

神的福音



第 1 篇 罪、诸罪与罪人

第 2 篇 神的爱、恩典与怜悯

第 3 篇 恩典的性质

第 4 篇 律法的功用

第 5 篇 神的义

第 6 篇 基督的工作—赎罪

第 7 篇 基督的工作—复活是因我们的称义

第 8 篇 圣灵的工作—光照与交通

第 9 篇 得救的方法不是信而行律法，不是信而有行为

第 10 篇 雅各书二章的信心与行为的关系

第 11 篇 得救的方法不是信而悔改

第 12 篇 得救的方法不是认罪祷告

第 13 篇 得救的方法不是爱神不是受洗

第 14 篇 得救的方法是信

第 15 篇 得救是永远的一正面的理由 (1)

第 16 篇 得救是永远的一正面的理由 (2)

第 17 篇 得救是永远的一反面的辩正 (1)

第 18 篇 得救是永远的一反面的辩正 (2)

第 19 篇 得救是永远的一反面的辩正 (3)

第 20 篇 神怎样对付信徒—管教和赏赐

第 21 篇 神怎样对付信徒—进天国的条件

第 22 篇 神怎样对付信徒—天国的管教

第 23 篇 神怎样对付信徒—国度时地狱的火

第 24 篇 神怎样对付信徒—洗净和承认

第 25 篇 神怎样对付信徒—洗脚

第 1 篇 罪、诸罪与罪人

[回目錄](#) [下一篇](#)



这次聚会的性质—教福音

今天晚上是我这次查经聚会的起头。当我还没有起头查经之先，我盼望先说几句，我们这一次的聚会是什么性质。我不知道今天晚上有没有人是第一次到这里来的。有的人第一次来到这个地方，你会觉得顶难找。许多人说，文德里这个地方顶难找。有的人说，我已经到文德里了，我已经坐在这里了，但是叫我聚会完了出去，我还不知道怎么走，那一个弯是怎么转的，怎么转几转就到汽车行门口，怎么走几步再转一转就到电车站或者汽车站。你觉得说你虽然进来了，但是刚才是怎么进来的，还有点记不大清楚。许多基督徒就是这样。你问他说，你信主了没有？他说信主了。但是你问他，你是怎么信主的？他就说，这我不大清楚。他是怎么信主的，他不大清楚。

所以这一次的聚会，请你们记得，不是一个复兴会，也不是一个布道会。这一次的聚会，题目还是福音，不过不是传福音，而是教福音。为什么要教福音呢？是因为许多人已经得救了，已经作基督徒了，但是对于他到底是怎么作基督徒的，他不知道。今天我们所作的就是告诉你，你是怎么作基督徒的。换一句话说，今天我们所作的，就是告诉你，从爱文义路是怎么向南转，怎么一直走，便走到一个汽车行门口；又从汽车行门口怎么转，就到了文德里；到了文德里，怎么走几步就到了聚会房子的窗那里，再怎么往前走就到了一个垃圾桶旁边，再怎么走就到了聚会的门口，就进了聚会的房子。所以我们这一次并不是劝你进来，我们乃是告诉你怎么进来。

如果有人还没有信主，这一次也许你要失望。这一次我们是要给已经信主的人知道，他是怎么信主的。有的弟兄姊妹对于福音是很清楚的，也许这些他知道了。但是我们愿意主祝福我们，叫我们得看新的亮光。盼望你们能够清楚，这一次聚会是查经的聚会，是对已经信主而不知道怎么信主的人讲的。这一次我不是要鼓励你，复兴你，不过是指示你而已。换一句话说，这一次我们是作向导的工作，不是作什么别的。

罪、诸罪与罪人

关于福音方面，我们想从顶低的地方作起，盼望我们每一天晚上都能够进步。第一天晚上，我们所免不了的题目，是人所不大喜欢的题目，就是说到罪、诸罪与罪人。

圣经里关于罪的问题是最看重的，因为惟独当你对于罪的问题看清楚的时候，你才知道什么叫作救恩。所以人如果要知道什么是神的福音，什么是神的救恩，他就必须知道什么是罪。我们必须先看见，罪到底是怎么摸着我们，我们到底怎么是一个罪人，然后我们才能够清楚知道神的救恩。所以今天晚上我们第一要看的，就像我们每一个人读「人之初」一样，先看什么是罪，什么是诸罪，什么是罪人。

罪与诸罪的分别

我们很容易明白罪和诸罪的分别。罪就是单数的罪，诸罪就是多数的罪。罪和诸罪的分别是我们所必须知道的。如果你不能分清楚罪和诸罪，你必定对于你的得救也不清楚。人对于罪和诸罪分不清楚的，他就是得救了，也是得救得不清楚。在圣经里什么叫作罪呢？什么叫作诸罪呢？让我们稍微下一个定义。罪是指着那在你里面有力量支配你去犯罪的，而诸罪就是你在外面所行出来的那一件一件数得出来的罪。

什么是罪呢？我不愿意用罪根、罪母，或是本罪、原罪等等的名词。这些名词都是神学家造出来的，我们不必用它们，我们还是简单一点。在这里我们要从经验上来看。我们看见在我们里面，有一个支配我们，强迫我们，叫我们有一个自然的倾向，催逼我们往私欲、往情欲的路上去的，这就是圣经里所说的罪。但是我们不只有这一个在里面强迫我们、催逼我们的罪，并且还有一件一件在外面作出来的罪。在圣经里，诸罪是属乎行为的；罪是属乎生命的。诸罪是我们的手、脚、心，整个身体所行出来的。这就是保罗所说身体里所作的事。但是罪呢？罪是在我们肉体之中有一个支配我们的律，每一次都是它催逼我们去犯罪作恶，这就叫作罪。

我们如果好好的分别罪和诸罪，顶自然的有一段圣经是我们不能不看的，就是罗马一章到八章。罗马一章到八章就是给我们看见，完全的罪是什么。这八章圣经有一件顶希奇的事，从一章到五章十一节止都是说诸罪（sins），从来没有说罪（Sin）。但是从罗马五章十二节起到八章为止，所给我们看见的是罪，不是诸罪。从罗马一章到五章十一节是给我们看见，人怎样在神的面前犯了罪。从罗马五章十二节以后是给我们看见，人在神的面前是什么，人在神的面前是罪人。罪是说到我们的生命是什么。在罗马五章十一节之前，从来没有说要叫死人活过来。因为问题不是你里面需要不需要活，问题乃是你所犯一件一件的罪怎么才能得着赦免。从五章十二节以后，在第二段里面你看见，在你里面有一个强有力的作你肢体的律，有一个罪来拉你，拖你去犯罪。为着这一个，你需要被拯救出来脱离它。

诸罪是我们的行为，所以圣经给我们看见，对于诸罪是需要赦免。但是罪是那引诱我们，压逼我们去犯罪的，圣经给我们看见，对于这个罪是需要得着释放。有一次我碰到一个西国教士，在谈话的时候他说 the forgiveness of sin，我就站起来拉着他的手说，圣经里什么地方有 the forgiveness of sin？他说，那多得很。我说，你找一个地方出来给我看。他说，怎么，难道没有么？我说，全部圣经从来没有一次说 the forgiveness of sin，每一次都是说 the forgiveness of sins。是诸罪得着赦免，不是罪得着赦免。他不相信，他去翻圣经，后来他来对我说，倪先生，顶奇怪，每一次都加一个 s。你看见是诸罪得着赦免。

诸罪是在你外面，所以需要赦免。还有一个在你里面的，那个强有力的，催逼你去犯罪的，那一个东西不必赦免，只要逃掉就够了；只要你不在它的权下，不与它发生关系就不成问题了。对于诸罪是以赦免来解决的，对于罪是不在它下面，不跟它发生关系来解决的。诸罪是我们的行为，是一件一件作出来的，所以需要赦免。但是罪是在我们里面的，所以需要脱离。

因此在圣经里，从来没有一次说罪得赦免，都是说诸罪得赦免。同时也没有说从诸罪得释放。我敢担保没有。圣经里只有从罪得释放，没有从诸罪得释放。为着什么呢？那一个在你里面有力量压逼你、带领你去犯罪的东西，如果你能够逃出来，得着释放就好了。这是圣经里顶清楚的分别。

我在这里可以给你们一个比较：

罪，圣经里说是在肉体中的；诸罪，圣经里所题起的都是行为上的。

罪是在我们身上作原则的一生命的原则；诸罪是在我们身上作事实的一生命的事实。

罪是肢体中的律；诸罪是事实上的过犯，是实际上作出来的。

罪是与我们所是的有关；诸罪是与我们所作的有关。

罪是我们所是的；诸罪是我们所作的。

罪的范围是生命的范围；诸罪的范围是良心的范围。

（罪是生命的能力，诸罪是良心的能力。你是在生命里受罪的支配；你在外面有许多罪，你的良心就受控告不平安。）

罪是合一的；诸罪是一件一样的。

罪是在自己里面的；诸罪是在神面前的。

罪是需要释放的；诸罪是需要赦免的。

罪是与成圣有关的；诸罪是与称义有关的。

罪的问题是得胜的问题；诸罪的问题是心里平安的问题。

罪是在人的天性里的；诸罪是在人的道路里的。

以比喻来说，罪是橡树；诸罪是橡树上的果子。

引个简单的比喻：我们传福音常常将罪人比作欠债的人。我想大家都知道，欠债是一件很不好的事。但是请记住，欠债的人，他欠债是一个问题，他里面有一个欠债的脾气又是一个问题。你一次欠债，二次欠债，三次欠债，你就每一次用人的钱都不算一回事了。

所以圣经说，基督徒不能欠人，基督徒不能向人借贷。比方你向人借二百块钱、三百块钱；你向人借二千块钱、三千块钱；以后你没有力量还，你的亲戚，你的弟兄，你的朋友，你亲近的人替你还了。但是你过了三五天，心里又想向人借，这怎么办？你看见，借债是一件事，借债的心又是一件事。外面的债就好比圣经所说的诸罪。你里面的习惯脾气，两下子就想要借债，那个借钱的心就是罪。他不会因为人给他还债而不借债，也许会因为人给他还债而更借债。

所以神对我们不是只把罪案对付了，神同时也对付了我们里面那一个倾向的心。我们看见诸罪的对付是要紧的，罪的对付也是要紧的。我们必须看见这两方面，才知道我们的救恩是完全的。

谁是罪人

现在我要问一个问题，谁是罪人？今天在这里的弟兄姊妹，我知道有的人信主已经二十年了，有的人作主工作也已经十五年了。现在我问你的问题可以算作圣经里的「人之初」。到底谁是罪人？我想许多人会这样回答：犯罪者是罪人。你若是去翻韦氏大字典，恐怕它也是这样说，犯罪者是罪人。但是你如果读这本圣经，你就得把这句话划掉。不是「犯罪者是罪人」，乃是「罪人犯罪」。这句话怎么说呢？我们中间有许多弟兄姊妹都读过罗马书。我听见许多人说，保罗为着证明世人都是罪人的缘故，所以在罗马第三章说，世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。神寻找义人，一个也没有。神寻找明白的，寻求神的，一个也没有。人都是撒谎的，人都是偏离正路的，所以所有的世人都是罪人。哦，小心！说话不可太快。罗马三章有没有说罪人？如果有人从罗马三章里找出「罪人」来，我谢谢你。有谁找得出来？请你记得，没有。有人说罗马三章讲人在那里犯罪，所以证明他是罪

人。但事实上不是罗马三章说罪人，乃是罗马五章说罪人。所以请你们分别一下，罗马三章是说犯罪的问题，罗马五章才告诉我们罪人的问题。罗马三章不过是告诉我们，所有的人都犯罪；罗马五章才告诉我们，什么人犯罪。

所有从亚当生的都是罪人。这是罗马五章十九节告诉我们的。如果有人有达秘的新翻译英文圣经，你就看见这节里「成为罪人」，达秘的翻译是「have been constituted sinners」。「constitution」的意思是「构成」。我们众人凭着构成说是罪人。你写履历，有两件事是必须填的，一个是籍贯，还有一个是职业。从神看，我们的籍贯就是罪人，我们的职业就是犯罪。因为我们的籍贯是罪人的缘故，所以犯罪也好，不犯罪也好，我们就是罪人。

这一次我在广州与弟兄们查经，我说，全世界上有两种罪人：一种是叫犯罪的罪人，一种是叫道德的罪人。不管是犯罪的罪人也好，道德的罪人也好，都是罪人。神是说，从亚当生的就是罪人。不管你是怎样，只要你是亚当生的，你就是罪人。你如果犯罪，你就称为犯罪的罪人；你如果不犯罪，或者说得准一点，你如果少犯罪，你就称作道德的罪人，少犯罪的罪人。或者你如果是高尚的，你就是高尚的罪人。如果你看自己是圣洁的，你就是圣洁的罪人。你还是罪人。今天人有一个最大的错误，就是以为犯罪的人才是罪人，不犯罪的人就不是罪人。没有这件事。不管你犯罪也好，不犯罪也好，只要你是个人，你就是个罪人。只要你是亚当所生的，你就是罪人。人不是因为犯罪所以成为罪人，而是因为罪人所以才犯罪。

所以朋友们，请你记得神的话。我们是罪人，我们不是作罪人。我们不必作罪人。有一次我和陈弟兄在一起谈话，在他面前有一个热水瓶。他说，这是一个热水瓶，如果它祷告说，我要作热水瓶，那怎么样呢？我说，已经是了，就不必作了。你已经是了，就不必作了！

请你记得，我们的罪能够得着赦免，但我们还是罪人。我们可以称自己作罪被赦免的罪人。但是这些日子，许多人相信说，他不再是罪人了。好像再说罪人，他就不大懂得福音似的。不见得吧！保罗不是说，我的罪没有得着赦免；但是保罗说，我是个罪人。你看见这里的分别么？你如果去问保罗说，保罗，你的罪赦免了没有？保罗不能谦卑到一个地步说，我的罪没有赦免。但是保罗能够谦卑到一个地步说，我是个罪人。神在他身上的工作没有法子推翻，但是他在亚当里的地位也没有法子推翻。我们在基督里虽然是得着了新的恩典，但是罪的除去，神今天还没有作，我们还是罪人。要到新天新地的时候，罪的问题才能完全解决。这不是说，我们没有得着完全的拯救，请你们不要误会。再过几天我们要看这一个。这一件事我们要看得非常清楚，非常准确，就是说全世界的人都是罪人。不管你犯罪，或者不犯罪，只要你是人，就是罪人。人在那里听福音的时候，一直在那里争说我犯许多的罪，或者我犯很少的罪。但是在神的面前只有一个问题，就是你是在基督里面呢，或者你是在亚当里面？在亚当里面的都是罪人。你如果是罪人，就已经够了。

那保罗为什么写罗马一章、二章、三章，告诉人犯了那么多的罪呢？那几章是给我们看见说，罪人是会犯罪的。罗马头三章是以犯罪来证明人是罪人。罗马第五章是说罪人自己到底是什么。我这一次出门，有一天晚上到了江西的吉安，碰着一个弟兄是作巡警的，他不相信我是传道的，他不相信我是作主工的。那问题就发生了。我是作主工的人，我是基督的仆人，但是他不相信，那我就必须给他证明。我给了他许多证明，后来他就相信了。同样，我们早已是罪人了，但是是没有证明的罪人。罗马头三章是来证明你是罪人，是找出凭据来给你看，你那样犯罪所以是罪人。五章是说你是罪人，头三章是证明给你看你是罪人。

我再说一件事。在福建有一些作土匪、作绑票的人，曾经在基督教里作过教友。他们作了土匪，但是他们还有一点良心，凡是牧师、传道的被捉去，总是白白的放回来，不必花钱。这样一来，有些绑去的人，就说他是某某会的牧师，某某会的传道。那怎么办呢？他们就想出一个办法来，每一次有人说他是牧师的时候，就说，你把十条诫命背给我听，你把主祷文背给我听，你把八福背给我听。会背的就是牧师，就叫他们回去。这是我这一次听见的。我听了觉得顶有趣。是不是牧师，是要证明的。土匪要这些人证明给他们看是不是牧师；同样，神要证明给你看，你是不是罪人。如果没有证明，你会忘记你的面目。就是为着这个，因此罗马一章、二章、三章才写了那么多的罪来告诉你说，你是个罪人。因为你经过了这么多的事情，这就证明你是个罪人。

所以今天晚上你千万不要以为，有了那些罪你才是罪人。不，你老早就是了。不是有了那些罪才是罪人。我们必须把根基弄清楚。所以今天我到马路上去，或者到人家里去，我能够用手拉着每一个人说，你是罪人。他说，我也不杀人，我也不放火，我怎么是罪人呢？你能够对他说，那你是个不杀人、不放火的罪人。如果人说，我不作强盗，我不犯奸淫；那你能够对他说，好，你是不作强盗、不犯奸淫的罪人。你无论碰到什么人，都能够断定说，他是罪人。

全部新约只有罗马五章十九节告诉我们，谁是罪人。新约圣经在别的地方都是告诉我们，罪人作了什么；只有这一个地方说，罪人是谁。罪人可以作千千万万的事，也可以一件事都不作，但只要他是亚当所生的，他就是罪人。

最大的罪

我们已经看过了罪、诸罪，和谁是罪人。我们的籍贯是罪人，我们的行事为人，都与罪人的籍贯相称。我们是罪人，所行出来的都与罪人相称。世界上有许多「君子」遮盖自己的罪，不承认自己是罪人，但他并非不是罪人，不过是装作一个无罪的人而已。我们的籍贯是罪人，我们的职业，我们的行事为人就是犯罪。我再说，不是因为犯罪，所以成为罪人；乃是因为是罪人了，所以犯罪。既然是了，所以就会犯罪。会犯罪的人，证明说他是罪人。

今天晚上，在这里有几位西国的朋友，也许你们都会说上海话。上海人会说上海话，但不能说会说上海话的人，就是上海人。有的人尽力量学上海话，但他并不是上海人；也许有的上海人不会说上海话。不能因为他不会说上海话，而不是上海人；他还是上海人，不过他是不会说上海话的上海人。不过上海人很少是不会说上海话的；普通说来，上海人都会说上海话。如果他是上海人，他也会说上海话，那自然是了。有罪人的生命，过犯罪的生活，这是免不了的。

说到罪人所犯的罪，今天晚上我不喜欢像许多人一样，把罪的单子开出来。我今天晚上只愿意稍微题起一点，来证明人的罪。新约和旧约都有几个所特别注意的罪。旧约里有一个罪是特别注意的，就是不爱神。新约里有一个罪是特别注意的，就是不信主。圣经里说人被定罪，圣经里说人在神的面前是罪人，不是说人犯了许多惹起神忿怒的罪，不是说你杀人，你放火，你奸淫，你骄傲，你吃喝嫖赌，你犯了许许多多污秽的罪，不可告人的罪。这不是圣经里所看重的。圣经里所看重的就是人与神发生了问题。律法的总纲就是要尽心、尽性、尽力、尽意爱主你的神。所以问题不是说我偷了人的东西，也不是说我杀人，我放火，也不是说我这个人的情欲怎么样，思想怎么样，话语怎么样。问题是你与神怎么样。

在诸罪里面，在那么多的罪里面，有一个是领头的罪，有了那一个罪就带来了许多的罪，有了那一个罪就跟来了许多的罪。圣经里说，罪是借着一人入了世界。我们要问，那一个人所犯的是什么罪？是奸淫么？是偷盗么？是杀人么？是放火么？在伊甸园里面没有这些事。今天世界上有这么多凶恶的事、污秽的事、了不得的事发生，都是因为亚当那一次带进来的。但是当时亚当作了什么事呢？亚当没有杀人，亚当没有奸淫，亚当没有犯那许多凶恶污秽的罪。亚当犯的那一个罪很干净、很清洁。亚当那一次是想说，神有一件东西留下不给他，他如果吃那树上的果子，他就能像神。亚当犯的罪，就是与神中间出了事情。神盼望亚当站在他的地位上，但是亚当不相信神所给他的是有益的；他对于神的爱起了疑惑，他对于神的爱发生了问题。

亚当那一次没有与那么多的罪有分，亚当那一次没有赌钱，亚当那一次没有走在马路上看不好的东西，亚当那一次没有读不好的书。亚当那一次犯罪是因为与神出了问题，于是下面许多罪就跟着来了。亚当一犯罪，各种各样的罪就都来了。罪是各从其类的，一起都来了。但是起头的那一个罪，不是我们所以为的罪。那一个罪，是旧约里惟一的罪，就是不爱神。因为人与神出了问题，所以人与人也出了问题。在伊甸园里人出了问题，在伊甸园外哥哥杀弟弟，各种各样的罪就都发生了。所以我们看见，罪并不是以我们所想的那些厉害污秽的罪作为起头的。圣经里给我们看见，罪是以一个很清洁的罪作为起头的。实在说，起头那一个罪是最厉害的罪，就是人与神出了问题。

到了新约，你看见一件事，主耶稣自己一直说，信的人能够得着永生。在新约里，恐怕有五十几次主说，信的人得永生。什么人沉沦？是杀人的要下地狱？是奸淫的人要灭亡？是思想不清洁的人，行为不正确的人要沉沦？不！约翰福音再三、再四的说，不信的人罪已经定了。不信的人，神的震怒常在他身上。主耶稣又说，圣灵来了，要叫你们为罪、为义、为审判，自己责备自己。是为什么罪？因为这几天你看戏？因为这几天你赌钱？因为你杀过人？因为你放过火？不是。「为罪，是因他们不信我。」（约十六 9。）

我们今天有一个最大的难处，我们以为污秽是罪，但我们不大注意主所说的，神所以为罪的。主说，不信的人罪已经定了。人所以犯那许多罪，就是因为与主耶稣没有正当的关系。在旧约的时候，人是因为与神失去了正当的关系，所以就犯出许许多多的罪来。在新约里，人是因为与主耶稣失去了正当的关系，所以就犯出许许多多的罪来。这是所有的问题。你今天晚上坐在这里，也许心里说，虽然你说我是个罪人，但是我没有犯过许多罪。但是请你记得，世界上没有一个人能说他没有犯不爱神的罪；世界上没有一个人能说他没有犯不信主的罪。所以没有一个人能够不承认他是罪人。

你记得在路加十五章有一个浪子，有一个父亲。浪子离开父亲，把家业都花光了。但是请你们说，浪子什么时候才作浪子？他在远方的时候，口袋里钱顶多的时候，顶阔的时候，那个时候是不是浪子？或者是到他把钱花光了的时候，放猪的时候，饿了的时候，才是浪子？我告诉你，他离开父亲的那一天，就已经是浪子了。在他一个钱都没有花的时候，已经是浪子了。不是等到他钱花光了，放猪了，吃豆夹了，衣服破了，肚子饿了的时候才是浪子，乃是在他离开父家的时候，就是浪子了。我问你们，如果那一个小儿子到远方去不花费钱，反而赚到钱；他去作买卖，发了财，甚至他所有的比父亲所有的还多，他是不是浪子？他还是浪子。从他父亲的眼光看来，他是浪子。

我们今天有一个最错误的思想，这一个思想必须从我们的头脑里拔出去，就是想说是我们人作得不好，所以就成为罪人。完全不对。只要人离开神，就是罪人。就是他道德比别人好十倍，只要他离开神，就已经是罪人了。所以请你们记得，我们今天作了基督徒，外面的工作还可以照旧去作，外面的事情还可以照旧去作，祷告还可以照旧，读圣经还可以照旧，聚会还可以照旧，所有的行为都可以与从前一样一式，也许比从前更多；但是我们如果与神出了事情，那就是犯罪了。当初的爱心，如果失去了，就已经出事情了。什么是浪子？不是把家产都花光了，才是浪子。他离开父家的那一天，就已经是浪子了。就是他在外面发了财，还是浪子。但是世界上从来没有一个发财的浪子。浪子不会发财，浪子必定把钱花光。神让他把钱花光，给他看见远离神不是好事情，给他看见无论如何他是罪人。

现在我们已经看见，我们怎样会有罪人的资格，怎样会成为一个罪人。我们成为罪人，因为我们与罪发生了关系；我们是犯罪的，因为我们与诸罪有了关系。这两个是有分别的。因为我是从亚当生的，因为我是服在罪的权下，罪就成为我生活的原则、生命的原则，所以我是一个罪人。同样，因为我外面有了这么多一件一件的罪，所以我是一个犯罪的人。犯罪是与诸罪发生关系的，罪人是与罪发生关系的。

其余的罪

这并不是说，其余的罪是不要紧的。因为所有的罪都是有刑罚的。旧约的人，因为不爱神的缘故，就自然而然的产生了许多其他的罪。新约的人，因为不信主的缘故，就自然而然的产生了许多其他的罪。不爱神和不信主是两个最主要的罪，从它们就产生了许多其他的罪，就如不义、邪恶、贪婪、恶毒、嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨、谗毁、背后说人、怨恨神、侮慢人、狂傲、自夸、捏造恶事、违背父母、无知背约、无亲情、不怜悯人、专顾自己、贪爱钱财、忘恩负义、心不圣洁、性情凶暴、不爱良善、卖主卖友、任意妄为、自高自大、爱宴乐、不爱神、有敬虔的外貌，却背了敬虔的实意等等。这些罪并不是人所犯最要紧的罪，但这些罪在神面前也是罪。可惜人并不知道这些罪之所以产生，是因为人有那一个主要的罪。今天在罪人中，在教会里，好像人所注重的都是要对付这些罪，好像把这些罪对付清楚了，就没有罪了。岂不知这些罪在圣经里不过是次要的呢！

有一件顶明显的事，如果人在神面前蒙恩，把这些其他的罪都对付清楚，（自然这是不能的，）如果他是一个旧约的人，如果他看见自己还有不爱神的罪，就顶自然的虽然没有其余的罪，他的良心也是不会叫他平安的。如果他是一个新约的人，如果他看见自己还有不信主的罪，就他虽然没有其余的罪来叫他自责，但是在他心里最深的地方也总是觉得不能满意。这是因为神的灵在那里作工，叫人因为不信，为罪自责。

人所以灭亡的缘故，自然是因为他们不信。不信就叫其余的罪所有的刑罚，都落在不信的人身上。人之所以会沉沦，最初的原因是因为人有诸罪，最近的原因是因为人有不信的罪。所以我们要重看不信的罪，但是我们也不能轻看其余的罪。

罪的结果与诸罪的结果

人一顺服罪的能力，他就犯出诸罪来。人一有了诸罪，他在神面前就有了罪辜，或者说就有了罪名，有了罪状。罪辜这一个辞，我觉得顶好，这与英文里的 guilty 是一样的，意思就是「有罪」。我们一有了诸罪，立刻就发生罪辜的问题，发生有罪的问题。这「有罪」两个字的意思不是你有罪或者没有罪的意思，乃是在法庭上宣告你有罪没有罪的问题，乃是在法律上你有罪没有罪的问题。以个人来说，圣经好像是以为我们不负「罪」的责任，但是我们要负「诸罪」的责任。因此，我们的有「罪」，并不叫我们在神面前发生罪辜的

问题；乃是我们犯了「诸罪」，才叫我们在神面前有了罪辜的责任。所以你看圣经说，我们若说我们自己无罪，就是自己欺骗自己。但是同时圣经并没有叫我们负有罪的责任。（约壹一8。）反之，圣经说我们如果承认我们的诸罪，神就必定赦免我们。（约壹一9。）在这里我们就可以知道，诸罪是我们所当负责的。

因为有了诸罪的缘故，就有罪辜。有了罪辜，就发生刑罚的问题。有了刑罚的问题，就有了良心的不平安，就有远离神的感觉。诸罪叫我们在神面前成为被定罪的人。诸罪叫我们只好等待神忿怒的显现。所以人需要赦免，他的良心才能够平安，才能够有胆量到神面前去。但是诸罪虽然赦免了，如果罪的问题没有解决，就依然还要连接着产生诸罪，依然又要有罪辜的问题发生。所以神赦免了我们的诸罪之后，神还得救我们脱离罪。

人对罪及诸罪的认识

当你没有得救的时候，你不觉得罪的可恶。当你还没有作基督徒的时候，你只觉得罪的可恶。就是你才作基督徒的时候，叫你心中觉得难过的也都是诸罪，不是罪。是诸罪叫你难受，不是罪叫你难受。比方，你已经得救了，但是又撒谎了。你已经得救了，但是又发脾气了。你已经得救了，但是又嫉妒了。你已经得救了，但是又骄傲了。或者说，你在大意的时候，又把别人的东西马虎过来了。你觉得一件一件的罪打扰你。那你怎么样呢？你就到神面前去一件一件的求神赦免。神阿，我今天又不好了，又犯罪了，求你赦免我。你昨天作了十二件不好的事，你心里难受；你今天如果作了两件不好的事，你心里就起头快乐了。你觉得我今天少犯了许多罪，我身上的诸罪少多了。我告诉你，这是基督徒生活才起头的时候所有的光景。你对于你的诸罪会觉得难受。

但是等到你作基督徒多年之后，那个时候你要看见，叫你觉得难受，叫你觉得打扰的是罪，不是诸罪。到后来你要找出来，不是我所作的事情不对，乃是我这个人不对。不是我所作的事情坏，是我这个人坏。你看见你所作的不过是外面的事，但是你自己是坏的，在你里面有一个天然的原则是叫你去犯罪的。外面所作的事有各种各样，你可以称它作骄傲，称它作嫉妒，称它作污秽，你能够起各种各样的名称。在你外面虽然有这许多各种各样的罪，但是在你里面只有一个原则，在你里面有一个东西是喜欢罪的，在你里面有一个意思是倾向罪的，在你里面有一个东西是倾向这些外面的事情的。所以圣经里称那外面的罪是多数的，因为是一件一件的。骄傲是一件，撒谎是一件，奸淫是一件。骄傲与杀人不是一样的，撒谎与奸淫不是一样的。但是在你里面支配你，引诱你，叫你去倾向罪的只有一个。你犯罪都是因为在里面有一个律，一直叫你去倾向外面的罪。这一个罪，在圣经里是单数的。这一个罪不是指我们的行为，乃是指我们的性情。这个罪是在我们天性里的。我们需要蒙拯救脱离这个罪。

神对于我们世人所立的救法，既是完全的，神就必须救我们脱离诸罪，也必须救我们脱离罪。如果神只救我们脱离诸罪，而不救我们脱离罪，神的救法就不能算是完全的。既然在我们身上有罪和诸罪这两样，我们就需要两方面的拯救，一方面拯救我们脱离诸罪，一方面拯救我们脱离罪。以后我们盼望逐一起来看，神在基督的救赎里，怎样成功了完全的救恩，救我们脱离诸罪和罪。我想我可以引一个比喻。诸罪就像一棵树上的果子，是一个一个的。一棵树可以结一百个果子，或者可以结两百个果子。这是诸罪。罪就是树自己。我们今天这些罪人，眼睛所能见的就是果子。你看见你的果子不好，你没有看见你这棵树不好。你的果子所以坏，是因为你这棵树坏。今人神带领我们认识罪也是这样，起头的时候是给你看见一件一件的罪，到后来的时候就给你看见你自己。在起头的时候是因为你犯了罪，所以需要赦免。过些日子你看见你是一个罪人，所以需要拯救。

罪的三方面

在圣经里，神给我们看见，罪有三方面，或者说罪在三个地方。第一，罪是在神的面前；第二，罪是在良心里；第三，罪是在肉体里。在全本圣经里，对于罪都是一直从三条线给我们看见，好像一条河，是从三个水流合在一起的。所以你对罪要有深切的认识，就必须清楚知道这三条线，罪怎样在神面前，罪怎样在良心里，罪怎样在肉体里。如果你对这三条线看不清楚，不会分别，你对于罪的问题就弄不清楚。你如果把这三条线混在一起，你就不知道神对于罪的看法，你就不知道神对付罪的工作是何等完全。你如果知道那一个需要，你就知道那一个应付是对的。你如果不知道那个需要，你就还以为那个应付是不必需的。所以我们必须先知道罪，我们才知道神的救恩是完全的。

神是公义的神，神是宇宙政治中最高的，神是宇宙的统治者，所以神对于罪有一定的律法，一定的规矩。人怎么作，神就要给他什么报答；人怎么作，神就要给他什么报应。神是以统治者的地位来对待全世界的人。在亚当的时候有亚当的律法，虽然没有这样的名称。从挪亚以后，也有挪亚的律法，虽然没有这样的名称。从摩西以后，才有律法的名称；从那个时候起，才有定意的律法摆在人面前。不管摩西之后定意的律法也好，还是摩西之前没有定意的律法也好，神定规的是说，犯了罪的人必定死。神定规说，人如果违背律法，就要受刑罚，就是永远死亡。人活着的时候，肉体虽然活着，但是灵性已经起首死了。至终，人的肉体也要死亡。在永世里面，灵、魂、体，都得死亡。人如果没有罪，神就不责罚；人如果有罪，神就要责罚。祂对于人犯罪，是有章程，是有律法的。

我们在生活里有罪发生，第一，在神面前就有了罪案。比方说，这些日子，你开汽车，在路边就不好随便停。前两个月你可以把车随便停。你把车子停在路右边也可以，你把车子无论朝那一头停都可以。但这两个月工部局不许可了。如果你靠左边走的话，你看见马路上所有的汽车头都与你的脸一个方向。（注：按当时交通法规，车子该靠左行。）现在，在这里有一个新的律法，就是汽车靠在路旁边的时候，车子的头必须是朝前面。如果不这样，就是犯法。今天如果一个弟兄开了一部车子来，停在哈同路的旁边，车头的方向不对，然后他来到这里聚会。工部局那些专门查车的人一旦看见了，在工部局那里就登记了一个案件。无论是你知道也好，你不知道也好，这个案件不是在马路上，这个案件乃是在工部局里。事情是发生在哈同路，但是登记案件的地方是在静安寺巡捕房里。

罪的历史是在人身上，但是人一犯罪，在神那里就有了罪案。神是世界的统治者，祂管理所有的事。我们在生命的历史里，如果违背了律法，我们在神的面前就有了罪。所以你在旧约圣经里，一直看见一句话说，我在耶和华面前有罪了，我得罪耶和华了。罪的事实所以可恶，罪的事实所以可怕，就是因为罪一犯出来，就有罪案。神说犯罪的必定死，神就得执行罪的刑罚。我们没有法子逃脱，因为罪案已经发生了。

第二方面，在神的面前一发生罪案，这一件事，你如果不知道不成问题，也许你坐在这里，你还会笑，你还会欢喜快乐。你如果不知道，你还能若无其事的作这个，作那个。但是你如果一知道那个罪，在神那里的罪就跑到你良心里来。本来这罪是在神面前的，现在你在良心里看见了。良心是什么？良心是窗户。神的光是借着良心这个窗户照进来的。什么时候神的光照到你里面，你里面就不平安了，你里面就知道错了。

今天晚上，如果你这个人坐在这里，正好是刚才把车子的头停错了，你本来不知道，本来是顶高兴的，现在给我一题，你里面就不舒服了。我这几句话，就是把工部局里面的罪案搬到你里面来了。所以良心是凭着知识来运转的。你没有知识，你不知道，良心在你里面毫无难处，你里面很平安。但是如果你有知识，你稍微看见神的看法，你稍微看见律法对于你的看法，我告诉你，你的良心就不让你过去。

是不是个个人都有良心呢？是的，个个人都有良心。但是，有的人的良心是关起来的，所以光透不进去。有的人的良心像厨房里的玻璃窗，有一层厚厚的油垢，人也许看得见里面有影子在动，但是看不见人。你的良心透不进神的光，所以你满不在乎的，快快乐乐的。但是当你听见福音的时候，当你看见罪的时候，当你看见你在神面前的地位的时候，当你知道了你在神面前的罪案之后，你的良心就发生问题，良心就难受，良心就不平安，良心就控告。你就看见，我应当作什么才能在公义的神面前过去呢？我应当作什么才能在公义的神面前作一个称义的人呢？

顶希奇，良心这一件东西只能睡觉，良心这一件东西从来不肯死。千万不要以为说你的良心死了，你的良心不会死，但是你的良心会睡觉。不过许多人良心醒过来的时候，太迟了，叫他没有机会相信，叫他没有机会得救。你不要以为良心可以随你过去，到有一天它就不让你过去，它就要说话。我看见过不少这样的人，他们作了顶多不好的事，以为可以过去，但是有一天良心醒过来的时候，就不能过去。

但是良心一醒过来，人知道自己有罪以后，他打算怎么办呢？人的良心一过不去，人就打算去作好，去行善。人行善的目的是什么呢？就是要贿赂良心。良心给你看见有罪，你就打算多作一点善事，多行一点好事，来对你的良心说，虽然我不对，但是我也作了这么多的好事。行善是什么？行善就是因为良心有控告，所以要行善来贿赂良心，叫良心不发出控告。这是人自己想出来得救的方法。

但是请你记得，这根本是错误的。这里根本的错误是在那里呢？因为你以为罪只在你的良心里，忘记了你的罪也在神面前。如果你的罪光是在良心里，那你作了一次错，行了十次好，总可以抵得过了。但是现在问题不是在良心里，问题是在神面前怎么办。我能不能因为一百次把车子靠在左边，就能够叫那一次的靠在右边免去刑罚？唉，这是在神面前的，不只是在良心里的。我们不只要解决良心里的罪，我们也要解决在神面前的罪。你把神面前的罪案解决之后，才能解决你在良心的问题。你不能够先解决良心的问题，因为你很可以用自欺的方法，叫良心平安。但是良心永远不会死。

你也许没有看见良心的工作。我常常碰到良心不平安的人。我告诉你，当神的光进来的时候，人的良心不平安，如果地板上有一个洞，他就能钻进去。如果要他作什么，叫他良心能够平安，他都肯作。如果要他舍去他的性命来赎他的罪，也可以。犹大为什么吊死？因为良心不让他过去。他卖耶稣，良心不让他过去。

为什么神不必差许多天使把人像石头那样丢到火湖里去？为什么将来神不必差派许多天使看守火湖？神怕不怕地狱里也有一次的暴动？我知道如果人犯罪，他去地狱是一个福气，不是一个祸患。当良心起首控告人的时候，良心就要求人受刑罚。刑罚不光是神的要求，也是人的要求。当你没有看见罪的时候，你就怕刑罚；你看见罪的时候，你就觉得刑罚是个福气。你有没有看见作凶手的人被处决，暗杀人的人被处决？许多人当他没有看见他的罪的时候，他以为杀人是一件可乐的事。但是今天他看见了他的罪，他就觉得自己被处死刑是一件可乐的事。所以地狱不只是刑罚的地方，地狱也是逃避的地方，是永远逃避

的地方。罪在良心里，叫人在今天觉得痛苦，在来世觉得非受刑罚不可。所以请你记得，神如果要拯救我们，神就必须解决我们在祂面前的罪，神也必须解决在我们良心里的罪。

同时罪还有第三方面。人不只在神面前有罪，也不只在良心里面有罪，并且在肉体里有罪。这是罗马七、八章所告诉我们的。肉体里面的罪是什么呢？刚才我们看见，一方面在神面前有一个罪的案件，一方面在良心里面有罪的控告；现在第三方面，在肉体里面有罪的能力，有罪的作为。罪也有它的席，罪在那里主席？请你记得，罪是在肉体里主席。

这是什么意思呢？人在神面前有罪，人在良心里面有罪，这些都不过是客观的。因为是我在神的面前有案件，是我在良心里面有控告，这些都不过是我对罪的感觉。但是肉体里面的罪是主观的，意思就是罪住在我们身上，它有能力逼我们去犯罪，它有能力推我们去犯罪，它有能力鼓动我们，催促我们去犯罪。这是圣经里所说肉体里面的罪。

比方说有一位弟兄，他每个月赚一百元，却要用一百五十元，他总喜欢欠债，这是他的癖气。他如果不借，不只手痒，头也痒，身体也痒。一个月的薪水用了，必须再借一点来花才舒服。那从他身上就看见三力面：第一，他弄出许多债主，在债主方面有案子。第二，如果他没有知识，不知道欠债的结果，他还平平安安的借；如果他有了光，知道他的前途顶危险，他就不只在债主面前有案子，并且在良心里面看见了。不只这样，他还有肉体里面的罪。他知道借债是不对的，但是不知道为着什么缘故，在他里面不借不舒服。有一个东西在他里面鼓动，催促说再来一次吧，已经有两个月不借了。这是什么？这就是因为肉体里有罪，罪在他身上一面是事实，叫他在神面前有罪案，在良心里有罪。另一面罪在他的肉体里是能力，一直鼓动他去犯罪，推动他去犯罪，甚至拖他、拉他去犯罪。

你如果不去拦阻罪，你就不觉得它的力量；你如果去拦阻罪，你就觉得它的力量。水往下冲的时候，你如果随着它往下去，自然不觉得它的力量；但是你如果试试逆一下水，你就觉得它的力量。中国的河流，大概都是从西到东；你如果打算从东到西，你就觉得它的力量了。全世界最认识罪的能力的人，是最圣洁的人，因为他打算站在罪的对面，与罪相反。你如果和罪连在一起，跟它走，当然你就不懂得罪的能力。你肉体里面的罪一直鼓动你，催逼你去犯罪。当你醒过来要去对付的时候，才知道你是一个失丧的罪人，才知道你是一个灭亡的罪人。你那一天才知道你是无依无靠的，那一天才知道你是没有办法解决你罪的问题的，何况还有良心的存在，还有案件在神的面前，是你没有办法对付的呢！

所以我们看见，当神拯救我们的时候，这三方面都要对付。里面罪的对付，乃是借着十字架，钉死我们的旧人。这一个我在这里已经多次题过，所以不再题起。这一次的查经是讲到神怎样解决我们在他面前的罪，以及神怎样解决我们在良心里的控告。大家记得我曾与你们题起罪与诸罪的问题。诸罪是在神面前的罪和在良心里的罪。圣经里每一次用诸罪，都是指着在神面前的罪和良心里面的罪说的。但是圣经里每一次说到肉身里的罪时，都是说罪，不是说诸罪。你如果记得这件事，你就不会碰着难处。

我们感谢神，祂的救恩实在是完全的。祂解决我们在耶稣面前的罪，祂在主耶稣身上，审判我们的罪；同时圣灵把祂的工作摆在我们面前，叫我们接受主耶稣，良心就平安了。良心被洁净，就再不觉得有罪了。许多时候我听见基督徒说，主耶稣洗净我的罪。我问他，你觉得平安不平安，快乐不快乐？他说，有的时候我还觉得有罪在那里。这真是太奇怪了。我觉得顶欢喜，就是良心既被洗净，就不再觉得有罪了。我们在良心里觉得有罪，就是因为神面前有罪案。在神的面前既然没有罪了，怎么我里面还会觉得有罪呢？在神面前的罪既已解决了，我们就该对付在我们良心里面的罪，我们就不该再觉得那一个罪了。

第 2 篇 神的爱、恩典与怜悯

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



今天晚上我们来看神的爱和恩典，稍微也讲一点怜悯。

旧约的圣经，多次说救恩是属乎耶和華。这是要给我们看见说，救我们的这件事不是从人起头的。罪是人犯的，我们以为拯救是从人起头想的。但救我们的思想不是我们起头的，乃是神起头的。人是犯罪了，人是当沉沦的，但是人没有意思寻求得救。人是犯罪了，人是当灭亡的，但是是神先想要救我们。所以旧约圣经一而再、再而三的对我们说，救恩是属乎耶和華。因为是神想救我们，不是人想救自己。

为什么救恩是属乎耶和華呢？为什么神对人感觉兴趣呢？最大的原因，因为神是爱，同时因为神爱世人。如果神不爱人，神就用不着救人。救恩所以成功，一方面因为人有罪，另一方面因为神有爱。如果人没有罪，神的爱就无所表现，也无从表现。如果人有罪，而神没有爱，你看见事情也就算了。今天所以有救恩的发生，所以有福音的传扬，就是因为一方面神有爱，一方面人有罪。

人的罪给我们看见人的需要，神的爱给我们看见神的供给。如果只有需要而没有供给，就没有办法。如果只有供给而没有需要，也就白白供给了。救恩所以成功，福音所以传扬，就是因为宇宙里有两个最大的事实。第一就是人有罪，第二就是神爱人。这两个是永远不可推翻的事实。这是圣经里所注重的两个事实。如果两边放掉一边，救恩就去了。不必两边都去，只要去一边，救恩就没有成功的可能。神有爱，人有罪，所以才有救恩，所以才有福音。

神的爱

关于神的爱，在圣经里是一直讲的。这一次我们查经，盼望提纲挈领的把关于福音的真理都讲一点，所以题起的事情很多，却并不很仔细的去看它。今天晚上，我也不能把圣经里关于神的爱各方面都看过，只是提纲挈领的题一下就是了。关于神的爱，有三方面是不能不说的：第一，神就是爱；第二，神爱世人；第三，神爱的表显，乃是在基督的死里。

神就是爱

我们现在来看：第一，神就是爱。这一句话是在约壹四章十六节。它不是说神爱，也不是说神会爱，也不是说神能爱，也不是说神爱了，也不是说神要爱；它乃是说，神就是爱。神就是爱是什么意思呢？意思就是：神的自己，神的本性，神的本身就是爱。如果说神有性质的话，神的性质就是爱。

新约圣经里一个最大的启示，就是给我们看见神就是爱。这一个启示是人类最需要的。我们人最需要这个启示。因为人对于神有许多推想，有许多理论。我们在那里想，到底神是怎么回事？到底神存的是什么心？到底神对我们人有什么意思？到底神自己是怎样的？所以你随便问一个人，你对于神怎样想？每一个人都有他的观念，我想神是这样这样的神，我想神是那样那样的神。世界上的偶像，世界上塑出来的神，都是人想出来的。人想神是这样凶的神，人想神是那样厉害的神。人这样想，人那样想；人都是在那里推想，在那里揣摩，神是怎样的。为着更正世人对于神各种各样的猜想，神就在福音的光中显现，给人看见神不

是不可亲近的，神不是不可捉摸的。神是什么呢？神就是爱。我想这句话如果不引一个比方，是不会十分明白的。比方有一个顶忍耐的人，他无论碰着什么事情都忍耐，无论碰着多难的事情，还是多坏的事情，他都忍耐。这样的人，你不说他忍耐了，你不把忍耐当作动词用；也不说他是忍耐的，把忍耐当作形容词用；你说他就是忍耐。也许你在背后，不喊他作某先生，你在背后说那忍耐来了，那忍耐说话了。神就是爱，意爱就是神的性质，神从里面到外面都是爱。所以你不说神是爱的，把爱当作形容词用；也不说神爱，把爱当作动词用。你说神就是爱，在这里爱是名祠。

一个顶忍耐的人，你从他身上找不出着急来，他这个人就是忍耐。他不只是顶忍耐的，他就是忍耐。你想在这样的一个人身上，他能不能着急？他能不能发脾气？他能不能作刺人的事？不可能，因为在他的性质里没有这一分。在他的性质里根本没有脾气，在他的性质里根本没有着急，他就是忍耐。爱也是这样。爱是圣经里最大的启示。每一个基督徒最大的认识，就是认识神是爱。所以你叫神恨是不可能的事，因为如果你要祂恨，这不是你叫祂与你发生冲突，这是叫祂与祂自己发生冲突。今天如果神恨我们中间的一个人，不是神与你发生了问题，是神与神自己发生了问题。神必须与祂自己发生了问题，神才能够恨，神才能够有不爱的举动，神就是爱，虽然是顶简单的四个字，但是给我们看见一个最大的启示：神的性质，神生命的本质就是爱。祂不能作什么别的，祂是爱的，同时祂就是爱。

今天如果你是一个罪人，你会想说，我不知道怎样作才能够叫神爱我。许多人心里不知道神对他怎么想，神对他到底有什么意思，有什么意念。许多人以为说，我该作这个，我该作那个，我该这样刻苦，我该那样小心，才能够叫神喜悦。只有住在黑暗里的人才这样想，只有不认识神的人才这样说。今天如果没有福音，也许你可以这样想。但是有了福音，你就不能这样想。因为有了福音，就是告诉我们说，神就是爱。

我们人就是恨，要叫你我爱是何等的难；请你记得，要叫神恨也是何等的难。你想爱是何等的难，你对于人不知道怎样爱；请你记得，叫神恨也是不可能的。叫你爱，你没有办法；叫神恨，神也没有办法。神就是爱，所以叫祂恨是违反祂的性质，没有那个可能。

神爱世人

还不只这样，神因为自己是爱的缘故，所以祂对于我们就变作神爱世人。神就是爱，是说到祂的性质；神爱世人，是说到祂的动作。神自己就是爱，所以祂所发出来的东西，就是爱。如果有爱，就该有对象。神有了爱，神立刻就给我们看到第二件事，神爱世人。神不只爱我们，神并且向我们发出爱来。神如果不发出祂的爱来，神就没有办法。神如果不爱世人，神就没有办法。阿利路亚！

今天的世人有一个最大的难处，就是在那里猜想说，神对于人不怀好意。人是想说，神对我苛求，神待我顶严厉，神对我顶刻薄。人因为疑惑了神的爱，人就疑惑了神爱世人。神如果是爱，神就爱世人。祂的性质如果是爱，祂对于世人，就非爱不可。叫祂不爱，祂不舒服。阿利路亚，这是事实！神是爱，叫祂不受，祂受不住；叫祂不爱，祂没有办法。神就是爱，下文自然就是神极爱世人。

我们可以因为犯罪的缘故，因为受撒但试探的缘故，因为受罪的缠累的缘故，怨我们自己，但是绝对不能疑惑到神的自己。你如果犯罪了，你如果失败了，你如果受试探了，你可以因此怨自己，但你如果疑惑到神对于你的心意，这不是基督徒所作的，因为这是与福音里的启示相反的。

我不敢说，你从今以后不会失败；我不敢说，你从今以后不会犯罪。也许你要失败，也许你要犯罪；但是请你记得，你犯罪，你失败，是一件事，神对于你的心如何，是另一件事。千万不要因为失败而疑惑到神对于你的感觉如何，你虽然犯罪，你虽然失败，神对于你并没有改变，因为神就是爱，因为神极爱世人。这是圣经中没有法子转移的一件东西。

我们这一边是会转动的，是会改变的，但是，有一边不会转动，不会改变的，就是神的爱。许多时候你的爱可以冷落，你的爱可以改变，但这不是说神那一边也受了影响。如果神就是爱，就不管用什么东西敲祂，所发出来的都是爱。如果是一块木头，你用什么东西敲它，所发出来的都是木头的声音。你用书本来敲它，所发出来的是木头的声音。你用手掌来敲它，所发出来的是木头的声音。你用木头来敲它，所发出来的也是木头的声音。神如果就是爱，不管你怎么敲祂，怎么弃绝祂，怎么拒绝祂，怎么冷落祂，神还是爱。有一件事是事实，神不能背乎祂自己，神不能与祂自己相反。因为我们就是恨，所以我们觉得恨是顶自然的事。因为神是爱，所以神爱也是顶自然的事。神没有法子改变祂的性质。如果你不能改变神的性质，你就不能改变神对于你的态度。所以是神爱世人。

神爱的表示

神爱世人，是不是就停在这里了呢？神是爱是说到神的性质，说到神的自己；神爱世人是说到神的动作。神对于我们的爱是有表示的。什么是神的表示呢？罗马五章八节说，「惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了」。神的爱是有表示的。如果我们爱一个人，如果我们对他说，我爱你，这爱并没有了。爱若没有到表示的地步，爱是不能了的。世界上不会有没有表示的爱。如果有爱，就没有法子不把爱表示出来。如果有没有表示的爱，那一个爱可以说就不是爱。爱是顶切实的，爱不是虚浮的，爱不是口头的，爱是行为上有表示的。你把一个皮球，或者一颗玻璃珠放在斜的地方，它定规会滚下去。爱也是这样，它是有它一定的表现的。

因为神爱世人，所以神不能不想到人的需要，所以神不能不替人作事情。我们是罪人，我们没有法子，只好到地狱里去。我们是罪人，我们没法子，只能到灭亡的地方去。但是神爱我们，神非把我们救上来不能称祂的心。神说，「我爱你，」神的爱就来替我们把所有的重担除去，把所有的困难除去。所有罪的问题，所有罪人所需要的救恩，神如果爱我们，神就必须替我们解决。所以圣经里给我们看见一个顶大的事实，就是神的爱在基督的死里表明了出来。因为我们是罪人，没有法子自救，所以基督来受死，给我们解决了罪的问题。现在祂的爱成功作一个具体的东西摆在我们中间，现在祂叫我们具体的看到祂的爱。祂的爱不是一个感觉，祂的爱是一个彻底表明出来的东西。

在这一个大的事实里，你要注意神爱的性质，你要注意神爱的动作，你也要注意神爱的表示。感谢赞美神，神的爱不只是祂里面的感觉，并且也是祂的作为，是祂所表示、所显明出来的。这样就叫祂为我们作了我们所不能作的。因为祂是爱的缘故，因为祂爱世人的缘故，所以救恩就产生出来了。就是因为人有罪，就是因为神是爱，所以下面就有了顶多的故事。你如果不穷，你就用不着我。我如果不爱你，你穷死了我也不管。但是今天人有罪，神有爱，所以就有事情发生了。阿利路亚，有这许多事情发生，就是因为神有爱，人有罪。这二方面摆在一起，福音就发生了。

神的恩典

弟兄姊妹，神的爱不能就停在这里。神有爱，就发出生恩典的问题。因为爱固然是宝贝，但是爱必须有表示；爱一旦被表示出来，就成功作恩典。恩典就是表示出来的爱。爱是指着在神里面的故事；等到这爱作在你身上的时候，立刻就是恩典。如果神仅仅是爱，你就看见说爱是很抽象的东西。但感谢神，爱虽然是抽象的东西，一旦成了恩典，立刻就变作具体的东西。在里面的爱是抽象的，但是在外面的恩典就变作具体的了。

比方说有一个讨饭的人，你看见他很可怜，你心里爱他，你心里可怜他。但是你如果不给他饭吃，你如果不给他衣裳穿，这时候只能说你爱他，却不能说你对他有恩典。什么时候能说你对他有恩典呢？你端一碗饭给他吃，你拿一件衣裳给他穿，你送一点钱给他。等你的饭、衣裳、钱，到他身上的时候，你的爱就变作恩典了。所以请记住，爱和恩典的分别，就在于爱是里面的，恩典是外面的。爱是重在里面的感觉，恩典是重在外面的行为。爱变作行为，就成功作恩典；恩典退回来变作感觉，就是爱。没有爱生不出恩典来，有恩典是因为有爱。

恩典的定义还不只是爱的作为，还必须加上一句话：恩典是爱作在困苦人身上的作为。父神爱祂的独生子，这里面没有恩典的成分。你不能说神以恩典待祂的儿子。神也爱天使，但也不能说那一个是恩典。为什么父爱子不能算作恩典呢？为什么神爱天使不能算作恩典呢？因为其中没有困苦、困难的问题发生。在那里光是爱，在那里没有恩典的问题。恩典是什么？因为有了困苦，因为有了困难，因为人有了自己没有办法解决的事，那时候有爱在他身上实现出来，那时候才有恩典。所以神有爱，我们是罪人，意思就是我们有难处的人，我们是没有办法的人，这时候你立刻看见祂的爱在我们身上显出恩典来。

所以请记住，爱可以相对而流，那时候爱就是爱。但是当爱往下流的时候，你就可以说爱是恩典。所以不居在下面的人，永远不能得着恩典。爱能往上去，那一个不是恩典；爱能流到对面去，那一个也不是恩典；乃是爱往下去的时候，才是恩典。你如果想在神之上，你如果想与神平等，你永远没有蒙恩的日子。惟独在下面的人，才有蒙恩的日子。这就是圣经给我们看见，爱和恩典的分别。

圣经里也说主耶稣的爱，但是圣经里所注重的是主耶稣的恩典。圣经里也说神的恩典，但是圣经里所注重的是神的爱。我不是说没有主耶稣的爱，没有神的恩典。但是我说圣经里所着重的是神的爱，主耶稣的恩典。保罗给哥林多教会问安的话是什么？他说，但愿神的爱，主耶稣基督的恩典，圣灵的交通，与你们同在。你不能把它改作：但愿神的恩典，主耶稣基督的爱和圣灵的交通，与你们同在。不能，因为所着重的是神的爱，和主耶稣的恩典。为什么？因为是主耶稣来成功救恩，是祂来实行爱，是祂来成功恩。神的爱是因着主耶稣的工作而成为恩的。所以圣经里给我们看见，律法是借着摩西传的，恩典是从主耶稣来的。

神的怜悯

感谢神，在神的爱里不只有恩典，在神的爱里还有一个大的东西，就是怜悯。在圣经里，也非常注重怜悯这一件事，但是我们不能不承认，怜悯特别是旧约里面的字，像恩典特别是新约里面的字一样。不是说新约里没有怜悯，但是如果你有一本串珠圣经，或者有一本经文汇编，你能够看见旧约里充满了怜悯。怜悯是旧约里面的东西，像恩典是新约里面的东西一样。

为什么呢？因为爱的出路，如果不是往恩典去，就是往怜悯去。怜悯是消极的，恩典是积极的。怜悯是对于目前的状况说的，恩典是对于将来的状况说的。怜悯是对于你目前的情形怎样可怜，恩典是对于你将来的情形，怎样把你救出来，到光明的前途去。我们作罪人，神对于我们所发出来的感觉，那一个叫作怜悯。神在我们身上作事情，叫我们成为神的儿女，这一个叫作恩典。怜悯是对于我们已有的情况所发生的，恩典是对于我们尚未得着的工作所发生的。

我不知道你们看清楚了么？你今天对一个困苦的人，你爱他，你可怜他，你心里为他的困苦难受；如果不爱，你就不会为他痛苦，为他难受，这就是你可怜他。但是你这样可怜他是消极的，你可怜他是对于他现在已有的环境表同情。什么时候成功作恩典呢？那你就得把他从今天可怜的环境里救出来，叫他得着一个新的地位，叫他得着一个新的范围，叫他得着一个新的环境。那你的爱在他身上才成功作恩典。所以我说，怜悯是消极的，是对于人今天的；恩典是积极的，是对于人将来的。我所说的将来，是指着今世的将来说的，不是指着来世的将来说的。所以你看，不是说旧约只说怜悯，旧约也说恩典。不是说我们不需要怜悯，我们还需要怜悯。神在旧约的时候是怜悯，因为那时工作还没有作成功。所以旧约里充满了怜悯，神在这四千多年之中一直怜悯。但是到了今天，到了新约，就是恩典了，因为主耶稣已经成功了工作，祂已经来担当了我们的罪。所以我们今天不是得着怜悯，是得着恩典。阿利路亚！今天不是怜悯，今天是恩典。

如果是怜悯，不过是盼望。旧约里有盼望，所以说怜悯。感谢神，今天已经得着了，就不必盼望了。所以怜悯是从爱生的，必须是到恩去。怜悯如果不是从爱生的，就必定不到恩去。如果怜悯是发乎爱，就必止乎恩。在福音书里有一个瞎子，他碰着主的时候不是说，主，爱我吧！也不是说，主，恩待我吧！乃是说，大卫的子孙，可怜我吧！因为是现在的状况，因为是现在的难处，因为是目前痛苦的情形，所以说，主，可怜我吧！他知道，如果主耶稣可怜他，怜恤他，主耶稣不会就停止在怜悯那里，主耶稣必定有所作为。

在新约里也有几个地方题起怜悯，但是题的时候，多少都是指着当时的情形说的。有人也许问说，神的爱顶宝贝，为什么必须要有怜悯呢？爱那个源头好得很，恩典那一个结局好得很，为什么必须要有怜悯呢？请记住，我们人是无依无靠的。我们如果到神的面前去求祂爱我们，我们没有胆量这样求。我们是属乎肉体的，我们对于神知道得不够清楚。虽然神在光中显出来给我们看见，但是我们不敢亲近祂。如果我们到祂那里去求爱，我们觉得这是不可能的事。同时，如果我们在祂面前求恩典，指明要这一个祝福，要那一个祝福，我们也没有这么大的信心。对于神的爱，我们没有法子求；对于神的恩典，我们也没有那么大的信心。

但感谢神，在这里不只有爱，也不只有恩典，在这里还有怜悯。爱是在这怜悯里显出来的。因为神怜悯，所以你听了福音不能相信的时候，还可以说，大卫的子孙，可怜我吧！别的不敢求，这个敢求。我不敢求你那样的来恩待我，我不敢求你那样的来爱我，但是我可以求你怜悯我。别的不敢求，怜悯我们敢求。这神喜欢。神把祂的爱摆在我们中间，叫我们有权利到神面前来。但如果光有爱，我们还不敢亲近神。祂也是怜悯的神，所以我们可以来到神面前。我不敢求神爱，我也不敢求神恩待，但我可以求神怜悯。这我们敢求。

去年我碰见一个病人，年纪顶大，病得非常痛苦。他看见我的时候就流泪。他对我说，他不是怨神，他实在是痛苦。我说，你可以求神爱你，恩待你。他说，我不能求。我说，为什么呢？他说，我一生六十多年都是为着自己活，一点都没有为着神。现在要叫我这临终的时候，对神说你恩待我，你爱我，我好像难为情得很，说不出来。如果我与神不是隔得那么远，如果我在這幾十年中亲近神一点，与神有相当的感情，那这样求祂还可以。

但是像我这样的人，一生都远离神，要我到临终的时候，叫神爱我，怎么能呢？我怎么说，他都不信。我说，神能恩待你，神肯给你恩典，神是爱你。他总信不来。我去了许多趟，一直去看他，但是没有办法。我就去祷告，说，神呀，这个人不信你，他不信你的爱，我没有办法；求你在他临终的时候，给他开一条路。后来我就觉得，不要说恩典，不要说爱，说怜悯好了。我就顶欢喜的去了，我对他说，你现在什么都不要管，你不要管神的爱，也不要管神的恩典，你可以到神的面前去这样说，神！我苦得很，我没有办法，求你可怜我。他立刻说，好，好，这好了。他的信心立刻就来了。他就说，神，我感谢你，你是怜悯的神。我不能，我痛苦，求你可怜我。你看见在这里有一个人，就这样被带到神面前去了。他看见自己无依无靠的光景，所以他说他需要怜悯。他目前的光景是这样，他就是求神可怜他。

现在我们念几节圣经。以弗所二章四至五节：「然而神既有丰富的怜悯；因祂爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候。」保罗说，神有丰富的怜悯。因为什么？因为有爱我们的大爱。没有爱就没有怜悯。那祂怜悯我们什么呢？因为我们死在过犯罪恶之中。这就与我们目前痛苦的状况发生关系。因为我们死在罪中，祂怜悯我们。祂这样怜悯我们，是因为祂爱我们。那怜悯之后又怎么样呢？到八节就告诉我们，祂用恩典救了我们。所以怜悯是因着我们死在罪中的情形，而祂给我们恩典叫我们得救，那是给我们一个新的地位，新的范围。感谢神，不只有爱，不只有恩典，并且有大怜悯。

提前一章十三节：「我从前是亵渎神的、逼迫人的、侮慢人的；然而我还蒙了怜悯，因我是不信不明白的时候而作的。」保罗在这里说，他蒙怜悯是怎样的。他在这里说蒙了怜悯的话，是与他生命中的那一段历史发生关系的，是与他从前的逼迫人、亵渎神、侮慢人发生关系的。在他没有得救之前，在他亵渎神、逼迫人、侮慢人、不信不明白的时候，在那一种光景里，神怜悯了他。所以怜悯是消极的，是对于已往的，是对于那痛苦的光景、为难的光景的。恩典是对于你积极方面的，两者必须分开，不能混为一谈。

提多三章五节：「祂便救了我们，并不是因我们自己所行的义，乃是照祂的怜悯…」我们自己没有义。当我们没有义的时候，当我们在痛苦的状况中没有办法的时候，神怜悯我们。感谢神，有怜悯！刚才我们说过了，怜悯是发乎爱，止乎恩；因为怜悯往下去，我们就得救了。所以起头是怜悯；祂怜悯我们在那一种状况里，因此后来我们就得救了。

罗马十一章三十二节：「因为神将众人都圈在不顺服之中，特意要怜悯众人。」神把这么多的人都圈在不顺服之中，目的是什么？目的就是要怜悯众人。神让他们不顺服，神把他们圈在不顺服之中，神这样作，不是要他们不顺服，乃是特意要怜悯他们。怜悯他们之后，自然接下去就是拯救他们。所以怜悯是与你的状况有关；不是你作了基督徒之后的状况，乃是你没有得救时的状况。感谢神，神不停在怜悯那里，神还有恩典。

圣经里有一个地方顶清楚的给我们看见，我们得着重生是因着怜悯。彼前一章三节：「愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，祂曾照自己的大怜悯，借耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望。」神所有恩典中的工作，都是照着祂在爱中的怜悯来定规的。祂的恩典是受祂怜悯的支配的，而祂的怜悯是受祂的爱支配的。神是照着祂的大怜悯，借着主耶稣的死而复活，重生了我们，叫我们得着大的盼望。所以重生和大的盼望都是联于怜悯。因为有怜悯，所以有恩典。

犹大书二十一节：「保守自己常在神的爱中，仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生。」你看见么？这一节圣经告诉我们，今天的时候，我们该保守自己在神的爱中；等到主耶稣来的时候，等到主耶稣向我们显现的时候，我们该仰望祂的怜悯，直到永生。在我

们没有被提之先，我们还得仰望祂怜悯我们。今天我们活在这地上，不只怜悯，连恩典都得到了。感谢神，我们已经得救了，我们已经属乎神了。但是有一件事，我们的身体还没有得赎。我们虽然不属世界，但我们还在世界上。不属世界虽然好，但还不够。以色列人必须有一天出埃及，挪亚必须有一天出方舟，罗得必须有一天出所多玛，照样，基督徒必须有一天出世界。我在这个世界上受人的攻击，仰望主耶稣怜悯我。我在这个世界上受罪的缠累，仰望主耶稣怜悯我。我在这个世界上受撒但的攻击，仰望祂救我。所以你看，当你在地上过日子的时候，你要保守自己在神的爱中，同时仰望主在那一天怜悯你。所以怜悯在我们身上还是需要的，要仰望祂的怜悯，直到祂提接我们去。

关于怜悯和恩典，在圣经里还有一件事。在旧约和新约里，怜悯这一个字，上面都是有一个「显」字。所以在英文里是 **Show Mercy**，在我们中文里就不清楚。我们中文圣经里有「赐恩」二字，许多地方都应该翻「显出怜悯。」对于我们蒙怜悯的人，在中文圣经里就说是蒙恩。请你记得，赐恩都是显出怜悯，蒙恩都是接受怜悯。为什么是显出怜悯，而不是赐怜悯呢？因为恩典是要作的，怜悯是不必作的。为什么是接受怜悯呢？我们得着恩典是得着一件东西，而得着怜悯不过是接受，只要接受就够了。

希伯来四章十六节劝我们要常常到主面前去祷告。当我们去主面前祷告的时候，我们就得着随时的帮助，就是得怜悯，蒙恩惠。在原文里，这里不是「得」；「得」太主动了，应该要被动些，所以是「接受」。所以是接受怜悯和找到恩惠。什么是接受？接受就是什么都在那里了，是永备的，什么时候要用都可以。什么是恩典呢？恩典是要你去找的，因为是神要作的。恩典是积极的东西，恩典是还得作的。所以说接受怜悯和找到恩典。你到圣经里去看，恩典和怜悯是清楚得很，一点不含糊。

第 3 篇 恩典的性质

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们第一天晚上是说到罪的问题，昨天晚上是说到神恩典的问题。因为这两个晚上都没有把恩典和罪讲完，所以今天晚上像补课一样，再把恩典和罪的问题说一点。

我们先要来看，恩典有什么性质，恩典有什么特点。我们宝贝神的爱，因为没有神的爱作泉源，就没有救恩的水流。救恩的水流，是发源于神的爱。同时，如果没有神的怜悯，救恩就没有可能发生。因为神怜悯我们，所以给我们救恩。但神的救恩乃是神爱的实在表明。所以说爱真可爱，怜悯也真可爱。但是到我们手中，最宝贝的是恩典。爱是顶好，但是在我们身上好像没有实在的益处。怜悯是顶好，但是在我们身上也好像没有直接的益处。可是恩典就有直接的益处，所以这一件东西更宝贝。在新约圣经里所充满的不是神的爱，也不是神的怜悯，而是神的恩典。因为恩典是神的爱出来为着堕落的人，为着灭亡的人，为着丧失的人作工。这里不只是抽象的爱，也不只是满有感觉的怜悯，而是实在出来对付需要的恩典。

我们是以为神如果可怜我们，神如果怜悯我们，那就够了。属乎肉体的人，属乎血气的人的意思，总以为只要有怜悯就够了。因此，在旧约里充满了怜悯的话，很少有恩典的话。因为人在肉体里是以为有怜悯就够了，不需要恩典。为什么缘故呢？因为人以为罪不比别的事。如果是因为没有吃，如果是因为没有穿，如果是因为没有住，那光有怜悯不够，还需要恩典。但是罪的问题不是没有吃的、穿的、住的。罪的问题，在个人里面是良心不平安的问题，在神面前是刑罚的问题。所以，如果神能够可怜我们，如果神能够马虎一点，就可以了。神如果可以略过我的罪，就够了。我们心里是盼望神怜悯我们，让我们过去算了。人是想说，算了吧，看不见就算了。但是，神不能怜悯、忽略我们的罪就算了，祂必须彻底的对付我们的罪。

神不只怜悯我们，神还要给我们恩典。神的爱所发出来的乃是恩典。神不肯止住在怜悯那里。我们是想只要有怜悯，只要神肯马虎，不计较就好了。但是神不是说可怜你，让你去，这不是神所作的事。神如果要作事，就必须作得与神自己合得来才可以。所以神的爱不能够止住在怜悯那里，神的爱必须到恩典那里，神必须把我们罪的问题彻底的解决了。如果罪的问题可以马虎的算了，可以忽略过去的话，神有怜悯就够了。但是在祂看，马虎的算了，或者忽略了，都不够；所以光有怜悯不够，他非把罪弄清楚了不可。就在这里我们看见神的恩典。因此在新约圣经里虽然题到怜悯，但是却充满了恩典。我们看见神的儿子耶稣基督怎样来到世界上显明恩典，我们看见神的儿子耶稣基督怎样来到世界上作成恩典，我们看见神的儿子耶稣基督怎样来到世界上叫我们得着恩典。

恩典是什么？恩典没有别的，恩典就是神以无条件的爱、无限量的爱，为着无依无靠的人，为着不配的人、犯罪的人，白白的成功了极大的事。神的恩典是什么呢？神的恩典就是神替人作事。律法是神要求人为祂作事，而恩典是神替人作事。所以什么是律法？律法是神自己出来要求人为祂作事。什么是行为？行为就是人自己出来给神作事。什么是恩典？恩典不是神向人要求，恩典不是神接受人的作为，恩典是神出来有所作为。神出来为着人，替人作事，这就是恩典。

我们看见新约圣经里不注重律法的原则，甚至反对律法的原则。为什么呢？因为根本上律法和恩典是不能调和在一起的。是神作事呢？或者是人作事呢？是神到人中间来送东西呢？或者是神到人中间来讨东西呢？如果是神出来讨东西，那是律法的时代；如果是神出来送东西，那是恩典的时代。你不能够到人家里去送钱，又到人家里去讨钱。所以律法和恩典是绝对相反的两个原则，是没有法子调和在一起的。人如果要得着恩典，就必须把律法丢在一边。人如果要跟从律法，就必定从恩典中坠落。

人如果跟从律法，他必须要神接受他的行为。如果有律法的原则，有行为的原则，人如果要给神，人就必须将神所要求的给神。这就是圣经里所说的，人的行为就是人对于神律法的答案。神的律法要我这样这样作，我就这样这样作来答应祂。这在圣经里就叫作行为。所以有了恩典，律法和行为的原则就被放在一边。你看见是神来为人作事，不是人来替神作事。

因为神的恩典是神来替那些无依无靠的人、困苦的人、为难的人作事，所以恩典有三个特点，三个性质。这三个特点和性质，是每一个要明白神恩典的人所必须记得的。如果我们忘记了这三个特点和性质，我们如果是罪人就不能得救，我们如果是基督徒就要堕落失败。如果我们看见神恩典的特点和性质，我们就能够在神面前得着更多的恩典，作我们随时的帮助。现在我要从圣经里稍微看一下这三个特点。

人的行为是什么？概括起来说，人的行为有三件东西：（一）人的罪辜，（二）人的功绩，（三）人的责任。人所有的行为，作不好的就是人的罪辜，作得好的就是人的功绩，将来人所肯负责的就是人的责任。在这里有这三件东西：人所作的，或者作不好，就有了罪辜；或者作得好，就有了功绩；或者答应神要作这样，要作那样，就有了责任。用时间来说，人的罪辜和人的功绩是已过的，人的责任是将来的，是人负责要作的。那么，神的恩典如果是神来替人作工，就是替犯罪的人、软弱的人、不敬虔的人、无依无靠的人作工，我们立刻看见，神的恩典与人的罪辜不能合在一起，神的恩典与人的功绩也不能合在一起，同时神的恩典与人的责任也不能合在一起。什么地方有了罪辜的问题发生，什么地方恩典就不存在。什么地方有了功绩的问题发生，什么地方恩典就不存在。什么地方有了责任的问题发生，什么地方恩典也不能存在。神的恩典如果是恩典，就没有罪辜、功绩和责任的问题搀杂在里面。什么时候有罪辜、功绩和责任的问题搀杂在里面，什么时候神的恩典就失去祂的特点。

神的恩典与人的罪辜无关

神恩典的第一个特点就是与人的罪辜不连在一起。神的恩典是给谁的？神的恩典是给犯罪的人、无依无靠的罪人、下流的罪人、软弱的罪人、不敬虔的罪人。如果罪辜的问题一出来，如果说因为谁有罪，所以不能将恩典给他，这根本上就取消了恩典。绝对不能因为人有罪，所以神不赐恩典；也绝对不能因为人罪过大，所以神就少赐恩典。绝对没有这样的事。

在人的头脑里，因为人是属乎血气的，所以充满了律法的思想。我们想说，有功绩的人也许可以得着恩典，但我们有罪的人，是没有功绩的人，所以没有资格得着恩典。在人的思想里，人把罪辜和恩典放在相对的地位上。如果有罪辜，就不能得恩典；如果没有罪辜，也许就能得恩典。今天你到马路上去，随便找一个人，如果他是有神的思想的，你对他说神爱你，神恩待你，他立刻会对你说，我的罪多得很，那里能够得着恩典呢？人是想说，要没有罪辜，才能得着恩典。岂知根本上这一个已经错了。为什么呢？因为罪辜反而是恩典最好的机会。没有罪辜，恩典没有彰显的机会。罪辜不仅不能够拦阻恩典，反而罪辜是需要的条件，叫恩典得着彰显。

贫穷也不是你得恩典的拦阻，贫穷反而是你得恩典的条件。我们如果没有贫穷，反而不愿意得恩典。我们文德里是聚会的地方，所以每个主日，一早起就有八、九个讨饭的来。他们准时得很，每一个主日，到时候就来了。他们来到你的面前，你给他一个铜板、二个铜板，他也许对你笑一笑就接受了。如果在我们弟兄姊妹中间，无论那一位，你衣服穿得也不错，家境也不错；如果有一人跑过来给你一个铜板，对你说这一个铜板给你，再加上二个就可以买一根油条吃。你怎么样？你绝不会接受这一个铜板。你不只不接受，并且觉得这是羞辱你。所以贫穷是得恩典的条件，贫穷是最需要恩典的。

人的思想真是不合逻辑。人说，我这个人罪太重了，所以不能得着恩典。全世界没有一句话比这句话再矛盾，全世界没有一句话比这句话再没有道理。因为是罪人，所以才需要恩典。就像

因为我们是病人，所以才需要医生；因为我们是贫穷，所以才需要赈济。所以罪不只不给我们拦阻，反而给我们机会。今天我们的难处就是想，我必须到一个地步，与我从前的光景不一样；我必须到一个光景，与我从前的光景不一样。今天我必须比从前圣洁一点，今天我必须比从前好一点，那也许我就能得着恩典了。

朋友！你如果要作官，也许有资格的问题；你如果要进学校，也许有程度的问题；你如果打算进医院作大夫，也许有本事的问题；你如果想作事情、作买卖，也许有才干的问题。资格、程度、本事、才干，在那些事上固然有用处，但是人要到神那里去，那是一点资格、程度、本事、才干都不讲。只要我是一个无依无靠的罪人，我是在最卑下的地位上，我就能得着恩典。人不能蒙恩，不是因为他罪太大，是因为他不够低，是因为他太骄傲，是因为他道德太好。但是最大的难处就在这里。我们在各种各样的罪上都大，同时骄傲的罪也大。一面我们有一个绝对的需要，另一面我们所站的是不能得着恩典的地位。这没有别的，这是因为我们骄傲。

罗马五章二十节说，「罪在那里显多，恩典就更显多了。」神的话给我们看见说，什么地方有罪，什么地方就有恩典。并且什么地方罪显多，（不是真的多；人犯罪都是一样的，不过是显出来得多。）神的恩典在那里也显得多。「显多」这两个字，在原文里与「洪水」、「大水」是一样的意思。就是水涨满的意思。我不知道你们曾到过海边或者河边没有？有时候水涨得很高，在河岸旁边就有一条边，就有一条水印子。什么是大水呢？大水就是第二次的涨水，比那一条边还要高。如果是一样高，那就是平常的起落。如果是比它高，那就是大水。这里的显多就是这样的意思。罪在那里有这样高，恩典涨得更高，把它盖过了。阿利路亚！罪高，恩典比它还要高，把它盖过了。这就是神的恩典。顶希奇，人是想没有罪就能够蒙恩，没有罪孽就能够得恩典，没有这件事。罪孽虽然是顶厉害，可以涨得顶高，但是神的恩典涨得更高。因为神的恩典就是为要对付罪孽的问题，所以罪孽就不成问题。

什么是神恩典的性质呢？神的恩典没有别的，神的恩典就是说，神来到罪人的地位上，担当了罪人犯罪所当得的结果。请你记得刚才的定义，恩典就是神替人作。如果我们没有罪孽，我们就不需要神来替我们作什么，我们就用不着神的恩典。就是因为有罪，就是因为有难处，所以祂来解决这个难处，所以我们需要恩典。如果说，我有罪，我不能得恩典；那意思就是说，因为我病得太重，不太好意思去请医生，等我热退了之后才去请医生。世界上如果没有这样的病人，世界上也就不该有这样的罪人。所以罪孽乃是领受神恩典的条件。

因为罪的问题是神替我们担当的缘故，因为罪孽的问题是神负责的缘故，所以不管你罪大也好，罪小也好，在神的面前都没有问题。罪大罪小不成问题，因为都需要神来替你作。

大罪需要神来作，小罪也需要神来替你作。如果是你自己来对付罪，就有大罪和小罪的分别。如果你的罪是神来作的话，那大罪也好，小罪也好，都得神来作。既是神作的，我们就没有分别，我们不过是作一个蒙恩的人。

我们说过了，人为什么不能得着神的恩典。你记得彼前五章五节的话：「你们年幼的，也要顺服年长的。就是你们众人，也都要以谦卑束腰，彼此顺服；因为神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人。」神赐恩给谦卑的人。你如果能够谦卑承认自己是一个罪人，你的罪孽不只不能拦阻你得着神的恩典，反而你的罪孽是你得着神恩典的缘由。只要你谦卑在神的面前，你就可以得着神的恩典流到你身上来。感谢神，神的恩典是流到你身上来的，不是抽到你身上来的。从来没有一个人能够把神的恩典抽到他身上去。所以凡高高在上的人都得下来。

什么人罪人呢？什么人能够得着恩典呢？圣经里给我们看得顶清楚。罗马三章二十三节第一句和二十四节第一句：「因为世人都犯了罪…如今却蒙神的恩典。」圣经给我们看见，人犯罪自然就蒙恩典，不是罪人不能得着恩典。人是看见说，人有罪，所以不能够得着恩典。但神是说，人有罪，所以就得了恩典。自然得很，因为人有罪，所以恩典来了。绝对不是罪

来了，恩典就走了。犯罪是世人最大的错误。但是人想说，罪拦阻我得着恩典；这是世人更大的错误。

所以第一个条件，就是人的罪辜不能够与神的恩典对立。在神的恩典里，基本上就没有罪辜的难处。反而神的恩典是出来对付人的罪辜。祂所以肯赐恩典，就是因为人有罪。

神的恩典与人的功绩无关

现在有第二件事情发生。人所作的不一定都是罪。从神的眼光看来，人的行为是充满了罪；但是从人的眼光看来，我们还有许多功绩的地方。有的人想说，我这个人罪大恶极的人，所以不能蒙恩。有的人想说，因为我是个罪人，所以我要作得好一点才蒙恩。请你稍微注意这里是有分别的。第一班的人说，我有罪，所以我不能够得着救恩，这是绝对消极的。第二班人稍微积极一点，说，我是一个罪人，我要比较好一点才能够蒙恩；我必须有相当的行为，我必须有相当的功绩，我才能够得着恩典。第一班人的思想是拦阻的问题，第二班人的思想是得着的问题。有人以为，罪辜会拦阻我得着神的恩典；还有人以为，功绩会叫我得着神的恩典。

朋友，你知不知道什么是恩典？恩典是无条件的，是白白的，是没有缘故的，是神为着我们罪人所赐的爱所作的工作。如果神的恩典有人的功绩在里面，立刻就失去恩典的性质了。只要在你身上有丝毫的功绩，那神的责任就必须按着你的功绩来报答你。神是公义的神。既然神是公义的，最少神是公平的，对于人的功绩必定有报应和报答。既然是叫报应、报答，就不是恩典。功绩的问题一发生，报答的问题就进来，恩典的问题就出去。今天人给你作一个月的工，你给他一个月的工钱，这不是送，这是报答。因为他给你作了事情，这是他的功绩。既是功绩，就不是恩典，乃是报答。一有报答，恩典就出去了。

罗马四章四节说得顶清楚：「作工的得工价，不算恩典，乃是该得的。」所以请记得，罪辜的问题不只不会拦阻我们得着恩典，反而能够叫我们有机会得着神的恩典。功绩的问题不只不能够帮助我们得着神的恩典，反而能够叫神恩典的性质失落了。如果不是白白的，就不是恩典。如果不是没有缘故的，就不是恩典。如果不是赠送的，就不是恩典。如果不是没有原因的，就不是恩典。在什么地方一有原因，一有缘故，一有代价，一有工作，立刻就有报答的问题进来。因为神是公义的，所以神必须报答。报答的问题一发生，恩典的性质就失落。

你如果站在神的上面，或者与神站在平等的地位上，你就不能得着恩典。所以罗马四章说得够清楚，没有一个人可以来到神的面前说，我作了这个，我作了那个，因此我能够不大难以为情的求你赐恩给我。我不像那一个人那样勒索，我不像那一个人那样不义。我每周最少禁食两次。虽然我没有捐上十分之一，最少也捐上二十分之一。（参路十八 11~12。）请你记得，这样的人不能得着神的恩典。什么叫恩典？我今天晚上要顶严重的说，恩典就是你无故的接受。你一有故的接受，立刻就变作工价。你如果有功绩，工价的问题就进来，恩典的问题就出去。我们必须注意这件事。

罗马十一章六节还有一句话顶清楚：「既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了。」有一次我家里有人说，今年到阴历年底要买一点东西送某某医生。我问说，为什么要送？他说，你忘记了么？我们家里两个弟弟，前两个月生病，请某某医生来看，因为

是熟人，不肯受钱，所以要买一点东西送他。我说，这不是送他，这是还他。为什么还他？因为有工作，有行为，有一个债在那里。所以正当说起来是还债。

朋友，如果你和我在神的面前有功绩，不管那个功绩是大的也好，是小的也好，只要有功绩的问题发生，那神救你就是还你的债，这不是恩典。感谢神，今天在神面前没有一个人是有功绩的。感谢神，我得救是靠着恩典。你想如果我倪柝声是因着功绩得救的，我就不肯说，神，我感谢你，因为你给我恩典。我会说，神，我得救是你还我债。我可以大摇大摆的说，我是靠功绩得救的。为什么没有一个人能靠功绩救自己，就是因为神要除去人一切的骄傲，叫人不能不感谢赞美祂。功绩的问题一发生，恩典就不是恩典了。

请你们记得，神不能因为人的罪辜而不将恩典给人，神也不能因为人的罪辜而少把恩典给人。你看见一面不能不给，另一面不能少给。恩典与罪辜不发生关系。对于功绩呢？我们要看见说，恩典的里面没有功绩的性质搀杂在里面的可能。所以恩典不是神还我们的债，好像说神欠了我们的债，神来还我们。但是有的人也许要说，倪先生，我们没有这样极端，我不敢说我是借着功绩来到神的面前；但是你总得相信，我们在神的面前总得有一点点功绩，不能够完全没有。我们总得有一点点行为，然后我们作得不及的地方，神来给我们补上。我们尽力量的作，作得不及的地方，神就来给我们补上。朋友，我们不能这样说。恩典怎样不是神还债，恩典照样也不是神多还债，好像神本来欠你五元，现在还你十元。恩典好比把一件衣服送给你；恩典不是因为你的衣服破了，给你补上一块。这已经失去了恩典的地位，恩典的性质就不存在了。

我说了又说，恩典根本上与功绩不发生关系。人的眼睛所看的，自然就是说，这一个人好一点，那一个人坏一点。好像好一点的人，神可以少给他一点恩典；坏一点的人，神的恩典就要多给他一点。好像衣服破得大一点的，补上去的布要大一点；衣服破得小一点的，补上去的布就小一点。但是这件事根本在圣经里就不存在。

什么人犯罪？我想大家都能背：「世人都犯了罪。」世人都犯了罪，是因为什么呢？因为「亏缺了神的荣耀」。（罗三 23。）如果说，世人都犯了罪，是因为亏缺了十条诫命，那世界上就会有罪人和小罪人的分别，因为有的人犯了九条，有的人只犯了一条。如果说，世人都犯了罪，是因为世人亏缺了社会的风俗，国家的法律，那也是有的是好人，有的是不大好的人。但是事情顶希奇，世人都犯了罪，是因为亏缺了神的荣耀。什么叫作神的荣耀？

你如果要明白神的荣耀，你就必须明白罗马一章到八章。神的恩典是与神的荣耀连在一起的。恩典是从最低的地方来寻找人，荣耀是把人带到最高的地方去。罗马一章到三章是说，人怎样犯罪。经过了罗马三章到五章主耶稣的救法，再经过了六章和七章与基督同钉的工作，再经过八章圣灵的工作；到了第八章就有这样的话说，神预先所知道的人就预先定下，所预先定下的人就召他们来，所召来的人就称他们为义，所称为义的人又叫他们得荣耀。（罗八 29~30。）救恩是什么？救恩是神将一个罪人从罪的淤泥里拉起来，一直带到荣耀里。如果我们称义了，我们知道这不够，称义不是神救我们的目的。如果我们没有进荣耀，神不肯停止。所以你看，罗马一章到八章是以罪起头，而以荣耀结束。

什么是亏缺神的荣耀呢？意思就是你不能进到荣耀里去。世人都犯了罪，因为世人不能进到荣耀里去。如果世人都犯了罪是因为不孝，你就能够找出来；有的是大不孝，有的是中不孝，有的是小不孝。也许中国四万万人有四万万种不孝。但是亏缺神的荣耀，不能进入荣耀，你和我就都一样。你说，你是个道德家，我是个罪犯；我罪犯不能够进去，你道德家也不能够进去。所以世人来到神的面前，都亏缺了神的荣耀，个个都不能够进去。

所以你到马路上去，随便对一个人说，你有罪。他说，我没有罪。你就问他，你如果没有罪，你能不能进入荣耀？（自然他不知道什么叫作荣耀。）如果我們是在神的光中，如果我们有一点圣经的知识，我们就知道不能进去。你不能进去，我也不能进去。

前两个月，当我在香港的时候，世界上顶出名打网球的人到了香港。他和人比赛打球的时候，那个球场很小，只能容五、六百人，有八百人都被关在外面不能进去。现在的问题不是有钱的，或者没有钱的；男的，或者女的；主人，或者仆人；大家都在外面进不去。你是贫穷的也好，你是富足的也好；你是大学教授也好，你是一个字都不识的也好；你是男人也好，你是女人也好；分别不在贫富、男女、有学问没有学问，现在的问题是八百人都在外面。

同样，今天的问题不是你道德好不好，不是你性情温柔不温柔，现在的问题乃是你进不进入荣耀。凡不能进到荣耀里去的都是罪人，都是不及格的。所以在神的面前，神把人都铲平了。我们在真茹有一块地，这两天要铺一点草，我就叫小工把地弄弄平。今天的问题是你进得到荣耀里去，或者不能进到荣耀里去？不管你道德好不好，你都不能进去，神把人都弄平了。神为什么把人都弄平了呢？加拉太人三章二十二节说，「但圣经把众人都圈在罪里，使所应许的福因信耶稣基督，归给那信的人。」这句话翻得更准确一点，就是使所应许的福归给相信的人。神把所有的人都圈在罪里，都成了罪人，其缘故就是叫所有相信主耶稣基督的人都得着神的恩典。朋友！你看见么？神将人都弄平了，为着要赐恩典给他们。

