

## 目录

# 一九五四年『话语职事』拾遗



第一章 读经辅导（一）

第二章 要操练运用灵

第三章 一个严肃的试验

第四章 旧造事迹对基督的豫表

第五章 读经辅导（二）

第六章 必须在灵里

第七章 读经辅导（三）

第八章 向神活着

第九章 读经辅导（四）

第十章 是基督，还是别的呢？

第十一章 在于看见

## 第一章 读经辅导（一）

[回目錄](#) [下一篇](#) 

此篇专为辅导信徒读经之用，必须与读经相辅而行。若单是读它，恐无多益，且有背于编者原意。

### 圣经总论

#### 由来

『圣经都是神的呼出。』（提后三16,）『是人被圣灵推动. 从神说出来的。』（彼后一21»）不只逐字逐句, 就是『一撇或一画』,（太五18.）都是神的灵所默示的。

#### 著者

圣经的著者至少有三十余人, 有的是出自皇宫, 如摩西; 有的是出自鄙邑, 如彼得; 有的是战士, 如约书亚; 有的是文人, 如以斯拉; 有的是朝廷的君王, 如所罗门; 有的是旷野的牧人, 如阿摩司; 有的是博学之士, 如保罗; 有的是无知小民, 如约翰; 多数是申言者, 也有的是祭司, 如以西结; 多数是以色列人的首领, 也有的是外邦的平民, 如医生路加。

#### 着时

圣经最早的一卷: 约伯记, 约写于主前二千年, 末一卷约写于主后九十年, 历时约二千一百年之久。

## 着地

写圣经的地方,有的是在旷野,有的是在大城;有的是在荒岛,有的是在闹市;有的是在监牢,有的是在王宫;有的是在犹太,有的是在外邦。

## 原文

(一) 旧约几乎全是用希伯来文写的。只有耶利米十章十一节,但以理二章四节至七章二十八节,和以斯拉四章八节至六章十八节,七章十二至二十六节是用亚兰文,就是迦勒底文写的。

(二) 新约全是用希腊文写的。

## 译本

(一) 七十士希腊文译本 (TheSeptuagintVersion), 相传主前二七七年, 在埃及之亚历山大城, 有七十位犹太学者, 将全部旧约译成希腊文。这是旧约的最古译本。因为译者是七十人, 所以就名为七十士希腊文译本 (Septuagint源自拉丁字Septuaginta, 意即『七十』。) 又因翻译所在之地, 也名为亚历山大译本。

(二) 通俗拉丁文译本 (TheVulgateVersion) □主后第四世纪, 在北非洲, 从七十士希腊文译本的旧约和希腊原文的新约, 译出一本拉丁文圣经, 就是通俗拉丁文译本 (Vulgate源自拉丁字vulgata, 意即『通俗』。) 这译本是第一本到英国的圣经。

(三) 钦订英文译本 (TheAuthorizedVersion) 主后一六,, ,年, 在英国有一百五十四人将旧约和新约译成当时最美的英文本。因是英王詹姆士一世所促成的, 所以就名为钦订本 (TheKingJamesVersion)。这译本是英语世界最常用的。

(四) 重订本 (The Revised Version) 一自主后一八七〇年, 有英美学者将近百人, 开始将钦订英文译本重新修订, 到一八八五年完成, 名为重订本。

(五) 英译美国标准本 (The American Standard Version) 一当前面所说英美学者重订钦订英文译本时, 美国学者所提供之重订见地, 未全被接纳。后来他们在美国另出一重订本, 将他们的见地全数列入, 称为英译美国标准本。此译本, 除少数地方, 余与重订本完全相同。

(六) 国语和合本一自福音传来中国之后, 圣经即逐渐译成数种汉文译本。到主后一八九一年, 就由多数人会译, 费时二十八载, 到一九一九年译成国语和合本, 就是现在在中国通用的译本。这是圣经最好的译本之一, 因为它所根据的原文本乃是最好的。(以上仅说到最通用的译本。)

## 章节

圣经原不分章节。到主后一二五〇年, 许构主教 (Cardinal Hugo) 为编圣经, 把圣经分成章。到一五五一年, 司提反罗伯特 (Robert Stephens) 又将全部圣经分成了节。

## 总纲

圣经的总纲是: 神创造, 撒但破坏, 人堕落, 基督救赎。

## 中心

圣经的中心是基督。基督是神活的话, 圣经是神写的话。基督是圣经的内容, 圣经是基督的说明。

## 功用

圣经有对神与对人两面的功用。对神，圣经将神和神的各方面都启示出来。无论是神的身位、神的性情、神的心意、神的权能，或是神对宇宙万有的计画、创造、救赎与目的，圣经都有清楚又详尽的启示。对人，『圣经能使你借着相信基督耶稣，有得救的智慧。...对于教训、督责、改正、在义上的教导，都是有益的，叫属神的人得以完备，为着各样的善工，装备齐全。』（提后三15, 17，参罗十五4，林前十11。）

圣经又：

- (一) 如种能生。(彼前一23，太十二18~19。)
- (二) 如灵能活。(约六63。)
- (二) 如粮充饥。(伯二三12，来五12~14。)
- (四) 如奶养人。(林前三2，彼前二2。)
- (五) 如雨浇沃。(申三二2，赛五五10~11)
- (六) 如雪浸泽。(10~11。)
- (七) 如霖灌溉。(申三二2。)
- (八) 如露滋润。(2。)
- (九) 如光照亮。(诗一A105。)
- (十) 如灯指引。(彼后一19。)
- (十一) 如磐可靠。(太一4, 25。)
- (十二) 如镜显照。(雅一23。)
- (十三) 如水洁净。(诗九9，弗五26。)

(十四) 如火焚烧。(耶二三29。)

(十五) 如剑锋利。(弗六17, 来四12。)

(十六) 如锤有力。(耶二三29。)

## 价值

圣经比金宝贵，比蜜甘甜。(诗十九10, 103。)

## 分析

### 旧约总论

圣经分两大部：

(一) 旧约三十九卷。

(二) 新约二十七卷。

主耶稣和使徒们都承认旧约的权威。(路二四44, 提后三16, W, 20, 21») 奥古斯丁(Augustine)说, 『新约在旧约藏, 旧约在新约彰。』

## 著者

## 着时

旧约头一卷一约伯记一约写于主前二千年, 末一卷约写于主前四百年, 历时约一千六百年之久。

## 着地

旧约是分在许多地方写的。

## 总纲

旧约的总纲是：神创造，撒但破坏，人堕落。神应许基督来救赎。

## 中心

旧约的著者，至少有二十余人。旧约的中心是：引到基督。（路二四27, 44~46, 来十7。）

## 分析

旧约分三大段：

（一）历史—自创世记至以斯帖记，共十七卷：圣经称创世记至申命记五卷为『律法』或『摩西』。（路十六29, 31，约45, 46，罗十4~5。）人多称这五卷为摩西五经，称约书亚记至以斯帖记十二卷为历史书。

（二）经历—自约伯记至雅歌，共五卷：人也把这五卷和耶利米哀歌称作诗歌，因为是用诗歌的体裁写的。

（三）豫言—自以赛亚书至玛拉基书共十七卷：人素称这些为申言者书，长者为大申言者书，短者为小申言者书。

圣经（路二四44）也把旧约分三段：

（一）律法书，即摩西五经。

（二）申言者书，包括历史书。

## 新约总论

(三) 诗篇，包括诗歌书。

犹太人或拉比对旧约的分法，是照路加二十四章二十七节。

就是把旧约分为：(一) 律法书，(二) 申言者书，(三) 经书。

新约是接续旧约的。旧约说一切事物的起头，新约说一切事物的终局。旧约说宇宙的来历，新约说宇宙的归宿。旧约种下新约，新约收成旧约。没有新约，旧约的豫言就没有应验，豫表也没有实体。旧约是说神创造，新约是说神救赎。旧约是说撒但反叛神，新约是说神除灭撒但。旧约是说人堕落，新约是说神拯救。旧约是说旧创造，新约是说新创造。旧约是说人在亚当里的情形，新约是说人在基督里的情形。旧约是说基督要来，新约是说基督来了。所以旧约是新约的出处，新约是旧约的结束。主耶稣在世时在约翰十六章十二至十三节，和马太二十八章二十节所说的话，证明在祂升天以后，祂的门徒们所写的新约是圣灵所默示而有权威的。写书的使徒们自己也承认这事。(林前十一2，23上，加一11, 12，彼后三15~16，犹3，启一1~3。)

## 著者

新约的著者至少有八个人。

## 着时

新约头一卷约写于主后四十年，末一卷约写于主后九十几年，历时约五十多年。

## 着地

新约是分在许多地方写的。

## 总纲

新约的总纲是：基督完成神的救赎。

## 中心

新约的中心是：在基督里。

## 分析

新约也分三大段：

（一）历史：自马太福音至使徒行传，共五卷。（头四卷素称为四福音，或福音书。第五卷也简称作行传。）

（二）经历：自罗马书至犹大书，共二十一卷。（这二十一卷素称为书信。）

（三）豫言：启示录一卷。

## 创世记总论

圣经中一切真理的种子，都先种在这卷书里，以后在后面诸书中发芽、生长并结实。创世记和启示录，是圣经首尾二卷，遥遥相对。一卷说出宇宙万有的来历；一卷说出宇宙万有的归宿。一卷说出神如何创造万有与人类，并有何目的；一卷说出神在万有与人类身上，如何达到祂的目的。一卷说出撒但如何进入人类世界，并如何带来败坏咒诅；一卷说出撒但如何从人类世界被对付出去，并他所带来的败坏咒诅如何被消灭。所以此二书，在圣经中占一非常显著的地位。因此一尤其因特别说出撒但在人类中间工作的开始和结局—此二书历代特别遭惹撒但的忌恨！基督和使徒都引证这卷书中的重要史实。（太十九4~5，路十七26, 29，林前□8~9。）

## 著者

创世记是摩西写的。行传七章三十七至三十八节,证明创世记是摩西从神所领受的圣言。

## 着时

此书约写于主前一千五百年。

## 着地

此书约写于西乃旷野。

## 总纲

此书的总纲是：创造，堕落与应许。此书就是重在给我们看见这三点：（一）神如何创造,并神创造有何目的；（二）人如何堕落,并人堕落有何结果；（三）神如何应许来为人施行拯救,并这应许有何内容。

## 中心

此书的中心是：基督是堕落之人的指望和拯救。

## 要义

此书除了说出神的创造，和宇宙一切事物的起头之外，特别说出人的堕落失败。在任何情景和试验之下，不论是在伊甸园无罪的环境中，或是在良心的管治之下（从亚当堕落到洪水），或是在人的管治之下（从挪亚出方舟，到亚伯兰蒙召），或是在神的应许之下（从亚伯兰蒙召，到约瑟死），人都是失败的。此书的记载，开始于『神创造』，（一11）结束于『放在棺材里. 停在埃及』。（五十26。）这是给我们看见，起初神为彰显祂自己形象所创造的人，到此书末了，就已经经过罪，而堕落到死亡里，且停留在世界（埃及）中。此书给我们看见，人的堕落是如此之甚！但此书也给我们看见，人在任何情景之下的堕落失败，神所应许的恩典；神的救恩；都能应付，都能为人解决。人堕落得越深，越给神机会来彰显祂的恩典。

## 分析

壹 神的创造-创二：

一起初的创造-一1。

二后来的复造-一2~二3。

三人的被造-二4, 25。

贰 人的堕落-三1~九。

一首次的堕落（亚当事略）-三。

二再次的堕落（该隐与亚伯事略）-四。

三堕落的结果与拯救（以诺事略）-五。

四再次的堕落与神的审判并拯救（挪亚事略）-六~

五再次的堕落（挪亚后裔事略）-十一9。

参 耶和华的选召和应许-十一10~五十:

一应许的接受 (亚伯拉罕事略) -十一10~二三。

二应许的继承 (以撒事略) -二四~二六。

三应许的操练 (雅各事略) -二七~三六。

四应许的延长 (约瑟事略) -三七~五十。

创世记伴解

神的创造-二3

起初的创造-一1一节

『起初』与『太初』(约一1)不同。太初是时间尚未起首,起初是时间已经开始。神自己是在『太初』就有,神的创造是从『起初』开始。

『起初』: 创世记记载一切事情的起头。

『起初神』: 神是一切的起头。(罗36首句。)

『神』: 希伯来文是『伊罗欣』,由二字合成,第一字意即

大能者,第二字意即起誓,所以有信实的意思在内。这是神作创造者的名字,意即信实的大能者。这辞是复数的。

『创造』: 希伯来文是『巴拉』,意即从无创出有来。这动词是单数的。主词『神』是复数的,动词『创造』却是单数的。这是说出,这里的创造,乃是三而一的神来创造。

『创造』: 创世记一章一节是说到起初的创造.并非说到以后六日的复造。

这起初的创造和以后六日的复造,都是照着神\_意的,(启四11.)并且都是借着神儿子,而为着神儿子的。(约一3,西一16~17。)

『诸天』：原文是复数. 包括天和其上的天象, 并居在其中的天使。

『地』：神先创造天和其上的天象, 并居在其中的天使. 而后创造地。所以约伯记三十八章四至七节给我们看见, 在神创造地的时候, 天上的晨星和天上的天使（那里『神的众子』是天使）已经有了。约伯记三十八章也给我们看见, 当初神所创造的地, 是经尺度过, 经准绳拉过, 井然有序, 美丽可悦的; 所以能使晨星一见就歌唱, 神子一见就欢呼。起初从光明美善的神创造的手里所出来的天地, 是井然有序, 光明美丽的。在当初的宇宙里, 没有罪恶的影儿, 也没有纷乱的踪迹。关于当初那个世界里的情形, 圣经所告诉我们的虽然极少, 但是『晨星一同歌唱, 神的众子也都欢呼』这句话给我们一线亮光, 叫我们看见其中欢乐和谐的情形。

#### 后来的复造-创一2~二3一章二节

首句应译作『而地变为荒废空虚』。『而』字证明：（一）一节并非本章的总纲；（二）从此节起所说的事, 乃是在一节所说的创造之后的。『地变为荒废空虚』：圣经说, 起初神『创造地, 并非使其荒废』,（赛四五, 8,）乃是后来『变为』这样。照圣经看, 神当初创造好了天地, 就把当日的世界交给路西弗一今天的撒但一管治。（路四5~6, 约十二31, 十四30, 十六11, 弗二2。）路西弗原是神所创造的一个基路伯,（结二八12~14,）并且他必是当初的天使长, 因为他有他的使者。（启十二7, 太二五41。）他当初的地位也必是很高, 因为连天使长米迦勒都不如他大。（犹9。）后来他因高傲, 想要高抬自己与神同等, 就背叛了神;（赛十四12, 14, 结二八15~18;）因此他就受了神的审判,（16~19, 赛十四12, 15）变作今天的撒但, 成为神的仇敌一对头（『撒但』原文意即『对头』）。当撒但背叛神的时候, 当初神所安置在他以下, 帮助他管理前一世界的天使, 也跟从了他。（启十二4, 9。）这些背叛的天使受了神的审判, 就成了今天空中执政的、掌权的, 在撒但的国里作他的臣僚, 和他一同管理这黑暗的世界。（弗一21, 二2, 六12, 西, 16'）

大概在前一世界里，也有一种活类住在当初的地上作百姓。当撒但造反的时候，他们也随同。经过神的审判，他们就变成今天的鬼，（太十二24, 27,）在地上作撒但的差役，为他奔跑，成全他的恶意。圣经也称这些鬼作『污灵』，比较马可九章二十五节和太十七章十八节，污灵就是鬼。因着撒但和他天上的使者，并他地上之从者的背叛，玷污了当初他和他们所管治并居住的诸天和地，所以诸天和地也就在他和他们背叛的时候，都受了审判。（伯九5~7。）经过神那次的审判，当初神所创造井然有序、美丽可悦的地，才变成『荒废空虚，渊面黑暗』的样子。（创一2。）『荒废空虚』：参看耶利米四章二十三节和以赛亚三十四章十一节，就知道这些情形是经过审判的结果。『渊』：参看彼后三章六节，就知道这也是经过审判的结果。这是证明神当初审判前一世界是用水淹没。以后神审判挪亚的世代，也是用这方法。（创九8~17。）到罗得的时候神就用火审判那个世代。（十九23~25。）

审判前一世界的水，在审判之后，就成为这里所说漫没大地的深『渊』。成为这『渊』的水，当初既把地上住的活类（就是今天的鬼）淹没，这水自然就成了他们受审判之后的住处。马太十二章四十三节所说，鬼在无水之地寻不着安歇之处，证明水是鬼的住处。所以这里的渊水里，是有鬼住着的。『黑暗』：参看出埃及十章二十一节和启示录十六章十节，就知道这也是经过审判的结果。约伯记九章五至七节说，神当初发怒审判的时候曾『吩咐日头...不升起，...又封闭众星』。所以神当初审判前一世界，是一面用洪水淹没地，一面又封闭天上的光体，因此地上才既是『渊面』，又是『黑暗』。『神的灵覆盖在水面上』：神现在来恢复祂所已经审判过的地。这是六日复造的开始。从起初的创造，到后来的复造不知道相隔多久，但是必能包括一切地质学的时间。『神的灵』：圣灵总是神的工作者。神审判，是用水来淹没；神恢复，是用灵来运行。灵与水是相对的。水是叫地脱离旧的、反叛神的情形；灵是叫地进入新的、给神用的情形。『覆盖』：在国语和合本圣经作『运行』。『水』：是审判的水，也是死亡的水。

