

认识圣经



第 1 篇 圣经是什么

第 2 篇 圣经的完成

第 3 篇 圣经的总纲、中心和分段

第 4 篇 解经的原则

第 1 篇 圣经是什么

[回目錄](#) [下一篇](#)



我们这个课程，乃是帮助人学习怎样读圣经，也就是帮助人会读圣经。也许有的弟兄姊妹以为，我们是在这里打开圣经来研读；但我们在这里乃是要帮助弟兄姊妹知道怎样读圣经，或者说怎样认识圣经。

里面的圣灵与外面的圣经必须平衡

我们要给弟兄姊妹属灵的栽培，就不能不带领弟兄姊妹认识圣经。两千年来，基督徒都承认一件事，没有一个人不认识圣经，而能好好认识主的。我们人虽然有灵，但我们不只是一个灵，我们乃是一个人。如果我们光是一个灵，神只把祂的灵给我们就可以了，不必再给我们圣经。但因着我们不只是一个灵，所以神还得给我们圣经。

神给我们的属灵产业，一面是看不见的圣灵，一面是看得见的圣经；一面是圣灵在我们里面，一面是圣经在我们外面。历代基督徒的经历都证实，一个正确的基督徒，对这两面该是绝对平衡的。里面的圣灵和外面的圣经，这两面要绝对的平衡；偏向任何一面，都要出很大的毛病。在历代的基督徒中间，有的人是偏到里面的圣灵，就有很大的错误发生；也有更多的人偏到外面的圣经，虽然好像没有多少错误发生，可是死的光景非常厉害。换一句话说，若是光有里面的圣灵，而没有外面的圣经，人就非常容易错误。另一面，若是光有外面的圣经，而缺少里面的圣灵，人就要非常的死寂，一点没有生气，一点不活泼。

基督徒恰如一系列火车，里头需要有火来烧出蒸汽，作推动的能力。但是这列火车，也需要在外面有铁轨。光有里头的火与汽，而没有外面的铁轨，这列火车，就不一定能推动；就是能推动，也常会出毛病。但是光有外面的铁轨，而没有里面火烧的汽，这列车虽在正軌上，却不能动。所以一系列火车要能推动，并且推动得好，就必须有这里外两面的配合。外面要有铁轨来规律，里面也要有火烧的汽来推动。

圣灵在我们里面，和圣经在我们外面，对于我们刚刚好就是这样。但是很可惜，历代的圣徒，若不是偏到里面的圣灵去，就是偏到外面的圣经来。一直到今天，还有许多人是这样。偏到里面圣灵去的人，就定罪偏到外面圣经来的人，说，「你们所读的都是死的字句，你们天天都是用头脑来研究死的道理。字句是叫人死，灵才叫人活，只有我们才是活在圣灵里面。」但偏到外面圣经去的人，又定罪偏到里面圣灵来的人，说，「你们都是情感作用，光是兴奋，光是鼓动人，根本是不稳的。请你们看看，有多少人，在起头的时候说是圣灵感动的，但是今天到那里去了？并且有好些事，你们都说是圣灵引导的，结果也是错得一塌糊涂。」像这样定罪的事，我从前在北方的时候，看得非常多。

当所谓五旬节运动，所谓的灵恩运动，在北方盛行的时候，他们就是非常反对外面那些圣经的讲解。他们以为说，只要有圣灵充满，只要有圣灵浇灌就可以了。但是在他们中间，不光有许多错误，并且是笑话百出。那些错误，那些笑话，实在羞辱主的名。不光在中国有这样的故事，就是在西方的基督教里头，也有这样的故事。所以一直到今天，仍有这两面的偏，有这两面的错。

一个正确的基督徒是应该两面平衡的：要在里头满有圣灵，也要在外面认识圣经。你里头满有圣灵，就像火车里面有火烧出蒸汽来；你外面又认识圣经，也就像火车外面有轨道铺

在这里。这样，你这个基督徒是活的，又是稳的；是动的，又是准的。你是活而稳妥的、动而准确的。所以我们对圣灵和圣经，必须两面并重，不能忽略任何一面——不能忽略里面的圣灵，也不能忽略外面的圣经。

要认识圣经，需要操练灵，也需要训练头脑

圣灵和圣经是两面的故事，我们要认识圣经，也有两面的讲究。神在宇宙中定规一切事，几乎都有两面的原则。比方有天就有地，有阴就有阳，有里面就有外面，有上面就有下面，都有两面的讲究。一个人要认识圣经，也是这样，一面是头脑的讲究，一面是灵的讲究。没有一个人这两面缺了一面，而能好好的认识圣经。一个人要认识圣经，一定要在头脑方面受过训练，也要在灵的方面受过操练。

今日的基督徒对于认识圣经，有的人偏到头脑一面，有的人偏到灵的一面。偏到头脑一面的，就太在那里研究那些字句，而偏到灵一面的，又太灵然化，甚至把圣经灵然化到一个地步，简直等于圣经没有字句一样。所以在读经的事上，又有在这两面偏于任何一面的难处。

有相当多的人，天天埋头在圣经里面，对圣经的字句实在是研究到了家。比如说，希伯来文有二十二个字母，他们研究到一个地步，每一个字母在圣经里用多少次，他们都数过了。同样，在新约里头，希腊文每一个字母一共用了多少次，他们也都算过了。不仅如此，希伯来文和希腊文都像拉丁文一样，每一个字母都是代表数字的。比如拉丁文，是代表十，是代表五。同样，希伯来文和希腊文，每一个字母也都代表一个数字。有的人就埋头研究这件事，把旧约新约里头，每一个字的字母所代表的数字统统都算过了。有一件事很希奇，算到末了，他们发现圣经里每一个字的字母所代表的数字，加起来的总数，都是七能除尽的。我自己没有去作过试验，不过有资料告诉我们的确是这样。你就知道有的人研究圣经的字句，到了一个什么样的地步。再如，像作汇编的人，他们也都是字句上，把圣经研究得非常厉害。

另一面，今天也有的人，把圣经打开读一读，就完全随着里面的灵感。那真是风随着意思吹！风怎么吹，他们就怎么讲。有时就如刮风一样！原来这列火车还规规矩矩在路轨上跑，台风来了一吹，就飞在空中了，就不管路轨了。我信弟兄姊妹也会碰到这样的人。他们解起圣经来，实在是飘飘如飞，飞到空中去了。他们是完全偏到灵然的这一面。

我们还说同样的话，偏到字句一面是非常死寂，偏到灵然一面是非常危险。不错，偏到灵然一面的，你听他们讲的时候，津津有味，非常动听，灵也很容易出来；可是你听了以后，很容易把你这个人飘到天空去了。另一面，偏到字句一面的，你听他们讲的时候，句句都有根有据，但又太死了。恐怕他们不要讲半个钟头，你就睡着了。这两面都是太偏了。

所以弟兄姊妹，我们若要好好的认识圣经，总得在这里有一个平衡。我们必须好好认识圣经的字句，也必须好好用灵来摸圣经那个属灵的感觉。我们要真的把圣经读得好，一面要为这事训练我们的头脑；一面也要，或者更要为这事操练我们的灵。训练头脑是为着明白圣经，操练灵是为着摸圣经，接触圣经。一个是头脑问题，头脑要明白圣经；一个是灵的问题，灵要接触圣经。

比方对于电这个东西，你明白它是一件事，你触着它又是一件事。明白电是在于你的头脑，触着电是在于你的身体。有的时候电是在这里，但是你的身体和电之间有一块木板隔着。你的头脑虽然对电学很明白，但是你的身体却不能触着电。相反的，有的人头脑对电学虽然不明白，一点不懂，但他的身体却触着电了。他所以能触着电，因为有电在这里，并且他的身体和电是通的，一碰就触着了。这是个很恰切的比方。我们对于圣经正是这样。我们的头

脑明白圣经是一件事，我们的灵触着、摸着圣经又是一件事。很可能你的头脑明白了圣经，但是你的灵还没有触着圣经，还没有摸着圣经。我们不只要头脑明白圣经，也要灵触着、摸着圣经。光是头脑明白圣经不够，还必须灵触着圣经，摸着圣经才可以。

不过，要灵触着圣经，摸着圣经，头脑的明白也是不可少的。我们要懂得，我们所以要头脑明白圣经，乃是为着叫我们的灵能触着、摸着圣经的话。圣经的话若不透过我们头脑的领会，我们的灵就很难摸着，这是定规的。不要说圣经的话，连我们所听的道都是这样。这篇道若不透过你头脑的领会，就不能叫你的灵受到感动。比如，我在这里用中国话讲道，若是在座有人不懂中国话，道进不去他的头脑，他的灵怎能受感动呢？道必须经过人头脑的领会，才能到人的灵里去感动人。假如一个人没有读过书，一字也不识，打开圣经来读，他的灵怎能受感动？他要灵里受圣经的感动，就非下一点工夫，用头脑来读书认字不可。他最少要把圣经里的字都读得认识了，而后再来读圣经，灵里才会受到感动。我们若不认识圣经里的字，就是跪下祷告了三个钟头，非常有灵感，但把圣经打开来，还是莫名其妙，没法受感动，因为圣经的话不能透过我们的头脑。我们必须花相当的工夫，用头脑把文字学好，然后再来读圣经，其中的话才能透过我们的头脑，叫我们的灵受感动。

不仅如此，在圣经的本身还有好些讲究。虽然你认识圣经的字，但你还不一定懂得圣经的意思。因为圣经本身还有一些字句，并不是你一读就能领会的。圣经还有它本身的讲究，还有它本身的常识。许多有博士学位的人，他们的文学非常好，打开圣经来读，字字都认识，但是其中有的话他们不懂，因为圣经里头的常识，和其中的专有名词，他们不懂得。因着不懂，他们很难受到感动。

当然圣经有的地方，像约翰三章十六节，没有字句上技术的问题，你只要认识那些字，把它一读，头脑就透过去了，就能领会了。可是圣经还有很多地方，都有字句上技术的问题。比如在圣经里有人生的问题，有地方的问题，有时代的问题，有预表的问题，也有预言的问题。除此之外，还有好多数目的问题，好多象征表号的问题。圣经中这些技术上的讲究，和其中许多特别名词、专有名词，绝不是一个仅仅受了世界的教育、有学问认识字的人，所能懂得的。

这就如同我虽然认识字，但是你若给我一本电学的书，我就莫名其妙了。其中的字我都认识，但是我不领会它的意思，因为有好些专有名词。所以要懂得电学的书，必须在电学的专有名词上有过研究才可以。

同样原则，圣经的话虽然是很普通的，但也是非常专有的，里面有好多专有名词。我们若在这些专有名词、技术讲究上，没有好好受过训练，我们读的时候，也不容易懂得。比方约翰一章十七节说，律法是借着摩西传的。「律法」是专有名词，「摩西」是一个人的名字，也是专有名词。若不懂得这两个专有名词，就是把一百个博士加在一起，他们也不懂这话的意思。

