我们灵里，将我们重生。这话说起来简单，却是串连了约翰一章十三节，三章五至六节，和四章二十四节。这位太初就有的道，乃是神；他要作我们的生命，就以灵的身分，进到我们灵里，生了我们。所以，我们和他一切的接触，都必须在我们的灵里。神的灵如何进到我们人的灵里重生我们？约翰六章六十三节说，我对你们所说的话，就是灵，就是生命。

主的话就是灵，就是生命。神的灵来到我们灵里，生了我们，乃是藉着主的话。若没有主的话，灵是不具体的，是难以捉摸的。灵好比人身体里的生命，话好比人的身体。人若只有生命，只有灵魂，没有身体，别人就无法接触他、摸着他。灵魂有了身体才具形体，才能与外界有所接触，也才能让外界捉摸得到。

同样的，神的灵若没有神的话，就是没有形体的，人很难摸着他。故此，神为着体贴我们的弱，为着使我们有形有体的摸着圣灵，就给我们话。神的话就是神的灵的具体化；神的话就是圣灵藏身的所在。圣灵将他自己藏在神的话里，如此，圣灵就具体而有了形体。有了神的话，我们就很容易摸着圣灵，也能具体的经历圣灵。

因着神的圣灵和神的话是不能分开的，如同灵魂和身体是不能分开的一样，所以人一接受神的话，圣灵就在话中，进入那个接受的人里面。你一接受神的话，圣灵就进到你里面。主说，我…的话，就是灵，就是生命。这意思是，你摸着话就是摸着灵，摸着灵就得着了生命。这个次序是不可以颠倒的 | 话在先，灵随，最后是生命；话，灵，生命。不是有了生命才有灵，乃是有了灵才有生命；因为灵就是生命，并且灵是在话里面。

神是在我们灵里重生了我们，但我们要摸着神这灵，必须藉着话。若是一个人没有身体，仅仅是一个灵魂，我们便无法捉摸他。同样的，神若仅仅是灵，我们就很难摸着他；但我们一进到他的话里，就很容易摸着灵。主的话乃是灵的具体化，我们一摸着话，一接受话，就摸着灵，也就接受了灵；因为主的话就是灵。比方手电筒里有干电池，电池里有电。造电池的人将电传输到电池里，电就具体了。我们把电池装在手筒里，电自然就进到手筒里。神的话就是神的灵的电池，圣灵在神的话里，如同电在电池里，是我们很容易接受到的。如约翰三章十六节：神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

这样的话很容易摸着人，人只要打开心接受这话，灵就在这话里，进到人里面。没有一个人接受这话，而灵不进到他里面。圣经中许许多多的话，人只要敞开心接受，圣灵定规进到人里面。无论是否为福音的话，只要是神的话，人若敞开心接受，圣灵定规进到里面，因为圣灵就在话里。圣灵是随话的，人一接受话，灵就进入人里面。

这个灵进到人的灵里面，结果就是生命。我对你们所说的话，就是灵，就是生命。到了约翰七章，就给我们看见，进入人里面的灵，要从人里面流出活水的江河来。并且这个灵，乃是在基督得着荣耀以后才有的。基督得着荣耀，就是基督复活了。换句话说，这灵就是基督复活的灵。复活就是生命，没有生命就没有复活；复活的灵就是生命的灵。神的灵在神的话里进到里面，叫我们得着生命；而他这灵，乃是复活的灵。因着他是复活的灵，他一进到里面，就使我们复活，使我们得着重生。

重生、得着生命、复活，乃是一件事的三个不同的说法。新约里说到活过来、得生命、重生，好像是三种说法，其实是一件事。因为藉着神的话，进到我們里面，点活我們，使我們活过来的灵，乃是复活的灵，也就是生命的灵。今天在新约之下，凡接受神的话进到他里面的人，他所得着的灵不是旧约的灵，乃是新约的灵，是复活的灵。这灵在主复活得荣耀之前，是没有的。旧约的时代，神的灵临到人身上，只能叫人得着能力，或受到某种的灵感，并不能叫人得着神的生命。

乃是到了新约，到主耶稣复活得着荣耀时，这复活的灵才有。这复活的灵，藉神的话进到人里面，不只叫人得着一点灵感，也不只叫人得着一点能力，乃是叫人得着神的生命，使人活过来，使人得重生。约翰六章说，圣灵藉着话进到我們里面；七章就说，圣灵乃是复活的灵，进到我們里面。我们一接受神的话，圣灵就进来了；圣灵一进来我们就复活，就活过来。以弗所二章说，你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。我们活过来，乃是因为有约翰七章里复活的灵，进到我們里面。圣灵藉着神的话进到我們里面，并且这位进到我們里面的圣灵，乃是复活的灵，就使我们原本死了的灵，得以活过来。这是约翰六至七章所给我们看见的。

第六篇 话与灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣经启示主的话是生命的种子，里面蕴涵神的生命。种子是有形有体的东西，里面藏无形的生命。正如一粒花种，我们看见种子，但看不见生命；然而，生命却孕藏在种子里。主的话就像种子，有形有体，里面蕴涵神无形的生命，无论我们将它带到那里，只要种下，就会长出花朵。圣经将人的心比作田地，神的话如种子，种到人的心田里，神的生命就长出来；这样的生长，就是神来重生我们。彼前一章二十三节说，你们蒙了重生，不是由于能坏的种子，乃是由于…神活泼常存的道。我们蒙了重生，是藉着神活泼常存的道。神的话经过几世纪的播传，无论在东方或西方，只要播种到人的心田里，就会有一个无形、实际的生命，从人心里长出来；这就是神来将人重生。约翰六章六十三节说，我对你们所说的话，就是灵，就是生命。虽然生命是藏在主的话里面，但话里必须有灵，才有生命。只有主的话，没有主的灵，仍然是没有生命；主的话里必须有主的灵，才有主的生命。神的生命就在于神的灵，神的灵就在神的话里。

另一面，我们也要清楚，不是灵跟生命，乃是生命跟灵。生命是在于灵，人要摸着生命，非藉着灵不可。惟有认识灵才能认识生命，只有摸着灵才能摸着生命。生命是甚么？人如何摸着生命？生命就是灵，摸着灵就摸着生命，认识灵就认识生命。我们要学生命交通的功课，就必须在认识生命这个根基上，摸着灵的问题并认识灵。舍此，我们无法认识生命的故事，也无法经历生命的交通。约翰福音说到，神成为肉身，来作我们的生命。我们若真认识约翰福音，就会看见，约翰福音开头题到生命，中途就从生命转到灵，然后未了，到了二十章，就说主在复活那天晚上，来到门徒中间，说，你们受圣灵。这给我们看见，灵在那里，生命就在那里；没有灵，就没有生命。

一章说，生命在他里头；给我们看见，神要来作人的生命，乃是要来重人。神作人的生命，将人重生，乃是灵里的故事。因此，到了三章，就从生命转到灵，六节说，从灵生的…。然后，十五至十六节说，这样从灵生的人，就得着神永远的生命。在此，我们看见生命，也看见灵。在四章里，主和那个撒玛利亚妇人，谈到活水的问题。那活水是从永远的生命来的，主特别说到：神是个灵；所以拜他的，必须用心灵和诚实拜他。这里重的将生命转到灵。人若要摸着生命，喝生命的活水，就必须用灵来接触、敬拜这位是灵的神。

到了六章，主清楚的说，我…的话，就是灵，就是生命。显然的，生命在于灵；灵在那里，生命就在那里。然后在七章三十八节，主说，信我的人，…从他腹中要流出活水的江河来。这江河就是基督那复活的灵，从人里面的流出。换句话说，基督死而复活得着荣耀的那个生命，那个复活的灵，进到人里面，成为从人里面所流出活水的江河。所以，我们不能把生命和灵分开；生命是在于灵。认识灵，就认识生命。至此，我们看见四个重点：生命、灵、话、复活。约翰先题到生命，再由生命转到灵；接着又说，灵是在话里面，然后这个是话的灵，在复活里成为从人里面所流出活水的江河。

一章开头太初有道的道，就是话，在原文是娄格斯，意思是大话；六章里的话是雷玛，是小话，这两个字并不相同。娄格斯好比一只羊；雷玛是从这羊身上割下来的小块羊肉。我们没有办法将整只羊吃下去，但我们可以将羊切割成一块块，烹煮而吃。一章里道成肉身的话，就如一只完整的羊，是在六章中被宰杀、切割的。六章五十至五十一节主说，他是从天上降下来的粮，表明他要作人的食物。五十五节又说，我的肉真是可吃的，我的血真是可喝的。血和肉分开表明死，指明这里有一个被杀的经过。

主若是一只完整的羊，就无法给人吃下去；他必须被杀，经过一些过程，才能给人吃，才能作人的生命。当主对犹太人说，我的肉真是可吃的，…吃我肉的人，也要因我活着。他的话使那些犹太人迷糊了。主怎能把他的肉给人吃呢？吃他的肉怎么会有生命？这乃在于六十三节：叫人活着的乃是灵，肉体是无益的；我对你们所说的话，就是灵，就是生命。在这节肉体是无益的，应该番作肉是无益的。实在说来，主在这里乃是指他的话就是灵，他的雷玛就是灵，而叫人得着生命的乃是这灵。

主的话，就是灵，就是生命。所以在这一章里，主的话好比已经切成一块块可吃的肉，是小话，是雷玛，不同于一章那个大话，娄格斯。主经过死的过程，使娄格斯变成雷玛，完整的羊变成小块的肉，大话变成小话，就可以进到人里面作人的生命。主是太初就有的话；作为神的羔羊，他藉着经过过程，作了人的食物，让人吃到里面。羊有血有肉，藉着被杀，藉着被我们吃了，进到我们里面。到此，羊是不是没有了？它已经被吃到我们里面，它是不是就没有了？不，羊乃是进到了我们里面，成为我们，而活着在我们里面。

羊变作了我们，活着在我们里面，作我们的生命；羊并没有消失。这变作我们里面生命的，是甚么呢？用属灵的话说，这就是复活。死不过是羊的一个过程，那在我们里面的，就是复活的羊。主在约翰十二章说，一粒麦子…若是死了，就结出许多子粒来。一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒，也就是进到许多子粒里面去。所以我们看见，约翰福音乃是记载这位太初就有的神，成了肉身，藉着被杀，成为可吃的肉，给我们这些信他的人吃进来，消化在我们里面，永远与我们同在，再也不离开我们。这就叫作复活。

复活不是别的，复活就是主进到你、我里面，活在我们里面。所以，约翰福音没有记载升天，只记载道成了肉身，经过死，就转到你我里面，活在你我里面。这就是复活。主怎样进到我们里面？怎样转到我们里面？约翰福音里，有几个转弯，第一个转弯在一章，就是道成了肉身，把神带到人里面。第二个转弯在十四章，藉着死而复活，主就从肉身变成为灵。我们要记得，复活就是圣灵，圣灵就是复活。在七章里，主把复活、圣灵、得着荣耀连在一起：那时还没有赐下圣灵来；因为耶稣尚未得着荣耀。到了十四章，主更清楚的说明，他如何转成灵。这是约翰福音的大转弯。在十四章主指示我们，他如何从肉身转成灵。

主在这章说到他要去，这使门徒十分忧愁；那个去，就是指他的死。然而，主也说，我不撇下你们为孤儿，我必到你们这里来。他还要到我们这里来，是指他的复活。约翰十四章里没有升天，也没有再来。使是真理丰富的弟兄会，也将十四章的来，读作主的再来，那是错误的。十四章里的去，是指主的死；来，是指主的复活；去了再来，就是死而复活。他在肉身里去，成为灵，在复活里来。藉着这个一去一来，一死一复活，主就转成为灵。

在太初的时候，主的生命是我们摸不着的。有一天，这太初的话，成了肉身，住在我们中间。主耶稣和十二门徒在一起，就是他住在他们中间。到了十四章，题到一去一来，就是指主的死与复活；这一死一复活，就使他从肉身转为灵。一章是说，道成了肉身，住在我们中间；十四章是说，那个真理的灵来了，就要住在我们里面，与我们同在，并且这个同在是永远的同在。十四章这个转为灵，乃是在复活里。

主成为灵进到我们里面，至少有六个结果。第一，进到我们里面，永远与我们同在。第二，使我们活着像基督，也就是使基督活在我们里面。第三，叫我们

想起基督所说的话，就是在我们里面对我们讲说基督，向我们解释基督。这意思是，四福音书里所记载的基督，现今藉着灵，在我们里面，将那位记载的基督讲给我们听。以上三点，都是十四章所给我们看见的。第四，这位灵在我们里面见证基督；这是在十五章。第五，他在我们里面，带我们进入一切的实际；这是在十六章。中文和合本将此处番作：带我们进入一切的真理，真理原文就是实际。这位圣灵在我们里面，要带我们进入一切的实际，就是进入神在基督里的那些实际。第六，他在我们里面荣耀基督，使基督在我们里面居首位，像基督在宇宙中居首位一样；这是在十七章。他使我们知道，基督怎样在宇宙中承受万有，承受神的一切；照样，基督今天在我们里面，也当得着我们的一切。所以他进到我們里面，最少有这六种结果；而这六种结果，就是生命的内容。

总括而论，从约翰福音我们看见，主在我们里面就是生命，他使基督活在我们里面，并在我们里面解说基督，把四福音所记载的基督，重新讲解到我们里面。他也在我们里面见证基督，带我们进入实际，在我们里面荣耀基督。这一切都是生命的功用，也是复活的基督在我们里面，作生命的内容。盼望我们众人能好好进入这些信息，并且加以默想。我们若要认识生命的内容，就得认识这六点，生命的内容差不多都在这六点里。不仅如此，当复活的灵进到人里面时，他所作的第一件事，就是叫人为罪、为义、为审判，自己责备自己。

为罪是在亚当里的故事，为义是在基督里的故事，为审判是跟随撒但的故事。圣灵首先给人看见，在亚当里那有罪的光景；然后给人看见，在基督里可以得着称义，因为基督已经死而复活，人在基督里可以得着称义。一个在亚当里有罪的人，若不迁移到基督里得着称义，这个人定规要跟撒但，一同受神的审判。因为这世界的王，就是撒但，已经受了审判。

这世界的王受了审判，所有跟随他的人，也必要受审判。如果人今天甘心作他的百姓，跟随他，有一天也要和他同受审判。马太二十五章说，火湖乃是为撒但和他的使者豫备的，不是为人豫备的。虽然我们是在亚当里的罪人，但我们能彀转到基督里，被称义，而不要跟随撒但受神审判。圣灵给人看见这三点，使人里面自责，就悔改认罪，这叫作重生。人重生了，就是得救了，里面就活过来，而有前面所题那六点的结果，那就是生命。

约翰福音给我们看见，在肉身里的基督，经过死与复活，就在复活里成为灵，进到我们里面，作我们的生命。开始时，他给我们看见在亚当里的光景，然后给我们看见在基督里的结果，以及跟随撒但的结局，叫我们为罪、为义、为审判，而自责、悔改认罪。这样，圣灵就进到我们里面，使我们里面有那六种结果。这六种结果，就是他在我们里面生命的故事。首先，圣灵在我们里面，作我们的生命；其次，是基督活在我们里面；再是，圣灵在我们里面，替我们讲解基督、述说基督；然后，圣灵在我们里面见证基督；并且带我们进入神在基督里一切的实际；末了，圣灵还在我们里面荣耀基督，使基督在我们里面得着首位，得着一切。这就是我们得重生后，在我们里面生命的故事。

我们常说生命，到底甚么是生命？是不是人走路慢慢的，很斯文，很温柔就是生命？是不是人板起面孔，凶巴巴的，就不是生命？不，我们必须用这六种结果来对照。生命乃是基督活在我们里面，在我们里面一再的对我们解释基督，讲解基督，并见证基督，且带我们进入神在基督里的实际，使基督在我们里面得着地位和一切，将基督摆在我们里面的宝座上，叫他得着荣耀。这是约翰十四至十七章所一再陈明的。这就是生命。

我们从约翰一章，一直来到十七章，看见主的两个大转弯。一是他在肉身里来到人中间；一是他经过死与复活，成为圣灵进到人里面，在我们里面产生六项结果。所以，十七章有一个祷告，这祷告的目的，就是求神成全前面所题那生命的故事。十八章说到主被卖，并且受了审判；十九章说到他死了又埋葬；二十章就说到他复活了。在复活里，他来到门徒中间，向他们吹一口气说，你们受圣灵。门徒都十分希奇，门是紧关的，他怎么能进到房里。在那小小的房间里，有生命的故事。这意思是，他复活了，他成为灵，门徒可以很便当的接受他，如同呼吸一样。整卷约翰福音的故事，都藏在主向门徒所吹的圣灵里。人只要像呼吸一样，把他吸一下，他就进来，作人的生命；在复活里，他是如此便当。

主在二十章里，向门徒吹了一口气，表面看来，好像是件小事，其实是件大事。这口气是圣气，是圣灵；圣灵乃是太大的事。生命的故事、一切属灵的实际，都在这个圣灵里；而这个圣灵，今天就像空气一样，我们随时可以得着。我们只要将这圣灵一呼吸，里面就有道成肉身，死而复活等一切生命的故事。道成肉身是把神带到人里面，死而复活是把人带到神里面。

约翰一至二十章里，一切生命的内容，生命的讲究，一切属灵的故事，都包括在二十章这章的圣灵里。这个圣灵就是复活的灵，是主经过道成肉身、死而复活，这两大步骤所完成的结果。

这复活的灵里，包含一切生命的故事，我们只要一呼吸，一祷告，一转观念，一悔改，一认罪，一敬拜，就得着了祂。我们只要有一点属灵的呼吸，这个圣灵就进到我们里面。一切生命故事的内容，都在这个圣灵里，也都在我们的灵里。藉着灵生灵，圣灵里一切的丰富，饱满的生命，就能简易的进到我们的灵里，住在我们里面，作我们的供应和实际。

第七篇 复活之灵的功用

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



约翰一章一节说，太初有话，话与神同在，话就是神。六章六十三节说，我对你们所说的话，就是灵，就是生命。这两处经节都说到话。一章说太初有话，六章说主对我们所说的话，这二者有何不同？一章的话如何变作六章的话？其功用是否也有不同？这的确很有讲究。

娄格斯与雷玛

一章开头说到太初有话，话与神同在，话就是神；到了六章，就说主对我们所说的话，就是灵，就是生命。在一章，话就是神自己；到了六章，话是从神生出来的。所以一章的话是整体的，六章的话是一部分一部分的。因此，我们可以说，一章的话是大话，就是娄格斯，好比一只羊；六章的话是小话，就是雷玛，好比羊身上割下来一块块的羊肉。这个比方很达意，清楚给我们看见，一章的话就是主自己，六章的话是从主出来的东西，这是两个话不同之处。

一章一节说，话就是神；到了十四节就说，话成了肉身，这肉身指的是基督。这意思是，一章的大话乃是神成为肉身，也就是神在基督里；一面是神，一面是基督。到了六章，基督已经死而复活，成为灵，变作小话，使我们能接受他。因此，六章的小话，乃是成为灵的基督；一面是基督，一面是灵。一章的大话是神显在我们中间作生命，但还不能进到我们里面，作我们的生命。乃是当一章的大话，成了六章的小话时，这话才能进到我们里面作生命。

这两个话的功用，一个是显在我们中间作生命，一个是进到我们里面作生命。正如前面所比喻的，一只大羊摆在我们中间，只能展览给我们看，但还不能给我们吃；乃是等到这只羊被杀，流血，经过处理，成为一块块的肉，才能给我们吃。那时就是第六章，这一块块的肉摆在你我面前，是我们可以享受的。所以一章的大话，是展览给我们看的；六章的小话，是给我们吃，并成为我们享受的。

外面看得见的一只大羊，现在成了桌上可享受的一块块的肉，这就是两个不同的功用。一章的那个话，到了六章，就是主经过死与复活；进到复活里，就变作小话，随时都能给我们吃，给我们接受，随时都可以进入我们里面，作我们的生命和供应。我们如何知道六章里的话，是经过死与复活的呢？根据六章五十五节，主说，我的肉真是可吃的，我的血真是可喝的。血、肉分开表明死。

六十三节，主又说，我对你们所说的话，就是灵，就是生命。主成为灵，表明复活。我们读圣经不只是读字面，而是要透过字面，读出里面属灵的事物。因着主经过死与复活，经历了血肉分开，才能进到人里面，成为我们的享受，作我们的生命。他不能显在我们中间是一个生命，并且他能给我们吃到里面，接受到里面，消化到里面，变作我们生命的营养。

约翰福音里有两个大转弯，第一个大转弯是话成肉身；第二个大转弯是主经过死与复活，成为灵，所以死与复活又是一个大转弯。约翰十四章说，主去了还要再来；主去了就是主死了，主还要再来就是主复活了。主复活后的来，是来到我们里面，是灵来到我们里面。他死了，是脱去肉身；复活了，是成为灵。他这一成为灵，圣灵就进到了我们里面。

在十四章十八节，主说，我不撇下你们为孤儿，我必到你们这里来。前一节说，圣灵…与你们同在，也要在你们里面。来了就在里面，是在圣灵里，也是在我们里面。接着二十节又说，到那日你们就知道我在父里面，你们在我里面，我也在你们里面。我们如何知道这个在里面是复活呢？他又说，因为我活着，你们也要活着。这两个活着就是复活。

主在十四章十九至二十一节的话，指明复活；特别是二十节的到那日，那日就是指复活那一天，我活着就是复活，你们也要活着。为甚么你们也要活？因为着我活在你们里面。主活在我们里面，使我们活着；所以我活，你们也活着，这是复活的问题。下面接着说，你们就知道我在父里面，你们在我里面，我也在你们里面。一复活，他就进到了我们里面。十六至十七节，给我们看见，他一复活就成为灵，进到我们里面。因此我们才说，一章的那个话，成了肉身显在我们中间，但并没有进到我们里面。乃是到了十四章，那个话经过死与复活，成为灵，进到我们里面。主显在我们中间时，仅仅是给我们看一看，向我们展览展览，还没有给我们享受，还没有变作我们的生命；乃是等他进到我们里面，才变作我们的生命。所以他能说，他活着，我们也活着，他使我们和他一同活着。我们与他同活，是他活在我们里面，叫我们和他一同活着。

圣灵乃是复活的灵，在这灵里包括神，包括基督，包括话成肉身、死与复活、以及复活所带的人性；所以，这复活的灵乃是个集大成。换句话说，在这复活的灵里有神，有基督，有话成肉身，有死与复活，还有那个复活的人性；也就是说，神，基督，以及三一神所经过、所达到、所作成的集大成，就是复活的灵。在今天这新约的时代，进到我们里面的，就是这复活的灵。照约翰十四至十七章所给我们看见的，这个复活的灵最少有六项功用。

十四章十六节说，父所赐的保惠师，就是这复活的灵，要在我们里面，永远与我们同在。所以，这复活的灵又称为内住的灵，是内住的，住在我们里面的灵。内住的灵意思是，他所给我们的引导，给我们的帮助，给我们的光照，给我们的力量，都不是在我们身外，乃是在我们身内。不要盼望圣灵在我们外面，给我们甚么能力。圣灵今天是复活的灵，是内住的灵，是住在我们里面的灵，他所给我们的同在，是里面的；他给我们的能力、光照、引导、安慰，也是里面的。

凡他所给我们的，他所作的，都是在我们里面。因着他是内住的灵，所以他的第一个功用，就是作内住的灵在我们里面，与我们同在。十七节说到，真理的灵要与我们同在，也要在我们里面。这意思是，复活的灵使基督活在我们里面。这复活的灵就是基督的化身，所以，他在我们里面，就是基督活在我们里面，这是神的救拔所执行的。

二十六节给我们看见，圣灵在我们里面，要把基督再对我们讲解，好像福音书对我们讲解基督一样。我们认识基督，不仅是凭着外面看得见的圣经，更是凭着里面感觉得到的圣灵。圣灵在我们里面，一再的对我们讲解基督。

许多关乎主耶稣的故事，是外邦人领会不来的，也是仅仅凭眼睛看圣经无法领会得来的；乃是圣灵在我们里面，对我们再次的讲解基督，将基督如何是神来成为人，如何是一个人，如何作救主，如何是君王，又如何是至高的神，他所是、所作，以及他从前在地上所说的一切话，都重新对我们讲解。这就是十四章二十一节之后，所告诉我们的。

到了十五章，就给我们看见，圣灵在我们里面见证基督，这和第三点相连。圣灵在我们里面讲解基督，以及圣灵在我们里面见证基督，实在是两件相连的事。然而有一点不同，凡关乎基督的事，基督所是的、所作的、所说的，都在第三点里，基督向我们讲解明白了。至于见证基督，乃是重在基督所得到的、所达到的，基督如何居首位，如何得着荣耀，如何被父高举立为主、为基督，这些都是圣灵在我们里面见证的。

我们所以知道，从前在地上的那位基督，现今是在天上；从前那位卑微的基督，现在得着了荣耀；从前那位被人轻看的耶稣，现今被神高举立为主为基督了，都是因为圣灵在我们里面作见证。圣灵对我们讲解基督，是讲解基督从前所作、所说和所是的；而圣灵在我们里面见证基督，乃是见证基督从死里复活之后，所得、所达到的那个尊高和荣耀的地位。他如何得着荣耀，如何被神高举，如何升到天上被立为主、为基督，如何在万有之上，这一切都是圣灵在我们里面，为基督见证的。

圣灵在我们里面，使神在基督里的一切，都成为实际，这是十六章所给我们看见的，神在基督里来作我们的一切。如果我们没有得着神在基督里，作我们的一切，我们里面就是虚的，就是空的。当我们得着神在基督里，作我们的一切，我们里面才是实在的。神在基督里作我们的一切，这件事乃是圣灵使其成为实际。譬如，神来作我们的生命，是圣灵成为这个生命的实际；神来作我们的能力，是圣灵使那个能力，在我们里面显为实际。

若是没有这个复活的灵在我们里面，神作生命只是一个名词、一个说法而已，并不是实际。乃是复活的灵在我们里面，使神作生命这件事成为实际。神作生命、能力、安慰等这许许多多，都是神在基督里来作我们的一切；这一切若没有复活的灵进到我们里面，就都是空洞的名词。这一切所以能成为我们里面的实际，给我们真实的得着、摸着并享受，乃是这个复活的灵，在我们里面所成就的。复活的灵一进到我们里面，就使神在基督里的一切，都成为我们里面的实际。复活的灵在我们里面，一再的荣耀基督，使基督在我们里面居首位，使基督在我们里面得着完整的地位，使我们一切都降服在基督的权柄之下。这是十七章所启示我们的。

以上六点加起来，就是复活的灵在我们里面，所作的一切工作；这也就是生命的内容。我们一直说生命，到底这个生命里有甚么故事呢？这六点就是这个生命的故事，这六点加起来，就是生命在我们里面所有故事的内容。我们里面的那个生命，就是神的生命，他所有的故事，就是这六点。简单的说，都为让我们认识基督，看见基督，经历基督，荣耀基督，这就是在我们里面那生命的故事。

在他进到我们里面，作这六件事之前，他必须先作一件事。十六章八节说，圣灵叫人为罪悔改、自责、认罪。九至十节说，为罪，是因他们不信我；为义，是因我往父那里去…；为审判，是因这世界的王受了审判。这意思是，为罪，圣灵就给人看见，人若是不信主，留在亚当里的结果，就是被定罪；为义，圣灵给人看见，神已经成功了救法，人若信基督，就能得着称义；为审判，圣灵给人看见，撒但已经受了神的审判，人若一直跟从撒但，将来也要受审判。

为罪、为义、为审判，当人看见这么多之后，就自己责备自己，因而悔改接受救主。就在这个时候，圣灵进到他里面，重生了他。从那时候起，圣灵就在 he 里面，一直作那六件事。约翰福音末了题到一件事，就是七日的第一日晚上，主带复活的身体，来到门徒中间，向他们吹一口气，说，你们受圣灵。这可说是约翰福音最后所题到的一件事。整卷约翰福音只说到这里；话成肉身的基督转到灵里，成为复活的灵，进到 we 灵里。约翰说到末了，就是一个灵的故事。约翰开头先说生命，末了说到灵，可见生命的故事都在灵里。要认识生命，就得认识灵，不认识灵的人，完全摸不着生命。

今天在教会中，许多人懂得道理，却不懂得灵。若是要众人讲道理，好些人都会讲，但要众人学习摸着灵，众人就不懂了。不要说我们以外的基督徒，就是常常和我们一同聚会的圣徒，对灵的认识也是肤浅、有限的，因此少有圣徒活在生命的交通里。这给我们看见，不认识灵实在难以摸着生命；摸不着生命，就不能活在生命的交通里。我们若要操练生命的交通，就必须认识灵。约翰福音专讲神来作生命，并且特别注重灵；因为生命只有在灵里，才能给人得、经历和享受。灵就是生命；我们若摸不着灵，就没有法子认识生命。因此，从约翰福音我们可以读出，生命和灵，灵和生命二者乃是一条线，是连在一起，没法分开的。

我们要看见灵的故事，就必须先认识灵。约翰福音里有处经节，说到这个灵是双面的，一面是神的灵，一面是我们人的灵；这也就是灵生灵的那两个灵。三章六节说，从灵生的，就是灵。这里的第一个灵，是神那一面的灵；第二个灵，是我们人这一面的灵。这是双面的灵。四章二十四节说，神是个灵；所以拜他的，必须用心灵…拜他。这里的第一个灵，是神那一面的灵；第二个灵，是我们人这一面的灵。这也是双面的灵。

到了罗马八章，那里所题到的灵，乃是双面的灵调和成为一个灵。罗马八章里的灵，很难分说是神的灵还是人的灵，因为罗马八章的那个灵，乃是神的灵和人的灵，调和成为一个灵。所以我们注重灵的故事，不是仅仅注重神的灵那一面，也注重人的灵这一面；我们不是注重一个单面的灵，乃是注重一个双面的灵，就是神人二灵合成一灵的那个灵。生命的经历就是经历神自己，也就是经历基督，经历圣灵。为甚么经历神，经历基督，经历圣灵，就是经历生命？因为神就是生命，所以经历神就是经历生命；因为基督就是生命，所以经历基督就是经历生命；因为圣灵就是生命，所以经历圣灵也就是经历生命。

神、基督、圣灵三者都是生命。那么，经历神，经历基督，经历圣灵，会有甚么样的光景呢？经历神就叫我们里面摸着神，所以经历神就是摸着神。经历基督就是经历基督活在我们里面，末了就是基督成形在我们里面；基督的成分在我们里面增加了，就成形在我们里面，然后基督就从我们得着彰显，我们就满有基督长成的身量，最终我们就变成他的形像。经历圣灵就是经历神在基督里，来作我们的生命；换句话说，就是经历圣灵在我们里面的运行。经历神就是里头摸着神，给神摸着；经历基督，简单的说，就是基督活在我们里面；经历圣灵，就是经历神在基督里，来作我们的生命，也就是经历圣灵在我们里面运行。这就是生命的经历。

第八篇 重生的所得

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



人所以必须重生，有两个主要的原因，一是较低的，一是较高的。较低的原因是，因着我们人的生命邪恶败坏，不能更改，是没法变好的，所以必须重新再来一个生命。较高的原因是，使我们这个人的生命是好的，这个好的生命也是受造的生命，不是神那非受造的生命；为着得着神那非受造的生命，我们必须再生一次。这虽不能算是很深的真理，也是最起码、最浅显的真理。