### 三节

『神说』：『宇宙是凭神的话结构起来的。』（来十一3, 参诗三三6, 9。）

『光』：光照总是神工作的开始。神用黑暗审判；神用光照恢复。灵与水是相对的，光与黑暗也是相对的。黑暗是叫旧的情形死掉，光是叫新的情形生出。水和黑暗是因着撒但的背叛而有的。神的工作在消极方面是要来消除水和黑暗；而神的工作乃是借着灵和光。等到新天新地，神的工作完全作成的时候，水和黑暗就都没有了。（启二一1, 25, 二二5。）光豫表基督是世界的光。（约九5, A12, 一4~9, 十二耻。）神今天也叫基督的光照在我们心里。（林后四6。）

### 四节

『神看光是好的』：神是住在光中的神，（提前六16,）当然喜欢光。神历代作工的结果，就是要把一切都带进祂的光中。（启二一23, 25, 二二5。）

『把光暗分开』：光照是神的工作，光照的结果就是分开。凡被神光照的，没有不分离的。只有在黑暗里的，才没有分开。（参林后六14~18。）神的工作总是把东西分开。第一天的工作是把光暗分开，第二天的工作是把上下分开，第三天的工作是把海地分开，第四天的工作，有更详尽的分别一分别昼夜、节令、日子和年岁。

### 五节

先『有晚上』后『有早晨』，是因为先有了黑暗，后有光来照。神计算日子，是先有夜，后有昼，是从晚上到晚上为一日。犹太人也是如此算法。『一日』：创世记一章里面所说的六日，不是六段时期，乃是实在的六天。所以这『一日』，就是二十四小时的一日。因（一）圣经说『一日』，就是一日；我们该按字面相信圣经的话。

(二) 这里『有晚上，有早晨』. 一段时间那里会有晚上和早晨？

(三) 神创造这些东西，也不需要那么长的一段时间；因为神『说有，就有；命立，就立』，（诗三三9，）二十四小时的一日是足敷用的。

## 六至八节

『诸水之间要有广阔的空间，将水与水分开』：创世记一章六至七节可参看箴言八章二十七至二十八节。『造』原文是『造作』（见创世记一章十六节说明）。『事就这样成了』：此章里六次说过这话。这『成了』是根据神的『说』。神『说』要怎样，就怎样『成了』。神的话就是神的能力，就是神的权柄。『祂说有，就有；命立，就立。』（诗三三9。）惟独第二日的工作，神未说好，这必是因为像前面所说的，空中有撒但和他的使者，并地上的水中有鬼的缘故。

## 九节

这里不是创造出一个原来未有的地，乃是将原有（因受审判）而埋在深水底下的地恢复出来。『旱地露出来』：这是为着生长东西，并给人居住。十节『海』：创世记一章二节的水，经过神两三步的工作，就成为这里的海。那成为这海的水，既像前面所说的，原是鬼的住处，就那水所成功的这海，自然也是鬼的住处。马太八章三十二节所说，鬼进入猪群，投入海里的事，证明海是鬼的住处。并且启示录二十章十三节说海中有『死者』，那些海中的『死者』，不是淹在海中之死人的身体，必是我们在前面所说的鬼。也许就是因为当初的水里有鬼，所以当神叫水聚为海的时候，就『斥责』水。（诗三三7，一〇四6~9。）也许就是因为今天的海里有鬼，所以神才给海定了界限，将其限制。（箴八29，伯三八8~11，诗一〇四9。）

当主耶稣在地上成全神旨意的时候，海曾起过大风暴拦阻祂，那必是有鬼在海里作祟；主在那里斥责那海，也必就是斥责在那海里作祟的鬼。（太八23~27。）但以理七章和启示录十三章所说，那些历代残暴如兽的君王，都是从海中出来的。虽然那两章所说的海，是指着地中海和外邦人说的，但仍和鬼有关系。就如启示录十三章一节说，将来那作敌基督的兽是从海中上来；十七章八节说，它要从那拘禁鬼的无底坑里上来。（路八31。）

启示录十三章一节和十七章八节，也证明海和无底坑是相联的。彭伯（G. H. Pember）说，『无底坑』也用以指着『海中的深处』；这个意思和其字的字根相合。并且创世记一章二节的『渊』，在七十士希腊文译本里，就是『无底坑』这个字，而海就是那『渊』的水所成的。所以海必是无底坑的口，无底坑必是海的深处。海是鬼的住处，无底坑就是鬼的拘留所。海不只是鬼的住处，也是一切污秽的聚处。（赛五七20，犹13。）神不只把当初背叛祂的鬼淹在海里，神也将一切地上的污秽都归于海里。神将反抗祂的法老和他的军兵，埋在海里。（出十四26, 28。）神叫事奉祂的祭司将身上的污秽洗在铜海里。（王上七23，代下四6。）

『海』在圣经中也表征：（一）世界，就是人，尤其是外邦人一所组织而成的世界。（太十三47~49。）这海里的水，就是世人。（启十七1, 15。）（二）罪人。（赛五七20，犹12, 13。）这海里的水，可比罪人里面的生命。（赛五七20，参可七20~23。）神历代所作的，是一面要从（象征的）海里救出它所要的人来，（太四18~19, 十三47~49,）一面要将（实际与象征的）海消除。祂所以要消除海，是因为地上一切的反叛者和污秽，都在（实际和象征的）海里。祂消除海所用的方法，就是火烧。最晚是从创世记十九章就开始，直到将今天的水海，烧成一个火海，（启四6, 十五2,）最后烧成一个火湖。（二十9~10, 13, 15。）到那时，海就不再有了。（1。）原来神是用水来审判宇宙，冲刷宇宙。这水审判过之后，里面还存在着跟从撒但的反叛者，并且这水充满了宇宙。后来神就来作工，用空气将水分为上下，再叫天空以下的水聚成海。

从那时，神就一直作工，要把海和其中存在着的反叛者都消除了。结果神就叫海将其中所有的，就是水冲刷进去的，都交出来，（二十，3，）而被扔到火湖里。并且在这时（13）之先，神已将象征之海里的反叛者扔在火湖里。

（太十三47~50，启十九20。）海（象征与实际的）里的东西，既被神扔到火湖里，海就不需再有了。所以在宇宙中，海不过是一个过渡的拘留所，火湖才是永远的『监狱』。神在宇宙中先用水来审判，后用火来审判。审判的水聚在一起，就成为海；审判的火汇在一起，就成为湖。水所审判的东西，后来都交给火，所以水海就消逝，火湖就来了。等到神把海里的东西都扔到火湖里去，海不再有了，神的工作才是作完了。在圣经的起头一创世记一是一个水海，经过神几千年的工作，到圣经的末了，启示录就换作一个火湖。

## 创世记的海与启示录的湖的比较

### 创世记的海

- （一）在地面上。
- （二）大。
- （三）翻腾。（诗八九9。）
- （四）里面是盐水。
- （五）里面有鬼。
- （六）里面没有撒但和他的使者。
- （七）里面没有人。
- （八）是过渡的。

### 启示录的湖

- （一）在地里头。
- （二）小。

(三) 平静。

(四) 里面是硫磺火。

(五) 里面有鬼。

(六) 里面有撒但和他的使者。

(七) 里面有罪人。

(八) 是永远的。(启二十10。)

### 十一至十二节

『各从其类』：这是不改的定律。两种不同的树接在一起所结的果子，它的核种在地里，就不再生长。因为神定规，它们『各从其类』。神顶不喜欢紊乱，尤其是乱类。『地要长出』：神所以(一)叫光暗分开，(二)叫上下的水分开。(三)叫海地分开。就是要得着地能长出生命来。但是要长出生命来，就必须神来再三的作分开的工作。惟有分开的工作，才能为生命豫备出一块干净的『地』来生长。

### 十六节

『造』：希伯来文是『亚撒』，意即『造作』，与『创造』不同。创造，是从无造出有来；造作，乃是用已有的东西造出另一种东西来。所以第四天不是从无中造出日月星辰来，乃是将已有而受了审判的光体恢复出来。(伯九7。)在第一天已有光的存在。起初的创造，是先天后地；六日的复造，是先地后天。日头豫表基督；(玛四2；)众星豫表信徒，(启\_20，腓二15~16，但十二3，)但晨星豫表基督；(启二二16，二28；)月亮可比召会。照创世记一章十四节和十八节所说的，基督和召会并信徒，能『分昼夜』，『分别光暗』，『作记号，定节令、日子、年岁』。(参太二四30，彼后一19，民二四17，太二2，罗十三11~12，弗五8~11。)

十七节『摆设在上穹苍之中，普照在地上』：信徒守住了属天的地位，才能光照地上的黑暗。（参路十一33。）

## 二十一节

『创造』：国语和合本圣经译为『造出』，原文是『创造』之意。

## 二十五节

『造出』：原文是『造作』之意。

『各从其类』：神对植物的生命，定规了这个定律，神对动物的生命，也定规这个定律。马配驴所生的骡，就不再生养。因为神定规它们各从其类。

## 二十六节

『我们』：这是神头一次在圣经中称自己作『我们』。（参创三22，十\_7，赛六8。）这说出神是三一的。这里可以说，是三一神对于创造人所有的一个神格会议。『形象，...样式』：形象是里面的性情，包括心思、情感和意志等；样式是外面的形状。

『造』：原文是『造作』之意。

『人』：原文是『亚当』，意即『红土』。创世记一至二章里，所用的『人』字，除了二章九节、二十四节的『人』，和二十三节的『女人』、『男人』以外，都是这字。『管理海里...空中...地上』：神所以要人管理海里、空中和地上，乃是因为在这三个地方，都有与神作对，侵犯神主权的仇敌。

海里有鬼，（太八31~32,）空中有撒但和他的傀儡，（弗二2,六12,）地上是他们活动的范围,是撒但掌权的地方。（约十二31。）神要人在这些地方,从祂仇敌的霸占之下,收复祂的主权。

『爬物』：爬物在这里有一个很大的地位。这里说到神要人管理全地之后,立刻题到爬物。人要管理全地,就得注意爬物。因为神的仇敌是寄附在爬物里。在爬物里有蛇代表撒但,有蝎子代表犯罪污秽的邪灵。（路十17,19。）它们一蛇和蝎子一的范围,都是在地上。所以当初神格会议,对于创造人的决定,是重在两点：（一）形象,（二）管理。形象是为着要人彰显神,管理是为着要人对付神的仇敌。

## 二十七节

『神就按着自己的形象创造人,乃是按着神的形象创造他;创造他们有男有女』：创世记一章二十六节是说到神对于创造人的会议,二十七节是说到神对于创造人的执行。『自己的形象』：前节是说『我们的形象』,这节就说『自己的形象』;并且说『自己的形象』就是『神的形象』。三一神中,只有第二位有像,祂也就是神的形象。（西一15。）所以人乃是照着神位中的第二位,就是主耶稣造的。因此亚当乃是主耶稣的像。（罗五14。）不是先有亚当,然后照着他的样子而有了主耶稣;乃是先有主耶稣,然后按着祂的形象而造了亚当。神所以造人,就是为要得着人能模成祂儿子的形象。（八29。）所以神当初造人,好像是为祂儿子,也就是为祂自己,拍了一张相片。这张相片,里面虽然没有祂儿子一也就是祂自己一的生命,外面却有祂儿子一也就是祂自己一的形象。在祂儿子还没有来到地上之前,祂先把这张相片摆在地上,等到祂儿子来到地上的时候,祂的形象自然是和这张相片:人一样。这就如同一个在远方的人,在要来我们的地方之前,先拍张相片寄来;等他本人来到,他的形象也自然和他寄来的相片一样。

亚当为旧造之人的元首，豫表基督为新造之人的元首。（罗五14。）首先的亚当是头一个人；基督是末后的亚当，是第二个人。（林前十54,47。）在神看，地上只有这两个人。所有的人类若不是在亚当里，就是在基督里。（22。）

## 二十八节

『制伏这地，也要管理海里...空中...地上』：神设立人作地上的权柄。人是替神在地上掌权。（参诗八4~8,来二5~8。）地是神要人掌权的中心，神是要借着人使祂的国意通行在地上。（太六10。）所以神要人『制伏这地』，也管理海里和空中。治理地，是神要人作的中心工作；管理海里和空中，是附属的工作。神虽然叫人住在地上，却叫人管理陆海空的一切。所以地是陆海空的中心。

神工作的目的，不只是要得着地能长出生命来彰显祂，也是要得着地能有权柄来代表祂。『像祂』是人该有的生命；『管理』是人该有的工作。神创造的目的，是要得着一块干净的地，能在其上得着人：（一）有它的生命，而彰显它的形象，也就是像祂儿子的模样；（二）作祂的代表，而彰显它的权柄，也就是对付祂仇敌的霸占。神是要在地上借着人显出祂的形象和权柄。所以地该是生长神的形象，彰显神的权柄的一个范围；人该是活出神的形象，执行神的权柄的一个生命。神的创造，是以天地为范围，以万有为内容，以人为中心。神创造的目的，就是在人身上。神是要借著作祂创造中心的人，达到祂创造的目的——就是要借着人，在地上，也就是在宇宙万有中，彰显祂的形象，并恢复祂的主权。

## 二十九节

『菜蔬...果子...作食物』：在人未堕落之前，神定规人吃素。

神造各种生命的次序是：

- (一) 在第三日造植物的生命。
- (二) 在第五日先造水中动物的生命。
- (三) 在第五日再造空中动物的生命。
- (四) 在第六日先造地上动物的生命。
- (五) 在第六日再造人的生命。

这些生命一种比一种高。神是从最低的造起，一直造到最高的。最局的生命就是人的生命，也就是像神的生命。这个生命能彰显神的形象，能替神掌权，也能使神得到安息。神所创造的一切，都是为着这个生命。神所以创造万有，也就是为要得着这个生命。神造好了植物的生命，只说，『看是好的。』（12。）造好了水中和空中动物的生命，除了说『看是好的』之外，又加上『赐福』（21~22；）造好了地上动物的生命和人的生命，除了说『看是好的』（25。）并『赐福』（28）之外，又加上『制伏这地』，使他们管理地上、海里并空中的一切。（27~28。）这是证明神是多么注重生命。神的称许、赐福和安排，都是照着生命的，都是跟着生命的。有那一种的生命，神就给那一种的称许，赐那一种的福分，有那一种的安排。三十一节『神看一切所造的都甚好』：原文是『神看祂所造作的一切东西，看哪，都甚好』。在前面六次只说『好』（4, 10, 12, 18, 21, 25,）在这里末了第七次就说『甚好』（31。）

这是因为：

（一）前六次所造之物里面没有人，这一次里面有人；所以人是神特别看重的，人也是神特别看为好的。在宇宙中最能叫神满意的，最能满足神的情衷的，就是人。宇宙像一个洞房，人像其中的新妇。洞房虽好，没有新妇在内，就不『甚好』；有了新妇在内，就能称新郎的心，满新郎的意。人在宇宙中，就是能如此的满足神的心情。（参约三29，启二，2,3，9~10。）

（二）前六次一切尚未造齐全，这一次一切都造好了。神所造的都齐全，都完备，自然会『甚好』。这句话证明说，当初的万物必是非常美好。今天的万物已经因人犯罪受了『败坏』；（罗八21；）虽然受了败坏，仍是如此美好，可知未受败坏以前，它的美好，就不知多『甚』了。神是美丽的神，神也是赏美的神。祂自己是美丽的，祂就创造美丽的万物；这些美丽的万物，也是为着祂来欣赏的。

## 二章一至三节

这一段应该联在一章末了。神作了六日的工，到第七日才安息；但人是一被造出来，就进入第七日，安息了。因为人是在第六日的末了被造出来的，所以是神先把人一切所需用的都豫备好，等人一被造出来，就叫人和祂同享安息；人就不用自己作甚么，只有享受就是了。这是恩典！神是先作工，后安息、后享受；人是先安息、先享受，后作工。这不只是恩典，也是恩典的原则。神的心意和作为，总是要人先蒙恩、先享受，而后有所作、有所行。人总需要先有神在他身上作了，并且也先享受了神的恩典，而后他才能作，他续能行。一节的『造齐』.原文是『完成』。三节的『创造和造作』，原文是『创而造』，意即创造而造作。

『安息』：神所以能在第七日安息，不只是因为到这时一切都造齐了，更是因为到这时祂得着了人。人是最能使祂心满意足的。所以人一被造出来，祂就能安息了。祂只能安息在祂所满意的上面。

### 旧造的经过豫表新造的经历

神创造旧造的经过，描写出人在新造里的经历。人原是神照着祂的耐意，借着祂的儿子，而为着祂的儿子所创造的完善者，（传七29，）后来因着听从撒但，就变为败坏黑暗的。人这败坏黑暗，是应该伏在神的审判（水）之下的。所以施浸者约翰特别来叫人知道自己的败坏，而将人浸在『水』里。（太三11。）圣灵也来在人败坏黑暗的心中运行，叫人知罪自责。（约十六8。）人这样经过『水』和『灵』，人就能得着重生。（三5。）

在这时，因着神的话被人接受，基督就进入人里面，作人生命的光，叫人能分别光暗。人有基督作他的生命，使他能分别光暗之后，接着就有基督十字架的灵在他里面，使他能分开『上面的事』，和『地上的事』。（西三2~3。）他在这时就有了与基督同死的经历。（罗六6~7，加二19~20，五24。）十字架带进复活。这时神的能力就限制人心里属死亡的东西（海水），叫他的心（地）脱离属死亡的，如邪情私欲等，（16,21，）而为着生命。（旱地与海分开，为着生长生命。）到这时，生命在他里面就开始生长并结果。（22~23。）复活之后，就是升天。星如何与太阳一同被『摆设在上』，（创一16~17，）人也如何与基督一同坐在诸天界里。（弗二6。）这时，他脱离了一切属地的障碍，得与基督面对面，就更蒙光照。所以他就能分别一切，（五7,14。）并返照出基督的光于暗世里。（腓二15~16。）此后，生命在他里面就一直长进；先长进到虽在死亡的情形存在的地方，仍能活着（如鱼能活在水中）。（林后四7~11。）