因此一个得救的人，若要好好的明白圣经，总必须花相当工夫，在圣经的专有名词上、字句技术上，把他的头脑训练一下。有过这样的训练，而后再来读经，那就便当多了。或是读到律法是借着摩西传的也好，或是读到若不流血，罪就不得赦免了也好，都没有困难，因为这些专有名词都已经知道了，一读头脑就领会了。因此圣经的话马上就能透过我们的头脑，给我们的灵来触着。所以这一次我们要花相当多的时间，把圣经中那些专有名词、那些字句上技术的讲究，尽可能的来看一下。这一面头脑上的训练，乃是一个准备，为着帮助我们能用灵来接触圣经，来摸着圣经。

我们盼望经过这次训练，大多数的弟兄姊妹，都能一面在圣经技术上、专有名词上，受过训练，有所谓的圣经常识，另一面也能在灵里受过操练。这样，他们再读圣经，圣经的话马上就能透过他们的头脑，同时他们也知道怎样运用灵来接触圣经里面的灵。

所以简要的说，我们这个训练，就是要大家学习怎样用头脑来明白圣经，并怎样用灵来摸着圣经。这一门功课，前一半都是头脑上的训练，到后一半，就是灵里的操练。在前一半，我们要花很多工夫，来研究圣经中的专有名词，和字句上的技术。这需要我们有忍耐。请你原谅我说，糊里糊涂的人，没有办法认识圣经。你不能盼望一个糊里糊涂的人，能好好的认识圣经。也许碰巧有一次，因着神的怜悯给他碰着了，有了灵感。但这如同下雨天触着雷一样，是太碰巧了。所有能正常认识圣经的人，都是有正常的头脑和领会力的人。我们虽是一个有灵的人，但我们不是一个灵。神从来没有意思要我们成为一个灵，神乃是要我们作一个属灵的人。神还要我们作人。而人不光有灵，人还有魂，还有头脑。所以我们要认识圣经，需要里面的灵受操练，也需要外面的头脑受训练。这两面都有，才是一个正确的人。

现在我们要题起读经这课程的第一课，就是要问说，圣经是什么？圣经到底是什么？什么叫作圣经？比如有人问说，这个台子是什么东西？我们马上可以说出来，这个台子是木造的，可以用来放东西。但圣经是什么，就很少有透亮明白的。就是今天我们来说它，也不容易说得很透彻，不过就着所能说的来说就是了。我们要分四点来说圣经是什么。圣经乃是一件东西，不过我们要分作四面来说，才能说得完全。

一 圣经是神的话

圣经是话，但不是人的话，乃是神的话。在宇宙中，除了神之外，最大的东西就是话。圣经告诉我们，连宇宙天地的创造，都是因着神的话。（来十一。）

话高过一切，话大过一切，话也早过一切。什么东西都没有的时候，就已经有话了。就拿我们人群中的故事来说，话也是个大的东西。你这个人，就着你的生活行动来说，几乎百分之百是在你的话里面。请你想，你若不能说话，或者你不能写书、写信，不能用一种的言语文字，把你里头的故事发表出来，你这个人还在哪里？好像你这个人没有了。你若是一个不能说话的人，从来不会用语言发表自己，你这个人虽然是在这里，但好像是没有了；最低限度，你这个人不能发表出来。所以一个人的生活，一个人的为人，一个人整个的故事，要能发表出来，完全是在于话。

到底话是怎样来的？是不是神创造的，我不敢说。我不知道话是怎么来的。我想把这个问题问科学家，他们也难以解答。到底话是怎么有的？这是很有趣味的一件事。你看，当初亚当怎么会说话？不错，他说话的本能是神创造的，但是当初他所说的话是从那里来的？他在伊甸园里说的是什么话？我想没有人懂得。但如果在宇宙中根本没有话这个东西，你我今天在这里就没有一点可作的，什么都不能作，一切都了了。整个人生、社会、世界、一切完全了了。所以话实在是一个大的东西。

圣经是话，是神的话，这更是一件大的事。如果今天的人要研究宇宙，研究人生，研究神的存在，而不来就近圣经，这是不可能的。整个宇宙的故事，都在圣经这个话的里面。你要知道神是怎样一回事，你要懂得宇宙的故事，你要认识人生的究竟，你都必须来读圣经，因为这一切都存在，都包含在圣经这话的里面。而这个话不是人的话，乃是神的话。

彼后一章二十一节说，圣经中的预言，也就是圣经里的话，「乃是人被圣灵感动，从神

说出来的。」（另译。）这句话有两点要注意。一点是人被圣灵感动，还有一点，是从神说出来。被圣灵感动，在希腊原文，有被圣灵推动的意思，就如同帆船被风推动一样。帆船在水面上走，乃是由风吹着，带着往前走。

这里说，圣经里面的话，都是人被圣灵感动说出来的，这个感动就是这样。圣灵如同风，临到那些替神说话的人，来推动他们，带着他们说话。摩西五经是摩西写的不错，但乃是圣灵在那里推动摩西带着他写的。诗篇里有好些话是大卫说的不错，但乃是圣灵在大卫里头，在大卫身上，推动着大卫，带着他说的。

不仅如此，要注意这里说，圣经的话是「从神说出来的」。这句话，中文圣经翻作「说出神的话来」。但在希腊原文，乃是「从神说出话来」。对于这句话，翻圣经的人，和古卷学的权威，有不同的见解。有的人说，「从神」二字应该联在说话的人身上。意思就是说，他们是出乎神、属乎神的人，被圣灵感动说出话来。有的人就说，「从神」二字不应该联在那些说话的人身上，应该联在他们的说上面。意思就是说，他们说话，是从神里面说出来的。

更权威的译本，像英文修订译本，赞成第二种说法。这让我们知道，圣经的话，不光是人被圣灵推动说的，并且是人从神里面说出来的。是神的灵推动人说的，也是人从神里面说出来的。换句话说，就是神从人里面，借着人的口，把祂自己的话说出来，这就是圣经。什么是圣经呢？圣经就是神的灵临到人，推动着人，叫人从神的里面把神的话说出来。神从人里面，借着人，把祂的话发表在宇宙中，这就是圣经。

撒下二十三章二节说，「耶和华的灵借着我说，祂的话在我口中。」这是大卫说的。大卫不光是一个作诗的人，圣经也说大卫是个先知。（徒二。）因他自己告诉我们，他说那些话，乃是神的灵借着他说的，而且是神的话在他的口里。要注意，不光是圣灵借着他说话，而且是神的话摆在他口里，是神的话从他口里说出来。这个就是圣经。这是很奇妙的一件事。

我们今天不仅要承认，圣经是神默示的，还要领会到一个地步，圣经乃是神的灵，把人带到神里头，从神的里面，把神的话说出来。也就是圣灵从人的里面，把神的话，借着人的口说出来，这一个就是圣经。什么是圣经呢？圣经就是神的话，借着人，经过祂圣灵的推动，而说出来的。

行传一章十六节说，圣灵借着大卫的口，在圣经上说预言。这不光给我们看见，圣灵借着人的口来说话，并且给我们看见，圣灵这样借着人的口所说的话，就是圣经。所以这里是把圣经和圣灵的感动说在一起。圣经就是圣灵借着人的口，把神的话说出来了。

马太四章四节说，「人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。」这里所说「神口里所出的一切话」，就是圣经里一切的话。所以圣经不是别的，就是神口里所出的一切话。

所以，我们能得到一个很清楚、简单、又准确的结论：圣经乃是神的话，借着神的圣灵，经过人的口说出来的。

1 说明神的自己

圣经是神的话，第一是说明神的自己。话都是说明，都是发表。圣经的话，是发表神的

自己，说明神的自己。你若不读圣经，你若不懂得圣经，你就没有办法明白神、懂得神。正如今天在这里，你们若不懂中国话，你们也就没有办法明白我这个人。你们只听见我的声音，却没有办法知道我在这里发表什么。圣经是神的话，第一说明的、第一发表的，乃是神的自己。

2 说明神的心意

圣经也说明神的心意。神的心意里头是什么故事，神的心喜欢什么，倾向什么，爱什么，厌恶什么，神这些心情和爱好，都在圣经里说明了。感谢神，有这一本圣经。我们只要从头到尾读一遍，就能懂得神的心意。这一本书不只把神的自己发表出来，也把神的心意发表出来。

3 说明神的计划

圣经也说明神的计划。神不光是一位有心意、有情感的神，也是一位有计划、有作为的神。我们若是把圣经好好读过，很自然的就能懂得，神所计划在宇宙中要作的事。借着圣经，我们能知道神的计划。

说明宇宙及万有的原委

圣经也说明了宇宙及万有的原委。宇宙及万有到底是怎样有的，经过什么，将来的结局如何，这一切的原原委委，在圣经里都说得清清楚楚。宇宙之谜，是在圣经的话里面解开的。你若不认识圣经，你就没有办法懂得宇宙。宇宙的确是一个谜，是人没有法子明白的。虽然有那么多的天文学家、地质学家、以及各样的科学家，多方研究，还不能知道宇宙是怎样的一个故事。宇宙这个谜，是需要圣经来替我们解开的。

圣经所说明的，就是这四个大点。当然，你若要多说还可以，它也说明人的光景，也把入得救的路指明出来。但这些都包括在前面四个大点里面。说明神的自己，说明神的心意，说明神的计划，（神的心意和神的计划，就包括神的救赎，）也说明宇宙的故事。

二 圣经是神的启示

圣经既是神的话，就是神的启示。我们刚才说过了，话是发表，话是说明。既是发表，既是说明，就是启示。彼前一章十至十二节说，那些写圣经的先知，是得了神的启示。启示在原文的意思，就是打开幕幔，给人看见里面的奥秘。

圣经就是神的启示。因为圣经把神的自己启示出来，把神的心意启示出来，把神的计划启示出来，也把宇宙的原委启示出来。圣经把这一切，就是神的自己、神的心意、神的计划、和宇宙的原委，都打开给我们看见。我们若认识圣经，我们就看见神的自己，看见神的心意，看见神的计划，也看见宇宙的来历、经过和结局，就是宇宙整个的故事。整本圣经，都是神的启示。神把一切幕幔都打开，给我们看见里头的故事，这就是圣经。

三 圣经是神的呼出

圣经也是神的呼出，是神把祂自己呼出来了。提后三章十六节说，圣经都是神所默示的。

默示，在希腊原文的意思是呼出。

圣经都是神所呼出来的，正如我今天早晨在这里讲这些话，都是我呼出来的一样。原谅我说，我早晨从五点半就起来了，很长的时间在我里头就有这些故事，满了这些故事，我都有点盼望，八点半快点到，好让我能把这些故事呼出来。我里头这些故事，是什么东西？就是话。我里面的感觉，我里面的东西，我里面的话，怎样能出来？就是借着这个呼。我这一篇的话，就是我这个人的呼出。同样，圣经是神的话，也是神的呼出。