我们必须重生，是因为我们没有神的生命；惟有藉着重生，我们才能得着神那非受造永远的生命。若是有人进一步问，为甚么我们必须得着神永远的生命呢？因为神的心意，是要把我们作得像他，有他的形像和样式。神要把我们这个人作得和他毕像毕肖，就必须把他的生命放在我们里面。如果他不把生命放在我们里面，我们没有他的生命，又怎能像他？为要像他，我们必须得着他的生命。为要得他的生命，我们必须重生。这是重生较高的原因。

甚么是重生呢？重生就是从神再生一次，也就是在我们人原有的生命之外，再得神的生命。神把他的生命，在我们原有的生命之外，加到我们里面，这就叫作重生。所以，重生的意义简单的说，就是从神再生一次；进一步说，就是在我们人原有的生命之外，再得着神的生命。我们对于属灵真理的领会，必须这样清楚；同时，当我们说的时侯，也要这样中肯。

重生的结果，第一，叫我们成为神的儿女；第二，叫我们成为新造；第三，叫我们与神联合，与神联结。不仅如此，重生还叫我们得着七件东西：神的生命、生命的律、新心、新灵、圣灵、基督、三而一的神。藉着重生，我们得着神的生命，跟这个生命而来的，就是一个生命的律。接着，神给我们一个新心、一个新灵；然后，三而一的神，父、子、灵，就都在我们里面。我们得着圣灵，就得着了基督，也得着了神，因为神在基督里，基督在圣灵里。

我们得着重生，神的生命就进到我们的里面；在这生命里有一个律，就是生命的律。不仅如此，神的生命进来把我们的心整理整理，我们的心就变作新心；把我们的灵也整理过，我们的灵就变作新灵。他的灵住在我们里面，也使我们得着了圣灵；因着圣灵里有基督，基督里有神，所以我们也得着了基督，得着了神。这是一幅图画，清楚给我们看见重生所得着的。

重生，第一叫我们得着神的生命。换句话说，在重生里，神的灵所作一件首要的事，就是将神的生命放在我们里面。这神的生命就是神的内容，也就是神自己。神里面一切所有的，和神自己一切所是的，都在神的生命里；神本性的一切丰盛，神之是，无论那一点，全都包括在这生命里。

一个有生命之物，其一切都在于它的生命。它里面一切的功能和作用，都是由于它的生命；它外面一切的活动和表现，也都是出于它的生命。这给我们看见，生命里头有一种功能、一种作用；生命外头也就有一种动作、一种表现。它所以是那一种生物，就是因为它里面有那一种生命；它之为物，乃是在于它的生命。这是一个生物明显的定理。

神是一位有最高生命者，他的一切，也都是在于他的生命。他所是的一切，无论是真、是圣、是光、是爱，都是神所是的，不是神所作的。那个真不是神作出来的，那个圣也不是神作出来的，那个光和爱也不是神作出来的，这些都不是神的作为，而是神

的本性。真、圣、光、爱，都是神所是的，不是神所作的；都是由于他的生命。神所表现的一切，无论是良善，是公义，是仁慈，是宽恕，都是神所作、所表现的，也都是出于神的生命。真、圣、光、爱是神所是的，是里面的性能；良善、公义、仁慈、宽恕，是神所作的，是外面的表现。

这样看来，神圣的功能和作用是什么呢？简单的说，就是真、圣、光、爱。这真、圣、光、爱，使他外面有神圣的举动和表现，良善、公义、仁慈、宽恕。他所以是这样一位神，是因为他有这样一个生命。所以，他之为神，也是在于他的生命。换句话说，神所以是这样一位神，里面有那样的功用、功能，外面有那样的表现、举动，乃是因为他有那样一个生命。因着神的生命就是神的内容，里面藏神本性的一切，含神自己的性情，所以我们得着神的生命，就得着神本性的一切，就有神的性情。因着神里面一切所有的，和神自己一切所是的，都在于他的生命，所以我们得着神的生命，就得着神里面一切所有和所是的。因着神的生命，使神里面有那样神圣的功能和作用，所以，神的生命在我们里面，也能使我们里面有神自己那样的功能和作用。神里面所是的，和外面所作的，都是由于他的生命，以致这生命在我们里面，也能叫我们是神所是的，作神所作的，至终能叫我们像神，而活出神。

因着神的生命在我们里面，我们里面就有神生命里所有的功能和作用。因着我们里面有神的生命，我们就能是神所是的，作神所作的。神里面有圣洁的功能，光明的作用，我们里面也有神圣洁的功能，和光明的作用。神如何能从他里面发出他的圣洁、光明，我们因着里面有神的生命，也如何能活出神的圣洁，发出神的光明。神所是的是爱，神所为的是义；我们因着里面有神的生命，也如何能是神所是的爱，能为神所为的义，也就是能爱像神爱，能义像神义。这样，我们就能像神，而活出神。

神的生命就是那叫主耶稣复活的大能。主耶稣复活，是脱去死，胜过死。死非常的坚强，在宇宙中除了神和神的生命，没有比死更坚强的。当主耶稣进到死里时，死就用所有的能力来拘禁他；然而，主却冲破死的拘禁，复活了。主所以能这样复活，乃是因他里面有神大能的生命。乃是神这大能的生命，叫主冲破了死坚强的拘禁。重生叫我们得着的生命，就是神这大能的生命。今天神这复活、大能的生命，在我们里面，能叫我们胜过一切属乎死亡的，像神胜过一样。

圣经给我们看见，神有两种大能：一种是创造的大能，一种是复活的大能。神创造的大能是使无变有，神复活的大能，是叫死人复活；这就是当初亚伯拉罕所信的。神创造的大能是在于神的手，能为人造出一切事物；神复活的大能，是在于神的生命。一个是手，是创造的；一个是生命，是复活的，也就是神的生命。这个复活的大能就是神的生命，能叫我们脱去神之外一切死亡的东西，而活出神自己。

重生叫我们所得着的神的生命，就是神这复活的大能。藉着重生，神把他的生命，就是他这复活的大能，作到我们里面。今天这生命在我们里面，能叫我们刚强，像神刚强一样；叫我们超越，像神超越一样。神怎样能胜过死亡，我们因着里面有这大能的生命，也照样能胜过死亡。这生命能叫我们像神，像到如此的地步。

神的生命不仅丰富，并且有能力。就丰富来说，神本性所是的，神里头所包括的一切，都在这生命里。就能力而言，这生命的能力，就是复活的大能，能胜过死亡，能超越一切的消极。丰富，像神自己一样丰富；大能，像神自己一样大能。这就是我们所得着的生命；这生命就是神自己。

重生叫我们得着神的生命，也叫我们得着生命的律法，就是生命的律。因着神的生命进到我们里面，就将这生命所含的生命律法，带到我们里面。我们都知道，每一种生命都有其性能，这性能就是其自然功能。并且每一种生命的自然功能，就是它所有的自然定律。换句话说，那个自然功能，就是它的自然定律，就是它所有的生命律法。这生命在那种生物里，就叫那种生物里面有这生命的自然定律，就是生命律法。

照样，我们要看见，神的生命也有其神圣的性能，就是其神圣的自然功能。神生命的自然功能，就是神生命所有的自然定律，也就是生命的律法。神这生命进到我们里面，就把这生命所含有的自然定律，带到我们里面，作我们里面的生命律法；所以，神的生命一进到我们里面，神这生命所含有的生命律法，也就进到我们里面。因此，神的生命是重生叫我们得着的，神这生命所带来的生命律法，也是重生时叫我们得着的。

我们都知道，神的生命里含神的性情，藏神本性的一切；所以，在神这生命里所含的定律、律法，就是与神自己，与神的所是，与神的性情相合的定律，相合的律法，也就是神自己的律法。换句话说，就是神自己来作我们的律法。神的生命所带到我们里面这生命的律法，就是希伯来十章十节所说，神放在我们里面，写在我们心上的律法。这律法和旧约的律法不同。旧约的律法是神把他的律法写在人之外的石版上；这生命的律法，却是神用他的生命，把他的律法写在我们里面的心版上。写在石版上的律法是外面的律法，是字句的律法，是死的律法，是没有能力的律法，在人身上一无所成。写在心版上的律法，是里面的律法，是生命的律法，是活的律法，是有大能的律法，不只能叫我们知道神的心意，遵行神的旨意，并且能叫我们认识神自己，而活出神来。

无论那一种生命，其所含有的自然定律，都是使那种生物，自然的知道该如何生活，该如何动作；所以，就成了那个生物里面活的律法。比方一只鸡，它该如何生活，如何下蛋，都是它里面鸡的生命所有的自然定律，使它自然的知道而活出来。这不需要人在外面给它甚么律法，它里面生命所有的自然定律，就是它里面的活律法，会自然使它知道该这样生活，也自然使它能这样生活。所以，是自然的定律使它那样，不是人在外面给它甚么规条；这就是里面生命的律。

照样，神的生命在我们里面，其所含的自然定律，就是其自然功能，也使我们自然的知道，神要我们如何行事为人，如何讨神喜悦，如何活出他自己。无论是与神的性情相合，或与神的性情相反的，无论是神所要我们作的，或是神所不要我们作的，神这生命的自然功能，自然定律，都能叫我们知道，叫我们觉察。所以神这生命的自然功能，自然定律，乃是我们里面的律法。

因着这写在我们里面的律法，乃是神生命的自然功能，自然定律，所以圣经称之为着律。这个律在中文里，实在番得太好。罗马八章里所说生命的律、生命之灵的律，就是这个在我们里面生命的律法。因着这个律法是出于神的生命，而神的生命又在于神的灵，和神的灵是分不开的，所以罗马八章称这律法为着生命之灵的律。

神的生命是有大能的，神的灵也是有大能的；这生命之灵的律，是出于神，神那大能的生命和大能的灵，也必在生命之灵的律里。可以说，神的生命是我们里面这律法的本源，神的灵是我们里面这律法的执行者。所以，这律法在我们里面，不仅能叫我们有神圣的知识，并且能叫我们有神圣的能力。我们一重生，有了神的生命，有了生命之灵的律在我们里面，神就要我们靠这强而有力的律，这有大能的律，作他的子民，活在他里面。

何谓新心？新心就是旧心更新了。神赐给我们一个新心，乃是藉着把我们的旧心更新。以西结三十六章二十六节说，神赐给我们一个新心，将新灵放在我们里面；又从我们的肉体中除掉石心，赐给我们肉心。他除掉我们的石心，赐给我们肉心，这意思是，他赐给我们一个新心，是藉着把我们的旧心更新了。我们的旧心原来顶撞神，不要神，向神刚硬如石，是个石心。然而，在圣灵重生我们时，他就使我们的因罪痛悔，而向神化；我们的石心，就变成了肉心。那刚硬的石心，是我们原有的旧心；这化的肉心，是神所赐给我们的新心，是神在重生我们时，把我们的旧心更新，使其化而成的。

我们的心是我们倾向、爱慕事物的机关；在对事物的倾向、爱慕、喜好、愿望上，代表我们这个人。我们对于事物的倾向、爱慕、喜好与愿望，都是我们心的作用。在我们重生以前，我们的心倾向罪恶，爱慕世界，喜好情欲的事，对神都是冷硬、强项、没有爱慕。所以神重生我们时，就更新了我们的心，使我们的成为一个新心，有新的倾向，新的爱慕，新的喜好。因此，我们一重生得救，我们的心就倾向神，喜欢神，爱慕神，对于属神、属灵、属天的事，都有喜好，有愿望。一提到这些事，我们的心就喜乐、向往并渴慕。这就是我们新心的作用。神在我们重生时，更新我们的心，赐给我们一个新心，为要叫我们倾向他、爱慕他、要他。从前我们不爱慕他，也不能爱慕他，因为我们的心是旧的，是硬的。现在他使我们的更新、化、转变了，所以我们能爱慕他，也愿意爱慕他。我们的心更新了，变成新的，就有新的功能。这新的功能，就是能倾向神、爱慕神、并爱慕属神的事。

甚么叫作新灵呢？新灵就是我们死了的旧灵，得着更新而活过来。新心是旧心更新了，新灵当然也是旧灵更新了。我们的旧心更新是化，我们的旧灵更新是活过来。因着我们旧心的毛病是刚硬，我们旧灵的毛病是死了，所以神在重生我们时，怎样更新我们刚硬的旧心，使其化而变成新心，也照样更新我们死了的旧灵，使其活过来而变成新灵。

我们人受造的灵，原是我们人接触神的机关。我们人和神来往，与神交通，都是藉着这个灵。后来因着人的堕落，我们的灵就受到撒但和罪恶的玷污与侵害。因此，我们人的灵就失去了其对神的功能，而变成死的灵。死的意思是，功用停止了；又因为变成死的，也就成为旧的。乃是等到我们重生时，因着主的血洗净了我们的灵所受的玷污，神的灵就把神的生命，就是神的成分放在我们的灵里，使我们的灵活过来。这样，我们死了的旧灵就得着更新，成为一个活的新灵。

所有的东西，所以成为旧造，都有两层原因：一层就是当初受造没有神的成分在里面，另一层就是受了撒但和罪恶的玷污与败坏。我们的灵从前所以是旧灵，也是因着这两层原因。因此，神在重生我们时，为要把我们的旧灵更新为新灵，就作了两面的工作。一面用主的血，把我们的灵所受的玷污洗净，使我们的灵成为清洁的；另一面用他的灵，把他的生命放到我们灵里，使我们灵里有他的成分。这样，就把我们的旧灵更新成为新灵。他这样在我们里面，把我们的旧灵更新成为一个新灵，就是把一个新灵放在我们里面。换句话说，神使我们的旧灵变成新灵，乃是藉着神把他自己的生命，加到我们灵里，使其有神的生命，神的成分。

新心爱神，新灵接触神神在重生我们时，已赐给我们一个新心，为甚么又要将一个新灵放在我们里面？这是因为心只能要神、爱神，不能接触神、摸着神。心能要神、爱神，却不能接触神、摸着神；所以，神仅仅赐给我们一个新心并不彀，还必须将一个新灵放在我们里面。惟有新灵，能叫我们接触神，与神来往相交。

我们已经说过，心乃是我们倾向、爱慕的机关。所以心向神的功用，就是倾向、爱慕。心能爱慕神、渴想神，但不能接触神、摸着神。心只有爱慕、渴想神的功能，没有接触、摸着神的能力。能接触神的，不是心，乃是灵。心只是为着我们爱慕神的，灵才是为着我们接触神、与神交通的。比方这里有一支很好的钢笔，我的心很喜爱它，但我的心不能接触它，不能把它拿过来，因为我的心没有这个能力；只有我的手有这个能力，能作这事。所以神在重生我们时，不只给我们一个新心，还将一个新灵放在我们里面。

我们有了一个新心，就能要神、爱神；我们有了一个新灵，就能接触神、摸着神。我们有了一个新心，就叫我们对神和属神的事，有新的喜好和倾向，有新的心情和兴趣；我们有了一个新灵，就叫我们对神和属神的事，有新的接触和认识。从前我们不爱神，不喜好属神属灵的事，更不能接触神，不能领会属神属灵的事。现在我们有了新心，也有了新灵，我们就不只喜爱神和属神的事，并且能接触、领会神和属神的事。从前我们对于神和属神的事，没有心情，不感兴趣，并且弱无力，一无所能。现在我们有了新心，也有了新灵，对神和属神的事，不只有心情，感觉兴趣，并且能刚强有力的接触、领会。所以，现在我们的心一爱神，我们的灵就摸着神；我们的心一喜欢属神的事，我们的灵就明白属神的事。这是神所以赐给我们一个新心，又赐给我们一个新灵的用意。

我们里面原没有神的灵，并且我们自己的灵向神是死的。然而，神重生我们时，一面叫他的灵将他的生命，放在我们灵里，使我们已死的灵活过来；一面又将他的灵，放在我们灵里，就是叫他的灵来住在我们活过来的新灵里。这样一来，我们这些得着重生的，里面不只有一个有神生命成分而活过来的新灵，并且还有神的灵住在我们这新灵里。

神为甚么要这样作？神这样将他的灵放在我们人的灵里，有甚么功用？照圣经的教训看，神的灵住在我们里面，就其主要的功用说，最少有七方面：作内住的灵，作保惠师，作真理的灵，作生命的灵，作印记，作质，作膏油。神把他的灵放在我们里面，乃是叫他的灵在我们里面，作内住的灵，使我们认识神，并经历神在基督里为我们所成全的一切。

这是神在新约时代，所赐给人特别的福分，是旧约时期所没有的。在旧约里，神只叫他的灵从人外面，临到人身上作工，并没有叫他的灵住到人里面。乃是到主死而复活以后，神才将他的灵赐给我们，叫他的灵来住在我们里面，作内住的灵，好在我们里面将神和基督向我们启示出来，使我们能在基督里，享受神本性的一切丰盛。

主在约翰十四章十六至十七节告诉我们，他去到天上，就求父赐给我们圣灵，来住在我们里面，作另一位保惠师。保惠师的原文，和约壹二章一节的中保同字，意随在身旁的辩护者。原来神是赐下他的儿子，作我们的保惠师；等到他儿子回到天上，神又赐下他的灵，来作我们另一位保惠师。换句话说，神是叫他的灵，作他儿子的化身，来作我们的保惠师。所以，神的灵住在我们里面，乃是作基督的化身，在我们里面照顾我们，负我们一切的责任，像基督在神面前为我们所作的一样。

主在约翰十四章十六至十七节告诉我们，那来住在我们里面作保惠师的灵，乃是真理的灵。所以神的灵住在我们里面，也是作真理的灵。真理在原文是实际的意思，所以神的灵住在我们里面，作真理的灵就是作实际的灵，使神和基督的一切，都在我们里面成为实际。凡神所是的，并他藉着死而复活，为我们所作成的，都是由神这位住在我们里面的灵，向我们显为实际，给我们摸着并经历，而使其成为我们的。

凡神所是、所作的，凡基督所是、所作的，若没有圣灵，我们都摸不着。圣灵来了，就使神所是并所作的，和基督所是并所作的，都成为实际在我们里面，给我们摸着，给我们经历。所以，他是一个实际的灵。此外，这圣灵在我们里面，第四，作生命的灵。第五，作印记。第六，作质。第七，作膏油。

罗马八章九至十节给我们看见，神的灵住在我们里面，就是基督的灵住在我们里面；而基督的灵住在我们里面，也就是基督住在我们里面。换句话说，神的灵在我们里面，乃是基督的化身。因此，重生叫我们里面得着神的灵，也就叫我们里面得着基督。在我们相信的时候，神是藉着他的灵，将基督启示在我们里面；当我们一接受基督作救主，他就作为灵，住到我们里面。基督住到我们里面，乃是为着作我们的生命。基督住到我们里面，虽然是作我们的一切，但其中心意义，乃是作我们的生命。

在神的救恩里，神重生我们，为要叫我们得着他的生命，使我们能有他的性情，得以完全像他。他是把他的生命，摆在基督里给我们接受，并且叫基督作我们的生命。虽然是他的灵，将他的生命放到我们里面，虽然是他的灵，叫我们认识、经历并活出他的生命；但他的生命乃是基督。基督住在我们里面，就是他在我们里面活着，作我们的生命；也就是他要从我们身上活出来。

他这样作，乃是要我们在他的生命里，长成他的形状，与他毕像毕肖。我们在他的生命里长成他的形状，变得像他，也就是长成神的形像，变得像神，因为他就是神的形像。我们已经看见神的生命，就是神所是的一切。神把他的生命摆在基督里，就是把他所是的一切，摆在基督里。基督原是神成为肉身，原是神的化身；神所是的一切，神本性的一切，都有形有体的居住在基督里面。所以基督住在我们里面，就能叫我们充满神一切所充满的。

基督住在我们里面作我们的生命，不只在今天叫我们享受神本性的一切，还要在将来叫我们进入神的荣耀。所以他今天住在我们里面，一面是我们的生命，一面又是我们荣耀的盼望。他今天住在我们里面，作我们的生命，就是要藉着神在他里面的生命，使我们生长得像神，有神的形像。我们现今乃是在这个神的生命里生长，要长成神的形像，一直长到神的荣耀里。

重生叫我们得着基督，也就是叫我们得着神；因为基督乃是神的化身。从神重生我们起，神就在基督里，藉着他的灵住在我们里面。使徒约翰说，我们所以知道神住在我们里面，是因他所赐给我们的圣灵。主耶稣也说，神是和他一同住在我们里面。神是在基督里，基督就是灵，所以灵住在我们里面，就是基督住在我们里面，也就是神住在我们里面。神是在基督里住在我们里面，基督又是灵住在我们里面；因此，只要有灵住在我们里面，就有基督和神住在我们里面。灵、基督和神，三者乃是合而为一的住在我们里面。这三者住在我们里面，就是三而一的神住在我们里面。

圣经说到圣灵住在我们里面，是重在他在我们里面，作膏油涂抹我们；说到基督住在我们里面，是重在他在我们里面活着，作我们的生命；说到神住在我们里面，是重在他在我们里面运行，作他的工作。圣经对这三件事的说法，分得非常清楚。对圣灵住在我们里面，是说涂抹；对基督住在我们里面，是说活着；对神住在我们里面，是说运行。

这三个说法，不能互相调改，因为着涂抹是圣灵在我们里面作膏油的事，活着是基督在我们里面作生命的事，而运行乃是神在我们里面作工的事。圣灵在我们里面涂抹，是把神的成分涂抹到我们里面；基督在我们里面活着，是使神的生命活在我们里面，并从我们身上活出来；神在我们里面运行，是把神的旨意运行到我们里面，使其在我们身上得着成就。一个是神的成分，一个是神的生命，一个是神的旨意；神的成分是圣灵来涂抹的，神的生命是基督来活着的，神的旨意是神自己来运行的。

这给我们看见，重生叫我们得着的东西太大、太高、太丰富、也太荣耀了。重生叫我们得着神的生命、生命的律，还有一个新心，和一个新灵；重生更叫我们得圣灵、基督、并神自己。这些实在要我们用，要使我们圣洁属灵，要使我们得胜超脱，也要使我们在生命上长大成熟。我们实在没有理由不长大成熟。

第九篇 生命的感觉与交通

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们先来复习一个人重生得救后，到底得着了甚么。

我们要看见，重生首先叫我们得着的，乃是神的生命。这生命包括神的性情，也包括神复活的大能。我们一得着神的生命，就有神的性情，有神所是的属性；也有神复活的大能，能作神所作的。所以，无论是神所是的，或是神所作的，在我们这些有神生命的人身上，都是自然的。神的所是、所作，都是由于他的生命，这生命然在我们里面，就使我们能活出神的形像，也就是使我们能活出神来。其次，重生叫我们所得的，乃是生命的律法。何谓生命的律法？生命的律法就是一个生命的性能。每一种生命都有其性能，就是其自然的功能，这性能、功能显出来，就是自然定律，就是生命的律法。我们需要记住 性能、功能、定律 这些字眼。这个生命的性能，自然功能，或说生命的定律，能在我们里面，把神所是的一切，从我们里面 律 出来。

律在中文里是个名词，不是动词；但我们在这里，把律当作动词。任何一种生物，其生命里都有生命的律，生命越高，其生命之律，生命的性能，自然的功能就越强；神的生命是最高生命，所以神生命里的那个性能，那个自然的律，乃是最强的。

比方一只鸡，它该如何生活，该如何生蛋，不是人在外面给它甚么律法，叫它作成的，乃是在它里面生命的性能，成了它里面自然的定律，也就是它里面那生命的律，叫它自然的过鸡的生活，有鸡的作为，并在一定的时候能生出鸡蛋。不仅动物的生命是这样，植物的生命也是如此。譬如一棵苹果树，它长到一个时候，定规能结出苹果。这不是外面的规律和要求，乃是它里头生命的性能、生命的功能、和自然的定律，自然而有的结果。

重生叫我们所得着的第三件东西，乃是新心。甚么叫作新心？关于新心，我们要说到它的性质和性能。从性质一面说，我们的心原来是硬心，像石头一样硬，现在是柔的，像肉一样；我们的心，从石心变成了肉心。这意思是，从前我们因着堕落，心硬化了，变成像石头那样刚硬，向神是强项的，是拒绝神、顶撞神、不要神的，所以是个石心。然而，在神重生我们的时候，他就使我们的中心因罪痛悔，而向神化，我们的石心就变成了肉心。那刚硬如石头的心，乃是我们原有的旧心；这化的肉心，就是神所赐给我们的新心。从性能一面说。我们的心是我们倾向神、爱慕神、要神的机关。我们对事物的倾向、爱慕、喜好与愿望，都是我们心的作用。

我们尚未重生时，我们的心是倾向罪恶、爱慕世界、喜好情欲的事。然而，神重生我们时，更新了我们的心，使我们的中心倾向神、喜欢神、爱慕神，并且要神。我们重生时所得着的第四件东西，就是新灵。关于新灵，我们也要注意其性质和性能。新灵的性质乃是活的；新灵就是我们死了的旧灵，得着更新而活过来。因着人犯罪受了撒但罪恶的玷污，人的灵就失去了其对神的功用，而变成了死的灵。然而，当神重生我们时，就把他的生命放在我们灵里，点活我们的灵，使我们的灵活过来。这样，我们死了的灵，就成了一个活的新灵；这个活的新灵，就恢复了向神的功能，向神的用处。这新灵的性能，就是它能摸着神、接触神、认识神、尝到神。

在这里我们必须清楚，心与灵两者不同的功用。心只能叫我们爱慕神、爱神、要神，却不能叫我们接触神；我们的心愿意接触神，却没有接触神的能力。这接触神的能力在于灵，灵才能叫我们接触神，叫我们摸着神。简单的说，对于属神的事，心是肯不肯的问题，灵是能不能的问题。第一步，心肯了，第二步，灵能了，我们才能和神发生接触。仅仅有灵没有心，虽然能却不肯，就没有办法；有了心没有灵，虽然肯却不能，也作不到。所以，我们必须清楚认识，心是肯的问题，灵是能的问题。

我们常说，一个人向神没有心；意思是说他不肯，他不要。等到一个人向神有了心，意思是他肯，他要了；这是第一步。然后，第二步就要运用灵；人仅仅有心，用心，并不彀，还必须要用灵。基督徒中间，有心的人不算少，但运用灵的人却不多。我们常常看见一位弟兄或姊妹有心了，爱主了，就觉得很难能可贵，但我们没有看见，更可贵的是，他必须用灵才能接触神。心是要打动的，灵是要运用的；心是情感的问题，灵是能力的问题。我们光有心不彀，还必须学习运用灵才是。

然而，要一个人用灵，必须他先有心。若是他不肯寻求神，不肯爱慕神，要他运用灵也是不能；因为心是根基，灵是根据心而活动。我们的心肯爱神、要神，我们的灵才能运用。对我们而言，我们是重在学习运用灵，因为心肯是比较简单的。只要不让基督以外的事物，霸占我们的心，我们就能爱神；但灵里的故事，相当不容易，需要许多方面的操练。所以我们要分清楚，心和灵两者功用不同。

神更新我们的心，是使我们的心化；神更新我们的灵，是使我们的灵活过来。这就是为甚么神给我们一个新心，还要给我们一个新灵；一个人仅仅心肯，还是不能接触神，他必须运用灵。我们肯要神，但还不能接触神，必须我们运用灵，我们才能接触神。所以神必须给我们两个机关，新心和新灵。譬如，我要拿一样东西，我的心要拿，但我的手不配合，还是不能拿到东西。心有余而力不足，就是这个意思。有了心，加上灵，就能了；一个是心愿的问题，一个是能力的问题。

除了神的生命、生命的律、新心和新灵外，我们重生时所得着的，第五是圣灵，第六是基督，第七是神自己。圣灵、基督、神，三者在我们里面各有作为。照圣经的教训看，圣灵住在我们里面的作为，主要有七方面：作内住的灵，作保惠师，作真理的灵，作生命的灵，作印记，作质，作膏油。印记和质很难领会。印记的意思是，圣灵在我们里面，用神自己把我们印一印。圣灵不是用别的东西印我们，乃是用神自己当作印，把我们印一印。就如我们用印章，在纸张上盖一个印，结果就使纸张上的印像，和那个印章一模一样。好比我有个印章，上面有我的名字，我把这印章印在一张白纸上，结果这张纸上，就有一个印像，和我印章上的名字一模一样。

圣灵在我们里面印我们，就是把神自己当作那个印章。我们这个人原来是一张白纸，圣灵来了，就把神自己印在我们里面，我们身上就有一个印记，那个印记就是神自己。这就是为甚么我们会有神的形像，会像神。因着圣灵和神的一切，都印在我们里面，我们身上就有一个印记；那印记就是神自己印到了我们里面，结果我们这个人就有神的形像，我们这个人就像神。

质乃是神所给我们的一个当头。当头就是你到当铺里去，把一个东西放在当铺里作质，然后你从当铺拿到一百元，定规五天后要偿还，届时若不偿还，这件东西就作为当头，作质，作抵押品，作担保品。圣灵就是神给我们的一个质，一个抵押品，一个当头，担保神和属的神一切，都是我们的分，都是给我们享受的产业。因着有圣灵作质，神定规要给我们的，就不能不给我们。所以我们必须记得，圣灵一面在我们里面作印记，把神印到我们里面来；另一面是在我们里面作质，担保神要作我们的享受，作我们的分。

有人问，圣灵在我们里面所作的，和基督在我们里面作的，以及神在我们里面作的有甚么不同？请记得，圣灵在我们里面涂抹，是为作膏油；基督在我们里面活着，是为作生命；神在我们里面运行，是为成功他的旨意。这圣灵在我们里面作膏油涂抹，就像油漆匠的涂抹，抹来抹去，就是要把油漆涂抹在椅子上、台子上，使原来可能是白色的椅子、台子，经过油漆的涂抹，上面就有了油漆的光彩，有油漆的形色，不仅是像，而就是油漆的形色。比方我们原来就像白色的木头，没有神的形色，但藉着圣灵在我们里面作膏油，我们身上就有膏油涂抹的工作。这种涂抹，把神自己涂抹到我们里面，使我们身上有神的形色，不仅像神，就是神的样子，因为那就是神的成分。每当圣灵在我们里面运行一次，涂抹一次，我们里面神的成分就加多一点。

圣灵在我们里面的涂抹，就是基督徒常说的感动。然而感动这辞，在新约圣经里读不到，原文的意思乃是涂抹。圣灵在我们里面不仅是感动，乃是涂抹。感动的意思是，这个人不动，或者不肯动，我们把他感染感染，使他动起来，结果他虽然动了，但他还是他，我们还是我们，二者并不发生关系。然而，涂抹不是这样；涂抹乃是像在他身上抹油漆一样，结果会叫他身上多了些成分。感动不同于涂抹，感动过后就没有了；但涂抹是有一个成分加到人身上。涂抹的次数越多，加上去的成分就越多。

所以，我们要看见，圣灵在我们里面是涂抹我们。每涂抹一次，我们里面神的成分就加多一些。感动是仅止于受感而动，并没有多加甚么；那是基督教堕落的观念，也是天主教里的思想。他们不认识神乃是要与人发生关系，神要加多在人里面。神要与人发生关系，圣灵就不能仅仅感动人去作事，乃是要把神的成分涂抹在人里面，好让神与人一同作事。许多基督徒里面，还是留有基督教堕落的思想，以及天主教的遗毒。