罗马十一章三十二节说，「因为神将众人都圈在不顺服之中，特意要怜悯众人。」你看见么？神将众人，就是所有的人，都圈在不顺服之中，都把他们的削平了，目的呢？是为着能够怜悯人。所以，朋友，在神的面前没有功绩的可能，所有的人都是在同一个地位上。

罗马三章九节说，「这却怎么样呢？我们比他们强么？绝不是的；因我们已经证明，犹太人和希利尼人都在罪恶之下。」这就是神的断案。神的断案就是说，犹太人和外邦人都在罪恶之下，根本上没有功绩可言。刚才我们所看的圣经说，所有的人都被圈在罪和不顺服的里面，好叫我们到神的面前去得恩典，蒙怜悯。所以什么叫作神的恩典？神的恩典就是神不按着人所当得的给人，神的恩典也不把比人所当得更好的给人，也不把比人所当得更多的给人。恩典乃是根本上把你所不当得的东西给你，把你所不配得的东西给你。

神的恩典与人的责任无关

现在来讲第三点，人的责任。神的恩典与人的责任是绝对不能连在一起的。什么是人的责任呢？比方说我拿一万块钱来，托袁弟兄替我送到某某地方。我怕他把钱丢了，就对他说，你要负责。这话是什么意思？这意思就是说，如果你丢了的话，你要赔。这就是负责。罪辜是已往的问题，功绩也是已往的问题，责任就是将来的问题。如果神是给我们恩典，就没有责任的问题。我托袁弟兄说，你给我送一万块钱到银行里去。我这钱不是送给他的，所以我说，你要负责。如果我这钱是白白的送袁弟兄的，我能不能说，你负责？不能。我一把钱送给袁弟兄，这钱就是他的了，他把这钱包一包丢到黄浦江里去，或者把它丢在垃圾桶里，都可以。

有人说，当我们没有得救之前，自己没有好行为，不能够拯救自己，所以只好让神的恩典来救我们。等到我们得救之后，我们就必须有好行为；如果我们还没有好行为，那我们还要沉沦。许多人想，得救是恩典，保守得救是我们的功劳和行为。这就是我所说的责任。许多人是想说，我们在得救之后如果作得好，救恩就保住了；如果作得不好，神就要把救恩讨回去。如果救恩是要讨回去的，这是不是恩典？如果是恩典，已往没有功劳。如果是恩典，今天也没有功劳。如果是恩典，连将来也没有责任。如果把将来的责任拖进来，就不是恩典了。

有一天，一位传道先生来和我谈话，对我说，他不相信人一次得救就永远得救。我说，怎么办呢？他说，我相信人得救是因着恩典；但是人得救之后，如果不作好的话，就必定要沉沦。我说，这是恩典么？我就说，弟兄，我说一个比方给你听。比方我和你一同到一家书店去买书，你买了一本书，我也买了一本书。你问店员说，这一本书多少钱？他说，六毛。你

就说，好，六毛给你。你付了六毛，就把书拿回家去了。我呢，我摸摸我的口袋没有带钱，但是我也想买这一本书。我就对店员说，我身边没有带钱，好不好我先把书拿走，等一等叫我用人送钱来？他说，不要紧，不要紧，我们都是认识的。我就也把书拿了回去。你是现款交易，我是赊账的。我问你，现款交易是不是恩典？不是，因为是出六毛钱买的。人作好得救就可比方作现款交易。你作得好，到神的面前去，神说，好，你可以得救。如果有人是这样得救的，那就不是因着恩典。感谢神，没有这样的人。那么赊账呢？这就好比神先给人救恩，但是人得救之后如果作不好，神还要把救恩拿回去；必须你作得好，救恩才是你的。这也不是恩典。救恩不是现款交易，救恩也不是赊账。因为一个是现在给，一个是将来给，同样的是给。我们的救恩不是赊回来的。所以我对他说，如果是恩典，就用不着行为。他说，那我们不要好的行为？我说，不是的，我们需要好行为，基督徒必须有好行为。但是我所说的行为，和得救不发生关系。我所说的行为，是与国度发生关系的。我所说的行为，是与赏赐、与冠冕发生关系的。救恩不是买的，也不是赊的，救恩乃是送的。

什么是送？请念一节圣经：「我…赐给他们永生。」（约十 28。）永生是神赐给我们的。有一次我到朋友的店里去买东西，他与我是很熟的，他不要我给钱。他说，这东西送给你。我弄得没有办法。我说，我出钱。他说，无论如何送你，你拿回去。同样，神说，我赐给你们永生。神不是说，我赐给你们永生，但是过不久我要来看一看，你们作得好就给你们，作得不好就不给你们。我不是说基督徒不要有好行为。我们恨恶生活随便。但是这与救恩不发生关系。阿利路亚，救恩是赐给我们的，不是我们用钱买的。但是我们不要轻看好行为。好行为是与国度、赏赐、冠冕和责备发生关系，但是与救恩不发生问题。因为如果是恩典，将来的问题就不在内。

再请读一节圣经：「因为罪的工价乃是死；惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。」（罗六 23。）什么是恩赐？恩赐就是礼物。我不能把礼物送到你家里来之后，再开一张发票来。既是礼物，就绝对是送你的，这是不能更改的。所以，恩典与你已住的罪孽不发生关系，恩典与你今天的功绩不发生关系，恩典与你将来的责任也不发生关系。如果你将来的责任发生关系，就不是恩典，而是赊了。感谢神，永生不是赊的，乃是赐的。感谢神，永生乃是神在祂儿子基督耶稣里的恩赐。

救恩既是神赐给我们的，就在我们得救之后，我们必须记得一件事，救恩绝对是因为我相信而得着的，同时绝对不是因为我忠心而保守的。得救的条件如何，保守的条件也如何。如果是白白得着的，也就是白白留在我们身上的。感谢神，救恩的得着怎样是白白的，救恩的保守也永远是白白的。

在启示录的末了，把新天新地讲过了，把国度讲过了，把火湖讲过了，把撒但讲过了，把白色大宝座的审判讲过了，末了就讲愿意的都可以白白取生命的水喝。感谢神，特意把白白取生命的水喝，放在二十二章末了。如果是我们的话，我们看见了火湖、第二次的死、撒但的结局、国度、新天新地，我们要想，恐怕神的心要硬起来了。所以神在说过了这些之后，特意的说，可以白白取生命的水喝，一点代价都没有。感谢神，因着主耶稣的缘故赐给我们恩典，这恩典是白白的，与责任没有关系。

我们常常听见说，我们基督徒要有好行为。我们也常常听见人说，我们要报答神的恩典。这是今天教会里顶普遍的一句话。但是我要问你们，什么人能从圣经里我出一节说，我们应当报答神的恩典？这句话太矛盾了。如果要报答，就不是恩典。如果是恩典，就不要报答。

感谢神，全部新约里从来没有告诉我们说，要报答什么。不错，我们基督徒该有好行为，但是要有好行为的目的是什么？为什么要为主受苦？为什么要为主受羞辱？为什么要事奉主？神怎样用爱待我们，我们也要用爱待主，在这里根本没有买卖的思想。不是神给我们多少，我也给神多少。是因为祂爱我，所以我不能不爱它。是因为祂爱我，所以祂为我钉十字架；是因为我爱祂，所以我乐意为祂背十字架。祂给我的是白白的，我给祂的也是白白的。难的

就是我们人充满了律法的思想，把所有的事情都换进去律法、买卖的思想；连得救的事，我们也想是买卖性质的。今天我们如果作工，我们如果事奉主，我们如果受羞辱，我们如果背十字架，不是因为报恩，乃是因为我爱主。祂爱我的那一个爱，在我里面得着了我的心，抓住了我的心，那一个爱叫我不能不事奉神。

你如果说报答，你就不知道你所得的恩典，那个价值是多大。如果今天你问一个朋友借十块钱，你想要还他。如果你向你的朋友借一百块钱，你也想要还他。如果你向你的朋友借一千块钱、一万块钱，你也许也想要还他。如果你向你的朋友借十万块钱、一百万块钱，你就想不大可能还他了。如果你向你的朋友借一千万、一万万块钱，你连想也不必想了。如果是借万万万块钱，你根本上还的思想都不知道在那里了，因为没有那个可能。今天如果你想要报答神，根本上你就不知道神给了你多少，你不知道神给你的恩典是何等的长阔高深。你如果稍微知道一点你所得的恩典是多长、多阔、多高、多深的话，你的嘴要堵起来了，不说报恩了。你要说，我甘心乐意欠你，我甘心乐意作一个永远欠你的人；因为你所给我的恩典太多，根本上要还都不能。朋友！

你欠人一千万万块钱，你买一毛钱的鸡蛋糕送他，你还能说这是小意思么？难道这也成了小意思么？我们得的神的恩典这么多，我们能说这是一点小意思来报答神么？不能！你只能说，你所给我的实在太多！我乐意作一个永远欠债的人。神用永远的爱爱你，神用不知道多长阔高深的爱爱你，你难道用一毛钱的鸡蛋糕来报答神么？你只能说，我甘心乐意接受你的爱。哦，我恨人说报！哦，我恨人律法的思想！我巴不得神的儿女能够看见，神怎样对于你是恩典，你对于神也是恩典。神怎样是以宽大待你，你也怎样是以宽大待神。

阿利路亚！没有罪辜的问题，没有功绩的问题，也没有责任的问题。一点责任的问题都没有，这就是救恩。救恩没有别的，救恩就是神为我，不是我为神。恩典就是神为我作多少，不是我为神作多少。请你记得，罪人的平安和喜乐，基督徒的平安和喜乐，不在乎我们爱主多少，乃在乎主爱我们多少；不是我为神作多少事，是神为我作多少事。我们天天所安息的，是在神是什么，不是在我们有多少。我们必须蒙拯救脱离自己，我们必须看见在福音光中的神。你要看见你是安息在神是什么上，你是安息在神有什么上，你是安息在神的恩典和怜悯上，这样你就不会失败和难受。如果你是安息在自己身上，以为我很爱神，我很不错；你要看见这是流荡的沙，一点不能在上面建造房子。我们一点不能在自己里面找平安和喜乐，我们只能到主身上和神身上去找。

哦，我们的特别就是，我们活在地上认识神是为着我们的。你记得罗马八章三十一节的话，那里说，神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？这句话原来的意思就是说，神若是为着我们，谁能敌挡我们呢？我想世界上没有一句话比这句话再好的了。我主日晚上来擘饼，不是问我这几天作得好不好？乃是问主这几天爱我不爱？你这几天的光景也许很差，你这几天的感觉也许很冷，但是你只要问主还爱不爱你？如果主不爱你，那你可以不赞美；如果主还爱你，那你就该赞美。你看主的那几个门徒已经与主在一起三年半了，还是糊涂得很，到末了还在那里争谁为大。（路二二 24。）可是圣经说，祂既爱了他们，就爱他们到底。（约十三 1。）感谢神，一切都是在祂身上。如果要你爱祂的话，如果要安息在你身上的话，就真要像一支蜡烛点着了，放在船上，又把船放在海里，有大风来吹，你可想见那一个摇动是多大。但感谢神，一切都是恩典，一切都是在祂身上。求神叫我们真认识主耶稣恩典的特点。

第 4 篇 律法的功用

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经明白人在神面前的地位是罪人，现在我们要看一下，神为什么设立律法。明白了律法之后，我们才能够知道神的工作是怎样的。

神已经知道了人的情形，但是人知道他自己的情形么？罪既然显现在神的面前了，罪也就应当感觉在人的良心里才可以。但是人的良心觉得罪么？人不觉得。这就是需要律法来显出功用是时候。我们今晚就是要查考这件事。

什么是律法？律法的意思没有别的，就是神向人要求，神要人替神作事。使徒保罗在罗马书里，在以弗所书里，在加拉太书里，一直要人看见得救是因着恩典，不是因着律法。换一句话说，人之所以得救，是因神替人作事，不是因人替神作事。不是说，我们在神的面前，能够变成什么，来替神作什么；乃是说，神自己到我们中间来变成什么，来替我们作什么。所以使徒因着圣灵启示的缘故，一直看重一件事，就是外邦人也好，犹太人也好，如果要得救，绝对是因着恩典，一点不是因着律法。今天晚上我们要花一点工夫来看，为什么人行律法没有得救的可能。我所用律法这个辞，不是指旧约里所写、所说的律法；我在这里所说的律法，乃是指一种原则，就是人替神作事的原则。我们要看，我们得救是不是因为我们替神作了什么。

我这样的用法并不是没有圣经根据的。使徒保罗用字是非常准确、非常有意思的。圣经里有一个常用的字是「基督」。在原文里，有的时候「基督」前面没有指介词

(definite article)，有的时候加上一个指介词，叫「这基督」，在英文里就是「The Christ。」可惜我们中文圣经在这一点上，翻得不大准确，英文圣经也翻得不大准确。还有一个字也是常用的，就是「信心」。这一个字有时也是加上一个指介词叫「这信心」。律法这个字也是照样的，圣经里有的时候也加上一个指介词，叫「这律法」。

这几个字，有指介词的与没有指介词的意思很不一样。比方说「基督」的时候，是指着主耶稣基督说的；说到「这基督」的时候，就你和我也在里面。说到个人基督的时候没有指介词，说到包括你我在里面的基督的时候，就说「这基督」。还有，讲到我们个人的信心的时候，就说「信心」；但是讲到我们所信的，和我们的信仰的时候，就说「这信心」。翻中文圣经的人对于这个就很准确。凡是官话和合本里面所说的「真道」，就是「这信心」。翻圣经的人知道，圣经里面说「这信心」的时候，并不是指着平常的相信说的，乃是指着那一个信心说的，所以就改翻作「真道」。他们想，如果说「这信心」，人不大清楚，所以就把它改作「真道」。那什么叫作「这律法」呢？「这律法」在圣经里都是指着摩西的律法，旧约的律法说的。但「律法」上面如果没有加上指介词，那就是指着神对于人的要求说的。

所以请我们记得，律法在圣经里不只是指着神借着摩西所给我们的律法说的。律法在圣经里有许多地方，是指着神对于我们的原则，神对于我们有所要求的原则说的。所以律法的意思不只是摩西的律法，或者说西乃山的律法，或者说旧约的律法，律法并且是神与人中间来往的条件。神与人来往的条件，就是神向人要求，神要人替他作事，神要人替他成事，神要求人成功什么。

到底人得救是不是因为行律法？到底人是不是因为替神作事，所以神才叫他得救？全世界的人都要回答说，我们必须作好神才救我们。按着圣经的说法，就是说，我们必须行律法才能够得救。说这样话的人，有两个根本的大错误。第一个大错误，他们不认识人是什么。第二个大错误，他们不知道，神给人律法的时候，神的用意是什么。我们如果知道

我们自己是什么，我们就必定不会说，人行律法才能够得救。我们如果知道神降下律法的目的是什么，我们也就不会说，人行律法会得救。因为人有这两个错误，所以有错误的思想，说错误的话。

第一个大错误—不知道人是什么

为什么人不知道自己是什么的时候，会说到行律法能得救的话呢？因为人还不知道人有多坏，因为人还不知道人是属乎肉体的。当人属乎肉体的时候，有三件东西在我们身上是不能改变的，就是我们的行为，我们的情欲和我们的意志、心志。人因为是属乎肉体的缘故，所以人所作的就是罪，不会好。同时人的情欲在他里面跃跃欲试，一直在他身上鼓动他。并且人的心志，人的意志也是不要神的。既然人的行为是背逆的，人的情欲是一直在里面鼓动的，人的意志又是背叛神的，那要行律法顺服神就没有可能。所以要有律法上的义来满足神的要求是不可能的，根本上就没有那个可能。我们不只有外面的行为，我们还有身体上的情欲。我们不只有身体上的情欲，并且我们还有心理上的意志。行为也许有法子对付，那在我们里面鼓动的情欲，也许还不至于在外面成功作行为，但是情欲还是存在的，还是一直在鼓动的。不只如此，即使你恨恶你的情欲，你想法子对付你的情欲，但是你的意志根本上是与神连不起来的。人从心里最深的地方就是反叛神的。人从心里最深的地方，就是要将主耶稣钉死的。十字架是表明神的爱，十字架同时也是表明人的罪。十字架是表明神用何等的爱来对待人，十字架也是表明人用何等的恨来对待神。主耶稣在十字架上不只是给犹太人钉死的，主耶稣在十字架上也是给外邦人钉死的。人对于神的心志根本没有改变过，人的意志根本上就是与神为敌的。

请我们读一处圣经，罗马八章七至八节：「原来体贴肉体的，就是与神为仇；因为不服神的律法，也是不能服。而且属肉体的人，不能得神的喜欢。」体贴肉体的事的，就是与神为仇为敌；属乎肉体的人是不服神的律法，也是不能服的。你没有看透人；你是想说，人是有法子医治的，人是还有用处的。所以你说，行律法的能够得救。但是根本上你这个人就不能服神的律法，这是你的性情。你在行为上没有能力服，你的性情也不能服。不只不能服，并且是不服。不能服是性情、情欲的问题，不服是意志的问题。人在心志里根本就是不服的。

所以律法在人身上除了显明人的软弱、人的污秽、人的罪之外，不会显明人的义。如果你说，一个人能因行律法得生命，得称义，你就不认识人。人如果不属乎肉体，人如果不都是罪人，那律法在他身上就会叫他得生。就如加拉太三章十二节所说，「行这些事的，就必因此活着。」可是人今天都是罪人，人都是属乎肉体的，人没有能力服神，人也没有心服神。要行律法，人力量办不到，人心也办不到。所有的律法都是好的，但是行律法的人不好。这个你要承认。

第二个大错误—不知道神设立律法的用意

人所以以为行律法能得救，也是因为人从来没有去读圣经，人从来没有得着光，从来没有看见天上的启示。人从来没有明白神的心意、神的用意，人从来没有明白救法。如果你要知道，究竟行律法能得救不能得救，你要去问神，到底你设立律法是作什么用？你知道了神设立律法作什么用之后，你才知道行律法能得救不能得救。

我问你们，这（指讲台）是什么？也许有人说，这是高一点的凳子。也许一个小女孩会说，这是缺了两个脚的床。还有一个人也许说，这是一个衣橱，因为这里也有抽屉。如果你问何先生，他也许要说，这是摆书用的书柜，因为这个地方也可以摆书。十个人有十

种的说法。你如果问卖书的人，他也许要说，这是柜台。每一个人凭着他自己的经历和思想，有各种各样的说法。那么，你若要知道这到底是作什么用的，你就必须去问作这一个东西的人。如果他对你说，这是衣橱，就是衣橱；如果他对你说，这是书柜，就是书柜；如果他对你说，这是讲台，就是讲台。同样，究竟律法有什么用处？你若问他是问错了人，你若问我也是问错了人。律法是神赐的，你要去问神。神告诉我们律法有什么用意之后，我们才知道人行律法能不能得救。所以我们要花一点工夫，从圣经里一步一步的来看，到底律法是怎么进来的。我们要从圣经里，从历史方面来看，神为什么把律法给人。

律法不是神原来的思想

第一件事我们必须注意的，就是律法根本上不是神原来的思想。律法是后来才添进来的，是为着应付某种急需，为着应付某种偶遇的事，才产生的。律法不在神原来的思想里，恩典才在神原来的思想里。请看提后一章九至十节：「神救了我们，以圣召召我们，不是按我们的行为，乃是按祂的旨意，和恩典；这恩典是万古之先，在基督耶稣里赐给我们的；但如今借着我们救主基督耶稣的显现，才表明出来了。祂已经把死废去，借着福音，将不能坏的生命彰显出来。」在这里使徒保罗告诉我们说，神有一个思想，这一个思想是从万古之先，在世界还没有创造之先，就起头的。这就是神原来的思想。这是什么思想呢？祂说，这恩典是万古之先，在基督耶稣里所赐给我们的。在万古之先，不要说人还没有犯罪，就是世界都还没有被造的时候，神已经定规好了，要借着耶稣基督赐恩典给我们。所以恩典是神当初的思想，是神在顶起初的时候就定规好了的。

神要把恩典给我们，是为着什么呢？「神救了我们，以圣召召我们，不是按我们的行为，乃是按祂的旨意，和恩典。」神的旨意就是要赐给恩典，而这恩典在我们身上就是叫我们得救。祂救了我们，用圣召召我们，是叫我们享受祂的荣耀。这就是神的恩典所做的事情。祂要救我们，以圣召召我们，这是按着神的计划，（这里的旨意就是计划。他所预定的旨意，就是祂所要作的事。）保罗在这里顶小心的顺带加上一句话，给我们看见，到底律法是不是神的心意。他说，「不是按着我们的行为。」不是按着我们能替神作多少事，不是按着我们在神面前能负多少责，乃是祂来替我们作，乃是祂来赐给恩典。这恩典是与祂的计划发生关系的。所以请我们记得，在万古之先，神的思想就是恩典，不是行为，不是律法。

下面说，「但如今借着我们救主基督耶稣的显现，才表明出来。」这恩典到如今才表明出来。所以你看，这恩典老早已经定规了，但是等到主耶稣来了，才在实际上说出什么是恩典。这恩典替我们作了什么事呢？「祂已经把死废去，借着福音，将不能坏的生命彰显出来。」主耶稣显现出来作什么呢？主耶稣显现出来，就取消了行为，同时也把行为的结局取消了。不好行为的结局就是死。你作了天大不好的行为，律法所能作的就是到死为止，你死了律法就不能作什么了。

你说如果我们的行为没有犯律法，怎么样呢？难道还要死么？不错，但是主把死也废去了。主解决了行为，也解决了死。所以这就是我们的福音。请你记得，我们的福音是在万古之先作的，等到主耶稣显现的时候才表明出来。所以神根本的思想就是恩典。

人受造之后，亚当和夏娃犯罪了，背叛了。罪借着一个人入了世界。（罗五12。）这时候神并没有将律法给人。人犯罪之后，差不多有一千六百多年之久，神没有将律法给人，神没有叫人作什么，就是这样自然而然的过去。到了有一天，在摩西颁布律法之前四百三百年，神对亚伯拉罕说话，神拣选亚伯拉罕，因为亚伯拉罕是信心的祖宗，基督要从他生到世界上来。神拣选亚伯拉罕，给他一个大的应许，将来要借着他的子孙，（这子孙

是单数的，不是多数的；是一个子孙，不是众子孙，）叫万国都得福。（创十二3，二二18。）保罗在加拉太书解释说，那一个子孙是指着主耶稣说的。（加三16。）这是神第一次将万古之先的心意显明出来。神把祂在万古之先的心意告诉亚伯拉罕，要叫他的子孙耶稣基督来使万国得福。亚伯拉罕是拜偶像的人，神拣选他出来，给他应许。他是第一个没有行为的人，他是有信心的人，所以神将心意告诉他。

这里有一个特点，你们要注意。这一个特点就是没有条件。神说，我要因你的子孙拯救、赐福给世界，这是一点没有条件的。神根本就没有说，你要这样那样，你的子孙要这样那样，将来从你所出来的国度要这样那样，而后你要生一个子孙，也要使世界得福。不是。神就是说，你要生一个子孙，拯救世界。不管你亚伯拉罕好也好，不好也好；不管你亚伯拉罕的子孙好也好，不好也好；不管你亚伯拉罕的国好也好，不好也好，根本上是没有条件的。我要这样作，我要叫你的那一个子孙使世人得福。

这句话说过之后，经过了许多年，并没有看见神的儿子基督来到世界上。亚伯拉罕生以撒，你没有看见以撒来拯救全世界。以撒不是神的儿子。四百三十年之后有摩西、亚伦，虽然他们是顶好，但不是神的基督。保罗蒙神启示告诉我们说，亚伯拉罕的子孙，不是指着那么多的子孙，而是指着一个人说的。那一个子孙要过两千年之后才来。在这里有一个大缘故。不错，神是想要替人作事，神是想要给人恩典，但是人不肯给神作事。神看见我们作不好，神要帮助我们，但是我们还想自己很有本事。我们是坏的，但是我们还以为自己是好的。我们脏得很，但是我们还以为自己顶干净。我们软弱得很，但是我们还以为自己什么都能。我们无用，但是我们还以为自己有用。我们人是犯罪的，是什么都没有办法的，但是我们还以为自己好的，是还用得着的。虽然在万古之先，神的目的就是要给人恩典；虽然在时间里，神也告诉亚伯拉罕要赐恩典，可是因为人是无知的、软弱的、无用的、犯罪的，是在神面前应当沉沦、灭亡的，神就没有办法，只好在应许亚伯拉罕之后，过了四百三十年，又将律法赐给人。神将律法赐给人，人才知道自己是有罪的。神把律法摆在那里，看人到底行不行，看人到底能不能。神把律法重担摆在那里，看人挑得起挑不起。所以请你记得，神赐律法不是神起初的目的。我要着重的说这句话，律法的加进来，是为着临时的需要，并不是起初的目的。

请看加拉太三章十五节。我们要慢一点读，这句话非常要紧：「弟兄们，我且照着人的常话说，虽然是人的文约，若已经立定了，就没有能废弃或加增的。」今天不说神与人立约，就是人与人立约，比方说买一幢房子，立约之后房主能不能说，再加二百块钱？或者说，立约之后回去想一想，又把它撕毁了？不能。不要说神与人立约，就是人与人立约，如果约立好了，再要把条件加进去，或者再要把条件减去，都是不可能的。人和人立约是这样，何况神和人立约呢？

神和人怎么立约？「所应许的原是向亚伯拉罕和他子孙说的。」（16。）神和亚伯拉罕立约是借着应许，因为是关于将来的。已经成功的是恩典，没有成功的是应许。因为主耶稣还没有来，所以不能说是恩典。性质是恩典，因为还没有显明出来，所以是应许。应许是给亚伯拉罕和亚伯拉罕的子孙。怎么说呢？「神并不是说众子孙，指着许多人，乃是你那一个子孙，指着一个人，就是基督。」（16。）那一个子孙是单数的，不是多数的，是一个，就是基督。神应许亚伯拉罕要生基督，好借着祂使福气临到万国。十四节说，

「这便叫亚伯拉罕的福，因基督耶稣可以临到外邦人，使我们因信得着所应许的圣灵。这就是神和亚伯拉罕所立的约。」

也许你问，神既然要借着耶稣基督赐福万国，那为什么过了四百三十年又把律法给人呢？神对亚伯拉罕所立的约既然是不能废去和加增的，那为什么主耶稣没有就来赐恩典，

反而有了律法的问题发生呢？你在这里要看见保罗说这话的理由。你看他在这里解释，为什么过了四百三十年之后，会有律法进来。十七节说，「我是这么说，神预先所立的约，不能被那四百三十年以后的律法废掉，叫应许归于虚空。」虽然神将律法给人，但是神在四百三十年前所立的约，不能因此废去。神不能过了四百三十年，想一想，把从前的约推翻，不能。因为律法这件东西，根本是与应许、恩典冲突的。应许是什么？应许是白白给你的，虽然现在没有给你，但是一定要给你的。律法是什么？律法就是你要作这个，你要作那个，然后才给你。你看见这二者是完全相反的。应许是说神要给人作事，律法是说人要给神作事。

十八节：「因为承受产业，若本乎律法，就不本乎应许。」如果是本乎律法的原则，就不能本乎应许的原则，这二者是完全相反的。

十九节：「这样说来，律法是为什么有的呢？」现在问题就发生了，难处就来了。你要看见这是顶难解决的问题。律法与应许在性质上根本是冲突的，有律法就不能够有应许，有应许就不能够有律法。这二者是不能并立的。但现在有律法，同时又有应许。神给应许，神在四百三十年后又给律法，那怎么办？神所立的约是不能更改，不能加减的，那为什么要有律法？既然约是不能更改的，应许就是应许，或者说恩典就是恩典，那为什么要有律法呢？

现在保罗就告诉我们，所有的理由在那里：「律法…原是为过犯添上的。」（19。）你知道什么叫作添？我这一次出门在路上，有的时候与一个弟兄，二个弟兄，三个弟兄上馆子去吃饭。因为没有家，只好上馆子，叫了五个菜，一下子吃光了，就喊堂倌再添一个菜来。添菜不是本来的思想，添菜是为着应付目前的需要。保罗说，律法是添上的。神根本上不必给你我律法，神根本上也不必给犹太人律法；神所以把律法给犹太人，就是要借着犹太人给全世界的人看见，律法是为着过犯添上的。

为什么律法是为过犯添上的呢？请看罗马四章十五节末了二句：「那里没有律法，那里就没有过犯。」什么地方没有律法，什么地方就没有过犯。再看五章二十节：「律法本是外添的，叫过犯显多。」律法是要叫过犯显得更多。这到底是什么意思？罪是借着人入了世界，罪就在世界上；死是从罪来的，死就作了王。从亚当到摩西，罪就在世界上，有什么凭据呢？因为死在世界上。如果从亚当到摩西没有罪，人就不会死；如果从亚当到摩西人一直死，就是证明有罪。那时候虽然有罪，但是没有律法，所以只有罪而没有过犯。什么叫作过犯呢？罪这件东西是事实，是在世界上。但是我们人不知道罪，要到神的律法来了，神就借着律法给我们看见，我们有罪。我们里面本来是有罪的，本来是不好的，但是我们不知道，直到有了律法，才能够把里面的罪显为过犯。

律法就像体温表，人已经有病了，人已经有热度了，你对他说，朋友，我看你脸色不对，你有热度。但是他不相信。你就拿一根体温表来含在他口里，过两分钟拿出来一看，不错，的确有热度。我们是早已有了罪，我们是已经有了热度，但是我们不知道，神就姑且给我们一个标准。律法不是十分完全的标准，但律法已经是够高的标准，所以神就是把律法拿来给我们比较一下，我们就看见我们已经犯罪了。你犯了律法，才知道你有罪。人里面有罪，若是不犯出来，总不肯承认有罪；等犯了出来，才肯承认实在有罪。

我读圣经觉得使徒用字真好。他不是用罪字。他在这些经节里，三次都说是为过犯。罪是一直在人里面的，但是如果没有作出来，罪就没有成功过犯。你必须给它一个东西，它才有犯的可能。在这里有一个小孩子，常把衣服弄得顶脏；他每一次都是用衣服的袖子来擦鼻涕，一下子就把衣服弄脏了。在他的脾气里，在他的习性里，在他的思想里，在他

的良心里，基本上就不以这样把衣服弄脏为罪，他的父亲也不能以它为罪。罪的事实是存在的，但是还没有悖逆。这一个小孩子衣服顶脏，但是他一点不把它当作一回事，他的良心还是坦然的，因为父亲根本没有说他这样作是不可以的。他能够顶不在乎的作，他衣服顶脏，还能够与父亲一同吃饭，与父亲一同坐，与父亲一同走，什么都可以。换一句话说，他没有过犯。但是到有一天，父亲对他说，你不能这样作，你再这样作我要打你。如果这一个孩子这样作惯了，一直是这样作，他父亲这样说，就显明出他的罪来了。本来只有罪，没有悖逆。必须有了悖逆，才有过犯。同样，因为有了律法，所以才有过犯。等到律法要你作这个、作那个的时候，就有过犯了。这一个小孩子到他父亲面前来，本来是可以光明正大的作，本来是可以坦然无惧的作。现在呢？因为作惯了，再这样作一下里面就出事情了，再这样作一下里面就不平安了，良心就说话了。

所有读圣经的人，所有明白神心意的人都知道，神从来没有意思把律法赐下来要我们守。律法根本不是要我们守，律法是要我们犯。神赐律法给我们，是要叫我们犯律法。许多人也许是第一次听见这话，会觉得奇怪。神老早知道你有罪，但是你自己不知道，所以神给你律法叫你犯一犯，你才知道自己是怎么一回事。从神看来，神是知道你不行，但是你看你自己是行的，你想你自己是行的，因此神赐下律法来，你作了一次之后，或者作了几次、几十次之后，你就说，我是有罪的，到了那一天救恩就来了。你承认你不能，你承认你没有办法，你承认你没有可能凭着你的行为，然后你才肯接受主耶稣作你的救主，然后你才肯接受神的恩典。

我们已经说过了，接受恩典的人需要谦卑下来。我们是罪人，我们也犯过罪。但是什么东西叫我们谦卑下来呢？是律法。人都是骄傲的，人都是以为自己有能力，人总是以为自己不错；现在神给我们律法，我们把律法看一看，只好谦卑下来，承认自己实在不行。所以保罗给我们看见说，当他没有看见神的律法之先，他没有读过律法说不可起贪心，他就不知道何为贪心。这等到他看见了律法之后，他就知道自己有贪心。（罗七 7~8。）

这不是说保罗没有看见律法之先没有贪心。他老早就有贪心了，他老早一直有贪心，常常贪心，但是他不知道。等到律法告诉他，他才如道。所以律法并没有叫我们作本来所没有作的事，律法不过是把我们所已经有的翻出来而已。所以我们说，神将律法赐给人，不是要人守，乃是要人犯。但不是给人机会犯，乃是给人看见人会犯。律法把神所已经看见的，叫人也看见。

罗马七章将这件事解释得顶清楚，我们从七节起看一下：「这样，我们可说什么呢？律法是罪么？断乎不是。」律法并不是罪。「只是非因律法，我就不知何为罪，非律法说，“不可起贪心。”我就不知何为贪心。然而罪趁着机会，就借着诫命叫诸般的贪心在我里头发动；因为没有律法罪是死的。」（7~8。）没有律法的时候，我虽然有贪心，但是不觉得贪心是罪，所以贪心在我里面是死的，我不觉得它。等到律法来了，我打算不贪心，但是我又贪心，所以罪又活过来了。九节：「我以前没有律法是活着的，但是诫命来到，罪又活了，我就死了。」

哦，朋友，请你记得，神将律法给你，就是作这一件事，就是要给你看见，你自己本来是充满了罪的。你原来看不见自己的罪，所以还神气得很。律法来就是给你试一试自己。你说你不贪心，你可以去试。结果如何呢？你越试越软弱，越试越贪心。你打算不贪心，但是你一这样打算，就叫你这样也是贪心，那样也是贪心；今天贪心，明天也贪心；转过来贪心，转过去也贪心。现在罪活了，律法活了，我死了。本来罪是死的，我还是好好的。现在律法来了，我就没有办法了。我越不要贪心，反而越贪心。问题就是我们这个人是属乎肉体的。因为人是属乎肉体的，所以人的意志是软弱的，人的行为是背叛的，人的情欲是污秽的。

十节：「那本来叫人活的诫命，反倒叫我死。」人如果真能守律法就能活。但是我不能守，所以我就死了。

十一节：「因为罪趁着机会，就借着诫命引诱我，并且杀了我。」若没有律法说不当这样，不当那样，罪对于我还马虎，罪在我身上还不大发动。等到律法来说，不可起贪心，现在罪就借着诫命来试探我，叫我头脑里反而有贪心这一件事了。律法告诉我说，不可以起贪心；我打算不起贪心，反而贪心得更厉害。

我自己有一段时候觉得自己有撒谎。并不是故意的撒谎，而是在无意之中，说话有时多说，有时少说。我就定规，今后是就说是，非就说非。我就定规，不管对谁说话，都要说得准准确确的。好，本来我撒谎还不大厉害，但是等到定规了之后，我一下子就撒谎，越弄越厉害，都是撒谎，后来到了礼拜天，我就写信给李小姐说，我今天不讲道了。她说，为什么？我说，因为我现在看见，我说话都是撒谎，撒谎得厉害，所以我恐怕讲道也是撒谎的。我没有注意撒谎的时候，不是说没有撒谎，是说它好像是死的；等到我注意撒谎了，等到律法给我光，叫我对付撒谎的时候，我就觉得我所有的话都是撒谎，好像撒谎就在我旁边。我找来说，本来撒谎是死的，现在撒谎活了。碰一碰就撒谎，转一转就撒谎。罪借着律法把我杀死了，叫我没有办法。

十二节：「这样看来，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的。」千万不要以为律法是不好的，律法总是圣洁、公义、良善的。十三节：「既然如此，那良善的是叫我死么？断乎不是；叫我死的乃是罪。」不过当初的时候罪是死的，我不觉得；但是律法来对一对，比一比，我就死了。既然如此，那良善的叫我死么？断乎不是；叫我死的乃是罪。「但罪借着那良善的叫我死，就显出真是罪；叫罪因着诫命更显出是恶极了。」我们本来不觉得罪是恶极的，现在律法来了，你试试要守它，你才知道你的罪在那里，你才知道罪怎样是恶极坏透了的。

所以你看，神的律法在这里有什么用处。律法像体温表一样，体温表不会叫你发烧，但是你如果发烧，体温表就定规把热度显出来。律法不会叫你犯罪，但是如果你有罪，神的律法立刻就给你看见你是一个罪人。本来你不知道自己是一个罪人，现在你知道了。

律法根本上就是用来断定人的罪的。律法所以设立，就是因为人有罪。你从来没有看见神守律法。因为根本上神没有犯律法的可能，所以没有律法摆在祂身上。你没有看见神对主耶稣说，要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，还要爱人如己，因为主耶稣根本上用不着它。祂自然而然就尽心、尽性、尽力、尽意的爱神了，祂自然而然就爱人如己了，并且不只爱人如己，还是爱人过己。所以律法在祂身上没有用处。你从来没有看见神对亚当说，不可起贪心，不可偷盗。亚当需要贪什么？亚当需要偷什么？神把全世界一切所有的都给他了。十条诫命不是给亚当的，因为亚当没有这个需要。律法是特意给以色列人的，因为要给属乎肉体的人，给他看见他里面如何，给他看见他里面都是罪。如果中国人都不会偷东西，中国的法律上就不会有偷窃这一条。就是因为人偷东西，所以律法上才写上不可偷窃的一条。所以律法的存在是因为有罪，人有罪所以律法就进来。

我们现在回头来看加拉太三章十九节：「这样说来，律法是为什么有的呢？原是为过犯添上的。」现在我们清楚了。神在万古之先定规了要以恩典给人，然后神对亚伯拉罕应许了。万古之先不过是祂的定规，现在说出来，要以恩典待人。那为什么神在四百三十年之后要给律法呢？是为过犯添上的。为着要叫人的罪变作过犯的缘故，所以把律法给人。那样，人才能够看见，才知道自己有罪。那样，人才「等候那蒙应许的子孙来到」。等到全世界的人都看见自己是罪人，自己实在是没有办法，那个时候神所应许的主耶稣基督来

了，人才可以接受。不然，神把救恩送给你，你也不要；人不要神的恩典。就是因为人有过犯，人没有办法，所以才有可能接受神的恩典。

「并且是借天使经中保之手设立的。」这是指着上文的律法说的。律法这一件东西，不只是为过犯添上的，并且是由中保设立的。律法有两个特点，一个是为过犯而有的，一个是借天使经中保之手设立的。为什么律法是经中保之手设立的呢？'二十节就给我们解释：「但中保本不是为一面作的。」你有没有作过媒人？你有没有作过中人？无论是作媒人，还是作中人，都是为双方来作的。为什么律法有中保？因为律法有神的一方面，有人的一方面。人当替神作某件事，然后神就替人作某某事。甲乙双方立约，说明甲方该怎么作，乙方就怎么作；乙方怎么作，甲方就怎么作，中保就在中间作见证。所以律法就是神怎样负责替人作事，人也怎样负责替神作事。只要有一方面不好，事情就不成功。

但是，阿利路亚！下面就好了：「神却是一位。」神却是一位！在律法里面是说有两方面，任何一方面出事情就不成功了。神说要这样作，要那样作，如果我们不能作，就不成功了，但是在应许里面，不管我们怎样，神只有一位。在应许里，在恩典里，不讲我们，只讲神一面。神那一面如果不会出事情，就都不出事情。今天是问亚伯拉罕说，神到底能不能救你？今天是问亚伯拉罕说，神到底能不能保守你？现在不是问你怎么样。在应许里面，根本上与你你不发生关系，根本上不管你怎么样。

律法的原则好比我到福音书房去买书，我出一块六毛钱，我就买一部属灵人。我拿出钱来，何弟兄就把书拿给我。如果他有书，而我没有钱，这交易就不成功。如果我有钱，他没有书，这交易也不成功。只要一方面出事情，就不成功。所以律法是两方面的，只要一方面办不到就不成功。但是应许像什么呢？应许是像你来拿基督徒报一样，你不需要花钱，因为是白送的。律法是你给我作什么，我就给你作什么，你作得到就拿去，作不到就不能拿，所以这是两方面的。应许是神要将恩典给你，不管你作得好作不好，与你自己不发生关系，你怎么样都不成问题。感谢神，应许是一方面的，只要有一面就够了。

二十一节：「这样，律法是与神的应许反对么？断乎不是。」不知道的人要说，律法和应许是冲突的。不错，律法和应许是两个完全相反的东西，但律法不过是应许的仆人，一点冲突都没有。律法是神所用的，律法是神把它摆进来的。律法和应许在性质上好像是冲突的，但在神手中一点都不冲突。律法是神用来成功神的目的，没有律法神的应许就不能成功。请你记得，是神利用律法来达到祂自己的目的，所以律法和应许没有冲突。

「若曾传一个能叫人得生的律法，义就诚然本乎律法了。」人如果能因律法得义，人就能够借着律法得生。但是人不能。所以圣经把所有的人都圈在罪里。（22。）用什么圈呢？神用律法来圈。凡被律法圈在里面的人，都得承认自己是罪人。神把所有的人都圈在罪里之后，「使所应许的福因信耶稣基督，归给那信的人。」（22。）阿利路亚！神的律法是神用来拯救我们的东西，不是神用来定我们罪的东西。律法绝对是神所利用的东西。今天晚上所有这里的人都被圈在里面，我们个个都是有罪的人。神用律法显明我们是罪人，目的是叫我们得救。

第 5 篇 神的义

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经看过人怎样是有罪的，也看过神救恩的根据是在乎人有罪。人如果是没有罪的，根本上就不需要救恩。人有了罪，神就赐给人律法来证明给人看，人是有罪的。你看见说，神的律法来到世界上，是来加增人的过犯的。本来人只有罪而没有过犯；到律法来的时候，人不只有罪，也有了过犯。人有了过犯之后，才知道他是罪人。感谢神，我们虽然有罪，我们虽然有罪，神却是爱，神还打算给我们恩典，给我们怜悯。神还打算给我们作事，来解决我们自己所不能解决的问题。

但是，今天晚上我们要看见一件事：神虽然爱我们，神虽然怜悯我们，神虽然满心想给我们恩典，可是有一件事叫神很为难。神还不能一下子就给我们恩典，神还不能直接把永生赐给我们。神有一个难关，神有一个为难的问题，必须先解决之后才能够将恩典给我们。神有什么难处呢？这一个难处就是圣经里所一直讲的一个问题，就是神的义。

「神的义」这三个字，历代曾叫许多神学家糊涂了。但是我们读经的时候，如果没有成见，没有主见，神就要我们看见什么是神的义。你能够顶清楚的看见，并没有多大难处。今天晚上我们要靠着神的恩典，好好的看什么叫作神的义？也就是说，神要救我们的时候，神所碰着的难处是什么？

神的拯救是要符合祂的义

神如果要救我们，神就必须救得与祂自己是相合的，是相称的，是相配的才可以。如果神给我们救恩，神就不能给得与祂的性情，与祂作事的方法，与祂自己的道路是冲突的。我们是罪人，也是充满了过犯的人。因为我们是罪人，是充满了过犯的缘故，所以根本上就没有公义的思想。我们如果要得救，就什么方法都肯用；直的方法也肯，横的方法也肯。好的方法可以，不好的方法也可以。好像我们土话所说的，不管三七二十一，只要得救就好了。人不管是怎么得救的，只要会得救就够了。不管手续怎么样，不管方法怎么样，只要得救就心满意足了。到底救恩是怎样来的，是从那里来的，是对的，或者是不对的，那就不管了。就像一个作贼的人，他所管的就是拿到钱；不管钱是从那里来的，只要能拿到钱就够了。他根本就没有是非的思想，根本就没有公义不公义的思想。但是朋友，这一件事，不光是我们得救的问题，还是神救我们的问题。我们虽然只要得救就好了，但神不能说，只要你们能得救，不管我救得对，还是救得不对。不错，神要给我们恩典，神要救我们，神要将生命赐给我们，神里面是充满了爱，神是巴不得我们能得救；但是，神如果救我们，就必须救得顶好才可以。所以神在拯救的事情上就发生了大难处。神是要救人，但神用什么方法救人才是顶公义的呢？神用什么方法救人才是顶有道理的呢？神用什么方法救人才与祂自己的尊严符合呢？得救是容易的事情，得救得公义是难的事情。所以在圣经里一直讲神的义。圣经里一直讲，神要怎么样把人救来，才与祂自己的义是相称的。

什么是神的义？神的义就是神作事的方法。爱是神的性质，圣洁是神的性情，荣耀是神的自己。但是公义是神的手续，是神的道路，是神的方法。神因着是公义的缘故，所以就不能随着祂自己的爱来爱人。神不能随着自己所要的赐给人恩典，神不能凭着心里所想的来救人。不错，神救人是因為祂爱人，但祂这样作必须与祂自己的义，与祂自己的手续，与祂自己的道德，与祂自己的道路，与祂自己的尊严，与祂自己的威严相合，才可以。

我们要知道，神要救人是容易的事，但是神要公义的救人不容易。试想，如果没有义的问题，神如果要救我们，根本上容易得很，一点都不难。如果神不爱我们，那没有话说，那是没有盼望的事。但是神爱我们，神怜悯我们，神要恩待我们。这时候如果没有义

的问题在里面，神就要对你说，好了，下一次不要犯就好了。神就能够忽略我们的罪，神就能够让我们过去，神就可以让人自由，神就可以释放人。但是难的就是：祂如果不审判罪人的罪，祂如果不按律法对付我们的罪，不错，我们的罪是被马虎赦免了，但是神的义摆到那里去呢？

前些日子，我们有一位弟兄碰着一件很不好办的事，被政府监禁了。我知道他作的事虽然有一点错，但不是他自己的错，所以我想要帮助他。我去了南京，找到几位与这件事有关系的人，问他们说，某某人有这样的事情发生，你们能不能帮一点忙？我们有九个人都是顶忙的，一同开了九次会，有十一天的工夫大家想办法怎么救这一个人。大家都说，我们不是没有办法，也不是没有权柄释放他，不过我们不能够因为释放了他，我们自己也犯了法。所以必须找出一个办法来，他能够得着释放，同时公事上又能够过去。

神救我们也是这样。不错，神是满心爱我们，神是要救我们，但是神在公事上必须过得去。公事上如果过不去，就不能救。神的爱受了神的义的拦阻，神不能不顾祂的自己，马虎的说，你的罪算了吧，不要紧，你去好了。试想，今天如果神马虎的赦免我们，那宇宙里还有什么律法呢？有什么公义呢？有什么真理呢？这一切都完了。

神要救我们是不错，我们必须得救是不错，但是问题是到底有没有不义。今天有许多暗受贿赂的人，今天有许多私顾人情的人，他们常常帮人的忙，他们常常叫人得着益处，但是我们说这样的人是不对的，是不义的，是贪污的，为什么呢？他们也许有爱，但是他们所作的事是不义的。神不能因为要救我们的缘故，陷祂自己于不义，这办不到。神必须用祂的义来拯救我们。神救我们是要紧的，但是需要凭着祂的义救我们才可以。神凭着祂的爱，可以立刻救我们；但是凭着祂的义，必须顶公义的救我们才可以。

这必须怎么作呢？能救我们而不伤祂的公义，这事情难了。神用什么方法能叫罪人得着称义，而神自己又没有不义？神怎么能在救罪人的事上不陷自己于不义？神怎样能顶公义的救罪人？神怎样能顶公义的赦免罪人的罪？神怎样能顶公义的称罪人为义？神愿意救我们，但是神愿意在我们得救的时候，在我们得生命的时候，能够说神是顶公义的称我们为义。

神的拯救是要显明祂的义

所以圣经中，特别是罗马书，一直说神怎样能够解决这一个难处。我们读罗马三章二十五节末两句和二十六节：「要显明神的义；因为祂用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪；好在今时显明祂的义，使人知道祂自己为义，也称信耶稣的人为义。」在这里我不得已说一句话，这里的翻译顶不好，因为有两个字翻错了，而且是很严重的错。二十五节的「因为」最好不要。要显明神的义；祂用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪；二十六节里也有一个特别的错，就是「也」字。在希腊文里是「当那时」。所以这句该这样说，「好在今时显明祂的义，使人知道祂是义的，当神称信耶稣的人为义的时候。」当神称信耶稣的人为义的时候，就显明神是义的，就要人说祂是义的。

所以二十五节的问题是先时的问题，二十六节的问题是今时的问题。先时的问题是对旧约的人讲的，今时的问题是对新约的人讲的。二十五节是旧约的问题，二十六节是新约的问题。旧约的人四千年之久一直犯律法，充满了罪，充满了过犯，但是神没有立刻叫他们沉沦，立刻叫他们灭亡。你看见说神在这四千年之中，一天过一天，一直忍耐，一直宽容先时的罪。你没有看见，伊甸园以后就是火湖。虽然神对人说，你们吃的日子必定死；但是亚当吃的日子没有立刻到火湖里去。为什么呢？因为神宽容他们，因为神忍耐他们。

对于人先时所犯的罪神忍耐，神宽容。但是在这里立刻发生一个问题，神对于人先时的罪，这样的忍耐和宽容，是义还是不义？神的目的是什么？神宽容人的罪，祂忍耐人的罪，不过是要显明祂的义。

神不愿意我们得救之后想说，我们得救是神枉法救了我们。神不愿意人那样的批评。神愿意我们看见，神那样作并没有枉法，并没有不义，这样神才喜欢。关于人先时的罪，祂那样的忍耐宽容，祂说是要显明祂的义。对于今时人的罪，祂说也是要显明祂的义。祂说，当称信耶稣的人为义的时候，祂要人说祂是义的。

神的救恩不是像上海人所说的「后门货」。神要我们得救，是从前门来的。要得救就要光明正大的得救，一点不能让人说，神这样救你是不对的。神不要我们漏税走私的得救，凡漏税走私的得救神不要。神的目的是要救我们是不错，但是这与祂的性情发生关系，这与祂的道德发生关系，这与祂的尊严发生关系，这与祂的律法发生关系，这与祂的公义发生关系。神不能枉法的救我们。

那现在我们看见发生难处了。神如果不管什么方法都肯用来救我们，神如果不管公义的问题，那不管对谁神都能够说，好，好，我让你去。人有滥好人，神也有滥好神了。神不肯这样作。如果神不爱你，你犯罪就让你死，让你灭亡，这样也容易。但是又不能这样，因为祂爱我们。在这里因为有人的罪，有神的爱，同时又加上神的义，所以救恩就变作全世界最难的事。人没有罪，就没有事了。人有罪，如果神没有爱，那也好办。你有罪，你要死，这与我无涉。有罪没有爱，这也没有事。今天在监牢里有人要拿去处死，要拿去枪毙，我们在这里平安得很，因为他死就死好了，我不在乎。我不爱他，事情也不麻烦，很省事。事情难的就是我爱他，我要救他，我想要他得救。他没有罪，好办；他有罪，我没有爱，也好办；他有罪，我爱他，如果我不是公义的，可以马虎的作，或者用贿赂的方法来买他的命，那也好办。但是我是公义的，这样的作法我是作不来的，这样的走私弄弊我是作不来的，我不肯枉法的把他放出来，我要光明正大的把他放出来，那这一个救恩就成了全世界最难的题目了。这三个是不能合而为一的。爱是事实，罪是事实，义又是需要的。要把这三个合在一起，神必须想出一个方法来，又能救我们，又要满足祂爱的心，又要不伤祂的义，那真是杰作了。但是阿利路亚！祂在祂儿子主耶稣里面给我们预备的救恩，就是这样的杰作！祂能救我们人脱离罪，同时能表明祂的爱，同时又是顶公义的。我们知道，这就是主耶稣救赎的工作。

主到地上来是神公义的要求

请你们记得一件事，主耶稣基督来到地上是神公义的要求，并不是神恩典的要求。这一句话是很重的话。因为如果只有爱而没有义，就用不着主耶稣到地上来，祂的十字架根本上就是多余的。因为有义，所以非主耶稣自己来不可。没有义，神怎么救我们都可以。神能忽略我们的罪，神能随便赦免我们的罪；神对于我们的罪可以取两可的态度，神对于我们的罪可以取冷淡的态度。如果神是说，既然大家都犯罪，我让你们去吧，下一次不要再犯了。如果是这样的话，根本上就用不着拿撒勒人耶稣。如果不是义的要求，拿撒勒人耶稣就不必来。拿撒勒人耶稣来，是义的要求。

罪进入了世界，神的政治被罪破坏了，神在世界所定规的次序破坏了，神的荣耀被人踏在脚底下了，神的圣洁被人污秽了，神的权柄被人弃绝了，神的真理被人弄错了。罪进入了世界，魔鬼在那里笑，天使在那里作见证说，人失败了，人堕落了。神如果说，我要毫无怜恤的审判罪，神就没有爱。神如果说，让你们去，不审判，神就没有义。神因为爱世人，同时又是义的缘故，所以神就叫主耶稣来。祂因为是义的缘故，所以祂不能不审判

罪。但是祂因为是爱的缘故，所以祂替人担当人的罪。我要着重的说这两句话：神因为是义的缘故，神就不能不审判罪。神因为是爱的缘故，所以神自己亲自来担当人所当受的审判和刑罚。祂不审判，就没有义；祂审判，就没有爱。但是祂自己来替我们受了审判，所以祂在主耶稣里面显明祂的爱，同时也显明祂的义。

十字架表明神的义，也显明神的爱

所以你看，十字架是表明神公义的地方。十字架表明神是多恨罪。神是定规要审判罪的，祂宁可出这么大的代价，把祂的儿子钉在十字架上。神不肯放弃祂的义。神如果放弃祂的义，十字架就不是必需的。神因为不肯放弃祂的义，所以宁可叫祂的儿子死，来保全祂的义。

同时十字架也是显明神爱的地方。担子在我们身上，不挑是不义，挑吃不消，所以祂自己来挑。挑了是神的义，祂挑是神的爱。刑罚我们受，是义不是爱；我们不受，是爱不是义。但是祂把这刑罚挪到祂自己身上去，所以是爱也是义。阿利路亚！十字架解决了义的问题，十字架也解决了爱的问题。所以今天我们得救不是拿后门货得救的，不是走私得救的，不是漏税得救的，不是枉法得救的；我们是清清楚楚得救的，我们是受了审判得救的。

请记得，罪的赦免在我们身上是白白得来的，但是在神面前绝对没有白白赦免的事。在神面前是赎罪了才赦免的。比方你违反了法规，法庭要罚你一千块钱，你必须受了罚，缴了钱才能免罪的。同样，我们是在十字架上受了刑罚之后才得救的，我们是在基督里受了罪的刑罚之后才得救的，我们是被定罪了才得救的。阿利路亚！我们是被定罪了得救的，我们是受了刑罚之后得救的。所以神的爱在这里，神的义也在这里。

我要用一个比喻。比方说，马弟兄是一个财主，我是一个欠债的，我欠他一个很大的数目，像马太福音所说的一千万两银子。我借钱的时候，曾写了一张借据给他，上面写明我欠他多少钱，到某月某日这些钱必须还清，如果不还清，我就要怎样受罚等等。现在如果我去对他说，我所借的钱已经都用完了，像这样不景气的时候，如果要我赚来还你是不可能的，你看我现在连吃的、住的也发生问题了。所以请你可怜可怜我吧，你让我去吧，你把那张借据还我吧！我这样的求他，他能不能就还我？我告诉你，在借约里面载明马弟兄借给我多少钱，我必须在某一个时候还他这笔钱，这一个约不只我要遵守，他也得要遵守。我是债务人，我负的责任就是到时候还他钱。他是债权人，他也负一个责任，就是在他收到我的钱之后，才能把借据还给我。如果他没有收到钱就还我借据，他这样作固然是爱我，是有爱心，但是他没有义。我们人很少想，白白的赦免是不义。因为我们人根本上就是不义的，我们作惯了不义的事。但是神不能。如果神白白的赦免我，祂是不义。不仅如此，马弟兄如果白白的把借据还给我，这对我有一个不好的影响，我下一次用钱可以不小心，对于别人的钱可以马虎，以为不要紧。所以白白的赦免对于他自己是不义，对于我有一个不好的影响。

如果说马弟兄是义的，同时又不要我还债，他要怎么办呢？我告诉你，我曾作过这样的事。有一次有一个弟兄到我家里来借钱。或者不能说他是弟兄，只能说他是教友。他来问我借钱，我就对他说，朋友，凭着圣经来说，基督徒是不该借钱的。他说，倪先生，无论如何请你借给我几块吧！本来我想索性送他一点，但是我知道这个人对于别人的钱实在太不负责任了。因为有人曾来对我说过，他在弟兄中间多次借钱，叫我不要借给他。后来我想，还是不送他，借给他好了。所以我就照着他所要的数目给他。给了他之后，我就问他，你什么时候还我？我就要他定下还钱的日期。我知道他没有还的事，根本上借钱是他

的习惯，是他的生活。我本来是借出去不指望还的，但是如果不叫他还又不好，以后他要一直借了。所以我要他定下还钱的日子，并且等那日子到了的时候，特意写一封信告诉他，他还我钱的时候到了。他接到了这信就来见我。我不让他说话就打断他，对他说，你回家去见你的妻子，她有事告诉你。他就回去了。原来我在他还没有来之先，就把同样数目的钱包一包，拿到他家里给他的妻子，对她说，等到你先生回来的时候，告诉他倪先生刚才来送你这么多的钱，叫你还债去。后来他回家去，他的妻子对他说，倪先生刚才来送你一包钱，是叫你还债去的。他把那一包钱拆开来数一数，刚好和从前我借给他的是一样的数目。他懂了，他就再到我家里，把我所送他的钱还我。所以你看这一件事，义也在里面，爱也在里面。要他自己出钱还，没有爱；要他不还，我自己也是不义。因为我明明对他说是借他的，我如果不要他还，我自己不义。不只我自己不义，并且对于他也有一个不好的影响，下次他就要胡赖了。所以我就这么作。

我欠了神一千万两银子，我没有法子对付，神就作同样的事。神因为爱我的缘故，不能叫我自己来还；神因为自己的义，也不肯叫我不必还。如果要我自己来还，我没有法子还。可是要我不还，神是不义。感谢赞美神，神自己来给我们钱，好还我们所欠于祂的。讨债的是神，还债的也是神。不讨债没有义，还债没有爱。神自己来讨债，所以有义。神自己替我们还债，所以有爱。阿利路亚！还债的就是那讨债的。这就是圣经里赎罪的道理。

所以你看，拿撒勒人耶稣来了。祂到十字架上亲身担当了我们的罪。神自己来担当我们的罪。我们的罪在主耶稣身上受了审判。主耶稣在十字架上所流的血，乃是我们受审判的凭据。我们就是带着这个血到神的面前来，就是要借着主耶稣基督对神说，我已经受了审判，我就是将主耶稣所替我还的债还给你。我有罪不错，但我不是马虎了的。我有罪不错，但我是审判了才出来的。我有债不错，但我不是逃债的。我有债不错，但我是已经把债还给你了。所以你就是将这血，就是主耶稣所成功的救赎，神替我们还债的凭据，拿到神面前去。为这缘故在旧约里血要带到幔子里面弹七次，为这缘故血要带到约柜的赐恩座那里。所有因着主耶稣的血到神面前去的罪人，神不能不赦免他的罪。神必须赦免我们，神没有子不赦免我们。

刚才我引一个比喻，比方说我欠了马弟兄一千万两银子。我没有钱还他，他有一天到我家里说，你欠我一千万两银子，你必须把这笔钱还我。我作事情从来不马虎，我作事情从来不随便，我作事情从来都是顶认真的，你非还我不可。现在我把这一包钱送给你，正好也是一千万两银子。你明天把这一笔钱拿到我家里来还我，然后把借据收回去。我第二天就拿了这一笔钱到他家里去，要把那张借据收回来。假如我把钱交给他，他把钱收了，却说，这钱是我昨天送给你的，这一张借据还得留在我这里，你不能拿去。他能不能这样说？当我把钱还他的时候，他有没有权柄不把借据还我？不能！他可以在昨天不将钱送我，这可以。如果他昨天不送我钱，我只能说他不爱我，我不能多说一句。他既给了我钱，我也把这钱还了他，他如果不还我借据，这不是不爱的问题，这是不义的问题。如果他是义的，我还他钱，他就得还我借据。

神的义叫神必须赦免我们

所以朋友们，请你们记得，当主耶稣没有来世上之先，当主耶稣没有钉死在十字架上之先，神如果不愿意救我们，神还可以这样。神可以不救我们。神如果不将祂的儿子赐给我们，我们只能说神不爱我们，我们只能说到这里为止，再也不能说下去。但是神既然将祂的儿子赐给我们，既然叫祂的儿子担当我们的罪，来赎我们的罪，我们今天借着主耶稣的血，凭着祂的工作，来到神的面前，神就不能不赦免我们的罪。阿利路亚！神不能不赦

免我们的罪！你知道么？神不能不赦免我们的罪！你如果借着主耶稣来到神面前，神就非赦免你的罪不可。所以请记住，是爱叫祂的儿子到十字架上去，是义叫神赦免我们的罪。

约翰三章十六节说，「神爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们。」神将祂的独生子赐给我们，这是爱。约壹一章九节说，「我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。」朋友！十字架的工作是因为神爱我们，替我们成功的。今天我们借着耶稣基督所已经成功的工作来到神面前，神凭着祂的信实和祂的公义，必须赦免我们。

所以你要看见，如果主耶稣没有来，神不救我们可以，神不救我们作得到。但是主耶稣既然已经死了，老实说，今天神就是不高兴救我们还得要救，不要救我们还得要救。我问你，人收了钱能不能不还我借据？神不能不义。神如果不义，就变作是罪了。阿利路亚！所有借着主耶稣的血来到神面前的人，神非赦免他不可，神不能不赦免他。朋友们！我巴不得在这里喊起来，这是福音！你知道么？神把祂儿子耶稣赐给了我们，神就没有办法。神已经把主耶稣赐给了我们，你看，我们还得出还不出呢？今天我们靠着主耶稣不只还得出，还有余哩！不只够还，还有多哩！因为罪在那里显明，恩典在那里就更显多了。罪多，祂儿子里的恩典还要多，是绰绰有余的。所以你靠着主耶稣就必得救。

谁都得承认，当我们靠着主耶稣来到神面前的时候，神将生命赐给我们，神将我们的罪赦免了，一点没有不公义。所以神在祂赦免我们的时候，神在祂忍耐我们，宽容我们的罪的时候，神在祂称信耶稣的人为义的时候，我们心里不会说神是枉法救我们了，我们心里不会想说神是马虎对待我们的罪了。我们的得救是光明正大的得救，我们的得救是清清楚楚的得救。我们的罪已经受了审判，所以我们是得救的。从今以后人不能说，神是用不义的手续，神是用不义的方法救我们的。我们只能说，神是用最公义的方法来救了我们。

神的义在律法以外显明出来

现在我们可以回头去看罗马三章。罗马三章十九到二十六节这一段，本来是不大容易明白的圣经。但是等你看见了什么是神的义，什么是神看主耶稣成功的义，然后再去读罗马三章十九至二十六节，你就会觉得这一段经文实在太好了！十九节：「我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。」神把律法赐给人有什么目的呢？没有别的，就是要叫人在神的面前没有话说，要把每一个人的口都塞住。神要给人看见说，所有的人都是罪人，所有的人都犯了罪，没有一个人是作好的。二十节：「所以凡有血气的没有一个，因行律法，能在神面前称义；因为律法本是叫人知罪。」神的律法，根本的目的不过是叫人知道自己是罪人。律法的目的根本上不是要人守律法得救。我们看见律法的口气都是定人的罪的。律法是说人是当灭亡的，人是当定罪的，人是当死的。

如果事情就停在这里，那就没有福音可传了，所有的事情都完了。事情不能停在这里。人如果不能凭着律法得生，神就有另外的作法。你欠债不能还，神有办法替你还。二十一节头三个字顶好，这是一个太大的转机：「但如今。」感谢神，有一个转机！「但如今。」「但如今神的义在律法以外已经显明出来。」神的义本来是在律法里显明出来的，但如果是这样，那我们糟了。什么叫作神的义在律法里面显明出来呢？就是说，你欠神多少，必须还神多少。你犯罪了，所以你必须灭亡。你有了过犯，所以你必须沉沦。律法是显明义，神刑罚罪人是顶公义的事。但是感谢神，神的义不在律法里面显明出来。如果神的义在律法里面显明出来的话，那就是神来审判罪人。但是神的义在律法以外显明出来，那就是审

判落在神自己身上。二十一节末了说，「有律法和先知为证。」连旧约的先知也是这样说，连大卫和其余的先知都是这样作见证。

那神的义怎么显出来呢？二十二节：「就是神的义，因信耶稣基督，加给一切相信的人，并没有分别。」世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。现在怎么作才蒙神的恩典呢？二十四节说是因基督耶稣的救赎，所以我们就白白的称义。「神设立耶稣作挽回祭。」（25。）神把耶稣赐下，叫祂来赎罪，乃是叫祂作挽回祭。「挽回祭」这个辞，更准的翻译是「赐恩座」。我想大家都知道什么是赐恩座。赐恩座就是约柜上面的那一块盖子，那是神赐恩的地方。地上所有的地方都是有罪的，惟独这个地方是没有罪的。现在耶稣作赐恩座。因为什么呢？因为有血作凭据。神设立耶稣作赐恩座，我就凭着耶稣的血，借着我的信来到神面前，神就不能不恩待我。神这样作之后，才能显明出来说，神在旧约的时候忍耐宽容我们的罪是义的，神在新约的时候称信耶稣的人为义也是义的。我们今天的得救不是因为神忽略我们的罪，我们今天的得救乃是因为神对付了我们的罪。我们在神面前不是被赦免的欠债人，我们在神面前乃是还了债而后得赦免的人。

这是圣经里一件顶宝贝的事。因为惟独这样，才能叫我们基督徒在神面前有胆量。你知道么？虽然爱是宝贝的，但是爱是靠不住的。你不能到法庭去告一个人，说他这两天不爱你了。不能！根本上在法庭里没有爱的问题。但是如果有不义的事情发生，罪的问题发生，律法就要说话。神喜欢给我们一个把柄，借着这一个把柄，我们的信心就能够刚强。借着这一个把柄，神的应许就能够成功在我们身上。这一个把柄就是主耶稣基督。神知道我们会疑惑。神就是叫我们借着祂的儿子有信心！我们可以说，神，你既然将你的儿子赐给我，叫祂死了，你就不能不赦免我的罪。

所以有时候我们看见，人在那里祷告说，神阿，我要得救，求你救我！我有罪，我立志要得救，求你可怜我，叫主耶稣替我死！他祷告的时候，哭得很伤心，好像神心硬得很，他要多哭一点神才赦免他，他要多哭一点才能让神回心转意。人这样祷告是因为不懂得福音！如果神的儿子耶稣还没有降生，你到神面前去哭，去求，也许可以。今天神的儿子耶稣既然已经来了，罪的问题既然已经解决了，十字架赎罪的工作既然已经成功了，你到神面前就不必再苦苦的求。神既然把祂的儿子赐给我们，神借着祂的儿子就能赦免我们的罪。神这样作是信实的，不是撒谎的；神这样作是公义的，不是不义的。你要记得，公义的问题一发生，信实的问题也就发生。

律法的总结就是基督

今天一般人第一不知道神的义是什么，第二不知道主耶稣已经成功了神的义。人不知道神的义已经在律法之外显明了，所以还在那里想要弄一点义到神面前去。用比方来说，他欠了人一千万两的债，根本还不起这笔债，但是他还想少乘一站电车，省六个铜板下来还债。他还在那里想，我这个要小心一点，那个要小心一点，我要作这个，我要作那个，弄一点钱去还债。他还要对债主说，我虽然欠你一千万两银子，但是这里铜板数目也很多呢！他不知道神已经把这笔钱全部送到他家里去了。

人根本就不知道神在祂儿子所已经作的是什麼。所以使徒告诉我们，人到底该抱什么种的态度。圣经里关于神的义的地方，我们还必须看两个地方。第一处是在罗马十章。罗马十章三、四节：「因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。律法的总结就是基督，使凡信祂的都得着义。」哦！我顶喜欢这两节圣经。我告诉你，读这些福音的圣经节，心里该热起来才可以。这里说什么？它说，犹太人不知道神的义已经成功了，他们还在那里打算立自己的义。他们就是在那里尽力量的要作好，想要借着他们所作的来

换他们的救恩，想要借着他们的义换他们的生命，想要借着他们的义来换神所给他们的一切。这样的人怎样呢？保罗说，凡想要立自己的义的，就不服神的义。不服神的义，就是不服神在祂儿子耶稣身上所成功的事。神的义是在祂儿子耶稣身上成功的。耶稣的十字架是显明神的爱，耶稣的十字架是成功神的义。在耶稣的十字架上，神的义是已经成功了。

今天人如果想要立自己的义，就是不承认主耶稣十字架的工作已经是够了。千万不要想说，主耶稣的工作作完之后，我还得补进去一点，我还得帮一点忙，我还得加上一点。凡想立自己的义的人，根本上就不服神的义。如果马先生已经把钱送到我家里来了，我还想省几个铜板来还他；我这样作就是轻看他所给我的。凡想立自己的义的人，就是亵渎神。

为什么「律法的总结，就是基督」呢？「总结」两个字，在英文是 end，意思就是基督包括了律法里一切所有的。换句话说，神所给你的钱不只是一千万，世界上所有的钱都在里面了。你再从哪里去省出几个铜板来？律法的总结就是基督，你还到哪里找义？如果一个人顶胖，他坐在这一张椅子上，全张椅子都给他坐满了，你从哪里再坐进去？律法的总结就是基督，你从哪里再立自己的义？感谢神，赞美神，祂所给我们的是最好的了。我说一句顶重的话，我虔诚的说，神的全能在祂儿子耶稣里已经用尽了。律法的总结就是基督。所以凡信祂的人定规都得着义。信耶稣的人一定得着，没有办法不得着。所以我常常喜欢一件事，就是我们今天要不得救也没有办法了。神已经把祂的儿子赐给我们，那一个儿子不只是你所有的那一点，乃是所有的，一切都有了。所以我们所有相信祂的人，神永远不能弃绝我们，神没有法子弃绝我们。所有靠着祂到神面前来的人，非得着义不可。一点难处都没有，定规得着。

我们在基督里面成为神的义

还有一节圣经，林后五章二十一节。我们已经得救了，但我们还是人。我们得救了，罪也赦免了，那么我们这些人活在地上到底作什么事呢？我们今天都是基督徒，都是神的儿女。对于神的儿女，神在这里说了一句顶希奇的话：「神使那无罪的替我们成为罪。」神使主耶稣成为罪。主耶稣原来根本是没有罪的，根本是与罪没有关系的，现在神审判祂就像审判罪一样。神这样审判祂之后怎么样呢？「好叫我们在祂里面成为神的义。」今天你我在主耶稣里面就是神义的标本，人只要看见我们，就看见神的义。今天我们这些有罪的人，因为主耶稣替我们成为罪，因为祂背负了我们的罪，因为我们的罪得了赦免，我们这些人就是主耶稣基督里神的义。我们是活的神的义，是会在马路上走的神的义。我们在主耶稣里面就是神义的代表。

你如果不知道什么是神的义，你只要拉一个得救的人来看一看，你就知道什么是神的义。你如果不知道什么是神的义，你只要拉一个基督徒来，你就知道神并没有马虎我们的罪，神是使那无罪的成为罪。是因为主耶稣死了，所以就成功了救赎的工作。我们今天在主耶稣里面就是表明神的义。人看见信主耶稣的人，就是看见神的义。人如果不知道什么是神的义，我能够站起来说，你只要看我。神极爱我，神爱我到了极点。但是祂一点罪都不肯马虎，所以祂就叫主耶稣在十字架上死了。你看我这样的一个罪人，我今天得救了。我就是基督里神的义的标本。

我们今天在世界上宣告两大信息，这是全世界所缺乏的。第一个大信息就是神爱你，这是顶奇妙的一个事实。不只，还有一个大信息就是神的义赦免你的罪。所以你可以充满了胆量，充满了信心，来到神面前说，你已经赦免我的罪了。

今天如果有人还没有到神面前来，如果你看见你真是一个罪人，如果你看见主耶稣已经审判了你的罪，好牧人已经担当了你的罪，圣灵也在里面给你看见你的罪，你如果回家

去，你要知道罪永远不成问题了，因为已经在十字架上解决了。请你记得，父的家永远不是讲罪的地方，永远不是讲放荡的地方。十字架是讲罪的地方，十字架是讲放荡的地方。你如果在家里，神能够顶公义的不题起你的罪。所以我们能够在神面前大吃，大喝，大坐，大穿，大住，大快乐！因为神说这是失而又得的，死而又活的。所以难处都没有了。阿利路亚，神的恩典是够我们用的。这样我们才知道，神的恩典是信实的恩典，神的恩典是公义的恩典。

救恩是公义的

有一件事请你们记得，当主耶稣还没有死的时候，神如果赦免我们的罪，神就是不义。反过来说，当主耶稣死了之后，神如果不赦免我们的罪，神也是不义。主耶稣没有死，神就赦免，神不义，这神办不到。主耶稣既然已经死了，神如果还是不赦免，神也是不义。所以请你记得，没有血的救赎是不义；有了血，我们还不得救，也是不义。

有一次我和一位弟兄一同到九江去。在船上的时候，我们和人谈道，我和一个人谈道，我的弟兄和另外一个人谈道。他是碰着一个回教徒，谈的时候，我们的弟兄问他说，你到底有罪没有？你总是说回教好，你总是说穆罕默德好，这些我们不谈。现在我问你，你有罪没有？他说，有。弟兄说，如果有罪的话，你怎么办？你有什么法子能够得着赦免？他说，如果要赦免的话，我总得存心懊悔，作好。这样要作，那样要作。他讲了许多要作的事。我的弟兄就说，我们所争的一点就是在这里。你是说有罪，懊悔可以赦免；我是说有罪，必须受刑罚，非受刑罚不能赦免。你是说懊悔一下就可以赦免了；但是我说必须经过审判才可以。我在这一个地方犯了罪，我逃到很远的地方去。我在那里可以懊悔，可以作许多公益的事，可以作一个好人，但这并不能撤销我的罪。你的神是不审判就赦免的神，我的神是审判后才赦免的神。那个回教徒就问，那你怎么能得着赦免呢？我的弟兄就告诉他说，所以你需要信耶稣，你必须相信耶稣才能够得着赦免。你的罪在主耶稣身上受了审判，所以你信祂能得着赦免。你看见这就是神的义。今天人的眼睛所看的，只是到底神有没有爱，根本没有看见神不只是爱，神也是义。神不只要赦免人的罪，并且必须赦免得与祂的性情不冲突才可以，必须赦免得与祂的公义不冲突才可以。这是人所没有看见的。

神的义的用处

神的义有什么用处呢？有两个最大的用处。第一个用处就是叫我们心里有平安。情是靠不住的，我们不见得会相信神的情。爱是靠不住的，爱如果改变了，没有人能根据这个来反对人。但是我们能抓住义，凭着义说话。当神爱我们的时候，神对于我们的罪，如果不必叫我们经过审判，如果可以马虎过去；可是有一天如果神不马虎了，如果神不高兴了，那怎么办？如果神不爱了，如果神向我们动怒了，如果神对我们不大痛快了，那我们就得受罪了。如果是这样，我们对于神就缺少把握，我们心里就没有平安。但现在神把祂的义给了我们，我们就平安了，因为我们知道，我们的罪在基督身上已经受过审判了。所以我们来到神面前能有一个坦然的良心，能有一个确实的把握。所以我们的心里有平安。平安不能因爱得着，平安只能因义得着。神的爱虽然是可靠，但是从我们人的眼睛看过去，还没有神的义那样可靠。当人才起头学习相信神的时候，要学习相信神的义过于相信神的爱。以后再进步，就要学习相信神的爱过于相信神的义。那是进一步的了，那是盖恩夫人那样的生命。但是在起头的时候，要把义当作我们信心的根据。没有义，信心就没有根据。感谢神，我的罪已经得着了赦免。感谢神，神永远不会再审判我了。因为「公义的神不会两面讨债，先在我的中保身上，又来要我归还」。我们的心得着安息，因为我们的罪是经过了审判的。

神的义还有一个用处，就是叫我们知道罪是多可恨。神因为要保全祂自己公义的缘故，宁肯把祂的儿子钉在十字架上。神宁可牺牲祂的儿子，不肯牺牲祂的公义，不肯牺牲祂的真理，不肯牺牲祂的律法。神不肯作一件事与祂自己的性情相反。所以我们看见罪是多可恨。如果神对于罪不能马虎，宁可审判祂的儿子来对付罪，那我们对于罪也不能马虎。神宁可牺牲祂的儿子，罪不能不对付。这就叫每一个信主耶稣的人知道，所有的罪都是不能马虎的，神对于罪是严厉的。

好，现在我们看见，我们所有的罪都赦免了。因为主耶稣死了，所以我得着赦免了，什么事情都好了。在这里我举一个比方给你们听。有一天我到兆丰公园去读圣经，天上忽然乌云密布，打起雷来，好像马上要下大雨。我立刻把圣经一合，逃到公园后头一个小房里去。过了一会儿，我看雨还没有下来，就快步走回家去，一路上天还是黑的，雷还是一直在打，云还是遮得密密厚厚的。我从兆丰公园一直走到家，感谢主，雨还没有下来，我身上一滴雨都没有。还有一次我到兆丰公园去看书，天又黑起来了，像上一次一样。雷又打起来，云又遮得满天都是。我就想前一次有经历了，所以这一次不要紧，慢慢的走好了。但是不行，这一次雨下来了，恐怕身上淋了水，我只好又跑到那一个小房里去。这时候外头就一直下雨，下得不知道多大。直到后来天晴了，云散了，雷也不打了，我就回家去。这一次走在路上，身上也是一滴雨都没有。我问你们，这两次我走回家，哪一次心里更平安？两次身上都没有淋雨，但是哪一次我心里更平安？是第一次心里平安呢，还是第二次？第一次虽然身上没有淋雨，但是走在路上，不知道什么时候雨会下来，所以心是吊在那里的。第二次身上也没有淋雨，但是心里平安，因为雨下过了，现在天晴朗了。有许多的人想靠着神的恩典，让自己的罪马虎过去，这样的人就像我第一次走回家去的时候一样，虽然没有淋到雨，但是那时候黑暗还是罩着，雷还是打着，云还是遮着，心是吊在那里的，不知道事情要怎样。但感谢神，赞美神，我们所得的救恩是「下过雨」的救恩，是「打过雷」的救恩。我们的雨已经在各各他山下过了，我们的雷已经在各各他山打过了，现在什么都过去了。所以我们高兴快乐，不只我们的罪得着了赦免，并且是解决了之后赦免的，并不是马虎过去的。因为神已经解决了罪的问题，所以就叫祂的儿子复活来作凭据。

今天是恩典的日子，但是我们要永远记得，恩典是因着义作王的。恩典不能直接来，恩典必须经过义才能来。神的恩典不是直接来的，是经过各各他而给我们的。今天有人说，神如果爱我们，不必审判就可以赦免我们。那就是恩典作王而没有义。但是恩典是借着义作王的，恩典是需要各各他的义而作王的。今天我们得恩典，完全是根据神的义。我们的罪是对付了才赦免的。所以当你看见十字架的时候，你说这是神的义，这是对的。当你看见十字架的时候，你说这是神的恩典，这也是对的。十字架表明神的义，十字架也表明神的恩典。对于神自己，十字架是义；对于我们，十字架真是恩典。所以我们今天看到十字架的时候，心里特别得着平安。我们知道，我们所得着的恩典，是神用公义的方法给我们的。我们知道，我们得救是清清楚楚的得救，是光明正大的得救。我们得救不是走私、舞弊的得救，是把罪对付了之后才得救的。感谢赞美神，十字架对付了罪的问题，复活证实了所有的事是对的。

第 6 篇 基督的工作—赎罪

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



这几天晚上我们蒙神的恩典，看见神的救恩到底是什么。今天晚上已经是第六晚了，我们盼望把前五晚所看过的，很快的温习一下，然后再看今天所要看的。我们看过罪的问题，律法的问题，神爱的问题，神恩典的问题，以及神义的问题。我们看过人怎样是罪人，律法怎样来证明人的罪。我们看过人虽然是罪人，是个证明了的罪人，神还爱我们。神不只爱我们，并且神还有怜悯和恩典。我们也看过神的恩典怎么显出来，有什么性质，是怎么来的，又怎么不能与人的东西杂在一起。昨天晚上我们看过神虽然爱我们，喜欢赐恩给我们，但是神的恩典受到了阻止，不能来到我们身上。如果还有一件事情没有说好，没有说通，神的恩典就不能临到我们身上。你看见恩典虽然是来掌权，但是还得借着义来作王。恩典不能自己作王。所以神给我们看见义是怎么显明出来的。祂的义解决了我们的罪，同时叫我们在祂面前得着恩典。这是我们这五天晚上所走过的路。今天晚上我们还要进一步来看神的福音，神的救恩。

昨天晚上我们题起，主耶稣所成功神的救恩显明了神的恩典，同时也满足了神公义的要求。今天晚上我们要讲主耶稣的工作。这是一个顶甜、顶好的题目，说到主耶稣到底怎样为我们成功神的救恩。我们要来看，主耶稣到底怎样满足了神的要求，显明了神的恩典；同时也要来看，主耶稣怎样满足了我们基督徒的心，叫我们怎样也觉得主耶稣所作的工实在好。就像我们刚才所唱的诗歌，说神因主耶稣的工作已经心满了，我们因主耶稣的工作也已经意足了。神心满意足了，我们也心满意足了。如果时间来得及，我们盼望把这两方面都题到。

主耶稣是神而人来完成赎罪

第一件事我们要看见，主耶稣就是神。或者说，惟有神能来担当人的罪。千万不要误会，以为主耶稣是第三者来代替我们死，好像神是一方面，人是一方面，主耶稣是第三方面。圣经里从来没有将主耶稣当作第三方面。圣经里是将主耶稣当作第一方面。人是对你说，福音就像一个人是债主，另一个人是债户，还有一个人是债主的儿子。债户没有钱还债，债主凶极了，非要他还不行。现在债主的儿子出来替债户还了债，所以债户就能得着自由。

这是人今天所传的福音。但这并不是福音。因为如果是这样的话，有两点不公平，与圣经不合。这样要叫神变作是凶恶的，叫主耶稣变作是恩典的。我们看见神没有爱世人，神只有公义的要求，只有律法的要求。我们看见神是苛刻的，神没有恩典，神对于我们人总是说严厉的话。你在那里看见，爱的是主耶稣，施恩的是主耶稣。这是错误的福音。虽然这是错误的福音，不过神还是用它。老实说我个人就是听这比喻得救的。但是我虽然蒙恩得救了，在头三年的时候，我从来没有赞美过神。我心里总是觉得主耶稣好，要感谢主耶稣，要赞美主耶稣，因为没有祂一切就完了，我一点没有办法，亏得有祂来。但是我总是觉得神严厉得很，厉害得很，凶得很，一点不可爱。所以一切的好都是主耶稣，一切的不好都是神。神是可怕的，主耶稣是可爱的。

请你记得，这不是圣经。圣经是说，神爱我们世人，把祂的儿子给人。是神爱世人，才把子差来。所以等主耶稣把十字架的工作作成之后，就能将人带到神面前去。如果不是神爱我们，如果不是神打发主耶稣来，我告诉你，主耶稣只能引入到祂自己面前，不能引入到神面前。感谢神，爱我们世人的是神。感谢神，是神自己打发祂的儿子来。动了慈心的是父，爱我们的是父，对于救恩有计划的是父，从万古之先就有祂旨意的是父。是父先定规这一切，而后才有子来。所以请记得，人如果以为有三方面就不对。只有两方面，就是神和人。主耶稣不过是神送来的礼物，不过这礼物不是不活的，不是没有意志的，祂是有生命的，祂是有意志的。感谢神，救恩是神和人中间的事，主耶稣不过是礼物。今天我们是与神相对的，我们是借着主耶稣来到神面前。这是我们要注意的第一件事。

第二件事，如果是三方面的话，主耶稣就没有资格替我们世人死。主耶稣替我们死不错，神的公义能得满足，人的罪也能得着赦免，但问题是这样作对于主耶稣到底义不义？比方说袁弟兄在这里，陈弟兄也在这里。如果陈弟兄犯了该死的罪，陈弟兄被判了死刑，而袁弟兄甘心乐意替陈弟兄死，袁弟兄就被枪毙了。袁弟兄根本上是没有罪的，他是第三者，现在他进来代替陈弟兄死。请你记得，圣经从来没有给我们看见，主耶稣是这样来替我们死的。圣经从来没有给我们看见，神有一个要求，神的律法必须得着满足；因为人应当满足律法要求的缘故，所以主耶稣来到人中间满足神的律法。没有这件事。那么圣经里说，主耶稣来成功救赎的工作是站在什么地位上呢？今天晚上我们要从圣经里小心的、仔细的把这件事看一下。

有一件事我要请弟兄姊妹注意，就是我们对于解决罪的问题，按着世人的思想只有一方面能解决，按着传道的人所传错的道理就说有三方面能解决，但神的方法只有两个解决的方法。这几句话是有讲究的。你不读神的话的时候，以为三方面都能解决，人能解决，神也有方法解决，有第三者来代替也有方法解决。对于世人，不得救的人，不认识神的人，只有一个方法就是人自己来解决。但是神的义给我们看见只有两个方法能解决，一个是神自己来解决，一个是人自己来解决。这句话到底怎么说呢？我们慢慢的来看一下。先看人的思想。我们人怎么想？我们人是想说，我是罪人，当受罪的刑罚，当有神的怒气。我这个人当沉沦，我这个人当灭亡。我只好自己解决，就是下地狱。我担当我自己的事。我犯罪，我下地狱，这也能解决。你犯罪，你担当罪的刑罚，这也就解决了。你欠债，你把家里所有的都卖了，你把妻子、儿女、房屋、田地，都卖了来还，这也可以解决。这是义的。今天人还有一个思想，是错误的，就是听过福音的人，以为主耶稣是第三者来代替，解决人罪的问题。我们有罪，我们有罪的刑罚，现在把我们人所有的刑罚都挪到主耶稣身上去，由主耶稣来担当。这句话说起来好像是对的，但是等一等你要看见这是不准确的。

为着有的人思想不够清楚的缘故，所以我先题起一下：圣经中有两个重要的道理，就是代罪和赎罪。千万不要以为说，我不相信代替。但是有的人所说的代替，并不是圣经中所说的代替，因为那种代替是不义的。如果叫无罪的主耶稣代替有罪的人，对于我们算是上了，但是对于主耶稣义不义呢？他没有犯罪，怎么把他杀了？圣经里的代替，不是这一种的代替。你想如果主耶稣替所有世界上的罪人死了，那就是说，相信耶稣的人得救了，不相信耶稣的人也得救了，因为不管人相信不相信，主耶稣都为他们死了。总不能因为人不信的缘故，开一个倒车退回去，叫主耶稣不为他死。别的好开倒车退回去，这一个不能。圣经为什么说不信的人罪已经定了，不信的人必须灭亡呢？就是因为神儿子的代替不是为着不信的人，主耶稣是代替我们信的人死的。

那么圣经里所说解决罪的方法，是怎么解决的呢？只有两种解决的方法是义的，一个是对付得罪人的人，一个是对付被得罪的人。世界上只有两个人有资格来对付这一个问题。世界上只有两个人有权利来对付罪的问题。一个就是得罪人的人，一个就是被得罪的人。当一个人去法庭告另外一个人的时候，旁边的第三者没有权柄说话。在法庭上和解的时候，是得罪人的人有权柄说话，同时被得罪的人也有权柄说话。所以请记住，关于罪人得救的问题，就变作如果不是罪人自己解决，就是神替他解决。因为罪人是得罪的一方面，神是被得罪的一方面。因此两方面能够顶公义的来对付罪的问题。罪人的方面，他来受审判，他来受刑罚，他来沉沦，他来灭亡；这是义的。还有一个一样是义的，就是被得罪的人来受刑罚；这是顶希奇的，但这是事实。是被得罪的人来担当罪，不是第三者来担当罪。第三者是没有权柄，也没有权利进来的；如果第三者进来作的话，那是不义。只有被得罪的方面肯受亏，这才能解决。因为神有爱，神也有义的缘故，神不能让罪人担当罪，因为这样作，就变作神只有义而没有爱了。所以只能被得罪的一边进来，神自己来担当，才合乎公义。

你知道什么叫作赦免么？世界上有赦免这一件事。在人和人之间有赦免的事，在政府对人民之间也有赦免的事，在国际之间也有赦免的事。神对于我们人也有赦免的事。赦免这一件事是人所共同承认的。从来没有一个人说，赦免是不义的。因为赦免是甘心乐意的对待对

方。但是什么人有权柄作这件事呢？我再把袁弟兄拿来作个不好的比方。如果说袁弟兄偷了我十块钱，我赦免他，意思就是我担当袁弟兄犯罪的结果，我受这十块钱的损失。再比方说，你在我的脸上重重的打一下，你把我打得顶厉害，你甚至把我打出血来。我如果说我赦免你，这意思就是说你犯了打人的罪，我受了被打的亏。罪是你犯的，我却吃犯罪的结果，这就是赦免。赦免就是有一个人犯罪，你吃他犯罪的结果。赦免就是被得罪者背负得罪者的责。第三者没有权进来赦免，第三者不能进来赔偿。如果第三者进来赦免和赔偿的话，那是不义。