1 有神的成分

圣经既是神所呼出来的，就有神的成分。我不敢说，圣经就是神。我却敢说，你若摸着圣经里面的灵，你就摸着了神自己。这是今天我们的头脑没法想像，没法全然领会的一件事，但在我们的灵里面却是一个实际。不知道有多少的时候，你来读圣经，岂不是觉得碰着神么？我们不能说，圣经就是神。若是这样说，就近乎迷信。但是我们必须承认，当我们真的在灵里碰着圣经的灵的时候，我们的确觉得，是碰着了神自己。不光是在神面前，并且就是碰着神自己。一碰着圣经的灵，就是碰着神自己。这是为什么呢？这是因为圣经就是神的呼出，就是神把祂自己在这些话里呼出来了。所以你不能不承认，那个呼出的里面有神的成分。

圣经是神的呼出，意思就是说，圣经不光是神所呼出来的话，并且就是神把祂自己在这些话里面呼出来了。所以在这呼出的话里面，就有神的成分。这就是圣经的话，与任何的话不同的地方。因为任何的话里头都没有神的成分，而圣经的话里头却有神的成分。圣经是神的话，不光是神所呼出来的，并且是神把祂的自己呼在里面的，所以这个呼出的里面就有神的成分。除非你不接触这个呼出，你一接触这个呼出，你就不能不碰到神的成分。就因这缘故，许多时候我们来读圣经，我们不光觉得我们是在神面前，我们更觉得我们里头碰着神，我们里头摸着神。

2 有神的味道

这个呼出里头，也有神的味道。因为有神的成分，所以也有神的味道。味道这个东西是很难说的。谁能把甜的味道讲给我们听？你不会讲，我也不会讲，但却有这个味道。照样，圣经里面有神的味道，也是真的。哦，当我们读圣经，灵里摸着神的时候，我们就闻到神的味道。你若问我说，神这味道是怎么一回事呢？我说，我不会讲，但我知道我里头尝到了神的甜美，神的味道给我尝到了。

这就是许多时候我们读经觉得快乐的缘故。我们读世界的书报，也有许多话叫我们快乐，但不是这样的快乐，也不如这样的快乐。当你读经读到一个地步，灵里接触到神了，你里面就深深觉得，你吸取了神，有吃神、喝神、享受神的味道。

你读经若没有读出这个味道来，就是死读经，仅仅读字句，而没有读到神在字句里面的呼出。一个好的读经不是这样。一个好的读经，不光叫我们觉得我们碰着神了，更叫我们觉得神的味道给我们尝到了。读经若读得好，不光觉得是在神面前，还觉得碰着了神，并且更觉得有一种甜美的味道，尝到了神自己。

弟兄姊妹，圣经乃是神的呼出。神所以把祂自己呼出来，就是要给我们吸进来。当我们把神的自己吸到里面来享受的时候，我们就觉得有一种味道。你说它是安息还不够，说它是

平安还不够，说它是快乐还不够，说它是甜美还不够，那真是没有人的话能形容。我们作基督徒最大的快乐，或者说最大的福气，就是天天能借着神所呼出来的话，接触神自己，尝到神自己。那就是我们吃了一餐属灵的饭，里头吃饱了，喝足了。

我们读经，不光是蒙光照，也不光是受教训和教导，乃是远超过这些，深过这些，透过这些，在我们里面碰着神自己。圣经的话不光是神的思想，不光是神的道理，不光是神的真理，不光是神的教训，圣经的话更是神的呼出，更是神把祂自己呼出来了。神的自己就在这些话里面，就在这个呼出里面。因此，我们绝不能仅仅用我们的头脑来明白这些话，那是不够的。我们必须学习用灵来接触这些话，触着神在这些话里面的呼出，触着神在这些话里面的成分。我们一触到的时候，不光觉得我们是在神面前，也不光觉得我们碰着了神，并且我们更觉得我们尝到神，神变成我们里面的享受。

每一次好的读经，都是叫我们吃一个饱，喝一个足，使我们里面实在饱足，实在甜美的尝到神自己。因为圣经是神的呼出，里面有神的成分，有神的味道，所以就能叫接触的人，感觉接触到神自己。

四 圣经是神灵的化身

神是个灵，但灵是非常抽象的，如同空中的电波是非常抽象的一样。人很难接触祂，也很难捉摸到祂。但是圣经却作了神这个灵的化身。主耶稣在约翰第六章六十三节说，祂的话就是灵。这给我们看见，神的话就是神灵的化身。这就如收音机一把空中的电波收进来，收音机就变作电波的化身了。电波在空中的时候，我们听不见，碰不着，更不能明白。但是电波一收到收音机里，就显在我们跟前，抽象变作具体了，我们就碰着了，我们就听见了，我们就懂得了。所以可以说，这架有电波的收音机，就是电波的化身。同样的原则，如果在宇宙中光有神这位灵，从来没有一本圣经，神对于我们就像空中的电波一样，我们就没有办法捉摸，不知道到那里去找。但是感谢神，今天祂的话出来了。这个话就是祂的化身，祂这个灵就存在祂这话的里面。所以主耶稣才说，祂的话就是灵。照样，我们也可以说，圣经的话就是灵。如果说清楚一点，就可以说，圣经就是灵的化身。

1 是神灵的发表

第一，圣经是神灵的化身，就是神灵的发表，神灵的出来。神灵就是在圣经这化身里面发表出来。请你想想看，你从听福音一直到今天，你有没有一次能脱开神的话，而受到圣灵的感动？很少。几乎每一次圣灵感动你，都是借着神的话。每一次圣灵的感动，都不能脱开话。有时候是你读了一节圣经，有时候是你记起从前读过的一节圣经，有时候是你想起一句和圣经原则很合得来的话，这些都是话。虽然感动你的乃是圣灵，但在这样的场合，这样的時候，圣灵就很难和话分开。你很难说，是话感动你，还是圣灵感动你。因为在这样的時候，圣灵就在话里面，话就是圣灵的化身，圣灵的发表。

自然，我们承认，有许多时候，光有话而没有灵，就像有收音机，但没有电波；当然这是空的。我们承认，许多人读神的话，都是空的。可是也有很多时候，有人把主的话一读，圣灵就来了，圣灵就在那个话的里头，那个话就是圣灵的发表。

无论如何，我们难得有一次受了圣灵的感动，而不是借着神的话。或者说，难得有一次，我们受了神的话的感动，而里面没有圣灵的运行。在正当的情形中，你没有办法把神这个灵和圣经分开，因为圣经就是神灵的化身，神灵的发表。（请注意，我在这里是说神灵的化身，不是说圣灵的化身。这意思是说，这个灵就是神，这个神也就是灵。这一位是灵的神，就是神灵。这是我们不得已用的字眼。）

2 是神灵的居所

圣经这一个化身，不光是神灵的发表，也是神灵的居所。神这个灵，就寄托在祂的话里面。从我们的经历中，我们知道是这样。许多时候，我们读圣经，就碰着神这个灵。因为圣经乃是神灵的居所，乃是神灵寄居的所在。

3 是神灵的凭藉

还有一点，圣经也是神灵的凭藉。神是个灵，祂对我们所作的一切事，都是凭藉圣经的话。无论神向我们作什么，要我们作什么，都是借着祂的话。这话是神灵的化身，所以是神灵的发表，是神灵的居所，也是神灵的凭藉。因此在正当的情形中，每一次我们碰着圣经这话的时候，都该叫我们受到、触到、感到神灵的感动，而碰着神自己。

这个就是圣经。圣经是什么？圣经就是神的话，就是神的启示，就是神的呼出，也就是神灵的化身。

第 2 篇 圣经的完成

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

今天我们要根据历史的资料，来看一点圣经是怎样完成的，是在什么时候写的，以及写成之后是怎样被公认为圣经的。这些虽不过是一些知识，但对于我们作基督徒也有很密切的关系。

壹 圣经写出之先

一 没有神写出来的启示

在人类历史中，头二千五百年，没有神写出来的启示，只有神口头上的指示，好像祂指示亚当、亚伯、挪亚、亚伯拉罕、以撒、雅各，那些列祖一样。创世记给我们看见，在圣经写出之先，神常向那些列祖显现，对他们有口头上的指示。

二 必有口传下来的指示

在圣经写出之先，虽然没有神写下来的启示，却有一代一代的列祖口传下来的指示。这从埃及、巴比伦所发现的古碑石刻，可以得到证明。一九〇一年，在波斯曾发现一根黑石柱，上面刻着一些古时的律法，有些和摩西的律法相似，但是为期却比摩西早了五六百年。这就证明，在圣经写出之先，古代人群中已经有从他们先祖传下来神那些口头的指示。

三 古时的文言

我们要知道圣经是怎样写成的，必须先知道古代人群中所用的文字和语言是什么。

1 阿克德文

在洪水以前，人类用什么语言，无法得知。照历史所能考查的，在洪水后人类最早所用的语言，是从古巴比伦西北部的阿克德（Akkad）地方出来的，叫作阿克德文（Akkadian）。创世记二章里头的「亚当」，「伊甸」和「安息日」三个名词，似乎都是阿克德文，而不是希伯来文。阿克德文原先是线形的，常是一条线，一条线画成双十字，最终发展成楔形文字。这种文字一直用到主前两千年，就是差不多到了亚伯拉罕的时候。

3 闪族的巴比伦文

约从主前两千年的时候起，闪族的巴比伦文，就取代了阿克德文。我们信，这就是以后亚兰文的根源。这一种文字，一直用到主前六百年，巴比伦王尼布甲尼撒掌权的时候。

4 迦南语言希伯来文

亚伯拉罕原先所住迦勒底的吾珥，（创十一，）就是巴比伦的地方，那里的人是闪族的后裔，他们所用的文言也就是刚才所说的闪族巴比伦文。等到亚伯拉罕蒙神呼召，到了迦南，历史家大都认为，他很自然的就放弃了他本乡的闪族巴比伦文言，而采用了当地迦南人所用的语言。这种迦南语言，大概就是以后称作希伯来文的，或是其中的一部分。有的人认为以赛亚十九章十八节所说「迦南的方言」，就是指亚伯拉罕的后裔以色列人在迦南所用的方言。历史家推断，以后的希伯来文，有相当部分就是从这种迦南语言演变出来的。