原来生命在他里面,只能在没有死亡的情形存在的地方活着(如草树生长在旱地上);现在因着生命的长进,他能活在和生命相反的情形里。以后生命在他里面再长进,他就能活在超脱的里面(如鸟活在空中)。到这时,一切地上的事物都不能牵累他,(腓三8,)他就能像在世外生活一样。至终生命在他里面长进得使他能像神,满有基督的形象,(弗四13,林后三18,)他就能满受神的祝福,代表神在地上掌权管理一切,使神的主权在地上得着恢复。到这时,神就能因他心意满足而安息,他也能和神同享满足与安息。

末了的这段经历,虽然他现在就有了,但这经历的完满,却是在主来接他的时候。那时,主要使他完全像主,(腓三20,21,约壹三2,)他就和主一同作王管治一切。(启三26,27,二4,6)此后,神在新天新地时那永远的安息,也就接着来到,他就在神那无止境的祝福里,和神同享安息。

(刊于一九五四年三月『话语职事』第三十期)

## 第二章 要操练运用灵

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们越运用我们的灵，我们的灵就越强。就像人越用头脑，头脑就越强。一个人最发展的部分，就是他用得最多的部分。也许你刚刚得救，从来没有用过灵，灵是瘪气的；现在要操练运用灵。属灵的事，非用灵来摸不可。就是头脑再聪明，还是不能领会属灵的事；意志再强，还是不能帮属灵的忙。魂里任何一部分，都不能摸着属灵的事。要摸着属灵的事，只能用灵来摸灵。所以要学习拒绝心思、拒绝情感、拒绝意志。不只如此，还要定罪这些东西，审判这些东西。每次用情感，该觉得像犯了大罪一样。每次用心思或意志，也该觉得像犯了大罪一样。要这样定罪这些东西、审判这些东西，不凭这些东西活着。无论是处事待人，无论是言语举动，都该是凭着灵。要拒绝情感、拒绝心思、拒绝意志，而用灵来摸每一件事，学习活在灵里面。活在灵里面，就是活在神里面。一个基督徒不光要作好、不光要作对，更要超过好、超过对，让神从里面活出来。要让神从里面活出来，就得活在灵里。神是灵，我们活在灵里，才能用灵摸着祂，才能活出祂来。

(刊于一九五四年二月『话语职事』第三十二期)

### 第三章 一个严肃的试验

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



事奉神，肉体是要定罪的，血气是要破碎的！但是人的称赞常是肉体的试验，人的责备常是血气的显明。当人『将万万归大卫，却只将千千归我』的时候，（撒上十八8，）我的肉体是否在定罪之下，就受到考验。当人肯向我直言『责备』、使我的真情『显明』出来的时候，（弗五13，）我的血气有否破碎，也必给我看见。这是假不来的。有的人只能受称赞，不能受责备。这是肉体定罪，血气破碎的人么？真学过肉体定罪，血气破碎功课的人，不只能受得住人的『千千』的称赞，还能经得起人『万万』的赞赏，而不被摸着；不只能接受人的责备，还能伏在人的责备之下敬拜神。受人称赞或责备，是肉体血气的考验；称赞或责备人，也是肉体血气的试验。许多的称赞，岂不是带着肉体的味道么？许多的责备，岂不是满了血气的成分么？称赞而脱肉体，责备而无血气，在今日的召会中是何等珍贵难能！这是只有在十字架底下，学过肉体定罪，血气破碎的人所能有的。

（刊于一九五四年二月『话语职事』第三十三期）

## 第四章 旧造事迹对基督的豫表

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



基督是太初就有的神，在起初创造了万物，而后来到地上作世界的光，（约一，八12，九5，）成功十字架的救赎，将宇宙中混沌的局面完全分开，就是将一切属天与属地的，属神与属撒但的清楚分开；如同创世记一章六至七节，空气将水分为上下。然后在第三日从死里复活，释放出祂的生命，犹如地在第三日从水里露出来，长出有生之物。复活以后，带着召会，就是众圣徒，一同升天、正如日'月、众星摆设天上。升天之后，就差圣灵来到充满死亡的世界里面，叫人有祂的生命；如同第五日在死水中滋生有生命的物。（20。）今天神使这生命在人里面长大，直到人有祂的形象，完全像祂，同祂掌权，而使祂心满意足，得以安息。

（刊于一九五四年三月『话语职事』第三十三期）

## 第五章 读经辅导（二）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



此篇专为辅导信徒读经之用，必须与读经相辅而行。若单是读它，恐无多益，且有背于编者原意。

### 创世记伴解

#### 神的创造（续）

#### 人的被造□

创世记二章四至二十五节这一段，乃是一章二十七节的详文，再详细的说到神在第六天创造人的事。一章二十七节，乃是这一段的总纲，不过提纲一说神创造人的事。另一面，前一段一章末了和二章起头一是说出神创造人的目的，就是要人像祂、彰显祂，并为祂在地上掌权，对付它的仇敌，叫祂心满意足而得以安息。

这一段一二章四至二十五节一是继续前一段，说出人如何才能让神达到祂创造人的目的，就是必须得着神的生命，而借着神的生命，得有神的性情，且变得有神的形象，以致成为完全出于神的，能作神的配偶。前一段是说出神在人身上所要达到的目的，这一段是说出神在人身上所必须有的手续。神在人身上要达到前一段所说的目的，祂就必须在人身上有这一段所说的手续。这一段的描写给我们看见三幕的故事。四至七节所说的，是第一幕，给我们看见神造人，是祂直接将生命之气吹在人的鼻孔里。那是神直接的接触人，叫人直接的从祂得到受造的生命，与祂有直接的关系。所以那是说出神为达到它自己的目的所创造的人，乃是祂特别接触，与祂有直接关系，能直接亲近祂，和它交通的。

八至十七节所说的,是第二幕,给我们看见神将人造好以后,就把人摆在生命树和善恶知识树的跟前,并且叫河水从伊甸流出来滋润人所在的地方,而这河水所流到的地方,有金子、珍珠和宝石。在这种情景之下,神叫人耕种看守他所在的园子,并吃其中树上的果子,好接触生命树,而得着生命树的生命,只是不可吃善恶知识树的果子,免得落到死亡里。这是表明神将祂所造的人摆在祂面前,要人接触祂,而得着祂非受造的生命。祂生命的活水,要从祂那里流到人所在的地方,好给人喝了而得着祂的生命,使祂用尘土所造的土人,借着祂生命的活水,得以变成金子、珍珠和宝石般,有祂的性情和形象。这样,人就能像祂,而彰显祂,并且能在地上防守祂的权益,使祂的仇敌受到对付。否则,人必落到祂仇敌所控制的死亡里。

十八至二十五节所说的,是第三幕,给我们看见神从亚当取出一条肋骨,为他造了一个配偶,能与祂成为一体,使祂心满意足。这是表明人若得着神的生命,而借着神的生命,得有神的性情,且变得有神的形象,就能成为完全出于神的,和神一样,得作神的配偶,与神成为一,而使神心满意足,得以安息。人一被造出来,就与神有直接的关像,就能接触神、亲近神、与神交通。这是被造的人已经得着的。但末了两幕所表明的,是人在被造之后,所应当得着而达到的。人如果能得着而达到这两幕所表明的一得着神的生命,而借着神的生命,得有神的性情,且变得有神的形象,以致成为完全出于神的,和神一样,得作神的配偶,与神成为一,就能让神在人身上达到祂创造人的目的。

#### 四节

『诸天与地创造』：这是指着起初的创造，乃是先天后地。

『来历』：这书就是说明一切事的来历。

『耶和华神』：这是圣经中头一次题到『耶和华』这个名字。这名字的意思是『那今是，昔是，以后永是的』，或『那今在，昔在，以后永在的』，有永是而不变，永存而不没，自有永有等意思。这是神和人发生关系，和人来往的名字。创世记一章是说到创造，所以只用『神』，二章是说到神和人的关系，所以自二章四节第二句起，都是用『耶和华神』。所以用『耶和华神』，是因为这一位和人发生关系的耶和华，就是那位创造万有的神。『造地造天』：这是指着六日的复造，乃是先地后天。在这复造里，地是中心，是首要的，所以先地后天。

#### 五至六节

『地上还没有草木，田间的菜蔬还没有长起来』：这一段一二章四至二十五节一的描写，如同写意画，一切都有象征的意思，需要细细的意会。神在祂的复造里，是注重地，以地为中心，并且更是注重地上的生命，以地上的生命为中心。所以在前面第四节，总纲的题到天地以后，马上就从五节这里，详细的说到在地上生命的故事，而不再说到天上的事。在地上的生命，是以人的生命为首要，为中心，所以这段就专讲地上人生命的故事。地上还没有草木、菜蔬长起来，是象征说，地上还没有生命，还没有神在人里面所要有的生命长起来。现在神要来造人，要叫地上有生命在人的里面长起来。

『耶和华神还没有降雨在地上』：这话记在这里，是非常有意思的。雨是从天上降下来，灌溉滋润地，叫地长出生命之物来的，在圣经中是表征神的灵从天上降下来浇灌人，（参珥二23，28，）使天上的神和地上的人，有调和性的接触，叫神的生命在人里面长出来。

创世记二章五节这里说，在神造人之先，神还没有降雨在地上。请注意，这里不是说，还没有雨降在地上，乃是说，神还没有降雨在地上；重在神还没有降，这是为着要有象征的意思。也就是说，在神造人之先，神还没有叫它的灵降下来，和地上的东西有调和性的接触。祂的灵虽然在一章二节的时候，就覆盖在水面上，但直到神造人之先，并没有和地上任何东西有调和性的接触，地上还没有天上的东西来滋润、来调和，使地长出生命来。现在神要来创造人了，它要从天上降下祂的灵，降下祂的雨，来与地上的人有调和性的接触，使生命从人里面长出来。在前面，神创造一切，都没有叫祂的灵从天上降下来，与祂在地上所创造的东西有调和性的接触，使生命长出来。那时，祂还没有降雨在地上，使天上的东西和地上的东西有调和性的接触，而长出生命来。现在祂要创造人，就不同了。祂要降下祂的灵雨，来与祂在地上所创造的人，不只有接触，并且有调和，使生命从其中长出来。在地上没有人之先，祂天上的雨不能降下来浇灌、滋润地上的东西，与地上的东西有调和，使其长出生命来。地上必须有人，它天上的雨，祂天上的灵，才能降下来浇灌、滋润地上的人，与地上的人有调和，使人长出那生命中的生命来。虽然不敢说在人被造的时候，祂的灵就从天上降下来，与人有了调和，但地上一有被造的人，它天上的灵就能降下来，与地上的东西一人一有调和，使祂的生命在人里面长出来。人在祂的造物中，是与众不同的，是一个特殊的东西，是惟一能叫它把祂的灵降下来，使祂这位天上的神，与地上的受造者，有了调和，而在其中长出祂的生命来。『也没有人耕地』：按象征的意思，这是说，也没有人的劳力，也没有人的工作。这时，没有神降雨在地上，没有神的灵降下来，使生命在地上长起来，也没有人劳力作工，使地上长出生命来。『只有雾气从地上腾，滋润遍地』：这时地上的一切，没有神的雨水降在上面，也没有人的劳力加在上面，只有地本身所发出的雾气来滋润。这意思乃是说，在神没有造人之先，地上没有甚么是从天上神那里降下来的雨水所使然的，也没有甚么是人在地上的劳力所助成的，一切都是地本身所发出的东西来滋润的。但是现在不同了。现在神要来造人，神要降下祂的灵雨来滋润地上的东西，也要叫人劳力耕地，使生命在地上长起来。

## 七节

『塑造』：希伯来文是『耶窄』（yatsar），意即『作成形』，像陶人范土成形。一至二章，关于神创造的工作，用了三个不同的动词：『创造』、『造作』、『塑造』。一至二章记载神造人，把这三个动词都用了。一章二十七节说，『神...创造人。』二十六节说，『神说，我们...造人。』二章七节说，『神...塑造人。』以后神述说人的被造，在另一节圣经里同时也是用了这三个动词：『我为自己的荣耀所创造、所塑造的，更是我所造作的。』（赛四三7。）神所以用三个不同的动词来说到人的被造，大概是因为人是分灵、魂、体三部分被造的。神说到这三部分的被造，各自用一不同的动词。创世记二章七节说人的身体是『塑造』的。也许『创造』是说到人的灵的被造，『造作』是说到人的魂的被造。『用地上的尘土塑造人』：这是造出人外形的身体。人的身体是出于土，也是属于土的。这是用化学分析人体质的成分，所证实的。

『将生命之气吹在他鼻孔里』：这是神创造人的时候，特别作的一件事。在前面祂创造任何东西，都没有这样作过。祂创造其他的许多动物，虽然也叫它们有生命，但祂不是把生命直接吹到它们里面。所以其他的许多动物，虽然有生命，却都和祂没有直接的关系。惟独它创造人，是把生命之气直接吹到人里面作人的生命。这生命虽然不是祂自己那神圣非受造的生命，却是由祂直接吹到人里面，使人得生的。所以行传十七章二十八节说，人是祂的族类；路加三章末节也说，亚当是祂的儿子。祂这样独特的直接将生命吹到人里面，就使人与其他一切动物不同，能和祂有直接的关系，能直接的接触祂。凭圣经的教训推断，当初神吹到人里面的这『生命之气』，不只使人有了生命，并且必是成了人里面的灵。神是灵，（约四24，）神的性质是属灵的。从神吹出的生命之气，虽然不是神自己的生命之灵，但进到人里面却成为人的生命之灵，性质也是属灵的，与神的性质相同，所以能与神相通相交。这种性质的灵，是其他的动物所没有的；它们所有的，不过是使动物有生命的魂。所以其他的动物不能与神相交，也不需要与神相交。

人所以与其他的动物不同,所以高过其他的动物,就是因为人有这种性质与神相同一虽然不是神自己一的灵。这个灵不只叫人能与神相交、接触神、敬拜神,也要求人与神相交、接触神、敬拜神。神将生命之气吹到尘土的身体里,就是叫那从祂出来的东西,来滋润地上的尘土,和地上的尘土有了调和。原来地上的尘土,只有出自地的雾气来滋润调和,现在有出自神的生命之气来滋润调和。这是因为地上有了人,也是成全在人身上。『人就成了活的魂』:神吹出的生命之气,进入祂用尘土为人所造的身体里,就产生一个活的魂,就是一个完整的人。生命之气吹到人里面,就成为人的灵。这灵与体相联,就产生魂。所以人有灵、魂、体三部分。(帖前五23,来四12。)人借着体,能接触受造之物和物质的世界。人借着灵,能接触造物之神,和属灵的世界。魂是人的自己,人的个格,介在体与灵之间,包括心思、意志和情感。灵、魂、体三者合起来,才是一个完整的人。所以神要人全人爱祂,就说,『你要全心、全魂、全力,爱耶和华你的神。』(申六5。)

## 八至九节

『东方』:在圣经中有荣耀的意思。(结四三2。)'伊甸』:原文意即『快乐』。所以当日的伊甸园,乃是一个『乐园』,遥指那将来的『乐园』,就是新耶路撒冷。(启二7,二一10~二二5。)这两个乐园摆在圣经的首尾,遥遥相对。在这伊甸乐园里的一切,将来都要在新耶路撒冷那乐园里完满的显出。这个乐园乃是神所设立,作人在地上的住处,也作祂在宇宙中的花园,作它在宇宙中称心悦意的所在。它虽然以天为居所,却以地上人所住的地方为它的花园,为祂称心悦意的所在。在这里天上的神与地上的人相会,地上的人与天上的神相交。所以在这里,祂能称心悦意,赐福与人,叫人和祂同享那心满意足的安息。在这个园子里,神要在人身上,成全祂的心愿,达到祂的目的,对付它的仇敌。所以这个园子,在宇宙中,就是神所注意的中心。『安放』:神不只创造人,也安置人。今天我们所处的环境,都是神所安置的。『园子当中有生命树,还有善恶知识树』:这里的树虽有许多种,但神只题出这两棵树的名字。并且这两棵树是在园子当中。这些都是说明神如何注重这两棵树。

以人来说，地是宇宙的中心。而地面的中心又是伊甸园，在这园子的中心有生命树和善恶知识树。所以，以人来说，这两棵树是宇宙的最中心点。人被造之后，就被神安放在这两棵树的跟前。他将来如何，是看他如何对待这两棵树。照圣经以后的启示看，生命树是指明神。（诗三六9，约一4，十一25，十四6；约壹五12。）善恶知识树是指明撒但，因为善恶知识树是叫人死的，（创二17，）而撒但乃是『掌死权的』（来二14。）神是生命的源头，撒但是死亡的渊藪。神造人，给人自由的意志；人可以自由选择。人如果选择生命树（神），人就有着生命；人如果选择善恶知识树（撒但），人就有着死亡。生命树的生命是指着神的生命，是非受造的生命，也就是永远的生命。人在受造的时候，不过只得着受造的生命，（创二7，）还未得着这非受造的生命。这个生命是需要人在受造之后，用他自己的自由意志去选择的。人如果选择生命树（神），人就有着这非受造的生命。善恶知识树的死亡，是叫人的灵、魂、体各部分都死了。人在受造的时候，虽然尚未得着那永远的生命，但人却是能永存不死的（和永远的生命不同）。人若用自己的自由意志选择善恶知识树（撒但），人就有着这可怕的死亡，先叫他的灵死，而后叫他的身体死，最后也叫他的魂死。

生命树所有的东西，只单纯的是生命，没有别的东西；其结果也是生命。善恶知识树所有的东西，就很复杂，有善、有恶、也有知识。无论是善、是恶、是知识，结果都是死亡。人堕落的时候，善恶知识树就进到人的身体里；因为人是用身体吃进这树的果子，所以人的身体就有撒但的生命。这个生命就是住在人身体里的『罪』（罗七17,20，）也叫作『恶』（21，）因为它是那恶者的生命，也就是『肢体中罪的律』（23.）也就是中国人所说的『理欲』之『欲』。人得救的时候，因为人用灵来接受主，生命树的生命也进到人的灵里，所以人的灵里就有了神的生命。这生命在人的里面也是一个『律』（八2.）所以今天一个得救的人里面，可以说是一个小的伊甸园，有善恶知识树在他里面，也有生命树在他里面，他可以用他自由的意志选择二者任何一个。如果选择善恶或知识，他就摸着死亡；如果选择生命，他就摸着生命。