如果主耶稣是第三者进来代替的话，对于罪人没有问题，对于神也没有问题，但是对于主耶稣自己却变作有问题了。祂没有罪，为什么受刑罚？只有一个人能担当这罪，就是得罪人的人。祂有权柄担当自己，受自己罪的刑罚。只有一个人能代替祂的罪，就是被得罪的人。只有被得罪的人代替得罪人者的罪，这是义的。这是赦免的原则。不管是人的律法，还是神的律法，都承认这是义的。因为人有权利肯受人的亏。人怎样是自由意志的，神也怎样是自由意志的。自由意志的人，有权利受人的亏。

所以什么叫作基督救赎的工作呢？基督救赎的工作就是神自己来担当人对祂所犯的罪。我要说，这话顶好听，比全世界的音乐更好听。什么是基督救赎的工作呢？基督救赎的工作就是神来担当我们人所得罪于神的。换句话说，如果拿撒勒人耶稣不是神，祂就没有公义の资格来担当我们的罪。拿撒勒人耶稣是神，拿撒勒人耶稣就是我们所得罪的神。我们的神亲自到地上来担当我们的罪。今天担当我们罪的是神，不是人，所以才是公义的担当。我们不能担当；我们如果担当的话，我们就完了。感谢神，祂自己来到世上担当我们的罪。这就是主耶稣十字架的工作。

那为什么神要成为人呢？神极爱世人；为什么要将祂的独生子赐给他们呢？你要知道人得罪了神。如果要人担当罪的话，人该怎么担当呢？罪的工价就是死。我里面有罪发动引诱我，叫我死，这死是人犯罪当得的刑罚。人因为得罪神的缘故，所以就背负、担负罪的结果，就是死。所以神是我们的对方。祂要来担负我们的责任，祂要来担负我们罪的结果，神就非死不可。但是提前六章十六节告诉我们说，神是不死的。神虽然甘心乐意到世上来担当我们的罪，来死，来灭亡，来沉沦，但神这样作是不可能的，因为在神身上，死根本是不发生效力的，是没有可能的。所以神要来担当人得罪祂而有的刑罚，神就取了人的身体，就像希伯来十章五节告诉我们的，当基督到世上来的时候，说，「神阿，…你曾给我预备了身体。」神替基督预备了身体作什么？是要叫基督能献上自己作燔祭，作赎罪祭。主说，燔祭和赎罪祭，是神所不喜欢的，今天我献上身体来对付人罪的问题。（来十 6。）所以你看主耶稣成了一个人，到世界来钉十字架。

所以请记住，主耶稣不是第三方面，主耶稣是第一方面。因为祂是神，所以祂才有资格钉死在十字架上。因为祂是人，所以祂就替我们死在十字架上。这两句话必须分清楚：祂是神，所以祂有资格可以钉；祂是人，所以祂能钉。祂是对方，祂到人这一边来受刑罚。所以你看，神成了人，神到人中间与人联合，背负人的重担，担当人一切的罪。所以你看说，如果救赎的工作是义的，拿撒勒人耶稣定规是神。拿撒勒人耶稣如果不是神，救赎就定规不是义的。我每一次看十字架的时候，我自己常常说，这就是神。因为如果他不是神，祂的死就是不义的。祂的死不能救我，因为祂变作第三者了。但感谢赞美神，祂是对方。所以我刚才对你们说了那一句话：只有两方能对付我们的罪，一方就是我们自己，我们自己死；一方就是被我们得罪的神，祂来受死。除此之外，就没有第三者有权柄、有权力来对付我们的罪。

为人的耶稣有律法的义叫祂有资格为人赎罪

好，拿撒勒人耶稣来了，祂来到世界。当祂在地上的时候，不错，祂所作的工是表明神爱我们，但是同时我们看见祂遵行神的律法。祂真是顺服神，祂是一个圣洁的人，祂是一个顺服的人，我们看见祂真是一个完全的人。拿撒勒人耶稣真是充满了义，祂真是一个义人。从古到今只有一个人可以因行律法得救，就是拿撒勒人耶稣。祂不必遵行律法，但是祂遵行

了律法。圣经说，必须遵行律法才能得着律法的义，有了义就得着生命。律法说，作这个就得生。「作这个，」就是行律法。凡有律法之义的，就必得生。神说这句话，对于全世界的人只有一个用处，就是定人的罪，证明人是罪人。神赐给我们律法，就是用以证明说，你和我都是罪人。感谢赞美神，在这里只有一个人是因此得生的，就是拿撒勒人耶稣。

现在我们姑且把祂是神的一边放下，看祂是人，是个平常的人。我们看祂是一个顶平常的人，祂是遵行律法得生的。祂活在世上三十三年多，不只没有罪，并且不知道什么是罪。

（林后五 21。）祂受过各样的试探，但是祂没有受过罪的试探。请你们注意，主耶稣没有受过罪的试探。许多人读希伯来书，因为翻译有错的缘故，就有错误的领会。其实在希腊文里清楚给我们看见，主耶稣虽然受过所有的试探，但是没有受过罪的试探。祂有肉体，就有软弱，但是祂不知道罪，祂没有受过罪的试探。如果你去看准确的翻译，你看见这是顶清楚的。

主耶稣所行的义与我们有没有益处呢？有益处。主耶稣所行的义证明主耶稣是神。主耶稣所行的义叫祂不必为自己死。主耶稣所行的义叫祂有资格在十字架上受死，担当我们的罪。我们姑且说，如果主耶稣有罪，那祂的死就是为着自己的罪而死，祂不能替我们而死。因为主耶稣根本上是没有罪的，所以祂有资格来献祭赎罪。在基督教的神学里一直告诉人说，神将主耶稣的义变作我们的义，神将主耶稣的义转到我们身上来，就像银行里的转账一样。主耶稣在地上是替我们遵守律法。我们违背律法，但因主耶稣的遵守，我们就叫神满足了。但是朋友！我今天晚上在这里很严重的问你们，圣经里有没有一次说到主耶稣的义？在新约里有什么人能找出一句话，说到主耶稣的义？我告诉你，你去把全本新约读过，不只英文的，连希腊文的在内，你看见根本上全部新约没有一次告诉我们基督的义。有一个地方好像是，但也不是说到基督个人的义。请你们记得这一件事。今天人不喜欢读神的话，今天人喜欢读神学。神学是人造的，神学不是从神的圣经来的。神学是告诉我们说，神将基督的义转到我们身上来。但是请记住，在圣经里没有这一种思想。并且圣经是反对这一种思想的。因为拿撒勒人耶稣的义是拿撒勒人耶稣的义。实在是义，但这是拿撒勒人耶稣的义，这是叫祂有资格来死，叫祂有资格来作我们的救主。神并没有把拿撒勒人的义转到我们身上来。

在圣经里有一节非常宝贝，就是约翰十二章二十四节，那里说，一粒麦子若不落在地里死了，仍旧是一粒。像主耶稣那样的人摆在神面前，还只能是祂一粒，到祂死了才结出许多子粒来。所以请记住，救恩的起点是在十字架那里。虽然必须有伯利恒，才能有各各他，但我们是因着各各他得救，不是因着伯利恒得救。神的儿子绝对是义的，祂这一粒是义的，但是祂的义不能叫我们得救，祂的义不能转到我们身上来。神在圣经里说到基督的义，但是神没说把基督的义给我们。圣经是说基督作我们的义，不是说基督的义作我们的义。我喜欢说这一个，因为我这样作是高举主耶稣基督的十字架。圣经里是说基督作我们的义。基督就是我们的义。我们是在基督里到神面前去，基督是我们的义。

有一次我问人说，你身上是穿了什么到神面前去的？有一个西国姊妹说，我是穿着基督的义到神面前去的，我是以基督的义作我的袍子穿着到神面前去的。我问她说，圣经里有那一次是这样告诉我们的？哦！不是基督的义来作我的义，不是基督把祂的义转到我身上来！乃是基督自己来作我们的义。我们得救是因着神的义，不是因着基督的义。

我们已经看过，什么是神的义，是神的义叫我们得着赦免，是神的义叫我们免去审判。不是基督的义。基督的义不过是叫祂有作救主的资格，基督并没有把祂的义转到我们身上。为什么不能有这样的事情呢？因为如果主耶稣的义能转到我们身上来，那当祂活在地上的时候就可以作到；神不必钉在十字架上，我们就可以得救了。祂的生命就变作赎罪的生命。但圣经里没有赎罪的生命道理，只有赎罪的死的道理，只有主耶稣的死来救我们。主耶稣的生命是作我们的榜样，我们不能靠着祂的生命得救。祂的义是定我们的罪的，祂越义，我们就越糟。祂的义没有法子转到我们身上来，一点办法都没有。神如果把我和主耶稣的义摆在一起，我们就只能到地狱里去。但是感谢神，祂死了，作我们所有的义；所以我们得救了。

救恩是因着十字架，救恩不是因着马槽。救恩是因着各各他，救恩不是因着伯利恒。如果主耶稣的义能救我们，我告诉你，主耶稣不必死了。所以朋友们，当你读圣经的时候，千万不要受神学的影响。人从神的话得教训，比从神学得教训要清楚得多。人的话能帮助人，但人的话也给人害处。所以宁可把人的话摆在一边。

我们再一步一步的看下去。第一段我们看见，必须神来担当我们的罪。第二段我们看见，拿撒勒人耶稣来了，祂来担当我们的罪。但是祂在世上的义反而定我们的罪。主耶稣是什么时候才叫我们得救呢？你记得圣经里的一个预表，在隔开圣所和至圣所的地方有一层幔子，幔子里面是至圣所，是神所在的地方，幔子外面是世界。圣经里说，这幔子就是主耶稣的身体。所以换句话说，只有主耶稣在身体里在世界上作人的时候，或者说只有像主耶稣那样光景的人才能看见至圣所，所有的人都不能看见神，只有祂能看见。全世界的人都不能看见至圣所，至圣所被隔开了。到什么时候人才能看见至圣所呢？是到神从天上挪开幔子，把至圣所、圣所和外院都打成一片的时候。这件事是在祂儿子钉死在十字架上的时候成就的，那时候到至圣所的路就开了。所以希伯来十章十九至二十节说，我们是因耶稣的血，得以坦然进入至圣所，从幔子经过；这一个裂开的幔子，就是主耶稣的身体。所以我们有充足的信心，有胆量来到神面前。主耶稣在地上的义与我们并没有直接的关系。感谢神，祂没有永远在地上。如果祂永远在地上，祂就仍旧是一粒。感谢神，祂死了，所以就生出我们这许多子粒来。感谢神，有十字架。

主十字架的两面

现在有一个问题：主耶稣死在十字架上，祂的死到底是怎么一回事呢？是什么人把祂送到十字架上去？所有读福音书的人都知道，是犹太人把祂送到外邦人那里，然后是外邦人把祂钉在十字架上。（如果我记得不错的话，彼拉多是一个西班牙人。）为什么说主耶稣的死是担当我们的罪？主耶稣明明是被钉死的。在行传二章二十三节，彼得对犹太人说，你们借着无法之人的手，把祂钉在十字架上杀了。这里说是犹太人把主耶稣钉在十字架上。但是主耶稣在十字架上到底作了什么事呢？当主耶稣还没有到十字架上去的时候，祂在客西马尼园里祷告，流下汗来如同血点。这是因为人反对祂么？这是因为人逼迫祂么？这是因为犹太大祭司已经走去把人带来么？或者说祂到十字架上去是要赎我们的罪，是因为神要祂那无罪的成功为罪，是因为神把全世界人的罪摆在祂身上，是因为祂要在木头上亲身担当我们的罪？神在那里祷告说，父阿，你若愿意，就把这杯撤去。（路二二 42。）

如果十字架不过是出于人的手，是凶恶的人打算用十字架来凶杀主耶稣，如果在那里只有人的方面，主这祷告我不喜欢听。我不喜欢听拿撒勒人耶稣跪在那里说，如果可能的话，求父让这杯离开祂。一千九百多年来，许多殉道者，祂的许多门徒，临终时候的声音要比祂的刚强得多。许多殉道者被关在监牢里，关在地窖里，他们祷告说，求你荣耀我们，求你让我们为你的儿子死，求你让我们用血来见证你的道。在客西马尼园里，神如果没有起首把罪放在主耶稣身上，神如果没有把担罪的事情加在主耶稣身上，我告诉你，主耶稣的胆量还不如相信祂的人。所以问题是在这里。十字架有人的方面，十字架也有神的方面。人将主耶稣钉在十字架上，但是主耶稣说，没有人能夺去我的性命，是我自己把性命舍去的。（约十 18。）人可以把主耶稣钉一千次，钉一万次，如果不是祂把自己舍去，人对于主耶稣是没有办法的。人看祂是被人钉在十字架上，我们看祂是被神钉在十字架上，在那里为我们赎罪。

我们来读圣经，看神在那里到底怎么作。先读旧约以赛亚五十三章五至十节：「哪知祂为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤；因祂受的刑罚我们得平安；因祂受的鞭伤我们得医治。我们都如羊走迷，各人偏行己路；耶和華使我们众人的罪孽都归在祂身上。祂被欺压，在受苦的时候却不开口；祂像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声，祂也是这样不开口；因受欺压和审判祂被夺去；至于祂同世的人，谁想祂受鞭打，从活人之地被剪除，是因我百姓的罪过呢？祂虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使祂与恶人同埋；谁知死的

时候与财主同葬。耶和華却定意將祂壓傷，使祂受痛苦；耶和華以祂為贖罪祭；祂必看見後裔，並且延長年日，耶和華所喜悅的事，必在祂手中亨通。」使徒在新約中多次引以賽亞五十三章，這一段聖經所說的人，是指著主耶穌說的。先知在寫這段聖經的時候怎麼說呢？四節末了兩句：「我們卻以為祂受責罰，被神擊打苦待了。」先知起頭的時候是想祂是受神擊打和責罰，祂是為自己的罪受責罰，祂是因犯罪的緣故被神擊打。到了五節，有一個轉機，神給他一個啟示：「哪知。」我們想祂不過是受責罰，受擊打，那里知道祂並不是受責罰，受擊打。「哪知祂為我們的過犯受害，為我們的罪孽壓傷；因祂受的刑罰我們得平安；因祂受的鞭傷我們得醫治。我們都如羊走迷，各人偏行己路。」下面一句頂寶貝：「耶和華使我們眾人的罪孽都歸在祂身上。」這是耶和華作的事。朋友們！請你看十字架有人的一邊，也有神的一邊。釘主耶穌的手虽然是人的；人這樣作虽然表明人对神是多恨，但是在这里也是神使我们众人的罪都归在祂身上，把祂釘死。十字架是神在那里作的，十字架是耶和華作的事。

那怎麼樣呢？「祂被欺壓，在受苦的時候卻不開口；祂像羊羔被牽到宰殺之地，又像羊在剪毛的人手下無聲，祂也是这样不開口；因受欺壓和審判祂被奪去；至于祂同世的人，誰想祂受鞭打，從活人之地被剪除，是因我百姓的罪過呢？」從活人之地被剪除，就是死。當日在十字架旁看主受死的人，他們說，這個人為什麼釘在十字架上呢？他們不知道這是什麼緣故。先知說，你看祂那樣不開口，如同羊羔被牽到宰殺之地，又像羊在剪毛的人手下無聲；誰知道祂從活人之地被剪除，是因神百姓的罪過呢？誰知道是神在祂身上成功贖罪的工作呢？十字架是主耶穌用祂的死來成功救贖的工作。九節：「祂雖然未行強暴，口中也沒有詭詐，人還使祂與惡人同埋；誰知死的時候與財主同葬。」十節頂寶貝：「耶和華却定意將祂壓傷，使祂受痛苦；耶和華以祂為贖罪祭。」請記得十字架是神作的，是神自己在十字架上擔當我們的罪，解決我們罪的問題。千萬不要誤會猶大有功勞，把主耶穌交給猶太人；以為沒有猶大，主耶穌就不能作救主。就是有一千個、一萬個猶大，也沒有用處，主耶穌是自己來擔當我們的罪的。

當主耶穌在客西馬尼園里禱告的時候，你看見祂是最弱的人，一點兒膽量都沒有，祂求父把這杯撤去。但是當祂走出來的時候，那許多凶惡的人來拿祂，祂一說「我是」，聽見這話的人就退後，倒在地上。請記得，祂對於人的凶惡是不倒的，反而是叫人倒的。但是當祂在客西馬尼園里的時候，看見為人贖罪的痛苦，看見無罪的要成為罪，看見罪的審判，祂在那里說，你若願意，就把這杯撤去。我告訴你們，如果沒有贖罪的問題在里面，那主耶穌比殉道者都不如了。許多基督徒，許多殉道者是多麼勇敢的走到獅子洞里去。但是主耶穌竟然在那里說，你若願意，就把這杯從我撤去。按着肉體方面來說，主耶穌與那些殉道者不知道有多大分別，但是為着贖罪，為着罪的問題，為着神到人的中間，祂自己來替人擔當罪，所以說，「你若願意…」你聽聖經的話，是耶和華把祂當作贖罪祭，是耶和華把我們眾人的罪歸在祂身上。這是耶和華作的。哦，十字架是神作的，不是人作的。十字架是神自己來到地上擔當人的罪，十字架不是人在那里將神的兒子釘死。

你記得聖經記載，從午正到申初的時候，發生了什麼事？太陽沒有光了。朋友！猶太人在那個時候可以讥笑祂，外邦人在那個時候可以羞辱祂，但太陽不是猶太人能管理的，太陽不是外邦人有权柄支配的。人可以打鼓吹号，但地震不是彼拉多吩咐的。為什麼天象變了呢？是神自己來到地上擔當我們的罪，所以有這樣的現象。這不是人作的。如果是人作的，神看見祂的兒子被挂在十字架上，難道會再加祂兒子的痛苦？難道不會差十二營的天使來救祂？哦，如果不是為着贖罪，就不會這樣。我們感謝贊美神，是祂的兒子來為我們贖罪。所以你看見祂在那里說這樣的話：我的神，我的神，你為什麼离弃我？（太二七 46。）二千年来，众圣徒临终的时候都没有说过这样不好听的话。二千年来，众圣徒不管是平安死的，或者是急难死的，死的时候都比祂胆大。神的兒子在那里為什麼被神离弃呢？朋友們！如果只有人的手，如果只是人把祂釘的，那是祂更需要神同在的時候。人要殺死祂，人要苦害祂，該是

神特别显出祂同在的时候。那是最关键的时候，神该与祂同在，为什么神反而离开祂呢？没有别的，就是因为神的儿子在那里变成为罪，接受了审判，所以祂喊说，我的神，我的神，为什么离弃我？神离开了祂。我们相信救赎的人知道，主耶稣十字架的工作是使祂经过罪的审判。主耶稣的十字架给我们看见罪是多可恶，神是用何等的代价来作赎罪的工作。

圣经明显的见证，除了以赛亚五十三章之外，还有罗马三章二十五节说，神设立祂作挽回祭；这是神作的。申命记二十一章二十三节告诉我们，凡被挂在木头上的人，都是在神面前受咒诅的。主耶稣挂在木头上，不是被人咒诅，乃是被神咒诅，所以能救我们脱离咒诅。约壹四章十节说，神爱我们，差祂的儿子，为我们的罪作了挽回祭。是神差祂的儿子来作挽回祭，不是人把祂钉在十字架上。还有林后五章二十一节，神使那不知罪的，替我们成为罪。这是神作的。十字架是神的工作，是神把主耶稣差下来经过十字架的。行传二章二十三节，同时题神与人两方面。「祂既按着神的定旨先见，被交与人，你们就借着无法之人的手，把祂钉在十字架上杀了。」主耶稣是犹太人借着无法之人的手杀的，但祂这一个死乃是神的定旨。这给我们看见，所有的都是神作的。我们有罪，罪需要神自己来解决，所以神来到地上作人。祂作人的时候是有义的，但那一个义并没有转到我们身上来。乃是主耶稣来死，才救我们脱离律法的咒诅。祂救我们脱离罪，不是在活的时候，乃是在死的时候，在十字架上的时候。将祂钉死的是神，不是人，人的手没有用处。是神在那里利用那一个机会来显明人的罪。

赎罪与代替

我们现在要问一句话，主耶稣既这样死在十字架上，神已经叫祂作了挽回祭，那我们世人怎样才能得救呢？赎罪和代替的分别是怎样呢？它们有没有相同的点呢？我们要看见，主耶稣的工作是赎罪的工作，但是主耶稣赎罪工作的结果是代替。赎罪是因，代替是果。赎罪的范围顶大，代替的范围并不大。有一件事顶希奇，你在圣经里从来没有读过一句话说，主耶稣为众人的罪死了。从来没有。圣经里只说，主耶稣为众人死了。（林后五 14。）祂赎罪的工作是为着满足神公义的要求。主耶稣到十字架上赎罪，祂十字架赎罪的工作根本上与人不发生关系。这句话我要顶重的印在你们的头脑里。请记住，赎罪根本与你这个人不发生关系。赎罪的工作乃是神与罪中间的问题。什么是赎罪的工作呢？就是神自己来到世界上解决罪的问题。罪的问题解决了，赎罪的工作就作成了。

请你记得，逾越羔羊的血要洒在门楣、门框上；因为神说，当我看见那血的时候，我就越过了。血是为着给神看，不是为着长子的。长子用不着看见血，长子是住在屋子里。血是要满足神公义的要求，血不是要满足长子的要求。长子根本上没有赎罪的事。你读旧约圣经，可以看到赎罪的血是为着带到至圣所里去，向幔子弹七次。在赎罪日，大祭司要把血带到约柜的施恩座那里，把血奉献给神。不错，要把血涂在长大麻疯之人的大拇指上、耳朵上、大脚趾上；可是按着奉献说，是给神的。人没有这一个要求，赎罪是神的问题。赎罪就是神进来，把人所不能解决的问题解决了。所以圣经说，主耶稣为我们作了挽回祭，不是单为着我们，也是为普天下的人。（约壹二 2。）赎罪是包括所有的世人在里面。在赎罪的问题里，所有的人，连没有得救的人，也在里面。

神已经来了，神已经对付了我们的罪，耶稣基督已经满足了神公义的要求，使我们得着主耶稣的代替。祂的赎罪是抽象的预备，我们相信祂，赎罪在我们身上就成功作代替。在神面前，不是代替，乃是赎罪。这是顶要紧的。这一个问题如果不清楚，就许多道理都不清楚。赎罪是在神面前的，代替是在我们身上的。赎罪是满足神的要求，代替是使我们得着好处。祂作的时候是为着赎罪，我们进来的时候就得着了代替。所以请记住，不是圣经里没有代替的道理，圣经里有。但是圣经里所有代替的道理都是对基督徒说的，不是对外教人说的。对外教人是说，耶稣为着成功赎罪，为你死了。对基督徒就说，主耶稣代替了你，把你的罪担当了。

我们刚才所读的以赛亚五十三章说，祂为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤；因祂受的刑罚我们得平安，因祂受的鞭伤我们得医治。你看见不是「你们」，是「我们」。祂是为我们的罪担当痛苦，所以我们的罪得着赦免。是为我们，不是为全世界的人。彼得引以赛亚五十三章的时候是说，祂被挂在木头上，亲身担当了我们的罪。（彼前二 24。）都是「我们」，不是「你们」。所以请记住一件事，传福音的时候要小心。我们多跟从一点圣经是更好的。圣经里从来没有一次对罪人说，耶稣是替你们的罪死的。圣经里说，耶稣为你们死，耶稣替你们死，这是有的；但是说，耶稣替你们的罪死，这是没有的。耶稣为你们死是事实，但你们罪的问题还没有解决。整个罪的问题已经在神面前解决了，但是如果你没有进去，你的罪就没有解决，根本上你与耶稣的代替没有分。当你接受耶稣基督的时候，你罪的问题就解决了，这就是代替；不然就没有代替。换句话说，赎罪已经成功了，但救恩还没有成功。我如果问你，你是什么时候得着赎罪的。你该答覆我说，二千年前。我如果问你，你是什么时候得救的，你该答覆我说，在主后一千九百三十年某月某日。赎罪是老早老早的，救恩是现在的。赎罪是基督成功的，救恩是在我们身上的。你得着救赎是在二千年前，你得救是在前几年。我不知道要怎么讲，我觉得我里面知道得顶清楚。神救赎的工作是祂自己的问题，是为着满足祂自己，这与我们没有关系。根本上这是在神面前的，是神自己作了祂所要作的。等到你进来，你看见神所已经成全的，你相信，你接受，你就得着了这一个代替。

我可以引一个比方。从浦东到浦西，有一个地方有一种义渡是不收钱的，那一个地方就叫作赖义渡。比方我是一个强盗，我在一个地方抢过许多次，偷过许多次。现在我改过了。如果我要把从前偷人、抢人的事对付清楚，我要怎么作呢？我想去还人，但是到那里去还？因为我所偷的人家也不在了。那怎么办呢？我因为要自己公义的缘故，我必须还给人，我就办一个义渡，不收钱，谁都可以乘，来还我抢和偷这一个地方的人的债。为着解决我公义的问题，所以我办这种义渡。但是义渡在我是解决公义的问题，在你却是代替的问题，是我替你出船钱。主耶稣对付我们刑罚的问题也是这样。神是为对付罪的问题，对付自己圣洁的问题，对付自己公义的问题，叫主耶稣来赎罪；但是你如果相信，你就能进去，主耶稣就担当了你的罪。

所以在新约里你看见说，基督也曾一次为罪受死，就是义的代替不义的。（彼前三 18。）祂在木头上亲身担当了我们的罪。（彼前二 24。）这是为着我们。当主被卖的那一夜，祂拿起杯来，祝谢了，递给门徒们，说，这是我立约的血，为多人流出来的，使罪得赦。（太二六 28。）这里是多人，不是众人。将来你要看见有数不过来的人，拿着棕树枝，这些人都是蒙血洗干净的人。（启七 9, 14。）感谢神，祂为自己的缘故作成了救赎的工作，叫我们得着了代替。我们不能说别的，我们只能说，感谢祂！赞美祂！

问题解答

问：约壹二章二节怎样解释？

答：本节第二句和第三句里「的罪」，在原文里是没有的。如果照这里所说，祂为我们的罪作了挽回祭，不是单为我们的罪，也是为普天下人的罪；如果是这样的话，那么全世界的人都得救了，因为主耶稣为所有人的诸罪作了挽回祭。在希腊文里，应该是：「祂为我们的罪作了挽回祭，不是单为我们，也是为普天下的人。」

读新约的人，如果要明白主耶稣赎罪和代替的问题，第一必须知道，我们和我们罪的分别，罪人和罪人的罪的分别；第二必须知道，所有的人和许多人的分别，就是众人和多人的分别；第三必须注意，罪和诸罪的分别。我们和我们的罪，众人 and 多人，罪和诸罪，这三件事是不同的，是有分别的。

圣经里多次对我们说，主耶稣替众人死；但是没有一次说，主耶稣为我们的罪死。你记得林后五章十四节说，一人既替众人死，众人就都死了。保罗不能说，一人既替众人的罪死，众人就都死了。主耶稣为众人死，但是主耶稣没有为众人的罪死。如果主耶稣为众人的罪死，那就不管你信祂也好，不信祂也好，都可以得救，因为一切罪的问题都解决了。但是主耶稣是为着众人死，我如果到祂里面去，我就得着祂的代替，得着祂的赎罪。

圣经里也说，主耶稣为罪死，但在那样的地方，就说祂为多人的罪死，不说祂为众人的罪死。前天晚上一位弟兄拿一节圣经来考我。他说，为什么希伯来书里说，主耶稣为罪献上？希伯来九章二十八节说，「像这样，基督既然一次被献，担当了多人的罪，将来要向那等候祂的人第二次显现，并与罪无关，乃是为拯救他们。」你看见么？当这里讲到基督担当罪的问题时，是说担当了多人的罪，不是说担当了众人的罪。众人是 **all**，多人是 **the many**。接着那里举一个例：「将来要向那等候祂的人第二次显现。」这是指一切被宝血买回来的人，也就是启示录七章那里数不过来的人，这就是多人。所以这里能说，为他们的罪献上。但是不能说，为众人的罪献上。圣经里的话是一点不随便的。如果说基督担当了众人的诸罪，如果说基督把全世界的人所有的罪都担当了，那我们就不必传福音了。不，在这里是说多人。

所以你记得，马太二十六章二十八节记载，当主耶稣拿起杯来的时候，祂说，「因为这是我立约的血，为多人流出来，使罪得赦。」这里也是多人，不是众人。如果是众人的话，那就是把什么人的罪都赦免了。圣经只说，主耶稣为众人死了。这话不过是给我们看见，主耶稣的死是公开的，叫所有的人都能得着祂死的好处。今天在座如果有一位还没有得救，我就说，主耶稣为你死了。但是对我来说，主耶稣是为我的罪死了。只要你要，主耶稣死的功效就能临到你身上，叫你得分。但是你必须进来，主死的功效才能变作是你的，才能变作在你身上的。主耶稣是为众人死，而祂是为多人的罪死，这两个是有分别的，我们要注意。

请再看两处经文。罗马五章十八、十九节：「如此说来，因一次的过犯，众人都被定罪，照样，因一次的义行，众人也就被称义得生命了。因一人的悖逆，多人成为罪人，照样，因一人的顺从，多人也成为义了。（照原文改译。）如果要明白这两节圣经，我们必须用思想，我们要注意的看。所有读圣经的人都承认，这两节是全部新约书中最难的经文，所以我们对于字眼也要注意。第一，十八节是说众人，十九节是说多人。第二，在希腊文里，十八节有一个字 **Eis**，等于英文的 **to** 或 **toward**，中文的「为」或「归于」。按我个人看，翻「为」字很好。在中文里面，把这字翻出来不是很通顺，但是为着顾全意义的缘故，必须加进去。这里是说，「因一次的过犯，为众人都被定罪；照样，因一次的义行，为众人也被称义得生命了。」我们现在要稍微注意一点，稍微花一点工天。十八节是说一次，十九节是说一人。因一次的过犯，这是指着亚当犯罪说的。因亚当一次犯罪的缘故，就为众人都被定罪。意思是说，这一次的过犯就是为着众人被定罪。你看见么？有一次就够了。就像他有了一次的发财，就预备好来买许多东西。因一次的过犯，为众人都被定罪。照样，因基督一次的义行，就为众人都被称义得生命。所以你看见，把「为」字省掉很不妥。如果没有「为」字，那就是说因基督一次的义行，所有的人都称义，都得生命了。为字是什么意思？就是预备的意思。就像今天政府印了那么多纸币在中央银行的库里，是有预备的，是为着兑现的。就是大家都来兑现的话，都有预备在那里。十八节说众人，意思就是所有的人都能得着生命，一点问题都没有。但是十九节就两样，那里说因一人的悖逆，多人成为罪人，照样，因一人的顺从，多人也成为义了。这里是「多人」。因一人悖逆的缘故，因亚当一个人悖逆的缘故，多人成为罪人。这里不说众人成为罪人，你知道是为什么缘故？我老实对你们说，好像是笑话。我在前六年第一次读多人和众人的事，我有一点替保罗担心。当我在查原文圣经的时候，我想如果保罗用字也像我们中文圣经的话，那糟了。所以我在那里好像祷告，这一个字不要是「众人」，要是「多人」。好，查出来果然是「多人」。什么叫作因一人的悖逆，众人都成为罪人呢？就是说，所有的人在亚当里面都是罪人，没有一个是义人。这还不大妨害，但下面的话更重。因一人的顺从，众人也成为义了。这意思就是说，福音不必传了，因为个个人

都得救了，都称义了。在这里根本上没有信不信、接受不接受的问题。因一人的顺从，所有的人都得救了，连不信的人也得救了；但不是这样。这里是说，因一人的顺从，多人也成为义了。所以主耶稣的工作，实在得着的是为着多人。在这里，你必须分别多人和众人。

同时你还得分别我们和我们的罪。罗马五章八节说，当我们作罪人的时候，基督替我们死了。但是林前十五章三节告诉我们，基督照圣经所说，为我们的罪死了。为我们是预备，为我们的罪又是实际的了。一个人没有得救也能传福音，但他只能说，神差祂的儿子来为我们死。这绝对是对的。但是只有蒙恩的人才能说，神差祂的儿子来为我们的罪死了。因为我们与主耶稣的关系是在罪上的，所以我们能说，主耶稣是为我们的罪死了。祂挂在木头上是亲身担当我们的罪。这里是有分别的。对一个罪人，你只能对他说，主耶稣为你死了，不能说主耶稣为你的罪死了。

我引一个简单的比方，你们就懂了。比方我欠了债，没有钱还，沈弟兄知道我在上海银行的存摺号码是五十一号，他就去把一笔钱存在五十一号，然后写信告诉我说，某人，我已经在银行里替你存了一笔款，可以还你的债。他出了钱，他牺牲了自己，为我预备了钱。但是我问，我的债还了没有？我能还债，钱是在银行里，但是债还没有还。等到我自己到银行里去把钱领出来，把债还了，那时我就能说，沈弟兄替我还了债。同样，主耶稣为我们死，这死是为着我们而预备的。等到我接受主耶稣的时候，祂就是为我们的罪死了。所以弟兄，当你引约壹二章二节，你必须注意它的翻译。耶稣基督为我们的罪作了挽回祭，不是单为我们，也是为普天下的人。你看圣灵借着祂的使徒用字是何等准确。主耶稣为我们的罪死，但主耶稣的死不是单为我们，也是为普天下的人，叫全世界的人都能得着祂的死。你在这里要小心，不要把「的罪」二字加进去。顶可惜，许多人没有看见，神的话不能稍微加上一点，或者稍微减去一点。

末了有一件事还得注意，就是罪和诸罪的分别。我们不能说，主耶稣为全世界人的诸罪死了，因为诸罪就是我们一切的罪孽，一切要受的刑罚。如果主耶稣是为着全世界人的诸罪死的，那所有人的罪孽一起都去了。人信也好，不信也好，都得救了。但是圣经里用辞小心得很，只说为全世界人的罪，不说为全世界人的诸罪。看哪，神的羔羊，除去世人的罪的。

（约一 29。）这里的罪字，是单数的。罪的问题是因一人带进世界，也是因一人带出世界。这里是说到神的儿子抽象的对付罪的问题。在亚当身上，客观方面说来，罪是抽象的因他一人入了世界。（罗五 12。）今天主耶稣也是抽象的把罪带出去，把罪的问题解决了。这不是说，祂把我们一件一件的罪孽担当了。如果是把我们一件一件的罪孽都担当了，那世界上的人都得救了。感谢赞美神，神的话从来没有漏洞，祂的话是一点不会错的。

第 7 篇 基督的工作—复活是因我们的称义

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经听见，主耶稣怎样替我们死了，为我们的罪死了，我们也已经听见，主耶稣怎样成功了神的义，同时表显了神的恩，但是在这里有一个问题，就是说，我们怎么知道主耶稣基督所作救赎的工作已经成功了呢？我们怎么知道主耶稣所作救赎的工作神看是可以了呢？我们说，主耶稣已经满足了神公义的要求，但是神怎么说呢？神用什么方法来表明祂儿子实在成功了救赎的工作呢？神用什么方法来表明祂儿子实在满足了祂的要求呢？不错，我们说主耶稣为我们死了，主耶稣为我们的罪死了，主耶稣的工作已经成功了。当主耶稣临终的时候，祂在十字架上清清楚楚的说，「成了。」不错。祂到地上所要作救赎的工作是成了；祂能说成了，我们每一个仰望主救恩的人也可以说成了；但是我们怎么知道，主耶稣基督救赎的工作拿到神面前去是通得过的呢？我们怎么知道，主耶稣救赎的工作神是批准的呢？不错，你说主耶稣的工作是可以的，可是神说了什么呢？我们可以说耶稣死在十字架上，耶稣成功了救赎的工作，可是我们怎么知道，神看见主耶稣救赎的工作就心满意足了呢？我们知道主耶稣救赎的工作是顶有道理的，可是怎么知道，神说主耶稣救赎的工作是顶有道理的呢？我们说救赎的工作是顶公义的，可是神到底说救赎的工作公义不公义呢？我们看见了十字架，我们说行了，可是神看见了十字架，有没有说行了，可以了呢？请你们记得，如果光有主耶稣的十字架，你我就还不知道，到底神对于十字架的工作满意不满意。如果光有十字架的工作，我们就不知道神对于十字架，到底看是可以还是不可以。如果光有十字架，光是主耶稣替我们死了，一直到今天十字架还存留在我们中间，一直到今天主耶稣的坟墓里还没有空过，我们就不知道主耶稣替我们死的工作到底成功了什么。所以主耶稣在祂救赎的工作里，不仅有十字架的方面，并且还有复活的方面。

主的复活是祂的救赎蒙神悦纳的凭据

今天晚上，我们不是要告诉大家一切关于主耶稣复活的事，就像上次我们没有告诉大家一切关于主耶稣死的事。上次不过是说到主耶稣死的客观方面，今天晚上也不过是看主耶稣复活的客观方面。主耶稣的死在客观方面是代替我们死，是为众人死，（彼前三 18，林后五 14，）同时也是为我们的罪死。（林前十五 3。）这是主耶稣的死所成就的。那么，祂的复活有什么用呢？神叫主耶稣从死里复活，就是作凭据说，祂救赎的工作已经行了，神看是对的，是满意了，是可以了。

我们在这里有的弟兄姊妹，也许办过公事。你的秘书把某件案子当怎么办，拟了一个稿子摆在你手里。你看可以作的话，就在上面批一个字「可」。这意思就是说，对了，可以了，去行好了。主耶稣替我们死，工作已经成功了，而主耶稣复活，就是神在主耶稣的死上，神在主耶稣的工作上，批了一个「可」字。这意思就是说，你这一个死可以了，你对于人的罪的问题可以了。所以，如果主耶稣已经复活了，我们的罪就一点问题也没有了。如果主耶稣还没有复活，救赎的工作虽是作了，但我们的心还挂在那里，我们的心里还有三分不平安；因为虽是救赎了，但我们还不敢说，这救赎到底是怎么样。你什么时候看见自己的罪实在是蒙了救赎呢？就是在你看见主耶稣已经复活的时候。复活就是凭据，给我们看见十字架是对的，赎罪的工作是行的。复活乃是十字架的工作被神接受、悦纳的凭据。

举一个比方。比方我欠了某人的债，我的债欠得很多，没有法子还。（这一个比方不是太好，不过是为着一方面的真理，对别的方面是不可以用的。）我去托史弟兄说，你和某人很熟，是很好的朋友，请你给我去说说情，我就是把整个家当典当了，都没有法子还。你看我今天的生活也是这样没有办法。请你无论如何给我去说一说。我那个债主住在苏州，不在上海。史弟兄就特地为我到苏州去，对那人说，倪某人现在实在穷得没有办法，连生活也过不过去；你也不在乎那一点钱，就算了吧，不要他还了。我的那一个债主也很

爽快，对他说，倪某人的债既然有你来说情，就算了吧。你把这一张借据拿去还他好了。接着，他对史弟兄说，我们多年不见了，我们是好朋友，你既然到苏州来了，虎邱总得玩一玩，寒山寺总得到一到，你在这里住几天吧。他就请史弟兄住在那里，大大的款待他。史弟兄五月十日到苏州，已经把事情说好了，但是到二十日还没有回上海来。他在苏州大吃大喝，我在上海，我的心还挂在那里，我不知道史弟兄把事情办得怎么样。也许是因为事情难办，所以十日夜没有回来？也许是因为事情不好办，所以十一日没有回来，十九日也没有回来，二十日还没有回来？史弟兄一天没有回到上海，我的心一天没有平安。我的心摆不下来，因为不知道事情办妥了没有。十日已经可以办妥的事，但是我二十日还没有得着消息。史弟兄没有回来，我的事情就还没有了。我看我自己还是一个债户，我的心总是挂在那里。请问，我什么时候才知道事情已经了了呢？是等到史弟兄回到上海来了，那时我就别道事情清楚了。朋友，这就是主耶稣的复活。祂替我们死，解决了我们罪的问题。罪的事实，主耶稣一死就解决了。但是如果祂没有从死里复活，如果祂没有回来，我们的心就一直挂在那里，不知道事情怎么样了。主耶稣是替我到死亡里去了，主耶稣是替我到律法的刑罚之下去了，主耶稣是替我到神的忿怒之下去了，但是主耶稣没有出来，我就不知道主耶稣的工作到底作好了没有？我就不知道神有没有接受主耶稣所作的工作？所以必须主耶稣出来了，复活了，我才知道事情定规了。感谢赞美神，事情定规了。如果事情没有了，主耶稣定规不会出来，定规不会复活。祂的复活就是证明我们的罪已经弄清楚了。

请读罗马四章二十五节：「耶稣被交给人，是为我们的过犯，复活，是为叫我们称义。」主耶稣被交给人是什么缘故呢？是因为我们的过犯。如果我们没有过犯，主耶稣就绝对不会被交给人。因为有过犯的问题，所以主耶稣被交给了人。照样，祂的复活是为我们的称义。在希腊文里，这节前后两句话的结构是一样的：耶稣被交给人是为我们的过犯，复活是为我们的称义。但是中文圣经把保罗这话的意思翻反了。翻译圣经的人领会，复活是要叫人能称义，意思是主耶稣先复活，而后我们称义。但是保罗的意思，圣灵的意思是说，复活是因为我们称义了。说得简单一点，因为我们已经称义了，所以主耶稣才复活。你在这里看见，中文圣经的意思是，先复活后称义；但圣灵的意思是，先称义后复活。这就像先有我们的过犯，然后才有主耶稣的受死。照样，先有我们的称义，然后才有祂的复活。祂的被交是因我们的过犯，祂的复活是因我们的称义。这就是说，主耶稣的复活乃是我们得称义的凭据。因为我们已经得称义了，所以神叫主耶稣复活。因为主耶稣已经满足了神公义的要求，所以神叫主耶稣复活。

朋友！我今天晚上有一个顶好的消息通知你们。有的人虽然已经信了主耶稣，也许还是战战兢兢的，好像走在危险的山崖边，或者爬在薄冰上；他在那里想，我将我的灵魂，我的生命，我永远的前途，都交托给主耶稣的十字架，不知道我这样倚靠主耶稣，会不会出事情。如果到后来找来说，这样的倚靠不能得救，那糟了。我今天相信主耶稣的十字架赎我的罪，到那一天如果不行的话，那坏了。我今天说，不在于行好，不在于遵守律法，只要倚靠主耶稣的十字架就行了；但是如果到那一天神说不行，那怎么办呢？我今天怎么知道主耶稣的十字架行呢？朋友，你不要去看十字架怎么样，你不要去看十字架有没有道理，你不要去看十字架作得对或不对，你只要看主耶稣的复活。如果主耶稣十字架的工作是不对的，神就不会叫祂复活。祂所以复活，就是因为我们称义了。因为我们倚靠主耶稣的血能称义的缘故，所以主耶稣复活了。

复活是因我们的称义

所以顶希奇，罗马三章告诉我们说，我们凭着主耶稣的血，就能白白的称义；罗马四章就告诉我们说，因为我们称义了，所以主耶稣复活。祂的死是我们称义的根据，祂的复活是我们称义的凭据。因为祂死了，我们才能称义；因为我们称义了，所以祂才能复活。因为祂的死，所以我们在神面前称义。因为我们在祂面前的称义，所以祂复活了。祂的复活乃是神所给我们祂的血，而叫我们称义的凭据。人如果问说，祂的血有没有效？你不能看血；根本上我们不能看见血，因为血是涂在门楣、门框上的，血是带到至圣所里去的，血是摆在赎罪的地方，只给耶和華看的。我们只知道主耶稣的赎罪，但是我们不知道到底主耶稣的血怎样满足了神的要求。我们无论知道了多少，也不能知道得清楚。在全宇宙中，只有一位知道主耶稣血的价值，就是神。主耶稣血的价值，神是全部的知道，我们不过是局部的知道。如果凭着我们的思想，我们的祷告，我们的智慧，我们是不会知道的。我们不知道为着什么主耶稣的血洗净我们所有的罪，我们只能说祂替我们死了，祂替我们的罪死了。主耶稣十字架的工作是多有价值，我仍不知道，但是神知道。神怎么表示祂儿子耶稣所作的工作是有价值的呢？神怎么表示祂儿子的挽回祭是挽回了呢？祂就是把复活给我们作凭据。复活就是证明说，祂对于十字架满足了。复活就是神说，十字架可以了。复活就是神说，十字架行了。神就是把复活拿出来作凭据。因为我们称义，所以主耶稣复活。因为神看见说，主耶稣的工作已经满足了神公义所有的要求，所以每一个来到神面前的人都得着了称义。因为神已经满足了，所以主耶稣复活了。

刚才那一个比方不是顶好，也许我们再说一个更准确一点的。我不说我欠了债，我说我犯了罪；史弟兄不是替我去说情，史弟兄是替我去受刑罚。（如果法律上有这样一条的话。）我犯了罪，应该坐监三个月，应该作苦工三个月；但是我头脑有病，心有病，肺有病，腰子有病，样样都有病。史弟兄身体顶好，他说，我替你去。这样，什么时候我知道我的案件了了呢？本来应该是我去的，现在史弟兄去了。虽然我一天也没有坐监，我还是好好的在家里，好好的作事情，但是史弟兄一天关在监里，我心里总是有事情还没有了。

我担心有一天法官会说，史弟兄不能替，倪某人要自己来。乃是等到有一天史弟兄出来了，他能在马路上走，我也就知道我的案件了了。我的案件若没有了，史弟兄就不能出来。主耶稣是替我死了，但是我不知道神怎样说。我知道主耶稣来赎罪，但是我怎么知道神说主耶稣赎罪的方法是对的呢？到底主耶稣的赎罪够不够？对不对？我不知道。到底主耶稣赎罪的事情弄清楚了没有？我也不知道。但是主耶稣一从死里复活出来，我就知道什么事情都弄好了。

我们去年买地的时候，好几次我自己把款送到银行里去。有许多钞票是单元的，还有的是角票，还有的是铜板，弄了一大包。我写了一张单子，写明现款多少，然后把那一包递进去。我心里想，如果有一块钱是假的，我这张单子还得重写过。我站在银行的柜台旁，一直在担心，我怎么知道这数目是对的呢？我怎么知道钞票都是真的，不是假的呢？我怎么知道铜板都是铜的，不是铁的呢？我看见那个行员数的时候，有时把一张钞票拿起来照一照；等到他把所有的钱都数过，然后把他的章在那一张单子上盖个印，递过去给旁边一位高级行员盖个印，再递过去给他对面的一个人也盖个印，就把那一张单子还给我，我的事情就了了。我拿了那一张单子就回去，我不管那些钞票是对的还是不对的，那些铜板是铜的还是铁的，我只要那三个印是真的就好了。如果我回去，我怕在那一堆钞票里面有一张是假的，我饭也吃不下，觉也睡不好，如果是这样，你一定想倪某人头脑有病了。现在不是说，那一张钞票的颜色是对的，还是不对的；那一张钞票的花纹是清楚的，还是不清楚的；那一张钞票的纸是光的，还是毛的；只要那一包钱银行肯收，肯盖上印，就是真的，所有的问题就都完了。照样，我们只要看见主耶稣复活就够了。主耶稣的复活就是告诉我

们，我们称义了。什么叫作我们称义了呢？我们称义了就是说，神看祂儿子耶稣的救赎是对的，后来神才让我们称义，后来神才叫耶稣复活，见证说祂的死是对的。所以你如果心里还不平安，还不知道神对于你的救恩怎么看法，到底你靠着主耶稣到神面前去能不能得救，你只要问主耶稣复活了没有？祂的死是祂办赎罪的问题；祂的复活是祂办称义的问题。如果我们没有称义，祂就不能复活。所以我常常说，复活就是神对于主耶稣献上的祭的收条。复活就是神给我们的收据，承认我们所还的债够了。

你如果对一个人有信心，你知道这个人的信用不错，你给他一百元，一千元，或者一万元，你不一定要他写收条。你知道他不会骗你。但是如果有一个是你不认识的，你不知道他是谁，不知道他的信用如何，你就非要他写收条不可。你不知道他拿了钱后会怎么样。感谢神，祂知道我们世人的信心是何等的小，祂知道我们对祂会疑惑，我们不会从心里立刻相信祂。所以，祂虽然将祂的儿子赐给我们，叫祂的儿子受了审判，成功了救赎的工作；并且祂说，凡接受祂儿子的，都得称义了，但是人还不会相信，所以祂就叫祂的儿子从死里复活，作我们称义的凭据。祂的儿子在祂面前就是我们称义的凭据。

朋友，你现在已经有收条摆在你的口袋里了！假定说，（这一个假定是一定不会有），）我倪某人得救了，过些年神对我说，你要下地狱，你要永远灭亡。我说，为什么呢？神说，因为你犯罪，你不好。我说，主耶稣不是已经赎罪了么？神说，主耶稣的赎罪不够，你必须下地狱。我说，主耶稣的赎罪怎么不够呢？神说，你还不知道么？我说不够就是不够。你想你自己怎么样？我说，我自己是作得不好，但我是靠着主耶稣的赎罪。神说，主耶稣赎罪的工作，作是作了，但还没有作清楚。我对神说，如果主耶稣赎罪的工作还作得不够，还作得不清楚，你就不要叫祂复活。你如果叫祂复活，你就是借着复活告诉我说，行了。你那里能再说不够呢？我这样对神说，连神也得承认是对的。阿利路亚！祂复活的目的就是要叫我们看见，祂所作的工作是对的。

如果在我们中间没有复活，我们怎么知道在十字架上发生了什么事情？怎么知道十字架上的主到神面前去办了什么交涉？我们只听见在十字架上有一句话，就是：我的神，我的神，你为什么离弃我？还有一句话，就是成了。一句是神离开祂，一句是成了。如果主耶稣只有死，全世界的人就只能在基督里有盼望，却不能有把握。人只能在基督里盼望得着永生，盼望得着称义，盼望得着赦免。但是永远没有把握说，我已经得救了，我已经得着永生了，我的罪已经得着赦免了，神已经称我为义了。今天我们所以有把握，所以知道罪赦免了，所以知道因信得救，就是因为我们看见了主耶稣的复活。祂的复活给我们看见说，十字架已经满足了神的心。

我是一个传十字架的人，在我们中间有好些同工也是传十字架的人。今天在这里的都是相信十字架的人。我们都相信祂的死救了我们，祂不是为自己死，祂是为我们赎罪而死。但是我要问你们一句话，你们从全部新约里面能不能找出一节来，说我们当信主耶稣替我们死？全部新约有哪一个地方对我们说，我们应当相信主耶稣替我们死？没有。

圣经叫我们相信主的复活

这是顶希奇的事。全部新约里没有一节圣经对我们说，应当相信主耶稣替我们死。你不要误会说，我轻看十字架的工作。我顶重看十字架的工作。但是你们必须注意圣经所说的话。全部新约竟然找不到一节说，应当相信主耶稣替我们死。全部圣经不知道有多少地方对我们说，主耶稣替我们死，主耶稣替我们的罪死；但是没有一个地方说，要把祂的死作为我们信仰的对象。约翰福音对我们说，我们要信；可是不是说，信十字架的人；是说，信主的人。

还有一件事与这差不多希奇的，就是新约里面对我们说，要信神叫主耶稣从死里复活。圣经没有说，十字架，主耶稣的死，是我们信仰的对象；却说，复活是我们信仰的对象。我想我们大家都知道有一节圣经，就是罗马十章九节：「你若口里认耶稣为主，心里信神叫祂从死里复活，就必得救。」到底为什么圣经里不叫我们相信主耶稣的十字架，而要我们相信主耶稣的复活？为什么圣经里从来不叫我们相信主耶稣的十字架，而叫我们相信神叫祂从死里复活？弟兄们，你们想一想，这是很有关系的。如果凭着我们所读的圣经，我们看十字架是最紧要的，最少总应该有一句，要我们相信主耶稣十字架的死；但是一句都没有。你们想为什么？有弟兄回答说，基督如果没有复活，我们的信是徒然的。不错，林前十五章两次说基督若没有复活，我们的信是徒然的。但这句话不只不能帮助我们的问题，并且把我们的问题弄得更难了。因为如果没有复活，你们的信都是徒然的，因为是复活叫你们信的。所以我们知道，赎罪根本上是神和主耶稣中间的事，不是神对我们人的要求。赎罪并不是主耶稣作了什么来满足人的心，而是主耶稣来满足神圣洁、公义、荣耀的要求。在主耶稣的死里，在主耶稣所成功救赎的工作里，都是神和主耶稣中间所办的事。所以赎罪不是传出来作我们信仰的对象；神使主耶稣从死里复活，才是所传给我们作可信的凭据的。

所以今天我们并不是相信主耶稣的血怎样赎了我们的罪。关于这件事，我们根本没有法子完全明白。像慕安得烈那样属灵的人，那样认识神的人，还说，主耶稣的血到底在神面前有多少价值，我不知道。他说，当我到神面前的时候，我祷告说，神阿！你儿子的血在你面前有多少价值，我不知道；但是求你把你儿子的血在你面前所有的价值，都成功在我身上。因为主耶稣的血是这样的有价值，如果我只说这么多，我就不能得着祂所作的那么多，因为主耶稣所作的给我所说的限制了。

对于血的价值到底有多少，我们不知道；但是复活的价值我们知道，就是主耶稣的血能满足神的要求。那一个要求有多大我们不知道，但是那一个满足我们知道。我们不知道我们所欠的有多少，也许是十两，或者是一千万两，但是我知道主耶稣的死够救我。怎么知道呢？因为祂复活了。我今天不是相信说，我拿进去的钱够或者不够，这不是我所相信的。我也不必相信我所拿进去的钱都是真的，但是我相信神不会给我假收条。主耶稣的救赎也许会错，但是千错万错，神总不能给错收条。所以血满足神的要求有多少，我虽然不知道，但是血能满足神的要求，这个我知道。如果主耶稣不能满足神，神就不必叫祂复活。所以你今天可以顶傻的来相信。你不必问主耶稣的血够不够，主耶稣救赎的工作行不行，你只要问神有没有叫主耶稣复活。如果主耶稣复活了，你信就好了。我是信复活。所以在圣经里，只要求相信复活，不要求相信十字架。十字架的工作不过是传给你和我，来知道主耶稣在神面前到底作了什么。但是我们所传扬和相信的乃是主耶稣的复活；那一个是包括了死和活的事。我一看见收条，我立刻就知道钱的数目够了，并且每一张钞票都是真的。

今天晚上我所以能睡得着觉，因为主耶稣已经复活了。如果主耶稣没有复活，虽然是死了，虽然是救赎了，我睡不着。我怎么知道祂的血就行了呢？我怎么知道赎罪的问题解决了呢？阿利路亚！有复活。是因为我们已经称义了，祂就复活。所以我们是相信祂的复活。今天晚上，我不知道坐在这里有多少人还在担忧得救的问题，心里还在犹豫，还抓不定，说不准。你问自己说，我有没有靠耶稣？有。有没有相信耶稣为我死？有。但在你里面有一个问题，你说，我恐怕相信耶稣不能得着赦罪，还得自己作好。你自己还在想这样，想那样。在这里你只要说一件事就够了。神为什么叫主耶稣复活？神为什么拿出收条来？神肯给你收条，就是证明你拿进去的数目是对的。神叫祂的儿子复活，这就证明祂儿子所完成的救赎是公义的。神不能作不义的事。复活就是证明，主耶稣的工作在祂面前已经生效了。所以新约圣经才这样注重的说，要相信神叫祂的儿子从死里复活。

刚才所说林前十五章的那两节圣经顶好。十四节说，「若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然。」十七节说，「基督若没有复活，你们的信便是徒然。」因为基督若没有复活，你对于所信的，根本还不知道有什么结局。还有一件事也是顶希奇的，就是林前十五章三节说，基督照圣经所说，为我们的罪死了；到了十七节就说，基督若没有复活，你们就仍在罪里。这两节圣经是冲突的么？第三节说，祂为我们的罪死了，就是将我们的罪解决了。为什么十七节说，基督如果没有从死里复活，我们就仍在罪中呢？这句话有一点特别，也许你要改作：基督如果没有为你们死，你们就仍在罪中。如果把复活两个字改作死字，我们就懂得了。基督替我们死了，我们就不在罪中了。但是三节说，基督为你们的罪死了；十七节却说，基督如果没有复活，你们就仍在罪中。这是怎么说的呢？

朋友，你要看见事情是顶清楚的，一面是说，基督为我们的罪死了；但是什么时候我知道我不在罪中呢？什么时候我知道我已经脱离了罪呢？是当主耶稣复活的时候。在我身上我觉得罪赎去了，是在主复活的时候；要分别这两个。在神面前的赎罪、脱离罪，是因着主耶稣的死，不是因着主耶稣的复活；但是在我身上，是因着主耶稣的复活，不是因着主耶稣的死。在我债主那一边，是他看见我钞票的时候，事情就了了。在我这一边，是我看见收条的时候，事情才了。我的债主只看钞票，我只看收条。神的眼睛只看主耶稣的死，我们的眼睛只看主耶稣的复活。神用不着主耶稣的复活给祂作凭据，因为祂知道主耶稣的死够不够赎罪。难的就是我们不知道。写收条不是为着收钱的人，乃是为着还钱的人。写收条不是为着债主，乃是为着债户，是为着安债户的心。所以在神面前，为着我们的罪，只要祂死了就够了，只要祂死了神就满足了。（复活是告诉我们说，够了。）主耶稣的死是把我们的罪赎了。但是主耶稣如果不复活，就我们的罪虽然赎了，我们还不知道。有了主耶稣的死，罪的问题在神面前就永远解决了；但是如果没有复活，我们的罪到底解决了没有？在我们这边却没有把握。赦罪的事实是死，赦罪的把握是复活。主耶稣死，赎了我们的罪；主耶稣复活，使我们知道我们的罪赎了。

主的死是为着神，主的复活是为着我们

所以圣经里有两方面。如果没有主耶稣替我们死，我们的罪就没有被赎。圣经说，耶稣为我们的罪死了；但是我们看见自己还是在罪中。虽然在神那一边已经作好了，但是在我们这一边还是莫名其妙。所以必须主耶稣复活了，我们才知道我们的罪已经赦免了。所以请你们记得，死是为着神的，复活是为着我们的。死是神的要求，复活是罪人的要求。死是在神面前把罪的问题解决了，复活是在人的心中把疑惑解决了。有了死，罪案了了；有了复活，我们才看见赦罪的凭据，宣告无罪的凭据。感谢神，有复活。当你到神面前来的时候，如果一直想说，到底我这个人得救不得救呢？不错，我相信了主耶稣基督，但是到底得救不得救呢？我不敢说。但是在神面前，神的收条已经发出来了，再要疑惑的话，那是你自己喜欢疑惑了。如果主耶稣复活了，你的问题就已经解决了。

今天晚上，这三处的圣经请你们特别记住：罗马四章二十五节，罗马十章九节，林前十五章十七节。这三处给我们看见，复活在客观方面为我们所作的是什麼。所以到今天晚上为止，我们已经看见好些事情了，就是罪的问题，律法的问题，恩典的问题，神的义的问题，主耶稣死的工作的问题，以及主耶稣复活的工作的问题。

第 8 篇 圣灵的工作—光照与交通

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们在这几天晚上已经看见神怎样显明了祂自己的恩，也怎样成就了祂自己的义。我们也已经看见神怎样借着祂的儿子耶稣来替我们死，替我们的罪死，成功了救赎的工作。祂赎罪的工作就是叫我们在神面前，因为相信祂血的缘故得着称义。祂从死里复活作可信的凭据，叫我们知道神已经悦纳了主耶稣奉献的祭，主耶稣所作的工作已经满足了神的要求。祂的复活就是证明给我们看，我们所有信祂儿子的血的人，所有靠祂救赎到祂面前的人，都已经得着称义了。

今天晚上我不愿意多讲主耶稣工作的另一方面，就是主耶稣的升天。因为许多弟兄姊妹都已经知道了，所以不过顺带题一下就是了。主耶稣的升天，乃是为我们显现在神面前，叫我们在基督里蒙悦纳。什么是升天呢？在圣经里，升天在客观方面只有一个意思，就是叫我们在神面前蒙悦纳。主耶稣今天已经显现在神面前，叫我们在祂里面显现在神面前，叫神悦纳我们像悦纳基督一样。

圣灵的工作—光照寻找罪人

今天晚上我们必须题起另一件事。福音如果只讲父的工作，只讲子的工作，而没有讲圣灵的工作，是不够的。我们必须讲圣灵，因为福音的工作是三方面的。路加福音十五章给我们看见三个比喻。一面我们看见慈爱的父等候着要接受罪人，一面我们看见好牧人到世上来寻找迷失的羊。你看见父是在家里接受悔改蒙恩的人，子是降生来到世界拯救罪人。但是在主耶稣的工作成功之后，在罪人还没有回到家门口以前，你看见还有一个比喻，就是一个妇人，点着灯忍耐细心的寻找失落的银钱。

第一，你看见主耶稣到地上来寻找罪人；第二，你看见妇人点灯来光照、打扫，要寻找失落的钱。所以圣灵是与父和子一同工作来寻找罪人，以成全福音的工作。子来为罪人死，父要接受罪人回家，而圣灵的工作就是在人心里光照，给人看见他自己实在的地位是在那里。

人如果没有圣灵的光，他可以像犹大一样，觉得自己有罪，觉得痛苦，觉得里面不平安，可是不会看见他在神面前所站的地位是什么。如果没有光，他就不会看见自己灭亡的地位。人对于罪的感觉不过是觉得自己作得不好，但是看不见他在神面前是一个失丧的人。我们人肯承认自己是有罪的；但是如果没有圣灵的光照，他就不能承认说，他因为犯罪的缘故，他在神面前是一个失丧的人，从神的眼光看来是个丢了的人。

请你们记得，连人对于罪的感觉，都有肉体假冒的可能；肉体可以代替圣灵的工作。在奋兴会里面有多少的眼泪，不过是人的肉体，并不是圣灵把人作工到一个地步而有的。人知道自己有罪是一件事，人知道自己与神之间的关系错了又是一件事。圣灵就是忍耐的、细心的用光照亮人，要叫人知道 he 自己是失丧了的。圣灵所作的事就是要叫人知道他的地位不对了。所以凡被神的圣灵作过工的人，第一个感觉不光是对于罪觉得怎样，更是觉得他不在家里，他与神的关系打断了，他与神出事情了，他是失丧的人。

我们在神面前的问题不光是吃、喝、嫖、赌有多少，更是因为我们在远方。圣灵来光照人，第一看见的就是你是在远方的。你读路加十五章的末了一个比喻，你记得浪子看见父亲的时候说了什么。他不是说，我与娼妓把父亲的钱财都花光了，他第一看见的乃是在我父家里口粮有余，我为什么在远方弄到与猪在一起，连拿猪吃的豆荚来充饥都不能。圣灵的光照是说，你与神出了问题，你从父家出来了，你离开了父。朋友，世界的人犯罪到尽头的时候，也会像犹大一样觉得自己是有罪的；但是如果没有圣灵的光，就不会觉得自己离开了父的家，是在远方。我不是说那些罪不要紧；那些也是罪，但是圣经里给我们看见，人主要的罪乃是，他是失丧的人，他是在不正当的地位上。你不一定是在不正当的情形里，但是所有在不正当

情形里的，都是在不正当地位上的。圣灵给我们光的时候，是先给我们看见不正当的地位，而后给我们看见不正当的情形。这就是圣灵的光照。

所以虽然有父的爱，有主的工作，但是还需要圣灵来预备人的心，在人的心里作工，叫人接受主耶稣所作的一切工作。主耶稣可以说是神所给我们客观的救主，圣灵可以说是神所给我们主观的救主。主耶稣是在外面替我们成功救赎的救主；圣灵是在里面替我们成功救恩的救主。我们所有在座的弟兄姊妹都是被圣灵光照过的，知道我们是迷路的羊，我们各人都偏行了己路。我们都如羊走迷了路，不是生病，不是腿断了，而是走的路错了。路是顶要紧的。在约翰十六章八至九节，主耶稣对我们说，当圣灵来的时候，祂要叫我们为罪、为义、为审判，自己责备自己。为罪责备自己是什么？是因为我们不信祂，与祂之间出了问题，发生了冲突。为罪自己责备自己，是因为我们没有看见祂的宝血，没有看见祂的权柄，没有接受祂的要求，与祂出了事情。人不信主耶稣是最大的罪。圣灵来就是给人看见，我们与主耶稣，与神出了问题，我们的地位站得不对。

但是我要问一件事，到了远方的人会不会作孝子？会不会节省积蓄？会不会殷勤作事？会不会小心结交朋友？你知道这是不可能的事。如果到了远方，与父之间的关系错了，与所有的关系就都错了。所以浪子就在那里放荡起来了。圣灵的光照不只给你看见你个人的地位是失丧的，同时也给你看见在过去的年日中，你所有的都不是好的。圣灵不忽略过去的罪，圣灵注重所有的罪。不过圣灵注重所有的罪，乃是在祂给你看见你灭亡的地位之后。圣灵给你看见你所站的地位是何等的危险，而后给你看见你的罪有多少。圣灵的光就是照亮，显明你有多少得罪人的地方，有多少不义的地方，显明你在言语上、思想里，一切隐藏的罪。

请记得，神的鞭打是为着医治，圣灵的责备是为着安慰。神不喜欢无故的鞭打、责打祂的儿女。神所以施行责罚，目的只是叫人得平安。圣灵用光照亮人，叫人看见里面的不对，显明给人看见怎样偏行己路，目的是要叫人接受祂的儿子耶稣基督十字架上所有的工作。请记得，如果没有圣灵的光照，我们连看见罪都不能，一点都看不见。

神将圣灵倒在人身上，叫人可以得救

好，圣灵的光照亮了，给我们看见自己的地位，现在怎样作呢？有一件事，是我们传福音的时候所忽略的，却是圣经里所一直注意的。要知道主耶稣为罪人所作的工是顶要紧、顶宝贝的，圣灵为罪人所作的工也是顶要紧、顶宝贝的。圣经里给我们看见，圣灵不只是光来照亮我们，叫我们知道自己的罪，自己的失丧，并我们在神和人面前一切的不义；并且神将圣灵赐下来，神将圣灵倒在凡有血气的人身上，是叫人无论在那里，都能得着圣灵的工作而得救。

有的人因为多明白一点圣经，多知道一点圣经的真理，以为说他要得着赦罪，他要接受主耶稣作救主，这是容易的事。他只要跪下来祷告，从心里接受就够了；也许还不必跪下来，只要从心里接受就够了。但是有许多没有知识的人，软弱的人，有许多住在偏僻地方的人，他们没有机会听见真理，他们就觉得说，他如果要得救，不知道这是多难的事。他在神面前不知道要求多少时候，不知道神肯听不肯听他的祷告。我今天问你得救不得救，你顶容易的说我已经得救了。但是你这一句话如果给内地的人听见，他们会觉得希奇得很。他们会说，哦，你得救了么？他们觉得这是顶难的事。他们要说，我不知道祷告多少年了，好像我还没有得救。我盼望得救，我想法子得救，但是我不知道我得救了没有，我好像还没有得救。他们觉得顶难。但是朋友，主耶稣的工作怎样是完全的，照样，圣灵的工作叫我们得着主耶稣所作的工作，也是完全的。圣经里顶清楚的给我们看见，神将圣灵赐下来，目的是要叫我们罪人得着圣灵的工作，叫我们有得救的可能。神的儿子降临是为着全世界的人，圣灵的降临也是为着凡有血气的人。如果你是一个有血气的人，那你就能得着主耶稣为你所作的工。

凡求告主名的就必得救

请读罗马十章十三节：因为「凡求告主名的，就必得救」。罗马十章这里所说的题目，是神怎样借着基督替我们死，并且替我们复活。在前几节我们看见神说，谁曾把基督从天上领下来为我们死呢？谁曾把基督从阴间领上来为我们复活呢？没有。这是神自己作的，是神自己叫祂来替我们死，也是神自己叫祂为我们复活。所以今天每一个人只要求告主的名一下就得救了。

我不知道你是不是觉得，凡求告主名的就必得救，是一件顶特别的事？在英文里面，甚至在原文里面，也是这样，求告这辞是 *call on, call upon*，就是说，只要喊一声就好了。今天我只要到张弟兄房子门口去，把铜环打二下就好了，这就是 *call upon* 了。不是去求他听我。不必怎样的求他，只要到他那里通知一声，说一下就好了。这就是求告的意思。所以我要说，这里翻作求告，翻得并不准确。在希腊文里，虽然不能说没有求的意思，但是满有告的意思。他说，因为神已经叫主耶稣为我们死了，因为神已经叫主耶稣为我们复活了，所以今天凡是要得救的人，只要到神面前去告诉祂一下就可以了。你如果肯到主耶稣那里喊一声就得救了。你如果肯到主耶稣那里开一次口就够了，别的什么都用不着。因为所有的工作，祂都已经作好了。所以是因信称义，是因信，不是因行为。如果你以为口里喊一声也是行为的话，神说只要你心里相信一下就够了。八节说，这得救的道离你不远，正在你口里，在你心里。因为死和复活的工作都是神作的，所以我们没有事，只要肯开口说一句，所有的事情都了了。凡求告主名的人，就必得救。

你也许会问，为什么这样快呢？不错，基督的工作已经成功了，但是为什么在我身上只要说一声就得救了呢？主耶稣死、复活、升大的工作，怎么能这样快的临到我身上呢？行传二章就是一点补充。行传二章十七节：「神说，在末后的日子，我要将我的灵浇灌凡有血气的。」我们要记得，在末后的日子，神要将圣灵浇灌凡有血气的。那么结果怎样呢？二十一节：「到那时候，凡求告主名的，就必得救。」你看见么？十七节和二十一节是相连的，是通在一起的。神说，祂要将圣灵浇灌凡有血气的；又说，到那时候，凡求告主名的人，都必得救。为什么凡求告主名的人都必得救呢？因为神将圣灵浇灌在凡有血气的人身上。凡是有血气的人，圣灵都在他身上作工。所以今天如果还有一个人，你的罪还没有赦免，你还不知道怎么得救，怎么得永生，你还没有看见主耶稣是你的救主，让我清楚的对你说，你必须记得，神已经将圣灵倾倒下来了，圣灵已经在你身上等候你，只要你一求告就得救了。

神说，祂要将祂的圣灵浇灌在凡有血气的人身上。为什么有五旬节？神所以给我们五旬节，就是将圣灵倾倒在人的身上。现在只要你开一下口，说一声：「主阿！」圣灵就进到你心里来。祂就像灯光一样，一有缝就进去。你也许不觉得光是何等会钻缝。你不信可以到隔壁房间去，用钻子在板壁上钻一个洞；只要你把钻子一拔出去，光立刻跟着进来了。它不等你看，立刻就来了。只要有缝，它就进来。神今天已经把圣灵倒在凡有血气的人身上。你只要没有死，圣灵就在你身上。你只要没有离开世界，圣灵就在你身上。什么时候你口里说一声：「主阿！」圣灵就作工。这就是求告主名。在古代的时候，我们有这样的话说，告于天地、告于父母。现在对于主，只要告一下就好了。我们平常说祷告，是祷过于告；其实只要告就够了。只要你这边一开口，圣灵就进来了。圣灵进来，就是将主耶稣所成功的工作带到你身上。

圣灵的工作—交通

所以我已过一直说，圣灵的工作就是交通。神的特点就是祂的爱，主耶稣的特点就是祂的恩，圣灵的特点就是祂的交通。林后十三章十四节说，愿主耶稣基督的恩惠，神的慈爱，圣灵的交通，（原文，）常与你们众人同在。神是爱，神的特点是爱。主耶稣是恩典，主耶稣的特点是恩典。末了，圣灵的特点是交通。圣灵自己一点东西都没有，祂是将神的爱交通

到你身上来，祂是将主耶稣的恩典交通到你身上来。这是圣灵的工作。圣灵没有成功爱的工作，圣灵没有成功恩典的工作，圣灵是将神和主耶稣所成功的工作通到你身上来。所以圣灵的工作是交通。今天你如果问，主耶稣升天之后，什么是圣灵？我告诉你，圣灵里面充满了主耶稣的工作。他就像光一样，如果你里面有一道缝，祂就进来。祂一进来，就将主耶稣的恩典和神的慈爱，一起都带到你的里面。朋友，你看见这里救法的完全么？

前些日子，在英国有一位很有名的主仆离开世界。自然我们知道，他离开世界是有神的主宰，我们没有一个人能说什么。但是从人看来，就有话可说。他这个人的身体是顶软弱的，生了不少年的病，医生给他预备了一种药，他只要闻一闻就会刚强起来。他就把那一瓶药放在五屉橱里。多次当他觉得难受，像是要死的时候，只要把那药闻一闻就好了。虽然有一点臭，但是很有效。那一天晚上他又觉得难受了，就想要拿那药来闻。他要伸手到五屉橱里去拿，可是因为没有力气，也就拿不到。第二天早晨，人看到他在床上，手伸着要拿药拿不到，就这样半个身子在床外，死在那里。我不是说，没有顶好、顶有效的药，因为他八、九年之久都是靠这药维持的。当他每一次觉得要死过去的时候，闻一闻就好了。这次为什么死呢？不是没有药，也不是不要药，只是药拿不到手，所以就死了。照样，我们是要灭亡的人，主耶稣已经将工作作好了，神的药方已经配好了，只要我们世人一吃就好了。但是现在的问题是谁把这药通到你身体里，谁把这药倒到你里面去。有大夫配药，还得有人把药倒进来。圣灵的工作就是把主耶稣的工作通到我们里面来。神的爱是在主耶稣的恩典里，而主耶稣的恩典是在圣灵的交通里。所以凡得着圣灵交通的人，就得着主耶稣的恩典；得着主耶稣恩典的人，就尝到神的爱。

所以圣灵来了就给我们光，叫我们看见我们的失败、我们的堕落，叫我们看见我们是失败的人。神作工到一个地步，你肯开一下口，你肯说一声，你心里有一个地位要主耶稣，你有一个「告于」，我告诉你，你就得救了。你不必到大礼拜堂去才得救，不必祷告才得救，不必到讲台前才得救。因为圣灵是在凡有血气的人身上，所以只要你在那里，圣灵就在那里。阿利路亚，这是事实！今天圣灵已经倒在一切有血气的人身上，所以不是我们去找祂，乃是祂来找我们。你在马路上也可以，在房子里也可以。在顶香的地方可以得着神的救恩；在顶臭的地方也可以得着神的救恩；在顶热闹的地方可以，在顶安静的地方也可以。因为圣灵已经浇灌在凡有血气的人身上，所以不管你在那里，只要求告救主的名就必得救。

我们要明白，罗马十章是说事实，行传二章是说理由。罗马十章只说，求告主名的人定规得救，没有说其中的缘故。行传二章就说，圣灵降在所有的人身上，所以只要一开口就得救了。圣灵已经进来了，所以人求告主名就得救了。

圣灵与神的话

圣灵还作一件事，就是与神的话的关系。有许多人没有看见圣灵和神的话到底有什么关系，所以他们对于圣经的话不觉得宝贝。人用什么方法才能接受主耶稣十字架的工作呢？有许多人对这个莫名其妙。有的罪人竟然会说，主耶稣，求你可怜我，替我死。他根本不知道主耶稣的赎罪是怎么一回事。在这里我们看见圣经的话的宝贵。当神借着祂的儿子替我们作了工之后，就用祂圣经的话来向我们宣告，给我们知道。换句话说，神将主耶稣替我们所成功的恩典，摆在祂自己的话里来送给我们。

让我这样问你，如果把主耶稣的工作从神的话里减去，那一个答数是什么？神的话如果减去主耶稣的工作，就等于零，什么都没有。神的话所以是神的话，就是因为里面有主耶稣工作的事实。什么叫作话？话就是记载事实，说事实。没有事实，话就变作假的；有事实，话就是实在的。如果主耶稣替我们成功的工作是假的，神的话就不可靠。如果主耶稣的工作是事实，如果神借着主耶稣替我们成功了神的义，如果神在主耶稣里面悦纳了我们，那神的

话就是可靠的。所以请记住，主耶稣的工作是摆在神的话里面的。在这里我们看见圣灵和神的话的关系。

我说过多次，圣灵是替神的话看门的。我喜欢我的英文名字 Watchman，意思就是看守的，守望的。神将主耶稣的工作，将主耶稣所作成功的摆在圣灵里面。今天圣灵是一直在注意的看着，小心的看着，像看门的人一样，一看见有人要接受主，立刻就把神的话里面的东西解开。

前两天有一个弟兄，送我一盒糖果，盒子顶大，上面印着花，外面还用一张水红色的纸包着。上面有一封信说，这是他送给我吃的糖果。但是我所拿的是一个纸盒，那里是糖果呢？连糖果的味道也没有。我手所拿的是纸，但我所收的却是糖果。为什么呢？因为在纸盒里有糖果。我拿回去的时候是拿着纸盒，可是我也把糖果拿了回去。今天我们所得着的是神的话，可是我们所接受的是主耶稣的工作。我们接受了神的话，我们就得着了主耶稣的工作，因为主耶稣的工作就在神的话里面。你今天信，不是信主耶稣替你作什么，是信神的话。但你信了神的话，主耶稣的工作自然就到你身上来了。所以如果你说，我头脑没有那么聪明，我不知道主耶稣的工作是怎么样；我就要对你说，神没有叫你相信主耶稣的工作，神是叫你相信神的话。你相信神的话，你就得着话里面主耶稣的工作。我拿回去的明明是纸盒，我怎么能知道里面是糖呢？我有两只手，我回去把那水红色的纸拆掉，把盒子打开，我就得着里面的糖果。感谢神，这就是圣灵的工作！我们用信心接受神的话，圣灵就将神的话里面所包含主耶稣的工作解开。所以我再三的说，圣灵的工作一直就是交通。圣灵就是把神的话里面所包含主耶稣的工作通到我们身上。如果没有圣灵来通到我们身上，神的话不过就是话。但是圣灵来了，就把这话打开。所以神预备了主耶稣，神也预备了圣灵，来作这交通的工作。

圣灵将主的工作和主自己通到我们身上

现在我们要来看，圣灵怎样将主耶稣的工作交通到我们身上。主耶稣的工作，包括祂在十字架上所作的，祂在复活里所作的，祂在升天里所作的，祂在再来时所要作的，以及祂所赐给我们的。这一切到底是怎样的，我今天晚上不能都说，因为所要说的太多了，需要题起全部新约圣经里一切关于圣灵的工作。我今天晚上只能略略的题一下。圣灵来的目的不只是将主耶稣的工作通到我们身上，也是要将主耶稣通到我们身上。圣灵交通的目的，是要把主耶稣和主耶稣的工作都通给人。如果人没有得着主耶稣的工作，祂就把主耶稣的工作给人；如果人没有得着主耶稣，祂就把主耶稣给人。圣灵的工作，在我们初得救的时候是把主耶稣的工作交通给我们，到后来就把主耶稣自己交通给我们。圣灵的职事就是将主耶稣显出来。

一个多礼拜前，有两位姊妹来问我说，有一句英文不知道中文怎么翻，就是 Minister with Christ。这句话是顶难翻，意思就是将主耶稣服事给人。好像我拿一杯茶给你喝，我端一碗饭给你吃。圣灵的工作就是将主耶稣拿给你，就是将主耶稣端给你。圣灵就是在我们接受主耶稣的时候，将祂的工作转到我们身上。所以你看说，各种各样主耶稣所成功的事，就像悔改、赦罪、洗净、称义、成圣、喜乐等等，都是圣灵来成功在我们身上的。就是我们从前所说的，像重生、得生命，或者说得永生，也都是圣灵来成功在我们身上的。圣灵的工作就是将主耶稣的生命通到我们身上来，就像这几根电线把杨树浦的电通到这里来。祂叫我们得着新的生命、新的心、新的灵。我们得着了新的灵、新的心，主耶稣就能借着圣灵住在我们里面。所以重生就是圣灵来替主耶稣预备一个新的殿。

我们人是属乎肉体的，主耶稣在我们身体里不能居住。我们这些人就像挪亚当时受过审判的世界，当洪水将退的时候，挪亚把鸽子从方舟放出去，但是鸽子找不到安息的地方，不能停留。照样，我们全身都是罪，主耶稣在我们身上找不到停留的地方，在我们身上住不下，所以神就将圣灵赐下来。主耶稣是在客观方面把事情作好，圣灵就在主观方面，在我们身上

给我们一个新的灵，使神的儿子住在我们的灵里面。圣灵来先替主耶稣预备一个居所，然后让主耶稣住在我们里面。

圣灵一面在我们里面给我们新的生命，另一面一天过一天将神的真理、神的旨意通到我们里面。所以主耶稣说，真理的圣灵要来，祂要引领你们进入一切的真理。不只如此，圣灵的工作还有一件，就是把恩赐也通到我们身上：就像预言、说方言、医病、行异能、启示、智慧的言语、知识的言语、信心、各种的恩赐，都通到我们身上。

圣灵使主的工作永远新鲜

我不愿意细题圣灵所作一切交通的工作，我们现在只要看见一件事，就是主耶稣的工作，今天因为圣灵的缘故，都通到我们身上来了。主耶稣自己也因为圣灵的工作，通到我们身上来了。这就是神的救恩。有许多人因为不明白圣灵交通的工作，就问我说，主耶稣在一千九百多年前所作的事，为什么今天能够成功在我们身上呢？老实说，如果没有圣灵的工作，他们这样问是千对万对。一千九百多年前的工作，今天哪能成功在我们身上呢？请你记得，主耶稣在一千九百多年前所作的，神没有让它给风吹干了，也没有让它给太阳晒干了；神是把主耶稣的工作保持、培养在圣灵里，所以今天还是那么新鲜。我们今天能得着主耶稣的工作，像从前一样。

有一次我到一家店里买东西，店员拿出一罐外国的素菜汤，外面顶旧，难看得很，还有许多灰。店员说，这顶好，我便宜一点卖给你。我就买了回去。拿到家里一看，制罐的年日比我年纪还大。后来开出来，烧一烧还可以吃。如果主耶稣的工作没有摆在圣灵里，时间的问题就进来了，空间的问题也进来了。各各他的救主怎么会进到我里面来呢？一千九百多年前的救主怎么会到我身上来呢？但是圣灵是不讲时间和空间的。神把主耶稣的工作培养在圣灵里，就都是活的。所以圣灵能把主耶稣的工作通到我里面来。

我的弟弟是学化学的，他常常作实验。他培养一种细菌，要用一种酸，他只要保持一种温度，这种细菌就一直活着不死。如果温度太高或太低，或者把另外的东西加进去，它就会死。保持主耶稣的工作，最适宜的环境就是圣灵。一离开圣灵，主耶稣的工作就不能活，就要死。基督徒的生活也是这样，永远不能离开圣灵。神的儿女所明白的真理，如果离开了圣灵，那些真理就起首干了，起首死了。所以一切属灵的东西，都得在圣灵里，如果离开圣灵就死了，就不活了。我们必须看见，圣灵是生命的源头，在祂里面就是生命，离开祂就是死亡。

神就是借着圣灵将一切属乎祂自己的，和主耶稣的工作，都通到我们里面来。神已经将一切关乎我们得救的事都预备好了，并且圣灵也已经来了，要将神所预备的都通到我们身上。所以今天如果还有人没有得救，你不能说，神没有爱你；你不能说，主耶稣没有替你成功救赎的工作；你也不能说，这道离开你太远，摸不到。

朋友，你有没有口？有的人说，我是哑吧，没有口。但是你有心没有？你没有口，不会连心也没有。请听罗马十章八至九节说，这因信称义的道，离开你不远，就在你口里，就在你心里。凡口里认耶稣为主，心里信神叫祂从死里复活，就必得救。为什么呢？因为神说，凡求告主名的，就必得救。也许你说，有这么容易么？怎么一求就得救？因为圣灵来了，祂就是要叫你一求告主的名就得救。怎么求呢？有口的，就用口求；没有口的，就用心求。这道离你不远，就在你口边，就在你心旁。这道就是我这几天所说因信称义的道。

第 9 篇 得救的方法不是信而行律法，不是信而有行为

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在过去这几天中，我们看见人所作的不过就是罪。我们也看见，一切所有的都是神作的，爱我们的是神，给我们恩典的是神，成功祂的义的是神，叫主耶稣为我们死，为我们复活的是神，使圣灵来责备我们，光照我们，叫我们有力量接受，有力量得着神所作的，也是神。今天晚上，我们就顶自然的要问一个问题说，神的工作既然已经成功了，那人怎样才能得救呢？神的方面是已经都作好了；今天神已经将他所预备的工作，好像拿出来摆在人面前，那我们得救的条件是什么呢？神已经成功了救赎的工作，人怎样才能得着救恩呢？救赎怎样才能变成救恩呢？赎罪怎样才能变成代替呢？神在祂儿子所给我们的，怎样才能圣灵里流通到我们身上呢？这就是我们所说得救的条件。我们这一边该作什么，才能叫神那一边的流通到我们身上？

得救的条件乃是信

凡读圣经的人那知道，圣经里告诉我们，得救的条件就是信，除了信之外没有别的。今天因为人堕落败坏了，因为人思想弯曲了，因而人的肉体都是属乎律法的，所以都是想说人应当作什么才能得救。但是圣经里给我们看见，得救的条件只有信，除了信之外没有别的。在新约里，清清楚楚有一百一十五次告诉我们说，人信就能得救，人信就能得永生，人信就能得称义，人信就能得着。除了这一百一十五次之外，还有三十五次对我们说，人借着信心就能得称义，人借着信心就能成为义。刚才所说的信是动词，现在说的信心是名词。一共有百一十五次用信的动词：人一信就得救，人一信就得永生，人一信就得称义。另外有三十五次用信的名词：人借着信心就得救，人借着信心就得永生，人借着信心就得称义。所以在全部新约圣经里，最少有一百五十次对我们说，人得救，人得称义，人得永生只是因着信，并不是因着自己是什么，作什么，会什么，所有的问题都是在信，所有的问题都是在信心。

有一件事要特别注意的，就是在这一百五十次题到信或信心的话里，没有别的话夹在里面。不是说，人必须信而怎样才能得永生；不是说，人必须信而怎样才能称义；也不是说，人必须信而怎样才能得救。主的话只干干净净的题到信，清清楚楚的题到信，并没有题到一个东西与信心调和、联合在这条件里。所以在圣经里顶清楚的给我们看见，人得救的条件，从神的眼光看来，除了信之外没有别的。

有一卷书在新约里是人所最喜爱读的，人所最宝贝的，就是约翰福音。你如果注意的来读它，你看见约翰写这一卷福音书，没有别的目的，就是要告诉我们说，人怎样才能得着生命，人怎样才能得救，人怎样才不被定罪。在约翰福音里，有八十六次对我们说，人在神面前得生命，人在神面前得称义，人在神面前不被定罪，是因着信，不是因着别的。所以我们在圣经里，已经够多、够清楚、够简单的看见，得救不是因人是什么，也不是因人有什么，也不是因人作什么。圣经是给我们看见说，人因着信就能得着，人凭着信心就能得着。

我们曾说过，救恩、救赎是神作的，祂救我们的一切方法、计划，都是祂定规的。我们也看过，恩典是神借主耶稣成功的。我们要记得，在神那里如果是恩典，在我们这边就必须是信。袁弟兄，我伸出手来，把茶杯送给你，你不能举起脚来接受。人用什么方法给你，你就用什么方法接受。接受的方法就是送的方法。人打电话给你，你就得拿起电话的听筒来接受。人写信给你，你就得把信接受过来。人送你的方法是什么，你收的方法也就是什么。

神借着主耶稣所给我们的，圣经说是恩典，是恩典的原则。神那一边既然是恩典的原则，我们这一边就是信心的原则。信心和恩典是两个分不开的原则，不过恩典是神给我们的，信心是我们从神接受的。信心不是别的，就是我们在灵里接受神所给我们的，这绝对是与行为分开的。人只有这样，才能接受神的恩典。我们如果用其他的东西，就没有法子接受神的恩典。

圣经虽给我们看见，我们接受神的恩典是借着信心，但人因着许多的误解，就造出许多道理来。人根据他自己的思想，随着他黑暗的心思，造出一个说法来说，人必须怎样怎样才能得救。人怎样随着他弯曲的心造出许多偶像来，以为那些是神，照样，人今天凭着他弯曲的心，随着他黑暗的思想，也造出许多得救的条件来。所以我们今天晚上不能不说，人所说得救的条件是什么，这些得救的方法靠得住，或者靠不住。人如果没有看见神的真理，不明白神的话，他就看不见得救的条件是信。但是人既得着神的光，明白了神的真理，他自然不能推翻在新约里得救的条件是因着信。但今天的难处是人知道了信是得救的条件，自己在信的下面又加上别的。神和人所争的，不是信和不信的问题，而是人是不是因信而悔改，因信而行律法，因信而受浸，因信而作见证，然后才得救？神的话是告诉我们说，一信就得救；但是今天人加上「而」字，随着自己黑暗的思想说，信而…才得救。所以今晚我们要查考的，不是信能不能得救，这已经解决了。今天的问题是光信够不够？要不要加上「而」字，要信而…才得救？