亚兰文

到了主前六百年左右，以色列人被掳到巴比伦，长期住在那里，他们又自然的放弃了希伯来文，而采用了巴比伦当地的亚兰文，也就是迦勒底文。等到他们被掳归回之后，历史告诉我们，他们还是用这种亚兰文，直到主耶稣的时候。那时罗马帝国已经占领了以色列地。虽然在罗马帝国辖境以内，都通用希腊文，但犹太人之间彼此仍沿用亚兰文。只有在他们的会堂里，他们的拉比说话读经，仍用希伯来文。如果会堂里有不明白希伯来文的人，就有人站在旁边翻成亚兰文。

历史家推断，主耶稣在世和人接触所用的语言，可能也是亚兰文，而不是希伯来文。祂在马可五章四十一节所说的「大利大古米」，和在马可十五章三十四节所说的「以罗伊，以罗伊，拉马撒巴各大尼」，都是亚兰文。

2 希腊文

到了罗马帝国征服了整个地中海的四围，把希腊文化流通到各地，希腊文就变作了当日罗马天下所有的人通用的文字。

以上这些文言，都直接或间接与圣经的写成有关系。

贰 圣经所用的文字

一 希伯来文

旧约大体都是用希伯来文写的。

二 亚兰文

旧约有四处是用亚兰文写的，就是：耶利米十章十一节，但以理二章四节至七章二十八节，以斯拉四章八节至六章十八节，和以斯拉七章十二至二十六节。这四处记载的事，都和亚兰人（就是巴比伦人）有绝对的关系，所以圣经写到这里，就用亚兰文，不用希伯来文。

三 希腊文

新约全部是用希腊文写的。其中只有几句话是亚兰文，就是前面所说的「大利大古米」，和「以罗伊，以罗伊，拉马撒巴各大尼」。

叁 写圣经的人地

一 旧约的

摩西五经—创世记、出埃及记、利未记、民数记和申命记—是摩西写的。摩西出身王宫，是文学家、政治家、也是军事家。用世界的话来说，也是宗教家。五经是他在西乃山和旷野中写的。

约书亚记—是约书亚写的。他是军事家兼政治家。他写这书，小部分是在摩押平原，大部分是在迦南。

士师记—这卷书的著者，解经家争执很多，很难确定。不过好些权威都推断，应该是撒母耳写的。

路得记—这卷书在历史上、时间上，和前卷的士师记，以及后卷的撒母耳记，都是相连的，所以可能也是撒母耳写的。

撒母耳记上下一上卷头二十四章是撒母耳写的。二十五章一节说，撒母耳死了，因此二十五章以下和下卷，当然都不是他写的了。历代志上二十九章二十九节说，关乎大卫的事，不光有撒母耳记载，还有先知拿单和先见迦得记载。解经家根据这一节就断定，撒母耳记里头的事，到撒母耳死了之后，必定是先知拿单和先见迦得接下去写的。

撒母耳记下既不是撒母耳写的，为什么也算作撒母耳记呢？这是因为这两卷书在历史上是一个系统，因此写的人从上卷二十五章起，就接着撒母耳一直写下来，直到写完了下卷。而且在当初的希伯来文旧约里，撒母耳记上下是一卷，不是两卷。乃是等到七十译士把旧约圣经翻作希腊文的时候，因为撒母耳记篇幅太长，用羊皮卷来卷不容易，才把它分作上下两卷。

撒母耳是一个拿细耳人，奉献为神活着，作了祭司，也作了士师和先知，而且也带进君王职分。他的书，当然都是在迦南写的。

拿单是先知，迦得是先见。他们的记载，当然也都是在迦南写的。

列王纪上下一在希伯来文旧约里，也不分上下，也是一卷。这也是到七十士译本才分开的。解经家很难断定列王纪是谁写的。有的认为是耶利米写的。

历代志上下一这在希伯来文旧约里，也是一卷，也是到七十士译本才分成两卷。这一卷书，许多权威都断定是文士以斯拉写的。若是把历代志末了的话，和以斯拉记开头的的话对照一下，就能看出来，无论在说法上、文法上、辞句上，两卷书非常相像，必是出于一个人的手笔。所以人就断定历代志乃是以斯拉写的。

以斯拉记—当然是以斯拉写的。以斯拉是一个大有学问的文士兼祭司。他非常懂得神的律法，所以也是律法师。他的书必都是在耶路撒冷写的。

尼希米记—也当然是尼希米写的。以斯拉是利未支派祭司的后裔，尼希米是出自君王的犹大支派的后裔。一个管宗教，一个管政治。当时波斯国把犹大当作一省，尼希米就作了犹大的省长。他的书也必是在耶路撒冷写的。

以斯帖记—这卷的著者也难断定。很可能是末底改写的，因为在本书九章二十节，和二十三节说，末底改记载当时所遭遇的事。他是一个爱神、爱犹太族的人。本书如果是他写的，就必是写在外邦的书珊城。

约伯记—这一卷书的著者，争执更是大了。这书所记载的事，发生在摩西之先，也许和亚伯拉罕同时，大概是在主前两千年的时候。有人说是以利户写的，也有人说可能是摩西写的。

诗篇—里面有一些诗没有指明是谁写的，不过大体都指明了。全部一百五十篇诗里，最少有七十三篇标明是大卫的诗。此外还有几十篇，虽然没有标明著者，但很清楚也是大卫写的。所以大卫写的最多，最少将近一百篇。此外的著者，还有亚萨、希幔、以探，可拉的后裔，所罗门和摩西。所以诗篇里面，清楚指明出来的著者，最少有七个。「可拉的后裔」原文是多数的，所以或者不只指一个人。这些人的诗，大概都是在以色列地写的。

大卫先是牧人，后为君王。他的诗，好些是他受逼害时，在旷野写的，有一些是他作王掌权的时候，在王宫写的。亚萨、希幔、以探，这些人我们不太清楚，也许都是平常人。

可拉的后裔，读经的人承认，这个可拉就是民数记十六章所记那背叛神的可拉。从这个背叛神的人后裔中间，竟然出来这样敬虔爱神的人。他们不愿意把自己的名字吐露出来，宁可承认自己是背叛神者的后裔，以表明神的恩典是多大。

箴言一大部分是所罗门写的。不过末了还有亚古珥，和利慕伊勒一点的话。所以箴言最少是三个人写的。

所罗门是人类有史以来，最荣耀、最有智慧的一个君王。他的书都是在耶路撒冷写的。亚古珥也许是一个平常人。利慕伊勒是一个君王。

传道书一是所罗门写的。

雅歌一也是所罗门写的。

先知书一全部十七卷，从以赛亚到玛拉基，由十六位先知写的。耶利米书和耶利米哀歌，两卷都是耶利米一人写的。

以赛亚是一个朝臣，也是一个历史家。（代下二六，三二。）他的书是在耶路撒冷京城写的。

耶利米是生来的祭司作了先知。他大部分时间是在犹大地，最后一段时间是在埃及地。

以西结是祭司作了先知。他是在被掳之地巴比伦写了以西结书。

但以理是犹大的宗室。他的书该是在被掳之地的巴比伦和以拦写的。

阿摩司是这十六位先知中最特别的一位。他是一个牧人，又是修理桑树的，当然不会受过什么高的教育。他的书该是在以色列国写的。

约拿写他的先知书也许是在尼尼微。

西番雅是一个王室的后裔作了先知。他的书是在犹大地写的。

撒迦利亚也是祭司作了先知。他的书也是在犹大地写的。

此外，何西阿、约珥、俄巴底亚、弥迦、那鸿、哈巴谷、哈该、和玛拉基八人，大概都是平常人作了先知。他们的书都在犹大地或以色列地写的。

所以旧约的著者，从摩西到玛拉基，最少有三十二人。如果约伯记是以利户写的，并且写诗篇的可拉后裔也不只一位，那就不只三十二人了。这三十几个著者，除了可能的著者以利户是外邦人，和亚古珥，并利慕伊勒不知是什么人以外，余者都是以色列人。光是这些旧约的著者，就有各色各样的人。有文学家、宗教家，也有政治家、军事家。有君王、祭司、先知，也有平民、牧者、农夫。有受过高等教育的，也有未受多少教育的。有的是为难受逼害的，有的是掌权享荣耀的。有的是在以色列本国，有的是在外邦被掳之地。

二 新约的

马太福音一是马太写的。他原是一个税吏，出身并不名誉，但蒙主呼召，作了主十二使徒之一。他的福音书，大概是写在犹太地。马可福音一是马可写的。他是一个很平常的门徒。他的福音书，大概是在罗马写的。

路加福音一是路加写的。他是一个外邦人，作医生。他的福音书，大概是在外邦写的。

约翰福音一是约翰写的。约翰原是一个加利利的渔夫，没有受过多少教育，但也蒙主呼召，作了主十二使徒之一。他的福音书，大概也是在外邦写的。

使徒行传一也是医生路加写的。此书大概也是在外邦写的。

从罗马书到希伯来书，共十四卷，都是保罗写的。他原是犹太教的一个激烈分子，也是一个博学之士，有才、有能、有魄力、有作为，在早年时就蒙主特别呼召作了外邦的使徒。他的书都是在外邦写的，有的是在罗马监狱中写的。

雅各书一是雅各写的。他是主耶稣肉身的兄弟，（加一，）也是一个虔诚的基督徒，成为教会的柱石，（加二，）但相当有犹太教的背景。他的书大概是在耶路撒冷写的。

彼得前后书一是彼得写的。彼得也是一个加利利的渔夫，没有受过多少教育，但蒙主呼召，作了主十二使徒中的第一个。他的书大概也都是在外邦写的。

约翰一、二、三书一也是使徒约翰写的。此三书应该都是在外邦地写的。

犹大书一是犹大写的。他也是主肉身的兄弟。此书可能是他在犹太地写的。

启示录一也是使徒约翰写的。此书是写在外邦地，也许是在拔摩海岛上。

所以写新约的人，共有八位。其中只有保罗是犹太的学者，还有路加是外邦的医生，他们二人受过高等教育，其他的人多半都是平民，没有多少学问。

全部圣经的四十几位著者，差不多都是犹太人，但至少路加是个外邦人。这就是说，写圣经的人，有犹太人，也有外邦人；有君王，也有平民；有文士，也有战士；有博学之士，也有无知小民；有在高位的，也有非常卑微的；有丰富的，也有穷苦的；各种样的人都有。写的地方，有的是在旷野，有的是在王宫，有的是在荒岛上，有的是在监狱里。

肆 写圣经的时间

旧约头几卷，摩西五经，是约在主前一千五百年时写的。末一卷玛拉基书约在主前四百年时写的。所以全部旧约三十九卷，经过一千一百年之久才写完。

新约头一卷马太福音，是约在主后三十七年到四十年之间写的。末一卷启示录，是约在主后九十四年到九十六年之间写的。所以新约是在五十几年内写成的。这样，全本圣经的写成，从创世记到启示录，相距的时间共约一千五、六百年之久。