生命树的生命虽然有了，还是需要时刻倚靠的。善恶知识树的知识一次有了，就永远可以独立。所以生命树的原则，就是倚靠神；而善恶知识树的原则，乃是向神独立。这就是说，生命是需要倚靠神的，知识是可以向神独立的，但结果乃是死亡。人凭着善恶的知识，作恶固然是向神独立，就是行善也是向神独立。向神独立，不管作恶或是行善，结果都是死亡。惟有在生命中倚靠神，才是生命。生命树既是指明神，善恶知识树又既是指明撒但，就人在这二树跟前，就是在神和撒但二者跟前。人、神、撒但，三者是鼎立的。撒但和神的争执，都在人身上。但是人或站在撒但那一边，或站在神这一边，这是人自己要负责的。人如果拣选站在神这一边，神的耐意就得以藉他成功；人如果站在撒但那一边，撒但的恶意就得以藉他成就。所以一个得救的人，今天若凭着神的生命而活，神在他身上就有所成功；他若凭着善恶或知识而活，撒但在他身上就有所成就。『恶』：在亚当犯罪之前，『恶』是已经有了。『树』：在圣经中，树是一个很重要的思想。圣经起头说到人，就说到树；圣经末了说到人，还是说到树。人灭亡，人得救，人永活，都是和树发生关系。（参创二16~17，三1~3，22，24，出十五25，王下六6，结四七12，约十五1，彼前二24，启二二2，19。）

## 十节

『有一道河』：河在圣经中也是一个重要的思想。（参诗三六8~9，四六4，六五9，出十七1~7，珥三18，亚十四8，约四14，七37，38，启二二1~2。）圣经起头说到人，不只说到树，也说到河。树是重在人所吃的，河是重在人所喝的。圣经中说到人，总是注意人所吃的和人所喝的。（约六35，54，七37，启七16，二一6，二二17，）这里的河水是象征生命的活水。『从伊甸流出来』：伊甸是神所在之地。所以这河是从神那里流出来的。『滋润那园子』：原来只有出自地本身的雾气滋润地，并没有从神那里降下的雨水滋润地。现在有河水从神那里流来滋润人所在的地方。这就是说，现在地上有了人，就有生命的活水从神流出来，要滋润人所在的地方，使人与神联合，而活出神的生命。

『分为四道』：从神那里流出来的是一道，到了人这里就分为四道。这是为着普及的应付人的需要。『四』可参比启示录五章九节和七章九节的四个『各』字，并二十一章十三节，东、北、南、西的四边。

## 十一至十二节

『比逊』：原文意即『白白涌流』，含白白赐给之意。这是说生命的活水是白白赐给人的。（参赛五五1，启二二17。）『哈腓拉』：原文意即『使之生产』，这是说生命的活水流到不能生长的地方，使之生长。（参结四七9，12。）『在那里有金子』：在圣经中，金子是指着神的性情。（参出二五11，31。）这是说生命活水涌流的结果，是叫人得着神的'注'情。（彼后\_4。）『在那里又有珍珠』：这里的珍珠是一种树脂结成像珍珠的材料；而珍珠乃是海中的沙石碰着蚌的伤处，而产生的珍物。这是指世界中的罪人，碰着主肋旁的伤处，就变成重生的新人。（参太十三45。）这也是生命活水涌流的结果。『红玛瑙』：玛瑙是宝石。在圣经中，宝石是指着神显出来的荣耀形象。（参但十6，启四3。）这是说生命活水的涌流，也叫人有神荣耀的形象。（林后三18。）十三节『基训』：原文意即『众水的洪发』，含满溢之意。这是说生命的活水，能在人里面满溢洪发出来。（参约四14，七38。）『古实』：原文意即『黑的面孔』。这是说生命的活水，是流到罪（黑）人的地方。这水的涌流，能使皮肤不能改变的古实黑人，（耶十三23，）变得有神荣耀的形象。（罗七18，弗四22~24，西三9~10，腓三21。）

## 十四节

『希底结』：原文意即『猛快的』.含有能力之意。这是说生命的活水，在人里面是一个很大的动力。（参腓三10，弗一9~10。）『亚述』：原文意即『平原』。这是说生命的活水，是流在人所住的地方。（约十10，七37。）『伯拉』：原文意即『甜的』.或『使之肥沃的』.或『结实的』。这是说生命的活水，能叫人的生命甘甜、肥美并结实。（参彼后一3~8，加五22，23。）

## 十五节

『安置』：再一次题到神的安置。这是证明神安置的重要。凡不能就于神的安置的，都不能享受生命，更不能流露生命。『耕种看守』：这是人未堕落之前的工作。神是愿意人作事的。神造好了，就叫人耕种，叫人看守。『耕种』：这是神要人作工，以便使地长出生命之物来。在创世记二章五节还没有人耕种，现在有了。神叫雨水来滋润地，是使地长出生命；人耕种，也是使地长出生命。所以这是人与神合作，以成全神的目的。『看守』：也可译作『防守』。这必是因为有仇敌，有恶者要来破坏，不然就不需要防守。这是神给亚当知道，在他（人）和神之外还有恶者，这恶者要来破坏神的创造，所以神要他防守。到三章这恶者果真来破坏，亚当却未防守得好。耕种是为着在地上长出生命，防守是为着在地上对付神的仇敌。此二者总是神所要人作的。神创造人的目的，就是要人在地上活出祂的生命，而对付祂的仇敌。此二者，都必须借着人，也都必须人与神合作。神虽然要叫地长出有生之物来，但需要人耕种，以与神同工。神虽然要对付祂的仇敌，但也需要人防守，以与神合作。

## 十六节

这一节含蓄一个重要的意思说，神喜欢人拣选吃生命树上的果子。

## 十七节

这节的话，不但是一个禁令，更是一个警告。因为神知道善恶知识树是人吃不得的，所以就警告人说不可吃。『善恶知识...你不可吃』：善恶和知识，真是人摸不得的，一摸着就是死！『死』：这死包括人的灵死，人的身体死，和第二次的死。（启二一8。）第二次的死，特别是人的魂受痛苦。亚当吃善恶知识树果子的时候，他的灵立刻向神死了，失去了和神交通的功能，以后他的身体也死了。（创五5。）他如果没有得救，他的全人（特别是魂）也必受第二次的死。所以亚当在未犯罪之前，就已经听到『恶』和『死』，也已经隐约的听到那恶者的存在。

二章八至十七节这一段所含蓄的大意是：神将人造好之后，就愿意人拣选祂，来得着祂的生命。祂生命的活水从祂那里流到死亡之地，流到罪人之地，就是流到人所住的地方。这生命的活水白白的赐给人，要在人里面成为涌溢的江河，作人里面一切的动力，使人的生命甘甜、肥美并结实。人若拣选这个生命，让这生命的水从他流过，这生命的水流就要叫他有神的性情，就要叫他变成新人，有神荣耀的形象。这样一来，那用尘土所造的土人，就变成宝贝的金子、珍珠和玛瑙。（林后四7的『瓦器』，原文是『土器』。）这样一来，那受造的人，就有了造物之神的生命和性情，并变成造物之神的形象。这就是神的目的！神这个目的，到启示录二十一至二十二章，就完全达到了。人若拣选另一方面的，就必变成恶，结果就是死，就是灭亡。那是神所不愿意的。

## 十九节

『耶和華神把祂用土所造的野地各样走兽，和空中各样飞鸟，都带到那人面前，看他叫甚么』：当初神所造的动物，有五大类，就是海中的水族，空中的飞鸟，地上的走兽、牲畜和爬物。（创一20, 25。）但二章十九至二十节，就像圣经后来说到四活物一样，（结一5~10，启四7，）只题到飞鸟、走兽、牲畜三类，没有题另外两类，就是海中的水族和地上的爬物。以后到方舟里蒙拯救的，（创七14，）和包在彼得所见之大布里的，（徒十\_5~6，）虽然也都没有水族，却都有爬物。

## 二十节

『那人便给一切...都起了名』：这证明神当初所造的人有何等大的智力！创世记二章二十节末了一句：『只是亚当没有找到一个帮助者作他的配偶。』这意思就是说，亚当在一切牲畜、飞鸟、走兽中，找他的配偶。他找到一个，就照它的样子，给它起一个名字。所找到的，若不是牲畜，就是飞鸟；若不是飞鸟，就是走兽。找来找去，也找不到一个和他一样的来配他。

## 二十一至二十二节

『肋骨』：这肋骨是神所用以造出夏娃的，豫表基督复活的生命，就是神所用以造出召会的。因为肋骨是豫表基督复活的生命，所以当基督在十字架上受死的时候，它的骨头，一根也没有被折断，（约十九33~36,）表明基督复活的生命，是死所不能残害的。创世记二章五至六节如何是说到神造亚当之前的背景，十九到二十节也如何是说到神造夏娃之前的背景。在造亚当之前，地上所有的东西，没有一件是神那里降下的雨所调和的。那是表征在有人之前，地上没有甚么东西是从神出来的灵所调和的。在造夏娃之前，地上所有的一切，没有一个和亚当一样，能作亚当的配偶。这是表征在有召会之前，地上没有甚么受造之物和基督一样，能作基督的配偶。

## 二十三节

『这一次这是我骨中的骨，肉中的肉』：上一次神所带来那么多的东西，都是出于土的，没有一个是出于亚当的，和他一样，能与他和配；但这一次神所带来的这一个，却是他骨中的骨，肉中的肉，是出于他的，和他一样，能与他和配。希伯来文『男人』是『伊施』，（参何二16,）『女人』是『伊沙』，是从『伊施』而有的字。创世记二章十八至二十四节的事。在圣经中是一个重要的豫表，说到基督与召会。（弗五22~32。）『那人独居不好，』（创二18,）是说基督独居，没有召会作它的配偶，是不好的。因此神就要为祂造一个配偶，这个配偶就是夏娃所豫表的召会。神虽然为祂创造了万有，也把万有都赐给祂，但祂在万有中却找不到一个和它一样的，能与祂相配；因为万有都不是出于它的。所以神就叫祂来成为人，使祂受死（沉睡），肋旁裂开，从祂的肋旁流出水（这水是指祂受死所释放出来的生命）来，产生一个召会。这个召会是出于祂的，是祂骨中的骨，肉中的肉，所以和祂一样，能与祂相配。

这个豫表有两点重要的意思：

（一）召会是出自基督的，是基督的一部分，也就是基督。（林前十二12。）所以召会能作基督的配偶，和祂成为一体。（弗五30,32。）夏娃怎样是出于亚当的，是用亚当的肋骨建造成的，召会也怎样是出于基督的，是用基督复活的生命建造成的。

（二）这里亚当的睡所豫表基督的死，并非为赎罪，乃是为着产生召会，为着把祂的生命分给召会。基督的死有一方面是为着赎罪，但那不是这里所豫表的。这里的死，和约翰十二章二十四节所说到的死，是一样的，是为着分给生命，不是为着赎罪。神使亚当沉睡，乃是叫他产生夏娃，并不是因为夏娃有罪，要他为她赎罪。这件事与罪并无关系，因为这时候罪还没有进入人中间。所以这让我们知道，基督的死除了赎罪的一方面，还有分给生命的方面。创世记二章八至十七节，和十八至二十四节，这两段里面属灵的意思，也是相联的。第一段是说，神愿意人得着祂的生命，第二段是说，基督的死是叫人得着祂的生命。祂来成为人，里面藏着生命，（约一4，）也是要叫人得生命。（十10。）但是，祂必须死，才能将祂里面的生命释放出来而分给人。

## 二十五节

『并不觉得羞耻』：人在未犯罪之前，是浑浑噩噩，没有善恶的知识，所以也没有罪的感觉。那时，人是在善恶之外。那段时间必是很短的。（参创五3。）这里一创世记二章一是圣经起头说到人的一段，启示录二十一至二十二章，是圣经末了说到人的一段。这里是说，人如何才能达到神创造人的目的。那里是说，神如何已经在人身上达到它创造人的目的。

今将此二处比较如下：

### 创世记二章

- (一) 一个园。
- (二) 无墙。
- (三) 好金。
- (四) 珍珠。
- (五) 玛瑙宝石。
- (六) 一道河从伊甸流出。
- (七) 分为四道。
- (八) 生命树。
- (九) 人和生命树尚未发生关系。
- (十) 用土所造的人, 和金子、珍珠、玛瑙尚未发生关系。
- (十一) 园中有一女人。
- (十二) 亚当与夏娃结婚。
- (十三) 属死的善恶知识树。
- (十四) 必定死。
- (十五) 人防守。

### 启示录二十一至二十二章

- (一) 一座城。
- (二) 有墙。
- (三) 纯金。

(四) 珍珠。

(五) 各样宝石。

(六) 一道河从宝座流出。

(七) 东、北、南、西四面。

(八) 生命树。

(九) 人已经吃了生命树的果子。

(十) 土人已经变成纯金、珍珠和寶石？

(十一) 城就是一女人。

(十二) 羔羊与新妇（城）结婚。

(十三) 属死的火湖。

(十四) 不再死。

(十五) 人作王。

神历代作工的结果；就是一面把生命树（神）及其生命作到人里面，使土造的人变成纯金、珍珠与宝石，和祂自己一样，能作祂的配偶；一面除去善恶知识树（撒但）及其死亡。死是主最末了所毁灭的仇敌。（林前十五26。）等到新天新地的时候，善恶知识树及其死亡，就都被扔到火湖里去；（启二十10~14；）新耶路撒冷——基督所得著作祂配偶的人——里面，就再没有它们的踪迹了。在创世记一章里有一个水海，里面有撒但的从者；在二章里就有一棵善恶知识树，指着撒但自己。神的工作，在消极方面，就是要除去这两件东西。神工作的结果，一面把水海换作火湖，一面又把善恶知识树（撒但）用火冲刷到火湖里去。（启二十10。）所以将来永世里的火湖，是解决创世记一章的水海，和二章的善恶知识树的一个地方。因为火湖解决了此二者，所以在永世里，就再没有水海和善恶知识树了。在那里只有生命树和生命河在城里，并火湖在城外。

圣经起头所记的一件事，是神的创造；末了所记的一件事，是基督的婚娶。这段圣经一创世记二章四至二十五节一刚好起头也是说到神的创造，末了也是说到一个婚娶，就是基督将来婚娶的表征。所以这段圣经，按象征说，是从神的创造，说到新耶路撒冷一基督的新妇一的出现，就是从圣经起头一创世记一章一所记的事，说到圣经末了一启示录二十一至二十二章一所记的事。所以这段圣经也可说是全部圣经的缩影。全部圣经中的重要真理，几乎都种根于此。

### 创世记一、二章里主要的属灵意思

神创造万有，主要的目的有两面：一面是为着祂的形象，一面是为着祂的权柄。为着祂的形象，是要叫祂的自己得着彰显；为着祂的权柄，是要叫祂的仇敌受到对付。神这两面的目的，都在人身上。它叫人一面有祂的形象，一面为祂掌权。因为祂创造的目的是在人身上，所以人就成为了祂创造的中心。为着要得着人，要使人能以生存，神就修造地。地在祂六日的复造里，占一特别的地位。可以说，它所复造的宇宙是以地为中心。地在祂的复造里所以如此重要，是因着人的缘故。神在地上所注意的，是生命的问题。它叫生命在地上长起来，直到地上有了一种生命，一面有它的形象，一面为它掌权。人是神成功祂目的的凭借，地是神成功祂目的的地方，生命是神成功它目的的手续。祂必须在地上，叫人得着祂的生命，它才能成功它那两面的目的，就是叫人一面有它的形象，彰显它的自己，一面为祂掌权，对付它的仇敌。惟有当人有了它的生命，人才能有祂的性情和它的形象，才能像祂，彰显祂，并且才能为祂掌权，叫祂的仇敌受到对付。

神要叫人得着它的生命，祂就必须来成为人而受死，好将祂的生命释放出来，分赐给人。人有了它的生命，就能有祂的性情和形象，就能和祂一样，作祂的配偶，与祂联合为一，使祂心满意足，并且能带进它的权柄，为它掌权，叫它的仇敌受了对付，使祂的旨意能行在地上，使万有能蒙到祂的祝福。到了这时，祂的工作完成了，祂的目的达到了，它的心愿得着了，祂和人并万有，就能同享那心满意足的安息。这个就是祂历代作工所要达到的目标。祂历代所作的一切，都是向着这个目标，也都是为着这个目标。这是以后的圣经，特别是新约，所告诉我们的；这个也是祂所要人注意的。它把人造好之后，所以将人摆在生命树的跟前，就是要人注意这件事，就是要人在这件事上与祂合作。实在说来，它在积极方面所要人作的事，只有这一件。这个也是祂的仇敌撒但所忌恨，所要破坏的。它的仇敌撒但，历代在人身上所作的一切，就是要阻碍，要破坏它在人身上的这个目标。因着有撒但要来破坏，所以它要人防守，并以禁令警告人，叫人知道宇宙中有一个东西是人不可接触的。

(刊于一九五四年三月『话语职事』第三十三期)

## 第六章 必须在灵里

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

『神是灵』，所以我们敬拜祂，必须在灵里。（约四24，腓三3»）这是人凭肉体、头脑、知识、道理、规条、仪文、以及任何在灵之外的东西，所作不到的。神是父，子，灵，二而一的。父在子里面，子在灵里面，灵在我们里面。（罗八9»）所以，三一神是在灵里与我们交通；（林后十三14，腓二1；）我们也是在灵里与它联合成为一灵。（林前六17。）