这类基督徒属灵情形所以不长进，就是因为圣灵感动之后，他还是他，主还是主。无论圣灵怎样感动他，他也似乎真是受感而动了；但一天又一天，一年过一年，直到末了，他却依然是他，主也还是主，他并没有被变化甚么，也没有加多甚么。这就是所谓的感动。

说到涂抹，就是把一种成分抹进我们里面，加多在我们里面；经过涂抹，我们身上会有一种成分加多。今天圣灵在我们身上的工作，就是这种涂抹，要把神自己涂抹到我们里面。所以，在旧约圣经的豫表里，圣灵这圣膏油，没有一个人能模仿，因为是独一的。神是独一的，膏油就是神自己，也是独一的，人不可以模仿，绝对要照神所指示的方法豫备膏油。这意思是，人不能制造膏油，因为这膏油乃是神自己。就豫表来说，膏油就是神自己。所以，这不是感动的问题，乃是涂抹的问题。

如果今天圣灵感动你去传福音，你也去了，这不过是把福音传了，有了工作的举动，但在你身上并没有因着这个传福音，而有一点神的成分加多。这就如同旧约里，圣灵感动巴兰的驴说话一样，话是说了，但驴还是驴。然而新约教导我们，圣灵在我们里面涂抹我们，是把神抹进来，那个抹进来就给我们

一个感觉，觉得是神带我、催我、要我们去传福音。带这样的感觉，我们去了；之后，不仅福音传了，工作作了，最重要的是，我们里面的神加多了，我们得着了神。譬如有人在讲台上讲道，若仅仅是神感动他讲，这个道讲完之后，神是神，他还是他，没有甚么加多。然而，如果是圣灵在他里面，涂抹他来讲，结果不仅我们听的人有所得着，他这讲的人得着的更多。

因为圣灵在他里面涂抹他，当他说话时，我们得着了灵，他却得着更多神的成分。他这一篇道讲过之后，神在他里面是多而又多的加多，他越讲，里面神的成分越加多。这就是膏油涂抹和圣灵感动，一个大的分别。

现在我们接着来看，甚么是生命的感觉。罗马八章六节说，体贴肉体的就是死；体贴圣灵的乃是生命平安。这意思是，甚么时候我们感觉弱，那就是死在我们里面；甚么时候我们感觉痛苦，那也是死在里面；甚么时候我们感觉黑暗，那更是死在我们里面。我们需要清楚，弱、虚空、沉闷、黑暗、痛苦，这些消极的感觉，都是属死的，是肉体的感觉；刚强、饱足、活泼、明亮、安适，这些积极的感觉，都是生命的，是圣灵的感觉。刚强对弱，饱足对虚空，活泼对沉闷，明亮对黑暗，安适对痛苦。生命的感觉和平安是相连的，平安就是安适；生命的感觉里有安适，那个安适就是平安。

这生命的感觉在我们里面有甚么用处呢？生命的感觉所给我们的，是引导我们，也是试证我们；但这生命感觉的引导和试证，不是要叫我们知道错或对，而是要我们有平安。对或错乃是基督教里堕落的思想，是善恶知识树的原则；这个思想必须打掉。生命的感觉在我们里面，没有对或错的思想，而是在平安中，引导我们，试证我们。

生命的感觉不在对错，乃在这是圣灵在我们里面，带我们这样作，还是我们自己要这样作？我们照着里面的感觉作，是叫我们更摸着神，摸着生命，还是叫我们更黑暗，更沉闷？若是我们作了，里面越摸着神，越有圣灵同在，越有膏油涂抹，那就是生命的感觉。若是我们里面越虚空，越黑暗，越沉闷，那就是失去了神，失去了生命；失去生命就是死亡，就是肉体。对或错完全是堕落的思想，是属于善恶知识树的。生命的感觉是出于生命树，不属善恶知识树，所以不是给我们善或恶的感觉，不是给我们错或对的感觉。

生命的感觉乃是叫我们觉得，到底有没有摸着神？有没有圣灵的同在？有没有膏油的涂抹？有没有生命里的平安？今天我们去看望一位圣徒，没有错或对，那是善恶树的问题，是西乃山上的问题，不是各各他山上的问题。西乃山上的问题，是错了或对了；而各各他山上的问题是 不再是我，乃是基督。

在西乃山那里是说，不该作这个，不该作那个，应该作这个，应该作那个；凡是不该的都不对，凡是该的都对；凡是不该的都是错的，凡是该的都是对的，这是在西乃山的情形。在各各他山，却不是错或对的问题，乃是我已经在十字架上结束了，基督活在我里面，不再是我，乃是基督；我出去了，我了结了，现在是基督活在我里面。我无论有甚么行动，过甚么生活，作甚么事，我里面生命的感觉，都叫我知道是摸着神或者摸不着神；都给我一个试证，证明我是活在神里面，还是活在神以外。

比方一个讲道人在台上讲道，生命的感觉乃是要他觉得，试证给他看，他讲的时候，是在神里面还是在神之外？是摸着神还是摸不着神？照我们看，在台上讲道是件好事，一个人能在台上讲道，当然是对的；但生命的感觉不是这样，生命的感觉是说，当你在台上讲道时，你那个讲是在神里面讲，还是在神之外讲？是摸神还是摸不着神？就如圣徒们在聚会中祷告，真是太好，太敬虔的事了；在这里绝没有对错的问题，因为祷告定规是好的，是对的。然而，里头生命的感觉还要试验、证明给我们看，我们这个祷告是在灵里，还是在灵之外；是摸着神，还是摸不着神。

我们若是在神之外祷告，在灵外头祷告，我们就是在死亡里祷告，那个祷告定规枯燥、沉闷、弱、黑暗、虚空。若是我们在灵里祷告，那个祷告必然是生命的祷告，我们会摸着活泼、安适、刚强、明亮、饱足，我们里面定规觉得舒适。甚至我们旁边的人，听到这样的祷告，也都会感受到那个刚强、活泼、饱足、明亮和舒适。这就证明，我们祷告时，是在灵里摸着了灵，在神里摸了神。

我们一再的说，要把对错的观念去掉，要把好坏的观念去掉。我们都该只有一个观念，就是到底我们是在神里面，还是在神以外作一切事；我作每一件事，是否有灵的同在，是否摸着灵的感觉。我们关切的是：在神里面，或是在神之外；摸灵，或者摸不着灵；出乎生命，或者出乎死亡。我们必须清楚，不仅坏的是出乎死亡，好的也是出乎死亡；不仅错的出乎死亡，对的也是出乎死亡。

若是一个圣徒在这里祷告，他说的每个字，每句话都是对的，但那些话里没有灵，没有生命，反而叫人感觉虚空、沉闷；他那些对的话，也不过叫人落到死亡里。反之，有时，有些圣徒的祷告，话也说不清楚，按文法看，没头也没尾，却能句句叫人摸着灵，摸着生命。那样的祷告，造句、造辞都不顺，但那个话，那个祷告里有灵，能叫人摸着神的同在，感觉神的感觉。这是生命的祷告，是在灵里的祷告；我们必须一直持续在这个操练里。关于生命的交通，请我们参读生命的认识书，第六篇。约壹一章二至三节说，我们〔使徒们〕…将…那永远的生命，传给你们〔信徒们〕，…使你们也可以与我们有交通，而我们的交通乃是与父并他儿子耶稣基督的。这话给我们看见，使徒们将那永远的生命传给我们，为要使我们与父有交通。那永远的生命，就是神的生命。

神的生命进到我们里面，就使我们有交通。这交通是出于神的生命，就是生命的交通。所以生命的交通，乃是从神的生命而来，因神的生命而有，且是出自神的生命，是神的生命所带给我们的。我们里面一有了神的生命，神这生命就使我们有生命的交通。所以神的生命，乃是生命交通的源头。

生命交通的源头是神的生命，便称之为生命的交通；这交通乃是从神那独一的生命而来。约翰在约壹一章开头告诉我们，他所以把神的生命传给我们，是为要叫我们能得着这个生命的交通。所以，我们必须牢记，生命交通的源头，就是神自己，也就是神所给我们的那个生命。

神的生命是在于神的圣灵，并且是藉着神的圣灵进到我们里面，而活在我们里面。所以神的生命所带给我们的交通，虽然是出自神的生命，却是凭藉神的圣灵。一个是交通的源头，一个是交通的凭藉；交通的源头是神的生命，交通的凭藉乃是神的灵。因此，圣经也称这交通作 圣灵的交通 。

我们一再说过，圣灵感动人，并不一定和人发生关系。然而，圣灵的交通是一种调和，把神调到我们里面，也把我们交通到神里面。感动是客观的，交通是主观的。交通一辞，在希腊文里有 *Oneness* 的意思，也就是一这意思是，圣灵的这个交通，生命的这个交通，能叫我们与神合而为一，也就是能使我们与神调和。神把自己调进人里面，与人调和，二者就变作一个。神与我们一交通，我们和神一来往，我们和神就变作一个，合而为一了。

我们说到神的生命进到我们里面，不是局部的，也不是整体的，乃是流通的。这好比血液在我们里面流通，无论我们注意或不注意，这血都是流通不息的。所以在我们身体里，任何一部分的血，不是局部的，也不是整体的，乃是流通的。我站在这里讲话，我的话还没讲几句，血已经在我全身流了好几遍。

这就是交流、交通，这就是交通的意义。神的生命在我们里面也是这样。这生命从神那里流出来，流到千万的圣徒和我们里面。这个流通的生命，是出于神，也经过神，并且经过千万的圣徒和我们，就使我们与神有了交通，也使我们与千万的圣徒有交通。以电灯为例，从外面看，每一盏电灯都是独立的，但里面有一个流，这个电流不只和发电所是交通的，并且和每一盏灯也都是交通的。我们可以从电表发现，那个电表一直在转，表示电一直不断的流出。从外面看，电灯是一盏一盏各自独立，但其实里头的电，乃是流通不断的，电灯里面的电是交流的。

表面看，你是你，我是我，保罗是保罗，倪弟兄是倪弟兄；但就里头的生命来说，我们是在一个交通，一个交流里。我们里面的生命，和天上宝座的神是通的，和保罗是通的，和倪弟兄是通的，并且彼此也是通的。好比这盏灯里的电，和另外一盏灯里的电是通的一样；并且不只是通的，还是流的，是交流的。这就是生命的交通。生命交通的功能，或说功用，是甚么呢？乃是供应；就是把神生命的一切，也就是把神里面的一切，供应到我们里面。这生命就是神自己，就是神的内容。这生命是神自己，是神的内容，当这生命在我们里面流的时候，就把神的内容供应我们，把神的自己供应我们。神里面一切的丰盛，都是藉着生命的交通，供应到我们里面。我们越让生命的交流在我们里面流通，神的丰盛就越供应到我们里面。这种生命交通的供应，就像血液的流通，是身体的供应；也像电的交流，是电灯的供应一样。

以生理而言，我们里头能一直得到供应，乃是血液所供给的。藉着血液的循环，就把我们身体所需的一切营养，供应给我们。同样的，我们属灵生命所需的一切营养，也是藉着生命的交通来供应，而生命交通所供应出来的，都是神自己，也就是神的内容。生命的交通和生命的感觉，是彼此关联的。生命的交通一断，生命的感觉就叫人觉得失去生命的供应，人就立刻觉得着弱、沉闷、黑暗、虚空、痛苦。生命的交通一流通，就叫人觉得有生命的供应，觉得刚强、活泼、饱足、明亮、舒服。所以我们是不是活在生命的交通里，有没有生命的供应，完全是看生命的感觉如何证明。我们越活在生命的交通里，生命的感觉就越敏锐，就越给我们感到生命的供应。

第十篇 跟随里面的感觉

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神当初造人的时候，看人是好的，是良善的。这意思是，在神眼中，受造的生命乃是良善的生命。所以，人在得救以前，里面就有受造的良善；他所有的感觉，最多是出于这受造的良善而有的。然而，这个受造的良善，因着人的堕落已经败坏，受了玷污；这个受造的良善，成了一个玷污、残破的东西，不过给世人一点良心的知觉罢了。但一个得救的人，一个正常基督徒的感觉，乃是比尚未得救的人，多了一点，就是多了神那生命的神圣感觉。人里面的感觉是神用来限制人、约束人、拦阻人的。每一个犯罪的人所以犯罪，都是因为把里面的感觉打倒了；若不把感觉打倒，犯罪就不会成功。所以，拦阻我们、限制我们的，还不是警察，而是我们里面的感觉。第一个干涉我们行为的，就是我们里面的感觉。

有人就问，到底是善人的感觉强，还是恶人的感觉强？一个人越良善，他里头的感觉就越强；一个人越恶，他里头的感觉就越弱。为甚么？因为恶人一直压抑他的感觉；惟有不断的压抑他里面的感觉，他才能越恶，结果就使他里面的感觉，越来越弱。那么，以基督徒和非基督徒来说，那一种人的感觉强？基督徒的感觉强；因为在他们里面，有神那非受造的神圣生命。这个生命在他们里面，给他们一个强的感觉，比未得救之人那受造的良善所给的感觉，不知强过多少倍。这样说来，未得救之人比得救之人容易犯罪；因为在得救之人里面，有一个对罪强烈反抗的感觉，那感觉就是神生命的感觉。

未得救之人里面，有一个良心的感觉，那是受造的良善的感觉；但得救之人里面，有神生命的感觉，加在那个良善的感觉上，所以里面的感觉，比未得救之人强烈多了。因此，未得救之人要犯罪，只需要胜过里面那个较弱的感觉，而基督徒要犯罪，就必须用相当的力气，违犯、反抗、压制里面那个强烈、从神来的感觉。人里面有一个感觉，那个感觉是神放在人里面，作人里面的一个煞车。好像脚踏车或汽车，一旦要闯祸了，就可以煞住。车子最重要的就是煞车，要结实，又要灵活。好车的煞车，紧急时一下就煞住了；车子跑得虽快，但只要一踩煞车，车子就煞住了。车子要不出危险，不跑出正路，就必须有好的煞车；我们里面的感觉，就是我们全人的那个煞车。

未得救之人的感觉，煞车原来就比较弱，加上撒但的破坏、罪的玷污、世界的败坏，这个煞车变得更不灵光，非常的微弱。所以未得救之人要闯祸、犯罪、作坏事，比较容易；他只要稍微抗拒一下，里面的感觉就被抹煞、推翻了。然而，基督徒里面生命的感觉强烈，煞车强而有力，若要抗拒，是相当吃力的。未得救之人犯罪之后，里面定罪的感觉是轻的；基督徒犯罪之后，里面定罪的感觉是重的。所以，每一个作神儿女的，都得学习注意里面的感觉。

人里面生命的感觉，实在是个大的东西，这东西在我们里面越强，就越灵活。如果我们不懂得用煞车，不懂得用我们里面生命的感觉，来顾到我们生命的感觉，就如同一个开车的人，不懂得使用煞车一样，那是非常危险的。摩托车、汽车安全与否，都在于开车的人使用煞车是否得当。若是人不懂得好好使用煞车，有一件事是必定的，那就是他必然会闯祸。同样的，我们若不好好顾到里面的感觉，跟随里面的感觉，就甚么坏事都可能作得出来。所以，绝不要轻看里面这生命的感觉。

说到生命的交通，顾名思义，这交通是从生命来的，就是从神的生命而来；换句话说，这生命交通的源头就是神的生命。约壹一章二节说，我们…将…永远的生命，传给你们。一般人都是说传道，但使徒约翰说他是传生命。他把永远的生命传给我们；他不是传道给我们，乃是传生命给我们。他把生命传给我们，我们一得着这生命，我们里面就有一个交通。这交通一面是和我们交通，一面是和神并他儿子交通。

神的生命在于神的圣灵，并且藉着神的圣灵，进到我们里面，活在我们里面。所以，神的生命所带给我们的交通，虽然是出于神的生命，却是凭藉着神的灵。因此，圣经也称这交通为圣灵的交通。这清楚给我们看见，乃是圣灵使我们经历神的生命。一面说，神的生命进到我们里面，是藉着圣灵；另一面说，乃是圣灵使我们经历神的生命。所以，是圣灵使我们在神的生命里有交通；我们一切生命的交通，都是在圣灵里，凭藉着圣灵。

腓立比二章一节说，在…圣灵有甚么交通。这意思是，神的圣灵在我们里面，运行、要求并催促，使我们有出自神生命的交通。所以，我们要有生命的交通，不仅要有神的生命，并且还要活在神的圣灵里。神的生命是生命交通的源头，神的圣灵是生命交通的凭藉。虽然是神的生命使我们有生命的交通，却是神的圣灵使我们实际享受这生命的交通。只有当我们活在圣灵里，体贴圣灵而行时，我们才能实际的享受神生命的交通。

现在我们要来看，生命交通的功用是甚么？生命感觉的功用又是甚么？这两个功用彼此是如何相关联的？生命的感觉是一个试证，试证给我们看，我们是不是活在神里面。生命的交通乃是供应，就是把神生命的一切丰盛，都供应到我们里面；所以，生命的交通是把神的一切供应我们。然而，我们如何知道，我们是否在这个生命的交通里？乃是藉着生命的感觉给我们知道。甚么时候，我

们一觉得死亡，一感觉弱、沉闷、虚空、黑暗、痛苦，那时我们就要知道，我们断了与神生命的交通。甚么时候我们感觉生命，就是感觉刚强、活泼、明亮、舒服、饱足，那时我们就该知道，我们是活在神生命的交通里了。

我们要如何操练这个生命的交通呢？我们都知道，生命是在于灵；所以，每个操练生命交通的人，都要懂得怎样摸着灵。我们若不懂得怎样摸着灵，就无法摸着灵里那生命的交通。因此，操练生命的交通，首要的，就是要操练摸着我们里面的灵。然而，要摸着里面的灵，就必须先摸着里面生命的感觉。

二十年前，我们中间讲灵讲得很厉害。我也承认那个时候，我们好些弟兄姊妹都有对圣灵的经历，却说不出个所以然。跟随圣灵，圣灵却是看不见的，也不是物质的东西可以抓住。从那时候起，我们就一直注意，到底那个讲究何在？经过多年的寻求、研究，最后我们才找出，圣灵在我们里面最主要的一个表现，就是我们里面的感觉。所以，跟随灵就是跟随里面的感觉；摸着灵就是摸着里面的感觉。我们若不懂得摸里面的感觉，就没有法子认识灵。

比方，一瓶白细盐和一瓶白细糖摆在一起。表面看，两个东西一模一样；用手摸，还是一样。若是不尝、不感觉，就无法知道那个是甜的，那个是咸的。这有形体的糖或盐，我们能看见，但甜或咸那个味道，我们看不见，非得我们去尝、去感觉不可。所以，感觉是相当重要的；不仅灵的感觉重要，我们肉身的感觉也一样，若被抹煞，我们这个人就了了。这不是看见的问题，乃是觉得的问题，是感觉的问题。一杯温水和一杯冷水，两杯水放在一起，怎么知道那杯是温的，那杯是冷的？然而，只要一喝下去，立刻能感觉得到是温的还是冷的。这个温或冷不是看见得来的，而是感觉出来的。

一个人的生命长进不长进，就在于他如何对待里面的感觉。若是一个人的生活一塌糊涂，这个人定规是不顾感觉的人。一个人生命越强，他的生活就越正常，因为他顾到里面的感觉。别人随便说话、嬉笑，他端庄稳重；别人油头粉面，他干

干净净。人的生命越强，就越活在里面的感觉里，他的生活自然就正常。同样的，一个属灵的人，他里面神圣的生命越强，他生命的感觉就越敏锐，他属灵的生活就越正常，因为他完全照那个感觉而活。

人肉身的生命有一个肉身作凭藉，可以看得见，摸得着，但属灵的生命一点凭藉也没有，一点形体也没有，完全是靠里面属灵的感觉。所以，生命的交通需要摸灵；要摸着灵，就必须摸着里面的感觉。这里面的感觉乃是刚强、饱足、活泼、妥贴、自然、安舒等，全数是积极正面的感觉。有了这些感觉，我们就是摸着了灵。那甚么样的感觉是摸不着灵呢？当我们里面有死亡的感觉，就是有弱、黑暗、虚空、苦闷、痛苦等消极的感觉，我们就知道我们不在灵里，不在交通里了。

交通在生命里，生命是在于灵；我们要有生命的交通，就必须摸着灵；要摸着灵，就必须摸着里面的感觉。我们说生命在于灵，这个灵乃是神的灵，就在我们灵里面。我们说要摸着灵，这个灵是在我们里面——神的灵和我们的灵调和成为一灵的灵。换句话说，今天在我们里面的灵，乃是我们人的灵里有神的灵，就是神的灵和我们人的灵调在一起。在这个调在一起的灵里，有神的生命；在这生命里有一个东西，叫作交通。

今天神的灵是在我们灵里面，这两个灵调和成为一个灵，是无法分开的；我们只要摸着这一个灵，就能摸着一切属灵的感觉。原来神的灵是在我们之外，是我们难以捉摸，难得指出其所在的；但现今神的灵进到了我们灵里，我们能确定的指出，圣灵就在我们灵里面。我们无须天上阴间去寻他，只要简单的回到我们深处，回到我们灵里面，我们就能摸着他。当我们学习在交通里摸着灵时，必须知道，有一个东西非常打岔我们的灵，或者说打岔我们来摸着灵，那就是我们的魂。我们的魂是个打岔，是个强而有力的打岔，拦阻我们摸着灵。我们都知道我们的魂有三部分 | 心思、情感、意志。甚么时候我们的心思在那里动，就是魂在动；甚么时候我们的意志动了，就是魂在动。魂是灵的打岔，所以，要摸着灵非要脱离魂不可，要摸着灵非要拒绝魂不可。我们的魂就是我们的心思、情感和意志；拒绝魂就是拒绝心思、情感和意志。我们若学不会拒绝心思、情感和意志，我们就没有可能摸着灵的感觉。这是需要操练的。

譬如，你早晨跪下祷告时，心思会出现许多思想，一下想到美洲，一下想到非洲，到处飞来飞去。这样飞来飞去的思想，相当打岔我们的祷告，这是我们很清楚知道要拒绝的。然而，有一种假冒的思想，是我们很难觉察，很难知道要拒绝的，就是撒但在我们祷告时，给我们一些思想，建议我们怎样祷告。比方一下叫我们想到别处教会的需要，一下叫我们想到本地工作的开展，一下又叫我们想到某某圣徒病了，弱了，退后了。撒但总是在我们祷告时，给我们这许多似乎是很好、很属灵的思想，让我们误以为那些统统是应该的。不是想美洲，不是想非洲，乃是想到教会的需要，工作的难处，圣徒的景况，那是相当属灵，也相当合理的；结果我们就会跟那个思想祷告。

我们一跟那些思想祷告，就不在灵里了，因为那是魂里的东西，要把我们从灵里打岔出去，使我们失去那个交通。甚么时候我们从灵里出去，甚么时候交通就断绝，因为要摸着交通非摸着灵不可。所以，当那些听起来很好的题议，很好的思想出来时，我们要小心，不可跟那些思想祷告；那会打岔我们与灵之间的交通，使我们失去那个交通。有些弟兄姊妹就问，当那些思想来时，我们该怎么办？这时，我们应当学习摸着里面灵的感觉，顺灵走，跟感觉祷告。

不要跟思想祷告，而要跟灵里的感觉祷告。为甚么不要跟思想祷告，要跟感觉祷告？因为我们一跟思想祷告，就从交通里出来了。怎么知道从交通里出来了呢？当我们跟思想祷告时，虽然所祷告的是好事，是敬虔的事，但我们里面的感觉却是弱、沉闷、黑暗、痛苦、虚空。当我们跟思想为教会、为工作祷告时，我们里面越觉得虚空、弱，我们越祷告里面越下沉，越祷告里面越黑暗，越不自在；看电影时所有的那些死的感觉，竟然在我们的祷告中也有。这就给我们看见，我们所有的祷告若不是从灵里出来的，若不是在灵里的，这些祷告会使我们从交通里出来，使我们断了交通。

交通是如此重要，那么交通的功用是甚么呢？交通的功用，就是把神的生命供应给我们。我们若是一直活在交通里，我们里面会有一个不绝的供应，把神的生命供应给我们。我们就会越祷告越觉得刚强，越祷告里面越饱足，越祷告里面越喜乐，越祷告里面越明亮，越祷告里面越新鲜、越舒畅。这就证明我们的确是在交通里祷告，因为交通就带来生命的供应，生命所带给我们的感觉，就是刚强、饱足、喜乐、明亮、新鲜、舒畅。当我们里面有这些感觉时，就证明我们是在灵里祷告，我们没有失去交通，我们乃是摸着了灵。

操练交通就要操练摸着感觉，因为感觉是灵在我们里面最准确的一个表现，而灵乃是我们生命的所在地，生命是交通的源头。换句话说，交通是生命的，生命在神的灵里面，神的灵就在我们灵里。我们要操练交通，一面要学习摸着灵里的感觉，因为灵的表现就是感觉；另一面要操练拒绝魂，因为灵的打岔就是魂。魂里一切的心思、意志、情感都是灵的打岔，我们要学习摸着灵，就必须拒绝魂。盼望我们从现在开始操练，一开口祷告，就不是从头脑，不是从情感，也不是从意志里出来；乃是从灵的感觉里出来。这个操练比读属灵书报还难；属灵书报多读几遍，差不多就清楚了；但这个操练要求我们回到灵里，并且是天天、时时的。

第十一篇 在灵里才有生命的交通

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



生命的感覺是一種感覺，却有五種講究。第一，這個感覺是出於神的生命；第二，是出於生命的律；第三，是出於聖靈；第四，是出於基督；第五，是出於神。這生命的感覺雖是出於神的生命、生命的律、聖靈、基督、神這五項，却只是一個感覺，而不是五個感覺。換言之，神的生命、生命的律、聖靈、基督、神這五項，共同產生出一個感覺。

為甚么從五個不同的來源產生出的感覺，不是五種感覺，而是一種感覺？因為聖靈、基督、神，三者實在就是三而一的神，三者乃是一；而神的生命就是神自己，所以這四者就是一。再者，生命的律又是從神的生命出來的，也就是神這生命的功能，所以這五個就是一。因此，這五個來源所產生出來的感覺，只有一個感覺。實在說，這五個來源並不是五個，乃是一個。聖靈、基督、神、生命、生命的律，這五個就是一個，不過有五面的講究罷了。

這五個來源只有一個名稱，就是生命；這五個來源只產生一個感覺，就是生命的感覺。為甚么不稱其為聖靈的感覺，或基督的感覺，或神的感覺，或生命的律的感覺，而稱其為生命的感覺呢？三而一的神在我們裡面，乃是作我們的生命；他在我們裡面是一個生命。這個生命把聖靈、基督、神三者都包括在裡面；而生命的律又是神在我們裡面作生命的一個功能。因這五項都是生命的，所以產生出來的感覺，不能稱作別的感覺，只能稱作生命的感覺。

三而一的神在我們裡面作生命，雖然有許多面的作用，但其主要的作用，是要在我們裡面作生命；而這生命的功能就是生命的律。所以，無論是聖靈、基督、神、或生命的律，都是生命的故事。因此，從這五個所出來的感覺，就是一個感覺，也就是生命的感覺。

这个生命的感觉有五种讲究 | 生命的讲究、生命的律的讲究、圣灵的讲究、基督的讲究、神的讲究。生命的讲究，是指那个感觉的性质是生命的；生命的律的讲究，是指那个感觉的功能是个律。生命重性质，律重功能，圣灵重涂抹，基督重活着，神重运行。

加拉太二章二十节说，现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着；约壹二章二十七节说，膏油在我们里面涂抹，膏油就是圣灵；腓立比二章十三节说，我们立志行事，都是神在我们心里运行；由此可知，圣灵是涂抹，基督是活着，神是运行。圣灵在我们里面涂抹，就是把神涂抹到我们里面，叫神的成分在我们里面一再增加，也就是把神加到我们里面。基督在我们里面活着，是重在作生命，成为我们的供应；神在我们里面运行，是重在在我们里面作工作事。神一面要在我们里面加多他的成分，一面要在我们里面活着作生命，并且在我们里面作事作工。说到他来加多他的成分，他是圣灵；说到他在我们里面活着作生命，他是基督；说到他在我们里头作工作事，他就是神。

接着我们要来看，生命和生命的交通之间的关系。我们所得着神的生命，乃是流通的，不是局部的，也不能说是整体的；这生命乃是流通的。生命是流通的，生命交通的意思，就是生命的交流，也就是生命的流通。生命的交通和生命不是两个，乃是一个；生命的交通，不是从生命里分出来的一个东西。当生命流通时，就叫作生命的交通。一个是东西的本身，一个是东西的流动；生命的本身是生命，生命的流动就叫作生命的交通。以水流来说，事实上水流就是水，水流和水并没有分别。水是水流的本身，水流就是水在流动；所以不能说水和流是分开的，水和流乃是分不开的。这如同血液循环和血是分不开的一样。当身体的血流动的时候，血和流是分不开的。

血是指东西本身，流是指活动说的；活动不能和那东西的本身分开。所以好像是两个，实际上是一个；虽然是一个，却有两个不同的讲究。我们当如何认识灵呢？罗马八章说到灵的时候，特别提到生命与灵有关 | 赐生命圣灵…。 体贴圣灵的乃是生命…。 第一件与灵有关的就是生命。 赐生命圣灵 这话，给我们看见，生命乃是灵的内容。因着生命是灵的内容，这个灵就成为生命的；我们摸着生命，就摸着灵的内容，也就摸着灵的本身。体贴圣灵的乃是生命，这话证明生命也是灵的结果。我们只要体贴灵，摸着灵，就会有一个结果，那就是生命。因此，我们要认识灵，就要认识生命。

冰糖水所以称为冰糖水，是因为冰糖是这水的内容，这冰糖水的成分乃是冰糖。同样的，生命之灵所以称作生命之灵，乃因这灵里的成分，就是生命；生命是这个灵的内容。然生命是其内容，当然也是其结果。如同冰糖是冰糖水的内容，是里头的成分，我们若把这水喝进来，结果就是冰糖进来了。冰糖是这冰糖水的内容，也是这水的结果。所以，生命是灵的内容，生命也是灵的结果。这灵一给我们摸着，我们一体贴这灵，结果就是生命。

罗马八章二节的赐生命圣灵的律，原文是生命之灵的律，这名称给我们看见，这个灵不仅与生命有关，也与律有关。生命、灵和律，三者是连在一起的。这灵称作生命之灵；而这灵有一个律。生命是灵的内容和结果，律是灵的功能和作用。有人问，灵和电一样的抽象，我们如何能认识灵呢？所有电学家都告诉我们，要认识电只能凭着电的现象。我们看见电灯发光，那个光不是电。光乃是电的一种现象。电是没有人能看见的，我们无法把玻璃灯管打开，把电拿出来看。 使是最高电学家，也不能把电拿出来给我们看。