得救不是因信而行律法

第一个问题，人是不是因信而守律法才得救。人的方法是因信加上守律法，然后才得救。律法的问题，我们已经题过了，但今天我们还要再说。在圣经里花了最多的工夫来对付这问题，所以讲道的人也要用最多的工夫来对付这问题。人因为重看律法，所以圣经就用两卷书来对付这问题。我们要知道，神把律法赐下来是作什么用的，神所以赐律法给以色列人，不是要以色列人遵守，乃是要显明以色列人的罪。以色列人本来就是有罪的，但他们还没有过犯。从亚当到摩西，人就有罪，但是人还没有过犯。神所以将律法赐下来，就是要把人的罪变成过犯。怎样叫人的罪变成过犯呢？

举一个比方，假定有一个人，他的脾气，他的性情，天天都喜欢在会所门墙旁边，走过去再走过来。他喜欢这样作，他天天都要这样走。他每一礼拜，每一月，每一年，都得这样作。不知道是什么缘故，在他的脾气里，在他的性情里，在他的生命里，有这个东西，叫他非在文德里会所后面走过去，再走过来。虽然他有这个东西，但是我们不能说他有过犯。你看见他这样作不喜欢，你看见他这样作不对，但是他自己还不知道是错的。那他到什么时候才知道是错的呢？你去买两条顶红的丝带来，把这一条绑在这里，把那一條绑在那里。第二天他来了，看见这两条丝带拦在那里，叫他走不过去。他的习惯从来就是要这样走的，在他的里面是非走不可的，但是他看见这两条带子，颜色顶好看，是丝的，绑得也顶好。他看一看，就把这两条丝带都拉断了，然后走过去。那么你就看见，他今天的走和昨天的走两样了。昨天的走，不是说没有罪，可是没有过犯。今天也是走，不过有了过犯。

神说律法是完全的，是良善的，是公义的，是圣洁的，是非常好的。但是人充满了罪恶，人里面所是的和外面所作的都是罪。不过从亚当一直到摩西，人虽然都有罪，但还没有过犯。神设立了律法，不是叫人不犯罪，乃是要把人的罪显明出来，变作过犯。今天有律法在那里，你把律法干犯一下，你才知道有罪。所以我们可以说，神把律法赐给人，不是要人不犯罪，不过是叫人看见自己有罪而已。本来没有律法，他不知道有罪，现在知道了。

但是顶希奇，人就是要将证明人有罪的律法，拿来证明自己是义的。我们刚好把律法颠倒过来。神要借着律法叫我们知道自己有罪，但是人竟然要借着律法知道自己是义的。神要借着律法叫我们看见我们是沉沦的，但是我们竟然要借着律法看见自己是得救的。人看不见自己，人的思想充满了律法，人没有看见自己里面是败坏了的，是不能守律法的。人的肉体是不能守神的律法，是不服神的律法；可是人反而想从律法找出义来，叫自己得生命。神是要用律法给人看见，人是无依无靠的，需要接受救恩。可是人看见这些规条，反而盼望从这些规条得一点义来得生命，来得救。所以，罗马三章十九节说，「我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。」这里说律法赐给人，目的就是要塞住人的口，叫人不说话，叫人在神审判之下。下面就是神对我们的断案：「所以凡有血气的，没有一个因行律法，能在神面前称义；因为律法本是叫人知罪。」

(20。)你看见律法的本意，是叫人知罪，不是叫人得称义。这是顶清楚的，神律法的目的是要将我们的罪显出来，不是要成功我们的义。

在旧约的时候，神不只给人律法，也给人许多预表，就是仪文方面的律法，叫人怎样献祭，怎样献赎罪银；这些事就是预表新约里主耶稣怎样来替我们成功救赎，叫我们能得着救恩。这是神所给我们看见的。但是顶希奇，人不只要凭律法立自己的义，并且人想要凭这些预表来立自己的义，想要在这些仪文上立自己的义。所以，竟然有一个法利赛人能祷告说，我一个礼拜禁食两次，凡我所得的，都献上十分之一。(路十八 11~12。)他以为这些是他的义，使他能借以得救。人没有看见神设立律法的目的，人把神的目的弄错了。人想说，要得救那里能这样便当呢？人得救是因着信主耶稣，这是不错，我们是基督徒，怎能说不信呢？信是要信，但是也要守律法。今天人不是说，守律法得救不得救；今天人乃是说，信耶稣也得守律法，才能得救。信耶稣是圣经里不可磨灭的道理，但是也要加上守律法。人没有看见，信耶稣和守律法是两件绝对冲突的事，永远不能调和的事。信耶稣和守律法的分别，就像天堂和地狱的分别。天堂和地狱怎样有大的分别，信耶稣和守律法也怎样有大的分别。

你知道律法是给谁的么？律法是给犹太人的。但是为什么在新约里，那么多次说到行律法呢？在新约里，使徒们或者说圣灵，明明知道读新约的人不一定是犹太人，并且当初信耶稣的犹太人不过是少数。有一个人问我说，「犹太人接受律法，犹太人到底是谁呢？」我说，「用比方来说，犹太人就像是天竺鼠。研究医药的人，不知道一种针药好不好用，他不能就打在人身上，他必须先打在天竺鼠身上，如果一打就死了，这一种药就不能打在人身上。如果打后有效，也就可以打在人身上。一种内服药能不能吃，也是这样，先给天竺鼠吃。如果行，这药就行；如果不行，这药就不行。试验一种病症的病菌也是这样，它如果会好，人就也会好；它如果不会好，人就也不会好。」我顶恭敬的说，犹太人就是这些天竺鼠，神把律法给犹太人试一试，犹太人若是行就行，若是不行就不行。神把律法试了一下，犹太人不行，意思就是世界上的人都不行。犹太人是神特地从世界拿出来作试验的。犹太人是全世界人的代表。所以你看，神的律法正式的说是给犹太人的，但律法的原则是给所有的人，给所有在血气里，在肉体里的人的。神给人律法，就是预先告诉人说，我们人是在肉体里的，我们人是属乎肉体的。

朋友，什么是基督教？基督教不是叫亚当，叫亚当的子孙，叫亚当的族类作好。这不是基督教。基督教是说，借着主耶稣的十字架，把亚当杀死，把亚当除去，把亚当的族类消灭，叫人在基督里得着新的生命，成为新的族类。律法对于新的族类是没有用的，因为在新族类里根本就没有这东西。律法是神给亚当的子孙来显出他们的罪的。所以你如果说，要借着遵守律法得救，你知道「遵守律法」这四个字，下面的结局有多大？人一遵守律法，就有义，这义是本乎肉体的义。这就是说，在亚当里的子孙，在亚当里的族类，可

以不必死。这就是说，人在亚当里凭着肉体还能得着神的喜悦。也许你说，不是要完全守律法，要守全律法是不能的；乃是要信耶稣，也要守律法。但是，如果遵守律法在神面前有万分之一的地位，这就告诉我们，亚当是不必死的。这就根本推翻基督教的性质。基督教不是建立亚当的地位，不是维持旧造，基督教乃是叫我们在新造里。我们人是属乎肉体的，不能得着因遵守律法而得的义。

从人堕落以后，伊甸园的生命树前就有基路伯和发火焰的剑看守着。为什么有基路伯和发火焰的剑看守着呢？就是要拦阻人去得生命树。人既然是罪人，人既然吃了分别善恶树上的果子，要进去得着生命树上的果子，非经过基路伯的审判和发火焰的剑的杀死，就没有可能。神是给我们看见说，人不能把分别善恶树上的果子吃了，又吃生命树的果子。人不能两样都吃，人不能一面接受犯罪的种子，同时又得着主的救恩。

基督教和犹太教不同的地方就是，犹太教是对有肉体的人说，你守律法就可以活；基督教是说，你不能活，你不能遵行律法。基督教顶明显的断定说，你不能，根本上你就不能遵守律法。所以在旧约里你看见，神给人律法是要人守；在新约里就给我们看见，人根本上不能守，也不必守。这是圣经中一个最大的真理。现在危险的就是，如果我们把信心和律法调和在一起，我们就把圣经的原则推翻了。这样，亚当立刻就有地位，肉体的人还能活。神断定说，人必定死。神借着耶稣基督把人挪开，神并不盼望肉体的人拿出什么来。今天人如果还想从肉体中拿出什么来，他就根本违反了新约的原则。如果律法有地位，你就知道肉体也有地位。神是说，肉体没有地位，那一个地位根本已经取消了。

你也许说，这样不是把律法废了么？请你记得，在圣经里，律法对我们要求两件东西。第一，律法是说，作这个的，就必因此活着。律法对我们要求作，对我们要求守。你守就有义。你如果有义，你就得着奖赏，就是生命。但是还有第二，律法对我们说，你如果吃，就必定死。律法一面要求人守，一面刑罚不守的人，要他们死。凡不守律法的人就必得着不守律法的结局。所以，在旧约的时候，我们看见在原则上，律法对人的要求是守，是要人有义；对不守的人是定罪，叫他们受刑罚。

我们在上海，工部局有许多规章，像交通的规章。比方晚上骑脚踏车要点灯，如果灯不点亮，就要罚六角钱。这条规章要求两件事：要人点灯，并且要罚不点灯的人。所以什么是废掉律法呢？废掉律法就是说，我不必点灯，也不必受罚。什么是遵守律法呢？遵守律法就是答应这两个要求中间的一个。有的人点灯，他就是守律法；还有的人没有点灯，愿意出六角钱，他也是守律法。

今天的问题是我们人不能守律法。神的律法要求我们有义，如果没有义就不行。你作这个才能活。但是没有一个属乎肉体的人能守律法。我们中间没有一个人能因行律法在神面前有义。神的律法，人只要碰一碰就没有办法守。像保罗在罗马七章说，神的律法只要有一条，你就没有办法守。保罗在那里不是把律法都犯光了，他不过题起一条：不要起贪心。在原文里，贪心就是欲念。保罗说，我没有办法，欲念一下子又来了，一下子又来了，我不能没有欲念。我的灯怎么都点不着，但是我又得在马路上走。有的人不是不能点灯，根本上他就不要点灯。这样的人，连要点的心也没有。所以什么是废律法的呢？就是有人对神说，「神阿，我今天不能守律法，求求你因着主耶稣宽容我；我总算尽了力，求求你不要罚我。」凡求主耶稣宽容的人，凡想求神可怜他的人，这样的人就是废律法的。因为他一面不守律法，一面又不受律法的刑罚。一面灯不点，一面又想免罚这六角钱。那么我们今天是怎样呢？我们今天点了灯没有？如果点了灯，那就可以在马路上大大方方的走。但是我们没有一个人是能点灯的，所以只好出六角钱。这就是主耶稣所替我们作的，这就是我们在基督里已经受的审判。我们要说，感谢赞美神，我在基督里已经受了审判，我在

基督里已经受了刑罚，神在祂儿子已经刑罚了我。因为主耶稣已经死了，复活了，升天了，所以我们所得着的救恩，与我们守了律法所得着的是一样的；点灯的人是自由的，受了罚的人也是自由的。今天人如果全守了律法，他就能称义，就能得救，与我们相信耶稣所得着的是一样的。当然，我们相信耶稣，不只能得救；主耶稣救我们，在律法之外还加给我们许多东西。

保罗在罗马三章三十一节又说，「这样，我们因信废了律法么？断乎不是，更是坚固律法。」所以我们因信耶稣的缘故得救，并没有把律法废了。今天因为律法在我们身上得着了要求，所以律法没有话说。千万不要想说，我信，同时再加上行律法。我们信，就像是出了六角钱；守律法，就像是点灯。全世界从来没有出了六角钱，又点灯的事，没有这道理。为什么出了六角钱，又要点灯呢？如果能点灯，就用不着出六角钱。如果有信心的道，就没有律法。如果有律法，就没有信心的道，没有一个人能信而守律法，因为这样作乃是轻看主耶稣，并且根本没有看见自己是软弱污秽到极点的。

请再看，加拉太二章十六、十七节：「既知道人称义，不是因行律法，乃是因信耶稣基督，连我们也信了基督耶稣，使我们因信基督称义，不因行律法称义；因为凡有血气的，没有一人因行律法称义。我们若求在基督里称义，却仍旧是罪人，难道基督是叫人犯罪的么？断乎不是。」加拉太书给我们看见，有的人在加拉太这样说，「人得称义是因信主耶稣，但是不够，也还得行律法。」他们不是不要信，他们是要在基督里称义，但是他们说还得守律法。保罗在这里说很重的话。他说，我如果求在基督里称义，却仍旧是罪人；这意思就是说，我信了主耶稣，如果还没有称义，还是一个罪人，还必须守律法才能得救，这就如我生病，请一个医生看了十天，又去请一个医生来，因为病还没有痊愈。我如果求在基督里称义，还应当守律法，就是说我还是罪人，还没有得救。我如果不是罪人了，就不必再守律法；但我如果还是罪人，难道基督是叫我犯罪的么？保罗说，我信主耶稣，如果还没有称义，难道主耶稣是叫我犯罪的么？断乎不是。在新约里，保罗曾多次说，「断乎不是。」这在希腊文里是一句成语，翻成英文是 *God forbid*。意思就是古书里说的

「天厌之」。这是顶重的话。天厌之，天都弃绝，连天理都没有。所以你看见，人不能信耶稣，再加上守律法。

现在我们再回到罗马三章，在这里我们保罗弟兄再说一句清清楚楚的话。请看二十八节：「所以我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法。」这是下断案了。现在是信的问题，根本上与律法没有关系。感谢神，有耶稣就够了。圣经注重信，就是注重神的恩典。这就是给人看见，什么都是接受的。有的人传福音喜欢高举人，但如果你懂得圣经，你就知道，除了神作之外，人一点办法都没有。请你记得这两句话：人得救不是因行律法，也不是因信而行律法。这是第一样顶普通、顶普遍的错误，人将行律法调在信里面。

得救不是因信而有好行为

行律法是读圣经的人说出来的名称，这一个我们已经看过了。比这一个普通一点，人所说的得救条件，就是因着信，也因着行为。人得救是因着信，这是圣经的道理，是人不敢驳的。可是人说，也因着行为。我们现在来看，圣经里怎样说这件事。我们说话总是会客气，留一点地步，但是圣经里说话不客气，它坚定得很。以弗所二章八、九节：「你们得救是本乎恩，也因着信，…也不是出于行为，免得有人自夸。」这里告诉我们，得救根本是本乎恩，也因着信。「因」字不是十分好，最好是翻「由」字。「人得救是本乎恩，也由于信。」「由」就是经过的意思，就像电灯发光是本乎电，而由于线。也像自来水龙头所以有水，是本乎水厂的储水池，也是由于水管。人的得救是因着恩典，但是那通到我们身上的管子乃是信。那根管子绝对不是行为，乃是信心。是由于信，与行为毫无关系。

不是要有行为，再加上信心。你要知道，行为和信心根本上是冲突的。主耶稣的恩典，是因着神的爱。我们信，恩典和爱就通到我们身上来，我们就得救了，我们就有生命了，我们就称义了。这并不是由行为通到我们身上来的。

感谢神，不是因着行为。你知道这是为什么？这里告诉我们说，免得有人自夸。以弗所一章就是对我们说，神因为要得着所有的荣耀，所以神作所有的事。袁弟兄，比方说你事情作得顶好，学问也顶好，你为主的缘故吃了许多苦。但是饶弟兄到我这里来说，「倪弟兄，我赞美你，我荣耀你，因为袁弟兄事情作得不错。」你听见饶弟兄这样说，你必定说，饶弟兄的头脑必定有病，荣耀只能给作事情的人。全世界上，不能一个人作事情，另一个人得荣耀。作工的人拿工钱，谁作工谁得荣耀。神为什么把救我们的工作都作了呢？就是要得着一切的荣耀。神所以给我们恩典，目的就是要得着所有的荣耀。祂不要你有行为，免得你自夸。自夸就是荣耀自己。你如果作了可荣耀的事，你在神面前就不会感谢赞美祂。你立刻会在神面前说，「不错，救恩是你给我的，是你的工作，但是总得我自己加上一点。如果没有我加上一分，我总不能像今天。」人总是喜欢过分看自己的长处，过分看自己的特点。如果神说，得救的工作我替你作九十九分，你加上一分。你能看见，如果不是一百分，是九十九分的话，天上就都是安静的，天使也不会赞美，石头也一点声音都没有。不是石头变成亚伯拉罕的子孙，是亚伯拉罕的子孙变成石头。因为在百分之中，我有一分，所以个个都要述说自己奇妙的作为。我那一次，是这样这样过来的，你是怎样过来的？你是怎样加上去的？个个都夸自己的行为，神就没得着荣耀的可能。

感谢赞美神，因为祂要得着所有的荣耀，祂没有留下一点给你作。所以当我们到天上去的时候，我们要说，「我是个无依无靠的人，今天所以能到这里来，是因着白白的恩典。这一个「白白」要叫天上没有祷告的声音，却要充满感谢和赞美的声音。都是感谢和赞美的声音，因为所有的都是神作的。哦！你看见这是圣经的真理，人的行为与神的恩典根本上是不能合的。人一有行为，就与荣耀发生问题。所以我自己路上也好，在家里也好，在擘饼时也好，我能从心里说，「神阿，我感谢你！我赞美你！因为我得救与我自己没有丝毫关系，我得救百分之百是你作的，所以除了赞美之外，能作什么呢？」神喜欢赞美。圣经里曾题起有一种祷告是可憎恶的祷告，但是圣经里从来没有说，有一种赞美是可憎恶的赞美。有的祷告是神所拒绝的，但是神不拒绝赞美。神要得着所有的荣耀，因为祂作了所有的事。

那是不是说，我们可以随便，可以不必作好呢？十节就给我们解释：「我们原是祂的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。」八、九节给我们看见在客观方面神替我们作的，到十节立时就给我们看见主观方面的事。神救我们不是糊涂的救，神在我们里面给我们新的生命，给我们新的性情，给我们新的灵。主耶稣借着圣灵住在我们里面，就叫我们能预备行善。请记住，神并没有把这个包括在上面两节里面。不管你作基督徒之后有多少好行为，但是救恩还是恩典。不管你得救之后，灵性长进多少，得救还是因主耶稣白白的恩典。尽管你得救之后有保罗那样的工作，有彼得那样的结果，有约翰那样的爱心，有雅各那样的受苦，这四个你全有，但是你能得救，还是因着主白白的恩典。将来的行为，固然表明你的得救，但永远不是你得救的条件。我的信算不得什么，我的信不过是领取神所作的。

人得救不是因着行为，这是没有法子驳的。但是人顶可怜的，因着人的心是黑暗的，是充满罪的，人的肉体是诡诈的，是充满律法的，所以虽然承认信不是行为，但是却以为信了还得有行为。人根本没有看见，人是在信而得救之后，才有行为。得救与他的行为没有关系。我不是说，我们不要行为；我们一直注重行为，但这不是得救的条件，乃是另一

个问题。你记得圣经里说，如果我们稍微注重行为，结果神的恩典就给我们弄坏了。因为是恩典，就必须是信，不能有行为。

罗马四章四、五节说，「作工的得工价，不算恩典，乃是该得的；惟有不作工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。」我们看清楚了，行为如果能得救，救恩就变成工价，不是恩典，乃是该得的。如果是该得的，就不是白白的。圣经里所说「白白的，」（罗三 24，）在原文里就是无缘无故的，就是一点理由都没有的。当日主耶稣在约翰福音里说，「他们无故的恨我，」（十五 25，）在原文里，就是「他们白白的恨我。」我从来没有出什么来买，但是他们恨我。什么理由都没有，是白白的。神的恩典，在那三年半中间，是白白的给我们作成功的。

我们就像路加十五章里的那个小儿子，有一天到神面前说，神，你将我所该得的家产给我，神就把我所应得的给我。我把家产拿到了，就与不好的人花尽了一切所有的。今天我又回到父的家里，现在我身上的袍子、戒指、鞋子、还有吃的那肥牛犊，都不是我所当得的。我所当得的，以前都花尽了。那个戒指不是我所当得的，那件袍子不是我所当穿的，那只牛犊不是我所当吃的，那双鞋子不是我所当穿的。所以什么是恩典呢？是不当得救的人得救了，那才叫作恩典。不当得的得了，那才是恩典。小儿子第一次带出去的，不能说是恩典，他把它花尽了；第二次所得的，就都是恩典。你自己的分，老早都花光了。今天你在家再吃一顿饭，这不是你所当得的，这是父的恩典。

所以你如果有行为，就有工价的问题，就不是恩典，因为恩典是与当得的发生冲突的。如果是信心，怎么得呢？惟有不是行为，不作工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。这就是信心与恩典的关系。如果是行为，就不是恩典；如果是恩典，就只要信。信就是接受神所作的，不是我作了多少。我要着重的说，我们在神面前，不是作了得称义，乃是信了得称义。今天我们是因信称义。所以朋友，行为的问题永远过去了。

与我素常有来往的人都知道，我喜欢好酱油。没有什么菜不要紧，只要有好酱油就好了。有一次我的佣人看见我的酱油快完了，就到街上买一点酱油回来，把它搀在好酱油里。我尝一尝，味道不一样，怎么今天的酱油不同了？我把佣人喊来，问他这酱油是不是从那个瓶子里倒出来的？他说，是的。我想，难道我的口味不对么？不会吧！我就问他，有没有把什么东西搀进去了？他说，有。今天人对于神的工作，对于神的恩典，也是想把一些东西搀进去。我们这样一搀，就叫恩典不是恩典了。所以神这样说，如果是恩典，就不是行为；如果是行为，就不是恩典。行为根本上是与恩典调不在一起的。所以不只说，得救是因着信；并且说，得救是单因着信。

我顶喜欢罗马三章二十七节，我们慢慢的来读一读：「既是这样，」这话是根据二十五、二十六节所说的。那里是说到，主耶稣怎样来作挽回祭，神怎样称信耶稣的人为义；神这样作，祂自己并没有不义。所以到了二十七节就说，「既是这样，那里能夸口呢？」根本我们是夸不起来的。「没有可夸的了，」没有夸口的可能了。下面一句是顶要紧的：「用何法没有的呢？」这意思是说，我们现在没有可夸的，这是用什么方法没有的呢？是凭什么原则没有的呢？「是用立功之法么？不是，乃用信主之法。」立功和行为在原文是一个字。信主之法，原文没有「主」字。保罗说，人怎样才能不夸口呢？怎样才能把夸口挪去呢？他说，是用信的原则。凡在信的原则里的，就不在行为的原则里。如果是凭着行为的原则，那就不能没有夸口。但是，感谢神，今天是信的原则，所以我们不能夸口，我们要赞美。

腓立比二章十二节说，「这样看来，我亲爱的弟兄，你们既是常顺服的，不但我在你们那里，就是我如今不在你们那里，更是顺服的，就当恐惧战兢，作成你们得救的工夫。」许多人对我们说，保罗在腓立比书明明告诉我们说，我们要作成得救的工夫。如果我们要作成得救的工夫，这岂不是说，我们应当要作事情么？不错，是主耶稣作，但我们人也要作。好像祂出材料，我们在花人工，这样才能把我们得救的工夫作成了。人说这话，因为他不领会圣经的话。如果我们要作成得救的工夫，那主耶稣在十字架上作了什么事？祂在十事架上成功了什么？一件事情，如果已经成功了，就不能再成功。你如果是神的儿女，你不能再成功作神的儿女。主耶稣在十字架上清清楚楚的说，成了。主耶稣的十字架成功了拯救的工作，成功了赎罪的工作。拯救的工作、赎罪的工作，既已成功了，我们就没有法子再去作成这得救的工作。我们如果还要作成得救的工夫，我们就必须推翻主耶稣十字架的工作。我们必须说，主耶稣的工作没有成功，主耶稣的工作没有完全，所以我们得去作成。

许多时候你不知道什么叫作羞辱人，但你碰着一次就知道了。比方说，你这一位姊妹，有人托你洗手巾，你把手巾洗好了，晒在那里。但是那人来把手巾拿下来。你问他，为什么拿下来？他说，我要拿下来把它洗好。他这样作，就是明明的羞辱你。因为这等于他不相信你洗好了，等于他认为你撒谎。照样，你说我们要作成得救的工夫，这不是荣耀基督，这乃是羞辱基督。圣经里明明的说，基督已经作成了一切的工作。

那腓立比二章十二节为什么说，要作成得救的工夫呢？原来这里有一个字翻错了。「成」字在原文里根本是没有的。所以「作成」一辞，应当改为「作出」。这辞在原文里有出来的意思。这里的意思是说，你们应当恐惧战兢，作出你们得救的工夫。在原文里，也没有「工夫」这辞，却要加上「自己」。所以是：「你们应当恐惧战兢，作出你们自己的得救。」保罗的话说到这里，结束了没有？如果说到这里就结束了，那我们还不知道它是什么意思。它还有下文，就是十三节：「因为你们立志行事，都是神在你们心里运行，为要成就祂的美意」神在你里面作了，所以你要作出来。神如果没有作进来，我们就没有法子作出去。神既然作了进来，我们就得作出去。神已经在里面拯救我们，给了我们生命，我们就不可不让它出来。神不是要我去作，神乃是要我把它作出来。所以这不是得救沉沦，永生永死的问题；这乃是得救之后，能不能得赏赐的问题。神已经在你里面作工，叫你立志行事都是神在里面运行，为要成就祂的美意，那你就得把它作出来。这是基督徒所当有的情形；换句话说，这是我们得救之后的工作。人如果没有得救，就不能作出得救。人如果没有生命，就不能活出生命。人已经得救了，才能作出得救来。所以你看，人要凭着作好得救，绝对没有这件事。

永生和国度是不同的

有一件事我们必须清楚，就是得永生和进天国是不同的。凡在圣经里看不见永生和天国的分别的，他对于得救的方法和保守的方法，就无论如何也弄不清楚。主耶稣说，从施洗约翰的时候到如今，天国是努力进入的，努力的人就得着了。因为众先知和律法说预言，到约翰为止。（太十一12~13。）在这里有人根据这话就说，我们必须努力才能得救，如果不努力就不能得救。人说这样的话，就是因为不能分别永生和天国。永生和天国是大有分别的。

第一个分别，永生和天国的时间不是一样的。永生是永远的，但是天国不是永远的。新天新地一来，天国立刻就停止了。天国代表神掌权，神掌权的时期就是天国的时期。神的主权在地上彰显出来，神在地上掌权，不过是一千年。天国一辞，原文是诸天的国。什么叫诸天呢？但以理书里给我们看见，诸天掌权了。所以天国就是诸天掌权的范围。当主

耶稣到地上来掌权的时候，那就是诸天掌权的时候。今天在地上掌权的是魔鬼，是撒但，今天属地的政治，属地的权柄，是属乎撒但的。主耶稣掌权的时候，是在天国的时候。但是天的权柄实现的时候短得很。你记得林前十五章二十四节说，「再后末期到了，那时，基督既将一切执政的、掌权的、有能的，都毁灭了，就把国交与父神。」国要交与父神，所以国是有时间限制的，但永生是永远的。所有读林前十五章的人都知道，新天新地起头的时候，就是一千年完了的时候，这时候国度就要交出去。所以永生和天国在时间上不一样。

第二个分别，人进天国的方法，和人得永生的方法完全两样。得永生，是全部约翰福音专门讲的题目。得永生的方法就是信，信就得着。我们从来没有读到第二个方法。但是进入天国没有这么简单。整卷马太福音有三十二次说到天国，没有一次告诉我说天国是用信得着的。什么人能得着天国？马太七章二十一节说，「凡称呼我主阿，主阿的人，不能都进天国；惟独遵行我天父旨意的人，才能进去。」可见进天国是行为的问题，不是信心的问题。马太五章也给我们看见，虚心的人有福了，因为天国是他们的。这里不是永生，乃是天国。天国需要灵里贫穷。主又说，为义受逼迫的人有福了，因为天国是他们的。你不必受逼迫就能得永生，但是国度却是为义受逼迫的人所有的。人就是有了永生，如果今天没有为义受逼迫，没有在灵里贫穷，也许国度与他一点都没有分。

还有第三个分别，基督徒对于永生和天国该有的态度，也完全两样。对于永生，神从来不叫我们去寻找，并且每一次都是给我们看见，我们已经有了。但是对于国度，圣经的话是说应当寻求，应当努力的追求。国度在今天是在追求中，不是已经得着的。对于国度，我们必须花工夫去追求、寻求来得着。

第四个分别，神对于支配国度和支配永生的方法也大不一样。神支配永生是把它当作恩赐来送给我们。你从来没有看见一个人到主面前去追求得着永生的。从来没有这样的事，因为这是白白的恩典，是因着主耶稣赐给一切相信主的人的。所以根本上没有追求和不追求的分别。但是国度就不一样。你记得西庇太两个儿子的母亲到主耶稣面前说，愿主叫她的两个儿子在主的国里，一个坐在主右边，一个坐在主左边。（太二十 21。）但是主耶稣说，在祂国里坐在祂的左右，不是祂可以赐的，乃是父为谁预备的，就赐给谁。恩典是求告一下就可以得着的，但是国度要看你能不能受主所受的洗，喝主所喝的杯。他们两个都说，我们能。但是主耶稣再说，虽然你们都答应了，都说能，但这也不是我所能给的，还是父给的。

不只如此，你还记得，那一个与主同钉的强盗对主说，「耶稣阿，你得国降临的时候，求你记念我。」（路二三 42。）主耶稣有没有听他的祷告？听是听了，但是没有答应他。强盗是说，当你得国的时候，求你记念我。主耶稣并没有答应说，你能同我在国度里，而是答应说，今日你要同我在乐园里了。国度的问题主没有答应，但是乐园的问题能够说。进乐园，只要求告一下就够了；但是进国度，没有这么简单。所以在这里有一个大的不同；对于永生和天国，神的态度不一样，一个是神的恩赐，一个是神的赏赐。

说到天国和永生的不同，在圣经里还有许多地方是顶希奇的。第五个分别，启示录二十章给我们看见，国度是殉道者所得着的，（虽然不是惟有殉道者才能得着的，）但是圣经里没有给我们看见，人必须殉道才能得永生。如果是这样的话，基督教是一个死教，因为人非死不可。你没有看见有这样的事。但是国度就不同，国度必须要费力气，甚至必须要殉道才能得着。比方说，贫穷是得天国的必需，人要得天国需要失去财富。圣经里清楚的给我们看见，没有一个随着自己在地上作财主的人是能进天国的。但是能不能说，没有一个财主是能得救的？能不能说，没有一个不失去他财富的人是能得永生的？骆驼进针的

眼是何等的难，财主进天国也是何等的难。但是你有没有听见说，骆驼怎样不能进针的眼，财主也怎样不能得救，得永生？感谢神，贫穷的人能得救，财主也能得救。贫穷的人能得永生，财主也能得永生。但是如果进天国，财主就发生问题。如果我们在地上积攒财富，我们就不能进天国。当然，我不是说，你们今天要把所有的钱都分光。我是说，「你们要把所有的钱都交给主。你们不过是家宰，你们不是家主。」神在圣经里从来不承认，一个基督徒是钱财的主。所有的人都不过是替主管钱的人，都不过是主的家宰。要进国度，有这样一个条件。

还有一件事顶希奇。你从来没有看见婚姻的问题，嫁娶的问题，家庭的问题与得永生发生关系。但是马太福音说，有的人为着天国的缘故不嫁不娶，有的人为着天国的缘故自阉。（十九 12。）有许多人因为要进天国的缘故，有许多人因为要在天国里得着地位的缘故，所以守童身。你没有看见婚嫁的人不能得永生。如果这样，彼得第一个就发生问题，因为他有岳母。你看见永生的问题，与家庭、与婚娶不发生关系。但是国度的问题却与家庭、与婚娶发生大的关系。所以圣经说，有妻子的，要像没有妻子的；用世物的，要像不用世物的；置买的，要像无有所得。（林前七 29~31。）这与我们在天国里的地位发生大的关系。

最末了，还要题一个不同的地方。在国度里，绝对有高低的分别。人就是能进国度，在国度里的地位也是不一样的。有的人得十座城，有的人得五座城；有的人仅仅得赏赐，有的人所得的赏赐是大的；有的人是丰丰富富的进入国度，有的人是不丰富的进入国度。所以在国度里，是有等级的问题的。但是永生从来没有等级的问题。永生是完全一样的，不会你多得十年，我少得十年。永生没有两样，但是国度有分别。

你稍微看一看，就能看见国度和永生在圣经里根本上是两件事。人得救的条件是信主。除了信之外，没有其他的条件。因为所有的条件，神的儿子都已经履行了。祂儿子的死已经满足了神所有的要求。但是进天国是另一个问题，是需要行为的。今天一个人得救是因着神的义。但是我们如果要进天国，主说，你们的义如果不胜于文士与法利赛人的义，就不能进去。你在生活中的义，你所作出来的义，必须比文士和法利赛人的义更好，才能进天国。所以你看见，永生的问题完全是因着主耶稣，国度的问题却是因着人的行为。我不是说，国度比永生更好；不过，神还是保守了那一分。

第 10 篇 雅各书二章的信心与行为的关系

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神的话对于得救的条件，是够清楚的。神给我们看见说，得救是因着信，不是因着行为。我们已经读过够多的圣经节，也看过够清楚的理由，为什么我们不能把行为带进来。为什么不能有行为呢？因为我们是信神借着祂儿子所作的工。但是有的人，因为没有看见圣经里的话，曾来问我说，雅各书不是给我们看见，人称义不是因着信，是因着行为么？雅各和保罗也许是冲突的吧？也许人要称义，必须要因着信，也因着行为。他以为保罗和雅各不是一致的，罗马书、加拉太书和雅各书也不是一致的。我也要用保罗的话说，断乎不是！我们现在来读雅各书，看雅各书自己说什么，和没有说什么。

当我们读雅各书的时候，有一件事要注意，你只能读雅各书所说的，不能加上自己的思想。雅各说那么多，就只那么多，你自己加进去的不算数。你不要把自己的意思读到雅各书里去。所以你必须看雅各说了什么。

雅各书的主题是怜悯人，称义的事是带手题的

我们来看雅各书二章十四至二十六节。在我还没有读这段圣经之先，让我先问一句话，这里的上文是什么？保罗写罗马书是有题目的，他写加拉太书也是有题目的。罗马书是说，人是因信称义。加拉太书是说，人不是因行为称义。罗马书是从正面说的，加拉太书是从反面说的。罗马书是在正面宣告说，人怎样可以称义；加拉太书是在反面辩驳说，怎样才称义，怎样就不称义。所以罗马和加拉太两卷书是合起来的。这两卷书的主题是专门注重称义的问题，专门对付称义的问题，一个是从正面来对付，一个是从反面来对付。

许多人觉得雅各书二章难得很。但是让我先问一个问题，雅各书二章的主题是什么？罗马书的主题是称义，加拉太书的主题是称义，雅各书二章的主题是什么？雅各书二章的主题最少是要可怜人、怜悯人、帮助人。你看见上文怎么说，「你们反倒羞辱贫穷人。那富足人岂不是欺压你们，拉你们到公堂去么？他们不是亵渎你们所敬奉的尊名么？经上记着说「要爱人如己」。你们若全守这至尊的律法才是好的；但你们若按外貌待人，便是犯罪，被律法定为犯法的。因为凡遵守全律法的，只有一条上跌倒，他就是犯了众条。原来那说不可奸淫的，也说不可杀人；你就是不奸淫，却杀人，仍是成了犯律法的。你们既然要按使人自由的律法受审判，就该照这律法说话行事。因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判；怜悯原是向审判夸胜。」（6~13。）它的主题是要怜悯人；不要巴结有钱的人，倒要俯就卑微的人，怜悯贫穷的人。这是一至十三节所说的，而一节是从一章继续下来的。一章末了一节说，「在神我们的父面前，那清洁没有玷污的虔诚，就是看顾在患难中的孤儿寡妇，并且保守自己不沾染世俗。」（27。）这是它的主题。它的主题是，一个人如果说自己是个虔诚的基督徒，那他的虔诚就要在看顾、赈济孤儿和寡妇上显出来。他不是在聚会里看见穿得好的人，就请他上坐，看见孤儿、寡妇和贫穷的人，就说你坐在我脚凳下面。你要去看顾、怜悯、赈济那些人所看不起的人。它的主题就是清洁、没有玷污的虔诚。那清洁没有玷污的虔诚，乃是显明在贫穷、卑微、平常人看不起的人身上。

后来，从二章十四节之后，还是说到怎样赈济人的问题。「若是弟兄，或是姊妹，赤身露体，又缺了日用的饮食，你们中间有人对他们说，平平安安的去吧，愿你们穿得暖吃得饱；却不给他们身体所需用的，这有什么益处呢？」（15~16。）雅各的主题，在一章末了是说要看顾孤儿寡妇；在二章第一段末了是说要怜悯人，赈济贫穷人，不轻看贫穷人；到第二段又说，如果看见弟兄姊妹没有衣服穿，没有东西吃，我们当如何。这些话都是说到赈济人，怜悯人，不轻看贫穷人，帮助人。十四至二十六节，不过是带手题起一点称义

的问题。称义的话是带手题起的。因为要说怜悯、赒济、看顾孤儿寡妇的问题，所以题起称义的问题，来达到他的目的。所以你看，雅各并没有教训我们称义的问题。

我们这两个礼拜所讲的主题，是神的救恩。如果在这几天，我主日早晨站起来讲一篇道，不是讲救恩，是讲怎么得胜，或者讲国度问题，讲我们怎样与主耶稣在千年国里掌权，那是我讲的题目。但是我在讲的时候，也有八、九句带手题起救恩的道。试问，你要明白救恩的道，是要听我这两个礼拜所讲的呢？或者是听了我那八、九句的话，就把我这两个礼拜所讲的都洗干净了？罗马书和加拉太书是专门讲怎样称义。雅各书不过是说几句关乎称义的事。它的主题不是称义，它的目的也不是叫人称义。它的目的是要劝人赒济，称义的话是顺带题起的。所以人根本就不能用这几句话来推翻罗马书和加拉太书所说的。那雅各书是不是与罗马书和加拉太书有冲突呢？等一下你就看见说，我开头就是希望你们把题目看准，雅各不是说称义的方面，是说怜悯的方面，看顾的方面，说到对于孤儿寡妇所当有的行为。

说自己有信心，却没有行为，没有什么益处

十四节：「我的弟兄们，若有人说，自己有信心，却没有行为，有什么益处呢？」在这里请你们注意一件事，雅各并没有说，这人相信神。你不要把雅各所没有说的加进去。雅各没有说这人是不是信徒。雅各只说，如果有人说自己有信心。不管这人有没有行为，他这样说总是不大好看。如果你在神面前有信心，根本就不必说。保罗是说，信的人得称义；保罗不是说，说自己是信的人得称义。根本不是说而得称义。所以这人怎样我不知道。他有信心没有，我不知道。雅各没有说，他信了没有。我们反而看见说，这人是个喜欢夸耀的人。他里面也许有，但是他喜欢把里面所有的拿出来，给人看见。他喜欢把里面所有的摆在名片上，给人看说他有信心。所以雅各说，「我的弟兄们，若有人说，自己有信心，却没有行为，有什么益处呢？」我告诉你，你如果碰到一个人，对自己的行为一点都不注重；他说他信耶稣，但是他什么事情都作。你也要与雅各一样说，如果有人说自己有信心，却没有行为，有什么益处呢？我刚才看见你在门口与人打架，你还说你有信心。我刚才看见你在门口与人吵嘴，你还说你有信心。他如果不说，雅各书二章就不说他。雅各书二章所说的，就是有的人没有行为，又要一直说。你有没有碰见过这样的人？他喜欢夸耀，喜欢高大，喜欢得荣耀，这样的人，不只雅各要把他压下去，就是我们也要把他压下去。

所以这里不是说有没有信心的问题，也不是说信的人行为的问题。雅各是说，那说自己有信心的人行为的问题。这里不是对付基督徒行为的问题，而是对付那说自己是基督徒的人行为的问题。这里是对付挂名的教友，挂名的基督徒，说自己有信心的人行为的问题。请你记得，雅各书二章是说若有人，不是说若有一个基督徒。

十四节接着说，「这信心能救他么？」这信心是什么？如果信心不能救他，就什么能救他呢？雅各是说这信心，雅各不是说信心。如果信心不能救他，那我们不必在这里讲道了。雅各说的这信心，就是那摆在口里一直说的信心。我们要记得雅各所说的，不要把他说的改了。雅各不是说信心能救他么？雅各是说这信心能救他么？这是那种在口里一直说的信心。我不知道你曾碰见这样的人没有，我曾碰过这样的人。他说，我是基督徒，我信这个，我也信那个，我的信仰是什么。这信心能救他么？

信心若没有行为，乃是死的

十五节是雅各所举的一个比方：「若是弟兄，或是姊妹，赤身露体，又缺了日用的饮食，你们中间有人对他们说。」这就是那一个说自己有信心的人，出来对有缺乏的弟兄姊妹说，愿你平平安安的回去吧！愿神祝福你，愿你穿得暖吃得饱。你问他，你为什么愿他平平安安的回去？你为什么愿他穿得暖吃得饱？他说，我有信心；我相信他回去定规穿得暖吃得饱，我相信他回去定规是平平安安的。雅各在这里就是说到那一等相信肚子饿自会饱，赤身露体自会有衣服穿的信心。

「却不给他们身体所需用的，这有什么益处呢？」所以你看说，雅各这比方的目的，不是说称义的问题，乃是劝我们对弟兄姊妹要有切实的表显。我们对弟兄姊妹的爱，不是在口中的，是要有行为的。你看见他缺衣缺食，你就得送他衣服穿，给他饭吃，你要照顾他。这就是雅各的目的。雅各反对人说，愿你平平安安的回去，我替你都相信了。雅各说，今天不是要你相信的问题，今天是要你打开钱包的问题。今天不是要你信，今天是要你把钱给出去。你把钱包扎得紧紧的，你说你有信心，你愿人平平安安的回去。这一种信心有什么用处呢？你面对一个贫穷的弟兄或姊妹，你不肯拿出所有的来赖济他，看顾他，你只是口里说，我替你相信，你可以平平安安的回去；如果你相信主耶稣的信心是这一种的信心，这信心能救你么？如果你对待弟兄姊妹是这一种的信心，你用同样的信心来对待称义，我就要问你说，这信心能叫你称义么？雅各说，如果你对待弟兄姊妹是这一种的信心，恐怕你对主耶稣的信心也是一样的。如果你对于得救问题的信心，如果你对于称义问题的信心，与你对弟兄姊妹的信心是一样的话，我就要问你，这信心能救你么？如果你的穿得暖吃得饱是一点根据都没有的，那你的得救，你的称义，也是没有根据的。你如果看见一个弟兄贫穷，你给他一点钱，给他一点衣服，给他一点吃的，然后你相信；这样，你的那个信心才是有根据的。

神看见你赤身露体，神看见你饥饿，神看见你贫穷，神是不是在那里说，愿你穿得暖吃得饱，愿你永远不下地狱，愿你上天堂？我告诉你，如果神的信心和你的信心一样，就全世界一个得救的人都没有了。神是怎么作？神看见我们贫穷、饥饿、赤身露体，死在罪中，神是来作成救赎的工作，叫我们能得救。感谢神！祂先有工作摆在那里，然后我们才接受。照样，你对弟兄姊妹的信心是不是虚浮的？神如果对你是虚浮的，那就是空的。你如果对神是虚浮的，你的信心也是空的。今天我们知道，我们称义了，我们得救了，我们有永生了，为什么缘故呢？因为神不是坐在云端上说，但愿全世界的人个个都得救，个个都不下火湖。神怎么作？神是亲自从天上下来成功祂的义，在十字架上把罪解决了。因为神实在有了行为，所以我们今天能有信心，所以我们今天的信心是靠得住的。

十七节：「这样，信心若没有行为就是死的。」不是说，人信了不能得救；不是说，人信了不能得永生；也不是说，人信了不能称义。是说，你听见那等人说的话，你知道他的信心必定是死的。今天就是把保罗请来，他也要说这种信心必定是死的。如果光是说有信心，外面一点表现都没有，那个信心是死的。因为不管你信心多大，那个人还是需要衣服穿，还是需要东西吃。他不能穿天上的光，叫他不赤身露体；他也不能吃空气中的气，叫他不饥饿。所以没有行为的信心，是空的，是死的。

要借着行为将信心指给人看

十八节：「必有人说，你有信心，我有行为；你将你没有行为的信心指给我看，我便借着我的行为，将我的信心指给你看。」这里是给我们看见，这一个虚浮的人，这一个夸耀的人，如果在那里一直的说，旁边的人就要站起来说，你说你有信心，你那一个信心在那里呢？你别说了！你有信心，但是我有行为。你要注意，这里不是说，我只有行为，没有信心；这不是基督徒的说法。他是说，你有信心，我有行为。我今天请他吃一顿，我今天拿一件衣服给他穿。请你把没有行为的信心指给我看。你光会说，这有什么益处呢？你们看见这里的意思么？你读的时候必须注意口气。读雅各书，顶要紧的就是要注意口气。你若注意这里的口气，你必定承认说，这是对那一个虚浮、夸耀的人说的。这是实行方面的事，并不是对付因信称义的问题。

我们还得注意，这里有个「看」字。「指给我看，」「指给你看。」所以这里所说的，不是我们人在神面前有没有信心的问题。雅各书二章根本不是对付我们在神面前有无信心；雅各书二章是说，信心到底在人面前是怎样。你如果在人面前说，你有信心，好，你就把你没有行为的信心指给我看。雅各书二章是说在人面前的问题。你有没有信心，人看不见，人只能看见你有没有行为，你能不能将衣服给人穿，将东西给人吃。你知道么？这也是需要信心的。今天晚上，如果有一个弟兄或者姊妹没有衣服穿，没有饭吃，我们对他说，我们只要相信，就能穿得暖吃得饱，这是不够的。雅各就是说，要给他吃，要给他穿。雅各在这里是说，一面要给他吃，同时还得有信心。你知道么？给人也需要信心。这信心是从两方面来说。我如果没有钱，我口袋里只有几个铜板，但是我看见他没有吃的，没有穿的，我要信。我对他用不着信心，只要有行为就够了。但是对我自己，我要有信心。如果我对自己没有信心，我这几个铜板还得多摸几下才拿得出来。我想，我从那里再得这些钱呢？你所以能顶自然的拿出来，必定是因你有信心。所以你看一个贫穷人，你如果要给他吃，要给他穿，你里面必须有信心，然后才有行为。如果没有行为，你的信心显不出来。此外，如果你是有钱的，你给一点出去固然不需要信心，可是你把钱给了人，怎么知道他不会被你弄坏了，下一次他眼睛只看着你，一直要你背他的担子？你如果滥作好事，不是叫他一直仰望人来给么？许多时候我们不给讨饭的，就是怕他永远作一个讨饭的。所以你就是一个有钱的人，你也需要信心能叫这一个人不养成坏的习惯，不作一个专门仰望人、倚靠人的人。你需要相信神不会叫你一直挑这人的重担。这一个行为，是信心的行为，是从信心出来的行为。

请你记得，那空口说白话的人，好像信心大得很，实在说他根本没有信心。你如果有信心，你就解下自己的衣服来给他穿，你就请他去吃。你这样说，就是没有信心。所以雅各在这里断定，他这样的说是罪。这里所着重的，不是信不对，乃是空口的说不对。昨天晚上我们在这里传信，前天晚上我们在这里也传信，可是我们从来不注重这一种信心。雅各怎样反对它，我们也怎样反对它。空口说白话，一点用处都没有。

十九节：「你信神只有一位，你信的不错；鬼魔也信，却是战惊。」这是一句顶重的话。你信神只有一位，你信得不错，鬼魔也信，却是战惊。请你注意「却是」这两个字。今天的问题，不是信不信。你说你信，人没法子说你不信。今天的问题是魔鬼也信，但是他没有平安。使徒没有给魔鬼写信说，愿神叫你平安，愿神祝福你和你下面犯罪的天使。

虽然鬼魔信，但是他战惊，那个信对他一点用处都没有。他的信心叫他发抖，叫他不平安。你说你信，你的信是不是鬼魔那样的信？雅各的话说得顶重，顶厉害。不错，你信神，但是鬼魔也信。不错，你说你信，可是你战惊，你发急，你惧怕，你与鬼魔站在同等的地位上。所以，当我们读下去的时候，我们就顶清楚的看见，雅各反对的是什么。雅各根本没

有反对信心，雅各是反对那一种信心。雅各不是说，信不能称义；雅各是说，那一种信心不能称义。

到了二十节，雅各对这样的人，说出他的名字来了。雅各喊他的名字。他不是说，弟兄姊妹；也不像保罗说，亲爱的；也不像约翰说，父老们，少年们；都不是。他是说，「虚浮的人哪，你愿意知道没有行为的信心是死的么？」注意「愿意」这二字。这就是证明说，这人的态度是何等的硬，人把神的话告诉他，警戒他，他还不信。所以雅各说，你愿不愿意知道那一个信心是死的？你不是不能知道，不是不能清楚，也不是我不教你知道，乃是你根本不愿意知道。比方我对饶弟兄说这句话，他眼睛看到那一边去；我对饶弟兄说那句话，他眼睛又看到这一边来；我再对他说话，他就对梁弟兄说话。我就问他，饶弟兄，你到底肯不肯听？这就是雅各在这里所说的，你到底愿意不愿意知道，你这没有行为的信心是死的？

所以你读圣经的时候，你要求神叫你知道，这句话是在什么光景里写的。雅各称这一种人是虚浮的人，因为他把什么都摆在外面，好给人看见，好说话，好显露自己。他无论对什么事情，都想有分；无论在什么地方，都要说话。雅各说，对于这样的人，不能不压他一下。你这虚浮人哪！你到底愿意不愿意知道，这信心是死的？因为雅各说了这么多，他还不肯听，所以雅各说他一句，喊他一声。

亚伯拉罕得称义的例证

从二十一至二十五节，雅各说了两个譬喻，都顶有意思，给我们看见因信称义到底是怎样。二十一节：「我们的祖宗亚伯拉罕，把他儿子以撒献在坛上，岂不是因行为称义么？」「我们的祖宗亚伯拉罕。」雅各书二章引的是亚伯拉罕的事，加拉太三章引的也是亚伯拉罕的事，罗马四章引的也是亚伯拉罕的事。保罗说，人是因信称义，不是因行为称义；他引亚伯拉罕的事作凭据。罗马四章和加拉太三章，都是要证明人称义是因着信，不是因着行为。雅各要证明人称义不只是因着信，也得有行为，他也是引亚伯拉罕的事，他如果引别人的事，我们可能不懂得；他也引亚伯拉罕的事，我们就能懂得什么是因信称义。

保罗引的是创世记十五章的事，雅各引的是创世记二十二章的事。在创世记十五章，神应许亚伯拉罕说，我要叫你的子孙像天上的星那样的多。后来在加拉太三章，就着重说到神所给亚伯拉罕的应许。保罗在加拉太书里面，一直的说到应许这件事。「应许」这两个字，在加拉太书里顶多，保罗一直把它高举起来。

你知道什么是应许么？在全世界上，人要得着应许的方法就是信。人要得着应许，没有第二个办法，只有这一个条件。神如果说，你替我作这个；你说，我就替你作那个；那是行为。但是神没有对亚伯拉罕说，你要这样那样，我就给你。神是对亚伯拉罕说，我要给你子孙。亚伯拉罕怎么得着的呢？就是信，没有别的。比方马弟兄对他的小儿子说，今天晚上你要记住这个英文生字，明天早起我就给你五块糖。他的小儿子如果要得着那五块糖，就要认识这个生字。这就是行为。如果马弟兄只是应许说，明天我要给你五块糖，他的小儿子要怎么作？他是不是说，我要作这个，我要作那个，才能得着？这个小孩子什么事情都不必作，只要信他父亲会替他作。在创世记十五章，神没留下一件事叫亚伯拉罕作，根本没有。神说，我要替你作，我要给你子孙。亚伯拉罕信神，这就算为他的义。我们再说马弟兄的小儿子，如果这一个孩子心里说，我父亲会给我五块糖么？没有这么好吧？他这样想就是没有信心。凡读加拉太书的人，凡要明白加拉太书的人，必须知道应许是没有条件，没有行为的。不必我作什么，父亲都已经给我作好了。感谢神，凡所应许的都是神作的，只要祂靠得住，就好了。你就是要作，也不能作。

在创世记十五章，神应许亚伯拉罕，要给他许多子孙。亚伯拉罕千有万有，就是没有儿子。牛有，羊有，帐篷有，就是没有儿子。但是亚伯拉罕相信神，他相信神要给他儿子。他光是相信神，没有行为。到了二十二章，神在给他一个儿子之后，对他说，你带着你的儿子，往摩利亚地去，在我所要指示你的山上，把他献为燔祭。亚伯拉罕清早起来，带着儿子往摩利亚山去。亚伯拉罕把燔祭的柴放在他儿子以撒身上。以撒背着烧他的柴，就像主耶稣背着十字架。到了山上，亚伯拉罕筑了一座坛，把他的儿子放在坛的柴上，就要杀他。雅各就是引这一次亚伯拉罕称义的事。十五章神称他为义，是关于他儿子的事；二十二章神称他为义，也是关于他儿子的事。

在十五章，亚伯拉罕没有儿子，但是他心里相信说，神说要给我儿子，我就定规有儿子。到了二十二章，他生了一个儿子，但是神说，要把这儿子献给祂。亚伯拉罕如果没有信心，就要说，神阿，你告诉我说，你要给我许多子孙，现在把他杀了不是没有了么？我不是不肯，我是要你的应许得着成就。我不是不敢，我是要保守你的信实。你想亚伯拉罕献以撒是行为呢，或者是信心？如果是行为的话，杀儿子是什么好行为呢？杀儿子有什么可赞美的呢？亚伯拉罕把刀拿起来，要把他的儿子献上，乃是表明他照旧相信十五章的应许。神说要给我许多子孙，神也给了我一个儿子；现在神要我把他杀死，神就得叫他死而复活。这就是亚伯拉罕杀他儿子时的存心。杀不过表明他相信以撒要从死里复活。所以十五章的信心，是使无变为有的信心；二十二章的信心，是使死人复活的信心。（罗四

17。）在这两处都不是行为的问题，乃是信心的问题。亚伯拉罕的行为是表明他有信心。不是说亚伯拉罕杀儿子能被称义，是说亚伯拉罕能拔出刀来，就证明他有信心。亚伯拉罕能把儿子献上，就是他有信心的凭据。

所以雅各没有说，相信不能称义。保罗敢说，称义不是因着行为。保罗能顶重的说，称义不是因为行为。雅各不敢说，称义不是因为信心。如果彼此是冲突的话，就该一个说，称义是因信心，不是因行为；一个说，称义是因行为，不是因信心。雅各没有这样说，你不要说雅各所没有说的。雅各不是说，要有信心；雅各是说，要有行为来证明信心。保罗是讲原则的人，所以他大胆的宣告，是信不是行为。雅各是实行的人，所以说不只要信，也要有行为。人信还得有行为，才表明那信是真的。我们把二十一节，再读一遍：「我们的祖宗亚伯拉罕，把他儿子以撒献在坛上，岂不是因行为称义么？」他把儿子献上是行为，他有行为才显明他有信心。

二十二节：「可见信心是与他的行为并行。」保罗敢说，光有信心，不要行为。雅各从来不敢说，只要行为，不要信心；他是说，十五章的信心和二十二章的行为是并行的。下面再加上一句话，不是说信心加上行为才称义，是说「而且信心因着行为才得成全。」十五章神看见亚伯拉罕有信心，所以神称他为义。二十二章我们看见亚伯拉罕有行为，所以我们称他为义。亚伯拉罕的称义，是因着二十二章的行为得成全的。二十二章的奉献以撒，是显明十五章的信心。十五章的信心，是因着二十二章的行为得着成全。

到了二十三节，我们的弟兄雅各，也引创世记十五章的话。保罗在罗马四章引创世记十五章的话来证明，只要信不要行为；我们的弟兄雅各也引同样的话：「这就应验经上所说，“亚伯拉罕信神，这就算为他的义。”」这里的「这」，就是二十二章山上的行为。亚伯拉罕在二十二章的奉献以撒是有信心的奉献，是显明出信心而有的行为，那一个是应验了十五章的话：亚伯拉罕信神，这就算为他的义。在十五章，神对亚伯拉罕的称义，是因着他的信：亚伯拉罕在二十二章的行为，是应验神在十五章的应许所作的。所以你不能说，光是信不能得救，还得有行为。条件是信，不是行为；但是如果有信，行为自然有改变。

有一个人是作纸钱的，他听了福音就信了。他信了之后，还是作纸钱。这对不对呢？他自己也说，这是拜偶像用的，我们基督徒不能作。你问他，你信不信主耶稣呢？他说，我信主耶稣。但是我不作纸钱，生计怎么办？他承认自己是基督徒，但是我们不敢说，他到底有没有得救。他在神面前有没有蒙恩，有没有信心，我们不知道。我们如果看见一个人，相信主耶稣是神的儿子，相信主耶稣为他钉十字架，他对神的福音全部相信；但是他说，如果我不作这生意，就不能维持我的生计，那我们就不知道他到底是不是得救了。也许他在神面前有信心，但是种子种下去还没有长出来。我们必须看见有叶子长出来才知道。我们不是说他不得救，但是我们不敢说他得救。分别就在这里。信就能得救，一点问题都没有，但是如果没有从信心出来的行为，别人就不知道。这里绝对不是行为好坏的问题。请你注意这句话。雅各书二章绝对不是说好行为或坏行为的问题。雅各书二章所着重的，是证明信心的行为。雅各书二章没有叫我们注意好行为，或者坏行为；雅各书二章所注重的是出于信心的行为。有许多人行为好得很，但是他的行为不能表明他的信心，是没有信心的行为，那一个不是雅各书所注意的。

二十四节顶好：「这样看来，人称义是因着行为，不是单因着信。」你看见雅各多小心，他说，人称义是因着行为，不是单因着信。保罗敢说，人称义是因着信，不是因着行为。但是雅各从来没有说，人称义是因着行为，不是因着信。如果是这样的话，我们相信两个使徒在道理上有不同的意见。雅各说，人称义是因着行为，不过他下面又加上一句，不是单因着信。因为行为，才能证明他的信。不是说要行为好，是说要有信心的行为。

喇合得称义的例证

雅各怕我们对亚伯拉罕的事情看不清楚，在二十五节又给我们一个比喻。他引的是一个妓女的事。喇合是一个不好的女人，她的行为没有什么可赞美的，所以这就给我们看见，不是好行为的问题，乃是信心的行为的问题。我说过几遍了，是信心的行为的问题，不是道德的行为的问题。「妓女喇合接待使者，又放他们从别的路上出去，不也是一样因行为称义么？」这是什么好行为？以色列人要从约但河那边过来打耶利哥，如果喇合稍微有一点爱国的思想，必定会把那两个探子交出去。但是耶利哥王派人来抓他们的时候，喇合把他们藏在楼上，以后又把他们放走了。雅各就给我们看见说，这样的女人，她的行为是被称义的。她有什么行为？她的行为就是撒谎，明明有，她说没有。撒谎是好行为么？每一个基督徒都知道，撒谎是不好的。但是她因着撒谎的行为被称义。人如果说，这是因行为称义，这根本是他自己想出来的，不是雅各说的。他把雅各当作题目，来说自己所要说的。雅各说什么？他说，那两个探子来探耶利哥，喇合把他们放走了，这就算为她的义。

这是怎么说的呢？以色列人从埃及出来，到了旷野，东不能停留，西也不能停留，飘荡了四十年，这样的国有什么用？就喇合来说，耶利哥最少有城墙，以色列人有的不过是脚下的沙。耶利哥最少有房屋，以色列人有的不过是帐棚，连他们的神也是住在帐棚里。这样的国有什么特别呢？不过那两个探子来诉说，神怎样看顾他们，为他们施行神迹，并且应许要把耶利哥给他们，甚至要把整个迦南地给他们。这话叫喇合相信了，她就将自己的前途、性命、全家，都交给他们。她宁可作得罪国家的事。神不说这是好行为，但是说这行为是她信心的表显。如果耶利哥的城墙是稻草作的，是鸡毛作的，也许我们想这城墙很可能倒塌。但是耶利哥的城墙是顶到天的，耶利哥的城门是有铜门的，那里能这样容易解决呢？喇合怎么就把自己托给那两个探子呢？这就是出乎信心的行为。神说，能叫人称义的就是这一种的行为，不是好坏的问题。根本上，作得好不是问题，作得坏也不是问题。肉体在神面前是一点用处都没有的，是一点都没有地位的。所有在亚当里的行为，不管是好的、坏的、都是被神弃绝的。人如果告诉我们，要有好行为才能得救，他这个人，根本就不知道什么是肉体。所以不是行为的问题，好行为不能称义，坏行为也不能称义。

所以雅各书二章是讲信心的行为的问题，不是讲别的。喇合在那里是冒着生命的危险。如果耶利哥王打发来的人，在喇合家找到以色列探子的话，喇合立刻没有命了。但是她盼望借着以色列探子得救，她把自己的性命、前途，都投注在他们身上。所以问题不是好行为或者坏行为，问题是有信心或者没有信心。乃是信心叫人称义。这里说喇合也是因行为称义，这一个行为不过表明她有信心而已。

末了，二十六节这样说，「身体没有灵魂是死的，信心没有行为也是死的。」灵魂是住在我们的身体里，所以灵魂可以说是身体的灵魂。我们说邪灵是脱体的灵，因为它没有身体的。有一种行为是要有信心的，是要与信心联起来的。有一种行为是出乎信心的，是从信心出来的。如果信心没有行为，就是死的，像身体没有灵魂是死的一样。所以我们得救是因着信，我们得称义是因着信，我们得生命是因着信。虽然表显信心的行为有许多。但总是因着信。有的人是丢弃职业来表显，有的人是违背父母来表显，有的人是与丈夫不和来表显，有的人是丢掉地位来表显，这表显有各种各样。问题不是作得好不好，问题是因着信。不过有机会的时候，就要把你的信心表显出来。

所以不可说，要靠行为得救。希伯来六章一节说到基督道理的开端，基督道理的根基，就是懊悔死行。什么是懊悔死行呢？就是懊悔我们作死人时候的行为。在圣经中，有两件东西需要我们懊悔，一件是罪，一件是死行。凡是在道德上不好、不对的事，就叫罪、叫过犯。一个人如果信主，自然必须懊悔，必须对付这些罪。不只如此，我们还得恨恶、懊悔我们作死人时候的行为。什么是死人的行为？就是我们在没有得救之先，没有作神的儿女之先，没有得着新的生命之先，没有进入新的族类之先，靠着自己的力量能作的一切好事。你看见你的过犯、你的罪，但是你看不见你所以为有道德、高尚的事。神说那些是死的行为，是你作死人的时候所发出来的。这些行为都得经过懊悔，但不是说要靠着它得救。

当我们得救的时候，有两个大懊悔，一个是懊悔我作了那么多不该作的事，还有一个是当我们明白福音的时候，当我们看见神儿子十字架的工作是那么的完全之后，懊悔我们从前所作的那些好事。从前我们尽力的作好事，好像是要叫神受我们好行为的感动来救我们。今天我们作了基督徒，我们就不只懊悔我们的罪，也懊悔我们的死行。所以死行不能帮助我们得救。你说，要信主耶稣，也得有好行为。但是根本神看你就像一块破布一样。神所给我们的义是超过律法的义。所以人到神面前来，不只不能把罪带进来，也不要把行为带进来。如果讲行为的话，那就得像基督在神面前那样完全才可以。

朋友，你必须看见得救不是由于你自己。你必须从心里看见，都是由于主耶稣。相信不是功劳，相信不过是接受。我们有一首福音诗歌，（诗歌第六七九首，）说到行善不能救我，哀哭不能救我。当初其中有一句说，「信主才能救我。」我一看见，就把这句涂掉，改作「耶稣才能救我」。因为信心不是功劳，信心乃是让主救我。就像你落在水里，有人撒下网来救你，你不要作别的，只要不从网里跳出来就好了。一切都是主耶稣作的，阿利路亚！我再说，千万不要误解雅各书二章，雅各书二章所说的行为不是好或者坏的问题，乃是有信心或者没有信心的问题。

第 11 篇 得救的方法不是信而悔改

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在过去的两个晚上，我们看见得救的方法，在人这一边是借着信，不是因着行律法，也不是因着有行为。我们看见，得救光是因着信，不是信而行律法，也不是信而有行为。但是除了律法和行为，人对于得着神的救恩，还想用其他的方法。我们盼望在这两个晚上都题一下，尽管不能题得仔细。除了律法和行为，人还想悔改是一个顶要紧的条件，以为人如果没有悔改，就不能得救。明白圣经的人不敢说，悔改是得救惟一的条件，但是会说，人得救是因信而悔改，或者说悔改而信。我承认说，在新约里，悔改这件事不是顶容易明白的；但是如果只从神的话表面来看，你就能知道悔改的真意是什么。我们也顶容易找到，到底悔改是不是人得救的条件。

圣经中三卷专讲救恩的书里，从不以悔改为得救的条件

当我们没有说到圣经悔改的意义之先，当我们没有说到悔改和信心，悔改和得救有什么关系之先，让我先申明几句关于悔改的话，然后再来看圣经里对于悔改怎么说。全部圣经里，只有一卷书对我们说，人怎样才能得永生，这卷书就是约翰福音。但是在约翰福音里，从起头到末了，根本找不出任何悔改的字眼，根本找不出有任何种的悔改。这卷书告诉我们怎样才能得永生，却一点没有题起悔改的事。它一直题起的，就是人信就得永生，人信就有生命。它根本就没有题起悔改，不只没有直接的题起，就是间接的说，或者寓意的说也没有。这是一个事实，我们要记得。

第二，有两卷书告诉我们，人怎样才能在神面前称义，这就是罗马书和加拉太书。在罗马书里曾题过悔改，但是罗马书从来没有把悔改说成得救的条件。无论是罗马书也好，是加拉太书也好，从来没有将我们得救恩、得应许的事，说是以悔改为条件的。所以在这里我们要记得，在圣经里有三卷书里，是专门讲到得救的问题，得永生的问题，称义的问题；但是在这三卷书里，从来没有一次说，悔改是一个条件。这三卷书每一次说的时候，都是以信为条件。这清楚给我们看见，人得救是因着信，不是因着行为。

人注重悔改是因充满律法和行为的思想

人为什么这样注重悔改？人所以这样注重悔改，没有别的原因，还是因为在人的头脑里，留着行律法和要有好行为的遗毒。救恩是白白给我们的，但是因为人的头脑里充满了律法和行为，所以人从来不想神肯将救恩白白的给我们，从来不想神肯白白的背负人的重担。人总是想应该作好才能得救。人以为无论是行律法也好，要有好行为也好，或者要悔改也好，自己总得作一点事情。好像人总不肯作白吃的，总不肯站在低的地位上。他觉得作所有的事固然是不能，但多少总得作一点。就是这个作，把圣经里的悔改委屈了，变作我们的悔改。

请记得，圣经里所说的悔改和我们所说的悔改是大不一样。今天在人的思想里，什么是悔改呢？凭着人的思想，悔改就是改良。凭着人的思想，悔改不是对付已往的事，乃是对付将来的事、今天的事。我从前是犯罪的，我从前是堕落失败的，是软弱的，我今天要得救，就要从现在起，改良自己，把自己弄得好一点。

有些读圣经的人，还根据中国字发明一个新的道理，是新约里所没有的。他们说，许多人有悔，没有改；所以我们光有悔还不够，还要改。人为什么这样注重改呢？因为人的思想充满了行为，所以人一直注重行为。他们说，从前的种种已经错了，今天的种种就不可再错；从成是那样不好，今天不可再那样了；从前是罪人，今天不可再是罪人了。我们

看见自己有罪，我们看见自己在神面前是穿破烂的衣服，我们把父亲的钱财都花光了，现在回去怎样才能蒙悦纳呢？总得作点买卖赚回一点钱来，总得有一件体面的衣服，总得有一双皮鞋才能回家。人是想说，必须有相当的改良，才能回家。如果我的衣服不体面，如果我就像今天这样，也许父亲不要我。如果稍微好一点，虽然不知道父亲肯不肯接受，但是我的机会总会好一点，多一点。人总不肯想说，凭着我的本相，照着我现在的样子来到神面前，就可以得着救恩。人是想总得好一点。如果要完全的行为，我弄不来，但是总得有一点，其余的让主来。好像赌钱一样，总得放一点本，这个放本就是人所说的悔改。

人头脑里的悔改，不是圣经里的悔改

所以人所说的悔改，简单说来，就是不愿意降到最低的地位，以为最少得高一级，神才肯将救恩给我。这是人头脑里的悔改，根本不是圣经里的悔改。我不是说，圣经里没有悔改的道理。圣经里有悔改的道理，圣经里命令人悔改。但是圣经里所讲的悔改，与我们今天所认为的悔改不一样。那么圣经里所说的悔改是怎样？我们现在来看一看。

第一，悔改这字在希腊文里的意思，乃是心思的转变，这心思是人里面发出思想的机关。所以圣经里所说的悔改，不是改行为，乃是改思想。悔是心思的改，改也是心思的改，悔和改都不是行为上的，一点没有行为的意思在内。这是按字义上说的。

第二，悔改在新约里都是用在关系到我们的已往而说的。对于我已往所作的，已往所想的，已往所说的，就是我这个人已往的一切，我本来是那样看法、那样想法的，我本来以为是荣耀的，是不错的；现在因为蒙了神的光照，心思里就有了一个大的转变。不是对于将来的行为有转变，乃是对于已往的一切有改变。我对于许多事物的看法有改变，我对于许多事物的估价有改变。本来你以为欺骗人是荣耀的事，是快乐的事；你觉得那个人是傻子，给你骗了还不知道，你觉得荣耀，你觉得喜欢。本来你以为是荣耀的事，现在你以为是可耻的。悔改不是为着将来的好，悔改乃是为着昨天的错。悔改不是说将来要怎么作，悔改乃是在心思里，对已往的事有一个改变的估价，有一个改变的看法，有一个改变的断案。

所以在路加十三章第三节，主耶稣对犹太人说，你们如果不悔改你们所作的，你们也要像一些加利利人那样死亡。所以悔改就是对于已往有个另外的看法，就像是在神的光中看见的，那光是天上的光。

我们再看，在使徒行传里有许多次用悔改这字。八章二十二节说，「你当懊悔你这罪恶，祈求主；或者你心里的意念可得赦免。」你看见在那里西门要用钱买圣灵的恩赐，彼得就对他说顶重的话。这里的懊悔，和悔改是同样的字。这就是说，你要悔改你这罪恶。不是要你将来好一点，是说你刚才作的事，你刚才说的话，你刚才所有的思想要悔改。悔改是要对付你已往的问题。悔改是说，你刚才作的事，有了大的错误，现在你要有两样的看法。本来你是想说，我如果出一点钱把圣灵买来就好，你要看见这是罪。怎样对付呢？现在你要有新的看法，你有要新的估价，这就是悔改。这样，你就可以得着赦免。

悔改这两个字，在启示录二、三章题得特别多。在那里主就是对付已往的行为，叫我们对于已往的行为有两样的看法。二章五节：「所以应当回想你是从那里坠落的，并要悔改，行起初所行的事；你若不悔改，我就临到你那里，把你的灯台从原处挪去。」为什么缘故呢？因为他们失去了当初的爱心，没有行当初所行的事。主说，你们要回想你们是从那里坠落的，那就是悔改。然后再行起初所行的，那是将来的事。对于已往的行为要悔改，对于将来的行为是另一个问题。

十六节：「所以你当悔改；若不悔改，我就快临到你那里，用我口中的剑，攻击他们。」主在这里是对别迦摩的教会说话，因为有的人已经跟从了尼哥拉一党人的教训，以为他们的教训是好的，所以主说，你们当悔改。你们要看尼哥拉一党人的行为是不好的，要改变你们的看法，改变你们的思想。

二十一节：「我曾给她悔改的机会，她却不肯悔改她的淫行。」她犯奸淫，但是她不肯看那一个是错的，不肯断定那一个是不对的。二十二节：「看哪，我要叫她病卧在床，那些与她行淫的人，若不悔改所行的，我也要叫他们同受大患难。」这也是说到他们必须悔改已往所行的，若不悔改，主就要叫他们同受大患难。

三章三节：「所以要回想你是怎样领受，怎样听见的；又要遵守，并要悔改。」主在这里也是叫他们悔改，就是改变他们对于行为的看法。

十九节：「凡我所疼爱的，我就责备管教他；所以你要发热心，也要悔改。」

看过了路加福音的用法，使徒行传的用法，以及启示录的用法，我们就知道，悔改在圣经里到底是指着什么说的。悔改是心思的转变，但是悔改总是用在已往的行为上，不是用在将来的行为上。悔改是自己心思上的一变，但是所对付的都是已往的失败，已往的罪恶，已往的错误，已往的不热心，已往的不虔诚。这意思就是说，我现在看这些都是错误的，都是不好的。这就叫作悔改。我可以这样说，信心是我们仰望基督，悔改就是我们在基督的光中看见自己。当你作罪人的时后，圣灵用光照你一下，叫你看见自己，这就是悔改。这是顶要紧的，是最需要的，是没有法子缺的。如果没有被圣灵光照，没有看见自己是怎样，你就不能用眼睛来仰望主耶稣。

悔改的工作，就等于这几天晚上所说律法的工作。神的目的是要人得祂的恩典，但是人犯罪，对于自己没有看见，不知道自己是什么人，不知道自己在神面前是被定罪的，是一点用处都没有的，所以他不能接受神的恩典。这就好像你的身体不好，你的整个肺部都烂了，但是你说，我脸色顶好看，这里还有点苹果红；你想一帖顶好的药，一位顶好的大夫，怎能在你身上有用处呢？现在我把你拖去照一照 X 光，你看见了 X 光片之后，就承认你是一个病人，你需要休养，你需要医治。所以悔改就是神对于律法的目的。悔改就是人受神的光照，人受圣灵的光照，人受神的话光照，看见说他已往所作的都是不对的，他这些日子生活的方式都是不对的。神把他的病找出来，叫他承认说自己不对，这就是悔改。

有一个弟兄，大家出门旅行，重的行李总是他第一个拿。他说，你们身体不好，我身体好，我来。有一次他作了很粗重的事，我们就说，你姑且到医院去用 X 光照一下。他起头不肯。我们说，如果你是好的话，照一照有什么要紧呢？总不会把你照坏的。好，他去医院照了，就发现自己有肺病。从这之后，他的行动完全变了，什么事情都不敢作了。你对他说，请你帮我作一件事，他就尽力推辞不作。他的改变真厉害，昨天和今天完全是两个人。昨天想自己身体顶好，肺顶强，是第一；今天对于自己的估价改变了，对于自己的看法改变了，对于自己的断案改变了，对于自己的价值两样了，这就叫作悔改。所以悔改是需要的，因为悔改就是像我所说的，是神在律法里所要达到的目的。

如果你误会说，悔改是指着将来的行为的改变，你就根本不懂得神的救恩。神的救恩从来不把亚当里的人改变好了。如果悔改是指着将来说的，那就是说，亚当里面的人，肉体里面的人，还能有改良进步的可能。但是主耶稣说，凡从肉身生的，就是肉身，不能进步作灵；惟有从灵生的，才是灵。如果悔改是指着将来说的，那你就把神救恩的根基拆了。不只你不能改变好，并且你自己也不能存在。神的救恩根本就没有给肉体里的人有地位，

根本就是把你挪开。当主耶稣死的时候，所有的人也都钉死了。今天我们的旧人，已经在十字架上了。

感谢神，主耶稣是成衣匠，主耶稣不是补衣服的人，你衣服破了，祂来给你补一块。主耶稣是作新衣服的，主耶稣不给你补衣服。你也许是贫苦的，你肯穿补的衣服，但在神的家里，没有人穿补的衣服。在神的救恩里，根本没有这样的东西。神是说，首先的亚当完了，所有的行为在首先的亚当里也都完了，现在是在末后的亚当里。今天一切都是主耶稣作的，祂要在我们里面作我们的新生命。我再说，圣经里的悔改，不是指着将来的行为说的。圣经里的悔改是说，我对于已往的看法有个改变。圣经里的悔改，是对于已往的看法，不是对于今后的行为。

要接受神的救恩，悔改是必需的

农夫在田里撒种，能不能把种子就这样撒到田里？麦子是顶容易种的，但是也必须先把地犁过、翻过才行。照样，神的救恩也必须先有翻的工作，才能长得深而不浮。所以，从来没有觉得自己有罪的人，是不会得救的；从来没有觉得自己不对的人，是不会得救的。他也许听到像我们现在所传完全的福音，也清楚看见神在基督里作了什么事。也许他也顶喜欢的接受了福音。我不敢说，他一点悔改都没有，也许有，但是不深、不够多；他心里没有经过圣灵多少的运行，给他看见自己在神面前是多软弱、多污秽，他是一个没有办法的罪人。这样的人在将来的年日，非经过罗马七章的经历不可。什么是罗马七章的经历呢？就是没有悔改的基督徒要补的课。如果人在神面前进来的时候，曾悔改过，罗马七章的经历就可以不必有。如果人没有悔改，没有知道自己在神面前是荒凉的人，他碰着完全的福音，顶快的接受了，这样的人在将来许多的经历中，神还得给他看见自己的荒凉。朋友们，认识自己是必需的，或者在起头的时候就认识了，或者在后来再认识。但是神从来不让一个基督徒不认识自己。

所以你看，悔改在圣经里的真意，就是对自己的已往有一个新的看法。悔改就是看见自己，就像相信是看见主耶稣。你相信的时候，你看见主耶稣替你作的工；你悔改的时候，就看见你从前所已经作的。你看见自己所已经作的是悔改，你看见主耶稣在十字架上所作的是相信。我们如果要看见主耶稣替我作了什么，我们就必须先看见自己作了什么。如果钉在主耶稣旁边的强盗，口里不是清楚明白的说，我们所受的，是我们所当受的，他就不能对那钉在旁边的主说，求你将来显现的时候纪念我。他在那里如果说，这些法官是帝国主义的代表，他如果没有看见自己是当得的，他就也看不见主。看不见自己，也看不见主；看得见自己，才看得见主。这就是悔改。

所以你看，在这悔改里面有没有我们的成分？有没有我们的工作？有没有我们的行为？有许多人说，倪先生不相信悔改。不，我整个心都相信悔改。但我是相信圣经里的悔改，我不是相信有些人头脑里的悔改。如果是这一本圣经里的悔改，我巴不得相信，因为这是实实在在的，这叫你有一个新的见地，有一个另外的看法。在那个时候，你在神面前才能用信心接受主。

悔改的地位是在相信里面，在得救里面

到底人怎样才能得救呢？约翰福音说得够清楚，光是因着信；罗马书也说得顶清楚，光是因着信；加拉太书也说得顶清楚，光是因着信。在全部新约里，说到救恩问题的就是这三卷书。这三卷书都告诉我们说，得救光是因着信，不是因着律法，也没有悔改在里面。那悔改的地位在那里呢？顶希奇，你如果读圣经，你就看见，悔改从来没有离开信，悔改

从来没有离开得救。这不是说，信而悔改才得救；乃是说，悔改包括在信里面，悔改也包括在得救里面。人信主耶稣，他就有悔改的成分在里面。你如果说，我得救了，你的得救包括悔改在里面。悔改从来不能离开信心，悔改也总是包括在救恩里面。

现在我们稍微看一看悔改是不是条件的问题。在新约里，到了使徒行传，圣灵已经来了，完全的福音已经传了，但是使徒行传好像给我们看见，悔改是得救的条件。许多人所以误会它，就是因为没有看见悔改的地位。不错，在旧约里也传悔改的道。在约拿书中，约拿对尼尼微人传道说，如果你们不悔改，神就要来毁灭你们。他们就都悔改，穿麻衣，蒙上灰，并且禁食。这是什么？这是为着已往的事情。蒙上灰，披麻衣，不是为着将来的行为。如果是为着将来，穿麻衣，蒙上灰，有什么用处呢？悔改是对于你已往的行为觉得伤心，觉得是被定罪的，在神面前是不对的，所以你就穿麻衣，蒙上灰。已往我看我是活的，现在我看我死了，所以我对于已往的行为戴孝，这就是悔改。当日约拿所传的就是这个。当时主耶稣的福音还没有来，所以我们没有看见怎样信而得救，只看见对已往的行为要悔改。

然后我们看见施洗约翰来了。他没有传相信，他传悔改，就是对已往的事情，对已往所作的不对悔改。他说了一句话顶好：你们要结出果子来，与你们悔改的心相称。他说，有两件衣服的，要给没有的；有食物的，也当这样行。当兵的不要以强暴待人，税吏不要勒索，除了例定的数目，不要多取。这就是结出果子来，与悔改的心相称。你要看见这不是悔改，这是悔改的果子。悔改是为已往的，悔改的果子是为将来的。那时候完全的福音还没有传出来，真理的亮光还没有显出来，但是他要引领人到神面前，所以必须叫人对于已往有一个另外的看法。

接着，主耶稣自己来了。一件事顶希奇，约翰福音和前三卷福音书不同。前三卷福音书是说主耶稣在时间里所作的事情，约翰福音是说主耶稣在永远里所作的事情。所有读圣经的人都知道，约翰福音不是说到时间里的事，乃是说到永远里的事。它的起头是说太初，它的结尾是说人怎么得永生。头三卷是说大卫的子孙，亚伯拉罕的后裔，给我们看见在时间里的基督是怎样的。约翰福音是告诉我们基督在永远里是怎样。头三卷好像是在过渡的时期里，所以说要悔改。但是主为什么也说悔改呢？是因为说天国近了。因为天国近了，所以要悔改。但是在约翰福音里，当完全的福音传开的时候，就没有说悔改。在行传里，有的地方也说，要相信才得救。十六章三十一节：「当信主耶稣，你和你一家都必得救。」但是在行传里，好几个地方只说悔改，没有说相信。所以就有人误会，以为悔改是得救的条件。我们今天晚上要把这几个地方查一下，看什么是悔改。

悔改的真义

行传二章三十七、三十八节：「众人听见这话，觉得扎心，就对彼得和其余的使徒说，弟兄们，我们当怎样行？彼得说，你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦，就必领受所赐的圣灵。」有人读到这两节圣经，也许会说，这里连信字都没有看见，所说的是要悔改，奉主耶稣基督的名受浸，罪就得赦了，并且得着所应许的圣灵。这里根本没有说信，只说悔改。但是上文使徒不是一开口就说要悔改、受洗，叫你们罪得赦免，领受所应许的圣灵。这不是五旬节那天，彼得传讲的第一句话；乃是彼得传了信息之后的末了一句话。彼得在前面说，今天我们聚集在这里，是因为你们借着无法之人的手，把神的儿子钉在十字架上，但神叫祂从死里复活了。这是我们所作的见证。神且将祂升到天上，立祂为主，为基督。这是圣灵的见证。神叫我们这些使徒，见证拿撒勒人耶稣已经复活了。圣灵浇灌下来，使一百二十个人有方言的恩赐，这是圣灵见证说，主耶稣已经得着荣耀了。你们看见这里有两个见证，使徒是作复活的见证，圣灵是作荣耀的见证。使徒彼得将神的

话传给他们，给他们看见，他们对于主耶稣作了什么，以及神对于主耶稣作了什么。三十六节说，「故此，以色列全家当确实的知道，你们钉十字架上的这位耶稣，神已经立祂为主为基督了。」神的话已经传开了，使徒已经给他们看见神所作的事，和他们自己所作的事。

请你记得，在五旬节之前一个多月，就是这一班人喊说，钉祂十字架，钉祂十字架，除掉祂，除掉祂；他们有分于作凶手，有分于把主钉在十字架上。从前他们看主耶稣是当死的，从前他们说，要将这个人除掉，给我们巴拉巴。现在怎样呢？三十七节就说，他们听见彼得的话，觉得扎心，就说，如果是这样的话，我们当怎样行呢？朋友们，这是什么？这就是他们信了神的话。神的话传开了，他们接受了。他们看见神对主耶稣所作的，和人对主耶稣所作的大不一样。并且圣灵也来作见证，这见证他们也不能不信。所以他们说这样软弱的话，说主耶稣已经被我们钉死在十字架上了，现在怎么办呢？如果还没有钉，还有挽回的可能；可是主耶稣已经被钉死了，现在怎么办呢？他们已经接受了使徒的见证。因此使徒就说，你们要悔改，你们对于主耶稣的思想要悔改，你们对于主耶稣的看法要悔改，你们要奉主耶稣的名受洗，受洗就是接受祂，相信祂，承认祂。奉主的名也就是相信主的意思。这样作，你们的罪就必得着赦免，圣灵也必降在你们身上。

你看见这一班人，是已经接受了神的话，已经有相当的相信，所以使徒说，你们要悔改；并不是说行为上的问题，乃是说到看法。使徒不是说，如果你们不把已往的行为改好，就不能得救。这完全不是他们对付行为的问题，乃是他们要审判自己，奉主耶稣的名受浸，表明对祂的信仰，他们的罪就必得赦，圣灵也要降在他们身上。所以我们得救的条件光是信，得救是神白白给我们的；不是我们作什么好来到神面前，是神自己因着祂儿子主耶稣基督的缘故来救我们。

三章十九节：「所以你们当悔改归正，使你们的罪得以涂抹，这样，那安舒的日子，就必从主面前来到。」我们读这一节圣经，就以为可以把悔改作为得救的条件。不错，你读十九节，悔改好像是得救的条件。但是我们要注意，读圣经要从第一节读起，不好只读十九节。如果人只从十九节读起，用自己的思想来解释，那就不对了。我们必须看，从第一节起是怎么说的。从第一节起是说到一个瘸腿的人得医治的故事。这个瘸腿的人看彼得，彼得说，金银我没有，只把我所有的给你，我奉拿撒勒人耶稣基督的名，叫你起来行走。众人看见一个生下来就是瘸腿的人能跑路，就满心希奇惊讶。彼得就站起来讲道，首先说明这不是他们作的事，这不是他们的虔诚叫这人好了。到十五节他说，「你们杀了那生命的主，神却叫祂从死里复活了；我们都是为这事作见证。我们因信祂的名，祂的名便叫你们所看见所认识的这人健壮了；正是祂所赐的信心，叫这人在你们众人面前全然好了。…所以你们当悔改归正，使你们的罪得以涂抹，这样，那安舒的日子，就必从主面前来到。」他说的是什么？他是说信。他说我们信祂从死里复活，他说我们信祂的名，祂的名就叫这人全然好了。这人是你们所认识的，是因为祂所赐的信心，叫他在你们众人面前全然好了。你们如果要信，像我们信一样，你们就得悔改。你们如果有信，就得注重悔改。你们如果要接受，你们对于祂就应当有新的看法、新的估价。你们必须具有这一种资格。

所以刚才我说，悔改从来没有离开信，悔改是包括在信里面。人没有悔改的时候，他就没有法子信。人有相当信心的时候，他就必须悔改。人如果对于神的话，有相当的信心，他就必须悔改。我们不能拿剪刀剪一剪，分得非常平均，说这边是信，那边是悔改。就像有的人实在是得救了，但是你问他是什么时候得救的，一百人中也许有五十人能说是某年某日得救的，但是也有一半的人不知道他得救的日子，不知道是怎么进到神的救恩里来的。但是，怎么进来不要紧，只要进来就好；生日不知道不要紧，只要生了就好。所以在起头的时候，你看见神的话就已经传进去了。如果他们不相信的话，怎么会扎心呢？

也许你说，如果他们是信了，为什么彼得说，要等到悔改、受洗了，罪才得赦，圣灵才浇灌？如果他们是信了，怎么罪还没有赦免，圣灵还没有浇灌？你如果说他们不信，为什么在听见神话的时候发急呢？为什么说我们当怎样行呢？要知道，当神的话被传开的时候，因为人情形不同的缘故，就有不同的结局。你看见使徒行传里面的情形不一样。有的人是一个罪人，他觉得自己有罪，他为着罪难受忧伤，我们如果传福音给他，我们不题悔改就可以。有的人也许从来没有看见过罪，他就信了，你还得把他带回去，他还得要悔改。所以你传福音的时候该注意，你看见有的人是悔改而到主面前来的，你就叫他相信。同时有的人你还得叫他悔改，叫他自己审判自己。就是神给他信心，他信了，你还得劝他说，你要受浸，你要有悔改的心，然后罪才得赦免，然后圣灵才浇灌在你身上。所以你看，悔改是可以包括在信里面，因为人如果不悔改，怎么能信呢？人如果没有看见自己有病，怎么肯请大夫呢？同时，你也可以把悔改包括在得救里面，要人信神的话，在悔改之后才得着赦免，才得着圣灵。你看见这里三章也是说信。这一个人得救、得医治，也是因着信。你顶清楚的看见，就是信。

再到十七章，你看见另外的事。十七章三十节：「世人蒙昧无知的时候，神并不鉴察，如今却吩咐各处的人都要悔改。」神在这里并没有告诉人要相信。如果是我们的话，必定要把悔改改作相信。但是保罗在下面所说的，不是信心的问题。如果他告诉我们，人有罪，神的儿子替人作了救赎的工作，替人解决了罪的问题，那他非题信不可。但是，保罗是说到神审判的问题。三十一节说，「因为祂已经定了日子，要借着祂所设立的人，按公义审判天下；并且叫祂从死里复活，给万人作可信的凭据。」神已经立主耶稣作审判者，要审判所有的人；同时神要人知道主耶稣已经被立作审判者，就叫祂死而复活，作可信的凭据，所以这里说，你们要悔改。你看见这里不是信的问题。主耶稣死而复活，已经作了可信的凭据，已经是可信的了。现在信的问题不必说了。主耶稣的复活是有根据的，是清楚解决了的，是无可疑惑的。现在你们对于自己所作的事要悔改，这样你们才能相信。为什么你们不能相信？主耶稣是可信的，只要你们悔改，就可以相信。