赐人生命，叫人活的乃是灵。（约六63，林后三6。）所以非借着灵，非在灵里，我们自己就不能接触生命、得着生命，更不能供应生命，交通生命与别人。必须『心思置于灵』，才能摸着生命。（罗八6。）只有主的灵能叫人得以自由，能叫人变化成为主的形象，（林后三17, 18,）所以必须活在主的灵里. 才得脱去一切的捆绑，而变化成为主的形象。主的话就是灵，（约六63,）所以非在灵里也不能摸着主话的实际。圣经所讲说的. 是神属灵的事. 并且『是用那灵所教导的言语, 用属灵的话, 解释属灵的事』, 是『属魂的人』所不能领受的, 『惟有属灵的人看透万事。』（林前二9~15。）所以要明白圣经, 就必须活在灵里, 作一个属灵的人。

（刊于一九五四年四月『话语职事』第三十四期）

## 第七章 读经辅导（三）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



此篇专为辅导信徒读经之用，必须与读经相辅而行。若单是读它，恐无多益，且有背于编者原意。

### 创世记伴解

#### 人的堕落-三1~十9

#### 首次的堕落（亚当）-三1~24

#### 三章一节

『蛇』：在创世记三章一节，神的仇敌一撒但一来了！他知道神要借着人完成神的计画。他如果能把人破坏了，他就能破坏神的计画；他如果能把人得着了，他就能成全他的恶意，而拦阻神的旨意。他也知道，神的意思是要人得着生命树的生命，然后借着这生命来完成神的计画。所以他就在人还未接触生命树，还未得着生命树之生命的时候，先来把人得着。撒但自然不能正大光明的来，他是偷着来的。他藏在蛇里头，借着蛇而来。他是诡诈而不光明的，常喜欢这样作。（参太十六22~23，约六70~71。）撒但所以愿意借着蛇而来，是因为『蛇比田野一切的活物更狡猾』。（创三1。）狡猾者常是撒但所利用的。因为蛇给撒但利用，以后『蛇』也就成了撒但的一个名字。（启十二9，二十2。）『蛇对女人说』：女人是容易受欺的，所以这狡猾者来找她，而不找男人。身为女人者该警惕！『说』：撒但得着人的方法，常是借着说话。要当心撒但借着人、事、物所说的话。『神岂是真说...么？』：撒但作工的头一步，就是叫人疑惑神的话。他常叫人对神的话打问号。美国哈德门博士说，当蛇在伊甸园中抬起头来，弯着腰问夏娃时，它的姿势也许恰似一个问号。

『园中...树』：神注意树的问题，撒但也注意树的问题。撒但常是注意神所注意的。撒但这一次来，就是要引诱人和善恶知识树接触，使善恶知识树的生命进入人里面。善恶知识树是指着撒但；善恶知识树的生命是指着撒但的生命。所以撒但引诱人和善恶知识树接触，就是引诱人和他自己接触；他使善恶知识树的生命进入人里面，就是使他自己的生命进入人里面。恶者的恶意，就是要把他那背叛神，顶撞神的恶生命，注射到人里面去。神的美意是要人接触神，接受神，而得着神的生命；撒但的恶意是要人接触撒但，接受撒但，而有了撒但的生命。

## 二节

『女人对蛇说』：女人出头了！这真是可怕！不用等到她吃善恶知识树的果子，她这样越过丈夫而应付，就是已经错了！就是已经中了撒但的诡计！男人是代表神的，女人是代表人的。女人越过男人而出头，按代表的意思说，就是人越过神而出头。女人出头将男人摆在一边，就成了人第一次堕落的因由；人出头将神摆在一边，也是人所有犯罪的原因。女人出头怎样是不站在蒙头的地位上，人出头也怎样是不站在服从神的地位上。这个不站地位，就是人犯罪的主因。对撒但所发的问题，最好不理不答。一理一答就必上当。就是因为夏娃回答撒但，才引出他的话，（创三4~5,）使夏娃上了当，以致失败了。（6。）

## 四节

神说，『必定死；』（二17;）撒但就说，『不一定死。』（三4。）『不一定』骗了不少的人！『必定』是人的拯救和保护。

## 五节

仇敌说这话，有他两层恶意的毒力：（一）他对夏娃谗谤神，叫她对神生了疑忌之心，而起了骄傲之心，想要『如神』；（二）他引诱夏娃，叫她对善恶知识树起了贪恋之念。『如神』：撒但背叛神，就是因为他要高抬自己，与神同等。（赛十四12, 15。）现在他把这个恶念，借着他的话，又灌输到夏娃里面。将来他还要在敌基督里面，作同样的事。（帖后二4。）『知道』：要知道、能知道、多知道，都是危险的事。『知道善恶』：人要知道善恶的意念，乃是从撒但来的。创世记三章四至五节是撒但『用诡诈诱骗了夏娃』。（林后十一3。）他是用似是而非的话，来对夏娃说谎。『他说谎是出于他自己的私有物，因他是说谎的，也是说谎者的父。』（约八44。）一切的谎言，都是出于他的。（太五37。）

## 六节

夏娃所作的，有肉体的情欲、眼g的情欲、并今生的骄傲在内。（参约壹二16。）凭创世记三章六节所说的看，当日夏娃受引诱犯罪的时候，她魂里的三部分都动了。（一）『可喜爱的』，说出她魂里的情感动了；（二）『使人有智慧』，说出她魂里的心思动了；（三）『就摘下...来吃了』，说出她魂里的意志也动了。人的灵是接触神的，而人的魂乃是人自己。人如果不出头而求问神，就必定停下魂而用灵。但人一出头，把神摆在一边，就必定不用灵，而让魂活动。魂活动和人出头，是同一的原则。实在说来，魂活动，就是人出头。人若让魂活动而不用灵，就是人出头，而把神摆在一边。人若停下魂而用灵，也就是人不出头，而站在寻求并倚靠神的地位上。人在当初犯罪的时候，既是这样动用了魂，就叫魂的各部分都受了败坏。撒但邪恶的题议，和善恶知识树的吸引并影响，乃是这败坏的因素。从那时起，人的魂里面，就有了这些出于撒但和善恶知识树的东西。所以从那时起，人的魂也就成了跟从撒但，并属于善恶知识树的一件东西了。

『就摘下...吃了』：这是女人受了『诱骗』。（提前二14。）人和撒但交谈，总是必受诱骗。『又给...她...丈夫』：撒但虽难欺骗男人，但藉女人却很容易得着男人。女人常是男人犯罪的媒介！人类历史中不知有多少例子，能证明这个事实。身为男人者，该当心女人的题议、女人的介绍、女人的赐与。『她丈夫也吃了』：到此，人犯罪了！人堕落了！这不只是『她丈夫』犯罪，这不只是亚当犯罪，这乃是『人』犯罪！全人类一不论已死的、现活的、或将生的一都包括在亚当这『一次』的犯罪里面，因为：（一）他是全人类的元首，全人类的代表；他一人犯罪，就是他所代表的全人类犯罪。（二）他是全人类的始祖；他犯罪的时候，里面是包括着他将来所要生出的一切后裔。（参来七9~10。）所以当他犯罪的时候，他将来所要生出的一切后裔，就是全人类，都在他里面和他一同犯罪了！所以罗马五章才说，『借着一人的悖逆，多人构成了罪人；』『借着一次的过犯，众人都被定罪；』『罪是借着一人入了世界。』（19，18，12。）『吃了』：人头一次犯罪，不只是违背神的命令，（创二17，）并且是有东西进入人的里面：第一，人用自己魂里的心思、意志和情感，接受了撒但的话，所以撒但的话就进入了人魂的各部分里面。话常是代表说话者的自己，所以人接受了撒但的话，也就是接受了撒但自己。从这时起，人魂里的各部分，都受了撒但的玷污。第二，人用身体将善恶知识树的果子吃进去，所以善恶知识树的生命就进入人的身体。善恶知识树的生命，是指着撒但的生命，所以也就是撒但的生命进入人的身体里面，成了那住在人（身体）里面的罪，也就是那在人『肢体中罪的律』。（罗七20，23。）善恶知识树；撒但的生命进入人的身体，就叫人的身体有了撒但东西的搀杂，而变质成为败坏的肉体，里面满了污秽的情欲。人从神手里被造出来的时候，是单纯的，是清洁的。（传七29。）神的心意是愿意人拣选生命树，接受生命树的生命，就是神的生命，进入人里面。但是在人还没有借着接触生命树，来接受神的生命之先，撒但就来将人骗去，叫人借着接触善恶知识树，而接受了他的生命。从这时起，人就不单纯了，人就有了撒但的生命调在人的里面一人和鬼就调在一起了。所以人的里面就有了『罪』，就有了『恶』，（罗七17，20，）就是我们素常所说的『欲』，也就是那住在我们身体一肉体一里面撒但的恶生命。

人在这里可说是被『蛇』咬了。蛇的毒进入人里面，蛇和人就调在一起了。从神的眼光看，这时人和蛇是一样的。就如民数记二十一章四至九节中以色列人犯罪，被蛇咬过之后，神看他们也是和蛇一样。从这时起，人也就不洁净了，人也就受了撒但的玷污。所以从这时起，人在神面前，就着神的律法说，是犯法的，有罪的，有罪案的；另一面，人在自己里面，就着人的实情说，是有『罪』在他里面，使他成为一个属『罪』的人，是已经卖给罪了。（罗七14。）从这时起，一面人在外面犯了神的律法，构成了罪案；一面人在里面有了撒但的罪，就是撒但的生命，构成了一个属『罪』的人。所以罗马五章十九节才说，『借着一人〔亚当〕的悖逆，多人〔全人类〕构成了罪人。』到这时，撒但达到他恶意的目的了！他借着他的话和善恶知识树的果子，进入了人的里面。他现在把人骗去，把人拐去了。人本来被神派在伊甸园里来『防守』，但人现在连自己都给神的仇敌偷去了。

## 七节

『眼睛就开了，才知道』：现在人得着了分别善恶的知识，有了良心的功用。『知道自己是赤身露体的』：现在他们知道羞耻了。（参创二25。）现在他们也知道自已上了蛇的当。这和女人在三章六节的感觉是不同的。未吃之前，她感觉吃了好；既吃之后就知道不好。撒但的欺骗总是叫人事先感觉好，事后发觉上了当。『便拿无花果树的叶子，为自己编作裙子』：善恶的知识，并不叫人亲近神，不过叫人知道了自己的羞耻，而用自己的力量，自寻办法来文饰自己。人一堕落，发觉了自己的羞耻，就用办法遮掩自己。他绝没想想怎样寻求神的怜悯，寻求神的宽饶，寻求神的拯救。他一发觉羞耻，就自想办法。从那时起，一直到今天，所有的世人都是如此。

## 八节

『天凉的时候，耶和华神在园中行走』：这有象征的意思。从前是和煦的，现在『天凉』了，或说，天起了凉风。神从前是在和煦里和人同享安息，现在是在凉风里来寻找犯罪的人。和煦的消逝，和凉风的起来，都是因着罪的进来。罪一进入人间，宇宙中的和煦没有了，使人不安的凉风就起来了。原来神与人能和煦相安；现在人自感羞耻，惧怕而藏躲！神就行走在凉风里！真的，罪一进到那里，那里就失去和煦，就有了凉风！这凉风有审判的意味。人编叶裙自饰就以为可以安心；那知神的公义吹来了审判的凉风，他就仍感惧怕。在将来那公义审判的凉风之前，何人的自饰能使他自安而不感凄凉？『就藏在...，躲避耶和华神的面』：人自己所编的、所作的，不能遮盖自己的羞耻，叫自己心安。人自己的修行、人自己的作好、或人自己的任何办法，都不能遮盖人的罪，而叫人心安。『藏』和『躲』，是人类一犯罪就有的作风；一直到今天，还是如此。人犯了罪，总是藏，总是躲，并不来寻求神的赦免。『藏在...树木中』：叶裙遮羞，是用树的叶子；藏身避神，也是靠树的荫蔽。人所想的办法总是离不开树！树是植物，不是动物；是素的，不是犴的。在人未犯罪之前，光有树就可以，（二，）现在靠树就不行。

## 九节

『耶和华神呼唤那人』：这是神的爱！人犯了罪，本该立时受神公义的审判而受死刑。但神却没有立时审判，处之以死，反而来呼唤、来寻找。人虽藏起来躲避神，神却来寻找人、呼唤人。人误会了神！今天仍是如此！所有犯罪的人都误会了神！不错，以神的公义说，罪人该害怕；但以神的爱说，罪人可以安心！虽有神的公义叫祂来审判罪人，但还有神的爱叫祂来寻找罪人！『你在那里？』：这是人堕落以后，神对人说的头一句话。这话不是说神来审判，乃是说神来寻找。神不是问说，『你作了甚么？』乃是问说，『你在那里？』神在这里，不是重在来审判罪行，乃是重在来寻找罪人。人一堕落，神就来寻找；不是以后才来寻找。（路十九10。）

## 十节

『听见你的声音，我就害怕』：不是神的声音叫他害怕，乃是他罪的感觉叫他害怕。

## 十一节

『莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子么？』：这并不是说神不知道人吃了，乃是要引导人向祂承认那吃的罪。这是神多大的宽容、忍耐和爱心！

## 十二节

神引导人承认自己的罪，但人却不肯承认，而将错推诿于女人。（参伯三一33。）当日亚当如此，直到今天，他所有的后裔也是如此。他这推诿的口吻，不只将错推到女人身上，还有怪神的意思——怪神赐给他一个女人。犯罪作错的人，总是怨天尤人。

## 十三节

女人也是推诿。她也是人，和男人一样，怎能不推诿？『那蛇诱骗我』：她知道自己受了诱骗。十四节神问了男人、问了女人，都没有立刻审判他们；但神没有问蛇，就立刻审判它。『必受咒诅，比一切的牲畜和田野的活物更甚』：这是说，不只蛇必受咒诅，就是一切牲畜野兽也都必受咒诅；不过蛇必受得『更甚』。『用肚子行走』：这证明蛇当初不是用肚子行走，乃是受了咒诅以后才如此。『终身吃土』：按神原来的定规，它应该吃草。（一30。）这吃土的咒诅，就是到千年国万物复兴的时候，（徒三21。）还没除去。（赛六五25。）

『蛇』在这里是指撒但，头一个人又是属土的；（林前十五47,48;）所以头一个属土的人，就是撒但的食物。所以我们何时凭着头一个生命，就是天然的生命活着，何时就作了撒但的食物。神在这里审判蛇，所定的这两项咒诅；一用肚子行走和终身吃土；一乃是说出祂对撒但的限制。用肚子行走，是限制撒但活动的范围一只能在地上活动。吃土，是限制撒但吞吃的范围，只能吞吃属土的人。所以我们若属于地，就在撒但活动的范围内，必受他的捉弄和苦害；我们若凭属土的生命，就是天然的生命活着，就成为他『可吞吃的人』。（彼前五8。）我们必须凭属天的生命活在属天的境界里，才能免去他活动的苦害和吞吃。

## 十五节

这是圣经中非常大的一节。因为它：（一）说出撒但历代所要作的事；（二）说出跟从撒但的人要如何与站在神一边的人为仇；（三）说出甚么人能，并要对付撒但；（四）是圣经头一次用明言豫言主耶稣和祂的工作，也是神在圣经中头一次关于基督和祂拯救的应许。『你和女人彼此为仇』：『你』就是蛇所象征的撒但。『女人』在这里也有象征的意思。凡神为自己所创造、所救赎的人，在神看都是女人。亚当豫表基督，夏娃就豫表基督所产生的召会。（创二。）所以在神看，召会是女人；在神看，神的百姓以色列人是女人；（何二19，赛一8;）得救的人是女人；（林后十一2;）爱主、追求主的人也是女人；（歌一3，二2。）在神看，基督所得着的一切人都是女人；（约三29;）神历代所救赎的一切人也都是女人。（启二一。）撒但历代就是和这些人为仇。

『你的后裔』：一切犯罪，一切不要神而跟从撒但、站在撒但一边的人，都是撒但的后裔。（太三7，十三38，约八44，约壹三8，10，12。）『女人的后裔』：『女人』是神历代所救赎的人。『女人的后裔』是这些蒙救赎之人的一部分，就是历代蒙救赎的人中那些刚强，站在神一边，为神活着并争战的得胜者。这是启示录十二章所证明的。

这里的女人，在旧约先是历代的列祖，后是以色列人；在新约是召会；结果就形成了启示录十二章所记的女人；而最终就成为二十一章所说『羔羊的妻子』，就是将来的新耶路撒冷。十二章所记那女人身上的光景，明显的说出：（一）她包括所有蒙救赎的人；（二）她所包括的人，是分两个时代的。她身披日头，脚踏月亮，头戴十二星的冠冕。照约瑟当日所作的梦（创三七9~10）看，这乃是指着神子民的全家，也就是蒙救赎之家的全体。所以按原则说，日、月、十二星的光景，乃是指着神历代所救赎之家的全体。这些人都是属天的，都是光明的，像日、月、星都是属天的光体一样。日、月、星虽是三者，却只属于两个时间，就是白天与黑夜。这无疑是指着新约和旧约两个时代说的。按圣经的算法，是先有黑夜，后有白天。（参创一5。）所以旧约的时代在前，新约的时代在后。在基督以前，乃是旧约时代，就是黑夜；及至基督来到，才是日头出现的时候，（路一78，）白天一就是新约时代一才来到。那女人是从旧约时代开始的，因为在她头上是夜间的星。在她这戴星的头之下，就是披日头的身子。这是说，她虽是从旧约时代开始的，但她的大部分却是在新约时代里。所以其所包括的，大部分是新约里得救的人。星和月亮虽然都是属黑夜的，但在那女人身上却分在两个地方。星在头上，月亮在脚下。正好旧约时代的人也分作两部分：一是列祖，二是以色列人。列祖在先，是散开的，是那女人头上的十二星所表明的；以色列人在后，是集体的，是那女人脚下的一个月亮所表明的。列祖是活在恩典的原则里，所以那女人就将他们戴在头上，以示高举。以色列人是活在律法的原则之下，他们就是在西乃山接受律法的时候，才正式成为集体的；所以那女人就将他们踏在脚下，以示贬低。启示录十二章所记的女人，乃是包括旧约和新约一切蒙救赎的人。因此到了二十一章，就明说她里面所包括的，有以色列十二支派的名字（12）所代表旧约一切蒙救赎的人，也有羔羊十二使徒的名字（14）所代表新约一切蒙恩的人；所以她就是神历代所救赎的人。在她里面有一个男孩子，（十二5，）这男孩子就是她里面刚强的部分，也就是历代蒙神救赎的人中间那些刚强的得胜者。所以，启示录十二章所说那女人里面的男孩子，就是创世记三章这里所说『女人的后裔』（15。）