我们不能看见电，但我们能看见光，看见电的表现。同样的，我们不能摸着灵，但我们能摸着灵的现象。生命就是灵的一个现象，律也是灵的一个现象。比方这里有个电风扇，静止不动，我们就知道电风扇里没有电，因为电风扇没有转动。等到电风扇转了、动了、有现象了，我们就知道里面有电。我们无法凭电的本身看见电，因为电是看不见的；同样的，我们很难凭灵的本身认识灵，因为灵是看不见的。

全世界的人都承认有电，他们是凭甚么呢？因为他们看见电的现象，也实际的享受、经历那个现象。比方电能发光，能使收音机发出声音，能使电风扇转动，也能使电车行进，使机器运转，这些都是电的现象。多年来我们一直说，要跟随灵，要活在灵里，然而实际上，我们一直觉得这话很渺茫。我们不知道怎样才是跟随灵，怎样才是活在灵里？所以，我们只有活在灵里的说法，却没有跟随灵的实际。慢慢的，我们才领悟灵的本身，可以说和电一样，无法捉摸，我们只能凭灵的现象认识灵。

罗马八章讲灵的时候，说到四个和灵有连带关系的東西，第一是生命，第二是律，第三是平安，第四是和生命平安相对的死。这四者就是灵的现象。整本圣经六十六卷里，没有一章讲灵，像罗马八章讲得那么实际，那么丰富，那么透彻。罗马八章专特的讲灵，并且给我们看见灵的四種现象。我们不能凭灵本身认识灵，但我们能从这四个现象认识灵。生命之灵乃是神的灵带神的生命在人的灵里，我们都知道，生命在灵里面，所以这个灵是生命之灵。这个灵不仅是神的灵，更是神的灵进到我们人的灵里，二灵调成一灵，也就是神的灵调到人的灵里。罗马八章十六节说，神的灵与我们的灵一同作见证；这说出两个灵调在一起了。生命是在这个灵里，而这个灵是两个灵调在一起的。

这样说来，这个生命之灵是甚么呢？在这个生命之灵里，有三个成分：神的灵，人的灵，神的生命，乃是三合一的。以糖露水作比方，水比作我们人的灵；果子露和水很近，比作神的灵；果子露里有糖，那个糖比作神的生命。当我们把果子露调到水里时，果子露的糖质，就调到水里来，变作糖露水。同样的，当神的灵进到我们人的灵里时，神灵里那神的生命，也进到了我们灵里，成了三合一的生命之灵。

这三合一的灵，乃是神的灵、人的灵、神的生命，三者调在一起而成的。当这个生命在我们里面，给我们感觉时，我们就会觉得神的同在，感觉新鲜、活泼、刚强、有力、光明、圣洁、实际。这个生命是在三合一的灵里，当这生命叫我们感觉神的同在时，就是叫我们感觉到灵的时候；当这生命叫我们感觉新鲜、活泼、刚强、有力、光明、圣洁、实际、不虚空时，也就是给我们感觉到灵。我们摸着这些积极正面的感觉，摸着这些光景，就是摸着灵。

我们说过魂是灵的一个打岔。无论是魂的心思，魂的情感，或是魂的意志，这三部分的每一部分，都是灵的打岔。交通是生命的，生命是在灵里，我们若要学交通的功课，就必须在灵里；因为交通不在别处，交通乃是在灵里。我们要有生命的交通，就非在灵里不可。我们这个人自从堕落以后，不是活在心思里就是在情感里，或者在意志里；我们没有活在灵里。大多数人，不要说不信的人，便是我们这些蒙恩得救的人，直到今天还多半是活在心思里。我们整天受心思的支配，我们的思想甚么，我们这个人就说甚么、作甚么。我们的行事为人，可以说都受心思支配，整个人都是活在心思里。这样，我们自然就不在灵里。所以，心思是灵的一个打岔；我们这样活在心思里，不活在灵里，我们就失去了交通，因为交通惟有在灵里。

有些圣徒大部分时间，是活在心思里，有时是活在情感里，在他自己的喜、怒、哀、乐里，而不在他的灵里。他是在情感里活着，而不在灵里活着，所以，情感也是灵的一个打岔。人一活在情感里，就不在灵里，因此就失去了交通。有相当多的人是活在意志里，在那里主张、定规；这样的人一样不能活在灵里。所以，意志也是灵的一个打岔；活在意志里定规失去交通。这样看来，心思、情感、意志这三个地方，是我们活不得的。我们一活在心思里，就失去交通；一活在情感里，也失去交通；活在意志里，一样失去交通。惟有活在灵里，才能叫我们摸着交通；因为交通是生命的，生命是在灵里的。

我们必须学一个基本的功课，就是把把我们这个人，从心思调到灵里，从情感调到灵里，从意志调到灵里。我们都必须学这三个调，从心思、情感、意志调到灵里。这就是说，当我们的心思在那里作主时，要立刻把我们这个人调到灵里，不要让我们的的心思作主，要让灵作主；不要以心思为首，要让灵为首。当我们的情感在那里活动，要支配我们这个人时，要立刻把我们这个人调到灵里，叫情感在我们身上失去地位；不要让情感在我们里面居首位，要回到灵里，不作情感的下属，不受情感的支配。同样的，当我们的意志在那里作主，要支配我们这个人时，我们要立刻把我们这个人调到灵里，让灵居首位。这是非常基本的功课，需要我们不断的学习、操练，一直把我们这个人，从心思、情感、意志调回灵里。甚么时候心思在那里动了，我们就要回到灵里；甚么时候情感起作用了，我们就要回到灵里；甚么时候意志有主张了，我们就要回到灵里。千万记得，我们一在心思、情感、意志里，定规不在灵里；一不在灵里，就失去交通。我们要一直活在交通里，就要一直回到灵里。从心思、情感、意志，回到灵里。这是保守我们活在交通里的路。

第十二篇 脱离魂而活在灵里

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



魂与灵是相对的，且是绝对不同的两种东西。甚么时候我们活在魂的心思、情感、意志里，甚么时候我们就不能活在灵里。罗马八章清楚的指出，肉体与灵相对，体贴肉体的就是死；体贴圣灵的乃是生命平安。林前二章给我们看见，魂与灵是相对的。十四节说，然而属血气的人不领会神圣灵的事，反倒以为愚拙；并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透。一个属魂的人，对于属灵的事，一点也不能领会，并且连爱慕也没有，甚至还以属灵的事为愚拙。

惟有属灵的人能看透万事，他不仅有一个爱慕的心，并且能看透一切属灵的事。所以，林前二章给我们一幅清楚的图画，看见灵与魂是绝对不同的两种东西。人活在灵里，凭着灵活着，就是一个属灵的人，能懂得、看透、明白神属灵的事。人若是活在魂里，凭魂活着，在人看虽是一个规矩人、一个好人，对属灵的事却一窍不通，连渴慕也没有，并且会厌恶，会拒绝，会看为愚拙。所以不仅属肉体是不属灵，使属魂也是不属灵。

罗马八章说到肉体时，是把罪与死联在一起；罪是根，死是果。二节说，因为赐生命圣灵的律，在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了。罗马八章是对付罪的问题，因为八章是接着六章；六章说到一个人如何能从罪里得释放，八章则给我们看见，是那个生命之灵的律，在基督耶稣里释放了我们，叫我们脱离罪和死的律。所以六节说，体贴肉体的就是死；意思是，体贴肉体的，就是在那里犯罪，其结果就是死。罗马八章说到死，是重在和罪相联；所以，脱离肉体，就是脱离罪。

罗马八章是接续六章，论到如何能脱离罪，如何能不犯罪。所以，在说到体贴肉体时，就重在肉体 and 罪相联；要脱离罪，就得脱离肉体；要脱离肉体，就必须活在灵里；活在灵里就是体贴灵，体贴圣灵的乃是生命平安。这意思是，我们若活在灵里，灵就释放我们，叫我们脱离罪；这是罗马书的中心。肉体与灵相对是犯罪的问题，魂与灵相对是不认识属灵的事。罗马八章题到肉体时，重在和罪相联，是犯罪的问题；林前二章题到魂时，没有说到罪的问题，而是说到如何能懂得属灵的事。

罗马八章说到一个人如何能脱离罪，所以是重在罪的问题；因着题到肉体，就重在和罪相联。林前二章说到如何明白属灵的事，如何明白神的事，如何事奉神，如何摸着神的事；这里题到魂，是说到在属灵的事、在事奉神的事上，魂乃是毫无所能，一窍不通，根本无法明白，连欣赏也不会，连愿望都没有，甚至是把属灵的事看作愚拙的。

这给我们看见，魂不只不懂得属灵的事，不要属灵的事，甚且是把属灵的事看作愚拙的。所以，属灵的事只有灵才能懂，只有属灵的人能参透一切属神的事。罗马八章是说，不活在肉体里，活在灵里，就能脱离罪；林前二章是说，不凭魂活，凭灵活着，就能明白属灵的事。

属魂不是犯不犯罪的问题；不是说不犯罪，就不属魂了。一个人也许不犯罪，在人面前规规矩矩，但他很可能百分之百是个属魂的人。林前二章题起属魂的问题时，一点也没有谈到罪。罗马八章和加拉太五章，题到属肉体时，才说到犯罪的问题；属肉体就是犯罪。加拉太五章所列举的那些罪，都是肉体的果子；所以罪和肉体特别有关。一个人在那里犯罪作恶，放纵情欲，当然是属肉体的；但一个人不放纵情欲，不犯罪作恶，凡事按规矩而行，在人眼中被看作是无过

的，并且想要事奉神，有意思是摸属灵的事，明白属灵的事，却常是一窍不通，这样的人是活在魂里，不活在灵里，乃是属魂的人。

林前二章这样一个属魂的人，是一个不犯罪的人，却也是个不能懂属灵事情的人。虽然他不凭肉体活着，却也不凭灵活着；他乃是活在那个居间的地方，就是他的魂里。他活在魂里，虽不犯罪，却也不懂属灵的事；他不凭肉体活着，但也不凭灵活着；他乃是活在魂里。

肉体 and 灵相对是犯罪的问题，魂和灵相对是不懂属灵的事的问题。一个人凭肉体活着一定犯罪，一个人凭魂活着，可能不犯罪，却定规不懂属灵的事。一个人必须凭灵活着，才能一面不犯罪，一面又懂属灵的事。一个属肉体的人是个犯罪作恶的人，一个属魂的人可能不犯罪作恶，却对属灵的事一窍不通。惟有属灵的人，才能一面不犯罪，一面又懂属灵的事。罗马八章和林前二章两处圣经，都讲到属灵这一件事；但是罗马八章的属灵重在脱离罪，林前二章的属灵重在明白属灵的事。罗马八章的属灵与属肉体相对；林前二章的属灵与属魂相对。

好与属灵极其不同

一个凭魂活着的人，可能很好，很规矩，很良善，但定规不能通晓属灵的事，甚或对属灵的事，连渴慕也没有。我曾碰见不少这样的弟兄姊妹，他们行事很谨慎，为人可以说无可指摘，但对属灵的事，一窍不通，也不追求；对自己和对别人的估量，都是以道德好坏、是非对错为标准。他们在一切事上，对任何人，都缺少神那属灵的感觉和见地。他们可能很有思路，很理智，但灵里不清明，感觉不敏锐。以作人来说，他们实在是好，懂得怎样为人，怎样处事，又

聪慧敏捷，殷勤周详；然而，一摸到神属灵的事，他们就莫名其妙，毫无感觉，毫无窍门。并且他们对属灵的事，常是心情冷淡，不只钝于领会，且懒于追求。所以好的基督徒不一定是属灵的基督徒。属灵的基督徒，不仅是作人好，并且是活在灵里，有灵的感觉，懂属灵的事，在里面认识神的道路，有属灵的窍。

好与属灵，二者极其不同。许多圣徒好而不属灵，好而不活在灵里 | 人可以在他们身上碰好，却碰不灵；看得到美德，却闻不到神的味道。从某一面说，他们好像不是属肉体的，但他们确实是属魂的。他们虽然不放纵肉体，但也不活在灵里；虽然不活在罪恶里，却活在自己里；虽然不赞成罪恶的事，但也不渴慕属灵的事；虽然不随肉体犯罪，却凭自己，就是凭魂活着。魂是他们生命的源头，也是他们生活的凭藉。他们是活在魂里，凭魂活着，而属于魂的人，所以他们不爱慕属灵的事，并且也不能明白。

魂里有三种不同的机关，心思是思想的机关，情感是爱好的机关，意志是主张的机关。如果我们碰一个属心思的人，虽然他也属情感，不过情感在他身上成分轻，他的头脑，他的思路，他的理智，是他最重的部分。

一个属情感的人，大部分是糊里糊涂，不懂理的，人和他讲理，他越翻腾。俗话说，一千个理由抵不上一滴眼泪有力量。你要他动情，只要落一滴眼泪，他的心就动了。这样的人不讲理，一味的情感用事；姊妹们大多是属情感这一面的。再者，属意志的人，他的主张非常坚定；他一旦定规，没有人能更动。这样的人刚硬到一个地步，是不讲理的倔强。所以，一个倔强的人，定规是个属意志的人。

这三种人都是属魂的人。无论是属心思、属情感、或属意志，凡属于这三项中任何一项的，都是属魂的人；因为魂里的三大部分，就是心思、情感和意志。我们要学习分别灵和魂，就必须严格的在这些事上摸感觉。甚么是心思里的故事，甚么是情感里的故事，甚么是意志里的故事？我们一个行动、一个意念，甚至一个爱好，到底是从心思出来，以心思为源头呢，还是从情感出来，以情感为源头，或者是从意志出来，以意志为源头？如果是这三项的任何一项，那就证明我们是属魂的人，是活在魂里，而不是活在灵里。

一个凭灵活着的人才是属灵的人。一个属灵的人，不以心思、情感、意志为源头，乃是回到他的最深处，以他最深处的感觉为源头。他的生活、行动、工作都是从他深处那个感觉出来的；他把深处的感觉，摆在一个首要的地位，以深处的感觉为首，领先作头，来支配他的心思、情感和意志。他以灵里的生命为生命作主体，而以他魂里的心思、情感、意志为机关。换句话说，他是以里面的感觉作主，心思、情感、意志不过是机关。

以情感来说，人是感情的动物，所以有些圣徒作工，是用情感的方式，联络、打动人的情感。比方，我们去服事一位弟兄，但这位弟兄不爱说话，对我们更是不容易开口，好像对我们没有甚么好感。于是我们就买一本金边圣经送给他，恐怕这还不太能打动他，我们就加上一本精装的荒漠甘泉，再加一本选本诗歌。这样一来，人是感情的动物，他就被打动了，他的情感在那里起了作用。很快的，情感就在这件事上，在他和我们之间作了主。然而，当情感在那里作主时，我们的最深处会有一个不平安、不妥当的感觉。

从深处的感觉说，我们送人圣经、诗歌、荒漠甘泉，实在是好事，因为那三本的确是好书，但人的情感一被摸着，就会凭情感和我们交通，凭情感和我们来往，这样交通、来往的结果，我们就都落到情感里去了。在表面上，我们是彼此相爱，在主里有交通；事实上，我们是堕落到情感里去了。当我们深处有这样的感觉时，那就是灵的感觉。好像我们只关心这位弟兄，对其他圣徒发生的难处，我们不大关心；我们说我们力量来不及，但这位弟兄一发生难处，就摸着我们的心；这就是情感问题。

当我们这样凭情感和圣徒来往时，我们深处会有感觉，那就是灵里的感觉；灵里的感觉会起来反抗，题出异议，使我们不安。同时，我们自己里面也清楚，我们这样和圣徒来往多了，凭情感交通交通多了，虽然很甜美，但祷告时我们的灵瘪气，灵弱了；我们越这样和圣徒凭情感交通，结果情感养大、壮大，我们的灵就萎缩。这样，我们到神面前去祷告就没有力量，灵是瘪气的，好像皮球的气不足，拍的时候，连声音也不对。我们一祷告，里头灵的气足不足，差不多有一点属灵感觉的人，都能听得出来。这就是属情感和属灵的分别；凭情感活着和凭灵活着的分别就在这里。

就心思而言，这个心思的难处多半在弟兄身上，因为弟兄多半意志强，思路通达。以事情来说，往往是这样讲也通，那样讲也通；然通，我们就容易定规去作了。然而，当我们去作时，深处会有一个感觉，不赞成。我们凭思路观察、分析都通，但我们深处却有一个感觉，不通。那个深处的感觉，就是灵的感觉；这时，我们应该不顾思路，只顾感觉。如果我们顾思路不顾感觉，那就是抹煞灵，而活在魂里；但我们若只管深处的感觉，那就是活在灵里，凭灵活着。结果，我们就是活在神里面，而不是活在自己里面。

这给我们看见，不管我们的情感或心思如何，都不能作主，只能作机关；惟有我们灵里的感觉能作主，我们必须学习把灵里的感觉摆在首位。譬如讲道的人，原先已经定规好，想好，要讲那一篇道，并且那个条理怎样分法，怎样讲法，都早已想好，也定规好；但当他站起来讲的时候，那个里头的感觉不通了，里头感觉要他讲另一个题目。这时，他必须放弃他原来的思路、定规，跟随他灵里的感觉。若是他忽里面的感觉，而跟随思路、跟随原来的定规，他就是否认灵而活在魂里。

盼望我们众人都看见，情感的、思想的、意志的，都是外面的，只有灵是里面的。我们的情感，常常和我们深处的感觉相反；我们的意志，常常和我们深处的感觉相左；我们的心思，也常常和我们深处的感觉作对头；所以，我们总要把这个

灵里的感觉，深处的感觉放在高位，居于首位，把魂里的情感、心思、意志放在一边。在日常生活中，甚至在一切行动上，都得先摸我们深处的感觉。这就是回到神面前，回到灵里面，因为神乃是在他的灵里，住在我们灵里面。

神是藉着我们灵里的直觉，把他的意思给我们觉得。所以，我们不仅看外面的光景，我们还要把外面的光景，带到神面前，回到灵里面，摸摸里面神的感觉。这个回到神面前，用经历的话说，就是回到里面，把我们这个人从外面的观察，外面的环境收回来，收回到深处，收回到灵里。虽然我们有所观感，头脑也有了思路，情感也有些感觉，但我们还得回到灵里。不要以情感、心思、意志为主体，乃要以灵的感觉为主体；务要操练这个魂与灵的分别。

生命的交通乃是在灵里面的；因为交通是生命的，而生命又是在灵里。得救前我们这个人是在魂里的，就是活在魂的心思、情感和意志里。我们是脱不开魂的，我们这个人就是活在魂的心思、情感和意志里。然而，神的交通是在我们灵里，所以我们要摸着交通，要学习交通，首先就要把我们这个人，从我们魂的心思、情感、意志里调转到灵里。

我们如何能从意志里调回到灵里呢？譬如，有位圣徒定规周二回曼谷，这个定规是出于意志的决定。这时，虽然他已定规周二要回曼谷，但他愿意把这个定规放下，不坚持；他回到深处，俯伏在神面前，安静下来，整个人不管曼谷怎样，也不管自己的定规，只是简单的从意志里退下来，退回到灵里，摸摸灵里的感觉。这就是学习把他这个人，在这件事上，具体的从意志里调出来，调回到灵里，摸灵里的感觉。若是灵里的感觉，也是觉得要他周二回曼谷，那很好；若是灵里另有一种感觉，他就要学习放弃定规，从意志里出来，顺服里面的感觉。这不是一个简单的功课，却是我们一生都得学的功课。

回到灵里交通这件事，或者说，活在交通里，活在灵里这件事，并不是我们说学就能学成功的，必须有神的手在外面拆毁我们这个人，也就是必须神的灵在外面安排环境，来拆毁、毁坏我们这个人。毁坏这辞出自林后四章十六节：外体虽然毁坏，内心却一天新似一天。

外体就是外面的人，虽然毁坏，内心就是里面的人，却一天天新起来，长大起来。这个毁坏就是拆毁。十六节的毁坏，就是八至十一节神的那个对付。使徒保罗在七节说，我们有这宝贝放在瓦器里，要显明这莫大的能力。我们都知道，那个瓦器就是指我们这个人；我们这个人是在土造的，是个瓦器。瓦器不仅是指我们的身体，更是指我们这个人说的；宝贝是指神和他的生命，就是基督和他

的生命。我们有这宝贝放在我们这瓦器里，意思是，我们有基督在我们这人里头。基督在我们这人里面，就是在我们那里面的人里；我们里面的那一个人就是基督，而我们外面这个人就是我们自己。所以十六节说，我们外面的人毁坏，里面的人却一天一天新起来。这意思是，我们给神拆毁了，而基督在我们里面建立起来。

这外面的人，以形体来说，是我们的身体；以精神来说，是我们的魂。外面的人就是我们的魂，就是我们这个人；外面的人毁坏了，就是我们这个人毁坏了，也就是我们的魂毁坏了，也就是我们的心思、情感、意志毁坏了。有位弟兄，头脑大，心思强，思路清楚，所以那位是灵的基督，就在他里头受委屈。因此神就兴起环境，对付他的头脑，对付他的心思；神兴起环境击打他的心思，击打他的思路，这就是拆毁。

在神没有对付他以前，他想甚么都很灵光，他那个清楚的头脑，怎么想都通，都对，但现在神的手来了，神要对付他这个人，结果他所想的虽不错，作出来的却都一团糟；那就是神在环境中击打他。他以为事情那样作定规好，结果却一塌糊涂；他想事情那样作一定成功，结果却完全失败。这就是神用手来击打他的头脑，来拆毁他的心思。

千万不要以为，这是件简单的事。有的人就在神手里给神打得一塌糊涂，这个打糊涂，就是把他的头脑拆毁到一个地步，当他再碰到事情时，他的头脑不敢动了。好比雅各，从前他的腿很能跑，不只腿能跑，头脑能争，又能夺，足智多谋，很有章程。有一天神遇见他，在他身上有一个厉害的对付，把他的腿给拧瘸了；他再也跑不动了。那个就是拆毁。本来很聪明，很有头脑，连属灵的

事都用头脑的人，他不懂怎样摸神的感觉，怎样不活在心思里，怎样活在灵里，凡事都是他的心思、头脑、理智作主。有一天，神开始在他身上对付他，特别是对付他的心思、理智、头脑，对付到一个地步，他给神打糊涂，打怕了，打得心思垮台，心思倒下去，爬不起来了。等到他再遇到事情时，灵自自然然的就居首位。在心思上，他这个外面的人被拆毁，但他里面的人新起来了。

同样的原则，神也来击打我们的情感，打得我们的情感不仅倒下，不敢动，甚至是爬不起来了。这时，自然是我们的灵领先，居首位了；我们的灵在情感上领头了。意志也是如此；那些都是很痛苦的经过 | 经过神的击打，经过神的拆毁。使徒保罗也不例外，更何况我们。

保罗在林后四章七至十二节说，我们有这宝贝放在瓦器里，要显明这莫大的能力，是出于神，不是出于我们。我们四面受敌，却不被困住；心里作难，却不至失望；遭逼迫，却不被丢弃；打倒了，却不至死亡；身上常带耶稣的死，使耶稣的生，也显明在我们的身上。因为我们这活着的人，是常为耶稣被交于死地，使耶稣的生，在我们这必死的身上显明出来。

这样看来，死是在我们身上发动，生却在你们身上发动。这个宝贝就是基督，他放在我们这个瓦器里。当神兴起环境，使我们四围受敌，被打倒时，耶稣的死却在我们身上发动。那个死在希腊原文里，不是个平常的死，而是带有杀死的意思，是治死。我们说把一个人治死，就是在那个人身上有一种环境，一直在置他于死；有一种环境在他身上一直在杀死他。

比方有位老姊妹，很爱她的女儿，她用情感爱女儿。如果神要这位老姊妹里面的灵长大，神就要伸出他的手，像刀一样在她的情感里，割那个爱女儿的爱；这个割就是治死、杀死。我们这个人很有头脑，凡事不靠灵，专靠头脑，结果神就要接二连三的兴起环境，杀死我们的头脑。这实在是真实的经历，不仅是痛苦的，并且是长久的。然而使徒保罗说，耶稣的那个杀死在我们身上运行，耶稣的生，也就是耶稣的生命，就在我们身上显明。

神一再的用环境击打、破碎、对付，来拆毁我们这个人，拆毁我们的心思、情感、意志，目的是要使他的生命，能更多加到我们里面，显在我们身上。若是有位弟兄身上满了难处，家庭里满了苦难，连他周围的弟兄姊妹都为难他，可以说是四面楚歌，有的人就会想，恐怕这位弟兄犯罪，得罪神了，不然怎会有这么多苦。我们看见人受击打，被管教，首先想到的就是人作错事，犯罪了。这样的思想不一定对。

约伯受苦，非因约伯有罪。约伯没有罪，却为甚么会受那么多苦？这不仅是试炼的问题，更重要的是神要拆毁他，拆毁那个天然的约伯。保罗这个人苦不苦？他作了使徒，那样为主大用，那样叫人得益处；然而从哥林多后书，我们知道他是个多苦多难的人。保罗遭受那么多的苦难，难道保罗有罪么？为甚么保罗没有罪，却那样受苦？所以，他能在林后四章告诉我们，他那个外面的人被神用苦难拆毁了，他里面的人，就是里头的灵就长大，就新起来了。

仅仅凭我们的感觉分别魂和灵是不可靠的；我们常觉得自己不在魂里，乃是在灵里。等到神来拆毁我们时，我们才看见我们大部分是在魂里，不在灵里。不仅平常的生活如此，使是作属灵的工作也是这样。某位圣徒，接受一个负担，要到一个地方传福音、设立教会。他实在经过祷告，实在否认自己，学习不凭

自己的心思、情感、意志定规这些福音工作的事，也学习受主引导，活在灵里。到了一个时候，他觉得自己相当在灵里，要去作工、传福音、设立教会，实在是凭着灵，不是凭着魂，是出于神，不是出于自己，他就去了。有一天，他碰到打击，遇见了难处，神四围兴起苦难来为难他、折磨他、伤他、打他；神在那里一点一点的拆毁他。等到神把他打得差不多，拆得差不多，他才发现原来他那个所谓福音的工作，里头很少成分是出乎神的，大都是出乎他自己。到那时，他才发现原来自己大多是活在魂里，不是活在灵里。

要分别灵与魂，不是听一篇道理就懂得，就会了；也不是在那里祷告到一个时候，就会分别。要真的分别灵与魂，只有藉着神的拆毁。当神来拆毁我们这个人时，那个拆毁，就是拆毁我们这个人的成分，拆毁我们的心思、情感、意志，拆毁我们外面的人。从那时候起，我们才看见，我们在灵里的成分是少之又少，我们大部分是在魂里。虽然不是在那里犯罪，顶撞神，也不是在那里作背叛神的人，但我们还是活在自己里面，还不是活在神里面。虽然我们觉得是活在神里面，但事实上我们是活在自己里面。没有经过神的拆毁，显不出我们真实的景况。

一个人去作一件事时，起头可能还能千真万确，很有把握的说那件事是出乎神的，是神的旨意，一点也不是自己的意思，一点也没有自己的选择，没有自己的爱好，没有自己的倾向，完全是出乎神的。等到去作了以后，神的手中途进来，管教、击打、拆毁，结果人病倒了，工作也作不成功；那时，整个人就落到试炼里

。然而，他深处有一个看见，原来自以为百分之百出乎神的事，经过神的击打、拆毁，才发现原来百分之百是出乎自己。只有拆毁能叫我们认识灵和魂的问题。我们是堕落极深的人。

因着我们堕落到自己里面太深，仅仅用道理来定规我们不在自己里面，是无法成功的；仅仅用一点祷告来定规我们脱离自己，是不会有用的。必须神的手进来击打、拆毁；打到不能再打，拆到不能再拆，拆到我们毫无办法，我们的真形本相才会显露出来。那时，我们才能看见，到底是出乎神还是出乎我们。

没有经过拆毁的人，其真实属灵的成分定规很少。这不在于我们作甚么，也不在于我们祷告多少。实在说，使我们天天禁食祷告：主阿，我不要我自己，我要你，我不要凭魂，我要活在灵里。这也是没有用的。不是说不应该祷告，乃是说我们必须分别我们的灵和魂；仅仅靠祷告是不毅的，必须神的手进来拆毁。黄铜调在黄金里，我们怎样区分呢？只凭我们的眼光，是分不出金或铜的，使用摸的，也摸不着出来；惟一的办法，就是烧一烧，一烧就清楚了。

要分别是铜或是金，只要用火炼一炼就知道。魂和灵的那个混合，比铜和金的混合还厉害；黄铜和黄金混合在一起，不容易分，魂和灵混合在一起是更难分。不是我们用一篇道理，就能分清楚，也不是我们祷告就能弄明白；必须等到神的手出来击打，出来拆毁，我们才会看见，甚至我们以为是出于灵的，也是出于魂。

为这缘故，真正爱主、追求主的人，是没有法子避免苦难的。我们素常有个错误的观念，以为我们爱主、讨主喜悦，就没有苦难，就平安顺利了；实在不是这样。一个人越追求主，越活在主里面，好像他所受的磨难就越多。教会历史

里有许多这样的见证；越爱主的人，向主越单纯，越追求主，越活在主里面的人，好像在他们身上就多磨难。为甚么？因为神就是要拆毁他那个外面的人，要建立他那个里面的人；要使他的魂破碎，叫他里面的灵能长大。

不是我们在那里分别甚么是出于魂的，甚么是出于灵的，就能分别成功，没有这件事。乃是当我们追求神，爱神的时候，当我们愿意把自己交给他的时候，神的手就进来，在我们身上作拆毁的工作，作打碎瓦器的工作。神打碎我们外面的瓦器，就是拆毁我们外面这个人，好叫我们里面的宝贝越发得着彰显，叫我们里面的神，里面的基督，里面的灵，里面的新人，越发长大，一天天新起来。

今天在教会里，实在缺少能供应人的人，换句话说，就是缺少被拆毁的人。不是我们讲了多少道，能造就人；道理不能造就人，乃是一个被神破碎、被神拆毁的人，才能造就人，才能把灵供应给人。这就是一个职事的工作，而不是一个恩赐的工作。乃是一个人给神打了再打，拆了再拆，破碎了再破碎，他那个人的心思、意志、情感，破产了，垮台了，爬不起来了；这样的人才能使里面的基督强起来，里面的灵新起来，里面的人长大起来，里面的宝贝越发彰显出来。这时，基督就能从他里面出来供应人，供应教会；灵就能从这人里头出来，使教会得着生命。这样的人才是个脱离魂而活在灵里的人。林后四章完全是讲外面的人被拆毁，里面的人长大起来；那就是脱离魂而活在灵里头。

第十三篇 三个生命

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



三个生命四个律，是圣经中一个极重要的真理。我们要清楚认识我们里面属灵生命的光景，要脱离罪，过得胜的生活，就必须透彻的明了这个基本的真理。那么，这三个生命是甚么呢？就是我们得救之人里面所有的三个生命：第一是人的生命，就是人受造的生命；第二是人因着堕落而得的生命，就是撒但的生命；第三是人得救所得的生命，就是神的生命。人的生命、撒但的生命、神的生命，这三个生命同时存在得救的人里面。