最末了一个地方，二十六章十九、二十节：「亚基帕王阿，我故此没有违背那从天上来的异象；先在大马色，后在耶路撒冷，和犹太全地，以及外邦，劝勉他们应当悔改归向神，行事与悔改的心相称。」我们如果光读这两节圣经，就以为保罗所传的信息不过是悔改。保罗在亚基帕王面前受审判的时候承认，他的工作就是要众人悔改归向神，并且行事要与悔改的心相称。如果是这样的话，使徒行传的福音就不是信的福音了。我告诉你，要懂得这一段，还必须看上文，不能从当中截出一段来，这不是公平的作法。我们读十四至二十节：「我们都仆倒在地，我就听见有声音，用希伯来话，向我说，扫罗，扫罗，为什么逼迫我；你用脚踢刺是难的。我说，主阿，你是谁。主说，我就是你所逼迫的耶稣。你起来站着，我特意向你显现，要派你作执事作见证，将你所看见的事，和我将要指示你的事，证明出来；我也要救你脱离百姓（就是犹太人）和外邦人的手。我差你到他们那里去，要叫他们的眼睛得开，从黑暗中归向光明，从撒但权下归向神；又因信我，得蒙赦罪，和一切成圣的人同得基业。亚基帕王阿，我故此没有违背那从天上来的异象；先在大马色，后在耶路撒冷，和犹太全地，以及外邦，劝勉他们应当悔改…。」为什么要悔改呢？因为主耶稣已经成功了救赎的工作，信祂的人就必得着。悔改是信的人的事。什么事情都作好了，只要你悔改。什么是悔改？你已往说不必信，现在说要信了，这就是悔改。

比方我今天看见一个人，我把福音传给他，我说，主耶稣的工作都已经作成功了，朋友，你要悔改相信主，你一相信就能得救。你对于罪要有另外的看法，你对于信主耶稣也要有另外的看法。你要悔改你里面所有的情形，你才能相信。你看见这里所说的悔改，不是行为。怎么知道不是行为呢？因为这是包括在神救恩里面的。悔改是救恩中的一部分，

不只不是人的行为，并且是信心里的一部分。你读刚才那几节圣经，你看见一件事顶希奇，悔改是信心里的一部分。因为如果没有悔改，就不能相信，所以说，信心包括悔改，悔改是在信心里面。

悔改的心是神所赐的

另外一节圣经说，悔改不只与信心发生关系，悔改也与救恩发生关系。我们来看行传五章三十一节：「神且用右手将祂高举，叫祂作君王，作救主，将悔改的心，和赦罪的恩，赐给以色列人。」你看见悔改是神所赐的，像赦罪是神所赐的一样。在圣经里，有好几次把悔改和赦罪说在一起。行传二章说，悔改叫你们的罪得赦。行传三章说，悔改使你们的罪得以涂抹。其余另有两次，没有说赦罪，只说悔改。在这四次里，有两次是把悔改和赦罪连在一起。我们看见，悔改和得救也是连在一起。赦罪是神所作的，悔改也是神所作的。赦罪的恩是神所赐的，悔改的心也是神所赐的。所以我说，悔改是信心的一部分，悔改也是救恩的一部分，都是神所作的。神赐给你悔改，像神赐给你赦罪一样。是神的话传到你身上，是神用光照着你，是神来告诉你说，你的已往是不对的。是神给你悔改的心，是神命令说你当悔改。我觉得这顶希奇，这是救恩。因为我们对于我们的已往是看不见的，是神来光照我们，这是神作事的方法。

这就像一个小孩脸脏了，母亲不是要他去作工，赚钱买毛巾来擦脸；母亲是拿出一条毛巾来，对小孩说，你拿去擦。同样，神要我们悔改，祂就给我们悔改，像给我们赦罪一样。神自己来把悔改的心给你，叫你看见已往的事情，给你看见你是多卑下，你是多软弱，你是多败坏。然后祂说，你要悔改。

我再给你们一段圣经，是顶希奇的。路加二十四章四十五至四十七节：「于是耶稣开他们（使徒）的心窍，使他们能明白圣经；又对他们说，照经上所写的，基督必受害，第三日从死里复活；并且人要奉祂的名传悔改赦罪的道。」「的道」这两个字，原文是没有的。他们传悔改赦罪。要奉主耶稣的名传赦罪，也要奉主耶稣的名传悔改。今天我们奉主耶稣的名就能悔改，因为主耶稣给我们悔改的心。这就像神给你造了两个眼睛，然后对你说，要看！如果你没有眼睛，要你看，那就难了。感谢神，神是给我们眼睛，再要我们看；给我们脚，再要我们走。悔改也是一样。神是给我们悔改的心，再要我们悔改，这都是神作的。所以我们在传福音的时候可以说，你怎样因着主耶稣的缘故得赦罪，也怎样因着主耶稣的缘故悔改。人如果说，我悔改不来，我对于罪觉得可爱，我不觉得自己是个罪人；你可以说，这不要紧，我奉着主耶稣的名传福音给你，神要赐给你悔改，这是救恩的一部分。你在神面前怎样能得着生命，得着称义，也照样能得着悔改。

我们在座许多都是悔改过的人；你是怎么悔改的？你听见传道的人说，罪是多可恨，罪是多可恶，主耶稣能赎罪；你就说，我要悔改，我要信耶稣。你是不是坐在那里说，我这个人坏得很，我这个人是个罪人；你一直的说，一直的说，会不会你说了，就觉得你是个罪人？会不会你说了，就觉得你错了？没有一个人是这样的。当你听道的时候，你起头还想反对，还在那里批评，你不要接受。你如果要驳，你有许多话可驳。但是不知道什么缘故，那天讲的也没有什么，并不好，但是你在那里的时候，或者回来在作事的时候，或者走在马路上的时候，或者在看书的时候，自然而然的在里面审判了自己，自然而然的悔改了，然后得救了。是你自己悔改，不是人要求你，催促你，压迫你悔改。是神给了你悔改的心，叫你说，我悔改了。所以朋友们，这是神所作的事。所以圣经里才说，悔改是神所赐的。

行传十一章，彼得去哥尼流家传了福音之后，犹太的弟兄们责怪彼得为什么到外邦人家里去。彼得就把传福音的经过对弟兄们说了。十八节：「众人听见这话，就不言语了；只归荣耀给神，说，这样看来，神也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命了。」请你们注意，这里说神赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命。所以你看，悔改是神恩典中的一部分，是神救恩中的一部分。这是神作的事。

再看提后二章二十五节：「用温柔劝戒那抵挡的人；或者神给他们悔改的心，可以明白真道。」有许多人抵挡真道，不接受神的真理，我们可以求神给他们悔改的心，叫他们明白真理。这是神所作的。

所以悔改到底是什么？我们看了这么多处的经文，必须有个断案。我承认，悔改的问题在新约里不像别的真理那样清楚，好像是顶零乱的。一面我们看见，人得救不是因着悔改，是因着信，这是约翰福音、罗马书、加拉太书所告诉我们的真理；这是不能错的。但是一面我们又看见，人如果没有悔改，就不能相信；所以许多时候我们传信息，就对人说，你要悔改。不是说，只要悔改就能得救，乃是因为悔改的心能生出相信来。人如果没有悔改，他就不能信。但是悔改并不是行为，圣经里说，悔改是神所赐的。神对你说要悔改，你不是坐在那里想说，我要悔改，我要恨恶我的罪，我要审判自己。你知道，这是谁也作不到的；恐怕世界上没有一个人能作到，就是有人作到，那也算不得什么。悔改是神的恩赐。甚至在福音书里我们也看见，当主耶稣出来的时候，祂不只传赦罪，也传悔改。祂叫我们能悔改。悔改的人，是相信的，是得救的。如果今天还有没有得救的朋友们，不知道怎么接受神的恩典，我要告诉你，神要赐恩给你，神要叫你悔改，神要用悔改来带领你进入救恩。

顶末了一节圣经，告诉我们是神的良善，是神的恩慈，领我们悔改的。罗马二章四节末了一句：「不晓得祂的恩慈是领你悔改呢？」但愿神给我们悔改的灵，但愿神赐恩给我们，叫我们看见什么叫作悔改；到底得救是因着悔改，或者是因着信主耶稣。

第 12 篇 得救的方法不是认罪祷告

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在过去几天的晚上，我们已经看见，人得救的方法不是借着行律法，不是借着有好行为，也不是借着悔改。自然有一个辞是要申明的，我们只好说得救的方法，不好说得救的条件，因为人要得救根本没有条件可言，一切的条件神都已经作好了。今天的问题是我们有什么方法可以得救。如果是条件，那就好像我们必须作了什么才能得救。

得救的方法不是认罪

今天我们要说第四个不是。在这些年日中，感谢神，祂亲自在各地作工。许多人在良心里懂得什么是罪，知道需要主耶稣作救主。但是因为不明白圣经的缘故，常常在圣经的话语之外，再加上自己的话，给得救找出许多方法，像行律法，有好行为，悔改等等。今天还流行一个方法，就是认罪。有人说，得救是因着认罪。人不只要悔改，还得认罪。我曾听见一个主所用的人说，当主耶稣死在十字架上的时候，祂把我们所犯的一切罪都写出来贴在那里，一条上写着你有这一个罪，一条上写着你有那一个罪。当你接受主耶稣作救主的时候，你要到主耶稣面前承认自己的罪，或者在人面前承认自己的罪。你把某一个罪承认过，某一个罪就从十字架上撕掉了。你再承认一个罪，就再撕掉一条。你把你的罪都认完了，你那些纸条就都撕干净了，你就得救了。他传的这福音不是神的福音，不是新约的福音；因为他把人的福音摆在里面。人如果不向人认罪，人如果不向神认罪，他的罪就在十字架上没有撕掉。他完全没有看见主耶稣所作的是什么。

我还记得从前有个弟兄，是个很简单的弟兄，前几个礼拜他还在上海，是从牯岭来的。他是在牯岭装电灯的，也料理一点电器。这些日子他才认识字，从前的时候「我」字认识，「们」字就不认识，在一节圣经里不认识的字比认识的字还多，所以读一节圣经必须问七、八次。他有一次来对我说，「我去听一个很有名的人讲道，那一个人说，“你们必须在公众面前认你们的罪；你们认了一个罪，这罪就钉在十字架上；你们再认一个罪，这罪就再钉在十字架上。你们如果不在公众面前认你们的罪，不把你们所有的罪都钉在十字架上，你们就不能得救。我们要相信十字架的道。人如果不借着认罪，将他的罪钉在十字架上，这个人就不能得救，因为他不相信十字架。”这一个人讲完道之后，问大家有没有问题，有没有不明白的地方。」他说，「倪先生，我是一个不认识字的人，如果站起来读一节圣经的话，要给他们改七、八次。但是我听他讲，里面一直扑通扑通的跳，如果不起来，圣灵在我里面一直过不去。如果起来，我不知道该问什么。到后来我不得已只好站起来。他站在讲台上，我站在凳子上。我说，“先生，凭着你所讲的，我们是靠着自己的十字架得救呢，还是靠着基督的十字架得救？”说了我就坐下。倪先生，请你告诉我，我问的错不错？」我说，「神学博士都不如你通，礼拜堂的监督都不如你通。」我们得救到底是靠着自己的十字架呢，还是靠着基督的十字架？这是一切的问题。是基督的十字架救我呢，或者是我的十字架救我？不错，是十字架的道，然而是谁的十字架？保罗说，我在你们中间，不知道别的，只知道基督和祂的钉十字架。（林前二 2。）不是基督和十字架，是基督和祂的十字架。朋友们，我们得救是靠基督的十字架，不是靠着我们的行为。人把认罪当作行为，想借着行为得救。所以今天晚上我们要看一看，到底圣经里对于认罪怎么说。我们要到圣经里彻底的看一下，到底我们该站在什么地位上。

圣经里的认罪

我先说几句话。你们不要误会我不相信认罪，不相信赔偿。基督徒认罪是应该的，基督徒赔偿也是应当的，我承认这是圣经的真理，是基督徒所应当作的。但是我要加上一句话，圣经从来没有将认罪当作得救的方法。如果我们能借着认罪得救的话，我们就看不清

楚我们的罪是怎么解决的。我们就以为我们用不着基督的十字架，我们自己就有法子赎罪。我们就以为，没有基督的十字架，我们自己也能对付我们在神面前和人面前的罪。

约翰一书一章九节

我们来看约壹一章九节，这是人最喜欢题起的一节圣经：「我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。」有许多人根据这节圣经说，认罪是人得救的条件。但是在这里请注意几件事。第一，这里绝对没有说到公开的认罪。约壹一章九节根本是说到我们在神面前的问题。「我们若认自己的罪，」这与今天公开的认罪，人面前的认罪不一样。在约壹一章九节里，没有公开认罪这件事。

第二，这里的「我们」和罗马书、加拉太书的「我们」不一样，因为不是与犹太人发生关系的。这里与约翰福音也不一样。约翰福音是给我们看见，一个不信的人在神面前怎样能得生命；约翰一书是告诉我们，一个有生命的人怎样在人面前证明他有生命。约翰福音是给我们看见得生命的方法，约翰一书是给我们看见有生命的人怎样来表显他是有生命的。所以这里的「我们」，按着解经来说，绝对不是指着罪人说的，乃是指着信徒说的。约翰福音是说一个罪人怎样在神面前得着称义，约翰一书是说一个基督徒怎样在神面前得着交通的恢复。这里不是说，一个世人怎么信耶稣得永生；这里乃是说，一个已经有永生的人，已经是神儿女的人，如果失败了，他的罪怎么得着神的赦免，他的不义怎么得着神的洗净。所以这根本是指着信徒说的，是指着已经得救，已经称义，已经有永生的人说的。

请你记得，一个还没有得救的人是因着信得着赦罪的，一个已经得救的人是因着承认得着赦罪的。罪人是因着信主，他的罪能得着赦免；基督徒是因着在父面前承认他的罪，所以他的罪能得着赦免。这里所对付的不是罪人的诸罪，乃是信徒的诸罪；不是人没有得救之前的罪，乃是人得救之后的罪。所以这根本与我们的题目不对。

我不是要那么严格的说，这段话只是指着基督徒说的。我承认有许多地方的圣经可以借用，我们传福音的时候可以用各种各样的话来救人。最近我听见一个姊妹告诉我，有一个姊妹读圣经，读到一句话说，「这好种是神的话，」就得救了。你问我这是为什么，我不知道。当我才出来传福音的时候，我想必须是顶清楚的福音经文才能救人；但是这些年间的经历太多了，让我顶敬虔的说，有许多人是从奇奇怪怪的圣经节得救的。你根本不会知道连那样的话也能叫人得救。所以我不是说，没有罪人借着约壹一章九节得救；我是说，按着当时约翰被圣灵感动写书的时候，在他的头脑里，约壹一章九节是指着基督徒说的，不是指着罪人说的。约翰当初的用意是为基督徒说的。罪人借用是可以，但不能久借不还。按着严格的解释来说，这是指着基督徒说的。所以这里根本不是说，一个人公开认罪，向人赔不是，罪才能得赦免。

马太福音三章五至六节

还有一节是比约壹一章九节更近似、更接近的，就是马太三章五、六节：「那时，耶路撒冷和犹太全地，并约但河一带地方的人，都出去到约翰那里，承认他们的罪，在约但河里受他的洗。」这里告诉我们，当时的人听见约翰的见证，知道自己有罪，就到约翰那里受他的洗，在受洗的时候，就承认他们的罪。关于这两节圣经，有几点是我们应当注意的。第一，这两节圣经没有给我们看见，他们把认罪当作他们得救的方法。他们根本就没有打算用认罪来得救恩。那里不过是说，当时人因为听见约翰的见证，听见约翰说，你们要悔改，并且因为圣灵有催逼的缘故，所以就来受洗，承认自己的罪。他们来仰望那将来死而复活的主，盼望祂能救他们。约翰虽然施洗，但是他的手是指着站在他们中间的主耶

稣。他说，「看哪，神的羔羊，背负世人罪孽的。」（约一 29。）请你们注意，无论是教会里的施洗，还是约翰的施洗，都是指着死而复活的基督说的。约翰承认说，我没有多大价值。他说，「祂必兴旺，我必衰微。」（约三 30。）人不必信他，人所要信的是那将要来的。他不过是开路的，并不是路，路是那当来者；他的手是指着那一位。

这里的认罪是什么呢？约翰没有对他们说，你们要到这里来认罪。可见认罪是听众自动作的。今天我们作工的人出去作见证，作完了见证之后，我们这一边没有任何的催促，任何的命，任何的要求，任何的暗示，如果听众的良心蒙神的光照，看见自己的罪，他们受不住而站起来说，我曾犯这个罪，我曾犯那个罪；对于这种在人面前的承认，我口里说阿们，我口里说阿利路亚，我不反对，我赞美。如果约翰在那里说，非认罪就不能得救，非认罪就不能得赦免；约翰在那里鼓动、提倡、命令、暗示，这就与马太三章六节大大两样了。马太三章六节是听道的人自动作的，不是约翰鼓励出来的。

千万不要误会说，我们不相信认罪。我们多次对弟兄姊妹说，要对人认罪。但是如果把这当作得救的方法，我们就不肯作。得救的方法，在圣经里只有一个，就是信。从前的约翰根本没有鼓励人去认罪，所以今天的约翰也不该这样鼓励人。一个人如果看见他的罪，自己站起来承认，你就巴不得让他作。

你们知道威尔斯的大复兴，我曾仔细的读过那些报告。有许多人曾去调查过。威尔斯的复兴，可以说是最大的复兴，是在一九〇四年和一九〇五年起头的。有一个英国很有名的报纸的记者，在一九〇九年特地去威尔斯调查。威尔斯是一个顶大的地方。那里某城的牧师告诉记者说，我们这里得救的人，一年比一年少，到这一两年简直就没有人得救了。他说，这样，你们的复兴岂不是退步了么？他们说，是的，因为我们这里的人都得救了，再没有人要得救了。那一个复兴是爱文罗博斯（Evan Roberts）起头的，记者就打听爱文罗博斯在那里。他们说，我们不知道。记者问，你们聚会是几点？他们说，也不知道。记者说，你们的聚会在哪里？他们说，我们也不知道。领复兴会的人不知道在那里，聚会的时间不知道，聚会的地方也不知道，那怎么办呢？他们说，无论在那里都可以，无论在什么时候都可以，半夜可以，三更也可以。我们不知道爱文罗博斯在那里，有的时候他忽然来了。几乎在每一个家庭里都有复兴会，你半夜到这家里去有祷告，你三更到那家里去也有祷告。但是你不容易找到爱文罗博斯，你不知道他会到那里。那个新闻记者说，他一生一世没有看见过这样的复兴，所以这一次无论如何要找到爱文罗博斯。他花了几个礼拜的工夫，都没有找着。

有一天有人告诉他说，爱文罗博斯在那边一个小礼拜堂里，他就赶快跑到那一个小礼拜堂去。他说，那一个聚会真不像一个聚会，凌乱极了，有的母亲在那里抱着孩子给他吃奶，有的人跑进去又跑出来，不知道作什么事，好像是作买卖似的。有的母亲因为孩子吵，在那里安慰他。有的母亲因为要小孩子睡觉，就把椅子当作摇篮在那里摇，里面乱极了。但是，不知道为什么，在那里有个莫名其妙的东西，是顶特别的。他问，爱文罗博斯在那里。他们说，前面坐在第三排第四个的就是。宾路易师母也在那里，在那边第几排的那一个就是她。他们坐在那里都没有说话。有的时候一个人起来选一首诗唱，有的时候一个人起来读几节圣经，有的时候一连两个钟头都没有声音，但是也不走开。有的时候也有人站起来认罪，也没有人劝他，是自己站起来的。

朋友们，这样的工作是神作的。不是在讲台上讲那些在床上快要死的人的故事，劝人非认罪不可，不认罪不能得救。不是说不可以认罪，有的时候要认罪，有的时候或者要站在大众面前告诉人，我是什么样的人，我怎样得着了神的工作。但这绝对不是由于讲台上的催促。你知道有的时候人在讲台上甚至比催促还厉害，好像是命令人。马太三章六节是

在公众面前的认罪，但马太三章六节是圣灵作工的自然结果，不是约翰的命令。所以我不是反对公开的认罪，但我是反对那一种的认罪。我更不是反对圣灵的工作；如果是圣灵的工作，巴不得能多一点；如果真的是圣灵的带领，我们要说，神，我们感谢你，赞美你，你在我们中间作了工。但如果是因人说要这样认，那样认，要认那么多，才能怎么样，这我们反对。我们不能用认罪来换得救，我们不能把认罪当作得救的方法。

第三，我们要注意，「承认他们的罪，在约但河里受他的洗」这句话，在原文里正式的动词不是承认，乃是受洗。他们在约但河里受约翰的洗，在受洗的同时也认罪。这样的文法结构，在中文里也有。比方说走着说话，意思就是一面走一面说话。走是动词，说话也是动词；但「说话」是正式的动词，「走着」是附属的动词；是说话，不过是走着说。

在马太三章这里也是这样，他们是认罪着在约但河里受洗，意思就是一面在约但河里受洗，一面认罪。所以这里也是该有一个着字。他们是认罪着受洗。这是这句话希腊文里的意思。所以你看，这里的认罪根本不是方法，乃是事情的记载。他们在那里一面受洗，一面说我这个人这样不好，那样不好。你看见这里的图画，他们没有规矩，因为是圣灵作的。他们一面认罪一面受洗，好像是一面走一面说话。这里根本不是把公开的认罪当作方法。

使徒行传十九章十八至十九节

全部新约里，只有三个地方记载认罪的事。现在来看第三个地方，就是行传十九章十八、十九节：「那已经信的，多有人来承认诉说自己所行的事。平素行邪术的，也有许多人把书拿来，堆积在众人面前焚烧；他们算计书价，便知道共合五万块钱。」这里虽然没有「认罪」二字，但「承认」是同样的。约翰一书说承认自己的罪，马太三章说承认他们的罪，这里说承认，再加上诉说自己所行的事。首先，这里也没有把承认诉说自己所行的事当作得救的方法。其次，这些承认诉说自己所行的事的人，不是罪人，乃是信的人，是属乎基督的人。这就像弟兄姊妹们在聚会中有的站起来作见证，承认自己所作的事。也像有的弟兄姊妹在受浸的时候作见证，他从前作过什么事。我们根本不是借着这个得救，乃是说我已经信了，我已经属乎主了，现在承认我已往的历史。我是多坏的人，我不怕弟兄姊妹知道，我是从淤泥坑中被挪到磐石上来的。像这些以弗所人把从前行邪术的书焚烧了，这就是在外面显明他们从前行这些事，现在他们是属乎主的人了。第三，「那已经信的，多有人

来。」不是所有的人，不是所有得救的人都要在聚会中这样说一说，是因为圣灵作工得厉害，圣灵催促他们的缘故，所以在会中就有多人站起来诉说自己所行的事，为要荣耀神，给众人看见神将怎样的人救到这样的地步。朋友们，你能从这三个地方找出来，得救的方法是因着信，还是因着认罪，或者公开的认罪。

圣经里专一的讲认罪的地方，就是这三处。还有一处不能说是认罪，乃是彼此认错。这就是雅各书五章十六节。雅各告诉我们，在弟兄姊妹中间如果有病了，就该请教会的长老来，用油抹他，为他祷告。如果在什么地方有错，就该彼此承认，彼此饶恕。这不是我们今天所要题起的。全部新约里所有关于认罪的地方都在这里了。所以你看，什么是人得救的方法呢？是因着信，不是因着认罪。

关于认罪的实行

关于认罪的实行方面，让我这样说几句。你知道你在没有得救之先，曾得罪过什么人；你知道你在没有信主的时候，曾亏欠过什么人。你在得救之后，心里觉得难受，要向所得罪、所亏欠过的人认罪，这是我们应当作的，这是神命令我们作的，这是神催逼我们作的，这是圣经的教训。因为你在神面前看见神的义，看见神的荣耀，你知道亏欠人是不义的事，那你怎么办呢？你不愿意作一个不义的人，你说我已经得救了，我要作一个义的人，所以

我从前对人不起的地方，我从前对人不起的地方，我要去对付清楚，我要那个人赦免我。在神的面前，你的罪得赦免已经一点不发生问题了；但是你得罪人的地方，你必须到人面前去认罪。但是这个认罪赔偿，绝对不是得救的方法，不是要认罪赔偿了才得救。乃是因为你是一个义的人了，你是一个得救的人了，所以你有对人不起的地方，亏欠人的地方，你要去求他们赦免。

在十字架上的那个强盗，曾抢过人不少的东西，曾得罪过顶多的人，但是他在十字架上没有机会去赔不是，去认罪，他一步都走不动，从前抢过人的东西，不能去赔偿，不能去归还。他也不认罪，也不赔偿，还能得救。主耶稣说，你今天要和我一同在乐园里。十字架上的强盗可以说是新约里头一个得救的人。主死之后，他是第一个得救的人，所以问题不在认罪，像那十字架上的强盗没有机会赔不是，还是得救的。不过如果他还活在地上的话，因为公义的缘故，他就应当去赔不是。他得救的问题，当他在十字架上的那一刹那，已经解决了。认罪是他得救之后的事。他已经得救了，他的得救根本不是因着认罪赔偿。将来的认罪，不会叫他更得救。这里明明给我们看见，得救是因着信，认罪是基督徒生活自然的表显。我们因为认识我们那公义的神，所以在人中间愿意把罪弄清楚。我们的得救，完全是与主耶稣中间的问题，完全是借着祂解决的。

所以在这里有三方面，我们要看清楚。第一方面是在神面前承认罪，自己审判自己；我们悔改，断定自己是个罪人，这是在神面前的事情，这叫我们在神面前有信心，接受主耶稣作救主。第二方面，是在得救之后，觉得有对人不起的地方，愿意去弄清楚；有亏欠人的地方，愿意去认罪，去赔偿，叫我们在地上有公义的生活。第三方面，也是在得救之后，如果圣灵在我们身上作工，我们愿意告诉人，我们是怎样的罪人，犯了多少的罪，这在受浸的时候可以这样作，在受浸之后也可以这样作。

我不知道你们清楚没有？千万不要把认罪高抬到那么高的地步。我们要看它在圣经里是在什么地位上，我们也把它放在什么地位上。圣经里没有把它当作得救的方法，所以我們也不把它当作得救的方法。感谢神，是主耶稣救我，不是我救我。感谢神，是基督的十字架救我，不是我的十字架救我。

得救的方法不是祷告

现在要题起第五个不是。有许多人对于得救加上一个条件，不是行律法，不是有好行为，不是悔改，也不是认罪。他们说，一个人总得祷告，才能得救。他们这话的根据是在罗马十章一凡求告主名的就必得救。所以有的人说，我怎样才能得救呢？我必须求神。我有许多次碰到人要得救；他们说，我天天求神救我，我不知道神什么时候才肯救我。我祷告了三个月，里面一点动静都没有，不知道神肯不肯救我。我也碰着这样的人说，我现在等，等圣灵来大大的感动我，我就跪下去求主耶稣救我。现在我还没有得救，必须等圣灵来感动我，祷告了一下才能得救。所以我们也要来看，人到底要不要祷告了才得救。

第一，我们要看见，人所以想要借着祷告苦求来得救，是因为根本不认识神的爱和神的恩典。人是想神是恨人的，所以他要祷告到神回心转意来救他。他花工夫祷告，他不知道要祷告到什么地步，什么时候神才听。你记得以利亚在迦密山上向巴力的先知们挑战，要他们向巴力祷告，求巴力把火降下来。巴力的先知们大声求告，又用刀枪自割、自刺，直到身体流血。

（王上十八 269。）巴力的先知们是想，他们把身体弄痛一点，巴力就听他们。今天有许多人也是想，我把自己弄痛一点，我把自己弄苦一点，我要苦苦的求，求到一个地步，让神可怜我。这样的人，根本没有看见福音，根本没有在福音的光中看见神，

所以要在神面前苦求，以为求了，才能叫神回心转意。实在说，神用不着回心转意，神早已回心转意了。要回心转意的是你，你拒绝祂，你不相信祂，你反对祂。

你记得林后五章十九节说，神在基督里，叫世人与自己和好。不是神与世人出了事，是世人与神出了事。祂不必与世人和好，一切都是我们对祂不起，是我们要与祂和好。今天不是神的问题，今天人的问题。每一个要明白福音的人，必须知道神就是爱，神爱世人，在祂那里没有事，所以我们不必为这求祂。

第二，人想祷告才能得救，苦求才能得救，也是因为不知道主耶稣已经来了，主耶稣已经死了，主耶稣已经复活了，一切罪的问题已经都解决了，一切拦阻得救的已经都除去了。不只主耶稣来了，圣灵也来了。圣灵来是要把神和主耶稣的工作在人身上显出来。好些罪人那里祷告要得救，好像是求主耶稣为他再死一次。他不知道主耶稣已经把一切赎罪的工作都作清楚了。因为祂的事情已经都作成功了，所以今天我们根本没有什么理由可以求祂。今天是说感谢的话的时候，不是递禀的时候。今天是赞美的时候，不是请愿的时候。你的父母已经将你所要的东西拿来给你，你如果诚恳一点，可以跪下去说一声谢谢。

但是如果你跪下去说，求求你给我那个东西；无论如何，求你给我那个东西，因为我需要。你的父母已经给你了，你还一直的求，你想这是什么？我不知道怎么说了，这是无意识，这是没有思想。今天神不是说，你的罪是这样重，那样重。若是这样，还有求的可能。但神乃是说，我今天已经白白的将我的儿子赐给你了。你怎么作？人送你东西，你不说谢谢，反在那里求，这是什么？所以你如果明白神的心，你就不会想借着祷告得救。你如果明白主耶稣的工作，你就不会想借着祷告得救。因为在这样的事上，根本没有祷告的地位。你现在更好是跪下来谢谢神。

有一次我和一个人谈福音，谈过之后我问他，你信不信？他说，我信。我说，那我们跪下来。他说，是不是祷告？我说，不是。他说，那是什么？我说，那是通知祂一声。不是求神爱，不是求主耶稣死，不是求神给恩典，不是求神赦免。我的罪已经在十字架上被主担当了，现在是通知祂一下，说，我信神的儿子了，我接受十字架了，神阿，我谢谢你。你看这便当么？是的，我们要得这救恩是顶便当的。但是神要成就这救恩并不便当，祂花了四千年的工夫。在人堕落之后，经过四千年之久，祂才叫人认识罪，然后叫祂儿子为女子所生，挂在十字架上，受罪的审判，末了又差遣圣灵下来。神作了这么多的工作，花了这么多的工夫，今天我们人才可以这样便当的接受。祂出了极大的代价，把一切都作好了，今天你只要说声谢谢，因为你相信了，因为你得着了。这是救法，在这里没有祷告的地位。

那为什么罗马十章又说祷告的问题呢？我们还得回头来看一下罗马十章。请看十章五至七节：「摩西写着说，“人若行那出于律法的义，就必因此活着。”惟有出于信心的义如此说，“你不要心里说，谁要升到天上去呢？就是要领下基督来；谁要下到阴间去呢？就是要领基督从死里上来。”」在这里题到两种不同的义，一种叫作律法的义，一种叫作信心的义。律法的义是因我们在神面前的行为而有的，信心的义是因着我们相信主耶稣基督，而得以成功在我们身上的。律法的义是完全与我们发生关系的，信心的义是完全与基督发生关系的。

我们对于律法的义是绝对没有办法得的，因为一个人从生下来起，必须每一年，每一天，每一小时，每一分钟，每一秒钟，一次罪也没有犯；在他的思想里，在他的存心里，在他的言语上，在他的行为上，一次罪也没有犯过，这样的人才会有律法的义。人只要犯了一条律法，就是犯了全律法。所以我们知道，对于这个我们已经绝望了。我们既不能得着律法的义，那怎么办？那就需要得着信心的义。我们已经说过，这乃是基督受过审判的义。基督已经受了刑罚，我们因着相信祂就有了义。这义根本与我们一点关系都没有。

它说，你不要心里说，谁要升到天上去呢？就是要领下基督来；谁要下到阴间去呢？就是要领基督从死里上来。你根本不必这样作。你不必升到天上去，意思就是不必去请基督到地上来替我们死。你不必下到阴间去，意思就是叫基督复活作我们称义的凭据。神自己已经叫主耶稣死了，也已经叫主耶稣复活了，作我们称义的凭据。现在只要你信就够了。

八节：「它到底怎么说呢？」这「它」是指着摩西的话说的。使徒保罗把摩西题出来，说摩西也传因信称义的道，这太希奇了。摩西是主张律法的，摩西是主张要有律法要求的，保罗把摩西请出来，说摩西也说因信称义的道。「它说，“这道离你不远，正在你口里，在你心里。”就是我们所传信主的道。」他说，摩西说这些话，是指着因信称义说的。如果要明白这里的话，就要回到旧约申命记二十九章末了和三十章。在那里摩西将神所有的命令、律法都传给了以色列人，然后对以色列人说，如果你们违背命令，不守律法，神必定刑罚你们，将你们分散在万国。当你们在万国飘流的时候，如果你们心里想要亲近神，那时候这道离你不远，就在你口里，就在你心里。这是摩西所说的。就是说，什么时候人把律法破坏了，人把律法违背了，你看见神有刑罚。这时候人怎么作呢？人要接受一个律法以外的义，这一个义就在他口里，就在他心里；这是律法之外的恩典，是送给我们的。当罗马十章引申命记这一段话的时候，就加上一个注释：「“这道离你不远，正在你口里，在你心里。”就是我们所传信主的道。」在这里并没有行为的问题。律法的义已经被破坏了，到了申命记三十章，他们飘流到世界各国，不能再有行为，行为已经过去了。现在还有的道，就是在他们的口里，在他们的心里。从前是行，所以飘流到万国；现在不必行了，所以是信。

保罗接下去解释，这里的口里和心里是什么意思；九节：「你若口里认耶稣为主，心里信神叫祂从死里复活，就必得救。」朋友，你的口在哪里？今天晚上每一个人都把口带来了，没有留在家里的。你人在那里，你口也就在那里。当你信主耶稣的时候，你的口里自然就承认祂。就是保罗在路上被主遇见的时候，他的第一句话也是说，「主阿，你是谁？」（徒九5。）他本没有信主，现在相信祂作主。认耶稣为主不是在公众跟前，乃是在心里，是自然而然称祂作主。一件事是顶希奇的，一个乡下人，一个不识字的人，一个没有听说过福音的人，当他听见福音，他就会说主阿。这不是行为，这是自然而然说出来的。他说，只要你在心里相信。这也不是行为。不必走几步路，不必花两毛钱；只要你在一个地方，说一声主阿，就得救了。有声音也好，没有声音也好，你只要信说，神已经将祂从天上降下来，也已经将祂从阴间领出来就好了，这就证明你已经称义了，你已经得救了。所以请记住，我们的承认并没有功劳在里面。承认不是得救的方法，承认乃是得救的表显。这是自然的事，你口里称祂作主，你心里相信，就必得救；一点难处都没有。

再下去十节，就是九节的理由，说出为什么口里认耶稣为主，心里信神叫祂从死里复活，就必得救呢？「因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。」我自己常常想，我不知道用什么方法能把这件事装到人的心里去。我今天碰到两个朋友，他们的头脑里是想说，这一个得救的道是远得很，不只是在云南，不只是在西藏，不只是在外国，乃是在天上。这得救的道离他们远得很，他们不知道怎样才能得着。但是神说，这得救的方法，不是在天上，不是在地下，就在你口里，就在你心里，近得很。如果要上天，如果要下地，那不知道怎样才能得救。但今天是在你口里，在你心里，只要你口动一动，心信一信，就得救了。神已经将这一个救恩弄得这样便当，这样容易，人只要心里相信，口里承认，就必得救。这里的称义更多是在神面前的，得救更多是在人面前的。人看见你承认，所以说你得救；神看见你信，所以称义你。十一节：「经上说，“凡信祂的人，必不至于羞愧。”」信就够了。

神的话说得够清楚了，但是有的人喜欢与神的话作对，还要坚持说，承认是得救的方法。对于这样的人我要问，如果是的话，那罗马十章八节这节圣经要怎么办？八节怎么说？「这道离你不远，正在你口里，在你心里。」这里说是信的道，不是承认的道。所以你知道，圣经的话是说信，不是说承认。六节怎么说？「惟有出于信心的义如此说，」六节是说信心的义，八节是说信心的道。九节有一个承认，十节还有一个承认。九节说口里承认，十节也说口里承认。但是十一节不是说凡承认祂的人必不至于羞愧，是说凡信祂的人必不至于羞愧。所以你要看见这里着重的点。六节、八节、十一节、说信。九节、十节、说承认。九节先说承认，后说信；十节先说信，后说承认。这一段话五次说信，两次说承认，又把承认和信倒一下说，意思就是都是因着信，不是因着承认。承认是因着信来的，如果你心里相信，口里自然就说出来。你看见你父亲，口里自然就喊爸爸。有信心，立刻就会承认。

十二节末了给我们看见，这里的承认，乃是承认耶稣是主，并且这个承认是从信心来的。有什么凭据呢？从一节到十一节，还看不见是从信心来的。但是十二节说，「犹太人和希利尼人，并没有分别；因为众人同有一位主，祂也厚待一切求告祂的人。」一切求告祂的人，或者说，一切告于祂的人。十三节又说，「因为“凡求告主名的，就必得救。”」这里的求告主名，与上文的承认耶稣是主是一件事。口里承认祂是主，喊祂作主，称祂作主，这就是求告主名。你把上文一直读下来，就看见这件事就是上文的承认。

现在我们再看十四节：「然而人未曾信祂，怎能求祂呢？」这句话顶好，这就给我们看见，求是从信发出来的。人如果不信，就不能求，这是自然的。所以你看，口里的承认是从心里的信来的。因为心里相信，所以口里求祂。所以求祂，就是信祂，这是事实。你看见么？一切都是从信来的，信是得救的方法。虽然说是口里承认，但这是因为心里有信。并且顶自然的，信的人就求。

我相信今天晚上在座的人都是得救的，都是接受了主耶稣的。我问你，你在接受祂的时候，是怎么接受的？你是因信接受的。但是有没有祷告？得救是因着信，却是以祷告来表示。全世界的人都是因信得救的，但是他们的表显是祷告。里面是信，外面是祷告。心里信耶稣是救主，口里自然就祷告说，耶稣是主。这是顶自然的。凡心里信的，口里就承认。但是千万要记得，口里承认不是得救的方法。虽然说凡求告主名的就必得救，但求告也不是得救的方法。因为求告是从信心出来的，求告是信心所生出来自然的行为。这是自然而然在神面前说出来的。

我们再回头看十二节：「犹太人和希利尼人并没有分别，因为众人同有一位主。」我顶喜欢这里的「并没有分别」。你知道罗马三章二十二、二十三节说，世人都犯了罪，但是神的义，因信耶稣基督，加给一切相信的人，并没有分别。现在又告诉我们说，犹太人和希利尼人也没有分别，因为众人同有一位主。各人都得求告主，都得口里承认，都得心里相信，这人才能得救。

仰望神赐恩给我们，给我们看见，在圣经里面得救的方法只是信，没有别的。得救并不是借着信而行律法，信而有好行为，信而悔改，信而认罪，信而祷告。这是圣经的真理，我们都得站在圣经的地位上。圣经里顶明显的给我们看见，只有信是得救的方法。

第 13 篇 得救的方法不是爱神不是受洗

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在过去的两个礼拜中，我们已经看见人对于救恩的需要，和神怎样预备了救恩；在神预备救恩的时候，有什么难处；后来神怎样把我们罪的问题完全解决了。我们也看见人用什么方法来得救恩。因为人误会圣经的话，就造出许多的条件来。有的人想用这一个条件，有的人想用那一个条件。但是我们看见人得救不是因行律法，不是因有行为，不是因为悔改，也不是因为祷告和认罪。人得救不是因为他自己有什么。除了我们所已经看过这些人的方法之外，还有两个在教会里顶普遍的误会，第一就是认为如果人要得救，就应该爱神。人如果不爱神，就不能得救。

得救的方法不是爱神

我承认，林前十六章实在有话对我们说，人应当爱主；如果有人不爱主，这人是可咒可诅。（22。）这是事实。但是圣经里顶清楚的给我们看见，人得救是因着信，不是因着爱。有的人在圣经里有他的凭据，认为人得救是因着爱神，如果不爱神就不得救。竟然有的罪人，当你传福音给他，叫他信而得救，他会对你说，我心里一点都不爱神，所以像我这样的人，不能得救。我如果实在爱神，对神有好感，也许神会救我。他想得救是因为人爱神，岂不知人得救不是因为他爱神，乃是因为神爱他。是神极爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，叫一切信祂的不至灭亡，反得永生。在神那一面的是爱，在人这一面的是信。在人这一面，不是也像神那一面一样，要爱神。不是说，人要极爱神，甚至将他的儿子给神，叫神能相信他，就叫他免于沉沦，反而得着永生。我们没有这样的约翰三章十六节。我们感谢神，是神爱世人，所以将祂的独生子赐给我们。圣经说，不是我们先爱神，乃是神先爱我们。（约壹四 10。）得救的根据不是我们爱神，乃是神爱我们。我们如果把得救的根基放在我们对神的爱上，放在我们对神的奉献上，你立刻看见我们所得的救恩靠不住。我们的心是像海沙一样，能随着潮涨起来，也能随着潮退下去。如果我们的房子是建造在海沙上，我们就要随着海水的涨落定规我们的命运。感谢神，不是我们爱祂，乃是祂爱我们。

好撒玛利亚人的故事

但是有人说，虽然约翰三章以及圣经的其他地方是这样说，可是路加十章岂不是那样说么？所以让我们来看路加十章说什么。路加十章二十五节：「有一个律法师，」他的职业是不对的。「起来试探耶稣说，」他的存心不对，他的来意不佳。「夫子，」他的认识也不对。他对于主认识错了，他不知道主是什么人。「我该作什么才可以承受永生。」他的问题也错了。这个人的职业错，存心错，来意错，对于主的认识错，所发的问题也错。

他问说，我当作什么才能承受永生？我们看主耶稣说什么：「耶稣对他说，律法上写的是什么？」你是个律法师，你总知道律法上写的是什么。「你念的是怎样呢？」律法上固然是这样说，但是人会念错了。所以主耶稣是双关的问，律法上写的是什么？你念的是什么？有的时候，律法是这样写，但是人会念错。「他回答说，」律法上是这么这么说的，我是这么这么念的。「你要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神；又要爱邻舍如同自己。」这一个律法师，律法读得不错，他知道律法书的总纲就是要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，又要爱邻舍如同自己。他能用一句话把律法的总纲包括在内。这个人是聪明的人。大概来试探的人都是聪明的人，聪明的人才会来试探。什么是试探的人呢？请教人的人发问题，试探的人也发问题。请教人的发问题的时候是说，我不懂得，我来问你。试探人的是说，我懂得，我问你。有的人是不懂得而来问，是谦卑的请教；有的人是懂得而来问，是给你看见我懂得多少；这就叫作试探。他来到主面前问说，我怎样能得救？我要得永生，我要得着神的生命，我当怎么作？主耶稣说，律法上所说的是什么，你读的是什么？他立刻就会背，他老早就知道了：你要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，又要爱邻舍如同自己。他都知道，所以立刻就背出来。当他这样回答之后，主耶稣就说，你这样作，就能得永生。

在这里就发生一个问题。不管主耶稣对于律法师的用意是什么，不管当时的情形是什么，凡不懂得神话的真理和意思的人，就要说，这岂不是顶明显的给我们看见，人要得永生就必须爱神，必须爱邻舍么？如果不爱神，不爱邻舍，就没有得着永生的可能。因此有人就要起来说，约翰福音虽然有八十六次说要信，但是路加福音最少有一次说要爱神，才能得永生。所以如果有人不爱神，不爱邻舍，他就没有得着永生的可能。

如果是这样的话，我就要请问你们，有没有人真是这样尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神？没有，一个也没有。没有一个人真是尽心、尽性、尽力、尽意，爱主他的神；没有一个人能说，他是爱邻舍如同自己一样。没有这样的人。既是这样，那就一个得永生的人都没有了。所以我们要明白看见，到底主耶稣为什么这样说，要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神。我们感谢神，圣经实在是神的启示，一点都不会错。我喜欢读圣经，原因就在这里。如果路加十章从二十五节写到二十八节就停了，圣经的真理前后就讲不通了。如果是这样，人就要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主他的神，非这样不行，四个「尽」字缺一个也不行。那怎么办呢？没有人能得救了。但是感谢神，在二十八节之后，还有许多节。所以我们要再往下看。

亏得那个人啰嗦一点：「那人要显明自己有理，」他这样问是要显明自己有理，并不是为着别的：「就对耶稣说，谁是我的邻舍呢？」他对于主耶稣所说的，要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，又要爱邻舍如同自己；如果问谁是我的神，就不好问。难道你是律法师，还不知道么？如果问谁是我，这也不好问。全世界只有哲学家，不知道自己是谁。所以就在这无可问的里面，问一个人：「谁是我的邻舍？」你说要爱邻舍如同自己，那谁是我的邻舍呢？从三十节起，主就答他，谁是他的邻舍。从三十节起，主就答他一个故事。这是教会里最普遍、最熟的故事。我们不妨把它读一下：「耶稣回答说，有一个人从耶路撒冷下耶利哥去，落在强盗手中，他们一就是强盗们一剥去他的衣裳，把他打个半死，就丢下他走了。偶然有一个祭司，从这条路下来；看见他就从那边过去了。又有一个利未人，来到这地方，看见他，也照样从那边过去了。惟有一个撒玛利亚人，行路来到那里；看见他就动了慈心，上前用油和酒倒在他的伤处，包裹好了，扶他骑上自己的牲口，带到店里去照应他。第二天拿出两钱银子来，交给店主说，你且照应他；此外所费用的，我回来必还你。你想这三个人，那一个是落在强盗手中的邻舍呢？」

这一个故事是我们顶熟的，我们稍微花一点工夫来看。这一个人是从平安的地方落到咒诅的地方去。耶路撒冷是平安的意思，耶利哥是咒诅的意思。不是从耶利哥到耶路撒冷，那条路是越走越高的；是从耶路撒冷下到耶利哥，那条路是越走越低的。他是从平安的地方走到咒诅的地方去。这一个人的情形是越走越下的。这一个人在路上碰着了强盗。不只是一个强盗，是一大群强盗，把他一切所有的都拿去，剥去了他的衣裳，叫他在外表上连遮盖的都没有了；并且把他打个半死，叫他在生命上也受了伤。圣经给我们看见，人的衣服就是他的行为，人的自己就是他的生命。光明的行为已经剥去了，失掉了；剩下的生命，身体是活的，灵却是死的，是个半死的人。所有读圣经的人都知道，这个人是指着我们说的。自从人在伊甸园里受蛇试探以后，自从亚当犯罪之后，在人生的路上从来没有平安过，人一直受撒但的试探，结果外面的行为都被剥光了，里面的灵更是死的。说活是活的，因为是身体；说死是死的，因为是灵。所以人自己一点办法都没有，只好等候别人来救他。

有一个祭司走过来，他看一看，就从那边过去了。有一个利未人走过来，看一看，也从那边过去了。祭司和利未人，是旧约里两班主要的人。在旧约里，所有的律法都在祭司和利未人的手中。你如果把祭司和利未人拿去，律法就没有了。对于一个半死不活的罪人，对于一个已经被撒但缠累的罪人，对于一个等候沉沦的罪人，对于一个外面的行为没有了的罪人，除了等候死之外，一点办法都没有。祭司来对他说什么？祭司说，你当尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，你就定规爬起来。利未人也来对他说，不错，你也要爱邻舍如同自己。这是他们的信息，这是祭司和利未人对一个躺在那里要死的人说的。不错，你已经半死了，

你光明的衣服已经失去了，但是你如果作好，你就能得救。这就是这里要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神的意思，这就是爱神的意思。这里的问题就是：你如果碰着没有被打伤的人，心还是有的，性还是有的，力还是有的，意还是有的，你对他说，要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，他还有可能。他如果是在耶路撒冷，你对他说，你要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，他还有可能。但今天的问题是他不在耶路撒冷；今天的问题是他往下的路上，并且是快要死了。这些诫命不能帮助他。所以请记住，今天不是尽的问题，是帮助的问题。在这里有一个人，他病得快死了。在这里有一个人，他活在罪中，他一点办法都没有。在这样的罪人身上，你对他说，你要尽力的爱神；他说，我一生都没有爱过神。你说，要爱你的邻舍；他说，我一生都是强夺人。你对一个立刻要踏进永世里的人要怎么说？这时候祭司和利未人都是看一看，没有办法，只能过去了。这就是告诉我们说，他们看见这样的人，不能帮助他。

你要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神，又要爱邻舍如同自己。这一句话说出来，不是要帮助你得永生，不过是要显明给你看见，你是何等样的一个人。你没有听见爱神的话，你就不知道爱神的紧要。你没有听见爱邻舍的话，你就不知道爱邻舍的紧要。当你听见要爱邻舍如同自己的话，你就看见说，我从来没有爱过邻舍。实在说来，爱神，爱邻舍，不可起贪心，不可杀人等等律法上的话，不过是显明你的污秽，给你看见你自己的情形。所以律法的总纲没有别的，就是像雅各所说的镜子一样，（雅一 23，）给你看见你自己是怎样。你的脸怎样，你不知道，但是把镜子拿来照一照，你就知道了。你本来不知道你没有爱神，现在你知道，不要说尽心、尽性、尽力、尽意，连爱神都没有。不要说爱神，连爱邻舍都没有。本来被强盗抢了还不知道，现在知道了。本来被强盗打了还不知道，现在就知道了。本来不知道衣服被剥去，自己是半死的，现在知道了。所以祭司和利未人来作什么？就是说，朋友，你给强盗打了，你还不知道么？你的衣服被剥去了，你还不知道么？你是半死的了，你还不知道么？

等一等，又有一个人来，他是谁呢？他就是那好撒玛利亚人。「惟有一个撒玛利亚人，行路来到那里。」他是行路来的，与前两个大不一样。祭司是偶然来的，利未人也是偶然来的，但是这撒玛利亚人是行路来的，是特意来的，要救他。「看见他就动了慈心。」他有爱，他有慈心，同时他有酒和油带在身上，所以他能医治那被强盗打伤的人。这一个撒玛利亚人是谁？约翰四章九节告诉我们，撒玛利亚人和犹太人不来往的。在这故事里题到的，都是犹太人；被强盗打伤的人是犹太人，祭司是犹太人，利未人是犹太人。犹太人是代表谁？撒玛利亚人是代表谁？你要知道，犹太人是代表我们。那撒玛利亚人呢？撒玛利亚人是不与犹太人来往的，是不与犹太人在一起的，是在犹太人之上的，是超过犹太人的。我们都知道，这一位就是主耶稣！你记得，当主耶稣在地上的时候，有一天，有一班犹太人批评主耶稣，用两句顶重的话骂他说，你是撒玛利亚人，并且是鬼附着的。（约八 48。）请你注意，主回答说，我不是被鬼附着的。犹太人说他是撒玛利亚人，是被鬼附着的；主耶稣不承认他是被鬼附着的，但是并没有说，我不是撒玛利亚人。所以撒玛利亚人是指主耶稣自己。约翰福音给我们看见，在预表方面他是撒玛利亚人。

这撒玛利亚人特意的来到那躺着半死的人那里，看见他就动了慈心，用两件东西来救他，一件是酒，一件是油。他把油拿出来，把酒对进去，放在伤口上，把那人包裹好了。我们看见这是从各各他之后看的，是从五旬节之后看的，不是从伯利恒看过来的。如果是从伯利恒看过来的，就要说用酒调在油里。但是从耶路撒冷之后，从哥尼流家之后看的，所以说是油调在酒里。酒是各各他的工作，油是复活日、五旬节的工作。酒是擘饼时候的杯所代表的。你生病的时候，长老们到你家里来，所用的是油。那一个所代表的，就是这里所说的。换句话说，酒是救赎的工作，油是交通的工作。酒是主耶稣的血来赎我们的罪，油是圣灵将主耶稣的工作倒在我们身上。这是顶有意思的。如果只倒下油而没有酒，我们的救恩就没有根基；如果没有油，救恩就发不出作用来。如果没有十字架，神就是不义的赦免我们的罪，神就是

马虎的对待我们的罪，忽略我们的罪。如果没有油，神虽然在祂儿子身上成功了救赎的工作，解决了我们罪的问题，但是那一个工作不能通到我们身上，我们还是受伤的。

你看见在这里有油，有酒，并且是油在先，是圣灵将主耶稣的工作摆在我们身上。这是救恩的程序，是油调在酒里。圣灵不过是把主耶稣的工作传递给我们。这是何等的好！我们许多姊妹是作看护的，并且在这里还有两位医生。你知道酒的功用完全是消极的，是用以消毒的；这说明主耶稣救赎的工作是为对付已往的污秽，已往的罪恶。油是帮助酒的。所以在这里，一面是除去首先亚当里的，一面是叫人在圣灵里得着新的生命。惟独这样才能将这个将死的人医治了。

将来我有机会，再说好撒玛利亚人将被强盗打伤的人包裹好了之后，怎样把他扶上自己的牲口，牲口是代表走路。牲口就是你不必出力气，还会走路。牲口就是我自己不必走，但是它会把我带到那里。是到那里呢？是到客店去。这客店当然是神的家。这一个人到神面前来，神就看顾他。什么是两钱银子呢？你知道圣经里的五金，都是有意思的。金在圣经里，都是指着神的性情，神的生命，神的荣耀，神的义说的。铜在圣经里，总是说到神的审判。圣经里所有用得着审判的地方，都是铜。祭坛是铜的，洗濯盆是铜的，铜蛇是铜的。主耶稣的脚像光明的铜，因为要践踏。铁在圣经里，都是指着政治的权柄说的。照样，银子在圣经里，从起头到末了，都是指着救赎说的。每一次说到救赎的时候，都是说到银子。这是圣经里的定律。你从旧约里就看见，赎罪的钱都是银的。这里的两钱银子，是说到赎罪的价值。两钱银子交给店主，这就是我们的救恩。所以神就悦纳了所有信靠祂的人。店，就属灵一面说，是指着神在天上的家；就物质一面说，是指着教会。「此外所费用的，我回来必还你。」我们蒙恩之后，就是在教会中等候主来。这些不是我的主题，我不过略略的一题就是了。

那律法师问主说，谁是我的邻舍呢？主说了以上的故事以后，就问这律法师说，你想这三个人，祭司、利未人、撒玛利亚人，那一个是落在强盗手中之人的邻舍呢？你听这句话，就知道主耶稣的答覆是要给律法师看见，他是那个落在强盗手中的人。

今天许多人读这一段圣经，都是领会说，主耶稣要我们作一个爱邻舍如同自己的人。不管是圣经学校里也好，主日学里也好，礼拜堂的讲台上也好，都是说你要作一个好撒玛利亚人，你要爱邻舍，怜悯邻舍，帮助邻舍。邻舍是谁呢？就是那被强盗打伤的人。而我呢？我是好撒玛利亚人。但这与主耶稣的意思完全相反。主耶稣的意思是说，你是被强盗打伤的人。谁是你的邻舍呢？你的邻舍是好撒玛利亚人。我们看自己是好撒玛利亚人，我们能动，能走，我们看见被罪缠累的人，我们有力量帮助他。但是主耶稣说，你不是好撒玛利亚人，你需要好撒玛利亚人，你是一个被强盗打伤，躺在路上的人，你是一个等死的人，你一点好行为都没有。你的邻舍是谁呢？就是好撒玛利亚人。什么叫作爱邻舍如同自己呢？不是说要爱别人如同自己，乃是说要爱救主如同自己。不是说你先要爱别人，然后才能得永生；乃是说如果你爱救主，如果你爱撒玛利亚人，你就定规有永生。

今天的难处在那里呢？人的思想都是想作，所以读到路加十章就说，我们看见别人受伤，我们看见别人要死，如果我们体谅他，爱他，作好撒玛利亚人，我们就要得着永生。我们是说，我帮助人，就要得永生。但主耶稣是说，你如果让主帮助你，你就要得永生。哦，我们中间没有一个人有资格作好撒玛利亚人。感谢神！我们不必作好撒玛利亚人，我们已经有一位好撒玛利亚人。这一位撒玛利亚人原先是与我们不来往的；但祂已经来了，已经死了，解决了我们的罪；并且已经复活了，给我们新的生命。这一位包裹了我们的伤，给我们救赎的工作帮助我们，把我们带到天上，叫神悦纳我们，照顾我们！

所以最末了三十七节：「他说，是怜悯他的。」现在这律法师会回答了，说是怜悯他的。那怜悯我的，就是我的邻舍。那停下来用油和酒包裹我的伤口，扶我在牲口上，带我到客店

里的撒玛利亚人，是我的邻舍。哦，朋友们，所有的问题，不是你作人的邻舍。乃是那怜悯你的，祂是你的邻舍。

主耶稣说，「你去照样行吧！」这句话叫许多人糊涂，以为主要我们去帮助人。但主这话的意思是说，你的邻舍是好撒玛利亚人，所以我劝你接受祂作你的救主。你的邻舍既然是好撒玛利亚人，所以你就是被强盗打伤的。这就是给你看见，你躺在那里的时候，祂来救你，你不要说你自己会弄，你自己有方法。祂就是给你看见说，你要让祂作，你要让祂用油倒在你的伤处，你要让祂用酒倒在你的伤处，你要让祂给你包裹，你要让祂给你扶上牲口，你要让祂带你到客店里，你要让祂作照顾的工作。你是要学那被打伤的人，你不是要学那撒玛利亚人。唉！人的大失败就是想，我该怎样作。人总是想自己作救主，人总是想自己该救人。但是神没有立我们作救主，神是说我们是被救的人。

所以主耶稣的话，将刚才律法师的问题完全解决了。不是说不要尽心、尽性、尽力、尽意，爱主你的神。不过问题是，你能不能爱？你自己是受伤的生命，你不能！老实说，你实在的情形是死的。你的身体是活的，你的灵是死的，你需要救恩。你不能帮助神，你也不能帮助人。你如果认为自己能，你就不能得着罪的赦免；十字架的工作，圣灵的工作，就不能来到你身上。

所以请记住，路加十章这段圣经，从二十五至三十六节，绝对没有对我们说，人得救是因为爱神。反而这里是对我们说，先要撒玛利亚人动了慈心之后，你才能爱。是祂先爱，然后你才能爱。在祂没有爱之先，我们爱不来。不错，我们可以说，基督徒若不爱主，他是可咒可诅。这可以说在路加七章，主耶稣对西门说，凡赦免多的，他的爱多；凡赦免少的，他的爱就少。（47。）爱是在赦免之后。不是爱多，才赦免多。不是爱少，赦免就少。乃是赦免多少，才爱多少。基督徒爱主，是因为主救他。如果你不爱那一个好撒玛利亚人，我就不知道怎么说了。世界上没有这样的事，没有一个不爱主的人，却又得爱一点。主耶稣说，赦免少的，爱就少，不是没有爱。但是得救的条件，不是爱。如果我得救是因为我爱主，我的爱靠不住，三天两天不知会变多少次。我是一个被强盗打伤的人，我是躺在那里，我一点没有办法，我不能尽心爱神，我也不能爱邻舍，但是我让祂救我。等到祂救我之后，我就爱祂。我们爱祂，是因为祂先爱我们。是神的爱在我们心里，生出了我们的爱。如果要我们生出对神的爱，这是根本没有的事。

得救的方法不是受洗

现在我们再来看一个问题。有一班人说，人如果不受洗，就不能得救。也许在我们中间，不会说这样的话；但是有的人因为受罗马教的遗毒，就充满了这样的思想。这一次，我们几个同工在广州碰着好几个西国的教士，他们都顶注意这个。你记得香港的某教士也是这样。他们也有圣经的凭据，就是马可十六章十六节：「信而受洗的必然得救；不信的必被定罪。」有人说，这岂不是说，人如果信了没有受洗，还不能得救么？因为这一节圣经明明说，信而受洗的，必然得救。

在这里我们要问一个问题，到底这里说的得救，是指着什么说的？不错，这里是告诉我们，「信而受洗的必然得救，」但是反面说，「不信的必被定罪。」这给我们看见，这里的得救必定不只是指着不定罪说的。在这里我们要特别注意，因为主说信而受洗的必然得救，那相对的该是不信的不得救。但是现在顶希奇，这里却说，不信的必被定罪。所以上文所说的得救，必定不是指着下文的不被定罪。我们要看见，这里的得救，不只是指着在神面前的得救说的，也是指着在人面前的得救说的。在神面前是定罪和不定罪的问题，在人面前就是得救和不得救的问题。在神面前，信主耶稣的人就不被定罪，不信的人罪已经定了，这是约翰三章十八节所说的。但是你不能说，信而受洗的人，就不被定罪了。信而受洗必然得救，这能说。信而受洗不被定罪，这不能说。因为定罪和不定罪，是与神发生关系的；得救和不

得救，不是与神发生关系的。得救的问题，是与人发生关系的。所以有受浸的问题进来。被定罪和不被定罪，这是在神面前的事，所以只有信和不信的分别。得救和不得救，这不是在神面前的，是给人看的，所以有受洗和不受洗的分别。

我们读圣经的时候，一定要留意这些讲究。我们再举约翰三章为例。主耶稣在五节说，人若不是从水和灵生的，就不能进神的国。以后到六节、八节再题到这件事，就只说从灵生的，而不题从水和灵生的。因为神的国有两方面，一方面是属灵的，一方面是在地上的。在属灵的这一方面，人如果没有重生，就不能进神的国，这是事实。但是还有人的这一方面，就不只是从灵生，也是从水生。灵怎么样？风吹来吹去，或者说，灵吹来吹去。在原文里，风和灵是一样的字，都是 *pneuma*。灵吹来吹去，不知道从哪里来，也不知道往那里去。人有没有办法管天上的风？没有办法。它要吹来就吹来，它要吹去就吹去。我们许多时候不过听见风的声音，知道它来了，或者它去了。但是我们能管地上的水。风要不要吹到我的脸上，我没有法子管。我要不要到水里去，我可以管。风随着它的意思，水随着我的意思。我要得着天上的灵来作工，叫我到神的国里去，我不能管。但是到水里去，我能管。我能在地上神的国里有分；我受了洗，人就不能说，我不是属乎主的人。所以主在马可十六章说，信而受洗的必然得救。

得救与不定罪到底有什么分别呢？请你记得，定罪是绝对的在神面前的事；得救是相对的在神面前的事，同时也是在人面前的事。我定罪不定罪，是在神面前的。我得救不得救，是与神发生关系的，也是与人发生关系的。得救是向着神和人的，不定罪光是向着神的。在神的面前，一信就不被定罪。不信的人，他的罪已经定了；在基督里的人，就不被定罪了。不信的人罪已经定了，这是在神面前所一直问的。但是感谢神，在神那里有得救的问题，在人面前也有得救的问题。一面要相信，叫我在神面前得救；一面要受洗，叫我在人面前得救。今天如果有一个，一直是暗暗的作基督徒，我们承认不承认他是基督徒？他是信了，在神面前不被定罪了，但是不能说他在人面前得救了。在神面前是要不被定罪，在人面前是要得救。如果有一个，实在相信了神的儿子，实在相信了主耶稣十字架的工作，但是在他口中从来不说出来，也没有受洗过，别人就不知道他是不是得救了。所以在神面前的得救，在神面前的不被定罪，只有一个条件，就是信。但是在人面前与人有关系的得救，还必须加上一件，就是要受洗。我不是说，不要受洗；我们绝对要受洗。这受洗是与你得救发生关系的，不过这得救不是像有些人所认为的。这绝对不是不被定罪的问题。不是说，不受洗就必被定罪；是说，不信的就必被定罪。在神面前没有受洗的问题，是信的问题，信就已经定规了。受洗不是为着神的，受洗是为着人的。受洗是在人中间的见证，证明你站在什么地方。你是在亚当里的人呢，或者你是在基督里的人？这是用受洗来证明出来的。

感谢神，主耶稣十字架旁的那一个强盗到乐园去了。那时候彼得还没有去，约翰也没有去，保罗也没有去，主耶稣才刚去，而那个强盗也去了。但是他没有受洗。因为在主面前，凡求告主名的人就必得救。为什么求告？因为信。但是地上的人说他得救不得救，这是第二个问题。再过几天晚上，我要给你们仔细的分别一下。在圣经里，好像称义是在神面前的，赦罪是在神面前的，不定罪是在神面前的，得救是在神面前的，也是在人面前的。你对这些不清楚，就要出许多问题。你看见在圣经里，有许多地方是指着在人面前说的，有许多地方是指着在神面前说的。如果把它们混在一起，就错了。

我已经讲过，受浸就是说到人怎样从亚当里出来，到基督里去。这一边是亚当，那一边是基督。我们要从亚当里出来，到基督里去。我们怎么出来呢？我们是亚当的一部分，现在我们能从亚当里出来，到基督里去呢？那我要问一句话，我们是怎么到亚当里去的？我问我们是怎么从亚当里出来的，也许有人说我不知道。所以我问，你是怎么进去的。你怎么进去，你就怎么出来。我们怎么到亚当里去的呢？你记得主耶稣在约翰三章六节说，从肉身生的就是肉身。我怎么成功为亚当的一部分呢？我是生进去的。你既然知道怎么进去的，你就知道怎么出来。你是生进去的，你就得死出来。这是顶明白的。但是怎么死呢？神是在主

耶稣钉十字架的时候，把我们也钉死了。所以我们在基督里，对于亚当已经死了。那么，我们是怎么进基督里的？主又说，凡从灵生的，就是灵。我是生到基督里去的。彼得说，神借耶稣基督从死里复活，重生了我们。（彼前一 3。）所以是祂的复活叫我们得着重生。在这里你看见两件事：借着主耶稣的死，你脱离了亚当的集团；借着复活，你进入了基督。借着死，你脱离了首先的亚当；借着复活，你进入了第二个人。这一切都是主耶稣作的。主耶稣在十字架上死了，就叫我们也死了；主耶稣复活了，就叫我们进入了新造。

这里的死是属灵的，复活也是属灵的，而我们的受浸是属物质的。那受浸是什么呢？受浸就是我们的表演。主耶稣借着祂的仆人，借着祂的使徒，将祂的工作告诉我们，祂死在十字架上的时候，把我们也包括在那里死了。祂告诉我们这一件事，那我们怎么作呢？按着历史说，这是在二千年前的事。在二千年前，我们在主耶稣的十字架上已经死了。祂的话传到我们中间，告诉我们，我们已经死了。那你怎么作？我曾这样问一个乡下的女人，她对我说，主耶稣已经把我钉死了，我就去买棺材。对，真对。主耶稣把我钉死了，不买棺材怎么办？主耶稣把我钉死了，我得赶快去埋。受洗就是我去请人说，主耶稣把我钉死了，请你把我埋在水里。所以受洗乃是我们人对于神将我们钉死的一个答案。神传福音说，你死了；你就回答说，你把我钉死了，我就请人把我拿去埋。所以受洗就是说，我在亚当里已经死了，人把我拿去埋了。现在我是在复活的地位上。所以死是出亚当，复活是入基督，受洗是埋葬。死是把亚当结束了，复活是在基督里有了新的开始，受洗就是这两边的桥梁。从死到复活就是借着受洗。

朋友们！一切都在主耶稣里面作好了。我们得着救恩，没有条件可说，就是简单的相信。相信就是接受。我接受，因为主耶稣把一切都作了，并不用我作什么。而受浸就是因着信。受浸就是表演。我问你，没有故事，怎么表演？是先有故事，然后有戏剧呢，或者是先有戏剧，然后有故事？所有的表演都是因为已经有了故事。因为在神面前有了属灵的事实，所以我们借着受洗将它表演出来。

求神施恩给我们，叫我们看见一切都不是条件。受浸根本与救恩，与我们在神面前的定罪或不定罪不发生关系。在神的面前不被定罪，是借着信。在人的面前得救，那是受浸所表演的。求神施恩给我们，叫我们清楚得救的事。

第 14 篇 得救的方法是信

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



神的救恩是为每一个人，信就得着

在过去的几篇信息，我们一直看人所以以为的得救方法是什么。在圣经里，如果我们凭着神的话，不委屈神的话，就看见那些并不是得救的条件。圣经里所说得救的条件，我们已经说过，只有一个，就是信。「信」字，在新约里曾题过五百多次，有一百多次说到因信得救，因信称义，因信得生命；有三十多次说到因着信心神给我们这个，因着信心神给我们那个。这许多次题到信的地方，都给我们看见，人在神面前蒙恩，是因着信，不是因着别的。

为什么圣经里这么注重信呢？今天晚上我们要来看，为什么得救的手续是因着信。我们要发一个问题，人得救到底是神的工作呢，或者是人的工作？是人的计划呢，或者是神的计划？是人先起意呢，或者是神先起意？不认识神的人，也不认识神的救恩。认识神的人，才认识神的救恩。认识神的人不能不说，起意要救我们的是神，计划叫我们得救的是神，作成这计划的也是神。所以就像我们以前所说的，一切都是神所作的，神把一切都作好了。在我们这面，除了信之外，用不着别的。

为什么我们要信呢？因为救赎的工作是基督作的。神因为要将得救的手续弄得顶简单，到一个地步叫所有的人都能得着，所以就叫人信。你想如果救法是从神出来的，那一个救法就必须是普通的才可以。如果神的救法，光是为某一种人的，神就是偏待人的了。如果神设立一个救法，而这救法在我们身上要求一件东西，这一件东西就够拦阻我们得救。不要说别的，如果说，人必须经过五分钟才能得救，你就要看见全世界得救的人要打多少折扣。有许多人没有五分钟。神不必要求完全的义，神只要要求一个义；你也许能出这一个义，但世界上有千千万万的人出不起这一个义。这样的救恩就不够简单了。

在美国有一个顶出名的传道人，名叫贾怀德博士（Dr. Jowett），他有一个同工叫白菜（Barry）。白菜本来是在一个礼拜堂里作牧师的，那时候他还没有得救。有一天半夜的时候，有人来叩礼拜堂的门，门铃一直响。他给弄得没有办法，只好穿了睡衣出去开门。一看是个年轻的女子，衣服穿得不清不楚。他顶直的问她，你要什么？她就问说，你是不是牧师，他说，是。她说，请你来帮助我，把我的母亲弄进去。他就想，你是这样的一个女人，衣服穿得这个样子，你的家庭大概是不三不四的。他想，她母亲必定喝酒喝醉了，要我去帮她忙弄进家里去。所以他说，你去请警察好了。她说，不，要你去。他总想法子推，又说，你去请与你最近的礼拜堂的牧师好了。她说，你就是最近的。他再说，今天晚上太晚了，请明天来吧。她说，不，无论如何现在就得去。她一定要他去，非去不可。他想，我是个牧师，我礼拜堂里有一千二百多个教友，如果有一个教友看见我半夜里与这样年轻的女人走在一起，并且是穿得这个样子的女人，怎么办呢？但是她说，你不去，我就不走。所以他只好上楼换了衣服跟她走，这是白菜亲口向贾怀德说的。他说，我走在路上的时候，帽子戴得低低的，衣服裹得紧紧的，怕给人看见。我们所去的地方，实在是不名誉的地方。我在那房子跟前看一看，实在是个不正当的地方。我就问她，你到底要我来作什么？她说，我的母亲病得顶厉害，十分危险；她说她要进神的国，请你带她进去。白菜没有办法，只好进了屋子。他看见她们是睡在一间顶小的房间里，里面顶脏，知道这家必定顶穷。那个病人看见他来了，对他说，请你帮助我进去，我无法进去。他想一想，那怎么办？我是一个牧师，我是个传福音的；这一个女人快要死了，她要进神的国，要我教她怎么进去，这怎么办呢？我不会。他想，我就把在礼拜堂里所讲的讲给她听好了。于是他开始对她说，耶稣怎样是个完全的人，耶稣怎样是我们的模范，耶稣怎样牺牲，怎样博爱，怎样帮助人，人如果效法祂的脚踪，牺牲、博爱、帮助人、服务社会，这样就可以提高自

己的人格，也能提高别人的人格。白菜说，我闭着眼睛在那里讲，她听了却冒起火来，喊说，不是！不是！不要你讲这个。说着，她的眼泪就掉了下来。她说，先生，你知道今天晚上是我在地上最末了的一个晚上。这是我要解决灭亡或者进神的国，最末了一次的机会。你不要寻我开心，你不要跟我开玩笑。你知道像我这样的人，我一生都是犯罪，我也教我的女儿犯罪。我现在要死了，你想我还能作什么事？你不要跟我开玩笑，我一生所作的都是罪，我一生所作的都是不清洁的，我从来不知道什么是道德，我从来不知道什么是干净，我从来不知道什么是良心。一个人犯罪犯得像我这样，今天晚上又到这样的地步，你对我说耶稣是我的模范，我要花多少的工夫把耶稣当作我的模范！你对我说要跟着祂的脚踪走，你想我要花多少的工夫来跟着祂的脚踪走！你不要在这永世关键的时候跟我开玩笑。请你告诉我，我当怎么作才能进入神的国。你所说的这些，在我身上都没有用，我不能作。白菜想一想，那怎么办？我到神学院去读的就是这个，我考神学博士考的也是这个，我传道传了十七、八年传的也是这个，我读圣经读的也是这个。今天晚上有个女人要进去，我不能帮她。所以他说，我老实对你说，我不会，我不知道怎么作才能进去。我只知道耶稣顶好，你必须效法祂，祂是那样的博爱、牺牲、肯帮助人。如果一个人效法耶稣的榜样，把耶稣当作模范去作，他就是一个基督徒。那个女人流泪着说，难道一个女人一生犯罪，临终的时候要进入神的国，你没有办法么？难道一个女人立刻就要死，没有明天，没有第二个机会，你没有办法帮助她进入神的国么？白菜就对贾怀德说，我在那里真是没有法子说，我也没有道讲。我就在那里想，我说我是基督的仆人，我说我是神学博士，我说我是礼拜堂的牧师，我说我礼拜堂里有一千二百个教友，但是顶希奇，有一个女人在临终的时候，我却不能帮助她，并且她对我说，我是和她说笑话。那个时候我就记起，在我七岁的时候，我在母亲的膝旁，我的母亲告诉我说，拿撒勒人耶稣是神的儿子，拿撒勒人耶稣已经钉在十字架上，流出祂的血来，洗净我们的罪。拿撒勒人耶稣已经为我们的罪死了，祂已经在十字架作了我们的挽回祭。那时候我就记起这句话来。我一生都把它忽略过去了，到那一天我才记起来。所以我说，有了。我告诉她，你一点都不必作什么，因为神在祂儿子身上已经作了，神在祂儿子身上已经刑罚了我们的罪，神的儿子已经除去了我们一切的罪，今天讨债的已经变作还债的了，今天被得罪的已经变成受罪的了，今天审判者已经变成受审判者了。她那时候就显出欢喜的样子来。我就将我母亲所告诉我的话告诉她，她的脸就哭起来。她说，你为什么不早说呢？她说，那该怎么办？我说，你只要信，你只要接受就够了。说完之后，那女人立刻离开这世界。所以白菜对贾怀德说，那一天晚上那一个女人进去了，我也进去了。

我常常觉得，这一个故事感动我的心。如果是救恩，就该什么人都能得着才可以。你说不受洗不能得救，十字架上的强盗就没有受洗。你说不赔偿不能得救，十字架上的强盗，手脚都钉得牢牢的，怎能下去赔偿呢？我不是说，不要受洗，不要赔偿；我是说，得救的条件不是在乎赔偿，不是在乎受洗，不是在乎认罪，也不是在乎悔改；悔改不过是对已往一个看法的改变。如果说是在乎行为，如果说是在乎律法，我问你，谁能作？这女人是一个最好的榜样，说出神的救恩是为着每一个人的。

要信主的死，也要信主的复活

要得着神的救恩，信是惟一的条件。信就是你肯，你要。圣经里所说的信心，是怎样的呢？第一，神已经借着祂的儿子主耶稣死在十字架上，成功了救赎的工作。祂十字架的工作已经完全作好了。祂在十字架上的工作，为什么是作好了？我不知道，你也不知道，只有神知道。主耶稣的血为什么能赎我们的罪？主耶稣的赎罪为什么能算数？我们不必问，这是神的问题。主耶稣十字架的工作已经作完了，神的心已经满足了。

主耶稣的十字架不是为满足我们的心，乃是为满足神的心。我问你，还债是满足债主的心呢，还是满足债户的心？神如果看为够了，我们也当看为够了。神是公义的，祂如果说，主耶稣的工作可以赎我们的罪，我们的罪就定规可以得赎。问题不是你觉得主耶稣的工作够不够，乃是神说主耶稣的工作够不够。问题不是你钱还了没有，乃是你的债主说你的钱还了没有。如果你还的钱能满足他的心，你这一边就一点难处都没有了。我巴不得重复一百遍，主耶稣的工作，不是要满足你的心。主耶稣的工作，第一是为满足神的心。是神要求罪的审判，是神要求罪的刑罚。没有血就没有赦罪，这是神说的。神如果马虎，血就不必需。有血，就因为神不马虎。神如果马虎，十字架就是多余的。需要十字架，就因为神是公义的。

主耶稣在十字架上已经作好了工作，所以神叫祂从死里复活。主耶稣从死里复活，就是证明神对于祂十字架的工作已经觉得满足了。我们看不见十字架怎样满足了神的心，但是我们看见拿撒勒人耶稣从坟墓里出来了。你有没有看见使徒们跑遍全世界，传说拿撒勒人耶稣已经死了？你听见过这样的福音么？我没有听见过。我只听见他们跑遍全世界，传说拿撒勒人耶稣已经复活了。你读使徒行传，你没有看见使徒说，耶稣为你们的罪死了。你只听见他们一直的说，到处的说，这个人已经复活了。为什么呢？主耶稣复活的事实，证明祂的死荣耀了神。主耶稣所以复活，是因为祂的工作在神面前已经蒙悦纳了，祂救赎的工作已经作成了，我们可以得救了。如果主耶稣的工作还没有作成，祂就还要留在坟墓里。所以复活没有别的，复活就是表示主耶稣已经满足了神的心。主耶稣从死里复活，使徒就把这件事传给我们作可信的凭据，要求我们相信主耶稣。所以救恩一面是主耶稣的死，另一面是主耶稣的复活。祂死是来还我们的债，赦我们的罪，解决我们罪的问题；祂复活是证明祂死的工作已经满足了神的心，神看祂的工作是行的，是对的。

我曾经说过一个比喻，为着许多新的人，现在再说一下。如果我犯了罪，应该关监，但是是一个朋友替我关在监里。他什么时候进了监，我就得着释放。但是要他出了监，我才知道我的案子结束了，我的心才能得着释放。我的身体得着释放，是因着他进去；我的心得着释放，是因着他出来。如果案子不能了，他就还在监里。如果他还关在监里，我就不知道，他能不能替我受罚，法官会不会再来找我。什么时候他出监了，我就知道事情了了。照样，主耶稣一死，我罪的问题就解决了；但是必须主耶稣复活，我才知道我罪的问题解决了。祂为我们的过犯被交给别人，祂为我们的称义复活。（罗四 25。）祂复活是因为我们称义的问题已经解决了。所以我们到全世界去，一面告诉人，神在祂儿子主耶稣基督的死里所作的工；一面告诉人，神借着主耶稣复活给我们一张收条，给我们一个凭据，通知我们那一个工作已经作好了。所以我们今天不是信十字架，乃是信复活。

在全部新约圣经里，你找不出一节圣经来叫人信十字架。顶希奇，每一次都是要人信复活。但是今天你碰着基督教里的教友，也许他作了十年教友，作了二十年教友，作了三十年教友，你和他稍微谈一谈，就能知道信十字架和信复活的大分别。我曾碰见一位公会里的长老，他作了三十八年的长老，信道已经五、六十年了。我问他，你信不信主耶稣？他说，我信。我问，你知道你的罪赦免了没有？他说，我不敢说。我说，耶稣是不是你的救主？他说，是。那你有没有得救？他说，我不知道。我问他，你信主耶稣为我们的罪，在十字架上受了审判么？他说，当然信，不只圣经里有这话，就是我们的诗歌本里也有。我说你们的诗里怎么说？他说，犹太人的祭坛上，所献千万的牛羊都不能赦免罪；但是主耶稣一次的献上，就洗净了我们的罪。我就问他，那你的罪洗净了没有？他说，我信主耶稣钉十字架是为我的罪，但是我不敢说，我的罪洗净了。他不清楚，我不怪他。不错，主耶稣是死在十字架上，但是他怎么知道十字架算得数呢？他相信十字架，但他怎么知道十字架解决了他的问题，结束了他的案子呢？解决罪的虽然是十字架，但是叫我们清楚的是

复活。正如你还人的钱，你怎么知道还的钱数够？又怎么知道钞票是真的？如果是假的怎么办？只有一件事叫你知道完全付清了，就是你的债主给你一个凭据，说你所还的都已经清楚了。你付钱出去，债主对你说，收讫两清，你就知道事情结束了。同样，主耶稣的死是祂对于神方面的；祂的复活是神对于我们方面的。死是神与主耶稣之间所办的交涉，复活是神把与祂儿子之间所办妥的，拿出来通知我们。神对我们说，你所欠的债，已经清了。所以你如果相信，主耶稣的死是为你的罪，那主耶稣的复活就是向你表明，你的罪账已经还清了。有许多人说，要去算罪账，如果不算罪账，就不能得救。感谢神，在我没有出生以前，我的罪账已经算清了，连收条也拿到了。主耶稣受死是还账，主耶稣复活就是作凭据。复活是称义的凭据。你能得称义，就是因为神恩待了你，赎了你的罪。主耶稣死是解决你罪的问题，主耶稣复活是证明你已经蒙称义了。所以我们的信心是在我们主耶稣的复活上。

我如果说，复活所成就的只有这么多，我就错了。这不过是客观的方面，复活还有主观的方面。在客观方面，主耶稣的复活是们得救的凭据。如果有人问我，你怎么知道你得救了？我要说，我是有凭据的，我已经得救了。如果你说，我是某年某月某日得救的，因为我在那一天接受了主。不错，你是在那一天接受了主，但是你怎么知道，这样就得救了？你说，我在那一天承认了罪。但是你怎么知道，你那样认罪就行了呢？你说，我那一天曾为着我的罪哭。但是你怎么知道，你的眼泪能洗净你的罪呢？你说，我悔改，我认罪，我接受主耶稣。但是你怎么知道，你这样悔改，认罪，接受主耶稣，就行了呢？你如果问我，我就只回答这两句话：我得救是因着主耶稣的死，我知道我的得救是因着主耶稣的复活。朋友们，你们要分别这两个：我得救，是因主耶稣死；我有把握知道得救，我清楚知道得救，是因主耶稣的复活。我把债还清是因我还债，我知道我债还清是因着有收条。感谢神，神给我们凭据，神给我们收条。祂的儿子在十字架上还清我们的罪债，祂还借着祂儿子的复活通知我们，罪债已经还清了。所以主耶稣的工作已经都作好了。

今天在座如果有人心里还是疑惑，不知道自己得救了没有，我只问你，你到底信了什么？接受了什么？你如果光是信了主耶稣的十字架，接受了主耶稣十字架救赎的工作，这还不够，你还得接受主耶稣的复活。主耶稣的复活是神给我们的信息，给我们看见，祂已经接受了主耶稣的工作。感谢神，十字架已经满足了神的心，所以有复活。请你记得，信心的根基是在主耶稣死的工作上，同时也是在主耶稣复活的凭据上。死是主耶稣赎罪的工作，复活是主耶稣赎了罪的凭据。要注意这个「了」字。死是赎罪的工作，复活是赎了罪的凭据。

我们借着相信神的话，接受主的工作

现在，主耶稣的工作已经作好了，死也有了，复活也有了，那怎么办？这在圣经里是顶清楚的，神是把祂儿子所作的工都摆在神的话里面。什么是圣经？什么是神的话？我常常想，神的话就是神工作的口袋，神把祂的工作都装在祂的话里。神如果今天到我们中间来，要给我们看祂儿子的工作，要给我们看祂儿子工作的凭据，祂没有法子给我们看见；所以神将祂儿子十字架的工作装在祂的话里面，神将祂儿子复活的凭据也装在祂的话里面。今天神就是借着祂的话将这一切传给我们。当我们接受祂话的时候，我们也就接受祂话的凭据。在所有的話里面都有事实；如果話里面没有事实，那就叫空口说白话。在話里面定规有事实。

冬天的时候，男男女女都带手套。神的话就是手套，把神的工作套在里头。有一天，我遇着一个西国教士，是个姊妹，她不知道什么叫作信神的话。她说，我只要信神，信神的儿子耶稣基督，信神的工作就好了。我说，如果没有神的话，你就没有法子信神，没有

法子信神的儿子耶稣基督，没有法子信神的工作。你信神的话，这一切就有了效力。我们谈了两个小时，还谈不通。后来她要走了。她带着一付麂皮手套，她要和我拉手，所以就要把手套脱了。我说，你不要脱，我就与你戴着手套拉手。这在西方是顶不客气的。她想，也许你是中国人，不懂礼貌。我拉着她的手，就问她说，我现在拉着的，是手呢，或者是手套呢？她给我这样一问，就懂得了。我对她说，手是在手套里，所以我拉手套，我就是拉手。我拉手套，因为里面有手。这就是神的话。神把祂自己，祂儿子十字架的工作，都包在神的话里面。你把神的话拿来，你就把神话里面的神，和神儿子的工作，都拿来了。所以她临走的时候说，刚才我们谈了许多都没有用处，但就是这一句话，我明白了。

我们今天出去是传神儿子的工作，传神儿子复活的见证，但我们是借着神的话把这些传开。人如果接受神的话，就是接受神的工作，就是接受神的恩典。神的话所以宝贝，就是因为里面有东西。空的手套，有什么用处？你就是一天到晚捏它，也没有用处。有手才有用处。神的话如果没有主耶稣，就是死的字句。如果没有主耶稣基督，我定规把这本书烧掉。

所以什么叫作信呢？信没有别的，就是接受神对祂儿子所作工作的见证。神把祂儿子所作的放在话里，然后把这话传给我们，我们信祂的话，就是信祂。约壹五章九节说，「我们既领受人的见证，神的见证更该领受了。」神的见证有什么特点呢？「因神的见证一就是神说的话一一是为祂儿子作的。」神的话是说到祂的儿子。请看十节：「信神儿子的，就有这见证在他心里；不信神的，就是将神当作说谎的；」下面一句话要注意：「因不信神为祂儿子作的见证。」什么叫作不信神呢？就是不信神为祂儿子所作的见证。什么叫作信神呢？就是信神所说的话，信神为祂儿子所作的见证。所以信神没有别的，就是信神的见证。我们在过去的两周，已经看过神的见证。我们看见了神为我们所作的是什么事，祂借着祂的儿子解决了什么问题，祂给了我们什么证据。神也把祂的话告诉了我们。现在怎么样呢？现在我们要信祂，就是接受祂为祂儿子所作的见证。今天如果还有人没有得救，也许有人向你说到信，信什么呢？不必信坐在天上的基督，那太远了；你只要信这本书，那就太近了。神的手已经装在手套里，就是神的话。你信神的话，你就是信神的儿子。你接受圣经所说的话，你就是接受了话里面的一切。在已过的一千八百多年中，也许慕勒是有最大的信心的。有人问他，什么是信心？他回答说，神怎么说，我们也怎么说，这就是信心。信心就是信神的话，信心就是借神的话信神。

圣灵将神的工作通到我们身上

当我们信神的话的时候，还有个问题，就是怎样让神的工作来到我们身上。这个关键是在圣灵身上。圣灵来了，祂乃是神的话的守望者。神的话所以是活的，就是因为有圣灵守望。神把他所有的工作都放在祂的话里面，圣灵就站在旁边看着。人什么时候有信心接受神的话，圣灵就来把神所有的工作实施到他身上。你在这里就看见，三而一的神所作的工作，是何等的完全。是神爱我们，计划救赎的工作，是子来成功救赎的工作，是神把子的工作摆在神的话里面，是神借着圣灵把神的话里面子的一切工作通到人身上。

今天人有个最大的难处，有个最笨的思想，就是把圣灵作工的条件领会错了。人想，我如果悔改，神就作工；我如果受洗，神就作工；我如果认罪，神就作工；我如果作好，神就作工。根本没有这件事。圣经里顶清楚的告诉我们，只有圣灵能把主耶稣的工作通到我们身上。圣灵工作的特点就是交通。主耶稣作成了工作，圣灵来把这工作通到我们身上。如果只有主耶稣成功的工作，而没有圣灵交通的工作，就没有用。所以人没有圣灵，就不能得救。人没有父不能得救，没有子不能得救，没有圣灵也不能得救。虽然有父和子的工作，但是需要圣灵来把这些工作通到我们身上，将客观的变成主观的。