伍 圣经权威的认定

一 旧约

3 摩西五经

在旧约里面，摩西五经一向被犹太人承认系出自神者，绝对神圣有权威，因为是神所启示摩西写出来，而由他们祖先一直传下来的。直到今天，犹太人虽认为全部旧约都是出乎神的，但他们给摩西五经一个特别的地位。在全世界的犹太会堂里，最少都有两三部摩西五经摆在那里。他们不一定有旧约其他各卷，但一定有摩西五经。还有撒玛利亚人，他们只承认摩西五经。当然撒玛利亚人的宗教，是走了样子的，但这也证明摩西五经在古时一般敬拜神的人中间，那个权威的地位。

2 其他各卷

旧约其他各卷，因着本身的价值和权威，也就陆续被神的子民承认是出乎神的。有一个写书的人说得最好，他说，一棵树不需要一定标出名字，只要慢慢长大，开花结果，自然就被人公认是什么树；照样，圣经各卷到底是不是出乎神的，也不需要太怎么标明，只要经过时间的考验，它的价值和权威自然也就显明出来了。这话是很对的。在摩西五经以后，历代神的百姓中间那些受感写书的人，他们所写出乎神的话。经过长时间的考验，就都被神的百姓认为是出乎神的，因为有权能在其中。

到主前四百五十七年，文士以斯拉就把摩西五经，和历代在神子民中间被大家公认有权威的著作，安排汇集在一起，作为旧约各卷。（惟缺尼希米记和玛拉基书两卷，因为那时这两卷还没有写出来。）犹太权威史家约瑟夫（Josephus）和外邦史家，都证明此事。

以斯拉之后，在犹太人中间，有一个称作大会堂（Great Synagogue）的文士团体，继续这汇集审定的工作，到主前四百年完成，订定旧约有我们今天所有的各卷。不过在他们审定的时候，不算三十九卷，乃算二十四卷。这个等一下再说。所以到了主前四百年的时候，旧约不光是写成了，并且也经过审定而被公认了。

无论如何，最晚到主前二百七十七年，七十译士将旧约译成希腊文时，旧约各卷必已订定了。

二 新约

3 福音书

初期教会聚会，常读福音书和旧约。所以在新约时代，教会最早承认的是四福音。

4 其他各卷

等使徒们过去，有些人冒名写书，就有些紊乱，所以那些在初期教会中作首领的，就是所谓的教父们，就把使徒们所写的书，搜集在一起，和福音书同列。到玻雷卡（Polycarp）殉道不久，各地教会对于新约圣经的看法，大致相同。惟对于希伯来书、雅各书、彼得后书、约翰二书、约翰三书、犹太书和启示录，这七卷可否列入圣经，尚有出入。

但因为这七卷的确是圣灵默示的，有神圣的权能和价值，所以经过了再长一段时间的考验，到主后三百九十七年，在非洲北部迦太基（Carthage）由各地教会首领所聚集的大会，就承认这七卷也是新约圣经的一部分，并且公布新约为二十七卷，如同我们今日所有的。所以到了主后三百九十七年迦太基大会的时候，全部圣经新旧两约，就都给神的子民公认而确定了。

陆 圣经的卷数和次序

一 旧约的

我们现有的旧约各卷，不是当初希伯来文旧约的次序，乃是七十士译本所开始采用的次序。主前二百七十七年，七十译士把旧约翻成希腊文时，就把各卷的次序重新排过。这个新排的次序，以属灵的意义来说，还相当适合，所以圣经学者也认为这里头有神主宰的权柄。原来的希伯来文旧约是分作三部分，正如主在路加二十四章四十四节，和二十七节所说的。这三部分如下：

1 摩西的律法

这就是摩西五经，共有五卷。

2 先知的书

分前先知书和后先知书。前先知书共有四卷，按次序是约书亚记、士师记、撒母耳记（不分上下）、和列王纪（也不分上下）。后先知书也是四卷，就是以赛亚书、耶利米书、以西结书、和小先知书。（余下的先知书，除了耶利米哀歌，和但以理书，全部十二卷合在一起，算作一卷小先知书。）

3 诗篇或称其他经卷

这包括得很广，共有十一卷，就是诗篇、箴言、约伯记、雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记、但以理书、以斯拉记和尼希米记，（以斯拉记和尼希米记算为一卷，）并历代志（也不分上下）。

以上摩西律法五卷，先知书八卷，诗篇十一卷，共只二十四卷。犹太人古代旧约的卷数和次序，就是这样。

到了教会的初期，教父们喜欢把旧约算作二十二卷，与希伯来文二十二个字母相符。这个算法，犹太历史家约瑟夫也赞成。

现在旧约每一卷的名称，好些也都是七十士译本的创作。原先好多卷都是用开头一个字当作名称。比如创世记原先的名称就是「起初」。也有的是用那一卷重要人名的意义作名称。比如撒母耳记原先的名称就是「从神所求的」。（撒母耳名字的意义，撒上一章二十节。）以赛亚书原先的名称就是「耶和华的救恩」。（以赛亚名字的意义。）而后经过七十译士的翻译，就改用今天的名称。

二 新约的

从主后三百九十七年，迦太基大会将新约订定完成的时候起，新约的卷数和次序，就和我们今天所有的一样。

柒 次经

一 原不列在圣经中

次经或称伪经，共有十四卷，原不列在圣经之中。有人以为主前二百七十七年，七十译士将旧约翻成希腊文的时候，旧约就已经有这十四卷伪经了。但是从历史中能找出确实的资料，证明这个说法是不准确的。

1 约瑟夫的证明

犹太权威史家约瑟夫（生于主后三十七年），说，「我们〔指犹太人〕不像希腊人，有许多不一致而相反的书籍。我们只有二十二卷，包括已往一切的记载，是正确被认为神圣的，经过了如此长的年日，从未有人敢加添、删减、或更改。」这证明，到约瑟夫的时候（主后第一世纪），旧约还是原来的二十二卷，并没有加进去十四卷伪经。所以说在主前二百七十年以前，旧约里就已经含有伪经，这个说法是不准确的。

2 西利尔的证明

在耶路撒冷有一个学者，名叫西利尔（Cyril），生于主后三百一十五年。他说，「请读那神圣的经典，就是旧约的二十二卷书，是七十二译士所翻译过的。」可见直到主后三百一十五年的时候，犹太人中间权威的学者，还承认他们的旧约，仍旧是二十二卷。并且他这话也清楚证明，七十译士（西利尔说是七十二译士。到底是七十译士，还是七十二译士，历史家也弄不清楚），翻译的时候，旧约里并没有十四卷伪经。

3 主耶稣和使徒们的证明

主耶稣和使徒们，常引用旧约的话。如果这十四卷伪经，那时已经列在旧约里，主和使徒们必定会引用过。但是我们找不到一处，他们曾引用过这些伪经的话。这就证明到主耶稣和使徒们的时候，旧约里面还没有这些伪经。

二 后加在梵谛冈抄本内

圣经的抄本，今天全世界有三本最古的，其中一本存在梵谛冈，就是罗马教廷教皇的所在地，所以称作梵谛冈抄本。据历史家说，这抄本约成于主后第四世纪，其中的七十士译本旧约部分，有十四卷伪经在内。这必是在主后三百一十五年之后加进去的。

也许就是为着抗议此举，东正教于主后三百六十三年，在老底嘉召开的大会，才正式否认这十四卷伪经，并且禁止在他们的教会中使用这些伪经。这证明一直到主后三百六十三年，这些伪经是否该列为正宗的经典，还大有问题。

三 罗马教的承认

一直到主后一千五百四十六年四月八日，罗马教在吞特（Trent）召开大会，由教皇直接控制支配，才宣告这十四卷伪经为经卷，有权威。从那时起，罗马天主教的圣经里，就一直有这些伪经。这证明直到主后第十六世纪，就是罗马教也还没有正式承认这些伪经为正宗的经卷。虽然罗马教的吞特大会会有这个宣告，但路德会却仍郑重否认这些伪经是神所默示的。主后一千六百四十六年，一百五十多个更正教的神学家，所编制的「西敏寺信仰声明」（Westminster Confession）也说这些伪经毫无神圣权威，和人普通的著作没有两样。

到这里，我们就很清楚，圣经只有我们现在所有的旧约三十九卷，和新约二十七卷。那十四卷伪经是天主教任意加进来的，不能算数。并且伪经的内容，有许多都是荒唐的历史故事，著作的人，和著作的时间及地点，也都无法追查，所以丝毫没有经典的价值。

第 3 篇 圣经的总纲、中心和分段

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

我们要认识任何一本书，都需要先抓住它的总纲和中心，也需要对它的结构有正确的分析，而清楚认识它的分段。圣经也有它的总纲、中心和分段。圣经虽有六十六卷之多，但有一个总纲，也有一个中心，它结构的分段也是非常的清楚。我们要认识圣经，应该先把这三点看清楚。

总纲

圣经的总纲只有四句话：神计划创造，撒但背叛破坏，人堕落失去，基督救赎建造。在这总纲里头，有四个人物：第一是神，第二是撒但，第三是人，第四是基督。在全圣经里头几乎就是讲这四个人物。我们对这四个人物，每一个都用两个动词。神是计划和创造。计划是在永世里头的，创造是在时间里面的。撒但是背叛和破坏。神有了祂的计划，并照着祂的计划有所创造，撒但就背叛神，破坏神的创造。撒但所作的就是背叛和破坏，这两个动词可以把撒但在宇宙中所作的一切包括在里面了。人是堕落和失去。人堕落了，结果就从神的手中，神的用处上失去了。全本圣经说到人的故事，都可以用这两个动词来形容：人堕落了，人失去了。基督是救赎和建造。这么多年来，在基督徒中间，说到基督，恐怕都仅仅说到救赎，而忽略了，或者说没有看清楚建造的问题。但是请不要忘记，我们的主不只亲自说，人子来为要寻找拯救丧失的人；祂也亲自说，你是彼得，你是一块石头，我要把我的教会建造在这磐石上。约翰福音里一面说，我来了是要叫羊得生命；另一面也说，你们拆毁这殿，我三日内要再建造起来。不论从主耶稣成功救赎一面来说，或者从主耶稣来作生命，给人得着一面来说，那个结果都是为着建造一个教会。所以我们不能光是看到救赎，还得看到建造。

在圣经开头的地方，就给我们看见精金、珍珠、还有宝石，这些都是建造的材料。到了圣经末了的地方，就给我们看见有一所建筑出来了，是用精金、珍珠和宝石建造成功的。这让我们知道，神最终所要得着一个东西，就是一所的建筑，是由祂的儿子来作羔羊，成功救赎之后建造成功的。所以论到基督，不能只看见祂是救赎的，还要看见祂是建造的；祂来救赎，也来建造。神所以创造万有和人类，就是要在宇宙中得着一所的建筑。