这三个生命的由来，是因着在我们身上发生了三件大事，就是受造、堕落及得救。亚当在伊甸园里未堕落之前，乃是个受造的人，这是在人身上所发生的第一件大事。后来他受了撒但的引诱，吃了善恶知识树上的果子，就堕落了，以致他里面有了撒但的生命，这是在人身上发生的第二件大事。所以，在所有未得救的人身上，都有这两件大事，就是受造及堕落。然而，在我们得救的人身上，有第三件大事，就是神的生命进到了我们里面。

在我们身上发生的三件大事，就带来三个不同的生命：受造的生命、撒但的生命、以及神的生命。受造的生命，是从神所吹的那一口气来的；撒但的生命，是从善恶树的果子来的；神的生命，是从神的儿子来的。人接受了神所吹的那一口气，就得着了受造的生命；人接受了善恶树的果子，就接受了撒但的生命；人相信接受了神的儿子，就有了神的生命。我们从神创造的手里出来，是受造的，就得着人受造的生命。我们经过亚当，是堕落的，就得着了撒但堕落的生命。我们到了基督里，是得救的，又得着了神非受造的生命。这三句简洁的话里，有一个从，一个经过，和一个到，其中所包括的故事相当有讲究。

在伊甸园里有一幅图画，亚当代表人，生命树代表神，善恶知识树代表撒但。亚当站在两棵树跟前，这三者的情势就如三足鼎立。神与撒但都要得着人；神要得人成功他的旨意，撒但也要得着人成功他的恶意。撒但得着人的方法，像神得人的方法一样，是藉着生命。神要人吃生命树的果子，以得着他非受造的生命，而与他联合。撒但却诱人吃善恶知识树的果子，得着他堕落的生命，与他混合。因此，在伊甸园里，有撒但与神争执的故事。

受造的生命是在人的魂里，撒但堕落的生命是在人的体里，神非受造的生命是在人的灵里。人受造时，神将一口生命之气吹到人里面；人就成了活的魂，所以人受造的生命就在于魂。人堕落时，是用身体把善恶树的果子吃进来，接受到身体里，所以撒但的生命，严格说，乃是进到人的身体里，使人的身体变作了肉体。在我们信主时，是用灵来接受主作我们的生命，所以主的灵进到我们灵里，我们就在灵里得着神的生命。

为着更清楚这三个生命所在的三部分，我们要来看人灵、魂、体这三部分的感觉。体是人最外面物质的部分，是看得见摸得着的，用来接触外面物质的世界。所以称身体知觉，或物质知觉，简称物觉。灵是我们最里面、最深处的一部分，叫我们感觉神的感觉，是与神交通接触的，所以是属灵的知觉，简称灵觉或神觉。魂介于灵与体之间，是我们里面的精神部分，包括心思、情感、意志，是叫我们接触精神世界的，所以称作精神知觉，或自己知觉，简称自觉。物觉是觉到身外的，自觉是觉到自己的，神觉是觉到神的。身体有物觉，是接触身外事物的；魂有自觉，觉到自己的事；灵里有神觉，与神来往，觉到神的事。

物觉的身体觉官，包括视、听、味、嗅、触，五个觉官。灵里有良心和直觉两个觉官。灵虽包括良心、直觉、交通三部分，但交通不是觉官，良心和直觉才是觉官；所以灵里只有良心、直觉两个觉官。魂虽也有三部分，却只有两部分有知觉，就是心思和情感，所以也只有两个觉官。受造的生命是在我们魂里，里面有心思和情感两觉官，简称自觉。撒但的生命是在我们体里，里面有视、听、味、嗅、触五个觉官，简称物觉。

神的生命是在我们灵里，里面有良心和直觉两个觉官，简称神觉。这就是三个生命所在的地方。人原初的生命是浑噩不知罪的，因为人被造出来时，神看是甚好；所以人受造的生命原是好的，是正直、良善的，没有罪也不知罪，没有羞耻的感觉，乃是浑浑噩噩的。撒但的生命是充满了各样的罪恶，含有一切败坏的种子和邪恶的因素。神生命的本性就是圣善。所以这三种生命，有三种绝对不同的性质：人受造的生命其性质是良善、正直的；撒但堕落的生命是邪恶、败坏的；神的生命是圣善的，又圣洁又良善。

这样看来，亚当在伊甸园里，到底有几个生命？他是过怎样的生活？在伊甸园里，亚当只有一个生命，就是受造的生命；他过的是良善、正直的生活。亚当在未犯罪前，实在说，他是没有感觉的。按照圣经的记载，神所造的亚当是良善的，也是正直的。那时，他善恶的眼睛还没有被开启，他不懂甚么叫恶，甚么叫善。虽然他是良善、正直的，但他却没有那个良善、正直的感觉。换句话说，亚当在伊甸园里有受造的生命，他凭这生命所活出来的生活，虽然是正直、良善的，但他并没有正直、良善的感觉，也没有邪恶的感觉，他只是在那里浑浑噩噩的过生活。从神的眼光看来，他是没有罪，也是不知罪的。

自从人堕落以后，就有了两种生命，人的生命和撒但的生命，也就是受造的生命和堕落的生命。因着人有了这两种生命，所以就过人、鬼混合的生活。有时人生活的光景像人，有时却是像鬼。中国人常讲，烟鬼、酒鬼、嫖鬼、赌鬼，各种的鬼，这实在有其道理。人堕落以后，里面有两种生命，所以就活出两种生活；有时这两种生活甚至是混在一起的。前一分钟，他温和又良善，实在像个人；后一分钟，他发起脾气，凶暴又丑陋，真是鬼模鬼样；下一分钟，他悔改认罪，又显出神的样子了。短短时间内，人、鬼、神，都从他里面活出来了。

神所创造的人实在是最好、最美丽的，然而人却受了撒但的引诱，善恶树的果子进到人里面，就把人败坏了。结果人里面成了人、鬼混合的地方，人的生活成了人、鬼混合的生活。所以，历代以来，中国的哲学家分成两大派，一派主张性善，一派主张性恶；这两派争辩得很厉害。其实人性是善又恶，人里面有善的成分，也有恶的成分。所以，这两派的主张都对，只是各自说对了一半，都不完全。

人自从吃了善恶知识树的果子后，里面就有良善正直，也有撒但的败坏邪恶；人里面有了两个不同的生命，两种不同的性情。有时善性发作，就有所谓的 恻隐之心，这恻隐之心就是良善；有时恶性发作，也有为罪作恶的念头。比方孝敬父母，就是善性的显明；向父母发脾气，顶撞父母，就是撒但在我们里面那恶性的显出。所以，善与恶都在我们里面，这是人得救前的光景。

人得救后又有甚么光景呢？是得救前的人复杂，还是得救后的人复杂？得救的人里面，有三种不同的生命，就是神、人、鬼的生命；所以可能活出三种不同的生活。有时良善的一面显出，就像个人；有时活出罪恶的性情，就像个鬼；有时又圣又善，就像神。可以说，整个伊甸园就在得救的人里面。当初在伊甸园里，是神、人、鬼三足鼎立。如今在得救的人里面，也有神、人、鬼。我们

里面有神的生命，有鬼的生命，以及人的生命，所以也是三足鼎立。神和撒但在我们里面有争执，我们一与神合作，就得胜；我们一与撒但合作，就失败。当初在伊甸园里，三足鼎立的光景，完全搬到了人里面。从前伊甸园是在人身外，现在是在我们得救的人里面。每一天在我们身上，都有那伊甸园的故事。我们里面有一棵生命树，也有一棵善恶树；生命树愿意我们吃它，善恶树也引诱我们吃它的果子。我们若跟随撒但，吃善恶树的果子，就失败；若是活在生命的交通里，吃基督作生命树，就得胜。这是我们里面每天都在上演的故事。

千万不要把这些当作道理，而要透切的领会，并在灵里应用，我们就会发觉，在我们里面有人的生命，有撒但的生命，还有神的生命。这三个生命都在我们里面。当我们学习活在神面前时，需要分辨我们所作的，是跟从撒但犯罪，还是凭自己作好，或者是与神合作，藉着与神交通作出来的。我们已经清楚看见，在我们受造、堕落又得救的人里面，有三个不同的生命。因这三个不同的生命，所以我们有三种不同的生活：一种是良善、正直的生活，一种是神圣的生活，还有一种是罪恶的生活。

我们天然的人都以为，作基督徒要不过罪恶的生活，而过良善的生活。事实上，基督徒不仅要过良善的生活，更要过神圣的生活。使是不信的外邦人，他们凭自己也能活出良善的生活。惟一不同的是，他们不认识神，在他们里面没有基督的生命。所以，基督徒应该过的生活，不仅是良善的，更是神圣的，就是不仅活出善来，更要活出神来。

神在我们身上救恩的最终目的，不是以善为目标，乃是以神自己为目标。他不要我们脱离恶，活出善来；他乃是要我们脱离善恶，活出神来。他不仅要我们脱离恨心，活爱心；他更要我们脱离恨心、爱心，而活出神自己。当神活出来时，自然就有爱心。爱心不都是神自己，但活出神必定活出爱，因为神就是爱。

好像黄金是黄色的，但不是所有黄色的都是黄金；神是爱，但不是所有的爱都是神。世上的人都有爱，可惜他们的爱不是神。基督徒从灵里所活出来的爱，那个爱就是神。如果神只要我们脱离恶，活出善，我们就不需要拒绝自己，也不需要死。然而，神不仅要我们脱离撒但的恶，也要我们脱离自己的善，所以我们必须拒绝自己；不仅拒绝撒但邪恶的生命，并且拒绝自己那良善的生命，活在神那神圣的生命里。

作基督徒不该凭自己良善的生命活着，就如不该凭撒但邪恶的生命活着一样；基督徒只该凭神那神圣的生命活着。所以，神要求我们拒绝自己，否认自己，就像拒绝撒但，否认撒但一样。我们要学习否认自己，像否认撒但一样；拒绝良善的生命，像拒绝撒但作恶的生命一样。我们里面的恶念要拒绝，善念也要拒绝，二者都要拒绝。因为神不要我们凭善念活着，像他不要我们凭恶念活着一样；神乃是要我们凭着他在我们里面的神圣生命活着。一个没有得救的人，若是把自己否认了，也拒绝撒但，他就没有甚么可以靠着而活的，也没得活了。然而，我们得救的人，若拒绝撒但，也否认自己，神在我们里面就有地位，神在我们里面就能活出来。

拒绝撒但并否认自己，乃是十字架的经历；把自己摆在死地，使神有机会从我们里面活出来，就是复活。死而复活是基督徒基本的经历。死是失掉我们这个人的生命；因着失掉我们人的生命，撒但挂在我们人身上的邪恶生命，也自然失掉了。我们一死，就脱离自己的生命，也脱离撒但的生命，两个生命都脱离了。这时，那在我们里面神的生命，就能得着机会活出来，这就是复活。失掉的是我们的生命，连同撒但的生命；复活的是神的生命，是神的生命从我们里面活出来。

我们恨一位弟兄，那是撒但生命的表显；我们有一个念头要爱弟兄，这是自己生命的活出。所以，那个恨弟兄的念头要拒绝，这个爱弟兄的念头也要否认。也许有人会说，这很危险，恨的念头否认了，爱的念头也否认了，那不就甚么都没有，都完了么？其实，就在这个时候，神的生命才有机会活出来。当我们拒绝撒但的生命，拒绝那个恨的念头，否认自己的生命，否认那出乎自己爱的念头时，我们才实际的经历十字架的死，就是站在死地，让神的生命活出来。当我们拒绝撒但的生命，也否认我们自己的生命时，我们就是站在死地，靠着圣灵把自己摆在死地。恶不要，善也不要，乃是到了死地。死了的人不但不恨人，死了的人也不爱人；死了的人不但不会犯罪，死了的人连行善也不会。乃是在这个时候，神才能活出来。

基督徒需要到这个地步 | 不会犯罪，也不会行善，乃是经过死，被摆在死地；这时，复活就要进来。死带进复活，那里有死，那里就有复活。死是失掉人的生命，复活是活出神的生命。甚么时候，我们到了死地；甚么时候，神就复活过来。我们出去，神就进来；我们完了，神就起头。甚么时候，我们不懂爱，也不懂恨，不会行善，也不会作恶，这时，神就活出来，神的生命就从我们里面出来了。当神的生命从我们里面出来时，会有一大堆爱涌上来，一大堆良善涌上来，一大堆谦卑涌上来，一大堆温柔涌上来。所涌上来的是活水的泉源，不是我们作出来的，乃是神从我们里面活出来。这样看来，得救的人里面是复杂的。基督徒要过一种标准的生活，就需要有两层的拒绝，拒绝撒但的生命，也拒绝人的生命；拒绝恶，也拒绝善。世上不信的人，只需一层的拒绝，只要拒绝鬼的生命，凭自己的生命活着，就可以成为一个正派、正当的人。我们基督徒不只要拒绝撒但的生命，还得拒绝我们自己的生命；不只拒绝恶，还要拒绝善，乃是恶善都要拒绝。

我们必须有这两层的拒绝，神这第三层的生命，才能从我们里面活出来。基督徒的目标不是作好人，乃是作神人。好不是基督徒的目标，神才是基督徒的目标。世上的人以良善为目标，我们基督徒以神、以基督为我们的目标。

我们学习生命的交通，不是要活出良善的生命，乃是要活出神的生命，活出基督的生命。我们摸着里面生命的交通时，就不在恶里，也不在善里，乃是在基督里。我们需要看见，恶和善是站在一起的，是在同一棵树上的；善恶都与生命相对。我们学习生命交通的时候，不是拒恶从善，乃是善恶都拒绝，而跟从里面的生命，活出里面神圣的生命。

信徒一蒙了恩，都容易弃恶从善，都天然的想要拒绝恶，活出善。然而，请记得，我们一注意善，就不在神里面，而是在自己里面；我们一注意善，就落到我们自己里面。我们注意爱，注意美德，注意良善，就落到自己里面。我们一落到自己里面，生命的交通就中断了。要学习交通，学习否认自己，就不只要在恶的事上否认自己，也要在善的事上否认自己。这时，我们这个人才实际的站在死地，有死的经历，神才能进来，从我们里面活出来。乃是在这个时候，我们能在交通里摸着神；我们所活出来的，就是一种交通的生活，是我们与神调和的生活。就是在我们与神那个生命的交流里，我们过一种交通的生活，不是撒但的恶，也不是人的善，乃是神的生命从我们里面活出来；这就是生命的交通。盼望神开我们的眼睛，叫我们真认识他在我们里面的生命，实在是我们所得着的宝贝。我们要学习认识神的生命，而活在这个生命里。愿主怜悯我们，给我们摸他的路，使我们知道神的生命在我们里面，是怎么一回事，使我们认识那一条生命的路。我们需要一点一点的来默想，安静的在祷告的灵里，来摸着这生命的正路。

第十四篇 四个律

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们都知道，三个生命四个律乃是基督徒属灵经历的基础。我们已经看过，三个生命就是人的生命、撒但的生命、和神的生命。至于这四个律，是指那四个律？记载在圣经甚么地方呢？这四个律乃是记载在罗马七至八章，这两章专讲律的问题，题到四个不同的律：神的律、心思中为善的律、肢体中犯罪的律、以及生命之灵的律。第一是神的律，就是旧约的律法，是神向我们有所要求。第二是心思中为善的律，是在我们的脑子里，叫我们喜欢为善。

第三是肢体中犯罪的律，是叫我们犯罪的。第四是生命之灵的律，是叫我们活在神的生命里的。这给我们看见，这四个律，一个是在我们身外，就是神的律；三个是在我们身内，就是心思中为善的律、肢体中犯罪的律、以及生命之灵的律。神的律是神在旧约时代，在西乃山写于石版上，藉着摩西赐给以色列人的。其他三个律，是出于我们前面所说三个不同的生命。我们都知道，凡生命都有其律。我们里面有三个不同的生命，也就有三个不同生命的律。

心思中为善的律，是出于我们人受造的良善生命，是我们未得救前，生来就有的。这个律不是我们得救时得着的，乃是神创造里的一个秉赋，不是神救恩里的恩赐；是在神的创造里造的，不是在神的救恩里给的。我们若说，心思中为善的律，是我们生来就有的，这话的分量还不重；乃要说，这是创造里的一个秉赋。心思中为善的律是神创造我们时，就赋与我们的，是创造里的一个秉赋，不是神在他的救恩里，所赐给我们的恩赐。

神创造我们时，在我们的里面给了我们一个良善的生命。这良善的生命，没有因

我们被罪玷污，就变成邪恶而失去其良善的成分。若果如此，中国的古圣先贤，如孔子、王阳明等，就不能发现人里面，有所谓明德、良知和良能。今天在基督徒中间，无论中外，许多人都根据罗马七章十八节：在我里头，…没有良善，断定我们里面绝对没有良善。我年轻时也曾受这教训的影响，以为我们里面绝对没有良善；然而，我深处并不以为然，因为在得救前，我一面很坏，另一面却也并非绝对没有良善。

于是，我就花工夫再读罗马书，发现圣经说，在我里头，…没有良善时，还加了一个注，说，就是我肉体之中，这表明那是在一个范围里。所以，在我里头，就是我肉体之中，没有良善。意指在我们堕落的肉体中，没有良善；而不是指在我们全人里，一点良善的成分也没有。其实，在十八节之后，我们仍可以读出，我们心思里有良善的成分。

在我们的肉体里没有良善，但在我们魂里，还有良善的成分。因着我们魂里有良善的生命，所以我们魂里有一个为善的律。一种生命定规有一种律，并且那种生命的律，定规是与那生命的性质相合。良善的生命，其性质是良善的，所以其律的功能、性质也是善的，就是为善的律；这不会因着人的堕落，受到破坏、玷污，而不存在。譬如玻璃杯被砸碎了，但那些碎玻璃还在。所以有时，我们愿意为善却行不来，就是因为我们一面有良善的生命，一面这良善的生命经过破坏，变为无能。愿意为善，证明我们里面有良善的成分；行不出善，证明我们里面良善的成分被破坏了。

在神的光中我们看见，神的生命从我们里面活出来的良善，和我们受造的生命所有的良善，是绝对不同的。然而，在今天的基督徒中，有人却把这两者混为一谈。有些人说，我们得救前，里面没有良善，等到得救后，所行的一切良善，都是

出乎神，也都是出乎神的生命。这话十分危险，那会使我们将天然生命的良善，当作属灵生命的内涵；将我们凭自己作出来的那一点好，当作出乎神的生命。

我们必须向人指明，在我们得救前，我们已经有了良善的生命；这良善的生命虽然受到玷污和破坏，但其良善的成分却仍然存在。许多时候，我们想要为善，也努力为善，却是行不出来，那是因为我们生命的能力已受破坏，而变得无能为力。不仅如此，我们得救前，也想要孝敬父母，帮助别人，怜悯人，成全人，但我们的孝敬、帮助、怜悯和爱里，带骄傲、搀杂，是不纯洁的。

无论如何，堕落的人里面，的的确确还存在受造的良善。若是我们得救前，一点良善的成分也没有，我们就都成了毒蛇猛兽。我们得救前，的确有善的成分；然而，我们那时的良善并不干净，并不纯洁，里面是污秽的。我们得救后，真实的追求生命的长进，活在交通里，就能学习弃绝自己良善的成分。我们得救之后所过的生活，该绝对是出于神，不出于我们自己。出于我们自己的恶，我们不要；出于我们自己的善，我们也得拒绝，因为不是出乎灵，也不是出乎神。

有些圣徒天然的人十分谦卑，这天然的谦卑虽不能说是假谦卑，但也必须被弃绝，如同恨被弃绝一样。我们必须定罪、厌恶我们的谦卑，如同定罪、厌恶我们的骄傲一样。有些圣徒在未得救以前，心胸宽大，得救以后也成为宽大的基督徒。从前将宽大用在应酬上，现在将宽大用在配搭事奉上；事奉的时候，从不和弟兄姊妹闹别扭。

许多时候我们是把天然生命的良善，拿来加上一点属灵的名词，以为这样就属灵了。好比将日本货加上美国标签，就当作美国货了。我们这些可怜的基督徒，常是只认标签，却不识货。所以有许多良善，不是出乎神的生命，乃是出乎天然的生命，我们却无法分辨。我在得救之初，非常热心传福音，到处拉人信耶稣。有

一天，我向一位年长朋友传讲基督，他说，你不要拉我去信耶稣，因为我脾气不好，信了耶稣定规会使你们教会丢脸。另有一人，性情温柔，为人方正，若作教徒，必会为你们争光。许多圣徒为教会争光不少，都因他们天然的良善。他们把天然的良善带到教会中，不仅当宝贝，还继续培养，殊不知那不过是贴上属灵的标签，不是真的属灵。我们必须一再认清，甚么是从天然生命出来的，甚么是从属灵生命出来的。

我们得救之前，里面的确有良善的成分，所以中国的古圣先贤才能发现 明德、良知、良能等。人天然的良善虽然经过破坏，却无法泯灭；但另一面，我们也得承认，在我们肉体里面没有良善。我们的肉体，乃是身体加上撒但的生命，变质而成的。身体是神创造的，肉体是撒但生命的成分，加在神所创造的身体上，使身体变质成为肉体，情欲就存在这肉体里。

肢体中犯罪的律 肢体中犯罪的律，乃是从撒但邪恶有罪的生命来的。因着撒但的生命进到我们里面，那个生命也就带来一个律。撒但生命的性质是恶和罪，他的生命进到我们里面，严格说来，乃是住在我们身体里，在我们的各肢体里，就是在我们身体的每一部分里，显出其功用和性能，所以这个律，称作肢体中犯罪的律。

生命之灵的律，乃是从神的生命来的。神的生命进到我们灵里，其性质乃是生命，所以其律的性质和功能也是生命，因此称为生命之灵的律。这律是出于神的灵，也是在我们的灵里面。神的律是写在石版上，所以是在我们身外。心思中为善的律，是在我们的心思中，也就是在我们的魂里。肢体中犯罪的律，是在我们的肢体，也就是在我们的身体里。生命之灵的律，是在我们的灵里。

我们人有灵、魂、体三部分。我们里面的每一部分，都有一种生命：人受造的生命是在魂里，撒但堕落的生命是在身体里，神的生命是在灵里。我们的灵、魂、体三部分，然各有一个生命，所以也各有一个律。在我们灵里，有从神来的生命之灵的律；在我们心思里，有神创造时赋与的为善的律；在我们身体里，有从撒但来的犯罪的律。我们这个人真不简单，里面有神、人、撒但三个人物，带神的生命、人的生命、及撒但的生命，分别存在于我们的灵、魂、体三部分，带生命、善、恶三种性质。

今天，神、人、撒但，分别住在我们的灵、魂、体里，带三个生命。所以，我们里面有神的生命、人的生命、以及撒但的生命。每一个生命都有其律，有神生命的律、人生命的律、以及撒但生命的律。神生命的律是叫人活出生命；人生命的律是叫人为善；撒但生命的律却是叫人犯罪。这三个律的性质各不相同；神生命的性质是生命，人生命的性质是善，撒但生命的性质是恶。这里有四组的三；三部分人，三个人物，三个生命，三个律。这都需要我们好好的认识。

第一个律，神的律，其性质是圣洁、公义、良善。第二是为善的律，其性质是善，与我们身外神的律二者性质很相合。第三是肢体中犯罪的律，其性质是恶，与神的律相反，也和我们心思中为善的律不合。第四是生命之灵的律，其性质乃是生命。

这样看来，在我们堕落的人里面，有两个相反的律。一个是出于我们受造良善的生命，是我们心思中为善的律。一个是出于撒但堕落的邪恶生命，在我们身体的肢体里活动，叫我们犯罪的律。这两个律彼此交战，就成了中国人所说的理欲之争。这里的理是心思中为善的律，欲就是肢体中犯罪的律。在一个未得救之人里面，就有这种理欲之争；理是理智的，就是心思，欲是肉体的。

换句话说，就是我们的肉体和魂在那里相争。就如每个吸鸦片的人，在吸过鸦片之后，都懊悔不已：为甚么我会如此？我真是苦阿，吸鸦片害我的身体、家庭、前途…。这时他的理智醒悟了，就再定意、立志不再吸鸦片。这就是他心思中为善的律，在他里面起作用。然而过了一段时间，鸦片瘾在他身体里又兴起，他就受不了而产生交战，结果就被掳去，再吸鸦片。以发脾气来说，也是如此。人发过脾气以后就懊悔，定意不再发脾气，这是心思中为善的律起作用。然而，等到下一次，有件事触犯了他，他身体里的血气受了激动，再加上别人的三言两语，最终这个脾气又爆发出来。心思中为善的律，和肢体中犯罪的律，就这样不断的相争。

这两个相反的律，在我们里面彼此交战，结果常是犯罪的律胜过为善的律，叫我们不能为我们所愿意为的善，倒作我们所不愿意作的恶。然而感谢主，在我们得救的人里面，还有一个生命之灵的律。这律是出于神的生命，也就是出于神非受造的神圣生命。这生命乃是最强的生命，所以这律的能力也是最强的，不仅能叫我们不随从犯罪的律，更能叫我们随从这生命的律，而活出神来。

律的强弱乃是根据其生命的强弱。强的生命所有的律就是强的，弱的生命所有的律就是弱的，所以我们里面这三个不同的律，也有其强弱之别。人的生命是最弱的，撒但的生命较强一点，神的生命是最强的。所以从人生命出来为善的律，也是最弱的，从撒但生命出来犯罪的律，就比较强一点，而从神生命出来那生命的律，乃是最强的。因此，每一次为善的律和撒但犯罪的律交战，为善的律总是失败。等到神的生命进来，生命之灵的律就能胜过撒但犯罪的律。

罗马八章告诉我们，如果我们凭着神生命的律活着，就能脱离犯罪的律，也就是能胜过犯罪的律。在伊甸园中，亚当里面只有人的生命，没有撒但的生命，也没

有神的生命。等到有一天，亚当堕落，吃了善恶树的果子；他的犯罪堕落，不只是作了一件错事，更让撒但的生命进到人里面。这时，在人外面有神的律法要求人，要孝敬父母，要爱人如己；人里面为善的律，就起来阿们响应。然而另一面，犯罪的律也起来反抗，使人一直失败。末了，人就在一种定罪的感觉里，说，我真是苦阿，谁能救我脱离这取死的身体呢？

这样，我们便能明白，罗马七至八章所说的是甚么故事。每逢神的律来要求时，人里面为善的律就响应，但此时犯罪的律也来打岔。在未得救的人身上，因着没有神生命之灵的律，所以永远无法成就神的律法，也没有办法遵守神的律法。然而保罗能说，感谢神，靠着我们的主耶稣基督就能脱离了。

神的生命进来了，带来更高、更强的律，就是生命之灵的律。这个律比我们人为善的律更强，也比撒但犯罪的律强；这个律能带我们超越，带我们冲出去，将我们释放，而脱离犯罪的律。神的灵带神的生命，在人的里面乃是个大能的生命，使人能行出善来，不仅应付律法在外面的要求，并且超过律法的要求。

看见这一个，会使我们全人服下来，永远不再倚靠自己为善的律。我们随从灵而行，灵就会释放我们，拯救我们。我们不必立志为善，我们只要随灵而行，就能脱离罪的律。我们不必费一点力量，乃是很自然的，神的生命要带我们高飞，带我们超越，带我们得胜，带我们冲出犯罪之律的捆绑。这实在是一个救恩，一个活的、大能的、生命的救恩；一个在我们里面可以主观经历的救恩。可惜许多神的儿女，不认识这个律，还盼望自己能作好、改好，还盼望能藉着多一点的祷告，使自己刚强，使自己行出善来。愿主怜悯我们，给我们看见他所赐这奇妙的救法。

人的修行，是凭人里面原有的良善生命；而神的救法，乃是凭他的灵和生命来拯

救我们。古今中外，在全世界上，人的修行一面是启发人里面良善的成分，另一面是对付人肉体里的情欲。所以无论那一个宗教，或哲学修养，都是注重这两面。譬如印度教是苦待人的身体，有时他们甚至在烧红的铁上行走，为使人因着受苦，忘掉情欲；也有人在修行时，若是情欲发动，就坐在针椅上，藉着痛苦去掉情欲。他们是这样的苦待己身，为要对付情欲。另一面，他们是不断的藉着各样的方法，启发他们的良知，来明明德。他们一面启发魂的良善成分，一面克制肉体里面的情欲；这就是一切宗教和修养的两面功夫，也正是人修行的办法。

神的救法却不是这样；神的救法乃是用他的灵，带他的生命，将我们死了的灵点活过来。当我们的灵被点活之后，他就从我们里面往外扩展，而更新我们的魂，最终到主再来时，要更新我们的身体，从里往外，使神的成分一直作出来。这不同于人的修行；人的修行最多不过是止于至善，其中并没有神的成分。神的救法不是要我们作一个善人，乃是要我们作一个神人，活出神来；是神和我们调在一起，神从我们里面活出来。这是神救恩的目的。神的救法不是以善为

目的，乃是以他自己为目的；不是要把善作到人里面，乃是要把神自己作到人里面。

神的救法是要我们活出他来，我们就必须活在他里面。说活在神里面，好像很渺茫；具体而言，神是个灵，所以拜他的，必须在灵里拜他，也就是必须在灵里接触他。人吃饭是用口，看颜色是用眼，敬拜神、接触神，就必须用灵。要活在神里面，就必须活在灵里面。更具体的说，活在灵里面，就是跟随灵的律而行；跟随灵的律而行，就是跟随里面生命的感觉。

首先，是活在神里面；其次，是活在灵里；第三，是跟随灵的律；第四，是跟随生命的感觉。感觉是我们能摸着，能觉得的。神在灵里，灵在律里，律在感觉里。所以，我们要活在神里面，就必须活在灵里；要活在灵里，就必须活在律里；

要活在律里，就必须活在生命的感觉里。这好比医生看病一样，要把生病的地方指出来，就要一步一步的寻找，直到确定的地方。生命是灵的内容，律是灵的功能和动作；换句话说，律就是灵的现象，这些点都是相连的。

就如光是电的现象一样，电是不能看见的，但电有其现象。同样的，灵是无法捉摸的，但灵有其现象。律是灵最大的现象，而律就在感觉里面，有其功能、动作，使人有感觉。我们讲得这么细微，是为要大家能好好学属灵交通的功课。盼望我们都安静到主面前，学习摸着这些细微的讲究。

当神的灵在我们里面律我们时，我们就有感觉；我们的感觉，就是碰到了圣灵的动作。碰到律就是碰到圣灵，圣灵就是神的化身。律是藉着感觉使我们摸着，所以我们一跟从里面的感觉，就是跟从神；我们时时刻刻活在深处的感觉里，就是活在神里。最高等的基督徒，就是最跟随里面深处的感觉。里面的感觉一

动，他就动；里面的感觉一停，他就停；里面的感觉赞成，他就前去；里面的感觉不妥，他就停止。

他的行事为人以及工作，他的讲道、祷告，和人的来往、交谈，都是跟里面的感觉。他整个生活的大小事情，都是跟里面的感觉。跟里面的感觉，就是跟随生命的律；跟随生命的律，就是跟随灵；跟随灵就是跟随神。这样，他就活在神里面，也活在灵里，随生命之灵的律而行动；到一个时候，他所活出来的就是神。我们的生活，不是跟随为善的律，乃是跟随生命之灵的律；不是以善为目标，乃是以神、以基督、以灵为目标。我们是以三一神为目标。最终，我们所活出来的，所表现出来的，所给人碰到，给人闻到的都是生命，都是神自己。这就叫作生命的路。凡摸着这生命的路者，在生命里面都是突飞猛进，长进很快的。凡没有摸着这路者，虽然一直谈属灵的事，好像一直追求属灵的长进，却都是在那里绕圈子，绕来绕去没有多少长进。