现在的问题就是说，我们怎么作，圣灵才能来工作呢？圣经里给我们顶清楚的看见，只有一个条件能让圣灵动工，就是信。你们是因行律法得圣灵呢，或者是因信？是因信。这是保罗在加拉太书里所说的。（三 2。）你信神的话，圣灵就将神的话成功在你身上。所以我说，圣灵是神的话的守望者。

今天晚上，如果还有人没有得救，我盼望你肯打开你的心，接受神所作的见证。你不必管主耶稣怎样，也不必管神怎样，你所直接发生关系的是神的话。你如果与神的话发生正确的关系，圣灵就将神和主耶稣一切的工作，都通到你身上。你如果打开你的心，喊一声，求告一下，就像那一个税吏一样祷告说，神阿，求你可怜我，或者翻得更准一点，求你让我赎罪，你就得称义了。（参路十八 13~14。）你只要打开你的心求一下，圣灵就将神的工作通到你身上。这就是圣灵的工作。

我今天晚上不过是说到关于得救初步的事。所有圣灵的工作，都是根据这个原则。你一到神面前接受神的话，圣灵就把它弄活了。你所接受的好像是死的，但是圣灵一来，就在你里面把它弄活了。你不要想你自己来成全。你不要想，你相信神的话，圣灵不会知道。不，你一信，祂立刻来工作，祂没有不知道的。这就是圣灵在救赎里的工作。三而一的神，为我们作了一切救恩的工作，叫我们可以得救。

信心的功用—实现

也许你问，我们这样信神的话，圣灵为什么就把神的话里所有的工作都通到我们身上呢？刚才所读约翰一书的话，告诉我们信是什么；这是圣灵的工作。但信的功用是什么呢？信的功用就是叫主耶稣的工作实显在我们身上。这就是希伯来十一章所给我们看见的。希伯来十一章一节：「信就是所望之事的实底。」「实底」这两个字翻得不顶好，或者应该把它翻作「实现」。英文钦定本圣经把这字翻作 **Substance**，是个名词。但是在原文里，这字不是名词，乃是动词当作名词用。达秘英文译本将它翻作 **Substantiating**。所以这句该翻作「信就是所望之事的实现」。实现这辞不是名词，乃是名词当作动词用。这样的辞，我们常常用。比方在教会里有监督，「监督」这辞本来不是名词，是动词当作名词用。「实现」这辞也是这样。信就是实现。你不要轻看这个翻译。我花了十年，都找不到合式的辞，后来看到达秘所翻译的 **substantiating**，觉得是顶好。全世界所有的东西，无论是动物、植物、矿物，都是需要我们去实现出来的。我们活在地上，一直就是把东西实现出来。我的眼睛把一切有形、有色的东西实现出来。我在这里说话，如果有弟兄姊妹耳朵不大灵，你就只看见我的口在动，却听不到我在讲什么。我有话，你缺少实现；我有实质，你没有实现的能力。你不能把我的话，实现在你身上。如果在这里有唱诗的人，在这里有顶好听的音乐，我有耳朵，我把它实现出来。我们的手摸一摸东西，就知道它是光滑的，或者是粗糙的。我们的鼻子能知道香与臭，我们的舌头能知道甜与咸，这一切都是实现。人身体上一切器官的功用，都是作实现的工作。

什么叫作信心呢？信心不是叫没有的东西变作有，信心是叫有的东西实现为有。信心不是作梦，瞎说一场；信心是把已有的东西显出来。所以希伯来书说，信心是所望之事的实底。这里的「事」，应该是「东西」、「实质」；虽是看不见，但不是没有。今天许多人最大的难处，就是人因为没有实现的功能，反而疑惑到那一个东西的实在。你对一个没有味觉的人说，这杯饮料甜得很，他说，我喝进去，和刚才所吃的酱油差不多。这就是有实质，却没有实现。一切属灵的事都是有的，神将祂所有的工作都放在祂的话里面，你如果有信心就能把它实现出来。

我们传福音的人，不是没有东西可传，今天的难处是许多人不肯把它实现出来。我在基督里充满了实质，但是许多人不肯去实现。今天晚上在这里有两位弟兄眼睛看不见，我如果说这本书是黑皮的，那本书是棕色的，他们摸一摸，两本都差不多。你看见有棕色、有黑色，因为你看得见。但是在他们身上，根本就没有棕色和黑色的分别。他们如果问我，什么是黑呢？我说，黑的就是黑的。我不能解释，我没有法子说。难处在那里呢？就在于他们缺少实现的能力。我们在神面前也是这样，许多人也像聋子一样，也像盲人一样，一说到属灵的事情，他们觉得这样没有，那样没有，他们没有法子把那些事情实现出来。

所以什么叫作信呢？使徒顶清楚的告诉我们，信的功用就是把属灵的东西实现出来。本来在你身上是没有的，现在在你身上显为有了。我们今天活在这物质的世界里，神是把一切属灵的东西都装在神的话里。神的话是装满了神的东西。不要想神的话是那么轻，我告诉你，连永世都在神的话里。所以信有什么功用呢？信的功用就是把属灵的东西现出来，就像眼睛把形、色现出来，耳朵把声音现出来，鼻子把气味现出来一样。信能把属灵的东西现出来，所以神要我们信。

信是得着的，就必得着

现在我们要来看如何信。信在圣经中是有一定的规条的。在全部新约里，只有一卷书告诉我们，信心的功用是什么，就是希伯来十一章一节。同样，在全部新约里，也只有一个地方告诉我们，怎样信，就是马可十一章二十四节：「所以我告诉你们，凡你们祷告祈求的，无论是什么，只要信是得着的，就必得着。」这里告诉我们说，什么叫作信呢？怎样才是信呢？信就是信神的话。「信是得着的，」请我们注意这里的「是」字。圣书公会最近所出的厦门话罗马字圣经，在这里加上两个字，说只要信是已经得着的，就是得着的。这两个字实在加得好。今天你碰着一个人，他说，要得着，你立刻知道他不信。你问人，你信了主耶稣没有？你得救了没有？他说，我盼望会得救。他这样说，定规没有得救。凡说要得着的，凡想能得着的，都不是信。马可十一章二十四节够清楚给我们看见，信心乃是我信是得着的。信心不是信我会得着，不是信我将得着，不是信我要得着，不是信我能得着。这些「将」、「要」、「会」、「能」，都不是信心。乃是信已经得着的，那才是圣经里的信心。

许多时候我传福音给人，他听见了神儿子的工作，知道一切都作成了。我也指明给他看，他是何等败坏，何等软弱，他是犯罪、堕落的人。结果这一个人承认自己有罪，也看见主耶稣的工作，我们就跪下祷告。我先替他祷告，后来他也祷告。他说，我承认我是个罪人，我犯了许多罪，我求你赦免我，求你把你的生命给我。他祷告完了，我问他，你的罪赦免了没有？他说，我相信神会叫我的罪得着赦免。我就想，完了，我又碰钉子了。他如果回答，我满心相信，神定规要赦免我的罪。我一听，就知道他没有信。

什么时候听福音的人叫传福音的欢喜快乐呢？就是你看见他祷告完了，也许流下眼泪来，对你说，我现在什么事情都清楚了。你知道这个人过关了，这个人有永生了。他说，感谢神，我罪的问题解决了。或者说，感谢神，神悦纳我了。或者说，感谢神，神因着他儿子耶稣的缘故，赦免我一切的罪了。你一听，就知道这个人信了，这个人得救了。圣经里只有一种的信心，就是已经得着的信心。凡是人想，我会得着，我能得着，我将得着，我要得着的，这人根本就没有得着。

朋友们，圣经里的事实，都是这样信的。有的人，你与他一同祷告，祷告完你就知道，他出死入生了没有，他得救了没有。许多人盼望得救，并不是真的信。有一次我和一个人谈话，他说，我满心相信，我要得救。我说，你这话要改一改，你不是说我满心相信，是

说我满心盼望。如果满心相信，就是已经得着了。所以对于神的话，凡没有将「了」字摆进去的，就没有信。你说，我的罪赦免了；这指明你信了。你说，我已经胜过我的罪了，这指明你信了。你说，我已经得着了，这指明你信了。什么时候你能说，我得着了，那时候才是真得着了。朋友们，今天的问题是很简单的，我不肯将圣经的程度降低。神的儿子已经死了，主耶稣已经复活了，神所有的工作已经都作好了，神的话也已经传给你了，现在你怎么说？你说，感谢神，我得着了；这就好了。有的时候我去看复兴会，我几乎要哭。他们哭，我也哭。他们是哭自己，我是哭神的救恩。他们在那里哀求的说，神阿，求你救我。好像这样苦苦的求了，神才起首爱他们，神才回心转意来救他们。

感谢神，有信心的人不必祷告，有信心的人充满了赞美。千万不要说，祷告是信心的表示。请记住，祷告反而是表示没有信心。凡有经历的基督徒都知道，什么时候有了信心，什么时候就起首赞美。诗歌五〇三首的副歌说，请听宝座的话语，你可来领神应许，神口曾说，「已成了，」信心也说「已成了」；祈祷已过赞美始，阿利路亚，「已成了。」你不能说将要成了。所有将要成了的，都不是信心。神说，所有的事都作好了；你也说，都作好了。神说祂作了工作，我说我信，这是所有的问题。

今天最大的难处是，你到基督教的各公会去，看见一百个教友，二百个教友，他们都是对你说，我信耶稣要救我，我信耶稣会救我，我信耶稣能救我。这不是信心，这是盼望。你这样是把神的话取消了。比方我把这本书送给胡弟兄，胡弟兄如果说，我信你明天必定送给我。他这样说不是客气，乃是侮辱我。今天神差遣祂的儿子来，成功了救赎的工作，我们还说，求求你救救我，这是什么？我们应当对神说，神阿，感谢你，你已经把我的罪在十字架上解决了。朋友，罪人不能因祷告得救，罪人只能因信主耶稣已经救他而得救。

信不是功劳。千万不要把信当作工作。有的人说，我不知道我的信心够不够大。神是把信弄得最简单摆在人面前，但人把简单的事弄得复杂了。如果我的一个弟弟没有钱用，我看见他很穷苦，我想把钱送给他。我说，你不必作什么，你也劳苦不起，你把这些钱拿去。我这样作是把问题弄得最简单，但是他的头脑太复杂了，他想说，我的哥哥给我钱，是叫我用左手拿呢，还是右手拿？是叫我中午去拿呢，还是下午去拿？是站着拿呢，还是坐着拿？他要研究一下，怎样才拿得着。这是世界上最大的误会。

我在烟台的时候碰着一个姊妹，我对她说，你信就能得着。她说，我弄了一个礼拜，不知道怎么信。这样信不知对不对？那样信不知对不对？我不知道我的信心够不够大。我说，神已经把所有的工作都作了，你只要简简单单的信就够了，可是你太分析了，你把信当作工作了。感谢神，接受救恩是全世界最简单的事，一点用不着我们作什么。不是不要作，是主耶稣已经把一切都作了。祂说，祂已经死了；我说，我信你已经死了。祂说，祂已经复活作凭据；我说，是的，你复活作了我称义的凭据。祂说，我赦免你的罪了，我已经救你了；我不等候，我信，我信就得着了，我信事情就完成了。感谢神，就是这样，我已经出死入生了。一点不必感觉，不必等候平安和快乐。

前几年我向一个人传福音，他对我说，我信主耶稣，我信我是罪人，我也信主耶稣赦免我的罪。但是我有一个难处，就是还没有觉得圣灵在里面大大的作工，像你们基督徒所觉得的那样。我说，你的罪得赦免了没有？他说，还没有。我说，为什么还没有呢？他说，我没有觉得圣灵在我里面作工。我说，朋友，你根本错了。圣经不是说，凡信神儿子的人才觉得有永生。我们信不是凭感觉，乃是凭神的话。有人要把这本书送我，我不是凭里面觉得怎么样，乃是信他的话。得救没有条件，只有手续；得救的手续不是行为，只是简单的信，简单的接受。神说怎样，我就说怎样。这就是接受。感谢神，祂的恩典是够我们用的。

第 15 篇 得救是永远的一正面的理由 (1)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



在过去的十多天中，我们从起头看了人怎样有罪和诸罪的分别，神怎样爱我们，恩待我们，神的恩典怎样在义里面显出来，主耶稣怎样替我们成功了工作，祂的死和复活作了什么。后来再看了人怎样才能得着神的救恩。人要得着神的救恩，不是凭着行律法，有好行为，不是凭着认罪、祷告等许多东西。然后，我们又看了人怎样信，什么是信心。本篇信息我们要继续看下去。

圣经给我们看见，神救恩的表显是永远的，不是暂时的。换句话说，神所给人的救恩是永远的，不是暂时的。基督徒一次得救了，就再没有灭亡的可能。我不是说，基督徒得救之后，不会受管教；也不是说，基督徒得救之后，工作作得不好，不会受审判，不会失去赏赐。我是说，基督徒在今世的时候要受管教，在千年国度的时候要受刑罚。我不是说，罪人要受管教；我是说，工作作得不好的信徒，在审判的时候要失去赏赐。信徒今天如果有未悔改的罪，将来在国度里要有一定的刑罚。这些都是圣经的真理。

但是另一面，圣经给我们看见，基督徒得着救恩之后，没有失落的可能。换句话说，人一次在神面前得救，就永远在神面前得救。人常常有这样的思想：我虽然得救了，但我不知道过些日子，会不会不得救。神是说出死入生，我不知道会不会出生入死；神是说免沉沦得永生，我不知道会不会免永生得沉沦。我不知道我所得的救恩，在神面前到底会不会摇动。当我们仔细读神的话语之后，就看见神的话是说，一个人不得救则已，一得救就永远得救。关于这一个问题，我们要从两方面来说。首先我们要从正面来说，以后再从反面来说。

本篇信息要从圣经来看，神的救恩怎样是永远的，如果神的救恩是能失去的，那人的结局要怎样。以后我们还要从反面来看。因为在圣经里有许多经节，许多人以为那些是告诉我们，得救不是永远的，救恩是会失去的。我们要一节一节的来看，神所给我们的救恩到底是不是会失去。本篇我们要注意在正面的经节里怎样说，我们不会失去所已经得着的救恩。

神的恩典和爱

我以前已经题过什么是恩典。所有读新约的人都知道，我们得救是因着恩典。没有一个人能错到一个地步，说得救是因着律法，不是因着恩典。一个人如果说，人得救是因着律法，不是因着恩典，这个人必定从来没有读过新约。在新约里，这个亮光是太大了。有的话就是错还差不多，但这个差太多了。如果是恩典，我们在神面前就绝对不是负债的人。我如果恩待人，我就不想他还报。如果有还报的思想，如果盼望人还报，那就是借债，不是恩典。如果我给你，盼望你将来还报，这就不是恩典。神今天将恩典给我们，如果要求我们随后给神以行为，这也不是恩典；恩典是绝对没有还报的。

圣经说，我们是怎样得永生的？神在基督里的恩赐，乃是永生。（罗六 23。）这里给我们看见，我们所得的永生是不会失去的。什么是恩赐？恩赐是神的礼物，是神所送的东西。人送给你的东西，好不好讨回？我们不是幼稚园的小孩，今天送你两块糖，明天说，你把昨天我送的糖还我。恩赐是赐的，是白白给的。如果我们的救恩会失去，罗马六章二十三节就要这样说，神在基督耶稣里所借给我们的是永生。借是可以讨回的。送是不能讨回的，一次送了，就永远送了。如果永生是在基督里赐给我们，送给我们的，就不能讨回。恩赐两个字，在原文里顶清楚是白白给的。白白给的东西，是不能讨回的。如果不能讨回，我们就没有失去恩赐的可能。

圣经明显的告诉我们，神的恩赐是不能后悔的。（罗十一 29。）永生是神的恩赐里重要的一项，救恩也是神恩赐里重要的一项，其余还有许多。神的恩赐是不能后悔的，神如果不能后悔，怎么能讨回呢？要讨必定先要悔，没有悔就没有讨。同时讨就不是送，送就没有讨回的事。能不能今天我送人一件东西，明天又去讨回？不能。如果是送，就必定不能讨回。

神不像我们人摇摆不定，三翻四覆；祂不会一下这样，一下那样。神既给我们东西，就不收回。所以凭着神的个性，救恩既是送给我们的，是恩赐，不是借给我们的，我们就得承认是永远的。感谢神，赞美神，神从来不借，神从来不赊，神从来不要还报，神就是赐给，神就是送。神太大了。神不只不借、不赊，神也不卖。神拯救我们是恩典。神大到一个地步，不能卖东西，不能借东西，也不能赊东西。神大到一个地步，只能送东西。所以我们看见，神的恩赐就是永生。

神为什么要赐给我们永生？神为什么要将恩赐在祂儿子赐给我们？所有的人都读过约翰三章十六节：「神爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，叫一切信祂的，不至灭亡，反得永生。」神为什么将祂的儿子赐给我们？因为祂爱我们。神为什么将永生赐给我们？因为祂爱我们。朋友们，如果我作罪人的时候，神就爱我到一个地步，甚至将祂儿子的生命都赐给我。难道说，我作基督徒之后，我软弱，我构不上那一个程度，祂就不要我了？如果我作罪人的时候，祂的儿子都还为我死在十字架上，难道今天我信了祂，只因为稍微一点软弱，祂就不爱我了？神的爱如果不改变，神的恩典就没有改变的可能。从前祂这样的肯把祂独生的儿子给我，为我的罪死；从前祂有这样大的爱，是不是说，自从那个爱发生之后，祂完全改变了？今天我作了基督徒，祂反而把我丢在地狱里，不爱我了？按着人的理由来说，祂这样的爱我们，甚至到一个地步，死在十字架上，今天怎么会有这样的改变，叫我们不得救呢？这是不可能的。

不只人的理由是这样，神的话也是这样说。约翰十三章说，主耶稣既然在世间的时候爱门徒，就爱他们到底。（1。）所以神爱人的爱是没有改变的。当祂到十字架上时，祂的心里怎样爱你，今天祂还是照旧爱你。祂的爱没有改变，祂的恩赐也没有改变。人如果想，人有失去救恩的可能，有失去永生的可能，那就是说，神的爱有改变的可能。但这是不可能的事。源头既不改变，水流就没有改变的可能。生命如果不改变，果子就没有改变的可能。我们必须认识神的心，我们必须知道神不能将祂的儿子讨回。就像罗马八章三十二节所说，神既然肯将祂的儿子给了我们，神就不能讨回。

朋友们，你想是神的儿子大呢，还是我们的救恩大？是神的儿子宝贝呢，还是我们所得的生命宝贝？因为我们是属乎肉体的，所以我们以为救主不要紧，生命比救主更宝贝。只要得着生命就好了，不管救主不救主。但是在神看来，救主更宝贵，救主比我们所得的生命更宝贵。神的儿子比我们所得的生命更宝贵。所以罗马八章三十二节给我们看见，神既然将祂的儿子赐给我们，岂不把万物和祂一同白白的赐给我们么？神既然将祂的儿子赐给我们，神还有什么不给我们的呢？神如果肯为着你的罪将祂儿子舍了，神如果肯白白的将祂的儿子给了你，难道过了一会，神想一想，又不将永生给你了？这就比方袁弟兄昨天欠了人一万块钱，还不出来。我是个大财主；我说，「你欠人的债还不出，我给你恩典，这里有一万块钱送你，你拿去还债吧。」等到今天，我们一同坐电车去新关码头，每人需要八个铜板买票，他口袋里摸一摸，只有七个铜板。他对我说，「你好不好给我一个铜板，我差一个。」我不只有铜板，还有许多洋钱钞票。但是过后我向他讨钱，我说，「你把刚才的一个铜板还我，非还不可。」你觉得奇怪么？昨天一万块钱都送给他了，今天一个铜板却非要他还不可。你想这是什么？你要说，倪某人热度一定发得很高，生病了。怎么一万块钱不计较，一个铜板反而计较呢？神如果用祂极大的爱，将祂独生的爱子赐给我们，你想神会和我们计较所得的救恩么？请你记得，一个铜板和一万块钱的比例，还远不及生命和救主的比例，远不及生命和生命的主的比例，远不及我们所得的救恩和神独生子的比例。神既然将祂的独生子给了我

们，祂怎么会将祂的救恩讨回呢？人有这样的想法，不只是不懂得神的恩典，不懂得神的爱，这简直是思想不清楚。只有心思不清楚，心出了毛病的人，才会这样说。

感谢神，祂将祂的儿子赐给了我们，就不再讨回了。祂在祂儿子之外，还给我们许多东西，像永生、得救等等。神将祂的儿子赐给我们，并且在祂儿子之外，还叫我们得着永生。神的儿子如果不讨回，我们所得的永生，就没有讨回的可能。所以按着神的恩典来看，我们所得的救恩，我们所得的生命，是没有失去的可能的；这是神清楚对我们所说的话。

神救我们是有序的

第二，我们要来看，神救我们罪人到底是偶然的呢，或者是有意的？神救我们是否好像人到马路上，碰着一个讨饭的人，给他两个铜板？或者祂是有意的找到一个人，给他钱？神救我们是碰巧的呢，或者是有一定计划的？不明白救恩的人，或者以为说，神救我们是碰巧的。但所有明白圣经、认识神的人都知道，祂救我们不是碰巧的，是老早就有计划的，是有一定计划的。罗马八章二十九、三十节：「因为祂预先所知道的人，就预先定下效法祂儿子的模样。」下面这一句是括弧内的话：「预先所定下的人又召他们来；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又叫他们得荣耀。」我们今天的得救，是包括二十九至三十节所题的各项东西。我们得救的历史，是从三十节的称义起头的。我们的得救，是在我们称义的时候。我们只知道我们信了耶稣，我们得救了，我们称义了。我们以为称义是我们第一次与神碰头。你以为称义是你生命的历史中，第一次与神接触的时候。但是圣经说，神老早已经与你接触了。神早就已经知道你。你的称义是在后，神知道你是在先。

所以许多人说，罗马八章二十九、三十节，是全部圣经里惟一的链环，它是一节一节一直连下去、钩下去的。这是最宝贵且最齐全的链环。这链环的第一个环子是神所预先知道的人，第二个环子是预先定下效法祂儿子的模样，第三个环子是所预先定下的人又召他们来，第四个环子是所召来的人又称他们为义，第五个环子是所称为义的人又叫他们得荣耀。这里是一个圈连着一个圈的。我们想，我们认识神是在我们得救的时候，是在我们称义的时候。但是圣经说，在我们没有得救，没有称义之先，神老早知道我们了。祂所老早知道的人，祂就把他们定下。定下的意思，就像是在你的名字上打一个钩，说这是祂所要的。定下作什么呢？定下是要我们与耶稣基督，祂独一无二的儿子一样。祂不只要有耶稣基督这一个儿子，祂是把我们这些人定下，要我们与祂的儿子一模一样。所定下的人，祂就把他们召来。祂所召来的人，就是祂所知道的人，也就是祂所定下的人。祂把这些知道的人，定下的人召来，召来后才称他们为义。

朋友们，如果称义是我们基督徒与神之间关系的第一步，那我们将来不称义也没有多大关系。我今天拾得两毛钱，明天可以把它丢在火里烧了，这对于我并没有多大关系。神不称义人，所难为的是人，在神并不蚀本。但是你要知道，我们与神关系的历史，并不是以称义得救为起点的，是以神的预知为起点的。神的预知是所有的起头。定下是第二步，召来是第三步。在第三步之后，才是称义。如果你和我失去我们的称义，又变成了罪人，我们对于神的全知就会发生问题，说，祂预先知道了我们，又把我们定下了，怎么得救以后还会沉沦？所以，神所预定的人是绝对不会下地狱当柴火烧的。

这件事如果是你定规的，你很容易改变，一下在天堂，一下在地狱，三百六十五天，天天都可以改变。但神是神，祂的预知就不可以摇动。祂是神，祂的预定也不可以摇动。对于我所认识、所敬拜的神，我知道祂所定规的没有办法改变。因为祂有预知的缘故，因为祂有预定的缘故，因为祂有呼召的缘故，所以我们的称义就是永远的。我们失去我们的称义还是小事，但是神失去祂的预知是大事。我们失去称义是小事，但是神呼召我们错了是大事。神不能把称义挪开，而不影响祂的预知、预定、和呼召。如果你把一个链环拿去，其余的三个也不能存留。什么时候你的救恩失去，什么时候神的预知、预定、和呼召也就错了。

不只如此，下面还有一件事。神说，「所称义的人，又叫他们得荣耀。」神如果没有将祂所称义的人带到荣耀里去，就神的工作也没有了。我们如果不能进入新天新地，我们如果没有在永远的荣耀里，就神的工作也没有了。神工作的最末了一环，就是荣耀。我们如果没有在荣耀里，神的工作就还没有完全。这是神的话，你把它摆到那里去？你不能委屈它。神是说，称为义的人，是没有条件的能进入荣耀。神没有说，所称为义的人，如果行为不错，才能进入荣耀。神没有说，如果行为看得过去，才能进入荣耀。神没有说，神所称为义的人，人算他是一个得救的人，才能进入荣耀。你根本没有看见有这些条件。这里所题起的都是神的问题：是神预知，是神预定，是神叫我们像祂儿子一样，是神叫我们效法祂儿子的模样，是神召我们来，是神称我们为义，也是神将我们这些称为义的人带进荣耀里去，是神叫我们到新天新地，得那永远的荣耀。

在圣经里，那一个环子最大？有的人说，得荣耀最大；有的人说，预知最大。其实它们根本没有分别，都是一样的。你不能分别大和小。神所预知的人有多少，神所定下的人也有多少。神所定下的人有多少，神所召来的人也有多少。神所召来的人有多少，神所称为义的人也有多少。神所称为义的人有多少，得着荣耀的人也有多少。阿利路亚！能不能神预知的是一百个人，神定下的是九十个人，神召来的是八十个人，神称义的是五十个人，而得荣耀的只有十个？神是不能更变的。不可能定下的多，召来的少。请你记得圣经的话，这里的「所」字就有这个意思。祂预先所知道的人，就预先定下；预先所定下的人，又召他们来；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又叫他们得荣耀。这一个「所」字把这五个环子连了起来。在原文里，「他们」两个字是「这些人」的意思。所以这就是说，祂所预先知道的这些人，就把他们定下；祂所预先定下的这些人，就召他们来；祂所召来的这些人，就称他们为义；祂所称为义的这些人，又叫他们得荣耀。所以是不能缺一个的。这是神作的。如果是你作的，也许你把我救错了，因为你不知道那一个是该得救的。但既是神作的，祂就不会错。你如果不认识神，不认识祂的作为，你也许要以为你有失去的可能。你如果认识神，认识祂的作为，你就知道这些人是不能减少，也是不能加添的。

圣经说神是永远的。神不像我们一样，有头无尾。神说，我是初，我是终。神说，我是阿拉法，我是俄梅戛。神说，我是起头，我是末了。我们有的时候有起头，没有末了。我们有的时候会办结束，不会办起头。但神是起头，也是末了。神的工作是不能半途而废的。如果得救是我们工作的结果，那不得救是我们这些人半途而废了。但我们知道得救是神所作的事，是神救我们的，所以如果我们不能得救到底，那就不是我们半途而废，乃是神半途而废了。我们不能想神是半途而废的。

腓立比一章六节说，神亲自在我们里面动了善工。神起了头，神亲自给了我们救恩，神就必定成全这工，直到耶稣基督的日子。所以请记住，神所作的工作，从来没有半途而废的。祂说，祂要成全这工，直到耶稣基督的日子，直到神给你荣耀的时候。你看见神所说的话多大，祂的范围多宽，祂的日子多长，祂的根多深。「我深信那在你们心里动了善工的，必成全这工，直到耶稣基督的日子。」（腓一6。）神如果不起头就不起头，神如果起头就不罢休。神不救你就吧，神要救你，你就没有法子不得救。所以我能说，神，我感谢你，我赞美你，我的得救是永远稳固的。如果是靠我们自己，我们没法接续下去。接续的工作是神作的，保守的工作也是神作的。祂所起的头，我们是接续不下去的。

我从前在学校读书的时候写大楷，好多时候我懒得很，就请字写得很好的同学，代替我写。（自然后来是去认罪的。）每一个礼拜要交五张大楷，我都是请同学写的。有一次，一位同学帮我写，他写了一行，就有人把他喊走了；他对我说，我有事情要去，你自己接下去写。我拿起笔来，实在没有法子接下去。他写得这么好，我的字摆不上去。照样，得救的工作是神起头的，必须是神来收场。如果要我们来收场，我们收不下去。如果得救的工作是神起的头，却要我们来接续，我们就没有一个人有资格得救。所有想自己能接续的人，都是不认识神，也不认识自己。你如果认识祂，祂起了头，你就没有法子接续。你如果认识自己，

你也绝对不能接续。所有救恩的工作，都是祂作的。救恩是祂给我们的，是祂救我们到底，不是我们作什么来保守我们的得救。

所以，你看见两件事，第一，因为神所给我们救恩的性质是恩典，所以我们不会失去救恩。第二，因为起头的是神，是神的预知，是神的预定，是神把我们召来，是神称我们为义，是神叫我们得救，是神叫我们得荣耀，所以如果我们失去救恩，就叫人对神的品格发生问题。

重生与永生

现在我们来第三，神给我们的救恩到底是什么，神在我们身上到底作了什么，神在我们身上到底给了什么。我们大家都知道，神叫我们得着祂的生命，神叫我们重生。凡信祂的，就是接受祂的，祂就赐给他们权柄作神的儿女。我们是神生的，我们有权柄作祂的儿女，这是约翰一章十二、十三节所说的。约翰三章说，我们要得着重生，是圣灵来重生我们。约翰一书告诉我们，人怎样才能得着重生。约壹五章一节说，凡信耶稣是基督的，就是从神生的。我们怎样得着重生呢？是因着我们相信耶稣是神所立的基督。

你看了以上三节圣经，就知道我们基督徒是谁，我们是神的儿女。当一个罪人信主耶稣得救的时候，神就将一个新的生命给他。这就是重生。在圣经里最少有三、四次给我们看见，重生就是得永生。在圣经里，你看见一件事，得永生的人就是信祂的人，信祂的人就有永生，这是约翰福音所一直给我们看见的。

在这里立刻发生一个问题，神给我们永生，我们该作什么？我告诉你，这是起头，这也是结束。我要与一个人脱离关系，就得从两方面入手。人和人的关系是两方面的，如果要脱离关系，也必须是两方面的。第一就是必须没有起头，没有起头就一点关系都没有。第二就是结束了，死了，那也一点关系都没有了。比方说，我是一个顶坏的儿子，我是一个浪子，我父亲要与我脱离关系，他有两个办法。第一，他当初不生我，不起头；那他与我就没有关系。如果已经起了头，第一个方法就不能用；他只能天天等，等我离开世界；我死了，我与他也脱离关系了。我如果不是他生的，我与他就没有关系。我如果死了，我与他也脱离了关系。

那神和我们中间怎样？是神生了我们，是神在我们信主耶稣的时候，用祂的圣灵，以祂自己的生命，生了我们，叫我们得作神的儿女。这一个关系有没有法子脱离？你今天有一个儿子不好，浪荡不规矩，你能到法庭里去申请与他脱离关系，但是你生他的事实还在那里，他始终还是你的儿子，这是事实。今天神生了你之后，有没有法子说，祂没有生你？你这个人再坏一点，你还是祂所生的。你父亲不承认你，你还是你父亲所生的。生这件事无论如何不能推翻。好孩子是父亲生的，坏孩子也是父亲生的。你没有法子取消那个关系。所以神称义我们，不像在街上碰着一个人，拿两块钱给他，叫他回去就算了。祂说，祂生了我们。神是在灵里面，我也是在灵里面，我与神是父子的关系。这是神自己说的，我赐给你们权柄作神的儿女，我赐给你们永生。所以，我们是有权柄的来作神的儿女。那是起头。

现在神怎么办呢？神只好盼望你死。但奇怪的是：起头是重生，结局是永生。神不只生我们，神又给我们永生。假若神起了头，下半段却接不下去，那我们就了了，就不能得救了。但凭着神给我们的永生来说，要我们不得救，是神作不到的。感谢神，祂重生了我们，又将祂儿子的生命，就是永生，赐给了我们。今天如果有人以为一个基督徒软弱了，就会沉沦；好儿子能有永生，坏儿子要沉沦；他根本就不知道神的救恩。他以为主是一个讨债的人，祂要把我们的永生、赎罪讨回去。作得好就能得着，作不好就讨回去。这不是神的救恩。起头的是祂，一直接续下去的也是祂。朋友们，神既给我们救恩，我们怎会再失去救恩呢？神既然起了头，既然那一个生命是永生，是不会自灭的，你就不会再沉沦。

神在圣经里还给我们一个预表，说明神一次给了我们生命，我们就永远不会失去。创世记三章，是我们顶熟的，说到亚当犯罪。亚当吃了分别善恶树上的果子之后，神把亚当赶出伊甸园，并且安排基路伯和四面转动发火焰的剑，把守生命树的道路。为什么神安排基路伯和发火焰的剑，把生命树的道路围起来呢？为什么神不让亚当吃生命树上的果子了呢？三章二十二节：「耶和华神说，那人已经与我们相似，能知道善恶；现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着。」在这里有一幅图画，我们都知道，分别善恶树的果子代表人向神宣告独立。生命树的果子代表生命，就是神的儿子所给我们的生命。亚当犯罪之后，神怕亚当还去吃生命树的果子，因为吃了就永远不死。如果亚当吃了生命树的果子还会死，为什么神要作这么多的事呢？祂何必要叫基路伯并发火焰的剑来把守生命树的道路呢？神所以这样作，就是怕亚当吃了就永远不死。

你和我已经得蒙赎罪了，我们不是吃代表的生命树的果子，乃是吃生命自己，难道我们还会死么？如果亚当吃了寓意、表征的果子，就永远不死，难道当主耶稣的血洗净我们的罪之后，我们吃那生命树的本身，得着了永生，我们还会死么？亚当是得着生命树的表征，我们是得着生命树所表征的，怎么会死呢？人除非不知道什么叫作重生，什么叫作永生，他才会说，我可能失去我的救恩。感谢神，永生是一件永远不能消灭的事实，永生是一个永不能消灭的历史。所以我们能活在神的面前，神给我们的是何等的恩典。今天我们和神中间所发生的关系，达到一个地步，我能顶坚强的说，世界上任何的权能都不能叫祂与我们离异。就是神心里不喜欢，想要解脱，也解脱不了。

我们是基督身上的肢体

我们还要来看第四，我们得救的时候，神不只叫我们重生，给我们永生，并且叫我们与基督成为一灵。哥林多前书不只说我们与基督成为一灵，还说我们是祂身上的肢体。（十二27。）六章十五节也有同样的话，说，我们的身体乃是主身上的肢体。所以每一个基督徒得救的时候，不只从神那里得着重生，得着永生；同时也被神联合在基督的身体上，成为基督身体上的四肢百体。圣经里说，我们是基督的身体。

神如果把我们一个一个的在基督里救来，叫基督为我们死，洗去我们的罪，给我们永生，又与祂发生生命上的关系，成为祂的肢体，那结局就怎么样呢？得救包括我们成功作主耶稣基督身上的肢体。如果我们沉沦的话，结局怎么样呢？基督的身体就残废了，这身体不是只有半个耳朵，就是只有半个鼻子；不是少了一个手指头，就是少了一个脚指头。基督的身体在圣经里面是一个的确的真理，是一个实实在在的东西。如果我们得救之后，是与基督成为一个身体，你要看见谁如果沉沦了，基督的身体就缺了那一部分，基督的身体就残废了。

从前在美国有一个女黑奴，在一个白人家里作工，那一个太太是挂名的基督徒；但是那一个女黑奴是真正的基督徒，她一天到晚都是口里唱着歌，快乐得很。那个太太给她这样唱歌快乐，弄得不耐烦了，有一次就问她，什么缘故这样快乐？她说，「你不知道么？神差遣祂的儿子耶稣基督来，把我们所有的罪都洗干净了，叫我们将来还要和神在一起，我为什么不快乐呢？」太太说，「你怎么知道将来必定会与神在一起呢？如果失落了怎么办呢？」她说，「主耶稣说，我父比万有都大。我在我父的手里，我父的手托着我，保守我，怎么可能失落呢？」那个太太想了一想，就说，「唉，你上当了，我告诉你，神比万有都大，你想祂的手有多大？你的手有缝，祂的手也有缝；祂的手大，就祂的缝也大，所以祂如果把你落出去了，祂还不会觉得。你说，祂的手要保护你，神多么大，你多么小，你同神比起来不知道差多少，你从祂手缝里落了出来，祂也不会知道。」她说，「太太，你不知道我不只在祂手里，我还是祂手上的一个小手指头。我如果是在祂的手里，我漏掉了，祂还可以不知道；但是我就是神的一个小手指头，我怎么可能漏掉呢？」人如果信了，如果是一个基督徒了，他就是基督身上的一个肢体，他就是神的一个小手指头。如果我们主耶稣身上的肢体，祂就不会把祂的肢体漏掉了。我今天感谢神，神不能将我漏掉。

林前十二章说，在身体上，一个肢体受苦，全身就都受苦。（26。）你不能让一只手痛，而不与别的肢体发生关系。如果我们每一个得救的人，都是基督身上的肢体；将来你一个人在地狱里受苦，所有的人在天堂里都觉得痛。如果一个人沉沦，所有的基督徒就都沉沦。这就是基督身体合一的地方。

不只哥林多前书说我们是基督身上的肢体，别卷书也告诉我们同样的事。以弗所书说到基督身体的过程，也说我们是基督身上的肢体，不过是另一个说法。哥林多前书是说肢体的关系，和肢体的范围。以弗所书是说，肢体将来要怎样。以弗所五章二十九、三十节，够清楚的对我们说，「从来没有人恨恶自己的身子，总是保养顾惜，正像基督待教会一样。」为什么缘故？「因我们是祂身上的肢体。」我们是基督身上的肢体。我们再看上文二十五至二十七节：「你们作丈夫的，要爱你们的妻子，正如基督爱教会，为教会舍己；要用水借着道，把教会洗净，成为圣洁，可以献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的。」你从二十五节一直读到三十节，你就看见一件事：教会是基督的身体，基督要用水借着道把教会洗净；祂要一直洗她，叫她成为圣洁，结局就是将她献给自己，作个荣耀的教会。如果教会里面有失落的，那就有残废；结局就不能献给自己作个荣耀的教会。不要说作荣耀的教会，就是连这样的人都没有了。但这教会是毫无玷污皱纹等类的病。这是什么意思呢？下面的注释说，乃是圣洁没有瑕疵的。没有瑕疵就是说，连斑点都没有。如果基督身上的肢体，有沉沦的可能，基督身上就不只有瑕疵，并且残废了。但是它说，这身体不只不残废，连瑕疵都没有。

所以我们不会失去救恩。因为基督要得着一个荣耀的教会，是毫无玷污皱纹等类的病，是圣洁没有瑕疵的，好献给祂自己，所以我们没有一个可以沉沦。

我们是神所建造的灵宫

第五，教会不只是一个身体；基督徒在神面前一个一个的合在一起，乃是成功作一个殿。每一个基督徒都像一块石头，教会就是神所建造的灵宫。主耶稣乃是这属灵圣殿的根基，祂是一块大石头；我们每一个基督徒是小石头，共同建造在主耶稣上面，成功作神的殿，神的居所。这是彼得前书所说的。（二5~7。）如果一个基督徒有永远灭亡的可能，神的殿就要比我们破烂的聚会地方还不好看。因为一下子造上去，一下子又要被挖出来，墙壁上就都是洞了。如果是这样，神为什么不想定了才救人呢？神是叫我们建造成为灵宫，既是灵宫，就没有一块石头是可以失落的。如果有失落的可能，灵宫就要出事情，不像样。

在旧约里面，王上六章七节告诉我们，所罗门的那个圣殿是怎么建造的。五章记载，所罗门差遣人到山里去打石头，石头在山里打好了，到六章就把那些石头搬到摩利亚山上来建造。所以当造圣殿的时候，一点都听不见铁器的声音。因为不必再打了，那些工程师算得顶准，先在山里作好了，才拿来造上去，不必再修，刚好合式。如果所罗门造地上的圣殿，把石头弄得这么好，一点不必再修，大小正好，难道神造属灵的圣殿，把我们活的石头造上去，还能三天换一次，两天换一次么？难道神这样大意么？难道神不知道怎么计算么？难道神作事不如人么？旧约的时候神请人作，新约的时候神自己作，难道神所作的还不如人么？基督徒如果是建造灵宫的石头，会不会失落呢？我们如果是在神的殿里，我们就没有法子失落。

我们有圣灵作印记和质

第六，还有一件顶要紧，顶希奇的事，就是每一个基督徒得救的时候，不只得着永生，不只在基督身体上作肢体，不只在圣殿里作活石，并且得着圣灵作印记。神将圣灵摆在他身上作印记。请读以弗所一章十三节：「你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督。」朋友们，这是不是你的历史呢？我们听见了叫我们得救的福音，我们也信了基督。我们信了基督之后，怎么样呢？「既然信祂，就受了所应许的圣灵为印记。」我们每一

个基督徒都有圣灵作印记。这里顶明显的给我们看见，并不是特殊的基督徒才有圣灵，也不是特别圣洁的基督徒才有生命。在这里是说，凡听了叫人得救的福音，信了的就得着圣灵作印记。这就证明说，圣灵的印记是所有基督徒所共有的，一信，一得救，就得着圣灵作印记。

圣灵在基督徒身上作印记是什么意思呢？什么叫作印记呢？上海有三百几十万人，神怎么知道这个人是属乎祂的，那个人不是属乎祂的呢？今天你拿来一本圣经，怎么知道这本圣经是你的呢？像这样的圣经不晓得有多少。圣书公会最近报告，去年一共卖了一千一百几十万本圣经。在那么多的圣经中，你怎么知道这一本就是你的呢？当你回家去，拿你的印在上面印一印，就知道这一本圣经是你的。你把这一本圣经混在全世界那么多的圣经中，仍然能知道这是你的圣经。今天世界上这么多的人，神那里知道这一个属乎神的，那一个不是属乎神的呢？为此神在你身上印了一个印，证明说，你是属乎神的。神不是用一个木头，在你头上打一个印；祂不像将来敌基督者在人的额上打一个印；祂乃是把圣灵放在你身上当作印记。凡有圣灵的，就是属乎神的。凡没有圣灵的，就不是属乎神的。每一个人一得救的时候，神就作打印的工作，把圣灵摆在他身上，证明他是属乎神的。

神的圣灵在我们身上的这一个印记，如果是磨得掉的，那也许我们会沉沦，也许我们会被看为不是属乎祂的，也许神会把我们看作世界上的人，把我们看作祂的仇敌。如果这印记在我们身上，我们就是属乎神的。到底神的印记在我们身上印多少时候？四章三十节：「你们原是受了祂的印记。」祂就是圣灵。上文说，「不要叫神的圣灵担忧：你们原是受了祂的印记。」这印记要印到什么时候呢？「等候得赎的日子来到。」「等候」二字是介词，不是动词。所以「等候」或者可以改作「直到」：「直到得赎的日子来到。」你们原是受了圣灵的印记，要受多少时候呢？不是三年、五年，也不是三百年、五百年，是直到得赎的日子来到。什么是得赎的日子？罗马八章说，得赎的日子就是主耶稣来的日子，得赎的日子就是身体得赎的日子。（23。）所以这是指着主耶稣再来的日子说的。圣灵的印记在我们身上，一直要留到主耶稣再来的时候。

主耶稣再来的时候，不是大灾难起头、第一次被提的时候，乃是全体被提的时候。在那时候，所有的信徒都要被提到空中。（帖前四 16~17。）主耶稣要差遣天使来接我们。天使是有限的，天使不是无所不知的。天使不是全知的，天使是佣人，天使是请客的仆人。他来看见凡身上有圣灵作印记的，就把他接去。所以圣灵在我们身上不只是三天、五天，不只是三百天、五百天，而是一直到被提的日子为止。假如有人说，我今天会失去救恩，会灭亡。那我要问你，你对于圣灵的印记怎么说？神既说，你是祂所印上的，你就没有办法把这印记销掉。神说，这印记要留到耶稣基督的日子为止，要留到提接的日子为止。

约翰十四章主耶稣说，圣灵要与你们永远同在。（17。）新约的圣灵一次临到你们身上，就永远不能离开。千万不要相信明心图所说的。我常常想，没有一件东西比明心图把福音弄得更错误。它是说，这里有一个人在这一个人的心里有蛇，有猪，有狗；有许多东西画在那里，末了再画一只鸽子，代表圣灵。如果我们心里洁净，圣灵就住在我们里面，这些东西就跑出去；如果我们心里不洁净，鸽子就飞出去，这些东西就都跑进来。不，根本圣灵是不能飞出去的。

圣经是说，不要叫圣灵担忧。担忧是爱的表示，发怒是恨的表示。什么时候恨，什么时候就有发怒。什么时候爱，什么时候就有担忧。请你记得，发怒是因为有错误才有的，担忧也是因为错误才有的。错误是一样的，如果有爱，错误在你身上就发生担忧；如果有恨，错误在你身上就发生怒气。你爱一个人，他错误，你为他担忧。你恨一个人，他错误，你就向他发怒。错误是一样的，发生出来的却不一样。在这里不是发怒，在这里乃是担忧。这里不是说，不要叫圣灵发怒，乃是说，不要叫圣灵担忧。祂是在你的里面，祂不是在你的身上。祂看见你失败了，祂就在你里面担忧，祂不走开。为什么祂不走开呢？因为祂是印记，一直要印到得赎的日子。你去读神的话，你永远没有办法推翻这一个事实。

在旧约里有一个祷告，是旧约里顶宝贝的一个祷告，就是诗篇五十一篇。在那里大卫祷告说，求神不要收回祂的圣灵。（11。）但是在新约里，没有一个圣徒能有这样的祷告。凡不懂得圣经的人，可以说，神阿，求你不要向我收回你的圣灵。所有懂得神话的人，所有懂得圣经的人都知道，圣灵在我里面只会担忧，不会跑掉。我不是说，基督徒犯罪不要紧；我是说圣灵在我们得救的时候进到我们里面，作我们的印记。这件事与我们的软弱和犯罪不发生关系，完全是另一个问题。

如果我们沉沦，吃亏的到底是谁？受亏损的到底是谁？我丢了一本诗歌，诗歌本身固然和被丢了，吃亏了，但是第一吃亏的是我；是我花了工夫，是我花了力气去得着的；是我出了相当的代价，是我出了钱去得着的。所以顶受亏损的是我。神是怎么得着我们的？我们犯罪，我们堕落，我们死在罪中，神叫祂的儿子来为我们死了，流出血来。我们是用重价买来的。你不要想你失去救恩，是你自己失去，是你自己受亏损。请你记得，你是神所买的，你失去救恩，神就丢了一件东西。你是祂用血所买来的。神为什么保守你？神保守你是为着祂自己的缘故。我们如果失去，受亏损的是神，不是我们。

今天最大的难处，就是我们人根本就不相信说，我这个人在神手中是多么重要。人总不相信神爱他，人总不相信神要他，人总是相信他对神是可有可无的。朋友们，神为着我们的缘故，把祂的独生儿子都舍了；神为着我们的缘故，叫祂独生的儿子来到世上，经过许多的苦，又钉在十字架上，为着要得着我们。如果祂不关心，有谁关心？我如果不看守我的诗歌，难道还要它自己看守么？以弗所一章十三节说，圣灵来作我们的印记；下面十四节就对我们说，圣灵来作印记，乃因为我们是神的产业。今天晚上我可以告诉全世界的人，我们是神的产业。今天不是我自己丢不丢掉的问题，是神丢不丢掉的问题。并不是我们来看守，并不要我们来费心。完全是祂的事。不然的话，祂何必差祂的独生儿子到十字架上呢？祂如果花了顶大的工夫，祂如果出了顶大的代价，来叫祂的儿子钉在十字架上，祂就得用更大的工夫，更大的代价，来保守我们不失去。

朋友们，你如果有一只顶宝贝、顶贵重的金钢钻戒指，或者一颗顶宝贝的珠子，顶贵的宝石，你花多少钱去买它，你就得花多少心去保守它。你如果是出了一万块钱买的，你不会随便丢掉，不去看守。你要知道，你是神出了最贵重的代价买的，你是神的儿子救来的。神的儿子比整个世界，比整个宇宙都大！你不要想说，神不肯看顾我们。你怎样对待你的宝物，神也怎样对待你。是好牧人去寻找羊，不是羊去寻找牧人。是主耶稣有一天说，如果有一个失丧，祂也要为他死。（路十五4~7。）这不是羊的事，乃是好牧人为羊舍命。你在神面前是神所买回来的，你失去就是神受损失。所以请你记得，因为我们有圣灵作印记，我们就没有失去的可能。

神给我们的恩典，难道是由人保守的么？如果是人保守的话，那我们老早就漏掉了。不只是你和我，连彼得也漏掉了，保罗也漏掉了。你要知道，神已经完全把我们人摆在一边。完全是神，完全是神来拯救我们，完全是神来保守我们。求神叫我们清楚看见，祂所给我们救恩的时间是多长，叫我们除去我们肉体的思想，接受祂的思想。

第 16 篇 得救是永远的一正面的理由 (2)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



上篇信息我们已经看过神所作的几件事。当我们得救的时候，神就将祂的圣灵赐给我们作印记。不是说圣灵在我们身上盖一个印，而是说圣灵在我们身上就是印，圣灵在我们身上就是神的印记。这一个印记要一直留到我们得赎的日子。所以没有一个基督徒会失去他的救恩。本篇信息我们还要继续的来看，圣灵不只是神赐给我们的印记，并且圣灵还是神赐给我们，作我们必定得着之永远基业的质。（弗一 14。）圣灵是我们得产业的凭据。

我们在这里看见，圣灵在我们身上有两方面：一方面，圣灵在我们身上是作印记，证明我们是属神的；另一方面，圣灵在我们身上是作质，叫我们知道神所要给我们的，都是必定给的。你看见这两方面是不同的，一方面是叫神知道我们是属乎祂的；另一方面是叫我们知道我们是属乎神的。我们已经看过圣灵作印记，今天要看圣灵作质。

请看以弗所一章十四节：「这圣灵，是我们得基业的凭据。」当我们信主耶稣的时候，神应许我们说，祂要将天上永不衰残的基业给我们。（彼前一 4，弗一 11。）我们怎么知道，将来神不会赖掉不给我们呢？我们所以知道神将来必定会给我们，是因为神将圣灵赐给我们作凭据，或者说作质。质在原文里就是等于商场上的定钱。本来你应当给他二万元，现在先给二百元作定钱。定钱就是今天先给你一点，将来还有一大笔要给你。你作买卖的时候，有没有付过定钱？你租房子的時候，有没有付过定钱？本来一个月你该付房东三十元，现在先给他五元，把房子定下来。你给房东五元的时候，就是对他说，还有二十五元将来定规给他。神说祂要将天上永不衰残的产业给你，你怎么知道将来必定得着，不会失掉呢？就是因为有圣灵赐给我们。圣灵就是神给我们的当头、押金、凭据、定钱。神把圣灵先给你，就是对你说，将来所有天上的产业定规都要给你。

朋友们，问题就是在这里，如果一个人信了主耶稣会失去他的救恩，那他对于神的押金怎么办？比方我有一栋房子出租，每一个月租金五十元，袁弟兄来租，先给我五元，还差四十五元；他说那四十五元以后定规给我。等一等若是他不把四十五元给我，怎么办？我就把他的五元充公了。这件事在神是不可能的，因为第一，神对于祂所给我们的应许无法交待。不要说神给我们定钱，就是没有给定钱，神说了，祂就必定给我们。所以就是神不给我们凭据，神不给我们定钱，只要神说，祂将来要给我们产业，祂定规不会不给我们的。神是因为我们的头脑充满律法的缘故，所以给我们圣灵作凭据，叫我们知道，神已经把定钱都给我们了，难道会不给我们产业么？

我常常想，在旧约里有一件事顶美。在创世记二十四章，亚伯拉罕打发他的一个老仆人，去为以撒寻求一个妻子。这一个仆人带了许多财物，带了亚伯拉罕家里许多宝贝的东西；当他找到利百加，利百加答应嫁给以撒作妻子之后，他就把这许多东西给利百加，作为定亲的礼物。（34~48）一方面，老仆人送给利百加这许多礼物，是叫利百加的鼻子上、指头上、头上、颈项上、手上，都满了装饰。另一方面，老仆人有一个用意，是叫利百加知道，现在所得的不过是个凭据，将来以撒一切所有的都是她的。

我们蒙恩之后，因着小信的缘故，也许会想，神如果没有意思给我们救恩，救恩如果不是神给我们的玩意儿，那过几年，或者过几十年，也许会失掉，我们又不得救了，那怎么办？神就是怕我们心里起疑惑，所以把圣灵摆在我们里面作凭据，对我们说，我定规给你们。朋友们，当你看看里面的圣灵，你就知道你将来必定要得着永远的产业。神如果将来不把产业给我们，神今天为何把圣灵给我们？神如果将来不把产业给我们，圣灵的质就没有意义了。圣灵的质既然给了我们，我们的救恩就没有法子失去。圣灵一天在我们身

上，我们一天就是得救的。圣经说，祂要一直在我们身上，直到得赎的日子。所以我们能顶有把握的说，我们是满有凭据得着将来的产业的。

我们是神所送给主耶稣的礼物

第七，我们不会失去我们所得的救恩，还有一个原因。在圣经里有一件事，就是主耶稣对于神的关系，和对于我们的关系。有许多基督徒没有看清楚，神、主耶稣、和我们罪人这三方面的关系是如何，所以心里就误会说，我们也许会失去救恩。但是，圣经里有一个顶希奇的说法，我们这些基督徒，我们这些得救的罪人，乃是神送给主耶稣的礼物。你看见父在这里，子在这里，父将得救的人送给主耶稣作礼物。如果神是将我们送给主耶稣作礼物；试想我们有没有失去救恩的可能？这件事我们要从两方面来看。

一方面，神把我们送给主耶稣，如果我们会沉沦、灭亡、失去救恩，如果我们的救恩不是永久的，那神就是寻主耶稣的开心。这就像母亲送一个肥皂泡给儿子。你有没有玩过肥皂泡？用一根管子沾一点肥皂沫，吹一吹就有泡出来。你知道那是两分钟就要过去的。但是你儿子看见了就喜欢得很，以为是皮球，非常好玩。岂知玩两下子就破了。

如果神不是无所不知的，我们可以沉沦；因为神不知道我们的得救是暂时或者永久。但神是无所不知的，神知道我们到底是永久得救或者是暂时得救。神如果不是无所不知的，神把我们当作肥皂泡送给主耶稣，还有话可说。神如果是无所不知的，祂知道过了三年、五年之后，那个肥皂泡是要破的，祂这样作，就是把空气送给主耶稣，不是把礼物送给主耶稣。但神是永远的神，神所作的事也是永远的事，神如果将人送给主耶稣，祂就不是把人当作空的人情。

第二方面，这样作对主耶稣也发生问题。如果神把我们赐给主耶稣，过了三年、五年我们灭亡了，我们把救恩丢掉了；在我们看来，是丢了，是失去了，但是这要怪谁？一面要怪神所送的东西是破烂的，一面要怪主耶稣不会保守。许多次人送我很好的东西，我出门的时候把它遗失了，或者弄坏了，我要就怪他送我的东西不好，要就怪自己不小心，不会保守。神对主耶稣说，我送给你这些人，如果有一天这些人丢掉了，这是怎么一回事？这就不能光怪神作了一个空的人情，也要怪主耶稣没有能力保守神所赐给祂的人。

在约翰十七章六节，主耶稣对父说，「你从世上赐给我的人，我已将你的名显明与他们；他们本是你的，你将他们赐给我。」你看见所有的基督徒，所有得救的人，都是神赐给主耶稣，赏给主耶稣的。九节：「我为他们祈求；不为世人祈求。」主耶稣不是为世界上的人祷告；主耶稣「却为你所赐给我的人祈求，因他们本是你的」。所以我们基督徒是神赐给主耶稣的礼物。再看十二节：「我与他们同在的时候，因你所赐给我的名，保守了他们，我也护卫了他们，其中除了那灭亡之子，没有一个灭亡的。」主耶稣祷告说，神所赐给祂的人，每一个祂都保守了。只有一个灭亡之子，就是犹大。犹大根本就没有信，他从起头就是仇敌之子，从起头就没有得救。除了犹大之外，主耶稣说，父所赐给祂的人，没有一个是灭亡的。

朋友，你要知道神已经将你送给主耶稣了，你已经被送出了，好像一个女子已经出嫁了。当我们得救的时候，神已将我们赐给主耶稣了。所以所有神所赐给主耶稣的人，所有信主耶稣的人，主耶稣都得保守。主耶稣说，「我因你所赐给我的名，保守了他们。」那有可能一个基督徒会失去他的救恩呢？那有可能神把你送给主耶稣以后，救恩就没有了呢？圣经说，神所送给主耶稣的人，没有一个灭亡的。

神把我们这许多人送给主耶稣，你想会不会因为我们不好，过了三年、五年之后，就灭亡了呢？请你听主耶稣怎么说。六章三十七节：「凡父所赐给我的人，必到我这里来；到我这里来的，我总不丢弃他。」你为什么会相信耶稣？你为什么会到主耶稣面前来？你所以会到主耶稣面前来，接受主耶稣，就是因为神将你送给主耶稣：「凡父所赐给我的人，必到我这里来。」掉一个头来说，凡到我这里来的，都是父所赐给我的。你所以会到主耶稣那里去，接受主耶稣作主，信靠祂赎罪的工作，相信祂的复活作你称义的凭据；没有别的缘故，就是因为神已经将你赐给主耶稣了。神在天上将你赐给主耶稣，你在地上就相信主耶稣，到主耶稣面前来。神在那里把你送出去，你在这里就到主耶稣面前来。下面接着说，「到我这里来的，我总不丢弃他。」所以我们没有法子失去救恩，因为神已经将我们送给主耶稣了。

不只这样，圣经里还有一个地方，就是约翰十章二十九节：「我父把羊赐给我。」谁是主耶稣的羊呢？就是我们。约翰福音多次给我们看见，我们是神送给主耶稣的礼物，所以神不能把我们当作空的人情，把我们送过去之后就没有了。主耶稣也不能把我们接过去之后就丢了。你不能以为得救是小可的事。你不能以为你自己是这样那样得救的，所以你这样那样也就不得救了。

我感谢神，我本来是个罪人，我倪柝声本来不盼望得救，我本来拒绝祂，反对祂，但是不知道怎么一回事，神把我举了过来，叫我接受本来所不要的道。神把我拿过来送给主耶稣，给祂这样一送，我就没有法子逃了。给祂一送，我就接受主耶稣作救主了。从那一天起，我就在主手里了。你既是从神送出来，从主耶稣收进去的，你能从那里走出去呢？如果是你自己在那里作，是你自己在那里救自己，花工夫叫自己得救，那你只要作得稍微疏忽一点，随便一点，就完了。但是你要知道，是神将你送给主耶稣，使你得救的。

让我引一个不完全的比喻。最近四川闹饥荒，闹得顶厉害，我也读过很多报告，在那里有些孩子只有两岁，话还不会说，也伸出一只小小的手，在街上讨饭。他在街上讨饭吃，讨衣服穿，乞求着来维持生活，他没有办法。若这里有一人，是顶有钱的，家里有吃的，有穿的，丰富得很。我把这小孩抱来送给那个人，从物质生活来说，可以说他就得救了。我一送，他就得救了。照样，我们本来是罪人，是死在罪中的，是要灭亡的，神把我们一送给主耶稣，我们也就得救了。得救就是我被神送出去。当我死在罪中的时候，当我在审判之下等候刑罚的时候，神把我一送，我就得救了。这与你自己不发生关系。既是主收留你，祂就不能又丢掉你。你是一个失丧的人，你没有吃的，也没有穿的，神把你送给主耶稣，主耶稣接收了，现今你怎会再掉出去？没有办法。神已经送了，主耶稣已经收了。主耶稣说，凡到我这里来的，我总不丢弃他；凡神所赐给我的，我总不丢弃他。所以你没有法子沉沦。你如果沉沦，除非没有起头，或者没有结尾；现在神已经送了，主耶稣也已经收了，你怎么会沉沦？如果沉沦，那就是神迹了。所以我对神说，「神，我感谢你，我是个罪人，我是死在罪中的人，当我作罪人的时候，我并不得救，但是你把我送了，主耶稣也把我收了。给你送了，给祂收了，我就没有办法不得救了。」

主耶稣说，凡到我面前来的，我总不丢弃他。「总不」一辞，在原文里是顶重的，意思就是无论如何、不管怎样都不。在中文里，「总不」一辞已经够重了，但是因为太熟的缘故，我们就不看重。这里的意思，就是主无论如何，不管怎样，总不能丢弃他。绝对没有一个基督徒，是祂所丢弃的。你得救是因着主耶稣，你能继续得救，你能保守你的得救，也是因着主耶稣。如果你想，你得救是因着主耶稣，保守得救是因着自己，你就一天也保守不住。我把人摆在一边，我承认我轻看人；我高举救主，一切都是祂作的。这是恩赐，这是礼物，你绝对不能被丢弃。

有主耶稣作我们的大祭司

现在来看第八。在圣经里有一件事顶宝贝，就是主耶稣作我们的祭物。但在圣经里有一件更宝贝的事，就是主耶稣作我们的大祭司。我在各地常常问弟兄姊妹，如果主耶稣不作我们的救主怎么办？许多人都说，那没有办法。如果主耶稣不作救主，我们就完了，我们没有法子得救。我又问，如果主耶稣不作大祭司怎么办？许多人说，这没有多大关系。主耶稣作不作我们的大祭司，没有多大关系。但是我们要知道，没有这回事。我们所以能保守我们的救恩，就是因为今天在神面前有主耶稣作大祭司。不要说从前的罪，不要说昨天的罪，就是今天所犯的罪，就已经够叫我们沉沦了。我们所以能继续得享救恩，就是因为主耶稣在替我们祷告。主耶稣的代祷保守我们的得救。希伯来七章二十五节说，「凡靠着祂进到神面前的人，祂都能拯救到底。」为什么缘故呢？「因为祂是长远活着，替他们祈求。」圣经顶明显的对我们说，凡靠着主耶稣来到神面前的人，主耶稣定规能救他到底。有的人对我们说，也许我们会失去我们的救恩，也许我们还会沉沦。但是假若如此，你把主耶稣的祷告摆在什么地方？神说，主耶稣是长远活着替我们祷告，祂是一直活着替我们祷告。

谁能领略得透，主耶稣替我们祷告的效力有多大？如果你有一个朋友没有得救，你替他祷告，神还会救他，何况主耶稣在神面前长远替你祷告，难道不能保守你长远得救么？如果你有一个朋友信了耶稣，堕落了，你为他祷告，你也写信给他，盼望他作一个好基督徒；神听了你的祷告，过了一些日子，他复兴起来了。难道神的儿子耶稣基督在神面前继续的、长远的、一直的祷告，不发生效力么？因为主耶稣是大祭司，在神面前长远活着，替我们祷告的缘故，所以我们必定蒙祂拯救到底。

有一件事我常常觉得欢喜的，就是人可以忘记为我祷告，但我还是一个被祷告的人。人可以不替我祷告，但我还是一个被祷告的人，因为主耶稣一直为我祷告。有一位在神面前作大祭司，人可以忘记我，但是祂绝不会忘记，总是继续长远的替我祷告。

主耶稣对我们说，祂祷告是为着所有信的人，为着所有属乎祂的人，不是为着世人。刚才我们所读的约翰十七章是够清楚的。九节：「我为他们祈求；不为世人祈求。」他们就是上文所说，父所赐给祂的人。「不为世人祈求，却为你所赐给我的人祈求。」你在这里看见，主耶稣祷告的范围是为着相信祂的人，不是为着世人。有一件事，我们在这里带手题起。父是对于世人的，子是对于教会的。在新约里，你从来没有看见基督爱世人，你只看见神爱世人。但是另一面，你看见基督爱教会，为教会舍己。顶希奇，父的范围是为世界，子的范围是为教会。祂说，祂不是为世人祈求。祂工作的效力是叫世人得救，但是祂祷告，祂作祭司，光是为着基督徒，不是为着外人。

祂为我们祷告，祂的目的是什么呢？祂祷告是求神保守我们，保护我们，叫我们像祂一样，叫我们与世界分别，叫我们合而为一。所以，不管世界的引诱多厉害，撒但的试探多厉害，人的肉体多厉害，主耶稣的祷告所发出的力量，必能保守我们。如果神不是听祷告的神，就没有事情。但神是听祷告的。主耶稣在约翰十一章说，父阿，我感谢你，你常听我的祷告。（41~42 上。）如果神是继续不断的听祷告，我们就没有不得救的可能。

朋友们，在你沉沦之先，你必须先从主耶稣的祷告里跳出去。主耶稣的祷告乃是地狱的栏杆。你要到地狱里去，你必须先跳过这栏杆。在你没有把主耶稣的祷告推开之先，在你没有把祷告的拦阻去掉之先，你没有法子沉沦。感谢神，主耶稣的祷告靠得住。

举一个顶清楚的例，当主耶稣在世上的时候，彼得顶骄傲，对主说，什么人都可以不认你，我总不能不认你。（可十四 29~31。）后来彼得跌倒了。主耶稣曾预先对他说，彼得，撒但定规要得着你，但是我已经为你祷告，叫你不至于失去信心。我已经为你祷告，你必定会回头。你在回头之后，要坚固你的弟兄。（路二二 31~32。）因此，后来彼得虽然跌倒了，他还爬起来；他不只爬起来，他还帮助了许多人。今天许多人爬起来，还是因着彼得。彼得的回头，并不是彼得自己要的，乃是主耶稣祷告的力量一直抓住了他。等一等，当他记起主耶稣的话时，他就流泪、悔改。这都是主耶稣祷告工作的力量。神听主耶稣的祷告。

主耶稣从来没有替犹大祷告；因为犹大根本是沉沦的，是不得救的。他从起头就是灭亡的，他从来没有信主耶稣，从来没有称主耶稣作主，都是称主耶稣作夫子。犹大是沉沦的人，主耶稣不替他祷告。彼得是一个得救的人，他得救最迟是在马太十六章的时候，当时他承认主耶稣是永生神的儿子，（16，）定规是已经得救了。

请你不要相信自己的祷告，你该相信主耶稣的祷告。不是你天天热心祷告的问题，不是你这两天祷告多少次的问题，请记住，你祷告多少次都没有用处。不是你的祷告能保守你得救到底，是主耶稣的祷告能保守你得救到底。我不知道今天晚上有多少人相信主耶稣祷告的能力，你能不能无依无靠的把自己托给主耶稣的祷告？你说，撒但的试探多厉害，世界的试探多厉害，肉体的鼓动多厉害，撒但的攻击多厉害。但是我不承认你的话。你如果看自己，许多时候你觉得说，我完了。你给撒但多试探几下，肉体就没有力量了。许多时候，你觉得灰心，你觉得祷告不下去，这时候你要仰望主耶稣，祂是你的大祭司。你要仰起头来看祂。你要说我没有能力，我祷告不来；但我信靠祂，祂是我的大祭司，凡靠着祂到神面前来的人，祂都能拯救到底，因为祂是长远活着替我们祈求。我们有这样的一位大祭司，替我们祈求，你想我们有没有法子失去救恩？

是神保守我们

我不是说，我们不必理会圣经里许多难解的地方。下篇信息我们要说到那些地方。但是从正面来看，有许多的事，是没有办法取消的。不只有主耶稣的祷告，不只有主耶稣作大祭司，在圣经里还有许多别的东西。得救不只是因着我们的相信，并且是因着神能力的保守。不是我们保守自己，是神的能力保守我们。你用什么样的条件得着救恩，你也是用什么样的条件保守救恩。得着的条件，就是保守的条件。不能得着是一个条件，保守是另一个条件。你是因恩典得着神的救恩，你也是因恩典得着神的保守。如果你说得救是因着恩典，蒙保守是因着行为，那你是从来没有读过加拉太书。

罗马书和加拉太书，我们曾读过好几次。罗马书是专门讲罪人，加拉太书是专门讲信徒。罗马书说，人不能因行为称义；加拉太书说，人不能因行为保守他的称义。罗马书告诉我们，罪人不能靠行为；加拉太书告诉我们，信徒不能靠行为。罗马书告诉我们，罪人在神面前的称义，与律法和行为不发生关系。加拉太书告诉我们，信徒保守恩典的方法，也不能靠着律法。你们是因着圣灵入门，难道要靠着肉体成全么？你们是因着信心入门，难道要靠着律法成全么？所以你看，罗马书是对不信的人说的，是从不信的人的角度看过来的。加拉太书是对信徒说的，是从信徒的角度看过来的。如果你在神面前蒙到救恩是白白的，那你在神面前得到救恩的保守也是白白的。圣经给我们看得顶清楚，是神来保守，不是我们自己来保守。

彼前一章五节说，「你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所预备，到末世要显现的救恩。」救恩最末了的一步，就是在主耶稣来的时候得赎。救恩分作三部分，这里是指着主耶稣再来的时候，我们将要得赎说的。我们是因着信蒙神能力保守而得赎的。今天是我们将神拉牢呢，或者是神将我们拉牢？是我们保守呢，或者是神保守？圣经说是神保守。这里的蒙神能力保守，意思就是如果我失去，责任不在我身上，是在神身上。我顶敬虔的说，我们如果失去，责任在神身上的多，在我们身上的少。可是千万不要以为，基督徒可以随便。我们在以后几篇要说到这问题。今天的问题是得救。得救完全是神的事。

比方说，因为我有一点事情要办，所以我把图章摆在马弟兄那里。如果马弟兄把图章丢了，责任是在我呢，或者是在马弟兄？不错，我也有一部分不对，我为什么相信马弟兄；但是直接的责任是在马弟兄，因为我图章交给了他。如果我交给了神，后来我的得救丢了，固然我也有错，我为什么这样相信神？但是，直接的错是在神身上，是神错。你能蒙到保守是因着神的能力。不认识神的人要说，神的能力恐怕不够保守我们。但是认识神的人，每一个都要低下头来说，我们这因信蒙神能力保守的人，必定能得着所预备，到末世所显现的救恩。彼得是顶有把握的说，我们必定要得着，我们无论如何要完全得救。

为什么我们会完全得救？提后一章十二节说，「因为知道我所信的是谁，也深信祂能保全我所交付祂的，直到那日。」保罗所交付给主的，主要保守，一直到祂来的那一天。所以一直到那一天，我们都是得救的。我常常想，我倪某人有一天如果到地狱里去，我灭亡不是大事情，但是神的荣耀受了亏是大事情。我倪某人下地狱、沉沦，算不得什么，但是神的荣耀失去了，算得什么。我沉沦不要紧，但是我的沉沦定规不荣耀神，叫神的荣耀受亏损，因为显得神保守不好，神不能保全。为着神荣耀的缘故，所有认识神、认识祂保守能力的人都要说，我有什么方法能失去神的救恩呢？阿利路亚，我没有方法。神的话在这里是够大，够清楚的。

关于保守的圣经节，我最喜欢的就是犹大书二十四节。它比其他的圣经节更特别，告诉我们神的名字叫什么：「那能保守你们不失脚，叫你们无瑕无疵，欢欢喜喜站在祂荣耀之前，我们的救主独一的神。」神的名字是什么呢？神的名字就是那能保守你们不失脚的，神的名字就是那能叫你们无瑕无疵，欢欢喜喜站在祂荣耀之前的，神的名字就是我们的救主独一的神。这就是我们的神。什么叫作不失脚呢？不是说神保守我们永不跌倒，是说神保守我们永不失脚。跌倒是卧在地上，失脚不过是颠一下。它说，神能保守我们不颠一下。神不只叫我们不跌倒，神甚至叫我们不失脚。

请你记得，圣经里所有的道理都不能以罪人作出发点，而要以主耶稣作出发点。如果以罪人作出发点，那就糟了；如果以主耶稣作出发点，那才清楚。如果以罪人作出发点，罪的问题就会看不清楚。有许多事情，我们不以为是罪；有许多东西是顶污秽的，我们把它当作顶清洁的：有许多事情是顶软弱的，我们把它当作顶刚强的：有许多事情是顶羞辱的，我们把它当作顶荣耀的。就是我们作了基督徒之后，有许多犯罪的事，我们还以为是荣耀的。就是认识神的人，还有许多没有审判的罪。当他作基督徒的时候，他还有许多罪，以为是有荣光的。如果信主的人对于罪还看不清楚，何况罪人呢！有许多的罪，神在主耶稣身上早已审判过了，但是我们作罪人的时候看不见那是罪，一直到信主耶稣之后才清楚那是罪。罪人不清楚，信主耶稣的人才清楚。但就是基督徒也靠不住，他还有许多事情没有看见。

所以一个人会不会失去救恩，如果凭着人自己来看，就永远看不见。如果从你来看圣经的真理，那整个就给你弄乱了。你以为这一个大的，那一个是小的。乃是等你从主耶稣那里看过来的时候，你才清楚。问题不是你能不能保守救恩，问题是主能不能保守救恩。

正当的眼光都是从主那里发出来的。如果要我们保守，不要说两天，就是两个钟头也不行。如果是主保守，义人虽然一天七次跌倒，还要爬起来。问题不是你能，问题乃是神能。你的眼睛如果看自己，根本就看错了。圣经是说，要仰望那为我们信心创始成终的耶稣。（来十二 2。）保守的能力是主的，不是我们的。我们可以靠神，因为保守的是神。

今天的问题，是神用什么方法来保守我们。我们今天把生命交给神了，神用什么方法保守我们到主耶稣来的日子呢？没有别的，神是把我们的生命与主耶稣的生命一同藏在祂里面。（西三 3。）我读这一节圣经，喜乐得笑起来，这节圣经再好也没有了。我不知道有多少基督徒知道这节圣经的好处。神所赐给我们的生命是没有法子丢的，因为神已经将我们的生命和基督的生命一同藏在神里面了。

我记得我在学校里还没有得救的时候，有一天我写好一张顶要紧的东西，我对我的同学说，这个东西顶要紧，五千块钱都不卖；我有事情要出去了，你好好的给我看守着。我把那一张纸给了他就出去了。后来我回来，我问他要那张纸，他说，我交不出来了。你说得那么要紧，所以我就用开水泡了，吞在肚子里。他拍拍肚子说，在这里，永远不会丢了。那一天我又气又好笑，那张纸装在他肚子里，永远不会丢，也永远拿不出来，稳当得很。今天神作事情更稳当，神将我们的生命和基督的生命一同藏在祂里面。我问你，你从哪里找？你用什么方法丢？什么时候你会把神丢了，什么时候你才会把神所给你的生命丢了。感谢神，神永远不会丢，神所摆在基督徒里的生命也永远不会丢。你们要看见，基督徒的那一个生命是藏得牢牢的，是藏在神里面的。

神的应许

除了前面所题的九件事之外，还有一件。前面这九件，不要说你自己，就是神也不能推翻。无论什么方法都不能推翻。一个人蒙神恩典得救了，就谁都没有法子叫他丢掉。但是主耶稣还以为不够，怕我们疑惑祂的工作，所以还特意给我们应许，叫我们看见，我们怎样不会失掉。我想我们大家都记得约翰十章，那一段圣经够清楚的给我们看见，我们的命运是挂在那里。我们的命运不是挂在我们身上，我们的命运是挂在主耶稣和父身上。

约翰十章二十八至三十节：「我又赐给他们永生；他们永不灭亡，谁也不能从我手里把他们夺去。我父把羊赐给我，祂比万有都大；谁也不能从我父手里把他们夺去。我与父原为一。」主的话再清楚不过了：「我又赐给他们永生；他们永不灭亡。」有了这句话，就是没有别的话，就已经够了。这里主是多郑重、多肯定的说，永不灭亡。就像刚才说的永不丢弃一样，也像约翰五章二十四节所说，不至于定罪，是已经出死入生了，这些都是绝对的字眼。「我赐给他们永生，他们永不灭亡。」神是永远的神。不认识神的人不知道神作了什么。如果人认识神，就知道神所作的事都是永远的，神从来不作暂时的事。神从来不三翻四覆，神作了就作了。神不会过两天变一变，神一次作了就永远作了。神不会今天叫你得救，明天叫你下地狱，后天再叫你得救，再后天再叫你下地狱。如果神这样作，生命册必定不大好看，一下子涂一涂，一下子改一改。神是永远的，所以神所赐给我们的是永生，我们是永不灭亡。你必须看见，神所作的是永远的事，神从来不肯一下子改一改。人可以随便改变，神不肯随便改变。祂一次救了你，就永远救了你，叫你永不灭亡。

这事有什么凭据呢？「谁也不能从我手里把他们夺去。」「谁」这一个字，在原文里是意思的，就是任何受造之物。主说，任何受造之物都不能从我手里把他们夺去。我是好牧人，我给我的羊生命，我的羊永不灭亡。父将羊交给我，任何受造之物，也不能从我手里把他们夺去。二十八节是说牧人，二十九节转一个弯说到父：「我父把羊赐给我，祂比万有都大；谁也不能从我父手里把他们夺去。」二十八节的手是主的手，二十九节的手

是父的手。父是谁呢？祂说，我父比万有都大。一切所有的都包括在这万有里面。所有的受造之物，所有的天使，所有的邪灵，所有的人，所有世界上的造物，连你，连我，都包括在里面。祂说，我父比万有都大，没有一个人能从祂手中把我们夺去。在这里有一只大手，保守着祂的羊，你想他们怎么会丢呢？只有比那比万有都大者还要大的，才能把他们夺去。

有人说，不错，别人不能夺去，但我自己总能出去吧？这就是证明你不认识神的话，也不认识你自己。一个人得救了，如果还会沉沦，难道是他自己要沉沦么？他不是因为受世界的引诱，仇敌的迷惑，和撒但的攻击么？所以如果一个基督徒沉沦，那就是说，情欲能把人从神手里夺出去，魔鬼能把人从神手里夺出去，世界能把人从神手里夺出去。人下地狱，不是自己定规要下的。不要说基督徒，就是罪人，也不是自己要下的。你顶明显的看见，人死在罪中，是邪灵将他捆绑住的。世界上的人，没有一个不是被鬼附的，所有的罪人都有鬼在他身上作工。如果信徒能从父的手中出来，这就是说，邪灵比万有的父都大。这一只羊在万有的父手中，如果没有东西比万有的父更大，他就没有被夺去的可能。不只如此，你必须承认，就是你自己要出来也不能，因为连你自己也包括在万有里面。主耶稣说，我父比万有都大，你不能把自己摆在万有外面。

感谢神，二十八节是给我们看见主耶稣的手，二十九节是给我们看见父的手，二十八节是说到牧人的手，这不是律法的问题，也不是咒诅的问题，也不是怜悯的问题，这是主手保护的问题。二十九节说，父的手比万有都大，是最有能力的。你该想一只是父的手，一只是牧人的手，有这两只手把我们抱住，我们必定是稳固的。

我刚信主后不久，和王载弟兄去江湾听道，讲道的人说，我们基督徒要热心，要传福音，要服事主，不然要被漏掉。听完之后，我问王载弟兄说，你想你什么时候会漏掉？我怕我今天晚上就要漏掉。他说，是阿，我怕我也要漏掉。如果漏了，就要下地狱了。我说，如果会漏掉，我们还劝人信耶稣作什么？他说，那我今天晚上晚饭都不必吃了。我说，不只晚饭不能吃，今天晚上觉也不能睡了。世界上的人不知道永生永死的危险，所以还能吃，还能睡。我们是知道永生永死的危险的，我们知道我们是像风前的糠一样，那我们怎能不担心呢？这是我未认识这方面真理之前的故事。

感谢神，是我的父替我保守我的救恩，是我的主替我保守我的救恩。所以我知道我顶稳固。十二年前，我到南洋去，我骑自行车经过一个大森林去传福音，在森林里面看见一只大母猴，背上背了许多小猴子，一只一只的叠起来，像运动会里的叠罗汉一样。母猴背着它们在树上跑，有的时候要从一棵树跳到另一棵树上，两棵树隔得稍微远一点，母猴跳过去抓住了那棵树上的枝子，它背上的小猴子却都落下去了。等一等母猴就跳下去，再让他们爬在背上。那天我在那里看了两、三个钟头，觉得顶有趣。

前两个月我在昆明，有一位林先生，家里有一只猫，生了三只小猫。有一天我到林先生家里去，刚好林先生和林师母不在，我就去看那几只猫。我和它们玩，我用手拉它们，母猫用口衔了小猫就跑，小猫都不落下来。神把我们救来，并不是像背猴子，要我们用力量抓住祂。如果碰着树枝软一点，荡一荡，就掉下来了。神把我们救来，是像猫用口衔住我们，所以怎么跑都不会掉。这是神的保守。你如果要拉住神，那太吃力了。不要说三、五年，老早就丢了。感谢神，是神抓住了我们。

最末了，请读罗马八章。前篇信息我们读过八章三十节，看到五个连环，这五个连环没有大小之分。我们看见，所有得称义的人都要得荣耀。这里的得荣耀，在原文里是过去式。神是永远的神，从神的眼光看，所有称义的人都已经得荣耀了。你得荣耀的事，在你身上也许还要等一千年；但是在神那一边，在神的旨意里，在神的计划里，是已经成为历史了。所以它说，「预先所定下的人又召他们来；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又叫他们得荣耀。」神已经荣耀了他们，他们已经得着了荣耀，阿利路亚！历史都已经写好了，还会错么？你将来的历史都已经写好了，你没有推翻的可能。神肯将你将来的历史，将来的事情都写好了，祂就定规要给你成就。

为此，三十一节起头就说，「既是这样。」如果所有被称义的人定规得着荣耀，那「还有什么说的呢？」没有什么说的了。「神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？」神已经定规了，人怎么能抵挡呢？「神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和祂一同白白的赐给我们么？谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难么？是困苦么？是逼迫么？是饥饿么？是赤身露体么？是危险么？是刀剑么？」保罗在这里问，他在这里向全世界的人呼喊，谁能？在这里他四次问，谁能？谁能敌挡我们呢？谁能控告神所拣选的人呢？谁能定他们的罪呢？谁能使我们与基督的爱隔绝呢？保罗知道，不能，没有那个可能。

保罗不是说，谁能叫我们不爱基督呢？我们常常不爱基督。许多时候我们的爱会摇动，因为我们的爱常常会被世界吸引去。我们能不爱基督，但是谁能叫基督不爱我们呢？不管是患难、困苦、逼迫、饥饿、赤身露体、危险、刀剑，都不能使我们与基督的爱隔绝。

三十七节：「然而靠着爱我们的主，在这一切的事上，已经得胜有余了。」不是靠着我们爱主，是靠着主爱我们。如果是靠着我们爱祂，这就没有盼望了。如果是靠着祂爱我们，如果是靠着爱我们的主，在这一切的事上，就已经得胜有余了。因为我们深信，无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在主耶稣基督里的。（罗八38~39。）这是够清楚、够稳当的给我们看见，神一次给了我们救恩，就永远给了，谁也不能推翻。这些话太高了、太阔了、也太深了。

求神给我们看见，神所作的事是有头有尾的，神是阿拉法，神是俄梅戛，若是事情没有作完全，祂从来不停止。

第 17 篇 得救是永远的一反面的辨正 (1)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经从正面看见，我们得救时神所作的一切工作，和神所给我们种种的恩典，都不是时间所能取消的，所以我们大胆的说，我们一次蒙恩，就永远蒙恩；一次蒙怜悯，就永远蒙怜悯；一次得着神儿子永远的生命，就永远不会失去。

虽然我们这样大胆的说，但人孩是人，今天连有些作工的弟兄，也看不见这件事。我们承认，人凭着肉体的心，凭着律法的心，无法认识神的恩典为何这样宽大。我们想这是太稀奇了。这样的想法是很自然的，人是属乎肉体的，而人的肉体又是属乎律法的。肉体只知道律法，不知道恩典。所有出乎人肉体的，都是律法的。所有出乎神的，出乎圣灵的，出乎恩典的，都是因着信心的。

我们人活在世界上，全是买卖的思想，从来不知道恩典和恩赐。我们每天所想的，都是作多少得多少。我要得多少，就得出多少。这是我们的生活。我们的生活，我们的时间，我们的工夫，都是为钱卖出去的。我们想，我们拿出去多少，就得拿进来多少。我们拿进来多少，就得拿出去多少。我们在生活中，都是买卖。因为我们生活在买卖里面，所以我们想神给我们的恩典和永生，也必定是凭着买卖的原则。也许当我们听到清楚的福音时，暂时看见光，看见恩典是白白的，不是凭着买卖。但这不过是在蒙恩的时候。许多人孩没有脱离一种思想，以为神所给的恩典是赊的，如果我将来作的不好，神孩会将所给的恩典讨回去。如果有人认识圣经，看见前几篇所题那十件神的真理，最少该承认没有这件事。

一个真懂得神的话的人，绝对不会用所不明白的来疑惑所已经知道的。我们列举过圣灵的印记，圣灵的质，永生神的手，基督的身体，神的殿，并主的应许，你既然清楚看见了，就不能因着所不知道、不明白的难处，推翻所已经知道的。我们所已经知道的事实，是不可推翻的。但是我们好像孩有一些是所不明白的。我们今天就要把这一切所不明白的拿来看一看。我要把人所题出以为冲突的理由，特别是那些比较有理由的，一件一件的拿来看一看。

知道自己永远得救，不会就此随便犯罪

我们未题圣经中的难处之先，要先看人一个最大的反对和疑惑。许多人以为，如果是一次得救就永远得救，从今以后，人定会随意犯罪。这算是最普遍、最有力反对的话。人如果知道他永远得救了，永远不会再被定罪了，恐怕这人从今以后要随便起来，什么罪都犯，什么事情都作了。如果是这样，这个道理不是顶危险的吗？

我记得有一次一个人写信给马金多，就是写五经略解的人，说，一个礼拜前有一个人讲道说，如果一次是神的儿女，就永远是神的儿女。下面有一个少年说，既然这样，那我什么事情都可以作了。结果那几天内，那个少年什么事情都作了。马先生，请你看，这个一次是儿女永远是儿女的道，把这少年人弄坏了。马金多写一封回信给他，说，一次是神的儿女就永远是神的儿女，这是一点不错的；至于那一个少年人，我怀疑他究竟是不是神的儿女。我马金多有一个儿子，我对我的儿子说，你一次是我的儿子，就永远是我的儿子。我的儿子听见了，会不会就大大欢喜，赶快用石头打破玻璃，把碗摔破，把台布掀起来，让碗都滚到地上去，又对我作许多不礼貌的举动？有没有这样的人？一次是儿子，必定永远是儿子。如果是儿子，他绝对不会因此就胡来。如果他胡来，我就怀疑他是不是儿子。

那一个人所讲的道，凭着圣经来说一点不错；那个少年人的行为，却是完全错了。我们今天要断定一个道理对不对，只能用圣经的真理来断定，不能凭人的行为来断定。一个教圣经的人，只能负责告诉人圣经说了什么。他不能负责说，圣经该说什么。我们没有这权柄。我只知道神的话说，一次是儿子就永远是儿子。我不负责人知道了之后，会到什么地步。今天的难处，就是人不肯用神的话来断定神的道。人喜欢从角落里拉出一个人来说，这人是这

样的，怎么能说一次得救就永远得救呢？不错，信徒会有失败软弱，也会有假冒的人；千千万万的信徒，有各种不同的经历。但是我们知道，我们只能用圣经的真理来断定他们的是非，我们不能用他们的行为来断定圣经真理的对错。你只能用圣经的真理来断定他们是错的，你不能用他们的行为来断定神的真理是错的。

我们基督徒的出发点是神的话，不是人的行为。你来对我说，我昨天撒了许多谎，那我今天得救不得救？我不能根据你撒的谎是白谎还是黑谎，是光明的谎还是黑暗的谎来断定。我只能说，圣经的真理怎么说。如果不是这样的话，审判台和白色大宝座就用不着了。我们只能看神所说的话。我们今天绝对只能以神的话来断定人的行为，我们绝对不能以人的行为来断定神的话。一次得救就永远得救是神的话，一点不错。人因着这一句话，就随便作事，凭着神的话看，这是错的。我们只能以神的话来断定一切。我们所有的宪法、最高的法庭就是神的话。

反对一次得救就永远得救，是因不明白救恩

我听见一位在上海的弟兄说，如果你说一次得救就永远得救，人就要不警醒，放纵随便了。人说这样的话，就是因为他不明白神的话。只有对神的救恩不明白的人，才以为一次得救永远得救，会叫人放松随便。

这样的人最少有三件事是他不明白的：第一，他不知道什么是神所设立的救法，他不知道神是怎么救我们的。这里不是说保守的问题，而是说神怎么救我们的问题。神不是说，你要下地狱，所以你要相信耶稣。神不是在那里把人吓到天堂去。人总是想，如果我不懊悔我的罪，不改变一点，没有好行为，我就没有法子得救。所以我要一直想法子得救。这是不是神救我们的方法？神是不是把罪的问题一直摆在人面前来吓人，说，你罪的问题还没有解决，所以要赶快想法子解决？神是不是用审判台，用怒气来吓人，叫人要这样那样，叫人的心一直挂在那里，不知道前面如何，所以就尽量花力气来追求？人如果认识神，就要说一千个不。不认识神的人说，叫人的心这样战战兢兢的挂在那里，今天不知道明天的事，这是个好方法。但是，明白神救恩的人都知道，这是从地狱里来的祸音，不是福音。神是说，审判已经解决了，罪的问题已经解决了。神救我们的方法，不是把我们挂在那里，吓我们去追求，把我们吓到圣洁、公义、成圣里去。祂是说，什么都预备好了。那些仆人说，各样都齐备了，神都预备好了，现在祂来给你。但今天我们以为人会被吓好。请你记得，人只会被吓昏，不会被吓好。