这里有一件事,是我们应该知道的,就是启示录十二章所说的和创世记三章这里所说的,乃是一件事。所以创世记三章这里所说的,有女人、蛇和女人的后裔;启示录十二章那里所说的,也有妇人、古蛇(那里所以称撒但作『古蛇』,就是指着他在这里所说的蛇)和妇人的孩子。创世记三章是说到这件事的起头,启示录十二章是说到这件事的末了。从创世记三章到启示录末了,圣经一直是说到这个女人,以及蛇怎样跟着她、与她为仇的故事。

这里所说『女人的后裔』,按象征说,固然是指着历代神子民中那些刚强的得胜者;但这些得胜者的中心,乃是主耶稣。所以这里所说女人的后裔,更是指着主耶稣。这女人的后裔,按广义说,乃是历代神子民中的得胜者;按狭义说,就是主耶稣。主耶稣不只按象征说是女人的后裔,就是照实际说,祂也是女人的后裔。在全人类中,只有祂是由女子所生的。(赛七14,太一23,加四4。)圣经中的家谱,都是称人作男人的后裔,(创五1,+1,十一10,)从不称人作女人的后裔,因为人都是从男人生的。惟独这里称主作『女人的后裔』,这是因为主实在是从女人生的,而不是从男人生的。『你的后裔和女人的后裔也彼此为仇』:这话有双重的意思:一重是说,历代那些属于撒但而跟从撒但的人,要与我们这些属于神而站在神一边的人为仇。这个为仇,从该隐起就在亚伯身上开始了,(创四,)一直继续到今天,并且还要继续到主来。另一重是说,属于撒但的人,要与主耶稣为仇。主耶稣一降生,属于撒但的人就与祂为仇,想要除灭『祂』。(太二13,22。)以后祂在地上行走的时候,一切属于撒但的人,不论是在犹太人中间的,或是在外邦人中间的,也都与它为仇,逼迫祂、反对祂。再后也就是那些属于撒但的人,将祂捉拿、捆绑、鞭打、并钉在十字架上杀害了。今天还是属于撒但的人在反对主,将来也必是如此。在这双重的为仇里,乃是蛇的后裔作主动,而女人的后裔都是被动的。但下面所说伤蛇的头,就是女人的后裔作主动。『女人的后裔要伤你的头』:这里『女人的后裔』是专指主耶稣说的。伤头是致命的;这是指着主耶稣要在十字架上对付撒但,废除撒但说的。(来二14)神对撒但的审判,最厉害的就是这一点。在神对撒但这一点的审判里,含着那关乎人蒙拯救脱离撒但的应许。

主要对付撒但,要致撒但于死命.就必须成为女人的后裔。祂成了血肉之体,才能借着死废除撒但。撒但的被废除,和人的蒙拯救,都系在主作『女人的后裔』这件事上。主作女人的后裔,一面废除了撒但,一面释放并救援了撒但所掳去的人。(二14,16。)虽然是『你的后裔』和『女人的后裔』彼此为仇,但『女人的后裔』所伤的,却不是『你的后裔』,乃是『你』。这是说,虽然属于撒但的人反对主,但主却不伤他们;而伤在他们背后、在他们里面作祟的撒但。『你要伤他的脚跟』:这是说,当主废除撒但的时候,主也要受撒但的伤害。主是伤撒但的头,撒但是伤主的脚跟。主伤撒但的头是致命的,撒但伤主的脚跟不是致命的,却是非常疼痛的。主伤撒但的头,是在他的正面来伤他;他伤主的脚跟,是从主的背后来伤主。这是不光明的。撒但今天还是常在为神活着之人的背后,作伤害他们的事。他是不光明的,总是来作不光明的事。创世记三章十四至十五节.是神对撒但的『宣判』;『执行』还需要相当的时间。撒但用诡计,跑到蛇里头来败坏神所造的人;那知道他这样一来,正是给神一个很好的机会来审判他。他是弄巧成拙!仇敌所作的,常是如此。

## 十六节

『我必多多加增你怀孕的苦楚,你生产儿女必受苦楚』:神在这里对女人的宣判,并无死亡或灭亡,只有苦楚。感谢神!这个苦楚,在今天女人若活在信、爱、圣别兼自守中,也能蒙拯救得以脱离。(提前二15。)『你必恋慕你丈夫,你丈夫必管辖你』:这是在人堕落以后,神对女人的特别安排。这个安排是一面要女人的心完全倾注于丈夫,一面又要女人自己受辖于丈夫。这样,她的心是紧系于丈夫,她的人又是受辖于丈夫,她就不能再像从前那样心易别倾、人易出头,而闯了大祸。今天女人能顺从这个安排,全心爱丈夫,绝对服丈夫的权柄,这个安排就是女人的拯救和保护。神这个安排,不光是在外面字句上,也是在女人里面的心情和性情上。

女人若爱丈夫、服丈夫，就是顺乎自己里面的心情和性情；否则，就是反乎此二者。女人里面的心情和性情，岂不证明这个安排么？就是到了新约，使徒对于女人作人的教训，仍是根据神这个安排。（参林前十四34，提前二11~14，多二4~5，弗522, 24。）所以，虽然我们今天在恩典中得救了，但在我们的身体还未得赎之前，我们仍当遵守神这个安排。

## 十七至十九节

『你既听妻子的话』：亚当虽然怪神赐他妻子，（创三12，）但神还是指出他听妻子的话是不对的。许多时候，『听妻子的话』都是要错的。亚伯拉罕娶夏甲，也是听从了妻子的话。（十六1~2。）作丈夫者该有数！『地必因你的缘故受咒诅』：在前面神没说有甚么东西因女人犯罪而受了咒诅。这是因为女人不是旧造的元首，亚当乃是旧造的元首，代表一切旧造。所以亚当一人犯罪，就使他所代表的旧造都受了咒诅。他一人犯罪，使一切受造之物都服在虚空之下，叹息劳苦，受败坏的奴役。（罗八20~22。）『地必给你长出荆棘和蒺藜来』：这是说受造之物不和谐了。原来受造之物是和谐的。现在受造之物的元首，因着犯罪，便与造物者不和谐了，所以一切受造之物，也就失去了和谐。今天宇宙中许多东西彼此残害，不能相安而处，也就是因为这个缘故。『咒诅...荆棘...汗流』：因罪而有的咒诅，以后主在十字架上受了；（加三13；）因罪而有的荆棘，以后主在头上戴了；（约十九2, 5；）因罪而有的汗，以后主在客西马尼也流了。（路二二44。）所以主能救赎一切受造之物，脱离败坏的奴役。（西一20，罗八21，）使之得以复兴，（徒三21，）而和谐的相安而处。（赛六五18, 25，弥四1~4。）『终身劳苦，才能从地里得吃的』：这是神在人堕落之后，对男人的一个定规。这个定规也是男人的拯救和保护。人若游手好闲，就容易生邪念、有邪行；但劳苦却能累占人的心身，使人少作许多恶。所以使徒说，『若有人不愿作工，就不可吃饭。』（帖后三10~12。）在人堕落之后，神怎样以怀胎生产之苦来苦治女人，也怎样以劳苦流汗来苦治男人。这些苦治，对于有了罪性的人，是有益处的，能使人少犯罪。

『从地里得』：这是说，神定规人为着糊口而有的经营，应该是去从地里一大自然里一得着东西；不该是去从人群中一人身上一得着利润。今日在人群中营利的纯商业，是违反神这个定规的，必是神所不喜悦的。『归于尘土』：这个结局，是因罪而有的。但这不是说到人的灭亡，乃是说到人的身体因罪而有的一个结局。神在这里对男人的宣判，也是没有灭亡在内。因为神在这里不是来定人的死罪，乃是来寻找人，要为人找一条路，使人得着救赎。

## 二十节

『亚当给他妻子起名叫夏娃』：这证明亚当堕落，离开他被造的时候并不久。夏娃，原文意即『活的』。亚当当初是听见神说，他吃善恶知识树果子的日子必定死。（创二16~17。）后来他吃了之后，便感觉惧怕。（三7,10）但是现在他听了神这段话之后，竟然给他妻子起名叫『活的』。这是证明他听了神这段话之后，就有了信心，也有了指望。他必是在吃了善恶知识树的果子之后，就和他的妻子恐惧战兢的等候死亡；但在神这段话里，他不但没有听见神要他们死亡，反而听见神说女人还要生后裔，并且女人的后裔还要伤那害他们之蛇的头。他听见了神这段话，必是像听见了恩惠的话，听见了福音一样。所以他就因着这恩惠的话，生了信心，有了指望，不再有惧怕，也不再等待死亡。『她是众生之母』：夏娃犯了罪，按着神的定规，是该『死』的，（二17，）但她现在却是『众生』之母。这是因为死与生之间，有了神的救赎。

## 二十一节

『耶和华神为亚当和他妻子...作』：在亚当和夏娃自己的定罪里，是他们『为自己』作；（三7；）在神的救赎里，是神为他们作。『用皮子』：亚当和夏娃自己想的办法，是在植物树身上，神的办法是在动物牲畜身上，因为皮子是从牲畜身上剥下来的。他们想的办法是素的，神的办法是荤的，因为牲畜必须被杀，皮才能被剥下来用。

人未犯罪，『素』是可以的；人犯了罪，就必须『荤』。『素』是指着行为，『荤』是指着『救赎』；人的修行，就是『素』，主的救赎就是『荤』。人未犯罪，靠自己的行为是可以的；人犯了罪，就必须靠主的救赎。『衣服』：他们自己所作的是裙子，（7，）神为他们所作的是衣服。裙子不能遮盖全身，衣服就能。事实上，『衣服』在原文的字根，就是『遮盖』或『遮藏』。人所作的好，不能掩盖自己因罪而有的羞耻；惟有神为人所成功的救赎，才能遮盖人的罪。用树叶所编的裙子不牢靠，用皮子所作的衣服却牢靠。人自己所作的好不可靠，神所成功的救赎却永远坚定可靠。衣服在圣经中象征的意思，是指着义。（参启十九8，伯二九14，赛六四6，六一10。）这皮子作的衣服，是豫表主耶稣作了我们的义。（林前一30。）我们穿着它，在神面前就得称为义；（罗三22，24，26，腓三9；）我们在祂里面，就得成为神的义。（林后五21。）这皮子未作衣服之先，必先有一牺牲被杀。这是豫表主耶稣先为我们被杀，而后成为我们的义。按理亚当吃了善恶知识树的果子，就该死在伊甸园里；但他却没有死在那里。这是因为神为他设立了救赎的方法，就是叫牺牲替他受死。所以当日在伊甸园里，仍旧有一个受死的。亚当虽然自己没有死，他却看见他的代替者死了。牺牲被杀，必定流血。若没有牺牲流血，神就不能赦免亚当的罪。（来九22。）牺牲的血赎了亚当的罪，牺牲的皮子遮了他的羞。这豫表主的血赎了我们的罪，（12.）祂自己就作了我们的义。牺牲为亚当流血，是代替；牺牲的皮子穿在亚当身上，是联合。要代替有功效，必须有联合。亚当一穿上牺牲的皮子，就与牺牲联合为一；牺牲的死就是他的死，因此他就可以免死。照样我们一接受主耶稣，也就与祂联合为一，主的死也就是我们的死，因此我们也就可以免死。创世记头二章只题到吃的问题，三章才题到穿的问题。吃是象征得生命；穿是象征蒙救赎。人未犯罪以前，只需要吃，不需要穿；人犯了罪以后，除了需要吃，还需要穿。这是象征说，人未犯罪，只需要得着神的生命；人犯了罪，除了需要得着神的生命之外，还需要蒙救赎。所以今天的人穿衣，是表示需要救赎；赤体，就是表示不要救赎、反抗救赎。也许就是为这缘故，鬼才乐意叫人赤体。

## 二十二节

『与我们相似』：原文是『与我们的一位相似』。这是比一章二十六节，更清楚的说出神是三而一的。一章二十六节是说，创造是三而一的神来创造；这里是说，救赎是三而一的神来救赎。『恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着』：这证明这事以前，亚当还未吃生命树的果子。神的原意是要人吃生命树的果子，而得着那永远的生命。但现在人已经吃了善恶知识树的果子，有了恶性，神就不愿意人在这恶性未被解决之先，再吃生命树的果子，使人带着恶性永远活着。这不是神对人的恶意，乃是神对人的好意。所以神就暂时将生命树封闭，直等到它借着基督的十字架，解决了人的恶性，再开放。

## 二十三节

『打发他出伊甸园去，耕种他所出自之土』：神本来是从土里造出人，把他带进伊甸园，要叫他接触生命树，而变作精金、珍珠和宝石。但人在未接触生命树之先，就接触了善恶知识树，而受了败坏。在他所受的这败坏未解决之先，神只好打发他去，归回他原出之土。

## 二十四节

『把那人赶出去』：神当初所赶出去的，是亚当和夏娃两个人；但这里不说『把他们赶出去』，乃说『把那人赶出去』。这是由于神把夏娃算在亚当里面，因为：（一）亚当代表夏娃；（二）夏娃属于亚当。夏娃是出于亚当的，是在亚当里的；她和亚当原是一，又成为一。所以亚当被赶出，就是代表她被赶出，就是包括她被赶出；不只代表她、包括她，也代表亚当一切子孙、包括亚当一切子孙。亚当将来要生出的一切子孙，都在那一次，在亚当里被赶出来了。从那时起，所有亚当的子孙，都是生在伊甸园之外，没有一个是生在伊甸园里面的。因为在他们未生出之先，他们在他们的始祖亚当里，已经老早被赶出来了。

『安设基路伯和四面转动发火焰的剑,把守生命树的道路』:『基路伯』在希伯来文是复数字。基路伯是神特别的使者,与神特别近,(诗八十1,撒拉弗有六个翅膀,基路伯有两个翅膀。(王上六24。))撒拉弗是为着神的圣别,(赛六3,)基路伯是为着神的荣耀。(来九5,结九3。))『火焰』是指着神的圣别,不能让任何与神的性情不合的东西,必须把它烧毁。(申四24,九3,来十二29)创世记三章二十四节是圣经头一个地方题到火,二章里是题到水(河);三章所以题到火,是因为人接触了善恶知识树。水是指着神的生命,火是指着神的圣别。神本来是愿意用水来对待人,所以祂叫人接触生命树,好得着祂的生命。但人却接触了善恶知识树,干犯了神的圣别,所以祂就用火来对待人。从神那里有两道不同的流,流出来。一道是生命水的河,(启二二1,)一道是圣别的『火河』。(但七10。)生命水的河流出来,是叫人得生命,直涌入永远的生命;圣别的火河流出来,是叫人受审判,归于永远的死亡。这两道河与创世记二章的两棵树,恰恰相对。生命树带进生命水的河;善恶知识树引进圣别的火河。人若接触生命树就得着生命的水;人若接触善恶知识树,就引来圣别的火。所以在这里,人一接触了善恶知识树,这圣别的火河就流出来了。从这里起,这火河要将历世历代一切和善恶知识树发生关系的人、事、物,都从神的创造中冲刷出去。创世记十九章二十四节,出埃及十五章七节,利未记十章二节,民数记十一章一节,十六章三十五节,申命记三十二章二十二节,诗篇二十一篇九节,耶利米十五章十四节,马太三章十节,五章二十二节,十三章四十节,十八章八节,马可九章四十九节,林前三章十三至十五节,希伯来六章八节,十章二十七节,彼后三章七节,启示录十四章十节,十五章二节,二十章九节等处,都是说到这火河的冲刷。这火河的冲刷,都汇到一个地方,就成功了永世里的火湖。(十九20,二十10,14~15,二一8。)历世历代一切接触生命树的,都要有分于生命水的河。(关于生命水的河,参创二10『有一道河』的说明。)这水流要把他们都流到永世的新耶路撒冷里去。

在将来的永世里，一面在新耶路撒冷城里，有一道水河在那里流着，一面在那城外，有一个火湖在那里烧着。历代凡接触生命树的人，都得喝那河的水，永远不渴；历代凡接触善恶知识树的人，都要和善恶知识树的本身（撒但），被烧在那湖的火里，永远干渴。『剑』是指着神的公义，不能容让任何与神的作为不合的东西，必须把它杀灭。（参哀三42,43，罗二5，帖后一5~6，启十九2,11。）所以生命树的道路，在人犯罪之后，是因着神的荣耀、圣别和公义而封闭起来的。若要打开这条道路，就必须能顾全神的荣耀，符合神的圣别，满足神的公义才可以。这条道路，一直封闭到主成功了救赎。在主未成功救赎之先，神的心虽然愿意人来得生命树的生命，但因为人有了罪，亏缺了神的荣耀，（罗三23，）违反了神的圣别，触犯了神的公义；神的荣耀、圣别和公义，就不能容许人来得这神圣的生命。这种光景，在西乃山那里明显的看得出来。在那里，神一就是生命树所指明的一很愿意给以色列人接触，但祂的荣耀、圣别和公义，却不许可那些有罪的以色列人进前亲近祂。（出十九10,24，二十18~21，二四16,17。）以后在会幕和圣殿里，也看得见这种光景。在会幕和圣殿里，神明明是愿意给人接触，但也是祂的荣耀、圣别和公义，不许可人亲近祂。所以在会幕和圣殿里，也是那绣着荣耀基路伯的幔子，将祂所在的至圣所封闭起来，（二六31,34，）叫人不能亲近它。并且它圣别的火也在至圣所里，叫人没法接近祂。（利十1~2。）此外在至圣所的约柜里，还有那公义的律法，也叫罪人不能到祂的面前。这种封闭的光景，直到主的救赎顾全了神的荣耀，符合了神的圣别，满足了神的公义才被除去。当主在十字架上死的时候，殿里的幔子就裂开了。从那时起，生命树的道路又被打开，罪人就能靠着主的救赎，来接触生命树（神），而得着神的生命。主救赎的血，给我们开了一条又新又活的路，使我们现在能坦然无惧的来亲近神，而得着祂的生命。（来十19~20。）