我们要学习简单的，跟随里面生命之灵的感觉，不必那么立志和努力，要停下我们这个人。当神来光照我们，给我们启示时，我们这个人需要停下来，把那为善的立志，和为善的努力停下来。我们完全停下来，就给神一个最上好的机会，来发展他自己。如此，我们里面那生命之灵的律就有动作，就能显出他的功用，我们也就满有感觉。这时，我们就要跟那个感觉，随那个感觉生活行动。这样，我们所活出来或作出来的，就不是我们人的良善，乃是神自己。这就是基督徒，这就是作神人，这就是神的救法，这也是神在我们身上所要达到的目的。

第十五篇 生命之灵的律

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神在创造人时，在人身上造了两个特点：第一个特点是，神虽然给了人生命，但没有把他自己那非受造的生命赐给人。换句话说，神在创造人的时候，虽然叫人有了一个生命，并且那个生命，在所有受造的生命中，除了天使的生命，是受造生命中最高的生命，但神没有把他自己那非受造的生命赐给人。

第二个特点是，虽然神没有把自己那非受造的生命赐给人，但他在造人的时候，却为人造了一个灵，作为接受神的器官，好叫人能用这个灵，接受神作生命。这是神在创造中两件重要的事。

神为人造了生命，却没有把他自己的生命给人；然而，他给人豫备了一个灵，作为接受神的器官。这就如同胃，是人接受食物的器官。我们若是没有胃，食物便无法进到我们里面；所以，神为我们造了胃，为要我们能接受食物。同样，我们里面有一个灵，这灵也是个接受的器官，为着接受神自己，就是接受神的生命；神的生命就是神自己。无论是神自己也罢，是神的生命也罢，神就是灵，他的生命就是灵，他自己就是灵，而我们里面的灵，乃是为着接受神的灵，就是接受这个属灵的生命。

这样，我们就知道，神为我们造了一个灵，目的是要我们能接受神。我们里面这个灵，乃是接受神的器官；不只是用来与神交通，更是要把神接受进来。灵在我们里面是个接受的器官，如同胃在我们的身体里，是个接受食物的器官。我们的胃是为着接受食物；我们的灵是为着接受神的灵。在约翰福音里，主耶稣将自己比作粮食。所以，我们是把物质的粮食吃到胃里，把主耶稣这属天的粮食，吃到灵里，因为主耶稣这生命的粮，就是灵。约翰六章六十三节说，叫

人活着的乃是灵，肉体是无益的；我对你们所说的话，就是灵，就是生命。我们把主耶稣这生命的粮接受到灵里，因为主耶稣这生命的粮就是灵；灵必须用灵来接受。人堕落后，灵失去了功用

当人受造之后，很快的就堕落了。人堕落最重要的一点，就是人接受神的那个器官——灵死了，失去作用了。灵死了就是失去作用了。灵死了，不是说灵没有了，乃是说灵在我们里面，失去了作用。灵的作用本是为着接受神；灵一旦失去作用，就再也不能接受神，不能和神交通，失去了对神的功用。

神创造人最主要的一点，就是给人造了一个灵，叫人能接受他；而人堕落最重要的一点，就是灵死了，失去了对神的功用。所以，现今神来救人最重要的一点，就是叫我们的灵活过来。堕落是叫我们的灵死了，神来救我们，是叫我们的灵活过来。神创造我们时，最中心、最重要的一点，是为我们造灵，好叫我们能接受他；然而撒但来败坏我们，使我们堕落，乃是叫我们的灵死了，对神失去功用；现今神来救我们，最重要的一点，便是叫我们的灵活过来，好能接受他。消极一面，除去人的罪神用甚么方法使我们的灵活过来呢？在消极一面，他必须除掉那使我们的灵死了的原因。死是从罪来的；罪是死的因，死是罪的果。要解决这个果的问题，非去掉那个因不可。死的根本、原因就是罪；因此，为着除掉罪，神使主耶稣在十字架上为我们流血，洗净并除去我们的罪。

在积极一面，神藉着他的灵，把他的生命放到我们灵里，使我们已死的灵活过来。同时，神的灵也住在我们灵里，使我们的灵不只活过来，并且得着加强，不仅有神的灵，还有神的生命。换句话说，我们已死的灵，不仅活过来，并且还加多了成分，这个成分就是神的生命。如此，我们这些原来受造、灵里没有神生命的人，现在灵里就有了神的生命。

有些基督教的教师教导人说，得救就是恢复，就是把人恢复到没有堕落以前的光景。这说法对不对呢？得救就是恢复亚当所失去的，把人恢复到未堕落前的光景。许多人这样说，这样传，也这样相信、接受。好像亚当跌了一跤，把他身上的东西都跌掉、跌光了；今天神来救我们，是要恢复我们。好像我们也跌了一跤，并且身上沾满了地上的尘土，主耶稣就来救我们，把我们身上的污秽除掉，恢复我们所跌落的东西。

然而，讲究在这里：在神创造我们，亚当还没有堕落以前，虽然他没有罪，他里面有一个灵是活的，那个灵里也没有罪，没有死；但在亚当里也没有神的生命，没有神的灵。现在我们得救了，主的血把我们的罪除掉，神就来叫我们的灵活过来，并且除去死，把我们恢复到当初受造而没有堕落前的光景，并且神还把他的生命，他的灵放到我们灵里，使我们里面多了一种成分。试问，是亚当在伊甸园没有堕落时的情形好，还是我们今天得救的情形好呢？我们得救，不仅像亚当在伊甸园里，甚至比亚当还好，因为在我们里面，比亚当多了一个宝贝，就是神的生命，神的灵。这一点是相当重要的；我们的灵不只活过来了，并且神的生命，神的灵也进来了。

不仅如此，神在使我们的灵活过来时，把我们的心也更新了。心是为着甚么呢？我们都知道，心是意愿的问题，是肯的问题。灵是为着甚么呢？灵是能力的问题，是能的问题。如果神只重生我们的灵，叫我们的灵得更新，而我们的心并没有更新，就我们的灵虽能接触神，但我们的心却不一定赞成，不一定愿意。所以神在重生我们时，同时也更新了我们的心，好叫我们的心，在灵接触神时，肯和神交通，乐意接受神。

这样看来，神的救法是从里往外。从里往外是怎样一个步骤呢？乃是神先进到我们灵里，叫我们的灵活过来，然后从我们的灵，扩展到我们魂的各部分，再扩展到我们的身体里。神的救法是从中心到圆周。灵是人的中心，灵的外围就是人的魂，魂的外面就是人的体。神来救我们，乃是进到我们灵里，先从中心叫我们的灵活过来，然后从中心再往外开展。比方我们把一块石头丢到水里，波纹就由中心扩散到圆周，往外开展。神将自己的灵如同一块石头，丢到我们灵里。神的灵一进到我们灵里，我们全人的中心便起了波动，神的生命就在那里往外波动，波动到我们魂的各部分，就是我们的心思、情感、意志，还要波动到我们的身体。等到主耶稣再来时，神那个生命波动的能力，就要从我们里面波动出来，那就是我们的身体改变形状。

神来救我们，有三步更新的工作。头一步，更新我们的灵；第二步，往外开展，更新我们的魂；第三步，再往外开展，更新我们的身体。等到我们的身体完全得更新时，就是主耶稣再来，提接我们，我们被提变化的时候。所以，神拯救我们的这个更新的工作，乃是从里往外。

撒但来败坏我们时，他工作的路线正好与神的救恩相反。撒但是先进到我们的体里，以我们的体作根据，因为在我们的体里有情欲。罗马六至八章，一直说到身体是败坏的。第六章说到犯罪的身体，中文番作罪身；第七章说到死的身体，中文番作取死的身体。罪的身体就是死的身体。为甚么这个身体是罪的身体，是死的身体呢？因为当人吃善恶知识树的果子时，是用身体来吃；善恶知识树的果子，是进到人的身体里，使人的身体成了肉体，就是在这个变了质的身体里，没有良善。

撒但进到人里面，是进到人的体里，以人的体为根据，往里进攻，败坏人的魂，败坏人的心思、情感、意志；再往里进攻，玷污了人的灵，所以人的灵也死了。

然而，神的拯救正好相反，他先进到我们灵里。神的救恩是往外开展，从灵开展到魂，再由魂开展到体，与撒但的工作针锋相对，直到如今仍是如此。所以，我们若要接受撒但的工作，只需要一直向外；但若要接受神的工作，就必须一直回到灵里。这是基本的原则。撒但来攻击我们，总是从我们外面到里面；但神来拯救我们，是从里面到外面。

生命之律的来源就是神的生命，生命之律的来历就是重生。神的生命藉着重生进到我们里面；生命的律也是藉着重生进到我们里面。因此，神的生命是生命之律的来源，重生就是这个生命之律的来历。当我们得着重生时，是神的灵把神的生命放进我们灵里，这个生命在我们里面就有了功用。那个功用就是生命的律，所以生命之律的源头、来源就是神的生命。然而，生命之律如何进到我們里面？这个来历乃是藉着重生。

到底生命之律的意义是甚么呢？生命之律的意义，就是生命自然的功能，也就是生命在我们里面，一个自然的定律。这个律，和神在外面所给我们字句的律法不同；生命之律是活的，字句的律法是死的。比方，这里有棵死了的树，使我们在外面，给它订定一些律法，第一条，应该活；第二条，应该长叶；第三条，应该开花；第四条，应该结果。你想这棵树作得到作不到？这就是十条诫命在我们身上的光景。诫命要求我们爱人，孝敬父母，作这个，守那个，都是律法向我们这棵死了的树，这些死了的人所发的要求。然而，我们实在答应不来，因为我们里面是死的，是没有能力的。

这些外面的字句律法，是神在西乃山上所颁赐的；但到了另一座山，就是各各他山，却不是这样。神在各各他山，将他的生命放在人里面，好比神来了，把生命放在这棵死树里，就使这棵树里有一个自然的律。到一个时候，这棵树活过来了；再过一段时候，树长叶了；再过一段时候，树开花了；再过一段时候，树结果了。在这棵树里面有一个定律，有一个自然的功能，不需要人的教导、

教训，自然就能生长结果，这就是树里面活律法的功能。神在各各他山，在十字架的救赎这里，把他的生命放在我们里面，神的这一个生命有个自然的定律，只要他在我们里面活动，就自然的把神所要求的良善、圣洁活出来。这就是生命的律，是里面的一种功能，一种自然的定律，不是一个外面的规条。生命之律的源头和执行者这个生命的律，圣经称之为生命之灵的律。就这个称呼来说，这个律和神的生命，神的灵，有特别的关系。神的生命是这个律的源头，神的灵是这个律的执行者。神的生命是神里面的内容，神的灵是神的位格；神的生命重在性质，神的灵重在位格。所以，生命的律有神的生命作源头，有神的灵作执行者。这生命的律非常的强，因为神的生命是刚强的，神的灵也是刚强的；所以这生命的律，也非常的有大能，乃是刚强的。

我们人有三部分，除了外面的身体，还有里面的灵与魂。灵里有直觉、交通、良心，魂里有心思、情感、意志。所以，简单的说，我们里面有灵和魂二部分；说得复杂些，我们里面有直觉、交通、良心、心思、情感、意志六部分。

那么我们的心包括那些部分呢？我们的心包括四部分，就是心思、心情、心志，还有良心。心思是魂的思想部分；心情，是魂的情感部分；心志是魂的意志部分。同时，心还包括灵的一部分，就是良心。良心、心思、情感、意志这四部分，根据圣经的记载，都是心的故事。

心是魂和灵的混合；魂的各部分都在心里，而灵的三部分有一部分在心里。魂的三部分 | 心思、心情、心志，都是关乎人的，关乎为人、生活、举动；灵里良心的部分也是关乎人的，而直觉、交通两部分，不是关乎人，乃是关乎神的。关乎神的这两部分，并不包括在心里，只有关乎人的这一部分 | 良心，包括在心里；而魂的三部分都是关乎人，也都是与心有关。这样看来，心乃是人的总汇，人的总代表。心里大部分的成分是魂，小部分是灵，二者加起来是心，成为人的总汇，代表人。

这里有一个问题：到底神是把他的生命，放在我们里面的那一部分？神乃是把他的生命，放在我们灵里。这个生命进到我们灵里，就产生一个律，这个律要从我们灵里往外扩展，扩展到我们全人的每一部分。这个律扩展到我们的那一部分，就是我们那一部分里的律。如此，我们的良心里有一个律，心思里有一个律，情感里有一个律，意志里有一个律，交通里有一个律，直觉里也有一个律。我们里面的六部分，都各有一个律；因此，圣经说到我们里面的律时，都是用多数的律，诸律。律是一个，但律到我们里面的那一部分，就变作我们那一部分的律。这如同电一样，电是单数，但电传到麦克风里是一个电，在电风扇里又是一个电，在每一个房间里都有一个电。一面说来是一个电，一面说来又是许多的电。我们里面有一个生命的律，而这个律运行到我们全人的各部分，就变作我们每一部分里的那个律。这许多的律，实际上就是一个律。

圣灵藉着生命之律更新我们全人

这生命的律进到我们心思里，如何来作我们心思的律？进到我们情感里，如何作我们情感的律？进到我们意志里，又如何来作我们意志的律？神在我们里面拯救的工作，是藉着更新我们；神重生我们，就是更新我们的灵。他要从我们的灵里往外扩展，扩展到我们魂里，更新我们的魂，这个更新的工作就是藉着生命的律。这个生命的律乃是灵的活动，是灵的一个功用，是神的灵在我们里面活动，显出其功用。圣灵在我们里面更新我们，乃是藉着生命之律的活动。神的救法是藉着更新我们；这更新完全是藉着圣灵完成的。圣灵也藉着生命的律，进到我们的心思里。我们的心思原来是想世界的事，藉着生命之律运行到我们心思里，我们的心思就得更新，能思想神的事、属灵的事。不仅如此，甚么时候我们思想世界的事、罪恶的事时，甚么时候生命的律就在我们里面，叫我们感觉不对，因为我们违反了那个律。我们的心思所以紊乱，都是因我们想世界的事、罪恶的事、肉体的事，都是因我们不顺从这个律。

就如我们身体里一切痛苦、不舒服的感觉，都是因为我们的身体，违反了身体的律。我们若是没有违反胃消化的律，便不会觉得胃痛，也不会觉得有一个律在那里运行。若是我们吃东西，违反了胃那个律的动作，我们的胃就会痛起来。同样的，我们的心思紊乱，就因为我们的心思里，有好些故事是违反那个生命的律。我们若单纯的思想神，思念灵，思想属灵的事，我们的心思就会非常的安定、集中，也会非常的顺服。

生命的律在我们灵里往外运行，律到我们的心思，就叫我们心思起作用，思念神，思念属灵的事。我们若是顺这个律，从早到晚都思念神，思念属灵的事，我们的心思就能集中、平静、安稳；我们的心思就能清明。反之，我们若是思想世界的事，思念肉体的事，为我们自己的肉体打算，我们里面就紊乱，心思就会紊乱如麻，我们这个人便定不下来。同样的原则，这个更新我们的圣灵，进到我们的情感里时，就是生命的律运行到我们的情感，使我们的情感自然的爱神、倾向神、喜欢神。我们若是不顺这个律爱神、倾向神，而去爱神以外的东西，倾向神以外的一切，我们的情感便会不安，心情就会不定。所以，当我们看见有人心情不定时，我们就该知道，生命之律在他里面律他，叫他爱神，他却偏去爱别的事物。

比方有位少年人，神的生命之律在他里面律他的情感，要他倾向神、爱神、选择神，但他的心情却倾向婚姻，就不管神了。这时，我们若接触他，就会发现他里面的心情是浮动、不安的。若是我们碰到的，是位单纯爱神的少年人，他让生命的律在他里面，律他的心情，叫他爱神、默想神、倾向神，我们就会觉察这里有个人，他的心情真是安定。他顺生命的律在他里面律他的心，叫他爱神，他就爱神，他没有一个相反的反应或作用，所以他的里面是平顺的。

这一个生命之律，律到我们的意志里，这就是圣灵更新的工作，我们的意志便自然有一个律要我们降服神，拣选神，服在神的主权之下，顺服神。这时，我们的意志会非常的安定，因为顺从了这个律。有时，我们会违反这律，当这律在我们里面律我们时，我们会反抗、抗拒，结果我们这人就颠三倒四，反反覆覆，早晨一个样子，晚上一个样子，变来变去。据此原则，只要我们碰到一位善变的圣徒，早上一个样子，晚上一个样子，今天一个主张，明天又一个主张，我们就能知道他没有让这生命的律，来律他的意志。

一个人如果在心思上，在情感、意志上都顺这个生命的律，这人便会里外一致，和谐、平静、清明；若不是这样，他的心思便会纷乱，心情也是起起伏伏，心志更是反反覆覆。我们需要让生命的律从我们灵里，律到我们的心思、心情、心志里，这个生命的律，律到我们里面的那一部分，那一部分的功用就显出来。律到心思里，就叫我们默想神；律到意志里，就叫我们降服神；律到心情里，就叫我们爱神。同样的，生命的律进到我们直觉里，就叫我们摸着生命的感觉；进到我们的交通里，就叫我们与神有交通；进到我们良心里，就在我们良心里有是非的感觉。这生命的律非常敏锐，只要我们行事稍微差一点，不讨神喜悦，我们的良心就有感觉。世人的良心是迟钝的，因为他们没有这个生命的律，在他们里面显出该有的作用。同样的，这个生命的律，律到我们思想、心思里，就叫我们默想神，默想属灵的事；律到我们情感、心情里，就叫我们的情感喜爱神，叫我们的心情爱慕神；律到我们的意志、心志里，就叫我们降服神、顺服神。

神的生命就在我们灵里面，要往外律到情感，律到心思，律到意志。所以，我们里面的每一部分，都是我们生命之律所在的地方。其根基就是我们的灵，然后要从我们灵里，往外出去，到达魂的各部分。

神以我们的灵作根基，藉着生命之律从我们灵里往外扩展，要律到我们魂的各部分；这是律与我们的灵和魂的关系。此外，这个律与我们的灵也有关系；可以说，灵是这个律的根据，是这个律所在的地方，魂是这个律活动的地方，心是这个律的进出口、开关。心能打开让这律进来，也能关闭不让这律进来。这律本身是无法活动的，当初是因我们的心向神开启了，这律才进到里面。当这律要再从我们灵里出去时，也需要我们的心开启，所以，心乃是进出口。如同门是开关，门一关，就进不来，也出不去。

每一个得救的人，至少都有一次心打开了，就是那一次，神的灵，神的生命进到了我们灵里，但是很不幸的，进来以后，就被我们监禁，出不去了。神的灵在我们灵里被关锁，不能影响我们的灵，也不能来律我们的情感、意志，完全无法来律我们魂的各部分。我们这个人，灵里有神的生命，魂里却不像有神的生命，因为我们的灵把神的灵，神的生命关在灵里。我们必须再一次打开心，让神的灵，神的生命，扩展出去，这就是复兴；复兴就是再一次打开我们的心。

心是我们里面生命的进出口，也是生命的开关。心同时能阻碍生命之灵的律的运行，因为心是一个开关，能引进，也能阻碍。若是我们的灵不高兴、不开心，灵就没法行动，就出不来。所以我们务必操练，在聚会中说话、交通、唱诗、作见证，心都是打开的；这样，灵才能出来。神今天一切属灵的工作，都需要人的配合，神和我们人仿佛是绑在一起，三足竞走。

我们常以为：神拣选我们来与他配合，不幸，我们都是拖拖拉拉的人，他那么快，我们根本就跟不上他，所以我们常常跌倒。岂知人的总汇，人的代表乃是

心；我们说我们要与神配合，从那里配合？就是从心配合，从我们的心开始配合。我们的心若不打开，无论我们的脚步是快、是慢，都没有用。我们的心若是开启的，神不在乎我们快或慢。

心配合神人的活动完全是心的故事，俗话说心不在焉，心不在这里，便食不知味，听而未闻，视而不见。神是灵，神要进到我们的灵里，还要从我们的灵扩展出来；但若是我们的心不与神配合，是关闭的，神就毫无办法。所以，我们都必须学习对付我们的心，对付我们的心思、心情、心志和良心。心思要清明、不紊乱；心情要爱，不随便；心志要柔，顺服神；良心要平安，没有定罪的感觉。我们都要学习，将魂里的心思对付得非常清明，不胡思乱想；情感能爱神，倾向神；意志能顺服神，柔、不刚硬；良心能平安，没有定罪的感觉。心清、心爱、心、心安，若是我们能把心的这四面，对付得如此，我们的心在神面前，就是一颗正当的心，就能与神有最好的配合。若是我们不想、不肯走这条路，以上所交通的这些，对我们全数无用；但我们若想走这条路，实在愿意在生命里和神交通，在生命里摸着神，认识神，愿意将自己摆在这条路上，我们就要相信，这些会一步一步指引我们。当我们要走这条路，过这种生活时，最关键的一点就是，我们这个人必须一直操练，从外面回到里面。比方我们想到某个地方去传福音，或是去探望一位圣徒，或者去作别的事，我们的思想动了，心思里有了这样的想法，立刻我们就要把心思转回灵里，摸摸灵的感觉。不要让心思题议，要让灵题议，要回到灵里，摸里面的感觉。若是灵里妥当，觉得平安，我们就可以去。

再比方我们爱一个人，或爱一个事物，我们的情感动了，情爱发生了，我们就必须把我们的爱，我们的心情，把我们这个人，从情感里转到灵里，摸灵的感觉。

觉。我们的灵若赞成，若平安，就可以爱；若不赞成，我们便需要停下来。我们可能有千万个理由，觉得应该要爱，但里面那个感觉不妥，不同意时，我们便得停下来。千万不要让外面的理由，胜过里面的感觉。

意志也是这样，我们定规、主张了甚么事，要先转回灵里，先放弃自己的主张，把主张摆一边，摸摸里面的感觉，里面感觉妥当才可以接受，里面感觉不平安，就要放下。这个功课是基本的，我们需要学习操练。在我们日常生活中大小的事上，都要这样操练。当我们要说一句话时，要先回到里面，摸灵里的感觉；当我们要定规一件事时，也要回到里面，摸灵里的感觉；我们要与人来往时，也要回到里面，摸灵里的感觉。

便是读圣经，我们都要操练不只用头脑，更要回到里面，摸灵里的感觉；在聚会中或家里个人祷告，也要摸灵里的感觉，不要一直不停的祷告下去。我们可以丢掉、放弃许多事，只回到里面的感觉。我们是个一直在外面的人，当我们一跪下祷告，大部分也都是外面的感觉，或是为训练聚会，或是为人代祷，或是为工作。我们必须学习，当我们跪下去时，要把我们这个人拉回到里面，里面有了动静才祷告，没有动静就不祷告；从那一个感觉祷告出来的，才是主所要的。我们需要从这个地方下功夫，学厉害的功课。我们需要把我们这个人停下来，让灵在我们里面有机会带动我们。

我们若肯学这个功课，慢慢就会发现，我们在许多的事上都需要死；死就是停下一切的活动。我们和圣徒们的来往需要死，我们这个人的爱好需要死，我们在读经祷告上也需死。若是这样，神会在我们身上兴起环境，配合我们里面的学习，使我们身上有圣灵的管治，里外作工，一再治死、了结我们这个人。

我们若肯这样往前，我们身上就越过越有属灵的组成。我们便能在实际的经历中，摸着生命的律在我们全人每一部分的工作。乃是到那个时候，我们才知道甚么是出乎魂的，甚么是出乎灵的；我们才能分辨灵与魂，才能不活在魂里，而在灵里活着，也就是不凭自己，乃凭神而活。到那个时候，我们才在属灵的事上，上了一点轨道。认真说，必须到了那个时候，我们属灵的生活才真正开始。

我们若看见一个人热心爱主，就觉得他属灵了；看见一个人规矩、敬虔的样子，看见他下功夫约束自己，修改自己，尽力过宗教生活，行良善的事，我们就以为他属灵了，这样我们就是太肤浅了。要知道那些热心的生活、修行的生活、敬虔的生活、宗教的生活、以及良善的生活，都是属魂的、人工的，只不过挂了个基督徒的招牌罢了。从前，我们的生活也许就是这样，热心又宗教，不仅注重修行，更讲求敬虔和良善，可以说我们过的是宗教生活，而不是属灵生命的生活；因为我们所活出来的，都是从知识，从天然观念来的，并不是神的生命从我们里面活出来的。藉着不断操练回到灵里，我们慢慢就能分辨，甚么叫作修行的生活，甚么叫作良善的生活，我们会看见那些生活和属灵生命的生活，是截然不同的。愿主祝福我们。

第十六篇 活在生命之灵的律里

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



生命之律在我们里面运行，需要我们履行两个条件：爱神并顺服生命的第一个感觉。爱神是生命之律在我们里面运行，需要我们履行的第一个条件。神对我们的拯救，是以他的生命，就是他的自己来作能力；神是以他自己作了我们拯救的能力。换句话说，他的生命就是拯救我们的能力。

然而，希奇的是，他却愿意与我们之间，有一个爱的享受。所以，如果我们只觉得他的能力，而没有感觉到他的爱，那是不对的。我们知道电是藉电力传达，使灯发光，但电力的传达，没有情感。神的生命进到我們里面，却是满带情感；我们不仅享受他的能力，也享受他的爱情。我们若只享受能力，而没有享受爱情，那是错误的。神的生命乃是带爱而来，我们对祂有多少爱，就能经历祂的生命有多少，这乃是一件非常奇妙的事。对神没有爱的人，很难享受神生命的能力；越爱神的人，就越能享受神生命的能力。

这是一个非常奇妙的相对循环。我们和神越有情感，对神越有爱，祂在我们身上所显出来，生命的大能就越高。我们经历祂的生命能力越深、越高、越多，我们就越爱祂，对祂就越有感情；因为神的生命不仅是能力的问题，也是爱的问题。以弗所三章十七节说，使基督因你们的信，住在你们心里，叫你们的爱心，有根有基。这里说基督住在我们里面，特别说到是住在我们心里。下文说，这个住，乃是一个爱住在我们里面；这个住，能叫我们和众圣徒一同明白、经历、尝到，基督那过于人所能测度的爱。过于人所能测度的，希腊文的意思是，超越人理智的。这个爱是超越人理智的爱；理智跟不上这爱，但情感能摸着这爱。换句话说，这个住在我们里面的基督，就是爱的化身。祂住在我们里面就是爱；所以，这个住在你们心里，就是爱住在你们心里。这位是爱的基督，不仅住在我们里面，更是住在我们心里，能摸着我们的感觉。

以弗所三章，一面说到有一个大能大力，在我们心里运行，能成就我们所求所想的；这大能大力，就是基督复活的生命。另一面也给我们看见，这复活的生命，就是基督，住在我们里面，乃是一个爱的故事。先是说到，藉基督住在我们心里，叫神一切所充满的，充满了我们。然后说，基督住在我们心里，乃是一个爱的故事，使我们能享受神生命的大能，为我们成就一切，超过我们所求所想的。所以，圣经讲到神住在我们里面，完全是个爱的故事。我们绝不能认为，住在我们里面的神是无情、无爱的。

那住在我们里面的神，乃是爱的化身，甚至他就是爱。他越在我们里面运行，就越叫我们对他有爱，越吸引我们爱他。他感动我们的心，摸着我们的心，无非是要我们经历他复活的大能。所以，以弗所三章末了，说到那在我们里面生命之律运行的大能，乃是根据他在我们里面爱的故事。若是我们和神之间，没有爱的历史，没有爱的往来，没有爱的交通，我们定规对神的生命没有多少认识，对神的能力没有多少经历。履行生命之律运行的第二个条件，就是顺服生命的第一个感觉。我们重生有了神的生命，这生命的律在我们里面，就会叫我们有感觉。

不过这生命之律的感觉，在起头时，可能较为微弱，以后就会越来越强。我们必须顺服起头那最微弱的第一个感觉；我们从来不是顺服第二个感觉，每一个顺服都是顺服第一个感觉。认真说，我们没有第二个感觉，因为神给我们的引导，都是第一个感觉。如同我们所过的每一天，对我们来说都是今天，没有人过明天的生活，每一个明天都会成为今天。所以，我们的生活里，没有明天这个东西。我们不会说我们明天作了甚么事，只会说昨天作了甚么事；明天只是一个名词，一个盼望。对我们来说，每个明天都是今天；因此，严格说，我们没有明天。

神的引导，神给我们的感觉，临到我们都是第一个，神从来不给人第二个引导。神所给人的引导如果是理论的，会有第一、第二、第三、第四，如果真是一个引导，一个感觉，并且真是我们所顺服的，定规是第一个，没有第二个。所以，每一个引导或感觉临到我们，而我们实际去顺服的时候，都是第一个，

并且是惟一的一个。如同我们所过的每一个日子，都是惟一的，没有一个日子我们能过两次，没有一天我们能重新来过。因此，我们要学习对神所给的感觉简单，并且忠诚。当神给我们一个感觉时，就简单的顺服、跟随；同时要忠诚、不弯曲、不辩论、不讲理由。

神给我们的感觉单纯就是感觉，我们若顺服便简单顺服；使是顺服至死，也是应该的。绝不要有利益观念，在头脑里想，若是这样顺服错了，有了损失怎么办。我们若有这样的想法，就不能顺服，也是难以顺服。顺服是不计后果，只管里面的感觉；里面怎样感觉，就怎样顺服。我们总要学习简单、忠诚。

我们看见爱和顺服，乃是生命之律在我们里面运行的两个条件。我们能爱，也肯顺服了，这生命之律就自然的在我们里面运行，而显出其功用。我们都必须清楚，神的生命里有两个成分：一个是死，一个是生。这死的成分，是因着神的生命从死经过而产生的。主耶稣在十字架上死了又复活；虽然他不再死，但有一个神圣的奥秘，是我们不太明了的，却在他的死里发生。当他经过死时，里面有一个死的成分，加到了他的生命里；虽然是死的成分，却是好的成分。我们通常认为，死是不好的成分，是坏的成分，但主经过死之后，那个死的成分，却是好的。好比水经过有硫磺的地方，水里就有硫磺质，而增加了杀菌的成分。主耶稣没有经过死以前，他里面没有死的成分，乃是经过死后，他里面才有了死的成分。这是很奥妙的一件事。当我们活在主的生命里，让主的生命在我们里面发生作用时，这个死的成分，就自然在我们里面作杀死的工作。二十多年前，我们从罗马六章，读到信自己死、算自己死，但无论我们怎么算，都算不死，反而越算越活。后来，主开我们的眼睛，给我们看见，罗马六章的死，乃是到了罗马八章，在生命的律里，才成为事实。罗马六章的同死，不过是一个道理，是个事实，让我们知道，基督已经完成了奥秘的死，在那奥