第二，这样的人不只不懂神救恩的方法，也不知道救恩的内容。救恩是什么？救恩不只是神借着祂的儿子把我们的罪案解决了，叫我们的罪得着赦免，并且是将永远的生命赐给我们。救恩不只称我们为义，并且将神的儿子赐给我们，住在我们里面。救恩不只叫我们在神面前不被定罪，更将圣灵放在我们里面。救恩不只叫我们将来永远活着，它今天也将神的性情赐给我们。这是救恩的内容。在这里不只有赦罪、称义，不只不定罪，不受审判，并且有神的性情、基督、和圣灵住在我们里面。在这里，人顶自然的会有新的爱慕、新的倾向、和新的要求。神的救恩乃是把新的东西放在我们里面。

有人说救恩是客观的，但请你记得，救恩里有许多东西是主观的。救恩不只在神面前解决罪的问题，救恩也在我们里面解决许多问题。在我们里面有新的生命，有新的性情，有主，有圣灵；既是这样，我们能不能随便呢？不是说基督徒不会犯罪，但是，基督徒犯罪乃是一件苦事，不是一件快乐的事。假若一个人因为知道他永远得救了，就以为他得着了执照、文凭去犯罪，并且里面不觉得什么，不以为是苦事，我就疑惑他到底是不是神的儿女。我是说，一次作了儿女，才是永远作儿女。我不是说，他没有作儿女的，可以永远作儿女。主在我们里面，祂不许可我们犯罪、放纵、随意。

第三，他不知道救恩的结局。我们蒙神拯救的人定规是有下文、有故事、有结局的。这结局是什么呢？人得救之后，是否因着在基督里面得着称义，所以就不必守律法，可以从第一条诫命犯到第十条，什么事情都作呢？请听保罗在腓立比三章六至九节的话，「就热心说，我是逼迫教会的；就律法上的义说，我是无可指责的。只是我先前以为与我有利的，我现在因基督都当作有损的。不但如此，我也将万事当作有损的，因我以认识我主基督耶稣为至宝。我为祂已丢弃万事，看作粪土，为要得着基督；并且得以在祂里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义。」他说，他是因信基督而得着义，他是因信神而得着义，他不是因行律法得着义。他是不是因这缘故，就什么事情都作，就随便放纵了呢？他说，先前与我有利的，现在因基督的缘故，都看作有损的。我因着基督丢弃万事，我因着基督看万事作粪土。所以每一个基督徒，每一个重生的人，不管他的灵性多幼稚，或多长进，在他里面总有一个追求圣洁的心，爱神的心，讨基督喜悦的心。我不知道这到底是怎么一回事，我只知道这是救恩的结局。

也许你认为保罗是个使徒，所以他能这样说；现在我们来看普通的信徒怎么样。林后五章十四、十五节：「原来基督的爱激励我们；因我们想一人既替众人死，众人就都死了；并且祂替众人死，是叫那些活着的人，不再为自己活，乃为替他们死而复活的主活。」保罗在这里给我们一个答案。一个人不会因为知道神拯救他，主为他死而复活的原故而放纵、随便，倒会因这缘故，更为那替他死而复活的主活。他们今天在这个世界上不是为自己活，反而是为替他们死而复活的主而活。

所以，如果有人说，一个人知道了自己永远得救，就会放纵，这原因不外：第一，他不知道救恩的方法，不知道救恩的手续。第二，他不知道救恩的内容。第三，他不知道救恩的结局。他不知道这救恩能替人作什么事。如果你看见这三点，你立刻就看见，一次得救永远得救，不只会叫我们胡作，反会叫我们虔诚；不只会叫我们随便，反会叫我们谨慎。

彼得在书信里告诉我们说，我们期待将来的新天新地，义人要住在其中；（彼后三 13；）我们知道要到那里去之后，是否就可以随便？他说，我们更应当殷勤，敬畏主，使自己没有玷污。（14。）我们既知道要到那里去，就不能放纵胡为。我们因为不知道往那里去，所以兜圈子。凡有目的的，凡知道往那里去的，必定会拣顶直的路走。

关于神的话的三点认识

现在我们花一点工夫来看，圣经中告诉我们，得救后好像孩会沉沦的几处经节。首先我们要知道几件事：第一，神的话是绝对不会有冲突的。神绝对不会一面赐给祂的羊永生，叫他永不灭亡；一面又告诉人说他要灭亡。人说的话会错，但神所有的工作都是荣耀的，祂的话绝对不会错。所以如果在正面的话是这样的清楚，那在反面的话必定不会有冲突的，必定是讲到另外的问题。

第二，我曾仔细分辨过这些圣经节。其中有的是指正式得救的人，孩有的是指假得救的人。主耶稣有一个假门徒，犹大；彼得施洗的时候，有一个西门，也许也是没得救的。保罗孩碰着许多假弟兄；彼得说，有许多假先知；约翰说，有许多人从我们中间出去，证明不是属我们的。所以在圣经中，有真得救的人，也有挂名得救的人；有许多人根本就没有得救。当然他们不能永远装假，也不能永远遮羞。如果能把这几种人分清楚的话，就没有问题。如果把他们混起来，把稗子当作麦子，我们就要碰见许多难处。

第三，圣经中有许多地方不是指着永远的沉沦，乃是指着基督徒在今生受管教说的。不要以为人一次得救永远得救，就不会受管教。管教是有的。如果你今天失败、软弱，神要管教你。管教与永远沉沦是有分别的，你不能把这两者混在一起。所以有许多圣经节，好像是指着基督徒会沉沦说的，其实是指着基督徒受管教说的。除了管教的问题，挂名的问题，孩

有国度的问题，赏赐的问题，这几样是根本不同的。许多时候说到国度的话，我们把它挪到永世去；说到赏赐的话，我们把它挪到永生里去；自然，这就生出许多毛病。我们必须知道，国度和得救是有分别的，永生和赏赐也是不同的。神在千年国度中，和在永世里，对付我们的方法是不同的。神在复兴的世界里，和在新的世界里，对付人的方法是不同的。千年国度是说到义，说到行为，说到我们信主之后，主所要求我们的生活；千年国度是用来断定我们的生活的。但是在永世里，在新天新地里，一切都是白白的恩典。凡口渴的，可以白白的来喝，这句话是在新天新地里说的。

所以在圣经里，恩赐的事和国度的事，是完全两样的；永世和国度，也是完全两样的，你不能把它们放在一起。将来在千年国度里，神要特别赏赐人，神要凭着人的行为，把人所当得的冠冕和荣耀给人。但是国度时代一完，新天新地一起头，就都变成恩典的问题，凡得着主耶稣恩典的人都能进去，一点行为的问题都不能摆在里面。信徒的行为是赏赐的问题；罪人的得救、称义，却是主耶稣工作的问题。这两个我们必须分别，不然圣经里说到国度里的失去，你该想是在永生里的失去；说到赏赐，你该以为是得救。不错，人得救是永远的，但是在永远得救该没有显明之先，在千年国度里，神要预先将赏赐显出来，这两个是不能混在一起的。

该有一件事，是更正教长久以来埋在坟墓里的；虽然有人觉得这事是新的，但是在圣经里早已记载了。在圣经里，最少有三件事是有分别的，我们刚才题过两件，就是基督徒今天所受的管教，和将来在国度里的失去赏赐。我们如果失败，不只今天会受管教，将来在国度里该会失去赏赐。该有一件事，就是在国度里该有专一的刑罚。圣经里关于这个真理是够清楚的。一个人如果信主得救了，不错，他救恩和罪的问题解决了，新天新地的问题解决了，永远得救的问题解决了；但是如果他故意犯罪，不肯悔改，就不只今天有神的政治和管教在他身上，将来在国度里会失去赏赐，并且将来在国度里该会受到专一的刑罚。

有的人告诉我们说，不得赏赐就是刑罚。但是，失败的人在国度里是有刑罚的。圣经里曾花许多的工夫来说到刑罚。圣经里不只说，基督徒在国度里会不得赏赐，并且基督徒如果犯罪不悔改，在国度里该有很重的刑罚。这也是我们所必须分别的。永远得救的问题与挂名得救的人，不能混在一起。永远得救的问题和今天的管教，也不能混在一起。永远得救的问题和国度失去赏赐的问题，也不能混在一起。永远得救的问题与国度里受刑罚的问题，也不能混在一起。你不能把这四件事放在一起，作一道杂碎汤；不然的话，神的东西就会弄得东也不是东，西也不是西。神如果把它分开，你却把它混淆了，你就要碰见许多不能解决的难处。

今天我们要把这四件东西抽出来。凡圣经里所有关于挂名信徒的话，所有关于信徒要受管教的话，所有关于信徒要失去赏赐的话，所有关于信徒在国度里要受刑罚的话，我们要先抽出来，等在以后几篇信息中再一一的说。这里所讲的难处是在这四种之外的圣经节，是那些好像是说人得救之后该会沉沦的圣经节。

对以西结十八章的辩证

我们先从旧约看起。以西结十八章二十四、二十六节：「义人若转离义行而作罪孽，照着恶人所行一切可憎的事而行，他岂能存活吗？他所行的一切义，都不被记念，他必因所犯的罪，所行的恶死亡。…义人若转离义行而作罪孽死亡，他是因所作的罪孽死亡。」这两节可算是旧约里主要的经节，其他别处没有这两节那样重要。这是最普遍、最常引的圣经，我们要稍微来看一下。

以西结十八章这里，根本就没有说救恩。它没有说主耶稣替人死，没有说相信主能叫人得着生命，没有说怎样解决罪的问题。它根本不是说到福音，没有说到基督。如果你把它拖

到福音上，这是太牵强。以西结十八章是说到神的政治。上文所说的，完全是神政治里的话。要记得，神政治里的事和救恩里的事，完全是两样的。神的政治是说到神照着祂的计划，凭着祂的旨意，怎么作事，怎么支配，怎么安排。人如果不明白神救恩和神政治的分别，把这两个混起来，他就是将神的法庭和神的家庭混起来；将父亲和法官混起来；将父亲对用人所说的，和对儿子所说的混起来；将老板在店里对待伙计的态度，和他在家中对待妻子儿女的态度混起来。政治是政治，政治不是救恩。政治和救恩的分别，就像南北极的分别那样大。

以西结十八章不是给我们看见救恩。以西结十八章是说到以色列人怎样能活在地上，不是说到永生的问题。以西结十八章是说到身体存活的问题，不是说到灵魂灭亡的问题。它给我们看见，如果一个人不遵守神的命令，他的身体就要提早死亡。这是身体存活的问题，不是灵魂得救的问题。绝对没有一个人说，父亲吃酸葡萄，儿子的牙酸倒了。不错，坐在你旁边的人吃酸葡萄，你会觉得酸。但是父亲不听神的话，父亲犯罪，跟儿子没有关系。父亲要离开世界，儿子不能代替。这里是说到人犯罪，人就不能留在神应许的地上。这里根本是说到身体的死亡。这是二节末了所说的。说了这话以后，从三节起就一直说，犯罪的必定死亡；这不是灵魂的死亡，乃像亚当一样身体的死亡。如果他犯罪，他在地上的生存就被神缩短。从三节起一直是说，什么人能蒙耶和華賜福，在地上活着。这是二十四节上文所说的。义人如果从前行义，现在转去作恶，他就要死亡，他从前所作的义，都要被忘记。这根本与救恩没有关系，这是说到神的政治，说到神为什么不叫人活在地上，为什么许多人不能生存，顶快的死了。那是对犹太人说到审判罪的问题，根本不是说到我们的问题。

对马太二十四章的辨正

现在我们来看新约，马太二十四章十三节：「惟有忍耐到底的，必然得救。」许多人听见这一节圣经，就吓了一跳。这里明明是说到得救的问题，不像刚才所说的，是神政治的问题。我昨天晚上发了脾气，我没有忍耐，那我就不能得救了。不错，信主耶稣就得救，但我孩必须忍耐。你这样说，就是把神的话委屈了。你把神这句话的开头砍掉，结尾也砍掉，只拿出中间的一句话来，怪不得会把神的话弄错了。如果你要明白，这里的忍耐是什么，你必须知道十三节以前所说的话，也必须知道十三节以后所说的话。

十三节根本不是指着基督徒说的，而是指着犹太人说的。有什么凭据呢？第一，你看见下文有圣所，有圣殿，有安息日，这些都是犹太人的东西。这里说，你们（犹太人）要逃到乡下去，你们要祈求在逃难的时候，不碰见冬天和安息日；当你们看见那可憎恶的，就是敌基督的像摆在圣所里，那时候你们就要逃，不要留在耶路撒冷。如果这话是指我们说的，那我们今天是在上海，敌基督的像摆在圣殿里，我们怎能知道？虽然有无无线电广播，但这里是说看见了就知道。只有在耶路撒冷那么近的人才能看见。所以这里根本是指着犹太人说的。

第二，这里的时间不是指着使徒的时候说的，也不是指着教会的时候说的，是指着大灾难的时候，指着这世代最末了的三年半说的。在大灾难刚起首的时候，敌基督要把他的像摆在圣殿里。这段圣经与教会没有关系，这是将来的事，不是今天的事。今天没有发生这事的可能。因为敌基督没有来，敌基督的像也没有摆在圣殿里，大灾难也没有起头。

马太二十四章是指着大灾难的时候说的，所题的得救也不是指着灵魂的得救，乃是指着身体的得救。这里面所有的问题，也是指着身体说的。凡懂得圣经的人都知道，这时候敌基督要在圣殿里立他的像，要人拜他的像，并且要在人的额上盖一个印。那些拜神的犹太人，事奉神的犹太人，他们在大灾难的起头，若不这样的敬拜，也不受那印记，就遭受许多难处，许多逼迫。所以主耶稣告诉犹太人说，你们看见圣殿里敌基督的像一立起来，你们立刻就得逃。家里有东西，也不要拿，要赶快逃，藏在严密的地方。并且主告诉他们，要祷告不要碰着安息日，因为他们是守安息日的；女人也不要怀孕、奶孩子，因为这样的人不好逃；也不要碰着冬天。他们要逃到山上或乡下，或者能不碰着苦害、逼迫和患难。那个时候，罗马的

势力要像一张网罩到他们身上，叫他们受许多的难处。在启示录里有许多圣经节，顶清楚的给我们看见这件事。这许多人在大灾难的时候，如果能忍耐，才能得救。我们因为太注意得救的问题，每一次看见得救，就拉到自己身上。但这里的话不能拉到自己身上来，免得将神的话曲解了。主耶稣在下面二十二节孩说一句，如果不是为着拣选的缘故，把日子减少了，就凡有血气的人，一个得救的都没有。当敌基督在地上的时候，人没有法子逃。感谢神，那个日子没有那么长，所以你孩逃得掉。你如果忍耐，就可以得救。所以这里的得救，不是指永生、永死的问题。这里得救的性质，是指落在或不落在敌基督的手中。

对加拉太五章的辨正

加拉太五章四节：「你们这要靠律法称义的，是与基督隔绝，从恩典中坠落了。」许多人读到这一句话，就以为说，第一，人会与基督隔绝；第二，人会从恩典中落出去；那这人必定不得救了。这个认识是错的。我们要了解保罗写加拉太书的背景。当神清楚的福音传到加拉太，他们听见了之后，又有冒名的使徒去加拉太传福音。那些人的福音，上半段不改，但是下半段改了。上半段说，人应当靠基督，接受基督才能得救。但是下半段他们说，我们在没有信主耶稣基督之前，不能有守律法的义；但我们接受主耶稣基督之后，就能有律法的义。因此保罗写加拉太书驳他们，说，人怎样在作罪人的时候不能有律法的义，照样在得救之后也不能有律法的义。在前几篇信息中我曾说过，罗马书和加拉太书是不同的，罗马书是说作罪人的时候，不能有律法的义；加拉太书是说，罪人得救之后，也不能有律法的义。这两卷书都是说不能有律法的义。那些人的教训是：一个人既然信了基督，蒙了恩，得了永生，那就得有律法的义。律法的义，起码是行割礼，这是第一件事。

你清楚了这卷书的背景，你就可以知道所说的是什么。保罗在一章说，我希奇你们这么快离开那借着基督之恩召你们的，我希奇你们这么快受欺去听从别的福音。如果有天使来，或者有灵来，或者就是保罗自己来，所传的福音与先前的不一样，就是可咒诅的

(anathema)。Anathema 是希腊人所用最重的咒语，意思就是天上所有的咒诅都落在你身上，没有一点祝福。保罗说，我的福音是神自己启示的，是我在亚拉伯的旷野得着的，所以是没有错的。二章说到福音是什么。彼得装假，看见有犹太人进来，就保守自己作犹太人。保罗当面责备他，因割礼算不得什么。基督已经死了，现在活着的不再是自己，乃是基督。三章说，神的目的不是律法，乃是应许。神所以将律法赐给人，是叫人先知道自己的罪，然后接受神的儿子。四章把两件事引出来给我们看见，人就是能行律法，也没有用处。夏甲代表律法，撒拉代表恩典。夏甲是要出去的，撒拉才能存留。你就是行律法，也不过是夏甲，孩得出去。到五章头一句就说，基督已经释放了我们，基督已经叫我们进入了自由，所以你要站在这自由上，不要失去这自由。人如果守割礼，基督就与他无益；如果留住律法的制度，就得放弃基督。你不能守一点律法，然后叫基督补你的缺，基督不作补的工作。所以他说，

「我再指着凡受割体的人确实的说，他是欠着行全律法的债。」(3。)为什么你们其余的不拣，只拣受割礼呢？为什么全律法不都遵守，只把所喜欢的拉在身上呢？你如果要守一个，就全律法都得守。如果一个存在，就所有都得存在。不能拣一个，不要其余的。四节说，「你们这要靠律法称义的，是与基督隔绝，从恩典中坠落。」这里与基督隔绝的意思与二节的末了是一样的：「基督就与你们无益了。」基督不能在你们身上显出来，你没有那些赦罪的喜乐和平安了。不只如此，如果再跟从律法，基督在你们身上就变成无用了。这里不是得救恩的问题，乃是说到得救的条件。比方说，有一个弟兄来对我说，「倪先生，我应当守安息日，如果不守安息日，得救就不完全。」我知道他实在是得救了，一点问题都没有，现在他受到这一种错误教训的影响，我就要对他说，「如果你守安息日，基督的工作在你身上就没有用处了。在基督里是因着信，你却回到律法里去，你是从恩典中堕落了。」所以这里不是得救和沉沦的问题。这里是说到得救的条件，叫我们看见，人得救是因着基督，不是因着自己。你如果行律法，就没有恩典。

我们知道是罪叫我们沉沦，但加拉太书不是讲罪，加拉太书是讲作好事，是讲遵守神的命令。加拉太书是讲行律法，行割礼。保罗不是说堕落到罪中，是说从恩典中坠落。这两个有很大的分别。从恩典中坠落和堕落到罪中，完全是两回事。从恩典中坠落，意思是从恩典的原则中出来，再去跟从行为的原则。今天不知道有多少蒙恩得救的信徒，从恩典中坠落，但是他们并没有失去救恩。连你自己也是这样，不知道有多少次，以为自己完了，但是我们得救是因着主耶稣的恩典。

保罗说，加拉太人一直要得胜，但是他们从恩典中出来，要倚靠自己的行为。他们要有好的行为。他们那样作，就叫作坠落。怎样是在恩典中呢？在恩典中就是说，我是个卑下的人，我是个无依无靠的人，我是个一点办法都没有的人，我在神面前作一个蒙恩的人。我是在卑下的地位上，仰望神给我恩典；这样的人就是在恩典中。在这里并不是犯罪，也不是有不好的行为；但是人靠自己的行为，就拦阻了基督的恩典。在这里保罗责怪加拉太人，为什么在得救之后，又跟从律法，以致从恩典中坠落。他责怪他们接受神的恩典不够多，蒙神的怜悯不够多。蒙神怜悯，接受神的恩典，就是让祂来作。这是证明肉体作不成，没有法子作。我们可以随着自己的肉体作，但是在我这肉体里面，不能得神的喜悦。

比方说，饶弟兄是个坏人，他每天赚一块五，却要用两块。今天晚上我可怜他，他缺五角，我送他六角。他天天都是这样，我天天都可怜他。饶弟兄有一天会想，天天都是倪某人可怜我，天天都是他送我钱，我自己总要想个法子好好的管住自己。他这样作法，就是这里所说的受割礼，是凭着肉体作的，是从恩典中坠落的。我碰见过这样的人，凭着世人的眼光看，我喜欢这样的人，他不要别人一辈子养他，他要自立。这是不错，但是圣经说，对神而言这是不对的，这叫他从神的怜悯中落出去了。保罗不是责怪他们犯罪，保罗是责怪他们作好。为什么责怪他们作好呢？因为他们从今以后用不着神的怜悯了，他们不能一生一世在神的怜悯里了。

朋友们，人的思想与神的思想，完全相反。我们是想应当作一点，才能讨神的喜悦，但是神喜欢我们继续在祂的恩典中。祂一直说，「我喜爱怜悯，不喜爱祭祀。」（太九 13，另译。）怜悯就是神将东西给人；祭祀就是人把东西给神。神喜欢怜悯，意思就是祂喜爱将东西给人。祂不喜爱祭祀，意思就是祂不喜欢人把东西给祂。神如果能把东西拿出去，祂觉得痛快；这就是救恩。救恩不是我们作得痛快，救恩乃是神作得痛快，神一直作。祂要在我们身上作工，祂要给我们恩典。你想祂给的已经够多了，但是祂想还不够。你是一个顶穷的人，几个铜板就能过一天，现在人给你几块钱，怪不得你以为是太多了。神如果作，祂就要一直作。你如果只给祂作一点，神心里不痛快。你如果要得救，你就得甘心乐意的让神作。你对神说，求你可怜我；神这样作，心里才痛快。你如果一下子要给神什么，祂不喜欢。神看见你接受祂怜悯，祂就喜欢。所以我说，神喜欢怜悯，不喜欢祭祀。

五章四节说，不要落到恩典之外去。不是说，不要落到罪里去。这里所争的不是得救的问题，乃是享受的问题。在神面前，你不必动，你不必守律法，你不必作。你让祂在你身上作，让祂给你恩典；一有行为，你就从恩典中落出来。所以从恩典中落出来，根本不是说到得救与沉沦的问题。从恩典中落出来，就是你不享受从基督身上所给你的利益。从恩典中落出来，就是你不让基督的工作在你身上发生效力。感谢神，救恩就是我一直蒙神怜悯，一直在祂的恩典中。

第 18 篇 得救是永远的一反面的辩证 (2)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



旧约里没有教训人永远死亡的事

我们在上篇信息中读到以西结十八章，这里我要多补充一些话。所有仔细读旧约、明白旧约的人都知道，旧约从来没有永远死亡的道理，也没有永远受刑罚的事。全部旧约里的死，都是指着身体的死说的。所有死后所去的地方都是阴间，而不是地狱。有两三个地方好像是说地狱，但是那两三个地方如果不是翻译错误，就是另外有解释。在旧约里所题起的，都是身体的死亡，不是永远的死亡。因为旧约是写给犹太人的，他们是属地的人，所以他们的失败是属地的，他们的刑罚也是属地的。

我不是说，在旧约里没有永远的死亡。在旧约里有这件事，但是在旧约里从来没有将这件事教训人。在旧约里蒙神祝福的人，牛羊顶多，金银顶多，这些是神祝福的表示。但是在新约里蒙神祝福的人却说，金银我都没有，我只把我所有的给你，我奉拿撒勒人耶稣的名叫你起来行走。（徒三 6。）在旧约里有金银，在新约里没有金银。在旧约里虽然不都是说到肉身方面，但是主要是说到身体方面，物质方面。在旧约里如果有人蒙神祝福，他必定享长寿，多子孙，多财富。这些都是旧约的祝福。但是到新约的时候，我们看不见这些事，反而看见雅各死了，司提反死了，许多人为着爱主的缘故殉道了。他们并没有受一点的咒诅。同时，新约从来没有将儿女当作祝福，反而有些为主活着的人守童身。所以旧约里面所给我们看见的，和新约里所给我们看见的，完全两样。

在旧约里面，不是没有永远死亡的事，但是不以这件事教训人。因为人不够明白这件事，所以到新约的时候才题起，告诉人永远死亡的事。在旧约里，有两三个地方好像说到永远的死亡，但都是错误的翻译。在英文译本里，有一个地方说到恶人必定下地狱。（诗九 17。）但是在中文译本里就翻得好一点，说恶人都必归入阴间。阴间是暂时的，不是永远的。还有一个地方，在以赛亚六十六章二十四节那里说，有一个地方，虫是不死的，火是不灭的。那里好像与马可福音所说的一样。（可九 48。）但是请记住，以赛亚并不是告诉以色列人说，你们以色列人如果不悔改，你们就要下地狱，在那里虫是不死的，火是不灭的。以赛亚乃是预言在国度完了之后，有一班人要下地狱，在那里虫是不死的，火是不灭的。以赛亚书根本不是说到永死的问题。我们如果把它拖来讲永死，那就是从别处拖来的进口货，不是本地货。

失去基督的功用不是与基督隔绝

还有一件事，加拉太五章四节说，「你们这要靠律法称义的，是与基督隔绝，从恩典中坠落了。」「与基督隔绝，」这翻译根本就错了。在原文里，隔绝这辞是 *katargeo*，是被动的，有一点隔绝的意思。*Kata* 有离开的意思，但没有那么厉害。*katargeo* 的意思就是离开那效力，那功用。*Stephan* 所翻的可算是新约圣经字译最好的，它告诉我们，这里的意思是被离开所有的功用。在这里你要注意，与基督隔绝和离开基督的功用，完全是两件事。如果一个人离开基督，与基督隔绝，就什么都完了。但保罗在这里所说的，不是这意思。保罗是说，你们如果行律法，你们就从恩典中坠落了。你们要抓住律法，就得把恩典放弃。你们如果跟从律法，就要失去基督的功用。

什么是基督的功用呢？如果基督的功用显在我身上，我就能欢喜快乐。我虽然软弱，虽然不好，但是祂的恩典够我用的，我在心里能平安。我能欢喜快乐，我能平安，这就是基督所给我的功用，这就是基督在我身上所发出来的效力。我不想用行为来得救。我知道我是一个已经得救的人，所以我用不着追求得救，用不着苦求，也用不着奋斗，我能安息在祂的工作里，这就是基督的功用。今天有许多基督徒离开基督，基督在他身上就没有多少功用，没有多少效力。

比方说，我欠了别人一笔很大的债，我就是把一切所有的都卖掉，也不能还清。我有一个顶好的朋友，他说，你既然欠这么多债，我给你一张支票，去把你的债还了就好了。但是我这个人懒得很，不肯去把支票兑现。这样，在我家里有钱没有？有，但是我也有债。我有那张支票，但是那张支票在我身上没有功用。债还在那里，债还没有还，我身上还是背着债。今天神给了我们支票，但是这支票的功用，我却没有。

所以与基督隔绝和离开基督的功用，完全是两件事。与基督隔绝就是不得救了，但是我们不会与基督隔绝。罗马八章告诉我们，我们没有法子与基督隔绝。它说，谁能叫我们与基督的爱隔绝呢？基督所赐给你的恩典，神所赐给你的祝福，是神定规给的，是不能推翻的。因为是义，所以就不能推翻。基督在你身上所作的许多事，就是为着解决永生永死的问题；因为是义的，所以是没有法子推翻的。但是在主观方面，心里的不平安，长期的痛苦，这些是基督徒方面的事。人可以心里担心，要怎样接受恩典，要怎样保守救恩，他的心天天都是悬挂在那里，不知道应当作什么。人一离开基督的功用，就不能得着基督在他身上所当有的效力。加拉太五章四节就是给我们看见，人要律法，就从恩典中坠落。从恩典中坠落，就立刻与基督的功用离开。所以这不是指着人得救后还会失去救恩说的，乃是说不能得着救恩的喜乐和平安。

林前八章十一节的辩正

本篇信息要再来看几节圣经。林前八章十一节：「因此，基督为他死的那软弱弟兄，也就因你的知识沉沦了。」这节圣经叫人觉得有一点为难。这个人定规是得救的，因为保罗说是弟兄。固然是软弱的弟兄，但还是弟兄，是属乎主的人。但是这里说，他会沉沦。沉沦（*apollumi*）这辞，在原文里有两个意思：一个可以翻作沉沦，一个可以翻作败坏。这一个辞与约翰三章十六节的「灭亡」是一样的。约翰三章十六节说，叫一切信祂的，不至 *apollumi*，反得永生。如果这里可以改作「败坏」，就约翰三章十六节也可以改作「败坏」了。所以人在这里就觉得为难了。

但是我们必须知道，读圣经不能把一段话大概的看一看，总得把上下文仔细的读清楚，才能确实领会它是说什么。爬在人家窗户口偷听人说话，总是听不清楚的。全世界最笨的事，就是人家把门关了，你把耳朵放在钥匙洞里偷听，因为没有上文，也没有下文。圣经里的话，你如果光抽出一句话来，定规不能看清楚。所以我们必须看上下文。

林前八章的题目是说，基督徒可不可以在庙里吃祭偶像之物。哥林多的信徒主张说，基督徒可以到庙里吃祭偶像之物。他们的理由是，天地间只有一位神，偶像算不得什么。你拿东西去祭偶像，如果偶像是神，那就有祭；如果偶像不是神，根本也就没有祭，所献的不过是东西而已。如果没有祭，那吃它们有什么关系呢？如果偶像不算什么，那庙也就不算什么。如果是这样，在偶像庙里的祭也就无所谓，可以吃了。这是哥林多人的说法。

但保罗是说不可以吃。保罗的理由不是说偶像有，庙有。保罗在八章一起头的时候就这样说，「论到祭偶像之物，我们晓得我们都有知识。」「我们」就是指哥林多的信徒说的。因为有知识的缘故，所以可以吃。「但知识是叫人自高自大，惟有爱心能造就人。」爱的目的是造就人，但知识是叫人自高自大。不错，你说父是神，耶稣是主，偶像算不得什么；但在你们哥林多教会里有许多软弱的弟兄。他们没有知识，头脑没有你们聪明，你们会把话转一个弯，说一说就变得没有。但是他们不懂得。你们所说的那些话，他们还以为是违背主的命令。你要记得他们是什么人，他们是什么出身。你今天以为偶像无所谓；但是他们从前献祭给偶像，以为偶像是神。你吃，你不觉得什么；但是他们吃，是温习从前所犯的罪。你们有知识，你们吃了就走了，他们却觉得又在作从前所作的，犯从前所犯的罪。在他们身上，在他们的意念里还以为是罪；所以为着别的基督徒的缘故，因为爱他们的缘故，你虽然有这知识，你宁可不作。你有知识，但他们没有知识，他们在神面前良心受控告，觉得又犯大罪，就跌倒了。所以你们宁可为着他们的缘故不吃。这是这里的大意。

四至七节：「论到吃祭偶像之物，我们知道偶像在世上算不得什么；也知道神只有一位，再没有别的神。虽有称为神的，或在天，或在地；就如那许多的神，许多的主；然而我们只有一位神，就是父，万物都本于祂，我们也归于祂；并有一位主，就是耶稣基督，万物都是借着祂有的，我们也是借着祂有的。但人不都有这等知识；有人到如今因拜惯了偶像，就以为所吃的是祭偶像之物；他们的良心既然软弱，也就污秽了。」请你们注意这「惯」字，这是他们已往的习惯。十二节：「你们这样得罪弟兄们，伤了他们软弱的良心，就是得罪基督。」这一段是教训人，因为爱弟兄的缘故，不再吃祭偶像之物，不能因为有知识的缘故，自由行动，以致牵累了弟兄。

从七节起一直到末了，所注意的是良心的问题，不是灵魂的问题。保罗在这里根本不是说，一个人要永远得救或者永远沉沦。保罗是说，对一个良心软弱的弟兄，应当怎么办。一个人如果作一件事是他知道可以作的，他的良心不会控告他。一个人如果作一件事是他知道不可以作的，他的良心就会一直控告他，责备他。好像我们知道主日是不必守的，安息日是不必守的，主日买东西，主日作事情是可以的。在我们的良心里一点没有责备，这是新约给我们的恩典，主不把安息日的担子摆在我们身上。但是有人没有这知识，他在礼拜天买东西，就以为犯大罪了。他作了之后，良心就不平安。所以罪的问题，有时是良心的问题。人的良心支配人的罪。

保罗在这里说，有一个软弱的弟兄，他从前是拜偶像的，他看见你能吃，他想他也能去吃。你吃不要紧，你肚子里有数，知道偶像无所谓，吃就是了。但他吃不是里面有数，乃是看见你吃才去吃的。他吃的时候，心里却不平安。你是欢喜快乐的吃，但他是战惊的吃。这一顿吃了之后，他的祷告就不自由了。他的良心告诉他，他刚才又犯罪了，他刚才又像从前那样离弃神，拜偶像了。他的良心在神面前沉沦下去了。他在神面前觉得亏欠，觉得完了，又犯从前的罪了。

沉沦这辞，在原文里除了约翰三章十六节，路加福音里也用。路加十三章、十五章、二十一章，都用过，不过用法完全不同。十三章说到彼拉多杀了好些人，把他们的血搀杂在祭物中。主耶稣说，你们不要想这些加利利人比你们更有罪；你们如果不悔改，也要如此沉沦。（路十三 1~3。）这里的沉沦是指外面的身体被杀说的，与灵魂没有关系。主又说，从前有十八个人，因为西罗亚的楼倒塌的缘故死了，你们若不悔改，也要与他们一样沉沦。这也是指着外面的身体被杀说的。

十五章在浪子的故事里，浪子说，在我父亲家里，口粮有余，难道我在这里沉沦么？这不是指着灵魂的沉沦说的，所以翻中文圣经的人把它翻作饿死。所以这一个辞，不只是指着永死说的，也是指着身体被杀或者饿死说的。当人被杀的时候，说他是沉沦；当人饿死的时候，也说他是沉沦。

二十一章主说，你们连一根头发也必不损坏。损坏在原文里也是沉沦。难道头发也会灭亡么？所以这必定不是指着永死说的。从这三个地方你立刻能领会，保罗在这里所说的是指，有人作的事情叫软弱的弟兄良心沉沦，叫他们在聚会里不敢祷告，以为他们完了。

他们想，我又去拜偶像了，我又到庙里吃祭偶像之物了，我又离弃永生的神了。他们的良心，因别人的缘故败坏了。

我们把这段圣经从七节起，好好的读到末了，就能看见保罗为什么这样说。他说，「但不人不都有这等知识；有人到如今因拜惯了偶像，就以为所吃的是祭偶像之物；他们的良心既然软弱，也就污秽了。」请注意，这里说良心软弱的人，变作污秽了。「其实食物不能叫神看中我们；因为我们不吃也无损，吃也无益。」这绝对是标准，吃也无益，不吃也无损。但是没有知识的人，在这里就发生问题了。「只是你们要谨慎，恐怕你们这自由，竟成了那软弱人的绊脚石。」这里的软弱不是指着道德上的，或道理上的，乃是指良心上的。如果是道德上的，或道理上的，那这节圣经就完全失去它的意义。它是说良心上的软弱。「若有人见你这有知识的，在偶像的庙里坐席，这人的良心，若是软弱，岂不放胆去吃那祭偶像之物么？」良心软弱的人以为，你既然能吃，我自然也能吃。但是他吃，他的良心就被污秽了。「因此，基督为他死的那软弱弟兄，也就因你的知识沉沦了。」所以这里的沉沦，不是指着得救的人要到永远的沉沦里去；这里的沉沦，是指你的弟兄因为软弱的缘故，属灵的光景塌下去说的。

如果林前八章是说一个弟兄的知识能叫别的弟兄永远沉沦，那就是说，人得救沉沦可以因着别人的知识；如果是这样，我有知识，我就可以作一件事，叫你们都下地狱了。如果是这样的话，人沉沦就不是自己定规的，而是别人定规的。我们知道，根本没有这样的事。圣经是说，凡信主耶稣的人，就得永生。人在神面前沉沦与否，是看他信不信主耶稣。别人怎能把我弄到地狱里去呢？这完全是违反圣经的。所以凭着这里的用法，我们可以说，这里的沉沦不是指永生、永死的事，而是指良心被破坏，爬不起来说的。

我们再看十二节：「你们这样得罪弟兄们，伤了他们软弱的良心，就是得罪基督。」这里所说的「这样得罪弟兄们」，就是指着十一节所说叫弟兄们因着你的知识沉沦。十二节的得罪，就是十一节的叫弟兄们沉沦。而十二节说你们这样因知识叫弟兄沉沦，就是伤了他们软弱的良心。所以上文所说的沉沦，是指着良心受伤说的，不是指着永生永死的沉沦说的。

十三节进一步告诉我们，什么是伤他们的良心：「所以食物若叫我弟兄跌倒，我就永远不吃肉，免得叫我弟兄跌倒了。」你把这三句话摆在一起，就看见什么是沉沦。沉沦就是伤了弟兄软弱的良心，而伤了弟兄软弱的良心就是叫弟兄跌倒。所以十一、十二、十三节，用了三重的连环，给我们看见什么是沉沦。这里所说的根本不是得救的沉沦，你把它拖来解释得救的人要沉沦，不大好拖，没有这么便当。

雅各书五章二十节的辨正

再看雅各书五章十九、二十节：「我的弟兄们，你们中间若有失迷真道的，有人使他回转；这人该知道叫一个罪人从迷路上转回，便是救一个灵魂不死，并且遮盖许多的罪。」有些人从这两节圣经，也读出得救的人会沉沦来。他们说，十九节是说弟兄，二十节就说罪人。十九节说要叫弟兄回转，二十节就说，叫弟兄回转就是叫他的灵魂不死。意思就是说，有的弟兄需要回转，免得灵魂死去。这岂不是明明的说，一个弟兄能失去他的救恩么？

要明白这两节圣经，我们在这里要注意几点：第一，雅各书五章十九、二十节好像是飞来峰，与上文连不起来，并且没有下文。无论那一卷圣经都有请安的话，都有祝福的话，只有雅各书就是这样结束了。十七节和十八节原是讲祷告的事，忽然破空而来这几句话。这是很特别的事。

第二，雅各书从一章起一直到末了，都是说弟兄姊妹中间应当在行为方面有爱心。因为有爱心，就显出怜悯，顾念弟兄，看顾弟兄。这是雅各书所给我们看见的。从一章一节起，一直到五章十八节止，都有接续的线，都有一定的目标和题目。只有末了十九节和二十节是半空破壁而来。你能说，从一章一节到五章十八节，都是有组织的，但是你不知道，末了那几句话是怎么冒出来的。

第三，从原则上看，雅各书从一章到五章，都是讲在行为上怎样显明爱。所以十九节和二十节也不外乎这意思，告诉我们说，我们因为爱弟兄的缘故，要作什么或者不作什么。如果一个罪人一直在迷路上走，你因着爱心将他救来，你这样作就是救一个人灵魂不死；不只如此，并且还遮盖许多的罪。读圣经的人都知道，能遮盖许多罪的是爱。这里的许多罪，不是指着人在神面前的罪，是指着他在人跟前的罪。你如果救一个罪人从迷路上回来，神说他不再記念他的罪，他把他的罪都丢在深海里。他所有的罪都在宝血之下了。那我们就怎样？比方说，袁弟兄在没有作基督徒之先顶坏，他过去的历史顶糟，是不能看的。我知道他已往的历史，已往的故事，我能把它都陈列出来。但我拆穿他没有得救时候的罪，这是与神的旨意相反的。神是将他的罪丢在海里忘记了。我们得救之后，已往的罪神就不说了。所以我们看见一个弟兄，我们也要把他已往的事都盖起来，因为神在我们中间，也把我们的罪盖起来。

二十节是原则，十九节是榜样。换句话说，二十节是公式，作事的原则，像法律；十九节像案件，是所发生的问题。二十节是说，你如果把人救出来，他就不死，他的罪在神面前就有了遮盖，在人面前也有了遮盖。而十九节是给我们看见，在我们中间若有弟兄在神面前失迷真道，或者说在道路上有错误，就得有人去叫他回转。十九节的劝勉是根据二十节的原则。你在教会里若是看见弟兄有错误的真理，你要去挽回；如果叫一个罪人回转，你还救他灵魂不死，他许多的罪都得着遮盖，何况叫一个弟兄回转呢？雅各在这里说话的意思就是：对罪人怎样，对弟兄也当怎样。所以雅各在这里的教训，还是说到基督徒对弟兄姊妹应当有爱心，应当挽回他们，并不是说这个弟兄是沉沦的。

希伯来六章六节的辩正

现在我们来看希伯来六章一至八节。这一段圣经是最大的难处，差不多所有疑惑得救是永远的人，都以希伯来六章作为逃城来寻找他们的题目。他们说，一个人已经得救了，如果离弃真道，就不能重新懊悔；那不是说，这个人完了，灭亡了么？许多人因为不清楚、不明白的缘故，就把这段圣经当作人能灭亡的根据来说。

但是请你们注意，希伯来六章的题目根本不是得救，根本与得救没有关系。你如果要明白这段圣经，就必须从五章末了看起。五章末了说，有许多人明明应该吃干粮了，但他们还是吃奶；这一班信徒按着年龄来说，是应该作师傅了，但他们还是像婴孩，一直不进步，老是停顿在那里。为此六章一起头就告诉我们：「所以我们应当离开基督道理的开端，竭力进到完全的地步。」所以希伯来六章一节的题目是进步，不是得救。你如果把得救放进去，自然就碰着难处。它的目的是告诉人怎样进步，并不是教人怎样作才能得救。这里第一件事我们要注意的，就是它的题目是进步到完全的地步，不是倒退到沉沦的地步。

使徒在这里说，怎样进步到完全的地步呢？从一节到八节一共分作三段，这三段我可以用三个辞来代表。第一段是说「不必」，第二段是说「不能」，第三段是说「不可」。它从三个立场来告诉希伯来的信徒说，他们应当进步。第一，你们应当离开基督道理的开端，不必再立根基。基督道理的开端，就像人筑墙的时候所用的基石。人筑一堵墙，用不着两个根基。使徒说，你们一直讲根基的事，但是根基已经立了，你们不必再立。基督道理的开端，就是「懊悔死行、信靠神、各样洗礼、按手之礼、死人复活、以及永远审判，各等教训」。这一切就是基督道理的开端。使徒说，这些作过一次就够了，不必再作，你们应当进到完全的地步。

第二段需要一个序，在没有读四节之先，让我先说这个序。使徒在写四节之先，猜想他们会问说，若说不必再立根基，如果犯罪了怎么办呢？如果在我们中间有人失败了，跌倒了，犯罪了，岂不是要再立根基么？使徒设想他们会发这问题，因此先作答覆。「论到那些已经蒙了光照，尝过天恩的滋味…」你如果手里有希腊文的圣经，你就看见在这里原文有一个辞没有翻出来，这辞就是「一次」。这「一次」，在原文的文法上，不只是指着头一件事说的，且是连续指下文每一件事说的。所以这里该说，「论到那些一次已经蒙了光照，一次尝过天恩的滋味，一次与圣灵有分，一次尝过神善道的滋味，一次觉悟来世的权能的人。」在原文里这是顶清楚的。一个人曾蒙过光照，尝过恩典的滋味，又与圣灵有分，也尝过神话语的味道，并且觉悟过来世的权能；来世就是千年国度，他尝过千年国度的权能。换句话说，他对于神迹、奇事、医病、赶鬼，都曾见过、尝过。这样的一个人，如果离弃真道，就不能叫他们重新懊悔了。这里的离弃真道，翻得不对。有一个英国人，一生一世读希腊文，并且专门读希伯来书，他说，这里离弃真道的意思就是说，脚往旁边滑一滑。这里说，不能重新懊悔，许多人以为是指必定沉沦；这样的解释是不可以的。

一个人一次蒙了光照，一次尝过恩典的滋味，一次与圣灵有分，一次尝过神话语的滋味，一次尝过来世的权能，这样的人如果滑一跤，就不能懊悔了？世界上有没有跌倒的基督徒再爬起来的事？神的话告诉我们，有；教会的历史也告诉我们，有。有许多基督徒滑了一跤之后，作了最会奔跑天国道路的人。从彼得起，不知道有多少基督徒跌倒之后，还爬起来。如果说他们爬不起来，那彼得就该第一个爬不起来。他滑得厉害，可以说是躺平了。不只彼得，教会二千年来不知道有多少基督徒，他们跌倒了，但是后来却作了顶好的见证。我可以举不知道多少的证据。如果照着这里所说的，就应该一个都没有。如果有一个，就是圣经不对。

在这段话里，原文还有一个字，*palin*，意思等于「再」。在再字下面还有一个字，*anakainizo*，意思等于「重新」。所以按着原文，应当翻作：如果滑了一跤，就不能叫他们再重新懊悔。使徒在这里是对希伯来的信徒说，他们所讲的懊悔死行、信靠神、各样洗礼、按手之礼、死人复活，永远审判，这一切都是基督道理的开端。他们如果一次得了光照，一次尝过天恩的滋味，一次与圣灵有分，一次尝过神善道的滋味，一次觉悟来世的权能，今天滑了一跤，就不能再立根基，再重新懊悔。

请你记得，这里的懊悔是指着第一段的根基说的，不是指着一般的懊悔说的。因为刚才所说基督道理的开端共有六件，第一件就是懊悔死行。我们不能把自己头脑里的懊悔来解释这里的懊悔，必须看圣经的上下文，凭着使徒的思想来解。使徒说的懊悔，就是上文的懊悔死行。他的意思就是一个人信了神，也受了洗，也明白了什么是将来的审判，也明白了复活的真理，也懊悔了死行，那这个人一次懊悔，就不能再懊悔；一次受洗，就不能再受洗；一次相信审判的道理，就不能再相信；一次相信复活的道理，就不能再相信。这里的懊悔，就是包括上面的六件事。使徒在这里不能像我重复的说，不能再重新懊悔，不能再重新相信等等。他用一个再字就够了。如果一次都没有，就是说「才」，如果已经有过了，才是说「再」。使徒怕我们不懂得重新的意思，所以加上一个再字。所以六节所说的懊悔，定规是指着一节的懊悔说的。如果一节的懊悔是排在第二，你也许还不清楚。但是它是排在第一，只要说第一个，就知道下面所有的都是一样的。

所以使徒的意思就是：基督道理的开端，就如根基一样；要作基督徒，第一件事就是要懊悔死行，审判自己的罪，然后相信神，受洗，接受按手，相信死人复活，相信永远的审判等等；这些事都是根基的问题。根基如果一次立好了，就不必再立。当你往上建造的时候，你就是滑了一跤，也不要再立根基。你就是要立的话，也不能再立。比方胡弟兄刚才从文德里的大门口进来，他进了弄堂，从那里拐弯过来，快走到门口的时候，跌了一跤。那怎么办？他的目的是要进来聚会，现在跌了一跤，他不必再从文德里门口走进来。他在那里跌下去，在那里爬起来就可以了。使徒的意思就是：如果你一次蒙了光照，一次尝过恩典的滋味，如果滑了一跤，不能再懊悔死行，再相信神，再受洗，再接受按手，再相信死人复活，再相信审判。换句话说，使徒并没有意思说，人得救之后，还要沉沦；使徒的意思是说，基督徒重生之后，不能三生，最多不过重生。使徒不是说不能懊悔，不能悔改；乃是说如果再要从起头懊悔，那办不到。

六节下半说，「因为他们把神的儿子重钉十字架，明明的羞辱祂。」有的人说，跌倒了就是把神的儿子重钉十字架。什么人能把主重钉十字架？主耶稣的工作一次成功了就永远成功了。主耶稣又不是牛羊，要用就宰。在你这边不能重新再懊悔，在主耶稣那边不能重新再钉十字架。你如果需要重新懊悔，就是说主耶稣也得重新钉十字架，那你就是明明的羞辱主。你以为主耶稣钉一次不够，还得继续的钉。所以这里的问题，不是得救和沉沦的问题。

前几篇我们已经看见，一次得救永远得救，这件事是不能推翻的。在我们当中如果有堕落失败的基督徒，从前曾经清楚得救，清楚什么是神的救恩，如果今天要起来，你不必重新再起头。只要今天起来就可以了。你不能把主耶稣重钉十字架，明明的羞辱祂。

最末了一段七节和八节，不只说「不必」、「不能」，使徒更严重的说，「不可。」为什么不可呢？因为如果重新立根基，就是把主耶稣重钉十字架。如果这样作，你前面有极大的危险，你要受极大的刑罚。「就如一块田地，吃过屡次下的雨水，生长菜蔬合乎耕种的人用，就从神得福；若长荆棘和蒺藜，必被废弃，近于咒诅，结局就是焚烧。」这一段的解释，我们要留到以后再仔细的讲。总之，读过希伯来六章之后，你看见这一章是讲进步和不进步的问题，并不是讲得救和沉沦的问题。希伯来六章根本没有对我们说，一个得救的人是会沉沦的。

四件需要分别的事

在这里我们还要把圣经中的四件事看一看，就是我们前篇所看见必须分开的事。人如果要明白救恩，第一要分别真基督徒和假基督徒，第二必须分别信徒的管教和永远的得救。永远得救是一件事，神对于祂儿女的管教又是一件事。基督徒今生所受的责打，和不信的人永远的沉沦，是两件事。基督徒不会永远沉沦，但是会受责打。有许多经节说到基督徒要受责打，你不能把这些经节挪到救恩上去说。

第三，国度和永生也是大有分别的。换句话说，赏赐和恩赐是大有分别的。你得救是一件事，你在千年国里与主耶稣一同掌权、作王、得荣耀，又是一件事。在圣经里有许多地方，是指着人要从国度里挪出来说的。许多人因为不知道国度和永生的分别，赏赐和得救的分别，就把说到国度的经节挪到得救来用，以为从国度里挪出来，就等于灭亡，这完全是两件事。基督徒可能失去国度的地位，但基督徒不能失去救恩的地位。基督徒可能失去与主耶稣一同掌权的地位，但是基督徒不能失去神儿女的地位。

第四，圣经里不只说，基督徒今天要受管教；也不只说，基督徒有的要失去国度；并且说，基督徒在国度里有的要受专一的刑罚。圣经里说，许多基督徒今生会受管教，将来会失去赏赐，并且还会有刑罚。基督徒将来会失去赏赐，并且还会有专一的刑罚。但是你不能把将来千年国度里所要受的刑罚，与永远的沉沦混在一起。永远的沉沦是一件事，国度里的责罚又是一件事。一个基督徒受责打，不是说就永远灭亡了；救恩是永远的，责打不过是家庭里的管教。有的儿女，今生管不好，来生还要管。所以在这里有四件事是必须分开的：假冒的人，今生的责打，失去国度，来生在千年国中的刑罚；这四件与永生永死都不同。

现在来看第一类，假冒的人。彼后二章一节：「从前在百姓中有假先知起来，将来在你们中间，也必有假师傅，私自引进陷害人的异端，连买他们的主他们也不承认，自取速速的灭亡。」有人说，这一节圣经岂不是说，基督徒还会灭亡么？这里所说的人是被主所买的人。它说，他们随从异端，不承认买他们的主，他们的结局就是速速的灭亡。这一节圣经明明是说，基督徒是会灭亡的。

但是请你注意几件事。第一，这里说买他们的主，这一个「买」字，是有讲究的。在这里有没有意思说，被买的人就是得救的人？如果被买的人是得救的，那我们就得承认说，得救的人还会灭亡。如果这个买字，是有别的意思，那就没有法子这样说了。不错，圣经里是告诉我们，我们是主重价所买来的，但是我们要看主耶稣十字架买的范围有多大，祂光是买信徒呢，或者也买世界上所有的人？我们从圣经里看见，主不只买了信主的人，主也把全世界的人都买下来了。请看马太十三章四十四节：「天国好像宝贝藏在地里；人遇见了，就把它藏起来；欢欢喜喜的去变卖一切所有的，买这块地。」这给我们看见，主耶稣把一切所有的都变卖了，要买一个宝贝；但祂买的时候，不只买了宝贝，也买了地。宝贝是一小部分，地是一大块，宝贝在地里头。主耶稣要得着宝贝，所以把地整个买了。祂买地的目的，不是要得着地，乃是要得着宝贝。请你记得，主耶稣买的目的是小的，但是祂的买是大的。祂的目的是要得着宝贝，但是买的范围是地。所有天国里面的人就是宝贝，但是主耶稣买的是地。

所以不能说，凡主耶稣买的都是得救的。买的范围比得救的范围大得多。主耶稣十字架买的工作和赎罪的工作，与主耶稣代替的工作不一样。主耶稣的代替，不过是为着所有相信的人。主耶稣为着全世界的人死。这一件事，祂是作得够大。但不是说，全世界的人都得救了。如果在这里彼得换一个字，说救他们的主他们不承认，那就不得了。但是我们

看见，彼得是说买他们的主他们不承认。所以你看，这班人根本不是得救的。这一个买字，是个太宽广的字，我们不能光凭这个字，就说他们是得救的。

第二，这里的主字（despotes）也不是普通的，不应当翻作主，应当翻作主人。这个主字，不是主耶稣的主，是主人的主，是地上主人的主。这里没有生命上的关系。按圣经严格的解释来说，不是主与他们的关系，是主人与他们的关系。所以这班人根本就没有得救。人若不靠着圣灵，就不能称耶稣作主。（林前十二 3。）因为凡求告主名的人就必得救。（罗十 13。）他们像犹太一样，没有称耶稣为主。

第三，彼得告诉我们，这班人是假师傅，是假的信徒。彼得说，从前在百姓中有假先知起来，将来在你们中间，也要有假师傅。这里的假先知，是指着旧约里的假先知说的。读圣经的人都知道，旧约里的假先知没有一个是得救的。所以我们可以大胆的说，这一班人根本就没有得救。这一班人随从他们自己的聪明和思想，私自引进异端，连买他们的主也不承认，自取速速的灭亡。所以彼后二章不是指着得救的人要沉沦说的。这一类的话，圣经里还有。它们都是指着挂名的信徒说的，不是指着得救的人要沉沦说的。有人会说，二章末了，岂不是还有几个字么？二十节：「倘若他们因认识主救主耶稣基督，得以脱离世上的污秽，后来又在其中被缠住制伏，他们末后的景况，就比先前更不好了。」二十二节：「俗语说得真不错，狗所吐的它转过来又吃；猪洗净了又回到泥里去滚；这话在他们身上正合式。」根据二十节所说的，有人就误会说，那些话是指得救的人说的，因为在这里明明说，他们因为认识主救主耶稣基督，得以脱离世上的污秽；那这样的人总该是得救的了。

但是彼得在这里的说话是很小心的，二十节说这些人是认识主救主耶稣基督，并且脱离世上的污秽；二十二节就告诉我们，到底这些人是谁。你如果光看二十节，也许要以为这些人是得救的。但是你读二十二节，就看见这些人到底是谁。「俗语说得真不错，狗所吐的它转过来又吃；猪洗净了又回到泥里去滚；这话在他们身上正合式。」他说，这些人虽然脱离了世上的污秽，虽然在外表上认识了主救主耶稣基督，但他们后来又被缠住制伏，他们末后的景况，要比先前更不好。他说，这些人根本就是狗和猪。

主耶稣没有说，我给我的狗永生；也没有说，我叫我的猪永不灭亡。主耶稣是说，我给我的羊永生。祂没有把狗和羊混在一起。祂不能说，我给猪和狗永生；也不能说，这些羊被世界的污秽缠住了。这两种人是绝对不能混的。有些人听了福音，口里会说耶稣是主，耶稣是救主；你问他主的道理，他能对答如流，你看见他外表上也没有污秽的罪，但是他根本没有重生。他从来没有接受救主，也从来没有住在他里面。他不过是暂时的承认耶稣。他外面的罪，污秽的罪，是除去了一点；但是等到情感一过，他又回去了。这样的人，结局比先前的光景更不好。这些人根本不是羊，乃是狗和猪。是狗，所以里面所吐出的又去吃；是猪，所以外面洗干净了，又回到污秽里去滚。不是说基督徒不会犯罪，不是说基督徒不会碰着泥，也不是说基督徒不会到泥里去滚。基督徒会碰着泥，也会到泥里去滚，但他的滚是不舒服的滚。如果他滚得舒服的话，那他就是猪了。基督徒吐了也许也会吃进去，但是他会觉得难受，觉得不舒服。这就是猪、狗和羊的分别。你要把狗和猪的性质分得清楚。在圣经里，猪和狗根本是指没有得救的人说的，不是指着已经得救的人说的。如果一个人真是羊，就永不灭亡。

第 19 篇 得救是永远的一反面的辩证 (3)

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



本篇信息中，我们继续来看那些好像说得救不是永远的反面经文。

林后二章七节的辩证

林后二章六、七节说，「这样的人，受了众人的责罚，也就够了；倒不如赦免他，安慰他，免得他忧愁太过，甚至沉沦了。」在哥林多有一个弟兄因为犯罪的缘故，受了众人的责罚；保罗担心弟兄姊妹的对付太过厉害，就对他们说，你们应当安慰他，赦免他，免得他太过忧愁，甚至沉沦。有的人就说，如果忧愁会沉沦，那不是说基督徒得救之后，还会灭亡么？

我们知道，这里的这一个弟兄，就是林前五章所说的那个人，他犯了一个非常的罪，一个反常奸淫的罪。保罗说，要把这样的人革除。哥林多的信徒听了保罗的话，就把他革除了。这一个人被革除之后，知道自己有罪，就为着自己的罪忧愁、难受、痛苦。保罗在后书说，你们必须安慰他，劝勉他，免得他再忧愁下去，就要沉沦。乍听这话，我们会以为这里的沉沦是指着下地狱说的。但是保罗在林前五章五节曾说，我用基督的权柄，将这个人交给撒但，败坏他的肉体，使他的灵魂在主耶稣的日子可以得救。根据这话，我们就敢断定说，这人是得救的。林后二章七节，一定不是指着灵魂的沉沦说的。

第二，这里「沉沦」一辞，不是圣经中普通所用的，在希腊文里是一个特别的字，katapino，意思是被一个东西吞下去，就像一条船沉到海里，是给大海吞了。所以这句圣经可以这样翻：恐怕他有大忧愁，给忧愁吞下去了。这一个弟兄犯罪被革除之后，现在懊悔了；他想，我被你们革除，给你们弃绝，我这人没有盼望了。他就一直难受，一直忧愁。这时候你如果不赦免他，安慰他，这样的人就会给忧愁吃掉、吞掉了。所以这里并没有灵魂得救或沉沦的问题。

彼后三章十六节的辩证

还有一个地方，就是彼后三章十六节：「他一切的信上，也都是讲论这事；信中有些难明白的，那无学问、不坚固的人强解，如强解别的经书一样，就自取沉沦。」有的人读到这里就要说，彼得告诉我们，保罗写的信是不容易明白的，有人因为没有学问、不坚固，（没有学问，也许可以翻作没有受教；不坚固，也许可以翻为没有得坚固。这二辞在原文里都是被动语气。）把它随便讲解，就自取沉沦；如果是沉沦的话，那不是灭亡么？那是不是人得救之后还会沉沦呢？但彼得在这里根本不是说到永远的沉沦。

圣经中说到人沉沦或不沉沦，完全不是在解经上。我在中国碰到一些很不错的人，他们很爱主，到处作福音的工作；他们对于保罗的书信却不大懂得，讲起道来不只是强解，甚至可说是乱解，难道这些人是沉沦了么？是不是解不清楚圣经成了沉沦的条件呢？圣经中没有将圣经解清楚当作得救的条件。所以彼得这里的话，不是这个意思。

第二，这里的沉沦，在希腊文里也不是普通的沉沦。这一个字，不是林后二章七节的那个字，也与正式的「沉沦」不同。这个字 apoleia，在希腊文里的意思是被拆毁，或者说被败坏。你把一件东西很顺利的拿出来，就叫作拿出来。但是如果是很不容易的拧出来，就叫作 apoleia。彼得在这里的意思，就是有些人不明白保罗的书信，没有得着神的光，却要勉强的解释它，就像是拧出来的一样。这样作就败坏自己，不能造就自己。败坏是造就的反面。没有得着造就，就是得着败坏。人这样作不能叫他得造就，反而拆毁了他的工

作。所以这两节圣经，都不是告诉我们人得救之后还会沉沦，而是说到人得救之后的工作和生活，不能得着造就，不能一天过一天的建造上去。人如果把保罗的书信强解了，就把自己所已经有的拆毁了。

希伯来十章二十六节的辨正

还有一个地方是我们必须题起的，因为人多年不明白，就是希伯来十章二十六至二十九节：「因为我们得知真道以后，若故意犯罪，赎罪的祭就再没有了；惟有战惧等候审判和那烧灭众敌人的烈火。人干犯摩西的律法，凭两三个见证人，尚且不得怜恤而死；何况人践踏神的儿子，将那使他成圣之约的血当作平常，又亵慢施恩的圣灵，你们想，他要受的刑罚该怎样加重呢？」这一段圣经所说的人必定是已经得救的，因为他已经有赎罪祭了。使徒说，这个已经得着赎罪祭的人，若是故意犯罪，就再没有赎罪祭了。从二十七节往下，还不十分难，读圣经的人觉得为难的，就是二十六节所说，「赎罪的祭就再没有了。」有人想，我如果作了基督徒，不幸故意犯罪，就再没有赎罪祭了，那我这个人一定是沉沦了。希伯来十章二十六节，变成许多人的难处。我才得救的时候，也以为这一节圣经是顶大的难处。有一年多的时间，我因为这一节圣经的缘故，以为我是不得救的。因此我们在这里要花一点工夫来看，希伯来十章二十六节所说的是什么事。

第一件事要题的，就是「故意」一辞。到底什么是故意？是不是有意的，不是无意的，就是故意？你也许会这样回答。但是，我要问一个问题：到底有几个基督徒，有几次犯罪是无意的？你天天犯罪，有几次是无意的？恐怕我们每一次犯罪是故意的。很少人犯罪是无意的。人犯罪都是故意的。保罗在罗马七章说，我所愿意的我不作，我所不愿意的反去作。

（19。）可见保罗犯罪不是偶然的，乃是明明知道不对，尔后去犯的。所以保罗在罗马七章给我们看见，他所犯的罪都是故意的。如果保罗所犯的罪都是故意的，那凭着希伯来十章二十六节，他就没有赎罪祭了。所以你如果会沉沦的话，你到地狱里去还能碰着保罗，因为他也没有赎罪祭了。因此我们看见一件事，希伯来十章二十六节的故意犯罪，并不是指着有意或无意的故意说的。如果是这样，就所有的基督徒都沉沦了。不管你是那一种的基督徒，你一生之中不知道有多少次犯罪，都是有意的，不是无意的。那每一个基督徒都不能得救了。所以这里所说的故意，必定还有另外的意思。

第二件事，二十六节的头两个字是「因为」。「因为」这两个字，不能在一句话的开头就用。必须上文有事情，下文才有因为，不能凭空而说。这里第一句说因为，必定是因为上文有事情。上文二十五节说什么呢？「你们不可停止聚会，好像那些停止惯了的人，倒要彼此劝勉；既知道那日子临近，就更当如此。」为什么应当常常聚会？为什么应当彼此劝勉？因为我们得知真道以后，若故意犯罪，赎罪的祭就再没有了。如果你不仔细来读，你不会觉得这两节圣经是连在一起的。但是你如果仔细的读，你就觉得这两节圣经完全是连在一起的，是非常有意思的。你看见常常聚会和故意犯罪是连在一起的。你们不可停止聚会，倒要彼此劝勉，因为如果故意犯罪，赎罪的祭就再没有了。你如果不常常聚会，这是反面的；你如果故意犯罪，这是正面的。你如果去聚会，就不是故意犯罪；你如果停止聚会，就是故意犯罪。在这里，使徒把停止聚会和故意犯罪摆在一起。为什么停止聚会和故意犯罪，会发生这么大的关系呢？

现在就来到第三件事。希伯来书的背景是什么？读希伯来书的那些人是谁？他们是信主耶稣的犹太人。希伯来书是写给信主耶稣的犹太人的。犹太人和外邦人的地位不一样。外邦人只有属灵的地位，没有属地、属物质的地位。犹太人有属灵的，也有属物质的地位；犹太人有属天的，也有属地的地位。今天说到至圣所，我们立刻就想到神在天上所住的地方；但是对那些犹太人说到至圣所，他们立刻就想到耶路撒冷，摩利亚山上圣殿里的那一

个至圣所。犹太人不只有天上的至圣所，也有地上的至圣所；不只有天上的圣殿，也有地上的圣殿。所以他们的头脑里有属灵的，也有属物质的；有属天的，也有属地的；有旧约的，也有新约的。他们那时还有物质的至圣所，在那里还有献祭。

对我们来说，赎罪祭就是主耶稣基督，祂是我们的赎罪祭。但是对犹太人来说，这赎罪祭到底是主耶稣，或者是牛羊等物，他们还不清楚。他们那个时候还有祭司，还有祭坛，在祭坛上还有所献牛羊的祭。他们不只有属灵的赎罪祭，也有属地的赎罪祭。基督徒和犹太人是站在不同的地位上，外邦信徒和希伯来信徒是不同的。直到主后七十年，罗马太子提多来把耶路撒冷的圣殿拆毁了，叫圣殿没有一块石头留在石头上。但是在写希伯来书的时候，地上的圣殿还在那里，并且还照常有献祭。这些犹太人信了主耶稣之后，他们就必须拣选说，我是要地上的祭坛呢，或者是要天上的祭坛？我是要天上的祭呢，或者是要地上的祭？犹太人当时不能一面要天上的祭，一面又要地上的祭。读希伯来书的人都知道，希伯来书最大的目的就是要基督徒丢弃犹太教，接受基督。希伯来书的目的就是要基督徒丢弃地上的祭，接受天上的祭。这是背景。

所以这里说不可停止聚会，意思不是说聚会能叫人得救，或者聚会能叫人得永生。聚会是表明你是要基督呢，或者是要犹太教？聚会就是表示你对于基督的态度。当时聚会的都是基督徒。不管你是外邦人、犹太人，凡聚会的都是基督徒。所以聚会就是代表要基督，停止聚会就是代表丢弃基督，要犹太教。同样，这里的故意犯罪，不是指着杀人放火，吃喝嫖赌说的。这里的故意犯罪，不是指着道德上的罪，乃是指着道理上的罪。这里不是说你行为对不对，乃是说你到底是接受基督，或者是接受犹太教。聚会是表示你要基督，站在基督的地位上。停止聚会就是表示你背向基督，面向犹太教。停止聚会就是你要地上的圣殿，你要地上的祭坛，你要地上的祭。停止聚会就是表明你回到犹太教去，你不要基督。如果这样，你就再没有赎罪祭了。

现在回头到第一点，二十六节：「因为我们得知真道之后。」这里不是说得了重生之后；也不是说，洗清楚犯罪的行为之后。如果是说得了重生之后，或者得了洗净之后，那故意犯罪就是指着行为说的。但这里是说，得知真道之后，是知道的问题。什么是真道？真道就是基督徒的信仰。真道就是神差祂的儿子到地上来，叫祂的儿子作赎罪祭。真道就是神的儿子来为我们死，替我们复活，满足神一切的要求。这些都是关乎神那一边的信仰。所以这里的故意犯罪，不是指着得罪生命的罪；乃是指得罪真道的罪。这不是行为上的罪，这是道理上、信仰上的罪。这是得知真道之后，反对真理，反对信仰的罪。

希伯来信徒是犹太人，曾经多年在犹太教里；现在作了基督徒，若是还想回到犹太教去，两面都要，一面要站在犹太教的地位上，一面又要站在基督徒的地位上，那就再没有赎罪祭了。我们中国人在古代是拜偶像的，像北平的天坛是从前天子献祭的地方。人把牛宰了，献给天上最高的神。地上的天子，献给天上最高的神，来赎人民的罪。如果那个天子信了主耶稣，你想他能不能再到天坛去献祭？你得了主耶稣作赎罪祭之后，就不能再到天坛去献祭了。你或者是要天坛，或者是要主耶稣。这就是这里所说的故意犯罪。这不是行为上的罪。

二十六节说，「赎罪的祭就再没有了，」再字的意思就是第二。每一次你听见再字，就要知道以前定规还有事情。有的人误会神的话，以为再没有赎罪祭，那就是说，要沉沦了。这绝对不是神的意思。

我们看七章二十七节下半：「因为祂只一次将自己献上，就把这事成全了。」这是告诉我们说，主耶稣在神面前只一次将自己献上，给神作赎罪祭，就把事情完全作成功了。

请你注意「一次」这两个字。再看九章十二节下半：「只一次进入圣所，成了永远赎罪的事。」这也是告诉我们说，主耶稣只一次就永远成功了赎罪的工作。请再注意「一次」这两个字。再看二十五节至二十八节上半：「也不是多次将自己献上，像那大祭司每年带着牛羊的血进入圣所；如果这样，祂从创世以来，就必多次受苦了；但如今在这末世显现一次，把自己献为祭，好除掉罪。按着定命，人人都有一死，死后且有审判；像这样，基督既然一次被献，担当了多人的罪。」这里两次说「多次」。又有两次说「一次」。它说，基督不是多次，乃是一次献在神面前，在神面前赎罪，就成功了赎罪的工作。请注意这里的多次和一次。

再读十章十节：「我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上祂的身体，就得以成圣。」十二节：「但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。」十四节：「因为祂一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。」在地上的祭司需要多次、屡次的将祭献给神；但是基督只一次献上，我们就得以成圣。祂只一次献上永远的赎罪祭，就在神的右边坐下，因为不必再作了。祂一次献祭，我们就得以永远完全。祂既把工作都作清楚了，所以现在一点难处都没有了。

你读了这么多处的圣经，就能知道下面所说，再没有赎罪祭的意思了。从七章起，越过八章，然后九章、十章，一直下来，都是说，一次作成赎罪的工作，就永远成功了赎罪的工作。你如果不要基督，你就再没有赎罪祭了。基督只一次为你作了赎罪祭，你如果不要基督的赎罪，却转去要犹太教，你就再找不到赎罪祭了。所以这里不是说到得救和沉沦的问题，这里是说到，基督的工作只有一次，你如果不要这个，就再没有第二个。

你把「再」字注意一下，就看见「再」字是和什么相连。上面说一次，一次，一次，下面说再也没有了。这就像我在八章说，这里有一枝铅笔；到九章又说，在这里只有一枝铅笔；到十章又说，在这里只有一枝铅笔；然后下面接着说，你如果不要这枝铅笔，要另外换一枝，就再没有了。你如果接受这枝铅笔，你拿去；你如果不要，就再没有了。所以这不是说，你接受之后，若是故意犯罪，就不能得着赦免。这不是犯罪的问题，这是道理的问题，这是基督信仰的问题。你如果丢弃基督的信仰，你如果要另找救主，你如果要另找赎罪祭，就再也没有了。

当时的希伯来信徒，有的也许以为，如果我们离开基督的信仰，我们可以再到圣殿里去，再到祭坛那里去，再请祭司给我们献牛羊，这岂不又是赎罪祭么？当时的犹太人，他们还有祭司，还有祭坛，所以他们信基督和我们信基督不一样。他们是想，我们信也好，不信也好。不像我们不信基督，就去拜偶像。我们要神就拣选神，不要神就拣选世界。我们没有第三条路可走。犹太人不是这样，他们想，我不要基督还可以得救，我不要基督还可以赎罪，因为我有祭司，我可以献祭，钱多一点可以买牛，钱少一点还可以买羊。

使徒在这里就是对他们说，基督已经一次献上，在神面前成功永远赎罪的工作；神已经将旧约废了，神已经将旧约里的祭废了。基督还没有来的时候，牛羊能赎我们的罪；但是基督来了之后，牛羊的祭不能赎罪，已经废去了。这是希伯来书从七章到十章所说的。神不只将祂的儿子作祭物，神并且把牛羊的祭废了。十章上文说，公牛和山羊是神所不喜悦的，燔祭和赎罪祭也是祂所不喜悦的，所以神预备了祂的儿子。牛和羊不能赎罪，只有祂的儿子才能赎罪，在旧约里牛羊的祭不过是预表，是代表，是指着神的儿子作祭说的。神说，现在旧约已经过去了，预表已经过去了，实际已经来了。你如果拒绝神的儿子，拒绝实际，只要代表，那已经不算数了。神说，只有一个赎罪祭，除祂以外，就再没有赎罪祭了。希伯来十章二十六节是告诉我们，你如果在基督之外，再去找救主，就再没有救主了。

所以这段话根本不是对我们说，如果信了主耶稣，故意去犯罪，还会沉沦。这种说法根本与上下文不合，与全本书也不合。它根本是讲到道理上的事，给我们看见，除了耶稣之外，在天上人间，没有赐下别的名，叫我们可以靠着得救。（徒四 12。）它并不是说，基督徒若是犯罪，还要下地狱。

我们再读二十七节：「惟有战惧等候审判和那烧灭众敌人的烈火。」你在得知真道，清楚知道耶稣基督是神所立的赎罪祭之后，如果停止聚会，离弃基督，再回到犹太教去找赎罪祭，赎罪祭就再也没有了。你就只有战惧等候审判，并那烧灭众敌人的烈火。你在没有得救之先，可以靠牛羊赎罪；但是你既然知道主耶稣是独一的救主，你就不能再靠牛羊。如果你离弃主耶稣，你就惟有战惧等候审判，和那烧灭众敌人的烈火。你只能接受主耶稣作救主，在祂之外没有别的救法。所有的牛羊都是指着基督说的，牛和羊都是祂的表征。基督是牛和羊的实质。你如果拒绝牛和羊的实质，而要表征，这是不可能的。所以希伯来十章二十六、二十七节，根本不是说人得救之后还会灭亡，这是人委屈神的真理。

我们读圣经只能把圣经里的东西读出来，千万不能把圣经里没有的东西读进去。有人问我说，怎样能明白圣经？我说，要明白圣经，就必须先作一个不明白圣经的人；不明白才能明白。你如果说，我这个也知道，那个也知道，你就不能持平。一不持平，就发生难处。希伯来六章和十章，本来是顶容易明白的，是像约翰三章十六节那样清楚的。人的思想所以糊涂，是因为把人的话摆进去。人读圣经感到为难，不是因为圣经不清楚，是因为他头脑里有自己的成见和主见。

第 20 篇 神怎样对付信徒—管教和赏赐

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣经中有两件事是我们必须分别的，就是神给信徒今生的管教和永世里的救恩。我们在前篇信息已经看见头一个分别，本篇要来看第二个分别。关于管教信徒的事，是记载在希伯来书。我们要来看，神是管教什么人，神管教的目的是在那里。

管教的动机与管教的目的

希伯来十二章五节、六节：「你们又忘了那劝你们如同劝儿子的话，说，“我儿，你不可轻看主的管教，被祂责备的时候，也不可灰心；因为主所爱的祂必管教，又鞭打凡所收纳的儿子。”」这里我们顶明显的看见，管教的动机是神的爱。受管教的人，是神的儿子；若不是神的儿子，神还不管教他。你在圣经里没有看见神管教外人。神没有花力气、花时间管教所有世上的人。连我们也是这样，我们不会去管教邻居的孩子，他们衣服穿得不整齐，事情作得不好，我们不会去管教。只有你自己的儿女，你才管教。所以管教的范围只限于基督徒，并且管教的动机是爱。神所以管教，并不是因为恨，乃是因为爱。启示录三章十九节也说，主因为疼爱我们，所以管教我们。

七节、八节：「你们所忍受的，是神管教你们，待你们如同待儿子；焉有儿子不被父亲管教的呢！管教原是众子所共受的，你们若不受管教，就是私子，不是儿子了。」所以管教的范围只限于儿女。九节：「再者，我们曾有生身的父管教我们，我们尚且敬重他，何况万灵的父，我们岂不更当顺服祂得生么？」我们肉身的父母管教的时候，我们尚且接受，何况万灵的父管教，难道我们就不接受么！

十节：「生身的父都是暂随己意管教我们；惟有万灵的父管教我们，是要我们得益处，使我们在祂的圣洁上有分。」这告诉我们，管教的目的到底在那里。神管教我们，不是因为神喜欢管教，也不是为叫我们受苦。神管教我们，是叫我们与祂的圣洁有分。基督徒活在地上，如果太过随便，没有显出神的性情，没有出圣洁，神就会有很重的手压在他们身上。神不是喜欢责打我们，祂的目的乃是要祂的圣洁显在我们身上；等到祂的圣洁显在我们身上的时候，祂就停止祂的管教。所以我们看见，管教不只不是证明我们不是属乎主的，反而是证明我们是属乎主的。如果不是属乎主的，就用不着管教。必须是属乎主的人，才有资格受管教。

刑罚和管教有很大的分别。神管教祂的儿女，不是刑罚祂的儿女；祂就是责打，也不是刑罚，而是管教。管教是有专一的目的，就是叫我们与祂的圣洁有分，不至于一天过一天糊涂的生活。基督徒信了主耶稣之后，虽然不会失去他的救恩，但是会受神严格的鞭打。所以我们不是说，基督徒得救之后，可以什么事情都作。圣经里清楚的给我们看见，基督徒得救之后，如果失败、跌倒，虽然不至失去永生，永远灭亡，但是今天在地上要受神的鞭打。

千万不要误会说，既然一次得救永远得救，我们就可以随便的活在地上。不错，基督徒一次得救就永远得救，这事实是没有法子摇动的；但是基督徒如果放纵情欲，随便犯罪，堕落在污秽里，没有神的圣洁，那神就要在环境上，在家庭中，在健康上，或是在前途里，伸出手来管教他。在他的家庭里也许有事情发生，在他的身体上也许有了疾病，或者在他的环境中也许有一些痛苦的事临到。神叫他遭遇这些事，不是为着刑罚，也不是特意为难，乃是要他与神的圣洁有分，与他蒙召的恩相称。这是我们对救恩正当的认识。

不是说，你如果不作好，神就不把你当作儿女，神就把你当作狗一样踢出去。说这样的话，是因为没有看见主耶稣在十字架上所作的工，或者把主耶稣所作的工作看得太轻了。

圣经里给我们看见，得救是永远的。同时圣经里也给我们看见，在信徒当中是有相当的管教的。如果我们失败的话，就有相当的管教。神要我们与祂的圣洁有分。祂要我们活在地上，像祂儿子活在地上一样。但是祂不是用地狱来吓我们追求圣洁。得救完全是恩典，但是神有祂的方法来带领我们追求圣洁。祂要在我们的家庭中、身体上、事业上、所处的环境里，使我们碰着许多事情，叫我们回头向着祂。这就是管教的用意。

亚拿尼亚和撒非喇是信主得救的人，因为他们犯了欺骗圣灵的罪，就受了极重的管教。（徒五 1~10。）我从前以为亚拿尼亚和撒非喇不一定是得救的，但是后来细读圣经，不能不承认他们是得救的。他们在五旬节的时候与门徒们在一起，他们也奉献，他们不过是贪一点荣耀而已。他们的罪不像我们所想像的那么重，他们没有吃喝嫖赌。他们那么快就离开世界，证明他们是信徒。如果是世界上的人，可能还很长寿。他们立刻离开世界，就证明他们是我们的弟兄姊妹。

哥林多的信徒，对于擘饼聚会不尊重；他们不尊重主的身体，随便对待主的晚餐，结局怎样？林前十一章二十九、三十节，保罗说，「因为人吃喝，若不分辨是主的身体，就是吃喝自己的罪了。因此，在你们中间有好些软弱的，与患病的，死的也不少。」神管教的手，叫人生病，叫人软弱，甚至叫人死亡。神所以这样作，是因为人随便对待主的身体。他们没有看见主的死，和基督里的工作，并且没有看见基督的身体。他们没有看见主耶稣应该得着他们的尊重，也没有看见他们在基督身体中该站的地位，结果就有软弱的、患病的、甚至死亡的。因为他们犯罪，主就管教他们。

三十二节：「我们受审的时候，乃是被主惩治；免得我们和世人一同定罪。」神的管教是有目的的。祂管教的目的，就是要救我们脱离将来的定罪。神所以管教，就是要我们不落到世人所要受的定罪中。换句话说，管教证明我们是得救的，管教保守我们的得救。

神的作法和我们的作法完全两样。你以为如果对人讲，你已经得救了，人就会放松、糊涂。神不是这样。祂对于一切相信祂的人，顶清楚的、绝对的、毫无限制的宣告说，凡信祂的人就有永生，凡信祂的人就永不灭亡。但是祂有祂的方法救我们不犯罪，叫我们不随便放松。祂的管教乃是一个代替，叫我们不被定罪。人想定罪是最好的方法来保守我们不犯罪；但是神不用定罪的方法，神用管教的方法。神借着管教把信徒与世人分开，这是顶清楚的。受管教与得救的问题，是要分得顶清楚的。管教不过是今天受的，与我们永远的得救没有关系。

哥林多前书里有一个顶好的榜样，叫我们看见基督徒受管教，反而说明他是得救的；基督徒就是犯了极大的罪，还是得救的。林前五章说到一个基督徒犯了奸淫的事，那样的奸淫连外人都没有，就是收了他的继母。（1。）清楚摩西律法的人必定说，这个人定规要沉沦，定规要下地狱。但是顶希奇，哥林多前书清楚的给我们看见，这一个人虽然犯了顶重、顶下流的罪，犯了普通人所不犯的罪，甚至保罗说，我在神面前，我用主耶稣的权柄，把这入交给撒但，败坏他的身体，就是让撒但在这人身上显出他的能力来，叫这人软弱，叫这人生病，甚至叫他死亡，但是保罗这样作的目的，却是为叫他在主耶稣基督的日子可以得救。（4~5。）管教是今生的事，绝对不是有关永世里得救的事。如果是我们的话，我们要说，完了，我虽然是得救的人，但是我犯了这样大的罪，定规是要沉沦了。但是保罗说，就是犯了这样的罪，还不至沉。沦得救的人可以暂时受管教，但不会受永远沉沦的处分。这是保罗的教训。我们基督徒能在时间里受管教，但是不能在永世里沉沦。管教虽然要受，但是在永世里还是要得救。在新约里，保罗多次把这两件事分别得非常清楚。

这里的败坏，和刚才所说的睡了，都是指着身体说的，不是指着灵说的。灵的问题，永世的问题，在我们一相信主的时候，就已经解决了。

有人对于约壹五章十六节，也觉得有难处。那里说，如果有人犯至于死的罪，别人就不必为他祷告。因为人不明白神的话，就以为这里所说人犯了至于死的罪，就是要沉沦了。没有这件事。约壹五章十六节乃是告诉我们，有人犯罪犯到一个地步，神要他死，要他的肉体离开世界。林前十一章的死，林前五章的败坏，以及亚拿尼亚，撒非喇的死，都是肉体方面的，与灵方面没有关系。这管教完全是身体方面的。所以圣经里，有些地方好像是指着信徒会沉沦说的，其实都是指着受管教的说的。

恩赐与赏赐

现在我们还要来看第三个分别，就是赏赐与恩赐的不同，或者说国度和永生的不同。今天在教会里，有许多基督徒，不会分别什么是天国，什么是永生。他们以为天国就是永生，永生就是天国。他们把神的话调在一起，把得着天国的条件，作为保守永生的条件，因而把失去天国，看为失去永生。但是在圣经里，这分别是顶清楚的。一个人也许会失去天国，但是不会失去永生；他可以失去赏赐，但是不会失去恩赐。

什么叫作赏赐？什么叫作恩赐？我们得救是因着恩赐，因着神恩待我们；我们得救是神白白给我们的。（弗二 8~9。）而赏赐是我们得救之后与圣灵所发生的关系。我们在得救时是与基督发生关系，这关系叫我们得着了我们完全不配得的恩赐。等到我们得救后，我们是与圣灵发生关系，这关系叫我们要得着我们完全不能得的赏赐。一个人如果相信主耶稣作救主，接受主耶稣作生命，这人在神面前就得救了。等到这人得救之后，神立刻把他摆在一条路上，要他在赛场上奔跑，去得摆在他面前的奖赏。（林前九 24，腓三 13~14，来十二 1。）基督徒因着主耶稣的缘故得救了。但是得救之后，要靠着圣灵，一天过一天显出基督的得胜来。人如果这样作，到路程终了的时候，就要得着神天上的荣耀，天上的赏赐。（提后四 7~8。）

所以，得救是我们路程的第一步，赏赐是我们路程的末了一步。惟有得救的人才去得赏赐，没有得救的人是没有资格的。神赐给我们的，不是一件东西，乃是两件东西。神摆在世人面前的是恩赐，摆在基督徒面前的是赏赐。人相信基督，就能得着恩赐；人跟从基督，就能得着赏赐。恩赐是因信得着的，是给世人的；赏赐是因忠心、有好行为才得着的，是给基督徒的。

今天在教会中有个最大的错误，以为得救是独一无二的，除了得救之外，就没有别的了。他们以为永生和天国是一件事，既然人一信就得救，那就没有行为的问题了。但在圣经里，将神的分 and 人的分分成两部分。一部分是神给我们的救恩，一部分是千年国中的荣耀。得救与行为一点关系都没有，你一信主耶稣就得救。但得救之后，神立刻把第二件东西摆在你面前，对你说，除了得救之外，我还有赏赐，还有将来的荣耀，还有冠冕，还有宝座要给你。祂将祂的宝座、冠冕、荣耀、赏赐摆在信徒面前。人如果忠心，就能得着；如果不忠心，就要失去。所以我们并不是说，好行为没有用处；我们是说，好行为在得救的事上没有用处。人不能因为行为好得救，也不能因为行为坏不得救。好行为是用在赏赐的问题，冠冕的问题，荣耀的问题，和宝座的问题上。在得救的问题上，行为没有用。神绝对不能够让人凭行为来得救，但是人绝对不能凭信心来得赏赐。神不能因为人的行为坏，叫人沉沦；神只能看人信不信祂的儿子，凭这来定规他的得救或沉沦。照样，神也不能看人信不信祂的儿子，凭这来定规人得不得祂的荣耀。你有没有祂的儿子在里面，是定规你永生、永死的问题；你在神面前有没有好行为，是定规你得赏赐、得荣耀的问题。换句话说，神绝对不能救有功劳的人，

神也绝对不能赏赐没有功劳的人。人有功劳，神根本不救他；人没有功劳，神根本不赏赐他。人必须无依无靠的、没有功劳的来到神面前，神才救他。可是得救之后，我们必须忠心，必须努力，借着祂的儿子耶稣基督作出好的行为来，才能得着赏赐。

千万不要误会，以为我们说好行为一点用处都没有。我们是说，好行为对于得救，一点用处都没有。好行为与得救根本不发生关系。得救的问题，是在于你肯不肯悔改自己的地位，懊悔自己的已往，来相信耶稣，相信祂十字架的工作，相信祂的复活是你称义的凭据。这是所有的问题。至于行为，是与赏赐发生关系的。行为用得着，但是是在赏赐上用得着。

今天的难处，就是人不分别得救和国度。在圣经里，得救和国度，恩赐和赏赐，是完全有分别的。今天人不分，所以人对得救的道理弄不好，对赏赐的问题也弄不好。神根本没有把赏赐的问题摆在没有得救的人面前。神只要没有得救的人得着救恩。但是人得救之后，摆在他们面前的就是赏赐，他们要努力奔跑，追求赏赐。得救并不是基督徒经历的末了一步；得救乃是基督徒经历的第一步。我们得救之后，就要奔跑，追求前面的赏赐。难处就是我们以为得救就是赏赐。罪人因为以为得救是赏赐，所以要靠行为。基督徒因为想说荣耀是恩典，所以就糊里糊涂的生活。请你记得，你必须将行为放在赏赐上用，将恩典放在救恩上用。

神借救恩把世人分别成得救的和不得救的；有永生的和被定罪的。照样，神借赏赐把祂的儿女分为两班。救恩如何将世人分了，照样赏赐也把神的儿女分了。神将祂的儿女分作顺服的和不顺服的。对于世人，是信或不信的问题；对于基督徒，是忠心或不忠心的问题。对于世人，是得救或不得救的问题；对于基督徒，是得赏赐或不得赏赐的问题。今天的难处就是神的儿女，把得救的问题弄得很大，一直在看得救不得救；他们以为行为弄好了，才能得救。结果他们就没有功夫追求得赏赐。第一个关没有过，就不能到第二个关。我们要求神赐恩给我们，叫我们看清楚，得救的问题是解决了，那一个是不会摇动了，那一个主耶稣已经成全了，那一个已经是完全了；我们今天所要努力追求的，乃是前面的赏赐。将来在国度里有一个大的分别，有的人要得荣耀，有的人要得不着荣耀。

现在我们要来看，赏赐到底是因着什么。神的话是说，赏赐是因着行为。圣经里对于得救恩的问题，怎样清楚的说是因着信心，对于得赏赐的问题，也怎样清楚的说是因着行为。圣经里给我们看见，得救是因着罪人的信，赏赐是因着基督徒的行为。对于救恩是信，这是清楚极了；对于赏赐是行为，这也是清楚极了；你不能把这两个混在一起。