（刊于一九五四年五月『话语职事』第三十五期）

## 第八章 向神活着

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们是神为着祂自己所创造的，更是神为着祂自己所救赎的。神要我们作它荣耀的器皿，以祂为对象；它该是我们的内容，也该是我们的彰显。我们所是、所作的不论有多好，不论有多高，只要不是神自己，只要与神差一点，就不能符合神在我们身上荣耀的目的，所以也就不能满足神在我们身上神圣的心愿。

我们常以为，只要能行得好、作得对，只要是为神作工、替神行事，就必蒙神悦纳。岂知神在我们身上所要得到的，并不是这些；这些并不能叫我们得祂的喜悦。最能叫我们称祂心的，乃是它的自己。这些虽『好』、虽『对』，虽是『为它』而作的工、『替祂』而行的事，但这些并不是它自己。神不要我们以这些为对象，而向这些活着。我们必须蒙拯救脱离这些好的、对的、圣工、灵事，像我们蒙拯救脱离了那些坏的、错的、肉体、俗事一样，我们才能绝对的以神为对象，而向神活着。到那时我们就要看见，我们所该对付的，不是好的行为、对的事情、或甚么圣别属灵的工作，而是神自己。乃是神荣耀的自己，要成为我们唯一至上的目标—要作我们的内容，也要作我们的彰显。

(刊于一九五四年五月『话语职事』第三十五期)

## 第九章 读经辅导（四）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



此篇专为辅导信徒读经之用，必须与读经相辅而行。若单是读它，恐无多益，且有背编者原意。

### 创世记伴解

#### 人的堕落-三1~十一9

#### 再次的堕落（该隐和亚伯）-四1~26

#### 一节

『该隐』：希伯来文意即『得着』。『夏娃...便说，我得了一个男子。耶和華』：夏娃说这话，是证明她相信神在创世记三章十五节关于『女人的后裔』的应许。她以为现在神成全了那应许，使她得着了那『女人的后裔』，所以就给她所生的孩子起名叫『得着』。其实该隐不是那『女人的后裔』，因为该隐还是由男人生的。『我得了一个男子，耶和華』：也许夏娃领会，神所应许她的『女人的后裔』就是耶和華，所以她说，『我得了一个男子，耶和華。』并且她在这里不称她所生的作『男孩子』，乃称他作『男子』。『男子』，希伯来文是『伊施』，意即『男人』，并且是指着『尊高的男人』。所以夏娃必是把她所生的这个孩子，看作非凡的。无论她当初是否领会那『女人的后裔』就是耶和華，事实上那『女人的后裔』就是耶和華来成为人；但不是借着她这个已嫁的女人而生的这个该隐，乃是四千年后借着一个童女而生的拿撒勒人耶稣。

## 二节

『亚伯』：希伯来文意即『虚空』或『气』。（伯七16, 诗一四四4。）亚伯的一生证明人生不过像一口气那样虚空。『亚伯是牧羊的, 该隐是耕地的』：耕地是为着糊口,（创三17, 18,）所以该隐的职业是为着吃饭。虽然他间或也有献祭的时候, 但是他的职业却是为着吃饭。牧羊却不是为着糊口, 因为那时人还不吃荤。（一29, 九3。）羊在那时, 不是用作人的食物, 乃是用作神的祭物。所以亚伯牧羊不是为自己得食物, 乃是为神得祭物。所以亚伯的职业就是事奉神。一个真认识人生虚空的人, 定规以事奉神为职业。这样的人是一个奉献的人。

## 三节

『有一日』：原文是『到了日子的尽头』。『供物』：原文是『礼物』。礼物虽然也是祭物,（来十一4,）却和祭物有分别。祭物是重在赎罪, 礼物是重在交通。（参太五23~24。）所以这里所注意的, 乃是重在交通蒙悦纳的问题, 不是重在赎罪的问题。

## 四节

『亚伯...从他羊群中头生的, 从羊的脂油拿供物献上』：亚伯这样献祭与神, 必是因为听见他的父母—亚当和夏娃—将他们当初怎样违背神的命令而犯罪, 按神的公义是该死的, 但神却为他们设立了救赎的方法, 就是叫牺牲替他们死了, 使他们得着神的赦免, 蒙了神悦纳的事, 传给他听。（罗十14。）他听见这样的话, 就信了。（17。）所以就照着他所听的, 『因着信献祭给神。』（来十一4。）羊群中头生的是羊群中上好的; 羊的脂油是羊里面上好的; 真实的奉献都是献上上好的。羊的脂油被献上, 证明羊已经被杀了。『耶和華看中了亚伯和他的供物』：这里是说, 献祭者和供物同被看中。

献祭者被看中，必是因着供物。神所以看中亚伯和他的供物，是因为：

（一）他的事奉和献祭，都不是照着自己的看法，乃是照着他所听见的神的救法。

（二）他是因着信而献祭。

（三）他所献的是被杀流血的牺牲。人犯罪以后，必须靠着牺牲的代死和流血，才能蒙神悦纳。到这里，神借着牺牲代死流血的救法，已经相当显明了。在创世记三章，不过看见牺牲的皮子给人作衣服，遮盖人的羞耻；在四章这里，就看见流血的牺牲能使人事奉神。

在三章里，被杀的牺牲在神面前，一面赎亚当的罪，一面遮盖亚当的羞耻。在四章这里，被杀而献的牺牲，使亚伯能与神交通，蒙神悦纳；自然这牺牲也赎亚伯的罪。这些都是豫表被杀流血的基督为我们所作的：祂一面作我们的祭物，赎尽我们在神面前一切的罪；一面又作我们的礼物，使我们借着它能与神交通，蒙神悦纳。原来夏娃是看重该隐，但神所看中的却是亚伯。人所看重的，常是神所看不中的，而神所看中的，也常是人所轻弃的。这个原则，在撒母耳膏大卫的事上，也看得见。（撒上十六1~14。）

## 五节

『只是看不中该隐和他的供物』：『看不中』也可译作『不看』。神不看该隐和他的供物，是因为神不喜欢该隐和他的供物。这是因为：

（一）该隐的事奉和献祭，都是照着他自己的看法，不是照着神所启示的救法。

(二) 他所献的是『地里的出产』，(创四3,) 是素的, 不是荤的。按豫表的意思说, 素的是指着人的行为, 荤的是指着基督的救赎。在人犯罪以后, 人靠着自己的行为不能蒙神悦纳, 必须靠着基督的救赎。等到蒙了基督的救赎以后, 才可以靠着神而行出神所豫备叫人行的善, (弗二10,) 作祭物献给神, 蒙神悦纳。(来十三16。) 所以神是先叫以色列人靠着被杀流血的羊羔蒙了救赎, (出十二,) 然后才叫他们献地里的出产。(二三19, 利二。) 今天凡尚未蒙基督的救赎, 就想要靠着自己所作的来事奉神、来蒙神悦纳的人, 都要像该隐一样, 不被神看中。

(三) 他在神面前虽然有罪, 却没有罪的感觉; 不觉得自己有罪, 反倒觉得自己有所能献给神的, 而把自己劳苦所得的拿来献上, 以得神的喜悦。这不仅叫神不能看中, 并且是亵渎神。一个罪人到神面前, 该深深感觉自己的罪过亏欠, 而寻求神的怜悯, 像那个上圣殿祷告的税吏一样, (路十八9~14,) 才能蒙到神的眷顾。若洋洋自得或嘻皮笑脸, 毫无罪的感觉, 而把自己所行所作的带到神面前, 以求神悦纳, 就等于亵渎神, 必遭神的拒绝。因为这种举动不只轻忽了, 实在也践踏了神的公义。神是绝对公义的, 祂的公义怎能允许祂眷顾这种有罪而不感觉自己有罪的人? 但是许多人也和该隐一样, 轻忽了自己的罪, 而想靠自己所行的蒙神悦纳, 以致践踏了神的公义, 而遭到神的拒绝。这就是那个上圣殿祷告的法利赛人所代表的。(9~12。) 该隐不是一个无神党, 不是因他作恶反对神而不蒙神悦纳; 他承认神、事奉神、甚至也献祭与神。但是该隐的事奉和献祭, 都是随着自己的意思而行的, 不是照着神的启示而作的。以后新约里所记载的犹太人、大数的扫罗, 并今日基督教里一切不照着神的启示, 而随着自己的意思、照着人的看法、顺着世界的潮流事奉神的人, 也都是效法该隐, 『走了该隐的道路。』(犹11。) 该隐的事奉, 就是该隐的宗教。该隐的宗教是无血的宗教, 就是不靠着赎罪牺牲的流血, 而要事奉神的宗教。

人如果没有堕落、没有犯罪，人就不需要祭牲流血为人赎罪；但是人既犯了罪、有了罪，人就需要祭牲流血为人赎罪。若没有祭牲流血，为人赎罪，人的罪就不得赦免。（来九22。）人的罪既不得赦免，就人怎能事奉一位公义、圣别、恨恶罪恶的神，又怎能蒙祂的悦纳？但是今天许多人却和该隐一样，在一个无血的宗教里事奉神。他们有罪，却没有赎罪的血；他们要事奉神，却不解决一也不能解决一神所恨恶的罪。结果，他们事奉神，却不蒙神悦纳。该隐的宗教，一面是无血的宗教，一面又是『立功』一行一的宗教。（罗三27。）该隐所献的是地里的出产，乃是他汗流满面，劳苦所得的。所以他是靠着自己所作的来蒙神悦纳。但是一个已经为罪所害、为罪所染的人，怎能作出一件事情，怎能有一个行为，是完全清洁而蒙神悦纳的？又怎能有一个作为，有一个行为，在神面前算作他的『功』，而赎他的罪过呢？但是许多世人都和该隐一样，想要靠他们的行为，靠他们所作的，来事奉神，得蒙神的悦纳。神却永远不会看中这种无血而立功的事奉。所以在人堕落之后，神虽然设立了救法使人能亲近它、事奉祂，而蒙它悦纳；但是撒但就来叫人不照着神的救法，而随着自己的看法来事奉神。神创造了人，撒但就来叫人犯罪。人犯罪堕落了，神就设立救法，要将人救回。撒但知道这个，所以他就来叫人不接受神的救法。人已经犯罪堕落；人不必再犯罪，就已经是堕落的了。所以撒但这一次来，不必再叫该隐犯罪，只要叫他不接受神的救法，就彀使他留在堕落里了。仇敌撒但是多么阴险！他不必引诱你犯罪，他可以叫你事奉神一只要他能叫你不照着神所启示的，不接受神的救法，他就能永远将你扣在堕落里。所以神的救法，不只能叫人事奉神，蒙神悦纳，也能叫人脱离撒但的扣留。在创世记三章，人第一次堕落，是人出头，而把神摆在一边，以自己为中心。在四章，人第二次堕落，是人随自己的意思，而把神的意思摆在一边，以自己的意思为中心。所以这两次的堕落，在原则上是十分相近的。人出头，是叫撒但有可进入；人随自己的意思，是叫撒但有地位来占有人。撒但第一次来引诱人，是藏在人身外的蛇里面。经过人第一次堕落，撒但就进入人里面。所以在他第二次叫人堕落的时候，他就藏在人的己里面。这时，人随己意，就是跟随撒但。正如彼得随己意爱主，主就责备他说，『撒但，退我后面去罢！』（太十六22~23。）这时，人要拒绝撒但，就得拒绝己。

所以主接着对彼得和门徒说，要『否认己』，就是要拒绝己。（24,25。）在人堕落以后，只有拒绝己的人，才能拒绝撒但。『该隐就大大发怒』：走自己的道路，不照神的旨意而行，不蒙神悦纳的人，容易动怒。

## 七节

『仰起脸来』：参约伯记一章十五节。

『罪』：原文是『卡大次』（chattath）。此字有二意：

（一）是『罪』，

（二）是『赎罪祭』。在这里也可译作『赎罪祭』。如此，神的意思就是对该隐说，『你若行得不好，就有赎罪祭伏在门前，你可靠着它一赎罪祭一蒙悦纳。』神一面拒绝该隐所献上地里的出产，一面又指示他甚么能叫他蒙神悦纳，就是像亚伯所献上的赎罪祭。这是神的爱！神在这里用『卡大次』，也可能是指着『罪』，而不是指着『赎罪祭』。如果是这样，就神在这里的意思是警告该隐说，『你若行得不好，你就要当心，有罪伏在门前，它要陷害你。』如果『卡大次』在这里是指着罪，就神在这里所说的，也给我们看见，罪乃是一个活的东西。（参罗七17。）『他要恋慕你，但你必须管辖他』：即使前面的『卡大次』是指着罪，这里的『他』也不是指着『罪』；因为这里是『他』，不是『它』。这里的『他』，必是指着那藏在蛇里面来欺骗夏娃、陷害亚当的撒但。亚当和夏娃必是告诉过他们的儿女，他们如何受过『他』的害，『他』是何等的可怕；并且也许他们有时也谈论到『他』。在这样的背景之下，神对该隐一题到『他』，该隐必知道是指着那害过他的父母者说的。所以神是一面指示该隐，要靠着赎罪祭蒙神悦纳；一面又警告他，撒但在等候得着他。该隐若不借着赎罪祭投靠神，就必被撒但得着。如果神在这里所用的『卡大次』是指着『罪』，就神在这里不只警告该隐，有罪要陷害他，并且警告他，撒但在等候得着他。

## 八节

『该隐起来打他弟弟亚伯，把他杀了』：神刚刚警告过该隐，撒但就来将该隐得去。该隐杀了他的弟弟，证明他已经被撒但得去，是『出于那恶者』，是『出于魔鬼』的。（约壹三12，8。）并且主耶稣在约翰八章四十四节所说，『魔鬼...从起初就是杀人的，』必是指着魔鬼借着该隐杀了亚伯的事。所以乃是魔鬼在该隐里面，唆使他杀了他的兄弟。这更证明创世记四章七节的『他』，是指着魔鬼。该隐是第一个杀人的，亚伯是第一个为事奉神，为维持神的见证而被杀的。（太二三35。）从此，创世记三章十五节所说的『为仇』就开始了。该隐是一个随着自己的意思事奉神而杀人的。那些不照着神的启示，而随着自己的意思事奉神的人，常是杀害那些照着神的启示、顺着神的国意事奉神的人。新约里的犹太人、（约十六2、）大数的扫罗、（徒九1~4、）以后罗马教和基督教里的许多人，都是如此。

亚伯被杀，是因为他照着神的启示事奉神。照着神的启示事奉神而遵行神\_意的人，常是遭受那些随己意事奉神者的妒忌和杀害。然而，他们虽然死了，他们的见证却长存不灭；他们『虽然死了，...仍旧说话』（来十一4。）该隐是亚当的第一个儿子，亚伯是亚当的第二个儿子。按豫表说，第一的是属魂的，出于地；第二的是属灵的，出于天。（林前十五46,47。）按着肉体的总是逼迫按着灵的。（加四29。）该隐和亚伯虽是同父同母所生的，但一个接受神的救赎，而属于神；另一个拒绝神的救赎，而属于撒但。该隐代表属世的人，亚伯代表属神的人。世上的人虽然都是亚当的子孙，但是有的像该隐，有的像亚伯。像该隐的人是十足的世人，活在世界，不要神而要世界。像亚伯的人是神从世界里分别出来的，行在地上，要神而不要世界。

亚伯有的地方，不敢说是豫表基督，但可以比方基督。

（一）基督是牧人，（约十11，）亚伯也是；（创四2;）

（二）基督是为遵行神的旨意而被杀害，亚伯也是；

（三）基督是被祂肉身的亲人—犹太人—所杀，（亚十三6，）亚伯也是。

## 九节

『我不知道』：这是该隐说谎，这也证明该隐已被撒但得去了；因为说谎和杀人是相联的，都是出于魔鬼。（约八44，太五37。）魔鬼是『说谎者的父』，说谎的人是『魔鬼的儿女』，（约壹三10，）有魔鬼的生命在他们里面。该隐就是这样的一个人！自然这也更证明创世记四章七节的『他』是指着撒但。『我岂是看守我弟弟的么』：该隐向神说这话，是何等傲慢！一个受造者，竟敢向造他者这样说话！这是证明到这时，人是何等背叛神！人堕落的是何等深！该隐犯罪的程式：（一）随己意事奉神，（二）大大的发怒，（三）垂下脸来，（四）妒忌兄弟，（五）打兄弟。（六）杀兄弟。（七）对神说谎，（八）向神傲慢。

## 十节

『血有声音...向我哀告』：这血的声音是求神伸冤，求神定罪。但是主的血是宣告说，神已经赦罪；（太二六28;）所以主的『血所说的比亚伯的血所说的更美』。（来十二24。）

## 十一节

『必从这地受咒诅』：这是因为这地有了他杀人所流的血。

## 十二节

『地不再给你效力』：因着人（亚当）头一次犯罪，地虽受了咒诅，但还给人长东西。（创三17, 18。）但是因着人（该隐）再一次犯罪，地就受了更重的咒诅，不再给人效力。『流离飘荡』：人（亚当）头一次堕落，不过从伊甸园被赶出；人（该隐）第二次堕落，就『流离飘荡』，所以是更苦的。