秘的死里，我们都死了。然而，我们若要用自己的努力，相信自己是死了，算自己是死的，这定规无效，是注定要失败的。

罗马七章介于六章和八章间，是一段补充、括弧的话。所以八章接着六章，给我们看见，六章的同死，乃是在生命之灵的律里，才成为实际。因为当生命之律在我们里面律我们，在我们里面运行时，神圣生命里死的成分，就在我们里面自然的起作用，把我们的己、肉体杀死。如同我们吃药，是药里杀菌的成分，藉血液循环把病菌杀死，而不是靠着我们算，病菌就会死。不是靠着我们的努力，能起任何作用，乃是药里有一种成分，藉着血液循环在我们里面运行，显出药效来。若不藉着血液循环，无论我们多么努力，药也显不出药效。

不仅我们吃的药里有这种杀菌的成分，我们吃的食物里，更兼有杀菌和供应两种成分。我们血液中的白血球、红血球，也就是为着杀菌和供应。同样的，主的生命在我们里面运行时，主生命里十字架死的成分，就会在我们里面起作用，将我们里面的天然、旧造、自己、肉体，统统杀死。同时，主生命里复活的成分，就带来供应和营养。简言之，当主的生命在我们里面运行时，主生命里死的成分，就杀死我们里面一切的消极，复活的成分，就把神的一切供应给我们。我们要经历主死和复活的大能，就需要活在生命的律里，不断的与主有交通，让里面生命的律，就是神的灵，神的生命，在我们里面不停的循环、运行。当这生命的律运行时，自然会杀死、除去我们不该有的东西，使我们里面清洁；另一面，也会把我们所需的属灵营养供应进来。我们人体的血液循环，就是这事最好的说明。为甚么我们需要常运动，因为运动能增进血液循环；血液循环一加快，杀死的细菌就更多，排泄出去的秽物也多，同时，供应进来的就更加丰富。

故此，我们需要更多操练，活在生命的交通里，多祷告、多默想、多亲近主。我们里面属灵的运动越多，神生命的律，在我们里面的循环、运行就越多。运行的越多，杀死的就越多，供应的也越多；杀死的越多，我们的己出去的就更多；供应的越多，神加进来的就越多。出去的是属我们自己的，加进来的是属基督的，属神的。生命之律天天这样运行，结果就一点一点，把我们天然的人运行出去，把神运行进来。我们在神生命里的长进，就是靠这个运行；基督成形在我们里面，也是靠这个运行；我们外面变成主的形状，也是靠这个运行。这个运行在我们里面越多，杀死的就越多，供应的也越多；我们的己出去的越多，神加进的也越多。

听千篇道、万篇道，都不能叫我们生命长进，只有生命之律的运行，才能叫我们长进。无论我们如何努力读医学，读生教育的书，都不能除去我们身体上的疾病，惟有我们把药吃进去，靠着血液循环的运行，藉着药效的作用，才能把病除去，使身体健康。所以不是听道、读经、研究等知识的问题，乃是生命交通的问题。若是仅仅有外面的训练、追求，而没有里面生命的交通，那是一点价值也没有。好比一个人的内在，是需要外表配合的；虚有其表或外表邈邈都不合宜，里面的内涵才最重要。如果没有里面生命的交通，外面的改变最多不过像殡仪的工作，替没有生命的人作一点外面的化妆。所以这是两面的，必须有内里生命的交通，才能有外面真实的长进和变化。我们都知道，外面的容易学，里面的却需要下功夫，需要学习出代价，一直顾到生命的律所给我们的感觉。我们必须不断的传讲这个负担，以此为我们生活的中心，因为有太多神的儿女，至今还没有这样的看见。使是受过训练的人，也不一定看见这个生命的交通。一个基督徒若是没有看见，没有摸着这个里面生命的交通，那么这个基督徒作来作去，至终都是空的。这需要神开我们的眼睛，怜悯我们。

我们里面生命之律的大能，主要是叫我们的心倾向神，顺服神，行神所豫备叫我们行的善工，尽心竭力，使我们有活而新鲜的事奉。这生命之律运行的结果，一面使基督成形在我们里面；另一面，叫我们外面与基督毕像毕肖。基督成形在我们里面，乃是我们里面的性质起了变化；我们外面与他毕像毕肖，乃是我们外面的形状起了变化。一个是里面性质的变化，一个是外面形状的变化。

或许有人会问，神为甚么必须在生命的律里，作我们的神？神又是怎样在这生命的律里，作我们的神？神所以必须在生命的律里作我们的神，乃是因为神要我们与他的关系是活的。他要在我们里面作活的神，也要我们在他里面作活的子民；他和我们，我们和他的关系必须是活的，而不是字句或规条的。为此，神必须在生命的律里，作我们的神。

我们的神乃是先作了我们的生命，而后在这个生命里作我们的神。换句话说，他是先作我们的父，然后才作我们的神。这就是为甚么新约圣经，特别在书信里，使徒们称呼神，几乎都称父神，我们的父神。因为我们是先有父的生命，先与他有了生命的关系，然后才得着他作我们的神。他先作我们的父，使我们得着他的生命，然后在这个生命里作我们的神。神在旧约里作人的神，是给人规条；人只要照着规条作，他就能作人的神，人也能作他的子民。

然而，今天神是在他的生命之律里，把他生命的律放在我们里面，要我们在这个律里向他活着。他没有给我们许多规条，只有这一条，就是要我们活在生命的律里。这个生命的律在我们里面，会给我们感觉，我们只要负责绝对、真诚的活在那个感觉里，自然就得着神作活神，经历他是活神，同时也实际、活泼的，成为一个事奉神的人。

一九四七年在上海，我们第一次说到 神在生命的律里作人的神 。神是我们的神，不错，但我们若让这个生命的律，在我们里面停止作用，我们就虽名为神的子民，实际上却不是。好比电风扇虽称为电风扇，但它若停止不动，实际上就不是电风扇。同样的，我们若不让这个生命的律，在里面律我们，在我们里面运行，神就不能作我们的神，我们也不能作神的子民。我们若要实实际，名副其实的作神的子民，也让神作我们的神，我们就必须活在生命的律里，让生命的律在我们里面律我们。

第十七篇 生命之律与膏油的涂抹

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们对神的认识有两面：一是里面的认识，一是外面的认识。希伯来八章十一节，和约壹二章二十七节，都说到我们里面对神的认识。希伯来八章是说神生命的律，也就是神的生命，叫我们里面认识神；约壹二章是说膏油的涂抹，也就是神圣灵的启示，使我们里面认识神。凭生命的律认识神，就是凭神的生命认识神；凭膏油的涂抹认识神，就是凭神的灵认识神。

我们还要再来看约翰十七章三节和以弗所一章十七节，这二处经节也说到我们里面对神的认识，其分别也是在于生命和圣灵。约翰十七章说到，生命使我们认识神。以弗所一章说到，神赐给我们智慧和启示的灵，叫我们认识神；这意思是我们人的灵，有圣灵住在其中。所以，以上四处经节，有两处说到生命在我们里面，叫我们认识神；另有两处说到圣灵在我们里面，叫我们对神有认识。

神的性情是固定不变的，不会因时间，也不会因人事改变；在你身上是这样，在他身上也是这样；五十年前是这样，五十年后也是这样。约壹四章八节说，神就是爱。神的性情是爱，神就根据他那个性情定了一条律法：要爱人如己。这条爱的律法，乃是根据神那固定不变的性情而有的；因此，这条律法和神那固定不变的性情一样，也是固定不变的。不论在耶路撒冷，在撒玛利亚；不论在五十年、五百年前、或是五十年、五百年后；也不论是在你身上，在他身上，不论男女老少，都是这样，一点不会因时地人事而变动。根据神的性情而有的律法，是固定不变的，这律法所给我们的认识，也是固定不变的，绝不会因时地人事而有所改变。

神的性情是固定的，所以从神的性情而来的律法，也是固定的。这律法，也就是摩西的律法，叫人对神所有的认识，可以说是一点都不改变的。然而，先知所代

表的神的自己，乃是活的，他所给的命令是会更动的。可能有一个先知告诉你去娶妻；后来又一个先知告诉你，不可以娶妻。这和律法所给的命令，或说认识，是完全不同的。律法是固定的，先知是活动的。律法昨天告诉你，要爱人，今天还是要爱人，一百年后还是要爱人，一点都不会更动，是固定而不变的。先知呢？他可以昨天叫你结婚，今天却对你说不要结婚；先知是活动的。律法代表神的性情，先知代表神的自己；性情是固定的，神的自己是活动的、是活的。

律法叫我们对神的认识是非常呆板、固定的；先知叫我们对神所有的认识，乃是活的，是我们没法捉摸的。昨天神说这事可作，今天神说不要作。不仅如此，先知给人的带领，有时似乎也和律法相抵触。先知何西阿，就曾受到神的命令，去娶淫妇为妻。以律法来说，那不是神要人作的，但先知在那里，从神得到一个命令，神在他身上有一个特别的用意。这就给我们看见，律法是固定的，先知是活动的；律法叫我们认识神的性情，先知叫我们认识神的自己。

今天在我们里面，生命的律代替了旧约的律法；圣灵膏油的涂抹，代替了旧约的先知。我们虽然仍守律法，但不是守外面的律法，乃是守里面的律法，这个律法就是神的生命。圣灵在我们里面，作膏油涂抹，就是我们的先知；所以，今天不仅律法在我们里面，先知也在我们里面，不在外面。这样说来，我们能不能是别人的先知呢？譬如，有位圣徒想去一个地方，他就来与我们交通：可以不可以请你替我寻求神，我该不该去那个地方？基本上我们要问，这件事他应该先问自己么？他是自己的先知么？他问自己对么？他问我们当然不对，我们不该作他的先知，但是他问自己也不对，因为他不能作自己的先知。那么他该问谁呢？他应该问他里头的膏油涂抹，他里头的膏油涂抹就是他的先知。教

会的负责弟兄不是我们的先知，同工也不是我们的先知；我们更不是别人的先知。

在新约里，没有个人的先知，那个感动人作先知的灵，就是膏油涂抹到人身上作先知的。那个膏油已经涂抹到我们里面，所以我们再也不需要甚么代表人物，来作我们的先知。那个膏油，就是圣灵，已经直接进到我们里面，作了我们的活先知。在旧约时代，是圣灵这个膏油，膏一个人，感动一个人，在那里作人的先知。现在这个圣灵，就是旧约感动人的灵，已经进到我们里面，作了我们的先知。旧约作膏油涂抹人、感动人作先知的圣灵，今天已经进到我们里面，亲自、直接作了我们的先知，我们就不再需要一个代表人物，在外面作我们的先知。

旧约所有的先知，都代表新约的膏油；到了新约，先知所代表的圣灵 | 膏油，直接、亲身的进到我们里面，作了我们的先知。旧约的律法，代表神生命的性情；神生命的性情，就是爱、光明、圣洁和公义。旧约的律法在外面，表明神生命的性情；今天神生命的性情，已直接进到我们里面，就不再需要甚么外面的律法来表明。旧约时代，一切都是影儿，都是豫表，都是代表；到新约时代，实体来了。旧约献祭的羊羔豫表主耶稣；到了新约，主耶稣自己来了，就不需要代表。同样的，旧约的律法表明神生命的性情，今天神生命的性情，已直接进到我们里面，所以律法就不再需要了。旧约里，圣灵藉以向人启示的代表，就是先知，今天先知所代表启示的灵，已经在我们里面，直接的来启示我们，所以不再需要代表人物了。凡旧约里有的东西，在原则上，都和新约一样，不过在人物上是有所不同。譬如，旧约需要流血赎罪，新约也需要流血赎罪，这是一个原则；但旧约里流血赎罪的，乃是一个代表，是一只羊羔，或一只牛；

到新约，这个代表所代表的实体，就是基督，已经来到。在旧约时代，有表明神生命性情的律法，作人的规律；到了新约，还是这个原则，是神生命的律在人里面作人的规律，不过人物不同。旧约是律法作代表人物，到了新约，律法所代表的实体 | 神的生命，进到了我们里面。

神启示人的这个原则，在旧约是这样，在新约也是一样。不过在旧约是用代表圣灵的人物 | 先知，来启示人；到了新约，先知所代表的圣灵，已经直接进到人里面，来启示人，所以不再需要先知。换言之，旧约的原则和新约都一样，只是旧约里，实行原则的那些人物都不是实体，乃是代表人物。到了新约，实体来了，基督来了，就不需要牛羊；生命来了，就不需要字句律法；圣灵来了，就不需要先知。

不要以为这样的认识是小事，我们若到基督教的书店去，很难找到一本书说，律法是要我们认识神生命的性情，先知是要我们认识神那无量的自己。今天少有一本书能告诉我们，圣灵在我们里面，乃是代替旧约的先知。生命的律在我们里面，是代替旧约的律法，这在一百年前，甚至二百年前，教会就看见这个光；但圣灵在我们里面，代替旧约的先知，乃是今天才看见的。这些属灵的光，不是那么简单就能看见的。

生命的律法所给我们的认识，和膏油涂抹所给我们的认识，是有讲究、有所不同的。凡与神的生命性情有关的，都是生命的律给我们的认识；凡与神那无量的自己有关的，都是圣灵作膏油给我们的认识。我们去买布，该选甚么颜色，甚么花样，这一部分的事，关系到我们基督徒的体统，是与神的性情有关，所以是生命之律的事。我们里头觉得，到底该买一块衣料，还是两块呢？该买二十码，还是五码呢？这就不是生命之律所给我们知道的，而是膏油的涂抹。圣灵作膏油涂抹和生命之律，是有绝对的关系的。比方一位弟兄要去看电影，他

不清楚到那一家电影院，就寻求膏油的涂抹，要知道该到那家电影院去。试想这时，圣灵会给他甚么感觉？他想要去看电影，就在那里祷告说，主阿，我不知道那一部电影好，请你给我感觉。主，膏油在我里面凡事教导我，不用人教导我，所以请给我一个引导，叫我知道去那一家电影院。

请记住，圣灵绝不会在这种事上给他感觉。膏油的涂抹永远是根据生命之律，人所作的事若是和生命之律不合，圣灵就不作膏油涂抹。同时，生命之律的那个认识，也总是由膏油涂抹来加强，两者互为因果。

第十八篇 何谓生命的长进

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



一个基督徒得救后，在正常的情形下，都会追求生命的长进。然而，许多人得救后，不能说不爱主，所付上的代价也不能说不彀多，但因着不认识甚么是真正生命的长进，就有许多错误的看法和追求，致使他们在生命的长进上受到限制，甚至走了许多迂回的道路。

在追求生命的长进之前，我们必须先明白甚么是真正生命的长进，甚么是错误的领会。生命的长进绝不是行为的改善、敬虔的表现、热心的事奉、知识的加增，更不是恩赐的显多，也不是能力的加大，这些都不足以表示生命的长进。
行为的改善不是生命的长进

为甚么行为的改善不是生命的长进？因为行为和生命，绝对是两个世界的东西。恶怎样是在生命之外，善也怎样是在生命之外。善恶的性质虽然不同，却是同一界，同一国里的东西，同属善恶知识树。生命乃是另一界，另一国里的东西，属另一棵树，就是生命树。所以，善恶和生命并不在同一个范围里。一个人可能凭自己的努力，在行为上有很好的改善，但在神的生命里，却极其幼嫩；因为他的改善，完全是在生命之外，属于行为的，并不是出于生命。所以，生命的长进不是行为的改善。

为甚么敬虔的表现不是生命的长进？许多宗教徒，如佛教徒、回教徒，他们向神那个敬虔的表现，甚至比基督徒还高；但他们对于神的生命，却一无所知。他们那个敬虔的表现，是人工作出来的，不是由于圣灵在他们里面，藉着基督的生命表现出来的。所以，敬虔的表现不是生命的长进。

为甚么热心的事奉也不是生命的长进？虽然热心的事奉是显明一个信徒向主的火热，和服事主的殷勤，但这些热心里，往往搀杂了许多人的兴奋和兴趣，是从人的魂发动的，不是出于人内里生命联结的。当然，有的人热心是出于生命的，但并不是说，所有的心都出于生命。许多人在事奉神的事上非常热心，却在神的生命里极为幼小，一下就被绊跌了。所以，热心的事奉不一定是生命的长进。

为甚么知识的加增也不是生命的长进？知识的加增虽然也是一种长进，但不一定是生命的长进。因为知识的加增，若仅仅使人心思进步通达，并不使人里面的生命更有地位，对基督更有经历，就不过叫人自高自大，在神面前算不得甚么。所以，知识的加增也不是生命的长进。

为甚么恩赐的显多也不是生命的长进？哥林多的信徒在恩赐上没有不及人的，他们的恩赐、知识都是全备的。然而，保罗却对他们说，他们在基督里是婴孩，仍旧是属肉体的。这就证明，人在恩赐、知识上虽然全备，但在主的生命上，却可能仍旧非常幼稚，还是一个婴孩，是属肉体的。所以，恩赐显多和生命的长进，完全是两件事。然而，在今天的基督教里，许多人仍然重看恩赐，而轻忽生命的长进。恩赐没有甚么可称赞的，恩赐是非常外面的东西。旧约中巴兰所骑的驴能说人话，那就是恩赐。驴能像人一样说话，就是恩赐。在正常情形下，它只是一只会叫、会喊的驴，现在因着某种特别的需要，它忽然能说人话，那就叫作恩赐。驴虽然能说人话，但驴还是驴，驴没有改变；恩赐不能改变人。在哥林多前书里，使徒保罗几乎把恩赐的价值贬到零。他清楚的说，哥林多信徒在恩赐、知识上，样样都全备，没有不及人的。哥林多人都是希腊人，他们所夸的，就是他们的头脑、知识和智慧。所以，哥林多的信徒在知识、恩赐上，是全备的；然而保罗说，他们还是属肉体的。

林前十二至十四章，讲到恩赐的问题，其中第十三章讲到爱，爱就是生命的问题。十三章的爱，可以说就是十字架和基督；没有十字架，爱就无法流露出来。经过十字架的对付，所显出来的爱，就是基督的流露，就是基督的活出。换句话说，基督就是那爱的化身；那爱就是生命的流露，就是基督活出来了。

保罗的意思是，我们有恩赐算不得甚么，有爱才有价值；而这一个爱，乃是藉着十字架的破碎，让基督从我们里面活出来。千万不要在教会生活中宝贝恩赐。不错，我们相当宝贝圣徒们在主面前的用处，要有用处就需要有一点恩赐。然而我们千万记得，恩赐仅仅是外面之人的配合，基本上还得受十字架的破碎，才能让圣灵把基督更多组织到我们里面。有了基督生命的组织，再配上一点外面的恩赐，这个才有用处。如果仅仅有外面的恩赐，而缺乏里头的生命，缺乏里面的基督，这恩赐就没有甚么价值。

使徒保罗在哥林多前书里，把恩赐贬到好像一文不值；接着在后书，他就给我们看见，真实的事奉不是恩赐的，乃是职事的。是职事，就不是驴说人话；乃是一个人让十字架一直破碎，让圣灵在那里一再管治，毁坏他这个外面的人，而叫他里面的人，就是基督，一再的建立起来。到这个时候，生命在他身上就能发动，就能从他里面出来，叫别人得着生命的供应。

哥林多前书把恩赐贬低了，哥林多后书就给我们看见职事，这是圣经里的路。愿主怜悯我们，叫我们看见职事过于恩赐；职事是根据生命的长进而有的，恩赐不是生命的长进。此外，能力的加大也不是生命的长进。一个基督徒可能在讲道、传福音上，比从前更有能力，更能感动人；但这并不表示他生命长进了。

神成分的加多，就是神自己更多调到我们里面，给我们得着，而成为我们的成分

。所以，真实生命的长进，乃是神的生命在我们里面的加多。生命就是神自己，生命长进了，就是神在我们里面加多了。生命长进到一个地步，加多到一个地步，神一切的丰满就要充满在我们里面，那就是以弗所三章末了的话。歌罗西三章说，基督是我们的生命，所以，生命的长进，就是基督在我们里面加多。我们越爱慕基督，越追求基督，基督的身量就在我们里面逐渐增长。这就是真实生命的长进。

生命就是神，生命就是基督，生命也就是圣灵。所以说，生命的长进就在于让圣灵在我们里面，有更多的开展，有更多的地位。神成分的加多，基督身量的增长，圣灵地位的开展，这三项乃是从神那一面说的。从我们人这一面来说，生命的长进就是人成分的减少，也就是人的味道减少，神的味道加多。

总括的说，生命的长进就是神成分的加多，基督身量的增长，圣灵地位的开展；也是人成分的减少，天然生命的破碎，魂的各部分被征服。在积极方面，生命长进是三一神在我们里面加多，基督身量的增长，圣灵地位的开展。在消极方面，是我们这个人被破碎、毁坏、减除了，也就是我们人的成分减少，天然的生命破碎，魂的各部分被征服。

说到肉体，是重在那个败坏、顶撞神的光景。说到自己，是重在我们的思想、眼光。说到天然的生命，是重在我们的手腕、干才、本能。人的这些东西，破碎得越多，里头那个生命的长进就越多。所以生命的长进，在消极方面，是指我们天然生命的破碎，人的成分减少，魂的各部分被征服。

为甚么说天然生命的破碎，是生命的长进；人成分的减少，也是生命的长进？请我们想想看，行为的改善是叫人的成分加多，还是减少？行为改善是指一个

人的行为原来不好，现在改好了，作人作事都很成功、很周到。这样的改善，是使这个人的成分减少还是加多？当然是加多；并且不仅加多，还加强了。

人的行为越改善，人就越有自己。同样的，一个人若有敬虔的表现，你想这样敬虔的表现，是叫他这个人的成分减少，还是加多？定规是加多。这样敬虔的表现，是叫这个人壮大起来，而不是缩小了；所以，这也不是生命的长进。一个人热心事奉，也是如此，只有叫他这个人更加多。知识增加，恩赐显多，能力加大也是一样，只有使一个人的成分加多，不能叫他生命有任何的长进。

生命的长进只在于神、基督在我们里面加多，其他方面都是减少。一个人要有生命的长进，他的恩赐必须被神剥夺，他敬虔的壳子、敬虔的外貌，都得给神打倒，让神破碎。不仅如此，他那知识的头脑，他的恩赐，他的能力，也都要给神破碎，圣灵才能有出路。所以，生命长进只在于神、基督、圣灵在我们里面加多，其他的都得减少。

再者，我们魂的各部分被征服，也就是生命的长进。我们的魂倒下去越多，生命长进就越多；减去的越多，生命加增的也越多，这是定规的。我们碰到一位圣徒时，不需衡量他甚么东西加多了，乃要观察他有甚么减少了；他这个人倒出去没有，破碎过没有。如果有这些光景，神、基督、圣灵在他里头定规有地位，并且也必定加多；那才是真实的生命长进。真实生命的长进，不是行为的改善，不是敬虔的表现，不是热心的事奉，不是知识的加增，不是恩赐的显多，不是能力的加大；乃是神成分的加多，基督身量的增长，圣灵地位的开展，人成分的减少，天然生命的破碎，魂的各部分被征服。

第十九篇 认识基督

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在腓立比三章五至六节，使徒保罗说到他生来的长处、天然的优点、以及因自己努力而有的成就。保罗说，他是第八天受割礼的，是以色列族，便雅悯支派的人，是希伯来人所生的希伯来人；就律法说，是法利赛人；就热心说，是逼迫教会的；就律法上的义说，是无可指摘的。

到了第七节，他说，只是我先前以为与我有益的，我现在因基督都当作有损的。这里与我有益的，是在天然的范围里，包括他生来的长处、天然的优点、和他自己努力的成就，以及他是生来的希伯来人，在律法上是无可指摘的，并且他事奉神、遵行律法，这都在在都是他先前以为与他有益的，但现在因基督他都当作有损的。这意思是，他已经不在乎那些对他有没有益处；有没有益处已经不是问题，问题是那些和基督誓不两立。有了那些就没有基督，有基督就没有那些生来的长处、天然的优点、以及自己努力的成就。

八节上半说，不但如此，我也将万事当作有损的。七节只限于生来的长处、天然的优点、以及人努力的成就；到第八节就扩大了，乃是将万事都当作有损的，因保罗以认识基督耶稣为至宝。保罗领悟，有了万事，对基督就没有认识；若要对基督有认识，就得把万事当作有损的。我为他已经丢弃万事，看作粪土，为要得着基督。基督不仅不能和保罗生来的长处、天然的优点、以及努力的成就并立，基督也不能和任何事物并立；万事万物在基督跟前，没有任何地位。基督是妒忌的、忌邪的，基督只要他自己，不要别的。神只要他自己来作我们的神，神不要他之外的来作神。

基督在我们里面，只让他自己有地位，他不要他之外的任何事物有地位；有基督就不能有万事。九节接着说，并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义。这意思是，不是有因自己努力而行出来的义，乃是有因信基督的义，也就是说，有让基督从我们活出来的义。十节接着说，使我认识基督。这个义使保罗认识基督。我们自己努力行出来的义，不能叫我们认识基督。我们因着信，就让基督从我们里面活出一个义，这个义使我们认识基督。换句话说，我们越作得好，越不认识基督；我们自己越爱人，就越不认识基督；自己越是热心，就越不认识基督。

请注意十节的使，使我们认识基督。十节不是因，乃是果。我们的认识不是凭空，而是有一件事使我们认识基督。甚么事使我们认识基督？九节清楚告诉我们，我们若是靠自己努力守律法，靠自己热心，靠自己作好，靠自己事奉神，靠自己爱人，这些自己作出来的行为，都不能叫我们认识基督；乃是停下我们的努力，停下我们的作为，停下我们一切的作好、热心、事奉神、爱人，把这一切的努力都停下来，只单单的信，才能使我们认识基督。信甚么？信神，信基督在我们里面活着，信从我们里面能活出一个义来。就是这件事，能使我们认识基督。

换言之，乃是有信基督而得的义，就是因信神而来的义，能使我们认识基督。这个义就是林前一章三十节的公义：神又使他成为我们的智慧，公义…。在原文里没有公字，那里的公义和这里的义，原文是相同的。神使基督成为我们的义；我们把自己停下来，我们信神、信基督，神就叫基督来作我们的义。这个义，第一步是叫我们在神面前蒙称义，就是得救。第二步，是叫我们过义的生活，叫我们活出义，就是活出基督，叫我们过得胜的生活。

这里把得救和得胜都包括在里面。我们得救不是凭我们自己所行的义，乃是凭基督作我们的义。同样的，我们得救之后的得胜，也不是凭自己行出义，乃是让基督从我们里面活出来，作我们的义。

简单的说，腓立比三章九节的意思是，我们这个人停下来了，不仅在作恶的事上停下来，并且在行善的事上停下来了。我们不只停下不反对神，并且停下不事奉神。从三章一节读下来，我们就看见保罗是个热心的人，他热心事奉，热心行善，并且满有活力。在事奉神的事上，在作好人的事上，他非常的活动，凭自己活动。那时，他和基督没有任何关系。当他凭自己努力作好，凭自己努力事奉神时，他无法认识基督。到了九节，他把自己的作好，把自己的热心事奉停下来，他信基督了。这意思是，他活在基督里，把自己放在基督里，让基督作他的一切；他不再努力，不再挣扎，不再自己活动了。他这个人停下来，他信基督了，他让基督、凭基督活着。这时，就是这一件事，就是这个停下来，使他能认识基督。在此，给我们看见一个基本原则，我们若要认识基督，我们这个人就要停下来。

不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，这两句话的意思是，不再凭自己作好，而有甚么义；乃是让基督活出来，作他的义。简单的说，就是不再是我，乃是基督；换句话说，就是我停下来，让基督活着。不再是我们凭自己努力作好，热心事奉神；乃是基督在我们里面，穿我们作好，穿我们事奉神。这意思是，我们这个人在事奉神的事上，在生活的每一件事上，不仅不再凭自己，更是停下自己，让基督从我们里面活出来。就是这一件事，叫我们认识基督。

当我们在那里凭自己作的时候，我们无法认识基督；乃是当我们停下来，让基督活着时，才能认识基督。我们作得越多，越不认识基督。我们天天讲基督，基督在我们口中却只是个道理，还不是生活。我们许多为主作工的人，在教会中事奉

，治理教会，好像为主作了不少事；但我们要问，我们认识基督有多少？我们若是对基督没有多少认识，那就证明我们的事奉神，不过是我们凭自己的活动，不过是我们凭自己的事奉，我们还没有看见光，还没有看见我们需要停下自己。这个停下，还不仅是在反对神的事上停下，乃是在事奉神的事上停下自己。

许多圣徒很有谦卑的美德，却一点不认识基督；他们爱神也爱人，却不认识基督；他们一直热心传福音，但越热心越不认识基督。这意思是，当他们爱人的时候，那个爱没有叫他们经历基督，那个爱是从他们自己出来的；他们传福音、事奉神的时候，那个传福音、事奉神，没有叫他们经历基督，都是从他们自己出来的。没有对基督的经历，就不会对基督有认识。我们若有一点温柔，有一点谦卑，都该是我们经历基督的结果；换句话说，都该叫我们觉得基督从我们经过。我们温柔时，是基督从我们里面经过；谦卑时，是基督从我们里面经过；我们讲一篇道，基督从我们里面经过；我们出去传福音，基督也从我们里面经过。若是这样，我们对基督定规有更深入的认识；在爱人的事上，在传福音、事奉神的事上，我们这个人定规是停下来的。不是我们自己作出来的，乃是基督从我们里面活出来的。凡不能为着神停下来，不作工的，也都不能为神作工。简单的说，凡不能为神不作工的人，也都不能为神作工。我们若要为神作工，有一个基本的条件，就是先要为神不作工。我们能假不爱人，才能假真的爱人；凡不能不爱人的人，也都是不能爱人的。有的人就是一直要作工，停不下来；凡是这样的人，都不能为神作工。能为着神不爱人，才能为神爱人；能为着神不开口，不讲道，才能为着神开口，为着神讲道。你我若不能不开口，基督永

远不能开口；你我若没有到尽头，神永远没有起头；我们若不把自己停下来，就不能认识基督。

举例来说，在七、八年前，抗战刚胜利，我们在上海时，有一天来了一位热心人士，他在圣徒们中间颇负盛名。这人很谦卑，表示愿意从我们得帮助，从我们受一点带领。我们就觉得，这么一个人事奉主，愿意和我们有交通、得帮助，话又是那么诚实、谦卑，所以，我们就和他有交通。我们对他作见证说，我们从前如何热心，后来主开我们的眼睛，给我们看见我们那些热心、那些活动，是何等在自己里面，而不是在主里面；虽然是为主作的，却不是主在我们里面作出来的。神开我们的眼睛，给我们看见，我们是最可怜的人，我们作了许多，却还没有多少基督；我们奔跑了许多，却只认识一点点基督。

那时，我们看见自己的可怜，就把自己停下来。实在说，不是我们把自己停下来，乃是神的光把我们照倒了，照得我们动弹不得，没有力量，于是我们这个人就停下来了。我们诚恳的见证说，神如何给我们看见，他的儿子基督活在我们里面，我们该如何让基督活着。那位弟兄在那里一直点头，我们的话还没有讲完，他就问：可是你看，我要到浦东去传福音怎么样？我们就说，弟兄，我们刚刚很郑重的作见证，出乎我们自己的活动，并不能叫我们经历基督，在神面前没有多少地位。他还没有听懂，他说，但是那边还有一班基督徒，我该如何去带领他们？谈了半天，到末了我们才发现，他根本无心和我们交通生命内里的认识；他乃是来和我们研究，要从我们得到怎样扩展工作的办法。