我们把这四个人物记牢，也把每一个人物身上所挂着的两个动词记牢，这样就能透切的知道，圣经的总纲是什么。神照着祂的计划创造万有和人类，撒但高傲背叛神，凭着他的恶意破坏神的创造，使人堕落、失去，基督就来救赎，将人建造成祂荣耀的教会，作祂奥秘的身体，叫神在祂里面得着一个彰显的团体器皿。这就是全圣经的总纲。现在分开来看新旧约的总纲。

一 旧约的总纲

旧约圣经的总纲是神创造，撒但破坏，人堕落，神应许基督来救赎。旧约虽然有三十九卷之多，但所给我们看见的，乃是神怎样创造万有，撒但怎样进来破坏神的创造，人怎样堕落了，以及神怎样应许基督要来施行救赎。所以在旧约里的基督，乃是人的一个盼望，因为是神所应许给堕落之人的一位救赎主。

二 新约的总纲

新约圣经的总纲是基督照着神的计划来救赎罪人，建造教会。在旧约你看见神怎样来创造，撒但怎样来破坏，人怎样堕落了，神怎样应许基督来救赎人；到了新约你就看见，基督照着神的计划，也就是照着神的应许来救赎罪人，把失去的罪人救赎回来，建造成为祂荣耀的教会，作祂奥秘的身体，使神在祂里面得着一个团体的器皿，彰显祂自己。你把新旧两约的总纲合起来看，就是前面所说全圣经的总纲。

中心

在基督教里面，许多讲解圣经的书，差不多都是说，圣经的中心就是基督。但是到了今天，我们照着蒙怜悯所看到的亮光，觉得光说基督是圣经的中心，还不够。我们必须记住使徒保罗的那一句话：「这是极大的奥秘，但我是指着基督和教会说的。」（弗五。）所以我们要说，圣经的中心乃是基督和教会。圣经不光是启示基督自己，同时也启示基督的一个配偶，基督的一个身体，就是教会。

在全圣经里，一点不差是给我们看见，基督是怎样一回事；但同时也一直给我们看见，基督需要一个教会，如同男子需要一个配偶。圣经一开头就有这样预表的话说，亚当这个人独居不好。到了新约我们就知道，这一个乃是预表基督需要一个配偶。所以在圣经开头的时候，不仅给我们看见一个亚当，还给我们看见怎样从亚当产生一个夏娃来，作了他的配偶，二人成为一体。圣经里有亚当，也有夏娃。使徒保罗说，「这是极大的奥秘，但我是指着基督和教会说的。」（弗五。）你没有办法在圣经里头，只看见基督，而不看见教会。很多人在那里讲以撒，却忽略了利百加。有以撒，也有利百加。在圣经里头，有神在基督里，来和人接触的故事，但在圣经里，人也站在一个非常重要的地位上。圣经里的中心人物，不光有神在基督里，还有人来作神在基督里的配偶。宇宙的夫妇，就是神与人。在宇宙中，神是惟一的男子，人是神的配偶。人若没有神，如同寡妇一样；神若没有人，也如同一个独居的男子一样。在宇宙里头，必须神与人能配合。

所以在旧约起头的地方，头一幕所给我们看见的，就是一个男子需要一个配偶的故事。这一个男子就是预表基督，基督就是神的化身；这一个配偶就是预表教会，教会就是人类中被神所拯救出来，要给神建造的一班人。你再往下看，不要说到新约，就是在旧约的时候，神对祂的百姓就一直是站在一个丈夫的地位上。神一直把以色列人当作祂的配偶。慢慢的主耶稣来了，那位作主耶稣先锋的施浸者约翰不仅喊说，这是神的羔羊，除去世人罪孽的；他也在那里证实说，娶新妇的就是新郎。约翰不仅介绍主耶稣是赎罪的羔羊；也介绍主耶稣是娶新妇的新郎。再到书信里头，使徒保罗说，我把你们这些得救的人，许配给一个丈夫，如同贞洁的童女献给基督。他也说，夏娃之于亚当，正如教会之于基督。到了启示录，就是全圣经末了，有一个宣告说，羔羊婚娶的时候到了。到了新耶路撒冷出来的时候，就说，新耶路撒冷像新妇妆饰整齐，预备好了，等候丈夫。那就是神人合一，所有蒙救赎的人和救赎主成为一个，成了宇宙的奥秘，就是基督与教会。

所以全部圣经中心的人物，就是这一对奥秘的夫妇。神人成为一体，如同一男一女二人成为一体。男女成为一体，乃是象征神人如何成为一体。神和人成为一体就是基督，人和神成为一体就是教会。神在祂儿子来作基督，为要与人成为一体；人在祂儿子里头被建造成为祂的教会，为要和祂成为一体。这一个一体，这一个奥秘的联结，就是基督与教会，也就是神与人的合一，乃是圣经的中心。

关于圣经的中心，我们还可以换一个说法。基督是神活的道，活的话；圣经是神写的道，写的话。基督是活的话，圣经是写的话。基督是圣经的内容，圣经是基督的说明。把基督从圣经里拿去，圣经变作一本空的书，如同空的器皿没有内容一样；同时没有一个人，不明白圣经而能好好认识基督，因为圣经乃是基督的说明。你只有读圣经这一个说明，才能懂得，才能认识基督是怎样一回事。

而圣经所说的，乃是基督的一切摆在教会里，借着教会来彰显。所以圣经的中心乃是基督和教会，光认识基督还不够，还得有教会。圣经里头所给我们看见的，那个宇宙的中心人物，有头，也有身体。头是基督，身体是教会。所以基督和教会乃是圣经的中心。

一 旧约的中心—引到基督以得救赎

旧约是把人引到基督，要人从祂得着救赎。

二 新约的中心—在基督里教会得蒙救赎并建造

新约就给我们看见，在基督里教会怎样得蒙救赎，而被建造。

分段

圣经的分段有好多种分法，我们从其中选出四种比较重要的来看：

一 照着结构而分

1 旧约

(一) 摩西五经：这就是圣经的头五卷：创世记、出埃及记、利未记、民数记、申命记。这五卷都是摩西写的，所以一般称作摩西五经。

(二) 历史：在五经之后就是历史书。从约书亚记起一直到以斯拉记，共有十二卷：约书亚记、士师记、路得记、撒母耳记上、撒母耳记下、列王纪上、列王纪下、历代志上、历代志下、以斯拉记、尼希米记、以斯拉记。

(三) 诗歌：都是诗歌体裁，共有六卷：约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌，这五卷是相联的；再加上耶利米哀歌，它的体裁也是诗歌，不是散文。这六卷在中文看不出来是诗歌体裁，但在原文清清楚楚的是诗歌体裁，是对偶诗歌，是对句的，一点都不是散文的。

(四) 先知书：这是旧约的最后一部分，按着时间来分，可以分成三类：

(1) 被掳前的先知书：共有十一卷。若照着写作时间的早晚来排列，最早的一个先知可能是俄巴底亚，第二个是约珥，第三个是约拿，第四个是阿摩司，第五个是何西阿，第六个是以赛亚，第七个是弥迦，第八个是那鸿，第九个是西番雅，第十个是耶利米，第十一个是哈巴谷。耶利米比哈巴谷稍微早一点，但是耶利米却延长到被掳时。他开头作先知，是在

被掳前，但在末了的时候，是在被掳时。所以有的解经家把他列为被掳前的先知，有的解经家把他列为被掳时的先知。我们赞成把他列在被掳以前，因为他作先知，大部分的时间是在被掳以前。

(2) 被掳时的先知书：共有两卷，就是但以理书和以西结书。但以理和以西结这两个人都是在被掳时作先知的。

(3) 被掳后的先知书：共有三卷，第一个是哈该书，再一个是撒迦利亚书，末一个是玛拉基书。

按着被掳前后来分，先知书就是分作这三类。最早的一个先知俄巴底亚，是在主前八百多年，将近九百年。最后的一个先知玛拉基，是在主前三百九十几年，差不多四百年。以赛亚是在主前七百六十年左右。如果把耶利米哀歌也算作一本先知书的话，那么先知书从以赛亚一直到玛拉基，（这是按中文次序，）共有十七卷。如果减去耶利米哀歌，就是十六卷。

现在有人把长一点先知书称作大先知书，短一点先知书称作小先知书。大先知书共有四卷，就是以赛亚、耶利米、以西结、但以理。以外的十二卷，都是小先知书。

4 新约

(一) 四福音：共有四卷福音书，也称作福音书。那就是新约的头四卷。

(二) 行传：只有一卷使徒行传。

(三) 书信：共二十一卷，从罗马书到犹大书。

(四) 预言：只有一卷启示录。

四卷福音，一卷行传，末了一卷预言，加上二十一卷书信，一共二十七卷。记圣经卷数最好的方法是中文九九乘法表里的三九二十七，旧约三十九卷，新约二十七卷。

二 照灵历而分

这是最好的分法，是我们最赞成的。依此来分，旧约分三类，新约也分三类；旧约的三类和新约的三类在性质上是一样的。

5 旧约

(一) 历史：从创世记到以斯帖记，共有十七卷，都是讲史事。从神创造宇宙讲起，一直讲到以色列人被掳归回，恢复圣殿和圣城。这是旧约神的百姓在神面前的经过，在神面前的历程，在神面前所经历的一切事情。

(二) 经历：就是五卷诗歌；约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌。这五卷虽有一点点历史，但不是讲历史；里头也有一点预言，但也不重在说预言。这五卷乃是重在说到那些活在神面前的圣民，他们在神里面属灵的经历。若是光有前一段的历史，没有后面的经历，我们就只能看到他们所遭遇的史实，却不懂得他们在各样遭遇中，里头的光景是怎样。这五卷

诗歌在圣经里，刚刚好就把在神面前的选民，在各种遭遇和经历里，他们里面的光景描述出来。我们读这五卷诗歌，就能知道他们在神面前，那些属灵的经历是怎样。

(三) 预言：从以赛亚书一直到玛拉基书，共有十七卷。前面历史十七卷，后面预言十七卷，当中经历五卷，一共三十九卷。

4 新约

(一) 历史：四卷福音加上使徒行传，这五卷是讲历史的。四福音讲主耶稣在地上，和门徒跟随主的经过。行传是讲门徒怎样到各处为主作见证。这五卷都是讲历史的事实。(二) 经历：这就是二十一卷书信，从罗马书一直到犹大书。这二十一卷书信专讲基督徒的经历。福音书和使徒行传是给我们看见基督和基督徒的遭遇，他们所作的事，他们的行动，和他们的工作；这二十一卷书信就是给我们讲明基督徒里面属灵经历的光景。