## 十三节

『我的刑罚太重，过于我所能承担的』：原文或作『我的罪孽太大，过于所能除去（或作赦免）的。』

## 十四节

『不得见你面』：这证明人（亚当）头一次堕落，虽被神从伊甸园赶出，但还能见神的面。乃是到人（该隐）第二次堕落，才不得见神的面。人越犯罪、越堕落，就离神越远。『遇见我的必杀我』：该隐能在神面前杀了他的兄弟，就难怪他怕在离开神面的地方，人要杀他。杀人的，就怕人杀他。

## 十五节

『作一个记号』：这个记号是甚么，我们不知道。但在这里必有神的权柄。

## 十六节

『离开耶和华的面』：人（亚当）头一次堕落，是离开伊甸园；（三23;）人（该隐）第二次堕落，是离开『耶和华的面』。该隐起头是要事奉神，结果却是离开神的面。随己意事奉神者的结果，常是如此。『住在』：人远离了神，就必去『住在』地上。『挪得』：原文意即『飘荡』，同四章十二节。

## 十七节

『以诺』：原文有『开始学』、『教以初步知识』、『整理得很有规律』和『教师』等意。这也许是因为该隐离开神的面之后，是流离飘荡在地上的；从那时起，他就要开始学习有建设、有安排、有整理，并且教人如此作，所以就照着这样的意思给他儿子起名。所以他儿子以诺生的时候，就是离开神的人类建设开始的时候。从那时起，人类第一个文化就开始了。下文所说的，就是那个文化里的各样事情和情形。『建造了一座城』：这是地上的头一座城，也是世界中建筑或建设的开始。这个建设，是人远离神的结果，也是人远离神的证明。今日世上的建设何独不然？人越犯罪、越堕落、越远离神，人就越在地上有打算、有建设。在地上『建造』，总是一件远离神的事。人所造的城，乃是人在地上生活的中心，是用人工配合地上的材料，在神之外而建造在地上的；所以乃是远离神的人，在地上所有的一种在神以外之生活的象征。不只该隐所造的这第一座城，原则是如此；就是以后那些集体背叛神的人所造的巴别城、（创十<sub>1~9</sub>、）那罪恶滔天的所多玛城、（十九<sub>1~22</sub>、）埃及王法老要以色列人所造的比东城和兰塞城、（出一<sub>11</sub>、）尼布甲尼撒所建设的巴比伦城、（但四<sub>28~30</sub>、）以及历代人在地上所造的一切城，其原则也无不都是这样。该隐建造城必是为自卫，因为他怕人杀他。（创四<sub>14</sub>。）人当初是住在神所豫备的园子里，现在因着堕落就住在自己所建造的城里。造城乃是神的思想，（来十一<sub>10, 16</sub>、）也是神的目的。（启二<sub>1</sub>。）但是撒但在这里，借着堕落的人，先神而作了。撒但喜欢借着堕落的人，作这类的事。『按着他儿子的名，将那城叫作以诺』：这好像是纪念他的儿子。今天世界的人也是以人名称城，以作纪念。（参诗四九<sub>11</sub>。）远离神而住在地上的人，他所想的和所打算的，多少时候都是为着自己的儿女。

## 十八节

『以拿』：原文意即『见证的城』。这名字的意思说出，那时这些离开神的人，是多么注意他们所建造的城。也许在他们看，那城是他们所发明之建设成功的见证。

『米户雅利』：原文意即『神在反对』，或『神毁灭』。这名字的意思好像说，那时的人在发明并推进他们的文化和建设时，也知道他们的文化和建设是神在反对的，是神要毁灭的。『玛土撒利』：原文意即『属神的人』。这名字的意思，证明那时的人虽然远离神而醉心于物质文化和建设，却没有忘记，更没有否认人是属于神的。『米户雅利』和『玛土撒利』，这两个名字末了的『利』，就是『伊勒』，乃是神的名字。（太二七46。）这都是证明，那时的人虽然远离神，却还没有忘记神，还知道有神。『拉麦』：原文意即『有能力』，或『得胜者』，或『野人』。该隐虽是人类第一个文化的创始人，但那个文化里面的中心人物，却是拉麦。他名字的意思告诉我们，他是一个有力、善战、野蛮、强悍的人。（创四23~24。）在人类第一个文化里，一切事情的发明者，都是他的儿子。

## 十九节

『娶了两个妻子』：人类多娶的事开始了！人远离了神，而醉心于物质文化和建设，定规是要放纵情欲的。人类文化越发展，建设越进步，人的情欲就越增加。人类情欲的放纵，是随着物质文化和建设的进展而增多的。今日所谓物质文化最高的民族、最高的社会，以及物质建设最好的国家和最好的都市，他们情欲的放纵岂不也是最厉害么？就如今日所谓文明国家国民的跳舞，明明是一种变相的淫行，竟美其名为高尚的娱乐。这种所谓的高尚娱乐，实际的变相淫行，竟都是文化水准相当高，物质建设相当好的人所乐为的。

『亚大』：原文意即『装饰』或『娱乐』。她这个名字，不只说出她自身作人妻的情形，也说出那时的人必是注重装饰和娱乐。『洗拉』：原文意即『遮蔽』、『保护』或『屏帟』。这妾名字的意思，也许是告诉我们，拉麦所以娶她，不只为着放纵情欲，也是为着保护自己。（参23。）今日岂不也有人纳妾是为自卫么？

## 二十节

『雅八』：原文意即『流动』或『领导』。这名字的意思，和雅八的生活并职业很相合。他是流动之游牧民族的领导者。『雅八是居住帐棚、牧养牲畜之人的始祖』：世上的游牧生活是从雅八开始的。这游牧生活，是人类第一个文化里养生的职业。

## 二十一节

『犹八』：原文意即『欢乐』、『音乐』或『喜乐的声音』。这名字的意思，和犹八的生活并职业也很相合。『犹八...是一切弹琴吹箫之人的始祖』：这话证明在人类第一个文化里，音乐占一个很重要的地位。这个音乐是从犹八开始的，是他发明的。他是一个纵欲多娶的父亲（拉麦），与一个爱好装饰和娱乐的母亲（亚大）所生的。父亲的纵欲、母亲的装饰和娱乐、配上儿子的音乐，这就是堕落人类的消遣！神乃是人的喜乐和满足。这些远离神，而醉心于物质文化和建设的人，既没有神作他们的喜乐，使他们得着满足，就只好男人以多娶、女人以装饰、众人以音乐作娱乐，来消闷遣愁，饮鸩止渴。今天人群中许多的娱乐，都是反证人们没有神作他们的喜乐，人们需要神作他们的喜乐。但是我们有神的人，还需要那些属世的娱乐么？我们已经喝了神生命乐河的水，（诗三六8~9，）就不需要再喝这世界的水。（约四13,14。）

## 二十二节

『土八该隐』：原文意即『该隐的开展』，就是指着该隐后裔的繁殖和扩张说的。这名字的意思和土八该隐的职业也相符。他是打造各样铜铁利器的。这些利器，不只是为着生活和工作，也有的是为着战争。他们是靠着这些利器发展他们的工业，繁荣他们的民族；也是靠着这些利器征服别的民族，扩张他们的疆界。

『是打造各样铜铁利器的』：原文是『是打造各样铜铁利器的先进』，或作『是一切铜匠、铁匠的师傅』。这话告诉我们，在当日人类第一个文化里，工业也是相当兴盛的。这工业是从土八该隐开始的，是他发明的。土八该隐的职业，和他母亲洗拉一意即『保护』一的名字，也相合。也许拉麦就是靠着洗拉生的这个儿子所造的利器保护自己。『拿玛』：原文意即『可喜爱的』、『使人愉快的』。这名字的意思也说出当日女人的情形。

## 二十三至二十四节

这两节的话证明：

（一）在那时的人中间，彼此残杀的事相当多。原来只是该隐杀了他的兄弟。现在该隐的后裔中间满了杀风。杀人的祖宗当然生出杀人的后裔。

（二）拉麦是个傲慢强暴的凶杀者；他曾为自卫杀过壮年人，也杀过少年人。创世记四章二十四节的话一根据十五节而说的一证明他对神是何等傲慢，对人是何等残暴。

『七』：这个数目在圣经中是『完全』的意思。（伯五19，诗十二6，一一九164，箴二四16，太十八21, 22，路十七4。）『七十七』的意思，是『十足的完全又完全』。创世记四章十六至二十四节没有记载该隐和他后裔的年日岁数，也没有说到他们的结局；这是因为他们是离弃神、不要神而没有神的人。在神看，他们是死了的人，没有年日可记，也没有结局可说。这段圣经把人类第一个文化各方面的内容都给我们看见了。凭着这里所记载的各种情形看，当日那个文化相当兴盛。那个文化一直兴盛到挪亚的时候，就给神用洪水完全毁灭了。神所以毁灭它，是因为它使人远离神，使人放纵情欲，增加罪恶。虽然它的本身不一定是罪恶，但它却引动人向着罪恶。它的演进，是罪恶的先导；它的扩充，是罪恶的增加。它越进步，人就越远离神；它越发展，人就越落在罪中。试看今日人类的文化，岂不也是一面越过越叫人远离神，一面越过越叫人往罪恶里去么？这一个人类末了的文化，也必要像人类第一个文化，完全被神毁灭了。

人类远离神的文化，是从创世记三至四章这里开始的。人类这个文化，虽然到洪水的时候，受了神的审判，但洪水以后的人，仍继续发展这个文化，直到启示录十八章。人类这条文化的路线，是跟随撒但的。所以，到创世记四章末了，人的堕落是已经相当深了，也相当广了。在三章里面，人不过是违背了神的话，吃了一种树上的果子。那好像没有甚么不道德，没有甚么邪恶。但是那不道德的种子，那邪恶的生命，却随着那树的果子进到人里面了。那个种子—那个生命—里头包含着千万的罪恶和各种的败坏。所以那个种子—那个生命—一进到人里面不久，在四章里就从人里面长出动怒、妒忌、凶杀、撒谎、淫乱、放荡、傲慢、残暴、以及各种各样的罪恶和败坏，直到演变出一个败坏的时代，使神不得不用洪水来淹没。人头一次堕落，起头是不遵守神的话，随己意吃了不该吃的果子；人第二次堕落，起头是不照着神的启示事奉神，随己意献了不该献的祭。人头一次堕落，是魔鬼诱骗人所成功的；人第二次堕落，是撒但掳去人所成功的。人头一次堕落的结果，是罪的生命进入人里面；人第二次堕落的结果，是罪的生命从人里面长出来。人头一次堕落，是因着在食物上有错，而带进一个罪恶的生命到自己的里面；人第二次堕落，是因着在宗教上有错，而产生一个邪恶的文化在人类的中间。

## 二十五节

四章二十五节所说的事，历史的次序不是接在二十四节之后，乃是接在十五节。『塞特』：原文意即『立了』。他是神所立的一个见证人。这名字在原文也有『补偿』、『新苗』等意思。所以也可以说，塞特是神补给亚当的一个新苗。亚当的后裔分两个支流：第一个是该隐的后裔，不要神而远离神；第二个是塞特的后裔，要神而属于神。『神给我另立了一个后裔代替亚伯』：神的见证人是不会断的。这一个被杀了，神还能兴起另一个来代替。

## 二十六节

『以挪士』：原文意即『脆弱必死的人』。凭塞特给他儿子所起这个名字的意思看，就知道他是一个敬畏神而认识自己的人。在他看，人在神面前算不得甚么，不过是一个『脆弱必死的人』。凡敬畏神的人，都必定这样认识自己。『在那时候，人开始呼求耶和华的名』：凭这话就知道，在塞特生以挪士之前，人呼求神不是用『耶和华』这个名字。从以挪士生的时候起，人才用这个名字呼求神。（参十二8，十三4，二六25）『耶和华』这个名字的意思，和『以挪士』那个名字的意思，正相对。『以挪士』是『必死的』；『耶和华』是『今是昔是以后永是的』，（启一4，）或『我是那我是』。（出三14~15。）也许就是因为塞特认识自己是『必死的』，所以才呼求这永在的、永有的。人认识自己甚么都不是，才能呼求『那我是』的。人认识自己不过是一个『以挪士』，才能一也必一呼求『耶和华』。有的译本说，『人开始呼求耶和华的名』也可译作『人才用耶和华的名，称他们自己』。恐怕这个说法是不对的，因为与创世记十二章八节、十三章四节、二十六章二十五节等处不合。

## 四章的结论

这一章所描写的事，给我们看见在人堕落之后，亚当和他的后裔在人生里的情形。人生最重要的有两件事，就是宗教与文化。宗教是叫人事奉神的。但是人随着自己的意思，靠着自己所作的来事奉神，是不能蒙神悦纳的。人的事奉要蒙神悦纳，就必须照着神的启示，靠着赎罪的祭牲（基督）；但是人要这样事奉神，就必遭遇逼迫和杀害。文化是人堕落的结果，也是引人堕落的前导。人没有神，才有文化。文化在人身上是神的代替品。人堕落失去了神，就只好在文化、在物质方面去找出路，以敷衍虚空的人生，消遣人生的愁苦。但是人在物质方面所找的出路，丝毫不能挽救堕落的人生，反而使人生的堕落越加深远。物质文化达到极点的时候，就是人生罪恶滔天，恶贯满盈的时候。它的结果，就是和堕落的人生同受审判，同被毁灭。

创世记四章里一切的名字,说出当时的人对人生的认识,以及他们在人生里的情形。那些不敬畏神的人,在堕落之后,就『开始学习』(以诺)发明物质的文化。他们所建造的『城』,是他们的发明成功的『见证』(以拿)。他们虽然知道他们所发明的物质文化是『神在反对』,是『神要毁灭』(米户雅利)的,但他们仍是『有力』(拉麦)的向前发展。他们虽然知道『人』是『属神的』(玛土撒利),但他仍仍是往物质文化里去,而不归向神。他们注重『装饰』,也注重『娱乐』(亚大);他们使女人『可爱』(拿玛),也藉女人自『卫』(洗拉)。他们宣导游牧(雅八),以维持生活;发明音乐(犹八),以消遣愁苦;发展工业(土八该隐),以繁荣经济而利战争。但是在那些认识神而敬畏神的人看,在人堕落以后,人生不过是『虚空』(亚伯),人不过是『必死的』(以挪士);他们一切的指望都在于神。他们盼望从神『得着』(该隐)神所应许的,也接受神所『设立』(塞特)的。他们知道自己的虚无短暂,知道自己甚么都不是,所以他们就呼求那『永是的』、『那我是』(耶和華)。本章说过那么多的人名之后,在末了就说、那些认识神的人呼求耶和華的名』。

(刊于一九五四年七月『话语职事』第三十七期.)

## 第十章 是基督，还是别的呢？

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

本期『基督是一切属灵的事物』一题三篇，都是主的仆人，倪柝声弟兄，从前传信息的记录。兹以今日各地圣徒对此类信息，实有需要，特以本期全部篇幅刊出，务希各位读者加以注意！（编者注：上述信息并未刊于本文集，因其为倪弟兄的话，乃收录于倪柝声文集第二辑第十六册，基督是道路真理和生命，第一至三篇。）

在神的心意、计画和救赎里，神是定规要祂的儿子，就是我们的主耶稣基督，作一切的事物。人摸着祂，才摸着一切属灵事物的实际；人得着祂，才得着神所要给人的一切属灵事物。但是，人却把祂换作在祂之外许多所谓的属灵东西。这许多东西，虽然人也看作属祂的，但不是它自己，乃是祂的顶替，在属灵生命的事上，于人并无实际的益处。所以在这里就有一个严重的问题！到底我们在属灵的事上所追求、所认识、所得着的，是基督，还是别的呢？如果是基督，我们就摸着神所命定给我们的实际；如果是别的，不论在我们看是多好、多有价值，我们所摸着的，总是虚空无益的东西！基督今天是在灵里，所以我们要摸着祂，也必须在灵里。摸祂之外别的东西，用头脑就可以；但摸祂自己就必须用灵。要摸着祂之外的东西，只要有人的热切聪明就够用；但要摸着它自己，就必须有神的启示。这就需要仰望神的怜悯和恩待！

（刊于一九五四年八月『话语职事』第三十八期）

## 第十一章 在于看见

[上一篇](#) [回目錄](#)



神救赎的目的,是要把它自己作到我们里面,使我们与祂完全调和为一,有祂的生命和性情,并变化得完全与祂相像。神已经将祂自己和祂神格的丰满,都摆在祂儿子基督里,而借着祂赐给了我们。神将祂儿子基督赐给我们,就是将它自己和祂一切的丰满赐给了我们。基督也已经在肉体里,借着十字架的死,完成了那使我们得着神和神丰满的一切手续,而借着复活成了赐生命的灵,并在升天后作为那灵降下来,进到我们每一个相信接受祂的人里面。到这时,一切关乎我们得救的事,神都已经在基督里替我们作成了,也都已经在圣灵里作到我们身上了。并且到这时,神自己和祂的丰满,也都已经在基督里,借着圣灵进到我们里面,给我们得着了。

神在基督里,基督在圣灵里,圣灵进到了我们里面。所以我们得着了圣灵,就得着了基督;得着了基督,就得着了神和神的丰满。并且因着我们在圣灵里与基督联合为一,凡基督所经历并所达到的,就如死、复活、升天和进入荣耀等,也就是我们所经历并所达到的。所以今天神和神的丰满,以及基督所经历并所达到的一切,都已经成为我们的了!我们在神的救恩里,已经得着了这一切!神所要赐给我们的一切,和神所为我们作的一切,我们都已经得到了。我们不能再得着更多的了。我们今后的问题,是在于看见我们所已经得着的。

(刊于一九五四年九月《话语职事》第三十九期)