他问我们到底是怎么作的，怎能得这么多人，聚会时连弄堂里都是人。他听说我们得了复兴，人数是这么众多，所以前来请教我们。他就像尼哥底母一样，到主耶稣跟前来，请教他作人之道，主耶稣却当头棒喝说，我实实在在告诉你，你需要重生。

那一次，那位弟兄不是为生命而来，也不是为作人之道而来，他乃是来请教作工之道。我们诚恳的讲了一个多钟头，说到我们这个人要在工作上停下来，要让基督从我们里面活出来，他却一点也听不进去。在他里面有许多的可是，一有机会，他就问：可是，你看福音怎么办？可是，南洋还有一班信徒，要怎样带领他们？无论我们说甚么，他是句句听不进去，因为他血轮里所转的，都是要怎样作；他那个人停不下来。

不能为神不作工的，都不能为神作工；不能为神停下的，都不能为神行动。我们若真要认识基督，我们这个人就要停下来，从谦卑上停下来，从爱心上停下来，热心上停下来，从所谓主的工作上停下来。我们在主面前说这话，我们若还要凭自己努力作好基督徒，凭自己好好事奉神，我们就永远不能经历基督，不能认识基督。要认识住在我们里面的基督，基本的条件是我们这个人要停下来，从我们的温柔、良善、谦卑、爱心、热心、殷勤、事奉、工作，从负责的地位上停下来。当我们停下来时，基督在我们里面才有起头。

腓立比三章告诉我们，能使我们认识基督的，就是我们这个人要在事奉神的事上停下来。我们这个人停下来，是要在那些好事上停下来；不只是在犯罪的事上，在对神冷淡的事上，在反对神的事上停下来，更是在热心上，在事奉神的事上停下来。凡自己没有停下来的人，神在他身上永远没有起头；他所作的，无论事奉神也罢，爱人也罢，从始至终，都是他自己起头，都是他自己作的。只有把自己停下来，让神起头，让神作的人，才能认识基督。我们若还没有停下来，基督在我们里面就还没有起头。我们能毅传基督，却不能认识基督，不能经历基督。我们能口口声声说基督，里面对基督却是莫名其妙，一无所知。

基督在我们口中，却不在我们的经历中；基督在我们的道里，却不在我们的生活中。我们可能传讲了几十年的基督，基督在我们里面，却还没有起过头。是我讲基督，是我传基督，是我作神的工；不是基督作神的工，不是基督从我里面讲他自己，不是基督经过我传他自己。我们传讲的题目可以一样，但是经过、源头却不一样。保罗传讲基督，但保罗传讲的源头乃是基督；不只话语是基督，题目是基督，源头、经过更是基督。然而，你我许多时候，话语是基督，题目是基督，但传讲的源头、经过却还是我们自己。

我们能跑到一个偏远的地方，为基督作工，却没有基督在其中；我们在那里作工，在那里热心，我们从来没有停下过，整个过程中没有基督。在大马色路上蒙主大光所照之前的扫罗，是个热心的人，为他祖宗的神大发热心，在律法上无可指摘，但他从没有停下来过，他不认识基督。然而到了腓立比书，他能说，从前他认为与他有益的、宝贵的，现在因基督都当作有损的，看作粪土。他停下来了，他的热心、努力停下来了，基督在他里面就能开始。人一停下来，基督在人里面就能活动、运行，从人里面启示他自己一切的丰富，让人实际的在经历中认识基督。

第二十篇 模成主死的形状

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



腓立比三章的中心，乃是在于模成主死的形状。十节说，使我认识基督，晓得他复活的大能，并且晓得和他一同受苦，效法他的死。这里的效法原文应当番为着模成。

甚么叫作主死的形状呢？比方，这里有一人，很强壮、很健全、思路清明、头脑聪明、情感丰盛、意志坚强，是个大魂的人，也就是魂兴盛的人。他这个人一点不残缺，是十分健全，发育丰满，有绝对坚强个格的人。主耶稣在地上时，就是这样一个人，他头脑聪明、思路清明、情感丰盛，他能哭也能笑，并且意志坚强。这样一个人在地上，却一直把自己摆在死地，一直把他那个聪明的头脑、丰盛的情感、坚强的意志，都摆在死地，让神来作他的思路，让神来作他的情感，作他的意志。这就叫作基督之死的形状，也就是主死的形状。

千万不要以为，基督的死只是指基督在十字架上受死说的。基督的死，不仅是指他在十字架上的死，也是指一个人为了神的旨意，将自己置于死地的死。死的基本原则就是，这里有一人，为着要让神的旨意行得通，就把自己完全摆在死地，这就叫十字架的死。人对十字架的死认识得太低、太浅；人只认识十字架的死，不过是为他人赎罪而已。十字架的死为他人赎罪，不过是十字架意义里的一点点；十字架还有更深、更高的意义，就是这里有一人，为着让神行得通，而把自己摆在死地。

我们必须知道，主耶稣不是到了十字架上时，才这样死；他在地上的时候，就已经天天这样死。主耶稣在地上三十三年半，从起头，就把自己摆在死地；在那三十三年半里，他都是活在这个死里。这意思是，那三十三年半在地上，他

那个人虽然是健全的，但他总是把自己摆在死地，总是否认自己的心思，否认自己的情

感，否认自己的意志。他为甚么要否认自己的这一切？就是为要叫神能从他里面出来，为要叫神能得到一条亨通的路，使神能出来供应多人的需要。这就叫作基督的死。

基督之死的形状，就是有一个健全的人，自己能独立，自己能生活，自己可以想事情，可以爱好事物，可以出主张，可以拿主意，但他却一点也不凭自己。他乃是把自己的一切，无论是情感、心思、意志，无论是他全人的那一部分，是强的也罢，丰满的也罢，他都否认、都弃绝，为要叫神在他身上能找到一条路，从他出来供应别人，这就是基督的死。基督的死不是别的，乃是在基督身上，把他那个健全的人杀死了，好让神在他身上有路，能彀出来。

我们读福音书时，看见四福音里，所描写主耶稣一生的生活，都是基于这个原则。在福音书里，我们看见有一个人，思路清明、情感丰盛、意志坚强，是个健全丰满的人，但那个人不肯凭自己，反倒一直把自己摆在一边；他不凭自己的思想，不凭自己的爱好，不凭自己的主张，乃凭神而活着。他一直否认他那聪明的头脑、丰盛的情感、坚强的意志，他一直否认他自己，为要叫神能在他里面，作神所要作的事，也能从他身上得着一条路，出来供应别人。这就叫作基督之死的形状。模成基督之死的形状，就是使自己像基督一样，一直把自己摆在死地，好让神能从自己身上有一条路出去。这是腓立比三章的中心。

在腓立比三章里的保罗，他的头脑是大的，意志是强的，情感是盛的。保罗是个热血的人，是个有作为的人；他的头脑丰富、情感丰盛、意志坚强。当保罗还是大数的扫罗时，你看他的作为、他的举动、他的言语、他的态度，就知道那个人头脑大、情感盛、意志强，是个有作为、有魄力、敢作敢当的人。然而，

到了腓立比三章我们看见，他在那里学一个功课，就是把自己摆在基督的死里，
要模成

基督之死的形状。基督之死的形状，就是否认己，而给神一条出路，给神一条亨通的路。保罗就是这样一个人，他一直否认自己，为要给神一条路，这就是模成基督之死的形状；这也就是腓立比三章最中心的点。

保罗在腓立比三章说，他是希伯来人所生的希伯来人；就律法说，他是法利赛人；就热心说，他是为神大发热心的，以致他逼迫教会；就律法上的义说，他在遵行律法的努力上，是相当成功的，以致他达到一个境地，在律法上无可指摘。然而，这些都是他自己，或者是他的意志，他的情感，他的心思，总之，都是他自己。那时，他十足的是活在自己里面，一点也不在基督的死里，在他身上没有基督之死的形状。

后来他作了使徒，特别是当他坐牢时，他一直在那里学一个功课，就是不断的否认自己，让主的死在他身上，作模成的工作。他一直让主的死在他的心思里，打上死的印记；在他的情感里，打上死的印记；并且在他的意志里，也打上死的印记。他那个天然的人、天然的生命、天然的刚强、天然的意志、天然的思想、天然的爱好的，都有基督十字架之死的印记，叫他身上也有基督死的形状。人在他身上看见一个情形，看见一个光景，就是这一个健全的人被否认了；这里有一个人是站在死地，是把自己弃绝了；这里有一个人是把自己否定的；这里有一个人是把自己摆在死地，让神从他身上有一条路出去。这就是保罗身上基督之死的形状。

这个形状不是听了一篇道，并且相信、接受了就有的。这个形状是模成的，是模出来的，是经过十年、二十年，至少也是五年、八年，才有的；是一直在那里学一个功课，一直在那里走一条路，在事奉神的事上，在主的工作上，一直否认自己，不凭自己。不仅不凭自己的聪明，不凭自己的干才，不凭自己的智慧，不凭

自己的能力，也不凭自己的爱好、情感，更不凭自己的主张、意志，乃是一直把这些属魂的东西，都摆在死地，而让基督，让圣灵，让神，在我们里面有地位，在我们身上有出路。这一种光景，就表明死的形状已经印到我们身上；这个死就是基督的死。

基督之死的形状印到我们身上，人一碰到我们，就能觉察出我们这个人是个聪明人，是个有坚强意志的人，是个情感丰盛的人；但人也能觉察出，在我们的聪明里，在我们的情感上，在我们的意志中，有很深、很清楚、很深刻的死的印记。我们有聪明的头脑，但我们不肯用，也不敢用；我们有丰盛的情感，但我们不肯用，也不敢用；我们有坚强的意志，但我们不肯用，也不敢用。在我们的意志、心思和情感上，有一个很深的形状，就是基督之死所打上的印记。这就是腓立比三章所说的，模成基督之死的形状。

使徒保罗在腓立比三章开头说，许多人在那里夸口，他们有长处、有干才，能这样事奉神，能那样为主作工。然而使徒说，实在说来，如果他们能那样夸口，他更能，他在这些事上一点都不比他们差。他们聪明么？保罗更聪明；他们有情感么？保罗更有；他们有办法么？保罗更有办法；他们有魄力么？保罗的魄力比他们强；他们热心么？保罗的热心更在他们之上。然而保罗说，只是先前他以为与他有益的，现在都当作有损的。为甚么？为着基督。

现在保罗是站在死地，是把那些先前以为与他有益的，都摆在死地，他不再让自己活在那些事物里。保罗乃是把自己摆在死地，让基督在他里面活着，让基督从他里面活出来。保罗的意思是，他在死里，在死地，基督就能活出去；他在自己里面活着，基督就没有出路。保罗一把自己摆在死地，复活就出去，基督就有出路。这就

是死的形状，印在保罗那个人里面，在保罗的生活里，在保罗的为人里，在保罗的工作里，他身上有一个印记，就是基督的死。

活在交通里就是活在灵里

学习活在交通里的意思，并不是从此关起门来祷告。许多人以为关起门来，在主面前多有祷告，就是活在交通里。这虽不错，但认真说，一个人要学习活在交通里，基本上就要看见，那个交通乃是生命的交通，那个生命乃是在我们灵里的圣灵。我们要活在交通里，就必须学一个基本的功课，就是学习活在灵里。我们要学习活在灵里，就得学习否认自己；我们心思里的故事，情感里的故事，意志里的故事，都要彻底、认真的学习弃绝它。这样，我们才能活在灵里。当我们真活在灵里时，我们才能摸着灵里生命的交通。

我们若没有学过模成主死的形状的功课，就还是凭自己活着；凭自己爱好，凭自己主张，凭自己决定。我们没有让基督的死，在我们心思里打上印记，没有让基督的死，杀死我们的心思，我们没有这个死的经历。我们的生活都是凭自己的想法，任凭自己的心思，放纵自己的心思，以致当我们安静下来，想把我们的心思调到灵里，与主有交通时，会发现太困难了，心思不听我们。因着我们活在心思里太厉害、太经常、太随意、太放纵，所以到一个时候，我们想调整心思时，心思不听我们。

我们在生活中，必须经常的学一个功课，就是一直让圣灵把基督的死，执行在我们的心思上。在日常生活中，在平时的待人接物上，在经常的活动里，我们都要让基督的死，作杀死我们心思的工作；在一切事上，学习否认自己的心思。这样，一天过一天，我们的心思里就会有基督之死的形状。至此，我们不必努力的调整自己，也会很容易活在灵里；我们不必太用力，就能回到里面的人里。

要学习里面生命的交通，就必须在平常的生活中，让圣灵一再杀死我们心思、情感、意志里的一切；我们魂里的各部分，都得一直让圣灵来治死。因这缘故，圣灵也经常兴起环境来对付我们，那个环境就是圣灵的管治。藉着我们所遭遇的事，攻破我们的心思，折伤我们的情感，对付我们的意志，并且配合我们里面圣灵的工作，把我们这个人置于死地；一次过一次，一点一点，把我们这个人完全置于死地。

我们在主面前真实的长进，就是我们的己被破碎；我们真实的长进，就是我们这个人一部分一部分的，被置于死地。我们常以为一个人的长进，在于他的道比从前讲得好，圣经比从前读得好，在教会中处事也很灵活，说话方式也进步了。然而我们要说，这些都不能表明他真实的长进。若是有人能见证说，五年前看见这人时，这人是凭着他天然的心思、情感和意志生活，现在看见这人，却很深的觉得，这人的心思给主碰过，情感被主对付过，意志也让主折服过。人在这一个人身上，能感觉到有破碎的印象。若是这样，我们该敬拜神，承认说，这个人真是长进了。经过五年，这个人的心思、情感、意志里，那些死的痕、死的形状、死的印记加多了。只有人的己让神破碎到甚多的时候，人才能分别甚么是灵，甚么是魂。只有天然的人给神对付得甚厉害时，人才能不凭着魂；人才能学习凭灵活着。

汪佩真是位相当有学习的姊妹，她处事都是稳稳当当，不疾不徐。有一次她要到北方，正要搭船前去时，船里边的人忙下船，船外边的人赶要上船，给她送行的人都慌慌张张；然而她自己还是稳稳当当，一点不急。姊妹们对此都有很好的印象，觉得应该学她的样子，稳稳当当，从从容容。然而，我们要说，这样的学没有用。魂里的情感没有被神破碎的人，他的血是滚烫的，所以他里面是翻腾的。

在情感上一再让神破碎、对付的人，他的情感破了，就像收音筒坏了，虽有声音却不响；又像耳膜破了，再大的声音也听不见。所以，只有在情感上被神打过、破碎过、碰过、受过十字架对付的人，遇到任何事情，才能稳稳当当，不疾不徐；那个稳当是学不来，也作不来的。

人在平安无事时，都能像马利亚一样，坐在主脚前安稳听主的道；但只要一听到孩子生病，他就慌了，连安静两分钟寻求主，应该找那个医生，他都不能。一个富有情感的人，若经常在神手里受破碎，等到孩子生病的消息传来时，他就能稳稳当当，不慌不忙。这并不是说他能如此，乃是说，他那个慌忙慌张的机关，就是他的情感，已经破碎了。好比电灯里的电丝断了，使打开电的开关，电灯也是不发光、不起作用。

因着我们情感里的电丝被神打断了，当有任何消息传来时，我们里面必然不慌也不忙。甚么时候，我们听见一件关乎我们的事，而能像旁观者在那里听一样，就差不多证明，我们里面情感的电丝断了。这不是外面学得来，模仿得来的，是里面那个不稳定的电丝断了，才能有的。所以我们魂的各部分，需要一部分一部分，让神断过、破碎过。

有人埋怨说，他和四位弟兄住在一起，实在不能祷告，也没法祷告，因为太吵了。你若问他，甚么时候他才能祷告，他会说，最好是他一个人安静在房间里。真是这样么？当你一个人在房间里时，你的思想不会跑到美国去么？我们都有这样的经历，若是真把我们这个人关在房间里，我们的思想不只会到纽约，会到华盛顿，会到伦

敦，也会到上海、东京，甚至会到整个世界；不要半个钟头，我们就能环游世界一周。

所以，不要埋怨环境，不要怪别人吵我们，是我们自己里面有吵杂的东西。若是我们里面那个吵杂的电丝断了，使外面有人打架，我们还是能祷告。有的人在这些事上真是学了功课。有位弟兄，受主带领赶出许多鬼。当然这个赶鬼的经历是很浅的，不过这位弟兄在主面前学的功课相当深。有一次，一个太太被鬼附，她的丈夫就请这位弟兄为她太太赶鬼，当场还有另一位弟兄，他们就一同俯伏跪下祷告。正祷告时，这个被鬼附的女人，就拿起一把剪刀，用剪刀的两个手把弄出声音，但是这位弟兄仍然在那里祷告。这个被鬼附的女人，就往弟兄身边走过来，手上还拿剪刀。然而，那位弟兄毫不受搅扰，还是继续祷告，一点不受影响。这个被鬼附的女人，手上的剪刀一直弄出声音，并一直在弟兄身边走过来走过去，那个情形真是叫人担心害怕。

突然，这位弟兄里头有一个感觉，那是圣灵在里面给他的感觉，他马上就停止祷告，说，主阿，我奉你的名叫这鬼停止，不要动。这个女人就这样停下来，剪刀也放下了。这时，这位弟兄和另一位弟兄就起来，说，我奉拿撒勒人耶稣的名，叫你离开她的身体。这样鬼就出去了。当时那个吵扰的情形，实在厉害，但弟兄却能继续祷告，安稳在主面前。这实在给我们看见，他那个会受影响的情感、被波动的心思，已经受了相当的对付。我们要学好十字架的功课，就必须在日常生活的每一件事上，学习一直把自己的心思、情感、意志摆在死地。若是我们很容易就动情，喜欢一个人；或很容易就被人绊跌，有消极的感觉；这样，我们若去祷告，要把我们这个人，从外面调回到里面，就很不容易。我们都必须学一个功课，就是不让十字架的死成为道理，乃要让十字架的死，执行到我们这个人的各部分里。我们应该清楚，不是

平常任意随自己的心思、情感、意志行事，等到要祷告时，闭起眼来，就能把我们这个人，从外面调到里面；这是不能的。乃是在平常，我们就给圣灵机会，一再用十字架来对付我们这个人，我们才能回到里面的人里。

这个死需要在我们身上有一个模成，直到有一天，在我们的心思里，在我们的情感上，在我们的意志中，有一个死的印记。这意思是，我们的心思、情感、意志还在，但被破碎了；当事情来时，情感不动，心思不动，意志也不动了，都不起作用，都被神破碎了。这时，我们就能随时随地回到里面的人里，因为外面的人破碎了。这不是道理，这乃是一个厉害的功课。

当我们这样在十字架的死里学课时，我们外面的人一天一天被毁坏、被拆毁，我们里面的人就一天一天长大。我们的魂被破碎了，我们的灵得着建立，交通的路就在这里。每一天我们都需要划出一定的时间，向主祷告，与主有个人的交通，因为着使主耶稣在地上时，也常独自一人到山上祷告。然而，一个基本的学习是：在平常，我们的心思、情感、意志，就得受十字架的对付，好使我们在与主交通、祷告时，不至于受我们外面的人打岔。

许多人常会遇到一个问题，就是在祷告时，心思一直往外跑，胡思乱想。对这样的问题，除了平常就让十字架来对付我们的心思外，没有第二条路可以帮助我们。若是我们的心思是受过对付的，在祷告时，自然会是集中的，是听我们的。一切的问题，都在于基督并他的钉十字架。这不是道理的问题，乃是十字架在圣灵里，实际的作我们日常的经历，来对付我们这个天然的人。如此，基督在我们里面，才有地位，我们也才能摸着一个属灵的实际。愿主怜悯我们，使我们都学这个十字架的功课，都能持守在这条交通祷告的路上。

第二十一篇 认识基督复活的大能

[上一篇](#) [回目錄](#)



腓立比三章九节说，并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义。结果，使我认识基督，晓得他复活的大能。原文里没有晓得，而是和字：使我认识基督，和他复活的大能。接着又说，并且晓得和他一同受苦，效法他的死。一同受苦文很难番，就是有分于他苦难的交通。这意思是，不仅认识和他一同受苦，更是在他的苦难上和他有交通。十节这个认识，乃是认识三个东西：认识基督自己，认识他复活的大能，认识他苦难的交通。动词是认识，目的物有三个：第一是基督，第二是他复活的大能，第三是他受苦的交。因着在他的苦难里有交通，结果就模成他的死。效法他的死，原文应当番作模成他的死。使我认识基督，和他复活的大能，并他受苦的交，模成他的死。

这是第十节。十一节就说，或者我也得以从死里复活。这样的一个结果，就能叫这一个人从死里复活。这里是非常费解的，因为照帖前四章来看，所有得救属乎主，在基督里死了的人，到主再来时都要复活，这是毫无疑问的；然而，像保罗这样不仅得救，并且得胜的人，竟然不敢说将来他一定能从死里复活，却只说或者…得以。这样看来，腓立比三章十一节和帖前四章所说的，似乎有一点抵触，有些不合。

帖前四章说，所有信主得救的人虽然死了，将来到主再来时，定规都要复活。使徒就是用这些话，安慰那些死了亲人的基督徒。我们若是有亲人死了，千万不要忧伤，像外邦人一样。外邦人死了，没有指望；我们信主的人死了，有指望，等主回来时，他们都要复活。这话是很清楚，一点也没有疑问的。是这样，为甚么使徒保罗在腓立比三章说到自己时，却说或者…得以；这意思是，不一定。在达秘的译本里，这里乃是指特殊的复活，不是指平常的复活。希腊文在这里，很清楚的指明一个特殊的复活。我曾花过相当的工夫，查读这处经节，我就看见，将来的圣徒都要复活，但是在那个复活里有特殊的复活。比方，一班有五十个学生，有一天都要毕业。同样是毕业，但头三名是特殊的；我们可以说，头三名算是特殊的毕业。五十个同学都及格，毕业了，但头三名是特殊的，是有赏赐，有奖赏的，是光荣的毕业。

腓立比三章十二节说，这不是说，我已经得着了，已经完全了；我乃是竭力追求，或者可以得着基督耶稣所以得着我的。使徒在帖前四章说，那个复活是每一个得救的人定规得着的，但在此他说，这个特殊的复活，他不一定得

着。接着又说，弟兄们，我不是以为自己已经得着了；我只有一件事，就是忘记背后努力面前的，向标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏。这样看来，保罗在腓立比书说的特殊的复活着，乃是指奖赏说的。在此，我们要特别强调的是，一个要模成主死的形状的人，必须认识基督的复活。没有一个人能模成主死的形状，却对主的复活不模认识。模成主死的形状，意思是，这里有一个人，他的一切，他的心思、情感、爱好、意志、主张都摆在死地，而让神在他身上有出路；这就是主那个死的形状。我们模成主死的形状，就是说在我们的生活中，天天都在这样的光景中经过，结果就模成主死的形状。因此，所有能模成主死形状的人，都是认识复活的人；而所有认识复活的人，也都是认识基督的人。

这里将二件东西连在一起，先说认识基督，再说认识复活。然后说，认识他受苦的交通，就是模成他死的形状。在此我们看见，认识的第一件是基督，第二件是复活，第三件就是他那受苦的交通。认识他那受苦的交通，就是模成他死的形状；我们越在他的受苦里有分，越和他有交通，就越模成他死的形状。

关于认识基督，腓立比书里没有论到多少，所以需要歌罗西书。歌罗西二章九节说，神本性一切的丰盛，都有形有体的居住在基督里面。换句话说，所有属乎神的东西，都在基督里：爱心在基督里，圣洁在基督里，光明在基督里，能力也在基督里。爱、光、能力、圣洁都是神性情里的成分，神本性里的成分，所以神是爱、神是光、神是圣、神是能力。这些都是神性情里的成分，而这一切都居住在基督里。

我们如果要享受神一切的丰盛，就得认识基督。要认识基督，就要认识一切属神的丰盛都在基督里；能力在基督里，圣洁在基督里，爱在基督里，光在基督里。一切属神的成分，都在基督里给我们享受；而基督要将他一切的丰盛，给我们享受，他就必须来作我们的生命。基督作我们的生命，乃是一个复活的故事；他来作我们的生命，意思是他要在我们里面活出来。在他的受苦上有交通

我们都知道主耶稣死过，又复活了；现今他乃是在我们里面。基督死过又复活，现今在我们里面，他在我们里面是死还是活呢？马太十三章撒种的比喻，明明的把我们的心比作田地，把主的生命比作一粒种子。请问，这粒种子种到土里去，是死还是复活？种到土里去是死，长出来却是复活。以那个种子来说，种下去是死，但长出来却是复活。

同样的，基督种到我们里头，种下去的是死，长出来的是复活。我们的主进到我们这些人里面，真是不幸；因为他进来，乃是进来死。然而，死的目的是为着活，为着长。这个长就是主那个生命的故事，这个长也就是主那个生命复活的经历。

主进到你我里头，一面说好像种子很不幸的，落到土里去被土埋了、包围了；但另一面说，那个种子里有一个生命，那个生命是复活的生命，有复活的大能。那个生命在土里一直有一个要求，要从土里钻出来，要从土里长出来。相信我们许多人都看过种子发芽，从地里长出来的光景。我们看见土被种子里生命的能力所发的芽顶破了；土裂了口，青芽长出来了。

如果那个土会说话，定规会说，在我里面的种子，它有一个生命故事，有一个复活大能的故事，它在我里头一直要我裂开，它好从我里头长出来，将生命释放出来。在种子里面一直有一个作用，就是复活的大能；当那个种子往外长的时候，这大能就要求那个土裂开。这就是主死的交通，模成他死的形状。

基督经过死而复活，活到我们里面。在他里头有一个生命的大能，就是复活的大能；他一进到我们里面，这复活的大能就一直在里面顶我们，要求我们给他一条出路，好让他长出来。这条路在那里？就是在他受苦的交通里。他的受苦是甚么？就是把他自己摆在死地。约翰十二章二十四节说，一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。

他落到地里死了，就是他的受苦；我们在他的受苦上和他有交通，就是和他一样落到地里死了。复活的生命要求我们死，也顶我们死现今在我们里面，有一个复活的大能，那个大能一面要求我们死，要求我们把自己摆在死地；另一面，这个复活的大能顶我们，把我们摆在死地。这意思是，那个复活的生命在我们里头，像那一粒种子在土里一样，要长出来。种子要长出来，就要求土裂开；基督要长出来，就是我们要裂开。然而土自己不能裂开，土也不会裂开，而是苗芽里那生命复活的能力，顶那个土，把土裂开了。所以不是我们能裂开，乃是基督复活的生命在我们里面，把我们顶开了。

这不是一个比方，这乃是个事实，描写基督在我们里面，他那个复活大能的生命，常常要求我们，要我们这个人把自己摆在死地，要求我们把我们的心思、情感、意志，把我们的眼光、才干、能力，把我们的自己，都摆在死地。

他要求我们，但我们作不到。感谢神，他在我们里面有一个能力，顶我们，那个复活的大能在我们里面，就能把我们顶到死地。复活在我们里面，一面要求我们死，一面顶我们死。

譬如，我们这个人在那里为主作工，有口才，又有干才；好像大数的扫罗，热心又有能力。然而，当我们用这些时，若肯安静在主面前，会发觉我们里面有个要求，要我们把这些干才放下，把这些本事放下，不要倚靠这些用处。那就是复活的生命在我们里面要求我们，把我们的干才，把我们的口才摆在死地；这也就是复活的生命，在我们里面要求我们这个人死。

复活的生命就是复活的大能。这个大能，或者说这个生命，在我们里面常有一个要求，要求我们这个人，把自己和自己魂里的东西摆在死地。有时，我们不能答应，也没有力量答应；但这个复活的生命，不只能要求，他还能顶我们，他里头有一个力量能顶我们到死地。好比一粒种子从地里长出来，完全是生命的能力顶出来的。

我们都有这样的经历，许多时候，我们里头那复活的生命，要求我们这个人到死地；许多时候，我们里头那复活的大能，顶我们这个人到死地。一旦把我们顶到死地，我们就在他受苦的事上有交通，就是和他一同受苦，同时也就模成他死的形状。结果，人就在我们身上看见，我们这个人一直的否认己，我们的心思、情感、意志，一直都摆在死地，因此神能我们从我们身上有出路。

当我们这样经历的时候，我们所过的生活，就是一个得胜的生活，也就是让神在基督里，给我们享受他自己的生生活。这就使神一切的丰满，都充满在我们里面；我们也能在神的生命上，早早成熟，作启示录十四章四节里初熟的果子。初熟的果子，要在庄稼收割以先被收割，那就是特殊的复活。所以有特殊的复活，是因为熟得透，熟得早，熟得丰满；所以能熟得透，熟得早，熟得丰满，是因为天天把自己摆在死地，天天都让神经过，天天让神的丰盛成为自己的享受，天天都是神的成分在里面加多。

这一个特殊的复活，就是模成主死的这班人的奖赏。使徒保罗说，他就是追求这一个。这和平常所说的得赏赐不同，平常所说的那个得赏赐太浅了。这是给我们看见，我们将来要得的赏赐，就是生命的早熟；那个生命的早熟，乃是根据我们经历这个复活的生命，让神的成分一再的加多。怎样能经历这一个呢？乃要在他的受苦上有交通，模成他死的形状。保罗就是追求这一个，要得着耶稣基督所以得着他的。

保罗若不追求这个主所要叫他得着的，他就得不到。他追求这一个，就是追求经过死，好让神里面的一切，能成为他的享受。他追求这一个，就能得着主所要叫他得着的。他追求这一个，他就要成为早熟的人，成为初熟的果子，而得着特殊的复活。末了，保罗说，我们中间凡是完全人，总要存这样的心。

最终，他又说，然而我们到了甚么地步，就当照着甚么地步行。在原文里此处应该番作：我们无论到了甚么地步，都当按那同一规则而行。意我们无论到了甚么地步，都要以这个为原则，都要照这一个原则而行。就是要把自己摆在死地，要模成基督死的形状，好叫他的生命在我们里面有出路。不管我们今天到了甚么地步，都要如此行。

十五节是说，我们中间凡是完全人，总要存这样的心，要追求这件事。接着又说，不管我们到了甚么地步，幼稚也罢，长进也罢，老练也罢，刚得救也罢，不论我们中间甚么人，今天达到甚么地步，都要照此而行，都要以此为原则。这意思是，无论我们这个人达到甚么地步，是成圣或者还未成圣，是老练或者还不老练，是幼稚或者是弱的，不管我们在甚么地步，都得以此为原则。这原则就是：要模成基督之死的形状，让他复活的大能我们从里面开出一条路，好让神经过。我们都要以此为原则，照此而行，存心如此。

这是神在我们身上一个基本的要求，要我们这个人置于死地，模成基督死的形状，好让他在我们身上有出路。等这一条路打通了，神的一切都成为我们里面的享受时，我们这个人就能在他的生命上快速长进，及早成熟。到那日，我们就要得一个特殊的复活，作为我们的赏赐。我们都该这样追求那个特殊的复活，也就是追求主所以得着我们的，他所要叫我们得着的。我们无论怎样，都该以此为原则，都要照此而行。