(三) 预言：只有启示录一卷。

无论是旧约，还是新约，都是开头讲历史，当中讲经历，末后讲预言。基督徒个人也是这样，先有在主面前的历史，而在这历史的过程中，有属灵的经历，也有将来的期待、盼望。旧约讲了那么多的历史，也说了那么多属灵的经历，末了说到圣民满有期待，满有指望，就是指望基督来到。新约也是这样，有这么多的事实，也有这么多的经历，末了也有一个指望、期待，就是主耶稣再来。基督徒无论哪一个，也不能脱离这三步，有历史，有经历，也有期待。

三 犹太人或者拉比对旧约的分法

旧约圣经原先是在犹太人手里，在他们中间有一些解经权威作他们的教师，犹太人称作拉比。拉比就是夫子的意思。在古时，犹太人中间的拉比对旧约的分法，正如同主耶稣在路加二十四章二十七节所说的一样。换句话说，主在路加二十四章二十七节所说的话，就是根据犹太人中间拉比对旧约的分法，把旧约分作三类：

3 摩西的律法

这是指着摩西五经说的，犹太人有时简称作摩西。犹太人有时题起摩西，不是重在他那个人，乃是重在他所写的五卷律法书。这五卷书有的时候也简称作律法。犹太人谈话时说，按着律法怎样怎样，律法上记着说怎样怎样，这律法就是指着摩西五经说的。所以旧约头五卷在基督徒和犹太人中间，有五种说法，有的叫摩西五经，有的简称叫五经，有的叫摩西律法，有的简称叫律法，还有的就叫作摩西。

4 先知书

又分先期先知书和后期先知书。

(一) 先期先知书：有四卷。第一卷是约书亚记。犹太人把约书亚记也当作先知书，不像我们把它当作历史书。第二卷是士师记，也被当作先知书。第三卷是撒母耳记，撒母耳记上下，在希伯来文圣经里是一卷，不分上下，就叫撒母耳记。第四卷是列王纪。列王纪上下在希伯来文旧约里头也是一卷，不分上下。

撒母耳记上下，列王纪上下，历代志上下，乃是七十译士翻译旧约圣经时，因为太长了，摆在羊皮卷上不太方便，才把它们分作上下两卷。原来在希伯来文旧约圣经里头，都只是一卷，没有分上下。

约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪，这四卷犹太人的拉比称作先期先知书，或者说前期先知书。

(二) 后期先知书：也有四卷，就是以赛亚书、耶利米书、以西结书和小先知书。这里所说的小先知书，包括十二卷，犹太人的拉比把它们算作一卷。

在历史上，小先知书的次序常不一样，有时把这卷列在前，有时把那卷列在前。平常的一种列法是这样的：何西阿、约珥、阿摩司、俄巴底亚、约拿、弥迦、那鸿、哈巴谷、西番雅、哈该、撒迦利亚、玛拉基。这十二卷大概是这个次序，有时稍微调动一下。所以犹太人的拉比，把摩西五经以后的书，大部分都算作先知书，先期四卷，一共拼凑了八卷。

3 别的经书

这里包括诗篇、箴言、约伯记、雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记、但以理书、以斯拉记和尼希米记，（犹太人把以斯拉记和尼希米记这两卷书，算作一卷，）历代志上下（也合算一卷），一共是十一卷。这十一卷加上八卷先知书，一共十九卷，再加上五卷摩西律法，就是二十四卷。古代教会里头的教父，为着应付希伯来文的二十二个字母，就把二十四卷拼作二十二卷，所以在第一、二、三世纪时，常称旧约圣经是二十二卷书。犹太最有权威的一个历史家约瑟夫，说到旧约圣经的时候，也称作旧约圣经二十二卷。

四 主耶稣对旧约的分法

我们的主耶稣，祂对旧约也有一个分法，就是路加二十四章四十四节所说的。这分法和犹太拉比的分法很像，几乎没有多少差别，也是分成三类：

- 4 摩西律法：旧约头五卷。
- 5 先知书：包括历史书在内。
- 6 诗篇：包括雅歌在内。

第 4 篇 解经的原则

[上一篇 回目錄](#)



今天我们要来看一些讲解圣经的原则。要读圣经，就要领会圣经；要领会圣经，就需要讲解圣经。若是没有讲解，没有解释，就无法读懂圣经，这是很自然的事。但是我们知道，任何事都有它的原则。一件事越高尚、越重大，它的定律、它的原则，就越严格。除非一件事是马马虎虎的、无所谓的，怎样作都可以，算不得什么的，那就无所谓定律、原则和规律了。若是一件正当的事，有它的地位，有它的价值，是重要的、是伟大的，里头定规有它的原则，有它的定律，不能随便作，随便行。

在宇宙中，圣经是一件太大的东西。除了我们荣耀的主、荣耀的神之外，我信在宇宙中最重大的一件东西，就是我们的眼睛所看得见，我们的手所摸得着的这本圣经。圣经既是这样重大，我们来读它，来领会它的时候，就非要有正确的讲解不可。这个讲解一定要有它的规律，有它的定律，有它的原则，不能随着我们的高兴，要这样领会就这样领会，要那样领会就那样领会。

所以我们知道了圣经是什么，也晓得了圣经是怎样写成的，并且也知道了圣经怎样一步一步的翻成各种各样的语言，摆到我们手中，成为我们可读、可讲的一本书之后，我们就需要找出一些读它、讲解它的定律和原则。这一个不仅能帮助我们明白圣经，更能帮助我们免去许多错误。

一切的规律都是保障。火车若没有两条铁轨，不只行动不便利，并且也没有保障。有了轨道摆在那里，火车行在上面，不但便利，且有保障。读经也是这样，若是盲目随意来读，随意来讲，那就很难明白，并且相当危险，常常犯了错误。因为我们的思路常是没有规范的，若是怎样想就怎样断定，怎样看就怎样讲解，就相当危险。所以我们若好好的读经，准确的领会，就必须有一种规范的讲解；而要有规范的讲解，就必须找出那些解经的原则，解经的定律。我们在这里要点出十个原则。

壹 尽力字面解

第一个原则是，解经必须尽力按着圣经字句的字面来解它，领会它的意思。我们要抓牢一件事，神当日默示圣经的时候，完全是用我们人所能领会的话来说，所以我们今天来领会圣经的时候，也必须严格的、准确的照着那些字句的字面，来领会神的意思。我们不要以为说，只要是神默示的，必定是超过人的文字，而在那里有了所谓的灵然解，这是相当的危险。我们必须按着圣经字面来解。不论照我们看，从字面来说是多难、多不合，都得严格的按着字面来解。

现在举几个例子。顶明显的一个，就是旧约以赛亚书，预言主耶稣要从童女而生。在今天，主耶稣已经从童女而生了，我们听来，读来，一点也不觉得希奇。但在以赛亚那个时候，他刚刚把以赛亚书写出来，人读到那里说，必有童女怀孕生子，人要称祂的名为以马内利。你想想看，人的头脑能不感觉难处？童女生孩子，人会感觉这里有难处。可能人因此就会灵然解，认为说，这个童女或者是什么什么，不一定就是指着实实在在的童女。但是等到这个预言应验的时候，完完全全是照着字面解，就是童女，一点不差的是童女。

再看旧约撒迦利亚书，预言主耶稣末了一次进耶路撒冷，是骑着驴驹。在那个时候，人读了也许会觉得难解，因为这位被人高呼和散那，应当称颂的王，是以色列人最推崇的一位，祂要进京，怎么会骑在小毛驴上面？人会觉得骑驴驹有一点不合理的，可能又认为是指着什么什么，又把它灵然解。但是等到预言应验的时候，还是完完全全照着字面，字面说是一只驴驹，事实就是一只驴驹。

所以我们来读圣经，不错，常常需要接受灵感，但不应该把字面的讲解改作灵然解。只有圣经中的一些预言或是比方，里头有一些说法，若按着字面来解，非常的荒谬不正经，惟有这时才可灵然解。但这样的地方并不太多。

要领会该不该字面解，该不该灵然解，这里有很大的讲究，需要慎重。我听见有人读到启示录，讲解那些蝗虫就是今天的飞机，雹子从天落下就是飞机丢下炸弹，听了觉得很好笑。所以请大家要谨慎，不能随意解经。你若愿意看看那些对于圣经预言许多古古怪怪、荒荒唐唐的讲解，可以去看安息日会所出的时兆月报，那里头实在是漫无规律，随便讲解。我们解经不可如此。我们必须抓牢一个原则，尽力按着字面讲解。只有在一些异象、预言、比喻里头，有些字句按着字面讲解太荒唐了、太荒谬了，那才应该灵然解。

貳 一句，一节，或一段之内，不可兼有灵然解和字面解

在一句圣经，一节圣经，或一段圣经之内，不可以上文是灵然解，下文是字面解；也不可上文是字面解，下文是灵然解。要灵然就都得灵然，要字面就都得字面。比如主耶稣在约翰三章说，人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。很多解经家把这里的水都灵然解，说是指着神的道。但是底下的圣灵却字面解，说是指着圣灵。这种解法是不通的，违反解经的原则。后面的圣灵既是按字面解，前面的水也得按字面解；如果前面的水灵然解，后面的圣灵也得灵然解。既然后面的圣灵无法灵然解，前面的水也就不能灵然解，必须按字面解。

再如马太三章，施浸约翰说，我是用水给你们施浸，但在我以后来的那一位，能力比我更大，祂要用圣灵与火给你们施浸。祂手里拿着簸箕，要扬净祂的场，把麦子收在仓里，把糠秕用不灭的火烧尽了。也有好些解经家把这里的火灵然解，解作苦难、试炼；还有的人解说，这是指着圣灵像火一样来焚烧。他们都把火灵然解。但在这一节里面，施浸约翰说的水就是水，圣灵就是圣灵，是按字面解，后面的火就不能灵然解，也当字面解。如果后面的火是灵然解，那么前面的水也得灵然解；但这是不可以的。这是解经一个重要的原则。前后文，上下文，要字面解就都得字面解，要灵然解就都得灵然解，不可兼有。

叁 一处的经文不能代表完全的真理

我们解经的时候还得注意，一个地方的圣经节不能代表一个完全的真理。换句话说，没有一个真理是仅仅一处的经文就能说得完全的。所以读经、解经的时候，必须注意「经上又记着说」这一句话，这是马太四章七节主耶稣说的话。当主受试探的时候，魔鬼引用旧约诗篇九十一篇的话对主说，神必定差遣祂的使者用手托着你，免得你的脚碰在石头上；所以现在你可以从殿顶上跳下去，一定安全无事，因为旧约圣经有了这个应许。这是魔鬼引用旧约片面的预言来试探主耶稣。主耶稣一听见，马上说，经上又记着说，不可试探主你的神。这给我们看见，我们不能光看一面的圣经话语，还得有两面、三面、多面的圣经话语。

若是我们忽略了经上又记着说的这个事实，光是单面的取用圣经话语，常常就中了魔鬼的诡计。魔鬼若是不能叫你根据圣经，就是叫你单面的根据圣经。当然，撒但巴不得我们

作任何的事都不根据圣经，但在很多的时候，他知道没有办法叫我们不根据圣经。凡是爱主的人，敬畏主的人，一定要照圣经行事，魔鬼没有办法叫我们不遵照圣经，不根据圣经。但他另有个诡计，就是叫我们单面的根据圣经，偏到一面去，忘记了圣经还有「又记着说」。

这个「又」字，是太大的一个字，我们应当把它圈一圈。这给我们看见，我们要根据圣经的时候，不要根据单面的，要根据双面的，甚至多面的。因为没有有一个地方的圣经能够代表一个完全的真理，正如一所房子，没有一面能代表全面的一样。连我们这个人都是这样，若是从后面拍一张照片，一个孔也没有；若是从前面拍一张照片，清清楚楚的有七个孔。人任何的一面都不能代表一个完整的人，圣经的话也是如此。任何一处的经文都不能代表完整的真理，必须面面顾到。所以要记住「经上又记着说」这个原则。

肆 每一节圣经都包括所有的真理

任何一节圣经都不能代表一个完全的真理，但是每一节圣经却包括所有的真理。这个意思就是说，任何一节圣经，虽然不能把一个真理完全包括在里面，要明白这个真理，不能光凭这一节圣经，还要去看其他好多节的圣经；但是另一面，无论断定那一个真理，却都得把每一节圣经都看过。圣经里头的每一节圣经，都包括所有的真理。

曾有一位弟兄说过，任何一节圣经都需要全部圣经来解释，这话实在对。你要明白创世记一章一节，就需要明白全部圣经。一面说来，创世记一章一节不够包括一个完全的真理；但另一面来说，创世记一章一节却包括圣经里所有的真理。

所以我们对于任何一个真理的断案，都不能光凭一个地方的圣经，乃需要凭着全部圣经里头的話。同样的，对于任何一节圣经的解释，也不能光凭着它的本文，必须用全部圣经的话来解释。彼后一章二十节说，圣经的预言不可随着人的私意解说。这句话原文的意思是指，圣经的预言，都不可以照着预言所在那个地方的本身意思来解释。这就是说，要断定任何一处的预言，你都必须把全部圣经的预言拿过来，用全部圣经的预言来断定，这样才能完全。

伍 不能牺牲任何少数经节

当我们要断定一个真理时，好多有关的圣经节看来都是某一种意思，独有一、二节或二、三节讲不通，这时你不能说，哦，只有一、二节讲不通，让它去吧，我们就照大多数经节的意思来断定这个意义吧。若是这样，你就牺牲了少数经节，这是作不得的。只要一、二处圣经，对一个见解通不过，这个见解就不应该采取。我们必须尊重每一处的圣经，要全部圣经都能和谐讲通了，那个断案才是可靠的。任何一处圣经，对于任何一个真理讲不通时，你都不能牺牲它，还得把这个讲解停下来，再等等看，等候神的启示。你若这样读经，就不容易出事情。

陆 凡是对偶的句子，都是相等的

圣经中有多处是对偶句子，凡是这样的句子，各句都是相等的，不是不等的。如同马太五章里面所说的九福，那里说，虚心的人有福了，因为天国是他们的；清心的人有福了，因为他们必得见神。这就是对偶的，上下对句的。在这样的地方，每一福的前面都是得福的条件，后面都是所得的福。凡是对偶句子，都是相等的，前面是条件，就都是条件；后面是福，就都是福。这也是一个原则，一个规律。

柒 不要被背景约束，也不可忽略背景

解经不要被背景约束，也不可忽略背景。比如在主耶稣的山上教训里，有好些话有犹太的背景，如同主说，你到坛上献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨等等，这个到坛上献礼物，完完全全是犹太教的背景。你要懂得这句话的本意，就不能忽略当时的背景。当时犹太人到祭坛那里献礼物，乃是要亲近神，与神交通。你抓住了这个原则，就知道主这话乃是指着人到神的面前有所奉献，和神交通说的。所以我们不能忽略背景，应该懂得背景。

但在另一面，我们却不能受背景的约束。我们不能因为主耶稣说过这话，所以就教导人说，我们现在也应当到坛上去献礼物。你若是受这背景的约束，那就不得了。所以我们要在这里看见，人不能忽略背景，因为一忽略背景，就不明白圣经的准确意义；而在另一面，却要当心，不要受背景的约束，免得陷入错误。

捌 必须注意时代的分别

圣经里神对人说的话，是有时代性的。有的是在律法时代之下，神对人说的话；有的是在恩典时代之下，神对人说的话。你来领会的时候，必须分清那个时代，不可以把律法时代的话领会到恩典时代。今天安息日会的人守安息日，就是犯这一个错误。守安息日乃是律法时代，神所给人的一条诫命；到了恩典时代，是另一件事。但是安息日会的人抓牢了出埃及二十章，说，神明明说当守安息日，为什么我们今天不守？不错，神是说当守安息日，但这是从前律法时代的事，不是今天恩典时代的事。

再如在诗篇里有这样的话，肉身所生的儿女，乃是神的祝福。要记得，这也是旧约时代的话，到了新约时代，就不是这样。你找不出来新约有话说，肉身的儿女是祝福。我虽不敢说肉身的儿女是咒诅，但我敢担保，肉身的儿女是累赘，是功课。在今天恩典的时代里，属灵的儿女才是祝福。

同样的原则，在旧约时候，神允许祂的子民在地上兴隆发达，境界开展，但在新约时候完全相反。你若今天站在讲台上根据旧约里的话语，告诉弟兄姊妹说，感谢神，祂应许我们，只要我们敬畏祂，祂就叫我们的地土扩展，家家户户都变作大地主；这就完全错误了。在圣经里有这个应许，但这应许不在恩典之下，乃在律法之下。到了新约时代，神乃是说，要撇下你的田地，变卖你的田地，分给穷人，这完全与旧约时代相反。

所以虽然都是圣经的话，都是神所默示的，但不能把前一个时代的话，拿到这一个时代来应用。天主教和许多更正教的人，许多时候就是在这一点上犯了错误。在天主教里面，很多的事情都是从旧约犹太教里面搬过来的，连他们神甫所穿的袍子，那些敬拜的仪式，都是从旧约搬过来的。不错，那些东西是圣经里说的，但却不是我们今天这个时代的。所以讲解圣经，领会圣经，不能说，「这不是圣经里的话么？既是圣经里的话，我们就得遵守。」不能这样说。你要分别时代，要查清了是那一个时代的话语。你不是那个时代里的人，那个时代里的话与你就没有关系。

玖 必须注意对象的不同

解经也要注意圣经中的话是对什么人说的。有的话是对犹太人说的，与外邦人和教会无关；有的话是对外邦人说的，与犹太人和教会无关；有的话是对教会说的，与犹太人和外邦人无关。

林前十章三十二节说，不拘是犹太人，是希利尼人，（就是外邦人，）是神的教会，你们都不要使他跌倒。在圣经里头，神对人说话，最少分作这三种对象：犹太人、外邦人和教会。在旧约圣经里，大部分的话，是对犹太人说的。在新约圣经里，有相当多的话，是对教会说的。同时，无论在新约、在旧约，都还有一部分的话是对外邦人说的。我们读的时候，必须分清楚，那个话是对什么人说的，是对犹太人说的，或是对外邦人说的，还是对教会说的；先把对象分清了，然后才能下断案。

比如读经的人，对于马太福音的对象就有很大的争执。有不少解经家一直主张说，马太福音说话的对象乃是犹太人，不是教会。他们举出马太福音里那些话的犹太背景来，说，你看，主耶稣明明说，到坛上献礼物，这不是对犹太人说的么？主耶稣明明说，有公会的审判，公会就是犹太人的一种组织。他们又指出，二十四章说，你们看见那行毁坏可憎的站在圣地，那个圣地不是犹太人的么？并且主又说，你们遇到大灾难的时候要祈求主，不要遇见安息日，难道教会还守安息日么？既然听这话的人守安息日，那岂不是犹太人么？他们举出好多这样的例子，来证明马太福音是对犹太人讲的。若是这样的话，那就不得了，整本马太福音都不是我们的产业了。

我们仔细读过马太福音之后，就得承认，在马太第五章里头的話，不错，有犹太教的背景，但却不是对犹太人说的，乃是对着天国的子民说的。天国的子民不光包括犹太人中间得救的人，也包括外邦人中间悔改归主的人。天国的子民就是教会。因为在天国的子民当中，有一部分原先是犹太教里头的人，他们有犹太教的背景，主耶稣当日在山上教训的时候，乃是对着这些人说的，所以难免偶尔应用犹太教的背景。到了二十四、二十五章，就更有讲究。你仔细读，有一部分是对犹太人说的，有一部分是对教会说的，还有一部分是对外邦人说的。从二十四章一节到三十一节是对犹太人说的；从二十四章三十二节到二十五章三十节是对教会说的；从二十五章三十一节到四十六节是对外邦人说的。你读经的时候，要下一个断案，要有一个讲解，都得先把说话的对象确定，然后才能领会得准确，讲解得准确。

拾 旧约的人、事、物若新约未明说是预表，解经时就不可当作预表，只可借用作比喻

我们知道，在旧约里头有许多的预表，有的是一个人，如同以撒预表主耶稣作承受的儿子；利百加预表基督所得着的新妇—教会。有的是一件事，比如以色列人过逾越节，是指着我们接受被杀的基督作救主，在神面前得救了；再如以色列人出埃及，是指着我们从世界里出来了。还有的是一些东西，比如羔羊是预表基督，铜蛇也是预表基督。

在旧约里，好多的人、事、物，都是预表，但不能由我们自己来推断，必须到新约里头找出明显的根据来。若是在新约里面，没有说到旧约里头的一件东西，或者一件事，或者一个人，是预表的话，就不要太过于断定说，那是预表。我们最多只能借用那些人、事、物作比喻，来比方新约里头的道。因为一说到预表，那就重了一点；说到比方，那就轻了一点。

以上这十个解经原则，我们都不过是简单的点一点，摆在这里。这些原则乃是经过几百年，也许一、二千年的工夫，从许多读经的人多年的经验中，慢慢产生出来的，如同奶油和蜂蜜一样，所以相当宝贵。盼望大家能记清楚，这些都是我们的帮助，也是我们的规范。盼望弟兄姊妹从这时候起，都能运用这些原则来读圣经。你若是应用，就会看见，你的圣经是另一个意义，你能领会得更好一点，更准一点，也更透一点。

回首頁