罗马四章四节说，「作工的得工价，不算恩典，乃是该得的。」「作工的得工价，」可以翻作「作工的得赏赐」。作工的得赏赐，不算恩典，乃是该得的。换句话说，要怎么得着赏赐？赏赐是因着作工得着的，不是因着恩典得着的。

启示录二章二十三节：「我又要杀死她的党类，叫众教会知道，我是那察看人肺腑心肠的；并要照你们的行为报应你们各人。」这一节圣经说，主要叫众教会知道，祂是那察看人肺腑心肠的，并且要照着我们的行为报应我们，或者说，照着我们的行为赏赐我们。祂怎样报应和赏赐呢？是因着我们的行为。当然，这些行为不是我们的，我们不过是将衣服在血里洗白就是了。（启七 14。）当圣灵在我们里面将主耶稣活出来的时候，这就算是基督徒的行为。有的人让基督活出来，有的人不让基督活出来。所有的本钱都是出自基督的，所有的能力也都是出乎祂的，但是有的人让主作，有的人不让主作。所以这一节圣经够清楚给我们看见，报应的问题，得赏赐的问题，是看你这个基督徒配不配。神今天肯拯救一个不配的人，但是神将来不肯赏赐一个不配的基督徒。

林前三章十四节：「人在那根基上所建造的工程，若存得住，他就要得赏赐。」这里说，他的工作如果站得住，他就要得赏赐；不是说，他的信仰若站得住，他就要得赏赐。赏赐的问题，是在于工作。圣经里把得救和赏赐的事，分得清楚得很。圣经里从来没有将得救和赏赐混在一起，也从来没有将信心和行为混在一起。人非有信，就不能得救恩；人非作好，就不能得赏赐。人的行为必须在审判台前站得住，必须被火焰的眼目鉴察得过，才有得赏赐的可能。

路加六章三十五节：「你们倒要爱仇敌，也要善待他们，并要借给人不指望偿还；你们的赏赐就必大了。」赏赐完全是因着你的行为。借钱不指望偿还，是你的行为；善待你的仇敌，是你的行为。要有这些，你才能得着赏赐。圣经里没有一个地方给我们看见，要爱我们的仇敌，要善待他们，才能得永生。也没有一个地方说，你借给人，你就必得救；你借给人，就可以免沉沦。但是有这样的话说，你如果借给人，你如果善待人，你在天上的赏赐是大的。赏赐的问题是因着行为，不是因着信心。信心能叫你得救，信心不能叫你得赏赐。

提后四章十四节：「铜匠亚力山大多多的害我，主必照他所行的报应他。」圣经在这里引一个榜样。有一个基督徒害保罗，犯罪得罪保罗。这里所说的是个基督徒，不是世界的人。基督徒将来在神面前，要因着他的行为受报应。

赏赐就是天国

我们进一步来看。一般人差不多都知道，得救和得赏赐是有分别的。但是许多人没有看见，赏赐是什么。在圣经里，无论是主耶稣或者使徒们，他们说到赏赐和国度，都不是随便说的，就像他们说到恩赐和永生不是随便说的一样。主耶稣在约翰福音里说，我赐给我的羊永生。（十 28。）祂这话所说的不是空洞的，是有实际的。罗马六章说，神在基督耶稣里的恩赐是永生。（23。）所以我们看见，神的恩赐是永生，这是非常清楚的。那赏赐是什么呢？圣经也明显的给我们看见，赏赐是冠冕，是宝座，是天国。天国就是赏赐。在圣经里，天国有三方面：第一方面，天国是今天神权柄的外表，神主权的外表。这一个，在圣经里叫作天国。第二方面，今天天在人身上的管治掌权，这一个也叫天国。第三方面，天国就是指赏赐说的。

马太五章到七章，主在山上的教训是说到天国的事。主这些教训告诉我们，人怎样才能进天国。马太五、六、七这三章，一直题起赏赐的事，我们看见赏赐和天国是调在一起的。比方大家都知道的八福，（其实是九福，）其中说，虚心的人有福了，因为天国是他们的。哀恸的人有福了，因为他们要得安慰。温柔的人有福了，因为他们要承受地土。清心的人有福了，因为他们必得见神。饥渴慕义的人有福了，因为他们必得饱足。（五 3~6。）又说，为义受逼迫的人有福了，因为天国是他们的。（10。）天国这两个字，在头几个福里就题了两次。到最末了的时候，主说，人若为我的缘故辱骂你们，逼迫你们，毁谤你们，你们就有福了。你们要欢喜快乐，或者说，你们要跳起来欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的。（11~12。）在这里你不能不承认，赏赐就是天国。因为主在起头说，这样的人有福了，因为天国是他们的；又说，这样的人有福了，因为天国是他们；到最末了再说，这样的人有福了，因为他们在天上的赏赐是大的。这样的对句就给我们看见，天国就是神的赏赐，二者没有什么分别。

主在山上的教训，有许多次题起赏赐的问题，就因为祂在这里是说到国度的问题。五章四十六节：「你们若单爱那爱你们的人，有什么赏赐呢？」六章一、二节：「你们要小心，不可将善事行在人的面前，故意叫他们看见；若是这样，就不能得你们天父的赏赐了。所以你施舍的时候，不可在你面前吹号，像那假冒为善的人，在会堂里和街道上所行的，故意要得人的荣耀；我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。」五节：「你们祷告的时候，不可像那假冒为善的人…他们已经得了他们的赏赐。」十六节：「你们禁食的时候，不可像那假冒为善的人…他们已经得了他们的赏赐。」四节：「要叫你施舍的事行在暗中，你父在暗中察看，必然报答你。」六节：「你祷告的时候，要进你的内屋，关上门，祷告你在暗中的父，你父在暗中察看，必然报答你。」十八节末句：「你父在暗中察看，必然报答你。」读圣经的人都承认，马太五、六、七章山上教训的主题是天国。它一再题起赏赐的问题，因为天国就是赏赐。

马太十六章二十七、二十八节：「人子要在祂父的荣耀里，同着众使者降临；那时候，祂要照各人的行为报应各人。」对于得救的，神要按着他的行为，赏赐他或者责罚他。

「我实在告诉你们，站在这里的，有人在没尝死味以前，必要看见人子降临在祂的国里。」在这里有三个事实。第一，人得着报应是凭着行为。赏赐的事，完全是根据行为。第二，什么时候要报应各人呢？是当基督在父的荣耀里，同着众使者降临的时候。当基督在父的荣耀里，同着众使者降临，那时候祂要建立国度在地上。所以国度起头的时候才是赏赐的时候。第三，这里有一个预表，这个预表是说出一个事实。主在山上变化形像，说出主将来要在国度里显出祂的荣耀来。在那时候，有的信徒就要得着赏赐。

我们刚才所读马太六章里关乎施舍的报答，祷告的报答，禁食的报答，都是说到赏赐的问题。有人以为，祷告的报答是指神听我们的祷告。绝对不只如此。因为如果主耶稣仅仅说，你们要祷告给暗中的父听，你们的父在暗中察看，必然报答你；你说这是指着父听你祷告说的，也许有这可能；可是主在上文题到施舍，下文题到禁食，都说父在暗中察看，必然报答你。所以这些报答，必定是指着将来说的。不只如此，主说要祷告你在暗中的父，你父在暗中察看。这里不是说，父在暗中听见，是说父在暗中看见。神将来赏赐的时候，是凭着祂的看见。神是用眼睛看的。所以赏赐是将来的事。

再看启示录十一章十五节：「第七位天使吹号，天上就有大声音说，世上的国，成了我主和主基督的国；祂要作王，直到永永远远。」十八节：「外邦发怒，你的忿怒也临到了；审判死人的时候到了，你的仆人众先知，和众圣徒，凡敬畏你名的人连大带小得赏赐的时候也到了。」这里顶明显的给我们看见，当主起首作王，世上的国变成我主和主基督的国，那就是众圣徒连大带小得赏赐的时候。换句话说，国度的时候，就是得赏赐的时候；什么时候国度来，什么时候赏赐也来。

还有一件事，赏赐就是得冠冕，赏赐也是登宝座。有一次，有一位西国教士对我说，我如果没有冠冕，起码总有国度。你可以去问英国国王，如果他失去冠冕，还有没有国度？什么叫冠冕？不是用金子打成一个帽子一样的东西，镶上几颗钻石，就是冠冕。这样的冠冕，有点钱就办得到。冠冕是什么？冠冕是代表国度里的地位，冠冕是代表国度里的荣耀。如果冠冕不过是一个东西，就没有什么意义。你有钱可以打金的，我没有钱可以打铜的，也可以打铁的，再没有钱作布的也好。也不是说，将来你的冠冕大，我的冠冕小；你头上金钢钻多几颗，我头上金钢钻少几颗。不，冠冕是有它所代表的东西，失去冠冕乃是失去它所代表的东西。我们要看见，冠冕乃是国度的表征。

宝座是什么？圣经给我们看见，使徒们要坐在十二个宝座上。（太十九 28。）冠冕是得胜者的赏赐，宝座也是得胜者的赏赐。所以宝座也是国度的表征，代表国度里的地位，

国度里的权柄，国度里的荣耀。绝对没有人失去了冠冕，还能得着国度的事。也绝对没有人失去了宝座，还能得着国度。失去宝座，就是失去国度。失去冠冕，也就是失去国度。宝座和冠冕算不得什么，这二者不过是拿来代表国度的。所以赏赐乃是国度。圣经里够清楚的给我们看见，赏赐就是国度。

基督审判台前的审判

神要怎么给我们赏赐呢？我们得赏赐是在基督再来的时候，是在基督审判的时候。彼得告诉我们说，审判要从神的家起首。（彼前四 17。）所以将来在神没有审判世人之先，神要先审判我们基督徒。神审判我们什么？不是审判我们永远得救，或者永远沉沦的事。那一个审判，在十字架上已经过去了。你我的罪在十字架上已经受过审判，解决了永远沉沦的问题。但是我们基督徒将来还要受审判，以断定到底在国度里有没有分，或者不只没有分，还要受责打。在那时，基督需要设立审判台，在审判台上审判祂的信徒。

现在再读两处更清楚的圣经。林后五章十节：「因为我们众人，必要在基督台前显露出来，叫各人按着本身所行的，或善或恶受报。」在中文和合译本圣经里，每一次说「众人」，在原文里都是一切的人。我们每一个信主的人，都要在基督的审判台前显露出来。这里的审判台，在原文里是 **bema**，指比地高起一点的台，所以中文把它翻作台，意思是很近的。**Bema** 就是家庭里断定事情的地方。在这里说，我们众人必要在审判台前显露出来，按着本身所行的受报。永生永死是信的问题，或赏或罚是行为善恶的问题。这就是审判台前的审判。

关于国度，还有几件事我们需要知道。你能不能进国度是一件事，就是能进国度，在国度里的地位还有高低的分别。你如果不能进国度，就要在外面的黑暗里，或者受责打。所以我们在信主耶稣之后的好行为，虽然不能救我们，但是却要断定我们在国度里是怎样。感谢神，我们永生永死的问题已经过去了。但是我们将来在基督的审判台前还得受审判。那个不是断定我们永生永死的事，乃是断定我们在国度里的地位是如何。

有许多圣经节给我们看见，信徒要在基督的审判台前受祂的审判。在这些圣经节中，林前三章算是最清楚的，给我们看见，主在审判台前要怎样审判我们。八节：「栽种的和浇灌的都是一样；但将来各人要照自己的工夫，得自己的赏赐。」这里是说到人怎样凭着自己的工夫得赏赐。十节：「我照神所给我的恩，好像一个聪明的工头，立好了根基，有别人在上面建造；只是各人要谨慎怎样在上面建造。」根基是耶稣基督，各人的工夫是看各人怎么建造，而怎么建造是看用什么材料建造。十二至十五节：「若有人用金、银、宝石，草、木、禾秸，在这根基上建造；各人的工程必然显露；因为那日子要将他表明出来，有火发现；这火要试验各人的工程怎样。人在那根基上所建造的工程，若存得住，他就要得赏赐。人的工程若被烧了，他就要受亏损；自己却要得救；虽然得救乃像从火里经过的一样。」这里给我们看见，凡是在这一个根基上建造的，必定都是得救的人。有的人在这根基上建造的工程存得住，他就要得赏赐；有的人建造的工程存不住，被烧了，自己就要受亏损，可是还是得救的。所以请记住，将来在我们面前还有审判，那不是定规我们会不会沉沦，乃是定规我们到底能不能得着赏赐。

第 21 篇 神怎样对付信徒一进天国的条件

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经提过，国度是神按着基督徒的行为来赏赐的时候。在国度里，忠心的人要得着赏赐，不忠心的人要受到责罚。许多人以为基督徒如果不忠心，在国度里最多地位比较低一点，但不会失去地位。许多人因为不明白神的话和神的工作，就以为进天国是保险的事。他们以为将来到主耶稣掌权的时候，天国里只有地位高低的分别，没有失去天国的事。但是在天国里不只有地位高低的分别，并且也有得以进入和不得进入的分别。圣经里给我们看得很清楚，十座城和五座城是两样的，（路十九 17~19，）冠冕大小也是两样的，荣耀也是两样的。那星和这星如何是两样的，国度里的地位也是两样的。（林前十五 41。）在国度里不止有等级的分别，也有得以进入和不得以进入的分别。

遵行神的旨意

所以在圣经里就有一个顶严肃的真理告诉我们说，有人虽然永生是得着了，但是他在国度里要无分无关。比方马太七章二十一节，就有这样的话说，「凡称呼我主阿，主阿的人，不能都进天国；惟独遵行我天父旨意的人，才能进去。」在这里你看见说，都是称呼主的人，但是主对他们的对待有分别，有的人能进入祂的国度，有的人不能进入祂的国度。在这里主明显的给我们看见，进天国的条件是遵行神的旨意。有的人虽然已经得救了，虽然称呼主，也作了工作，可是如果不是按着神的旨意去作的话，天国还是不能进去。天国的赏赐是根据人的顺服。所以人在地上如果不忠心，虽然不会失去永生，但是会失去天国。当诸天掌权的时候，当主耶稣第二次来的时候，有人要失去国度，不得进入国度。

主在二十一节将这件事告诉我们，接着从二十二节起就将这件事用预言的方式解释给我们听。「当那日必有许多人对我说。」这样不遵行神旨意的人有许多，不只一个、两个。「当那日必有许多人对我说，主阿，主阿，我们不是奉你的名传道，奉你的名赶鬼，奉你的名行许多异能么？我就明明的告诉他们，我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧。」在这里主耶稣告诉我们，将来在审判台前所要碰着的事。祂说，当那日。所以这不是今天的事，是将来的事。有许多人劳碌作工，但在生活上没有得着神的亮光。当审判台前的那日到来的时候，当基督起首审判神的家的时候，他们要第一次得着亮光，看见他们的地位和生活错了。

当那日，不知道有多少人要在主面前说，我不是奉你的名传道，我不是奉你的名赶鬼，我不是奉你的名行许多异能么？在一句话里面三次说奉你的名，证明他们是属乎主的人。他们开口说主阿，主阿，表明他们是站在基督徒的地位上。他们不只说传道、赶鬼、行异能，并且说是奉主的名作这些。这三次说奉主的名，就是表明他们与主的关系。

但是希奇的是，主在这里告诉他们说，「我就明明的告诉他们，我从来不认识你们。」有许多人因为不明白这句话的意思，就以为这些人定规是不得救的了。但是如果这些人是不不得救的，主耶稣根本就失去了祂说这话的目的。马太七章是主耶稣在山上讲了九福之后，所讲的末了一段。主耶稣在山上的话是对门徒讲的。主耶稣上山之后，祂的门徒来到祂的面前，祂就对他们从五章起一直讲到七章。

主耶稣对他们说，你们不要只在口里称呼我主阿，主阿。你们如果称呼我主，你们就得遵行我天父的旨意。你们就是在外边传道，赶鬼，行异能，这些工作都不能代替遵行天父的旨意。遵行天父的旨意是一件事，传道、赶鬼、行异能又是一件事。有的时候人可以传道、赶鬼、行异能，但是并没有遵行天父的旨意。所以要记得，我们不只是在口里要称主为主，并且在行为上也要遵行天父的旨意。所以如果说这些人是不得救的，那就把主耶稣这话的原意完全失去了。因为这班人如果是不得救的，那门徒听这段话或者不听这段话，就都没有什么要紧。门徒会说，「他们是不得救的，我们是得救的，所以我们遵行你的旨意也好，不遵行

你的旨意也好，你总不能不认识我们。」如果是这样，不得救的人就都是不遵行神旨意的，得救的人就都是遵行神旨意的。这就把这段话最高的意思抹煞了。

主耶稣在这里必定是以得救的人来警告得救的人，不能以不得救的人来警告得救的人。引一个比方，如果在你的家里有一个丫头，还有二个女儿；你对你的小女儿说，「你看那个丫头不是我生的，我打她。你今天要听话，如果不听话，我也要打你。」你想这个说法合不合逻辑？丫头不是你生的，她不听话，所以你打她。但你女儿不是丫头，所以将丫头的比方应用在女儿身上是不行的。作母亲的如果说，「今天我打了你的姊姊，因为她不听话。你要小心，你如果不听话，我也要打你。」必须是姊姊，才能引来作比方。如果用丫头，就比不上。主耶稣要给门徒知道，必须遵行神的旨意；祂没有理由把不得救的人拿来作比方。若是这样，门徒就要站起来说，他们是不得救的，我们是得救的；那就没有法子说下去了。

主耶稣是说，你们看见有许多人是神的儿女，是得救的，他们都像你们一样称呼我主；虽然他们作了许多工，他们还是被关在国度之外。所以你们要小心，你们要遵行神的旨意。这样门徒才能知道，我们虽然作工，如果不遵行神的旨意，也要得着同样的处分。如果这些人是不得救的，主耶稣的话里使人觉得扎心的地方，就没有了。在这里主就是要警告人，人要遵行神的旨意才能进入国度。人如果凭着自己的工作来到神面前，主耶稣就要告诉他们说，我不认识你们。

我再引一个比方。比方今天有一个法官的儿子，驾车的时候不小心把别人的车撞了，被警察带到法庭去受审。法官就问，你这一个少年人姓什么，名什么，几岁了，籍贯是什么地方？那一个儿子在下边就想，你还不知道么？开头他也许还答一答，再问下去就喊出来说，爸爸，你还不知道么？法官这时候要怎么作？法官要拍着桌子说，「我从来不认识你。在家里我认识你，在法庭上我从来不认识你。」你如果知道国度，你就看见说，在国度里不管你是不是得救的人，不管你是不是神的儿女，主只管你在信主之后的行为怎样。你说，我得救之后大发热心，我虽然没有遵行神的旨意，但是我奉主的名传道、赶鬼、行异能。你到主的面前，如果要主凭着你这野的工作给你进国度，祂要说，我从来不认识你。

主为什么说，我从来不认识你们呢？下面说出来了：「你们这些作恶的人，离开我去吧。」请记得，这不是说把他们赶出去，叫他们离开永生。这里「作恶的人」翻得不是顶好，在希腊文里的意思是不法的人，不守规矩的人，不守章程的人。在神的眼光中，不是作坏事情才是作恶。凡是神所要求的，神所看为对的，神所安排的，你如果没有听从，不管你作得多好，神说那一个是不法的。所以把这两个字翻作「作恶」，会给许多人争嘴辩驳的余地。在这里不是作恶的问题，乃是不守规矩的问题。什么是规矩？规矩就是神的话。什么是神的话？神的话就是神的旨意。若是没有按着神的旨意，不管人作什么，主耶稣说都是不法的。这些随着自己意思作的人，在天国里是没有分的。

我说这话的目的，是要你们看见，基督徒行为的重要。在人信主之后，虽然不会失去永生，但是圣经里清楚给我们看见，他会失去国度里的地位和荣耀。我们如果不遵行神的旨意，我们如果随着自己的意思作工，我们就要被关在国度之外。我们是想，传道、赶鬼、行异能是顶要紧。我们是想，如果有这些事，我们就是了不起的人。但是这些事绝对不能代替神的旨意。凡是不会学习不为神作工的，这人就不配作工。凡是不会不作工的，这人定规不知道神的旨意。知道神旨意的人，才会不作工。神要我们遵行祂的旨意而作工，神不要我们自告奋勇的为祂作工。人越是知道主的旨意，越是不随便作工。所以遵行神的旨意和作工，二者的分别顶大。今天我们也许喜欢看工作，觉得传道、赶鬼、行异能很有味道；但是有一天许多人要醒悟过来。

攻克己身，讨主喜悦

还有一处圣经，有的人误会是指着沉沦说的，而实际上是指着失去国度和失去赏赐说的。请看林前九章二十三至二十七节：「凡我所行的，都是为福音的缘故，为要与人同得这福音的好处。岂不知在场上赛跑的都跑，但得奖赏的只有一人；你们也当这样跑，好叫你们得着奖赏。凡较力争胜的，诸事都有节制；他们不过是要得能坏的冠冕；我们却是要得不能坏的冠冕。所以我奔跑，不像无定向的；我斗拳，不像打空气的。我是攻克己身，叫身服我；恐怕我传福音给别人，自己反被弃绝了。」保罗说，他恐怕传福音给别人，自己反而被弃绝了。在这里连保罗也有被弃绝的可能。这里的弃绝是指着什么说的？是从那里被弃绝呢？在这几篇信息里，我们常说，读圣经必须看上下文。在这里我们也必须看上下文。

二十四节告诉我们说，保罗自己好像是在场上赛跑一样；在场上赛跑的有许多，但是得奖赏的只有一个人。所以在这里不是救恩的问题，乃是奖赏的问题。不是指着没有得救的人怎样得救说的，乃是指着得救的人怎样得着赏赐说的。因为只有得救的人，只有已经相信主耶稣的人，只有得重生的人，只有作神儿女的人，才有资格在场上加入赛跑。只有神的儿女，能在场上奔跑，追求神所要我们得着的奖赏；如果不是神的儿女，还没有资格入场。圣经里从来没有说，得救是跑来的。圣经里不是说，一个人会跑，就能得救。如果是这样的话，得救就是希罕的，是在乎工作的了。圣经是说，奖赏是跑得来的。神把我们摆在赛场上，神让我们在赛场上跑。

赏赐是什么呢？二十五节：「凡较力争胜的，诸事都有节制；他们不过是要得能坏的冠冕；我们却是要得不能坏的冠冕。」在这里说，赏赐是冠冕。我们已经说过，冠冕所表征的，就是国度和荣耀。所以这里的弃绝不是指着不得救说的，乃是指着不得冠冕、不得赏赐说的。如果保罗有被弃绝的可能；就我们每一个也有被弃绝的可能。如果保罗有失去奖赏、失去冠冕的可能，就我们每一个也有失去奖赏、失去冠冕的可能。

二十六节说到被弃绝的缘故。「所以我奔跑，不像无定向的；我斗拳，不像打空气的。」保罗有一个目标，保罗有一个定向，保罗不是打空气。他的目标，他的定向，就是他在林后五章所说，立定了志向，要讨主的喜悦。（9。）他活在地上，无论是生，是死，都要得主的喜悦。他在场上怎么跑呢？他说，他不是随便跑的，他有一定的目标，一定的方向，并且他不是像打空气的。不是人要他作什么，他就作什么；也不是人的需要是什么，所以他作什么。如果是按着需要的话，那一天到晚都要跑，连晚上也要跑，因为需要太大了。我们在这里不是要工作，我们在这里乃是要讨主的喜悦。

如果要得奖赏，我们当怎么作呢？「我是攻克己身，叫身服我。」许多人让他的身体在他的奖赏之上，许多人让他的身体在神的旨意之上。但在这里，保罗让他的身体在他下面。他能管得住身体的情欲，身体的贪求，身体的爱慕。他都管得住。他不让身体在上面。他说，我攻克己身，叫身服我。你要知道一个基督徒能不能讨主的喜悦，就看他对于他的身体能不能约束。有许多人没有法子约束身体，只要身体受一点刺激，就要发生各样的罪。所以你看，凡不能管住自己身体的人，都要失去赏赐，失去冠冕。这样的人虽然传福音给别人，自己还要被弃绝。

我们信主的人，一次得着救恩，就不会失去救恩；但是当主耶稣在荣耀里降临，在地上掌权的时候，并不是把冠冕赐给所有的人。虽然到新天新地的时候，每一个得救的人都是一样的得着荣耀，但是在主耶稣到地上掌权的一千年，有的人要失去祂的赏赐、权柄和荣耀。有的人在那时候不能进入国度，不能得着冠冕。

所以我们要看见，对于得救的事，对于得永生的事，主的话是非常清楚，完全是凭着恩典。但是人能不能进入天国，就要凭着他的行为来定规。刚才我们看见，必须遵行神的旨意；

现在这里说，必须攻克自己的身体。你能在外面作许多工作，但如果你不约束自己的身体，你就不能进入天国。

在圣经里，冠冕好像是有一定的数目。请看启示录三章十一节：「我必快来，你要持守你所有的，免得人夺去你的冠冕。」不明白圣经的人，分不清什么叫作赏赐，什么叫作恩赐；什么叫作冠冕，什么叫作神的救恩。他们以为得救是可以夺去的。但是这里所说的夺去，不是夺去救恩，乃是夺去冠冕。人可以得救，但是失去冠冕。这些日子报纸上有一件最轰动的新闻，就是有一个国家的国王，他的冠冕失去了。（注：指英王爱德华第八，退位封为温莎公爵。）一个得救的人，如果不持守他所有的，如果没有遵守主耶稣忍耐的道，如果弃绝主耶稣的名，有一天就要失去冠冕。你如果放松，你如果不持守，你就要失去冠冕，你的冠冕会被别人得去。

启示录二章十节的话与前面的话差不多：「你务要至死忠心，我就赐给你那生命的冠冕。」在这里主不是赐给生命，乃是赐给生命的冠冕。生命是因信得着的，不是因忠心得着的。人如果没有信，就不能得着生命；但是在得着生命之后，如果不忠心，就要失去那生命的冠冕。基督徒在得救之后，行为如果不好，虽然不会失去生命，却要失去冠冕。

用金银宝石建造

圣经里给我们看见赏赐最清楚的地方，是在林前三章十四、十五节：「人在那根基上所建造的工程，若存得住，他就要得赏赐。人的工程若被烧了，他就要受亏损；自己却要得救。」这里清楚的给我们看见，基督徒有什么是不能失去的，有什么是能失去的。人一次得救，定规就永远得救了。但是人得不得赏赐，今天还不能定规。基督徒永远得救的问题已经解决了，但是将来得赏赐的问题，还没有解决。这要看你在主耶稣这根基上怎样建造而后再定规。我们得救的问题不是看自己的工程怎样，是看主耶稣的工程怎样。祂的工程是完美的，所以我们定规是得救的。但是我们得不得赏赐，受不受亏损，是看我们的工程到底怎样。人在主耶稣的根基上，如果是用金、银、宝石建造的，如果是有永远的价值，就必定得着赏赐；如果是用草、木、禾秸建造的，在神面前就没有赏赐。他在人面前可以有一大堆，但是在神面前没有那么大。这告诉我们，人有可能不得着赏赐，人的工程有可能被烧掉。

我再说，感谢神，我们永远得救的问题，在一千九百年前已经定规了；当神的儿子挂在十字架上的时候，你和我能不能得救的事已经定规了。但是能不能得着赏赐，就要看你自己是怎样。所以福音的真理是非常平衡的。救恩是完全安息在主耶稣身上，救恩的得着是在于主耶稣。但是能不能得着赏赐，是看你的工程怎样。人必须信，也必须有工作。这工作还不是你自己的，而是圣灵在你里面作出来的。在这里我们看见，赏赐有失去的可能，国度和冠冕有被弃绝、被夺去的可能。所以你看，国度里的地位，好像是不安定的，是会变动的，是不牢靠的。

将可夸的盼望坚持到底

希伯来三章有同类的话。希伯来三章六节：「但基督为儿子，治理神的家；我们若将可夸的盼望和胆量，坚持到底，便是祂的家了。」在这里好像还没有解决，我们到底是不是祂的家的家的问题。使徒说，如果我们把可夸的盼望和胆量，坚持到底，便是祂的家了。这一个家，这一个盼望是什么？这一个有福的盼望不是别的，就是主耶稣在荣耀里到地上来所设立的国度。如果基督徒有这样的盼望，知道主耶稣还要再来，在荣耀里设立祂的国度；知道凡忠心的人，凡遵行神旨意的人，要与主一同掌权；如果你坚持这一个，就是祂的家了。今天我们是主的家，我们都是活石，建造成为灵宫，这是彼得所说的。（彼前二 5。）但是将来在国度里到底要怎样，这要看你怎样坚持来定规。这件事是不能一次定规，就永远定规的。

圣经里关于这样的话很多，也很清楚。永世里的问题是已经完全解决了，但是国度里的地位，和得赏赐的事，是要看你今天怎样坚持。

更加殷勤使恩召和拣选坚定不移

再看彼后一章十节：「所以弟兄们，应当更加殷勤，使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移。」你如果不知道拣选的道理，就看不见这是说到使国度的盼望坚定不移。这里说，一个人的拣选和恩召是会移动的。这是不是说，一个人会不得救了呢？不是的。因为罗马十一章明明的说，神的恩召对我们是从来不误的。（29。）这里不只说恩召，也说拣选。它把恩召和拣选两样东西摆在一起来说。圣经里一直的说，被召的人多，选上的人少。（太二二14。）除了一个地方我没有绝对的把握外，其余所有的地方，都是指着得救的人多，得赏赐的人少说的。所以这里的拣选，是指国度里的地位说的。

彼得说，「你们若行这几样，就永不失脚。」这几样就是五至七节所说的信心、德行、知识、节制、忍耐、虔敬、爱。你如果行这几样，就永不失脚。这就是等于如果更加殷勤，就使我们所蒙的恩召和拣选，坚定不移。这是一幅对联。上联说，应当殷勤，叫你们的恩召和拣选坚定不移；下联说，行这几样的，就永不失脚。

十一节：「这样，必叫你们丰丰富富的，得以进入我们主救主耶稣基督永远的国。」圣经里给我们看见，基督的国是永远的，但是有的人在永世里面才能进入，有的人在千年国的时候就进去了。基督的权柄在千年国的时候就起头了。所以启示录十一章十五节说，「第七位天使吹号，天上就有大声音说，世上的国，成了我主和主基督的国；祂要作王，直到永永远远。」在这一节圣经里，基督的国是和永世连在一起的，是直到永永远远的；但这国是从第七位天使吹号，也就是大灾难起首的时候开始的。当基督开始掌权的时候，有的人就进入国度，不只进去，并且是丰丰富富的进去。所以，使恩召和拣选坚定不移，意思就是能丰丰富富的进入这永远的国。

你看见救恩是已经定规了，但是国度还没有定规。基督徒一信主耶稣就立刻能赞美祂，因为知道永生永死的问题已经解决了。但是人信主之后还有将来的经历，还有国度摆在他面前，还有将来的荣耀要给他。这些东西：国度、冠冕、荣耀、奖赏，有的人能得着，有的人不能得着；有的人得以进入基督的国，有的人不能进入基督的国。有的人不只进入，并且是丰丰富富的进入。不能进入基督的国，不是说不得救了，但是那一个赏赐和荣耀给别人夺去了。所以我们需要跑，需要努力。要将来与拿撒勒人耶稣一同掌权，今天就必须努力。

进国度是与基督一同得荣耀

我不知道你们想过没有，神在千年国里要给基督何等样的荣耀，才能报答祂在一千九百年前所受的苦。受苦和赏赐必须是相等的。如果人被带到最卑微的地步，祂的赏赐也必须是最大的才可以。比方说你家里有一个佣人，有一天你的房子被烧了，或者你遭遇极大的危险，他竭力的来救你，甚至几乎丧失性命；我问你，你怎么赏赐他？你是不是说，我赏他二角钱？没有这件事。赏赐与受苦必须相等才可以。基督那样的荣耀神，那样的死在十字架上，将来神要怎样赏赐基督？怎样荣耀祂？

国度就是基督和基督徒一同得着荣耀的时候。国度就是神赏赐基督的时候，而在那时候你也得了一分。你配不配得着主耶稣所得着的荣耀，就必须看你的生活和工作是如何。在新天新地里没有配不配得着荣耀的事，但是在国度里你必须配才能得着荣耀。主耶稣曾受过逼迫，受过苦，受过羞辱；我们今天如果也照样受苦，受逼迫，受羞辱，我们将来就能在国度里与祂一同有分。（提后二12。）

第 22 篇 神怎样对付信徒一天国的管教

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们在来生还会受神的管教

主告诉我们说，祂因为爱我们的缘故，所以管教我们。（来十二 6。）人如果爱，人就忽略；神如果爱，神就管教。人如果爱，人就随便；神如果爱，神就认真。神如果不爱我们，神就不会叫祂的儿子在十字架上担当我们的罪。照样，神如果不爱我们，神就不会管教我们。神管教的爱，与神差遣祂儿子钉在十字架上成功救赎的爱是一样的。是祂的爱来替我们死，也是祂的爱来管教我们。所有的基督徒都知道，神的管教和神的恩典并没有冲突。神的管教是显出神的恩典来。我们看见人得救之后，虽然不能再沉沦，但是绝对不能说，他不会受神的管教。但是问题是：神的管教光是在今生呢，或者也在来生？这问题也许有的人从来没有想过。今天我们要稍微仔细的看一看。

圣经里给我们看见，神的管教不只今生有，来生也有。神的管教，许多人以为仅仅限在今生，但在圣经里找不到这样说法的根据。按着基督徒的经历来看，也有在来世受管教的可能。有许多人不一定在今生受神的管教。有许多人虽然是神的儿女，但是并没有过奉献的生活，一生都是随着自己的意思，作许多不顺服的事，一直到离开世界的时候。有些人曾在外面为主发过热心，作过工，甚至行过一些神迹奇事，但也都是随着自己的意思，违背神的旨意而作的。有些人甚至有明显的罪，有特别的错误。但是在这些人身上，你没有看见神的管教；他们反倒一生平顺，安然去世。这样的人将来在国度里不只要失去赏赐，还要受管教。神的管教在他身上要作积极的工作。所以凭着经历来说，基督徒今天活在地上，如果放纵情欲，贪爱世界，随着己意行事为人，这样的人在来世还得受管教。这件事在圣经里是有够多的凭据的。

管教的目的是为着洁净

凭着神的话看，神的管教是为着洁净。人是污秽的，所以需要洁净。在圣经里面，洁净不只一种。第一种洁净，是血的洁净，就是蒙主耶稣的宝血洁净。关于血的洁净，在圣经里有三百多次题起。在这里我们只题两节。希伯来九章二十二节：「按着律法，凡物差不多都是用血洁净的，若不流血，罪就不得赦免了。」这里说，用血来洁净。希伯来一章三节下半：「祂洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。」「祂洗净了人的罪，」也可翻作「祂洁净了人的罪」。所以我们看见，在圣经里有一种洁净，就是主耶稣用祂的血洁净我们的罪。主耶稣洁净了我们人的罪之后，就升到高天，坐在神的右边。这是圣经里的第一种洁净。

许多人虽然得着主耶稣血的洁净，但是他们活在地上还有许多污秽的思想，许多世界的沾染，许多肉体的罪恶。因为有这些东西，神就用另外的方法来洁净。这一种洁净的方法，就是我们所说的管教和责打。

主在约翰十五章二节说，「凡属我不结果子的枝子，祂就剪去；凡结果子的，祂就修理干净，使枝子结果子更多。」这里的修理，就是一种的洁净。为着叫枝子更多结果子，神将那些不要紧、用不着、拦阻结果子的东西剪去，这就是神的管教。所以神管教的目的，不是要败坏我们，乃是要成全我们，叫我们更配得着荣耀，更配得着圣洁，更配得着摆在我们面前的义。

在这里我们看见，在神的话里有两条线，有两种洁净：第一种是主耶稣血的洁净；第二种是神在环境里、家庭中、健康上、或者事业里所给的洁净。你如果作所不当作的，不断绝所当断绝的，神管教的手就要临到你身上和你的环境里。

来世的洁净

现在的问题是，神这一种洁净的管教，仅仅是在今生有呢，或者在来生也有？你如果读圣经，你就知道死是不会改变人的。全部圣经从来没有给我们看见，死会改变我们。我们都知 道，我们将来要永远与神在一起。在永世里，我们要与主一样。我们要圣洁，像主圣洁一样。但是今天我们能不能说，我圣洁像主圣洁一样呢？我们能不能说，我配与主住在永世里呢？不错，主耶稣的血洁净了我们，我们的罪案洁净了，这是事实。但是在主观方面，在我们的经历里，到底基督有没有活在我们里面呢？到底我们有没有让复活的基督从我们里面活出来？我们今天的生活与永世里的生活，可以说是完全两样，是差的太远了。今天我们的圣洁、公义、荣耀，太配不上了。今天在许多基督徒的身上，还是充满了罪，充满了污秽。

这里就发生一个问题：既然今天不好，来世那么好；今生不完全，来世那么完全；那这一个改变是在什么地方发生的呢？你总得有一个时间来改变。你今天这样不完全，到那一天那样完全，这是在什么地方改变的呢？到了永世，你在新耶路撒冷与神在一起，与羔羊在一起，那时候你要在光中，好像神在光中一样。这是在什么时候改变的呢？人的思想是说，我在死的时候就改变了。但是我们在圣经里从来没有看见，肉体的死会叫人圣洁的。在五、六百年前，有人传这种道理。但是在圣经里从来没有说，死能改变人。如果死能改变基督徒，那死也能改变没有得救的人。但是死从来不会叫人改变。你看见懒惰的仆人，到复活的时候还是懒惰的。愚拙的童女，爬起来的时候还是愚拙的。他们醒过来，并没有改变他们的懒惰和愚拙。（太二五 1~30。）既然人今生不改变，死也不能叫人改变，可是到了新天新地却改变了，那这一个改变是在什么时候发生的呢？圣经是给我们看见，在来世还有一个管教，那一个管教要把我们修理干净，叫我们洁净。

神的仆人有的在来世要受责打

关于来世的管教，我们稍微看一下路加十二章四十五至四十八节：「那仆人若心里说，我的主人必来得迟；就动手打仆人和使女，并且吃喝醉酒；在他想不到的日子，不知道的时辰，那仆人的主人要来，重重的处治他，定他和不忠心的人同罪。仆人知道主人的意思，却不预备，又不顺他的意思行，那仆人必多受责打；惟有那不知道的，作了当受责打的事，必少受责打；因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要。」

有一件事要先定规的，就是这里所说的仆人，到底是不是属主的，是不是基督徒，是不是得救的人。这里的仆人定规是得救的人。我怎么能这样说呢？第一，神在新约里从来不将不属于祂的人，当作祂的仆人。在旧约里，人是先作仆人，后作儿子；所以在旧约里，会有不得救的仆人。但是在新约里，程序相反，人如果不是神的儿子，就没有资格作神的仆人。所有的仆人都是神的儿子。所以这里所说的仆人，定规是得救的。

第二，上文四十二节证明四十五至四十八节的仆人是得救的。四十二至四十六节说，「主说，谁是那有忠心有见识的管家，主人派他管理家里的人，按时分粮给他们呢？主人来到，看见仆人这样行，那仆人就有福了。我实在告诉你们，主人要派他管理一切所有的。那仆人若心里说，我的主人必来得迟；就动手打仆人和使女，并且吃喝醉酒；在他想不到的日子，不知道的时辰，那仆人的主人要来，重重的处治他，定他和不忠心的人同罪。」四十三、四十四节的仆人，和四十五、四十六节的仆人，是同一个人呢，或者是两个人？你看见是同一个人。四十三、四十四节的那一个仆人，就是四十五节的仆人，不过他能作好仆人，也能作坏仆人。这一

个仆人可能有两种心理。如果那一个仆人忠心于主人的委派，按时分粮给家里的人，主人来时就要赏赐他，派他管理一切所有的。如果那一个仆人心里说，我的主人必来得迟，我可以随便作，他就动手打别的仆人和使女。他这样作，主人来的时候就要定他的罪。这就是证明说，一个已经得救的人，能作一个好仆人，也能作一个坏仆人。

如果一个得救的人，不幸作了一个不好的仆人，他的结局怎么样呢？四十六节：「在他想不到的日子，不知道的时辰，那仆人的主人要来，重重的处治他，定他和不忠心的人同罪。」这一个责打，是今生的呢，或者是来生的？这想不到的时辰，不知道的日子，是指什么时候说的呢？必定是指主人来的时候。这是将来的事。主耶稣说，作仆人的，能作得忠心，也能作得不忠心。一个不忠心的仆人，当主人来的时候，不只不给他赏赐，并且要定他的罪，还有专一的责打。四十七、四十八节的话，是根据四十六节说的。我们属乎主的人，作主工作的人，将来所要遭遇的事是什么？「仆人知道主人的意思，却不预备，又不顺他的意思行，那仆人必多受责打；惟有那不知道的，作了当受责打的事，必少受责打；因为多给谁，就向谁多取；多托谁，就向谁多要。」不是说，不知道的人不必受责打，不过是少受责打。责打还是不能逃的。神不饶恕不知道的人，因为神的话在这里。知道的人要在神面前负责，那不知道的作了当受责打的事，还得受责打，不过少受而已。多给谁就向谁多取，多托谁就向谁多要，这是神将来责打的原则。路加十二章四十七、四十八节，给我们定规了将来基督徒在神面前受责打的问题。

我在这里是传恩典的福音。人一次得救就永远得救，这是一点不能推翻的。但是我们得救之后，如果在行为上不像基督徒，我们将来就要受责打。我不过是讲道的人，我只传圣经所说的，我不负责圣经该说什么。今天有许多人问，为什么基督徒将来要受责打？这我不知道，你去问主。我是说圣经说了什么。这是主的话。

请再看歌罗西三章二十三至二十五节：「无论作什么，都要从心里作，像是给主作的，不是给人作的；因你们知道从主那里，必得着基业为赏赐；你们所事奉的乃是主基督。那行不义的，必受不义的报应；主并不偏待人。」这里的上下文顶清楚的告诉我们，这一个人是基督徒，并不是不信的人。前面的经节说到基督徒应当怎样作妻子，作丈夫，作父母，作儿女，作主人，作仆人。然后保罗对我们说，如果基督徒行不义，就要得不义的报应。主是不偏待人的。这里顶明显的给我们看见，基督徒的报应是在基督的审判台前。今天如果行不义，那一天就要受不义的报应。今天如果行义，那一天就要得着义的报应。所以你不能说，基督徒将来不会受相当的处分和责打。

我们将来要按本身所行的受报

再看林后五章十节：「因为我们众人，必要在基督台前显露出来，叫各人按着本身所行的，或善或恶受报。」读圣经的人都知道，基督的审判台是在空中，所以所有站在审判台前的，都是被提的人。什么人会被提？圣经里只有基督徒会被提，非基督徒不会被提。如果一个人没有得救，没有作神的儿女，他还没有资格受这里的审判。这是神家庭里的审判。这里告诉我们，将来在基督的审判台前要碰着什么事。乃要按着各人本身所行的受报。在原文里，不是说本身所行的，是说本人在身体里所行的。换句话说，就是按着各人活在地上的时候，在身体里所行的，或善或恶受报。如果你在身体里行善，就有善的报答；如果你在身体里作恶，就有恶的报答。神的话是够清楚的给我们看见，在审判台前，作得好的要得着赏赐，作得不好的要失去赏赐，并且要得着恶的报应。

因为将来有审判，所以使徒在圣经中有一个祷告，盼望人将来得着怜悯。提后一章十八节：「愿主使他在那日得主的怜悯；他在以弗所怎样多多的服事我，是你明明知道的。」在这里保罗说，但愿阿尼色弗这人，能在那日得怜悯。如果将来基督徒站在审判台前，最多只是不得着赏赐，不会受刑罚，不会受管教，那这一句话就没有意义了。保罗说，我愿意阿尼色弗这人，

在主审判他的时候得主的怜悯。因为他这样帮助我，因为他与我一同兴旺福音；当那日他在审判台前，如果有什么过错，但愿主怜悯他。所以我们看见，基督徒不只今天需要得着赦免，并且在千年国起头的时候，在审判的时候还需要神的怜悯，免得陷在神的责打里。

四章还有一句话。十六节：「我初次申诉，没有人前来帮助，竟都离弃我；但愿这罪不归与他们。」十五节保罗说，当他在亚西亚的时候，全亚西亚的人都离弃他。他到君王面前去受审的时候，许多基督徒因为怕死的缘故，都躲在一边。保罗就祷告说，虽然他们是这样离弃他，但愿这罪不归在他们身上。所以你看，将来神还要审判我们的罪。保罗在这里愿意，这罪不归在他们身上。在圣经里有够多的亮光给我们看见，一个人得救之后，如果今生受了管教不回头；或者今生随便行事却没有受管教，将来到审判的时候，他不只不能得奖赏，并且还有专一的责打。

在马太十二章，主耶稣说到亵渎圣灵的事。主说，所有得罪人子的罪都可以得着赦免，惟独亵渎圣灵的罪不能得赦免。不只今世不得赦免，来世也不得赦免。（32。）在圣经里，来世是指着国度说的。在原文，来世的「世」，是 *aion*，不是 *Cosmos*。如果是用 *Cosmos*，就是指着世界的组织说的，应该翻作世界。如果是用 *aion*，就是世界的时间，应该翻作时代。所以来世不是将来的世界，乃是将来的时代。今天是恩典的时代，将来接续的是主来作王一千年的时代。你读马太十二章这里，你看见人的罪得着赦免是分作两段时间，有的是在今生得着赦免，有的是在将来的时代得着赦免。有的人因为受管教的缘故，所以今生就得着赦免。有的人今天虽然不好，但是在国度里还得着赦免。有的人得救的时候得着赦免，以后又犯了罪，并且在国度里不能得着赦免，反而受到严重的责打。这是圣经里对于受责打的教训。基督徒今天要受责打，这是够清楚的。有的基督徒犯了罪，今天没有在神面前解决清楚，将来还得受责打。

国度时代是受责打的时候

将来的责打是在什么时候呢？不错，我说了是在来世，在主来的时候。但到底是在什么时期呢？现在我们来看圣经里的三个时代：今天的时代可以称为恩典的时代，也可以称为福音的时代，或者教会的时代。将来的时代，可以称为国度的时代，也可以称为千年国的时代，因为这一个时代只有一千年。（启二十 6。）这时代之后，还有一个时代，是永远的，就是新天新地。

在圣经里，共有这三个时代。教会时代就是恩典时代，因为神的恩典、神的爱是在这时候显明的。神在这时代拯救一切不义的人，叫人得着主耶稣的恩典。在这一个时代，一切都是恩典。将来的时代，是公义的时代。永远的时代，也是恩典的时期。今天完全讲恩典，新天新地也完全讲恩典，但是国度完全讲公义。如果你对这个不清楚，你的读经，你对圣经的亮光，就要出毛病。教会的时代和新天新地，都是恩典的时期。但是千年国度是神特别划出的一个时期，来赏赐忠心的人，并责打犯罪的人。那一段时期是特别的。

在圣经里，无论是新约或者旧约，都告诉我们，那一个时期是神用公义对待人的时候。请你们看诗篇七十二篇二节，八十五篇十至十三节，九十六篇十三节，九十七篇二节，以赛亚十一章五节，二十六章九节，三十三章五节，六十二章一节，耶利米三十三章十五节，但以理七章二十七节。在旧约和新约里，关于在国度里要受公义审判的圣经节，起码可以找出二百节。

国度和新天新地有什么分别呢？这二者在圣经里有非常清楚的分别。我们看启示录十九章六至八节：「我听见好像群众的声音，众水的声音，大雷的声音，说，阿利路亚；因为主我们的神，全能者，作王了。（请注意，这是国度的起头。）我们要欢喜快乐，将荣耀归给祂；因为羔羊婚娶的时候到了，新妇也自己预备好了。就蒙恩得穿光明洁白的细麻衣，这细

麻衣就是圣徒所行的义。」这里说，新妇蒙恩得穿细麻衣。虽然是蒙恩，但是有义。细麻衣就是信徒所行的义。在原文里，这里的义是有行动的义，有主动而行的意思，所以是自己的义。

再看二十章四至六节：「我又看见几个宝座，也有坐在上面的，并有审判的权柄赐给他们；我又看见那些因为给耶稣作见证，并为神之道被斩者的灵魂，和那没有拜过兽与兽像，也没有在额上和手上受过它印记之人的灵魂；他们都复活了，与基督一同作王一千年。这是头一次的复活。其余的死人还没有复活，直等那一千年完了。在头一次复活有分的，有福了，圣洁了；第二次的死在他们身上没有权柄；他们必作神和基督的祭司，并要与基督一同作王一千年。」这里告诉我们，掌权的是什么人，与基督一同作王一千年的是什么人。国度并不是为着所有的人，国度只是为着殉道者，为着弃绝撒但和敌基督的人。这样的人，才能作王一千年。所以只有殉道者才能作王，只有不接受撒但和敌基督的人才能作王。这就是证明给我们看见，人得着千年国，不是因着白白的恩赐，乃是因着在神面前有好行为。虽然在别的地方，我们看见还有别种的人作王，但是启示录给我们看见，必须有专一的义才能赴羔羊的筵席，必须为主殉道才能作王。如果没有专一的义，没有殉道，就与作王没有分。这是千年国。

新天新地的时代

现在再看启示录二十一章一至七节：「我又看见一个新天新地；因为先前的天地已经过去了；海也不再有了。我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。我听见有大声音从宝座出来说，看哪，神的帐幕在人间；祂要与人同住，他们要作祂的子民，神要亲自与他们同在，作他们的神；神要擦去他们一切的眼泪；不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了。坐宝座的说，看哪，我将一切都更新了。又说，你要写上；因这些话是可信的，是真实的。祂又对我说，都成了。我是阿拉法，我是俄梅戛，我是初，我是终。我要将生命泉的水白白赐给那口渴的人喝。得胜的，必承受这些为业；我要作他的神，他要作我的儿子。」

启示录十九章和二十章所讲的国度，和二十一章所讲的新天新地，讲法完全不一样。讲到国度的时候，你看见人作了什么。但是讲到新天新地的时候，你没有听见人作了什么。从二十一章一节念下去，你看见都是神作的。神说，我将一切都更新了。神说，先前的天地都过去了，海也不再有了。这一切都是神作的。神的帐幕来到人的中间，祂要与我们同住，我们是祂的子民。神亲自来与我们同在，作我们的神。神来擦去我们一切的眼泪，叫我们不再有死亡，不再有悲哀、哭号、疼痛。这一切事都过去了，一切都更新了。神说，这一切的话，都是可信的。神说我是阿拉法，我是俄梅戛。在这里人根本没有地位。讲了半天，都是说，神作了什么，神作了什么；在这里没有条件，没有要求。你说，这么好的新天新地，我怎么得着呢？请听祂的话：「祂又对我说，都成了。我是阿拉法，我是俄梅戛，我是初，我是终。」一切都是神作的。「我要将生命泉的水白白赐给那口渴的人喝。」说了这么多话之后，就是用一句话来代表——我要将生命泉的水白白赐给那口渴的人喝。只要口里觉得渴，有需要喝的人，神就要白白的将生命水赐给他。这就是恩典。恩典就是白白的给你生命水喝。新天新地是属于恩典的。「我是阿拉法，我是俄梅戛，我是初，我是终。」新天新地完全是祂给你的。

下面说，「得胜的，必承受这些为业。」约翰在这里所说「得胜的」，是什么人？这里得胜的人，与启示录写给七个教会的书信里所说得胜的人不同。这里的得胜者是指不同于世人的基督徒，不是指不同于一般基督徒的基督徒。启示录头三章里的得胜者是基督徒，是在其他基督徒中间的得胜；但启示录二十一章的得胜者，乃是基督徒在世界里的得胜。怎么能得着生命的水喝呢？是借着信，信的人就能得着。你要白白的喝生命水，你就要信。叫我们胜过世界的，乃是我们的信心。（约壹五4。）每一个基督徒与世人比起来都是得胜者。但是基督徒与基督徒比较起来，就有许多失败者。与世人比起来，我们都是得胜者，因为我们在神面前的信心，是他们所没有的。凡得胜的，凡接受生命之水的，这样的人必定承受这些为业；神要作他们的神，他们要作神的儿子。

二十二章又题到新天新地。一至五节：「天使又指示我在城内街道当中一道生命水的河，明亮如水晶，从神和羔羊的宝座流出来。在河这边与那边有生命树，结十二样果子，每月都结果子；树上的叶子乃为医治万民。以后再没有咒诅；在城里有神和羔羊的宝座；祂的仆人都要事奉祂；也要见祂的面；祂的名字必写在他们的额上。不再有黑夜；他们也不用灯光日光；因为主神要光照他们；他们要作王，直到永永远远。」在新耶路撒冷城里，有一件主要的东西，就是一道生命水的河，这一道生命水的河是从神和羔羊的宝座流出来的。因为是生命的水，所以有生命的树，并有生命的果子长出来。到启示录二十二章，把什么都讲过之后，就把一件东西高举起来，就是生命水的河。那一道生命水的河是跟着城一直绕的。我们怎么能享受这生命水的河呢？启示录到末了，国度过去了，教会结束了，十七节就题起：「圣灵和新妇都说来。听见的人也该说来。口渴的人也当来；愿意的都可以白白取生命的水喝。」换句话说，欢迎每一个人到新天新地里去。在新天新地里有一个宝座，宝座下有一条河，河是从神出来的，以宝座作为根源，这是新天新地的中心。

在国度里从来没有题羔羊的名字，但是在新天新地里多次题羔羊的名字：神和羔羊的宝座，（二二1，）主神全能者和羔羊是城的殿，（二一22，）羔羊是城的灯。（二一

23。）新天新地题到羔羊，证明它是恩典时代。启示录到末了，不题教会的问题，也不题国度的问题，也不题灾难的问题，只说口渴的人都来，可以白白取生命的水喝。这句话的意思，就是请人进入新天新地。什么都是白白的，白白的就是恩典。我们看见新天新地和国度是完全两件事，新天新地是白白给我们的。凭着启示录这些教训，我们能说，新天新地就是用恩典待人的，国度是用公义待基督徒的。所以我们不能不承认，神如果责打我们，必定是在国度的时代。到新天新地的时候，一切都是白白的了。

在这里我们看见，今天的问题和将来问题的关系。今天我们如果爱世界，随着肉体而行，随便生活，在将来的时期就要受神的责打。但是今天我们如果爱主，为主撇下一切，将来就要得着神的恩典，得着神的赏赐。这是圣经里关于这三个时期所给我们的教训。我在这里不负责我所讲的话，我不过是传神的话。神的话说，来世要有这些事。凡神说的话，神自己要负责。我只知道神的儿子曾讲过这些话。不错，今天人能享受永生，但是国度是神对付祂儿女的时候。你今天如果随便生活，你将来要受管教。所以我们有永世的稳妥，但是有暂时的危险。我们有新天新地的稳固，但是有国度的危险。你在国度里面要受更重的刑罚，更重的责打。得救的问题是因着主耶稣的工作，得赏赐的问题是因着你的行为。得救是因着主耶稣的行为，得赏赐是因着你的行为。因为你在祂面前遵行祂的旨意，不随着自己的意思而作，所以你要得着赏赐。求神叫我们宝贝所得的恩典，也叫我们得警告，追求国度的赏赐。

在来世国度得永生

我们传福音对人说，信耶稣就得永生，人信耶稣就有永生。每一个懂得神话语的人都知道，在今天教会的时代，人一信就有永生。这是我们的信息。但是在这里发生一个问题，这永生是在什么时候表明出来，什么时候发现出来，叫我们享受呢？今天我们的思想，我们的灵，常常受死的攻击。撒但还是那么有力。什么时候是永生完全彰显的时候呢？是在新天新地里呢，或者是在国度里？请看约翰五章二十四至二十九节：「我实实在在的告诉你们，那听我话，又信差我来者的，就有永生，不至于定罪，是已经出死入生了。我实实在在的告诉你们，时候将到，现在就是了，死人要听见神儿子的声音；听见的人就要活了。因为父怎样在自己有生命，就赐给祂儿子也照样在自己有生命；并且因为祂是人子，就赐给祂行审判的权柄。你们不要把这事看作希奇；时候要到，凡在坟墓里的，都要听见祂的声音，就出来；行善的复活得生，作恶的复活定罪。」这里二十四节说，人一信耶稣就有永生，就免定罪。

人听了主耶稣的话，又信了差主耶稣来的父，就有永生。但是二十九节说，行善的复活得生，作恶的复活定罪。这里得生的「生」，Zoe，与上面的永生，是一样的字。凡行善的得 Zoe，作恶的被判定罪。二十四节明明说有了永生，但是二十九节说要到复活的时候才有永生。你看见这里的不同么？

二十五节这里所说的，是在教会的时代。这里说，死人要听见神儿子的声音。我们都是死人。我们听见神儿子的声音，结果就活了。二十八节说，「你们不要把这事看作希奇；时候要到，凡在坟墓里的，都要听见祂的声音，就出来。」二十五节说，「时候将到，现在就是了；」二十八节这里说，「时候要到，」没有说，「现在就是了；」所以这是将来的事，不是现在的事。这里说，在将来的时候，凡在坟墓里的都要出来。前面说的是死人，这里说的是坟墓里的死人。前面的死人，是死在罪恶过犯之中的，这里坟墓里的死人，不是指着灵魂死在罪中的人，是指身体死了的人。所有身体死了，在坟墓里的人，将来要第二次听见神儿子的声音，行善的复活得生，作恶的复活定罪。这第二次就是所有在坟墓里的人都要出来的时候。

请另看马可十章三十节：「没有不在此世得百倍的，就是房屋、弟兄、姐妹、母亲、儿女、田地，并且要受逼迫；在来世必得永生。」在这里主耶稣又说出一个永生来。我们要注意这个永生是什么。马可十章三十节的永生，不是约翰福音所说教会时代的永生，也不是将来新天新地里的永生。这里说，来世必得永生。「来世」二字，在原文里是下一个时代，或者次一个时代。今天这一个时代是恩典时代，下一个时代必定是国度时代，千年国时代。主在这里所说来世要得的永生，并不是指着信耶稣所得的永生。

在这节之前，有一个人来问主耶稣，我当作什么才能得永生？这是行为的问题。所以主耶稣就告诉他行为的永生。主说，要守律法，要变卖一切所有的，才能得永生。（可十17~21。）在约翰福音里，主够清楚的给我们看见，得永生是凭着恩典，不是因着行为，为什么这里说，要守律法，要把一切所有的都卖掉，才能得永生呢？因为马可十章所说的永生，和约翰福音所说的永生，是不同的。马可十章的永生，是需要行为才能得着的。约翰福音的那一个永生，是因着信得着的。

等那少年人走了之后，主耶稣就对门徒说，「有钱财的人进神的国，是何等的难哪。」主这话把国度和永生放在一起。主耶稣说了之后，门徒希奇祂的话是什么意思。主耶稣又说，「小子，倚靠钱财的人进神的国，是何等的难哪。骆驼穿过针的眼，比财主进神的国，还容易呢。」门徒就分外希奇，问主耶稣说，「这样谁能得救呢？」耶稣说，「在人是不能，在神却不然；因为神凡事都能。」彼得就说，「我们这些人已经撇下所有的跟从你了，将来要得着什么呢？」主耶稣就把将来的事告诉他们：「我实在告诉你们，人为我和福音，撇下房屋，或是弟兄、姐妹、父母、儿女、田地，没有不在此世得百倍的，就是房屋、弟兄、姐妹、

母亲、儿女、田地，并且要受逼迫；在来世必得永生。」（可十 23~30。）他们要在国度里得着永生。

所以刚才所说的永生，是国度里的永生。国度里的永生，是凭着行为得着的，是凭着奉献，凭着与主同受苦楚，同受羞辱得着的。对于基督徒，今天的永生已经解决了，永世里的永生也已经解决了。但是将来在国度里有没有永生，这就要看他有没有爱主，有没有为着广传福音的缘故撇下所有的，有没有为着主放下一切，拒绝世界。你活在这里，是不是为着钱，为着物质，为着家庭，为着世人。你如果爱你的主，你如果为着福音的缘故撇弃一切，主耶稣说，你今天不但不会失去这一切，并且要百倍的归还你。你今天为着主舍弃一点，你在天上的银行里，可以支取百倍。有什么人吃得消这么高的利息？你存进去一元，可以拿出一百元，全世界没有这种银行。不只如此，并且你在来世要得着永生。

在马太福音里有许多地方用「永生」二字来代替国度。因为在那时候活着的人，就是进入国度的人。比如马太七章十四节说，「引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少。」今天有许多人传福音说，你们要进窄门，走狭路。但是如果要走狭路，进窄门，才能得救，那并不是恩典，是在于人的行为，在于人进门走路的功劳。马太福音所给我们看见的永生，并不是指着今天所得的永生说的，乃是指着千年国里的生命说的。人要与基督在国度里一同掌权，就必须进窄门，走狭路。你如果不遵守神的命令，神的旨意，就要失去你的永生。这并不是说要沉沦，乃是在国度里要失去永生。

你如果把这一个弄清楚，你对于圣经里时代的问题，就清楚解决了。在教会时代，一切都是凭着恩典。在教会时代的末了，神要借祂的儿子设立祂的国度。在国度里，只有忠心事奉主的人，才从死人里复活，与基督一同掌权。这是圣经里顶清楚给我们看见的。

千年国里的刑罚

圣经里说，有许多神的儿女，要受专一的刑罚。有许多基督徒，在今生行为不正当，生活不敬虔，贪爱世界，随己意行事，凭人意敬拜神，在神的工作上没有遵行神的话，作自己所喜欢作的，讨人的喜欢，寻求人的荣耀，不寻求神的荣耀，不愿意站在主耶稣羞辱的地位上，为人有许多错误，许多罪恶。但是他们在今生并没有受神的管教；他们死了之后，到那日复活起来，你想光是不能和主耶稣一同作王么？主耶稣是说我们要先与祂一同受苦，一同受羞辱，然后才与祂一同作王，一同得荣耀。（提后二 12。）有许多基督徒不光没有受过苦，并且还有很多的罪，还贪爱世界，还随从肉体；他们在离开世界的时候，还有许多不义，许多罪恶没有对付。圣经里给我们看见，这样的人要受专一的责打，实在的责打。

马太十八章二十一至三十五节，讲到一个仆人欠了主人的债，主人宽恕他，赦免他；还有一个仆人欠了那一个仆人的债，那一个仆人却不肯宽恕他。那第一个仆人定规是一个得救的人，因为他求主赦免他，并且主动了慈心，把他释放了，免了他的债。今天我们也都是无依无靠的到神面前求恩典的人，主也赦免了我们，把我们释放了，免去了我们的债。这一个仆人既是代表基督徒，就他将要碰着的事，我们将来也会碰着。这一个主人怎样对付这一个仆人，就我们的主将来也要怎样对付我们。

二十八至三十节：「那仆人出来，」他出来了。他是一个自由的人了，所以能够出来。「遇见他的一个同伴，欠他十两银子，便揪着他，掐住他的喉咙，说，你把所欠的还我。他的同伴就俯伏央求他，说，宽容我吧，将来我必还清。他不肯，竟去把他下在监里，等他还了所欠的债。」这里是说，一个基督徒不饶恕别的基督徒的罪。你是一个被赦免的人，但是你自己不肯作一个赦免人的人。你自己欠主一千万两的银子，主赦免了你；你弟兄不过欠你十两，但你却说，你必须还我，你要一文一文的还我，非还我不可。那结局怎样？三十一至三十三节：「众同伴看见他所作的事，就甚忧愁，去把这事都告诉了主人。于是主人叫了他

来，对他说，你这恶奴才，你央求我，我就把你所欠的都免了；你不应当怜悯（另译）你的同伴，像我怜恤你么？」这一个人是得救的，因为主人的话说，这人已经蒙主怜悯了。主人说，难道你不应当怜恤你同伴，像我怜恤你么？难道你不应当赦免你的同伴，像我赦免你么？这就证明这一个人是蒙主怜恤和赦免的人，他必定是有生命的，不过他不赦免别的基督徒就是了。三十四节：「主人就大怒，把他交给掌刑的，等他还清了所欠的债。」这个已经蒙怜悯，已经得赦免的人，后来主又把他摆在掌刑的人手里，等他还清所有的债。他能不能还清是一件事，但是他必须受苦。这里给我们看见，有许多基督徒不肯赦免别的基督徒，到那一天主要按着他所作的对待他。你如果不赦免你的弟兄，主也要按着你的不赦免对待你。

怜悯与审判

我们知道，我们的神是公义的神，将来在审判台前，要按着公义审判我们。虽然在审判台前是讲公义的，但是还会讲怜悯。你今天如果对人怜悯，主也要怜悯你。你今天如果刻薄的对待人，对于人的失败、软弱那样的认真，那样的公义，主在那一天也要用公义对待你。你如果怜悯人，祂也要怜悯你。路加六章三十七节说，「你们不要论断人，就不被论断；你们不要定人的罪，就不被定罪；你们要饶恕人，就必蒙饶恕。」今天有的基督徒说话太刻薄，批评别人来，连别人的骨头都数出来；他这样尽所能的论断人，批评人，他就要小心，将来神要用他对待人的方式来对待他。你用什么量器量给人，也要用什么量器量给你。你如果是上尖下流的倒给人，主也要上尖下流的倒给你。（路六 38。）凡赦免人的，就必被赦免；凡怜悯人的，就必蒙怜悯。

所以圣经说，怜悯是向审判夸胜的。（雅二 13。）有一件事是连审判也没有办法胜过的，就是一个人一生怜悯人。不错，我们不能没有错，但是有一件事叫神没有法子对付我们，就是我们今天怜悯人。许多基督徒不愿吃亏，总是与人争，总是给人少，给自己多。但是我们宁可在今天怜悯人。许多人在受审判的时候，连审判的主都对他没有办法。这不是说人可以故意把神的命令改了，乃是说当你活在地上的时候，如果你怜悯人，神就怜悯你。你今天的怜悯对于将来的审判是夸胜的。你今天怎样审判人，将来所要给你的审判也是怎样的。这个恩典是公义的，因为你怎样对待人，主也要怎样对待你。你今天如何对待人，就为你自己造出一个器皿来，叫神照着那个量器来量给你。所以雅各书二章十三节说，「因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判；怜悯原是向审判夸胜。」不怜悯人的人，定规要受无怜悯的审判；但是怜悯人的人，却要向审判夸胜。你的怜悯要胜过审判，这是一件顶希奇的事。

马太十八章清楚给我们看见，神的儿女还会落到掌刑者的手里，并且要关在那里，直到还清他所有的债。当然，我们所欠的债是没有法子还清的。不过到有一天，你学会了怜悯人，赦免人，像主怜悯你，赦免你一样，那时候你还要作一个怜悯人的人。所以三十五节主说，「你们各人，若不从心里饶恕你的弟兄，我天父也要这样待你们了。」这一段圣经不是对不信的人说的，是对基督徒说的，给我们看见天父与祂儿女的关系，以及弟兄与弟兄中间的关系。

在这一段圣经的前面，彼得问主耶稣说，我当怎样赦免我的弟兄，赦免他七次可以么？主耶稣说，应当赦免他七十个七次。（太十八 21~22。）接着主耶稣就说这一段的话。如果你不赦免你的弟兄，你将来要受到责打。主耶稣这一段话指明，彼得有被丢在掌刑者手里的可能，有关在监里的可能。如果彼得有这可能，那你和我也有这可能。所以主耶稣在三十五节说「你们」。主这话不只是对彼得一个人说的，也是对所有的人说的。我们各人若不从心里饶恕弟兄，我们的天父也要这样待我们。请你记得，我们在新天新地里的得救是永远不会摇动的，这是凭着恩典；但是今天的问题如果没有专一的弄清楚，将来在国度里，就有专一的刑罚。

第 23 篇 神怎样对付信徒—国度时地狱的火

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



圣经里有许多地方题千年国度里神对失败基督徒的刑罚；我们在这里要把它们看一下，以后再作最终的断案。

进国度与在国度里的大小

马太十八章一到三节：「当时门徒进前来，问耶稣说，天国里谁是最大的。耶稣便叫一个小孩子来，使他站在他们当中，说，我实在告诉你们，你们若不回转，变成小孩子的样式，断不得进天国。」在这里，门徒问主一个有关天国的问题，就是在国度里谁是最大的。在这里不是得救和沉沦的问题，是国度里大小的问题，高低的问题。主耶稣说，你们若不回转，变成小孩子的样式，断不能进天国。接下去在四节说，「所以凡自己谦卑像这小孩子的，他在天国里就是最大的。」三节是告诉我们进天国的条件，四节是告诉我们在天国里为大的方法。三节说，你们应当回转作小孩子，你们就能进天国。四节说，如果你们一直作小孩子，一直谦卑，你们在天国里就是最大的。这给我们看见，在国度里，人第一步是怎么走的，以后每一步也是怎么走的；进来的时候是朝着什么方向，以后也是朝着什么方向。你如果要进天国，你必须回转像小孩子一样。你如果要在天国里作大的，你必须继续谦卑像小孩子一样。在这里主一直讲小孩子的问題。

后来主这样说，「凡为我的名，接待一个像这小孩子的，就是接待我。」（太十八 5。）凡为基督的名，接待一个像这小孩子的，一个回转像这小孩子的，一直谦卑像这小孩子的，就是接待主。「凡使这信我的一个小子跌倒的，倒不如把大磨石拴在这人的颈项上，沉在深海里。」（十八 6。）这意思就是说，叫人跌倒，比你自已吃亏，比你自已被杀死，比你自已不得善终，问题更大。如果一个人来把你杀死，投在深海里，没有人将你安葬在土里，这对你固然是一个祸患；但是若果叫人跌倒，你将来的遭遇比这还要不好。七节：「这世界有祸了，因为将人绊倒；绊倒人的事是免不了的，但那绊倒人的有祸了。」

国度里地狱的火

从一节起一直到七节，主耶稣说的是普遍的话，我们略题一题就可以了。我们所要注意的，是从八节起的话。在这里主耶稣把这件事放大的来说。基督徒不只绊倒别人是不对的，就是绊倒自己也是一件很大、很严重的事。八节说，「倘若你一只手，或一只脚，叫你跌倒，就砍下来丢掉。」这里的「你」是指着谁说的？你读一节至七节，就看见「你」是指着问问题的门徒说的。主耶稣和他们谈了那许多话之后，就说，你们要小心，不要绊倒别人；接着到八节主耶稣就指着这些人说了。倘若你的一只手或者一只脚，叫你跌倒，就把它砍下来丢掉。自然这不一定是指着字面说的。你的手如果去偷，你的脚如果去走不正当的路；也就是说，如果你有罪，你有情欲，你必须加以对付。「你缺一只手，或是一只脚，进入永生，强如有两手两脚，被丢在永火里。」（8。）

主在这里给我们看见，基督徒如果容让罪恶，包容罪恶，他所要得着的遭遇是什么。基督徒将要得的遭遇，或者是两手两脚完整的到永火里去，或者是缺了一手或一脚进入生命。这明明给我们看见，有人今生对付罪恶，对付情欲，以致好像只有一只手一只脚，残废的进入国度；也有的人容让他的情欲，这样的人要被丢在永火里。这里的火是永火，但这里没有说，永远在永火里。主耶稣所说的话，和主耶稣没有说的话，都是有意义的。人如果已经是个基督徒了，他的手和脚仍常常去犯罪，他在天国里，就要受永火的刑罚，不过不是永远受，而是在天国的时期受。

什么叫作砍手砍脚？人砍去了手脚，还可以犯罪。没有脚，可以坐车，一只手砍掉，还可以用另外一只手。主耶稣说这话的意思，不一定要人把手脚砍掉，因为就是能砍掉你的手，还是不能除去你的情欲。所以这里必定不是指着外面的身体，乃是指着里面的情欲说的。你要砍掉的，是那个叫你去犯罪的东西。

还有一件事要注意的，就是这些人必定是基督徒，因为只有基督徒才是全身干净的人，才能说除掉某部分情欲之后就能进入生命。外教人不要说除去一只手、一只脚，就是把两只手、两只脚都砍去，还要下地狱。所以主耶稣这话是对我们基督徒讲的。我们基督徒为着进入天国，宁可肢体不完全，胜过不好好的对付，而到永火里去。

下面九节说，「倘若你一只眼叫你跌倒，就把它剜出来丢掉，你只有一只眼进入永生，强如有两只眼被丢在地狱的火里。」这还是给我们看见，得救的人如果不肯对付自己的情欲，结局就不能进入生命，反要到永火里去。这里的永火，就是地狱的火。圣经的话给我们看见，基督徒有受地狱之火刑罚的可能。虽然是受地狱之火的刑罚，但不是永远受，乃是在国度的时候受。

不只马太十八章这样说，其他别处也有同样的教训。比方说，马太五章至七章山上的教训，有类似这样的话。马太五章二十一至二十二节：「你们听见有吩咐古人的话，说，“不可杀人，”又说，“凡杀人的，难免受审判。”只是我告诉你们，凡向弟兄动怒的，难免受审判。凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断；凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。」在五章开头，主耶稣虽然看见许多的人，但是祂不是教训许多的人，乃是教训门徒。所以山上的教训是对门徒说的。这里骂人的人是一个弟兄，他骂别的弟兄拉加，意思是废物；或者骂别的弟兄魔利，意思是傻子，叛徒；凡这样骂弟兄的，就难免地狱的火。这里也不是说不得救的人，因为不得救的人不要说不骂魔利，就是什么都不骂，也要下地狱。在圣经里，每一次题起行为的问题，总是说到属乎神的人。如果不是属乎神的人，就不必这样题起。这个人是要得救的人，这个人是弟兄，但是因为骂了弟兄的缘故，所以将来就难免地狱的火。

二十三节：「所以你在祭坛上献礼物时，若想起弟兄向你怀怨。」许多时候人偏要埋怨你，你没有办法。但是如果因为你骂人的缘故，人埋怨你，这时你如果要献祭，就要小心。你如果觉得一个弟兄不好，你口里冒昧的说出来，你就要去把这件事弄清楚。二十四节：「就把礼物留在坛前，先去同弟兄和好，然后来献礼物。」要紧的是与弟兄先和好。二十五节：「你同告你的对头还在路上，」你的弟兄好像是原告，你好像是被告，他要去告你。「就赶紧和他和息；恐怕他把你送给审判官，审判官交付衙役，你就下在监里了。」（25。）请你记得，在天国里有这样的事，这是顶严格的。

我在这里要说几句顶直顶重的话。绝对不会有两个不和睦的弟兄或者姊妹，是同时在天国里的。将来在天国里只有爱和怜悯。只有彼此相爱，彼此怜悯的人，才能在天国里面。如果我和胡弟兄闹意见，没有在今生对付清楚，将来不是我们两个人都在天国之外，最少也有一个人在天国之外，绝对不能两个人都在天国里。绝对不能今天我和胡弟兄两个人闹意见，而将来又能两个人一同在天国里掌权的。在天国里众圣徒都是同心同意的，彼此间绝对不会有丝毫的阻隔。今天你活在地上的时候，如果和什么弟兄姊妹有什么摩擦，有阻隔，你要小心；如果不是你进去，他在外头，就是他进去，你在外头；或者是你们两个都在外头。主说，当你还在路上的时候，你就要赶紧和他和息。这意思就是说，当他还活着，你也还活着，主耶稣还没有再来的时候，你就得去和他和息。主耶稣不能让两个对头在祂的天国里彼此埋怨。今天我们顶容易对人有怨气；但是那一个怨气要把你关在外头，或者把他关在外头，或者把你和他一同关在外头。今天在教会里好像很自由，随便，但是到那

一天就不能这样了。当你「还在路上」的时候，你如果一死，这条路就完了；他如果一死，这条路也完了；主耶稣如果一来，这条路也完了。所以当主耶稣还没有来，他还在路上，你也在路上的时候，要赶紧弄清楚。「恐怕他把你送给审判官，」审判官是主耶稣。「审判官要交付衙役，」衙役是天使。「你就下在监里。」在这里我们看见，一个得罪弟兄的人，将来要受相当的刑罚。

你仔细读这一段圣经，自然就看见，这里的监牢就是二十二节的地狱之火。因为二十三节的起头就是说，「所以。」二十三节之后的话一直是解释二十二节的话。二十二节说，如果骂弟兄是魔利，就要受地狱的火；二十三至二十五节说，如果不和弟兄和息，就要下在监里。以二十五节的监，等于二十二节的地狱的火。我们顶明显的看见，基督徒没有永远灭亡的可能；但是基督徒如果有了罪没有悔改，没有承认，没有得着赦免，就会落到地狱的火里去。你看主耶稣下面所说的话多重。二十六节：「我实在告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来。」这一句话给我们看见，有从监里出来的可能，就是把债还清了的时候。在将来的时代里还有赦免的可能。但是若有一文钱没有还清，若有地方还没有与弟兄弄清楚，你就不能出来。

下面二十七至三十节又是一段，意思也差不多。「你们听见有话说，“不可奸淫。”只是我告诉你们，凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。」旧约的命令是不可犯奸淫，新约的命令是心里不可有淫念。这里的「妇女」，原文是说人家的妻子。如果不是人家的妻子，就没有奸淫的可能，因为奸淫是婚姻之外不法的举动。如果不是人家的妻子，就不是奸淫，乃是淫乱。圣经里刑罚淫乱，没有像刑罚奸淫那样重。这里是说，对于人家的妻子动淫念。

还有，这里「看见」二字，在原文里所包括的范围并没有那么广泛；若是「看见」了就犯罪，那落在这罪里的人就太多了。在原文里，没有见的意义，只有看的意思。见是在路上碰巧的看见，看是特意的看。「就」这一个字，在原文里是为着一个目的的意思。所以这里应当翻作「凡看妇女为着向她动淫念的」。主所定罪，不是偶然进入你头脑里的那思想；主所对付的是有了偶然进入头脑的思想之后再去看，为着去看动淫念的。所以，我们的罪还不在于撒但鼓动你的肉体，给你一个污秽的思想。我们的罪乃在撒但给你一个偶然的思想之后，你再去观看，这就是心里犯了奸淫。偶然的思想是从撒但来的，去看是你自己的意思。偶然的思想是试探，去看是接受试探。这两件事我们要懂得分别。

二十九节：「若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉。」如果你的右眼叫你去看，你就宁可把它剜掉、去掉。宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里。」如果不除去情欲，如果不对付罪，结果就要被「丢在地狱里」。下面三十节说，「若是右手叫你跌倒，就砍下来丢掉；宁可失去百体中的一体，不叫全身下入地狱。」这话是主耶稣对祂门徒说的。那些属乎祂的人，那些要有胜于文士和法利赛人之义的人，基督对他们说，要对付他们的罪。如果容让罪在他们的身上，虽然不会永远沉沦，但是有可能「下入地狱」。这是主耶稣在马太福音里所给我们看见的。

当怕那有权柄把人灵魂丢在地狱里的

对于这一件事，圣经里别的地方还怎么说呢？路加十二章一节：「这时，有几万人聚集，甚至彼此践踏，耶稣开讲，先对门徒说。」主不是对众人说，乃是先对门徒说。「你们要防备法利赛人的酵，就是假冒为善。」这就是证明说，这些门徒不是假冒为善的，是属乎主的。主对他们说一句话。四、五节：「我的朋友，我对你们说，那杀身体以后，不能再作什么的，不要怕他们。我要指示你们当怕的是谁；当怕那杀了以后，又有权柄丢在

地狱里的。」神的话是够清楚的，并且不只一次，乃是多次对我们说，基督徒有被「丢在地狱里」的可能。这里主对门徒说，那杀身体以后，不能作什么的，不要怕他们。如果他们只是作在身体上，无论怎么作，你们都不要怕。但是如果有一位能将你们的灵魂「丢在地狱里」，这才要怕祂。

下文六、七节，也证明这里听话的是门徒，是信主的人：「五个麻雀不是卖二分银子么？但在神面前，一个也不忘记。就是你们的头发都被数过了；不要惧怕，你们比许多麻雀还贵重。」没有得救的人是乌鸦，不是麻雀；惟有基督徒才是麻雀。马太福音所说野地里的百合花是指着基督徒说的，麻雀也是指着基督徒说的。麻雀也不耕也不种，也不积蓄在仓里，（太六 26，）这是指着基督徒，不是指着外邦人。但是这里清楚的说，神的麻雀有被「丢在地狱里」的可能。我们还要注意，主说你们的头发神都数过了。如果是外邦人，神就不管他。主在这里就是对属祂的人说，人无论在我们身体上作什么，我们不必怕。我们要怕神，因为神会把我们「丢在地狱里」。我们要怕那有权柄对付灵魂的神，我们要不怕杀身体的人。

下面还有一句顶宝贝的话。八、九节说，「我又告诉你们，凡在人面前认我的，人子在神的使者面前也必认他；在人面前不认我的，人子在神的使者面前也必不认他。」基督徒分作承认主的与不承认主的；有的人承认主，有的人不承认主。有的人预备受逼迫，有的人不预备受逼迫。有的人偷偷的作基督徒，想要得着人的荣耀；有的公开承认主，预备作殉道者。到这里你才看见，路加十二章主到底在说些什么。主是说，你们如果因为承认我名的缘故，在你们身上受了什么亏损，不要怕。但是你们如果不承认我，那个罪比其他的罪更重。祂说，我在神的使者面前也必不认他。如果你从一节一直读到九节，你就要看见，五节的「丢在地狱里」，就等于九节的在天使面前不认他。这里在天使面前认他或者不认他，意思就像有的小孩在外面作了不对的事，被关起来。他的父母或者家里的人，出来替他担代一下，叫他免去了责罚；但是有的小孩子太不好了，他的父母要他受一点苦，就不去担代他。主对信徒也是这样。如果主耶稣不承认你，你就要落到刑罚里去。

在启示录三章里有一句话顶好。启示录三章五节：「凡得胜的，必这样穿白衣；我也必不从生命册上涂抹他的名；且要在我父面前，和我父众使者面前，认他的名。」当国度起头的时候，当审判台前的事起头的时候，神的使者要将基督徒提到神面前，在那里有生命册，生命册上所记载的就是那么多基督徒的名字。在那里有许多天使，也有许多基督徒，主耶稣也在那里。当一个天使，或者几个天使把生命册念出来的时候，有的名字主耶稣承认，这人就进入国度；有的名字念过去的时候，主耶稣不作声，不承认，天使就要在那名字上打一个记号，涂抹一下。所以你看，得胜的人在生命册上的名字是白的，失败的人在生命册上的名字是黑的。没有得救的人在生命册上根本就没有名字。有的人在生命册上没有名字，有的人在生命册上的名字被抹了，有的人在生命册上的名字，记的时候怎么样，在国度里也怎么样。

如果在审判台前，你的名字在生命册上被涂抹了，那并不是说你就完了，就不得救了。启示录二十章十五节说，「若有人名字没有记在生命册上，他就被扔在火湖里。」这里告诉我们，什么人永远是永远在火湖里的。若有人名字没有记在生命册上，他的名字在生命册上找不到，这样的人就要被扔在火湖里。这是新天新地起头的事。启示录三章，那些人的名字不能说没有记在生命册上，只能说名字被涂抹了，那时他们不会落到火湖里去。因为无论如何，他们的名字是记在生命册上的。我们永远得救的事是最牢靠的，是一点不会摇动的。但是另一面，我们也有危险。我们如果容让罪、不赦免人、犯奸淫、辱骂弟兄、在人面前怕受苦、怕受羞辱、怕受逼迫、不承认主，那我们就要小心，神要把我们「丢在地狱里」，叫我们暂时受刑罚。

受第二次死的害

圣经别的地方还有类似的教训。启示录二章十一节告诉我们，得胜的人必不受第二次死的害。启示录二十章六节说，有一等人是不会再死的，第二次的死在他们身上没有权柄。第二次的死就是启示录二十章末了的火湖。换句话说，失败的人就要受第二次死的害。虽然他们不会受第二次的死，但他们要受第二次死的害。基督徒既然得救了，就不会受第二次的死，但并不保险不受第二次死的害。

我们知道，有硫磺火湖的时候，是在新天新地起头的时候。在那时候，撒但、世界、死亡都要被扔在火湖里。（启二十 10, 14。）同时，若有人名字没记在生命册上，也要被扔在火湖里。那是不得救的人正式到火湖里的时候。但是在千年国的时候，失败的基督徒要受第二次死的害。不过，这个对付不像对外教人的对付，不是永远的。一个基督徒若是与世界联合，若是爱世界和世界上的东西，主就叫他们败坏，受一点外教人所受的。这就是启示录二章所说，要受第二次死的害。这是对基督徒说的。这害字翻得不太好，因为在原文里的意思，没有像中文里的那么坏。害字在中文里有不好的意思。或者我们这样说，要受第二次死的伤，要叫第二次的死伤你一下。从白色大宝座起到永远的硫磺火湖里去，是第二次的死。但是千年国里有第二次死的害。如果有的基督徒，他的罪没有解决，他还要受第二次的死伤他一下，害他一下。

结局是焚烧

我们再看两段圣经，是在希伯来书里的。希伯来六章四至六节：「论到那些已经蒙了光照，尝过天恩的滋味，又于圣灵有分，并尝过神善道的滋味，和来世权能的人。」（原文。）在这里有一个人有这么多的资格，不可能是不得救的。他看见了亮光，看见了启示出来的神，认识了父怀里的独生子，认识了神的爱，得尝了天上恩赐的滋味，就是那独一的恩赐，主耶稣基督。圣经里的恩赐，如果是多数的，就是指圣灵的恩赐；如果是单数的，就是指惟一的恩赐，就是约翰三章十六节神赐给独生子的恩赐。这与圣灵的恩赐有分别。他不只有神和主耶稣，并且有分于圣灵。他认识了神，得着了主耶稣，有了圣灵的内住，同时尝过神话语的味道，还尝过来世的权能。来世的权能就是千年国度的权能。在千年国里，圣灵的恩赐和权能要特别兴旺，并且充满了各样异能、神迹、奇事。所以这里说是来世的权能。尝过来世的权能，就是尝过了千年国度的事。所以这一个人定规是得救的。

今天这个人如果离弃道理，滑一跤，跌倒了，就不能叫他重新懊悔。你不能叫他重新相信耶稣，重新起头。这一个人有这么多的历史，得着这么多的雨露，他还跌倒，一直长不出好东西来给神，长的都是荆棘和蒺藜。这样的人，「就如一块田地，吃过屡次下的雨水，生长菜蔬合乎耕种的人用，就从神得福；若长荆棘和蒺藜，必被废弃，近于咒诅，结局就是焚烧。」

这个人的结局有三点：第一，他「必被废弃」。这里的废弃，就是林前九章二十七节的弃绝。保罗说，恐怕我传福音给别人，自己倒被弃绝了。这就是说，神不用我了。神今天不用我，到国度时也不用我了。一个人被废弃，或者说被弃绝，就是在国里被神弃绝，神不用他。第二，他要「近乎咒诅」。他不是受到咒诅，但是他所受到的刑罚，与咒诅差不多。他不会永远沉沦，但他要给第二次的死伤一伤，在国度里难免地狱的火。第三，他的「结局就是焚烧」。这是什么？前几个礼拜我们打算把真茹的一块地烧一烧。你能不能永远烧地？你能不能把地烧五年？因此，这里的烧是暂时的。

这里说有焚烧；在别的地方说难免地狱的火；如果你把它们合在一起看，它们是相合的。得救的基督徒得着那些东西之后，如果不结好果子给神，反而生长荆棘和蒺藜，他就要被焚烧。但是这一个烧，只能烧一段时间。你烧一块田地上面长的荆棘和蒺藜，要烧多少时候？连小学生都知道，荆棘一烧完就不能再烧了。国度的烧最多一千年，实际要烧多久，要看你的光景如何。荆棘和蒺藜长得多就多烧，长得少就少烧。

在你身上，还有多少事没有解决？还有多少事是没有放在主耶稣的宝血下？还有多少事是没有承认，没有对付的？还有多少弟兄姊妹与你之间有悬案？这些就是主耶稣所说的荆棘和蒺藜。主耶稣在马太五章说，如果有一文钱没有还清，你断不能从那里出来。（26。）你要还清你所有的债。把一切荆棘和蒺藜烧光了，就是把一切的债偿还了。

基督徒像是一块田地，他的坏行为像是荆棘和蒺藜。有没有可能我买一块五亩大的地，失火了，烧到末了只剩下两亩，少了三亩？这是不可能的。所能烧的是荆棘和蒺藜，田地是烧不掉的。换句话说，你在亚当里那些受咒诅的东西，那些要除去而没有除去的东西，才是要烧的，才是地狱的火的对象。神所赐给我们的生命，是火所摸不着的。等到荆棘和蒺藜烧掉了之后，田地还在那里，一分也没有少。你的得救是毫无疑问的，但是你的身上生长了那么多的东西，你从你的肉体里面发出了那么多的东西，并没有经过主耶稣的宝血，这些就要受相当的对付。

希伯来书还有一个地方，就是十章二十六至二十九节：「因为我们得知真道以后，若故意犯罪，赎罪的祭就再没有了；惟有战惧等候审判和那烧灭众敌人的烈火。人干犯摩西的律法，凭两三个见证人，尚且不得怜恤而死；何况人践踏神的儿子，将那使他成圣之约的血当作平常。」这几句话的意思就是人离弃了基督，又回头到犹太教里去。你还想花几十块钱去买一只牛，或者一只羊，来作你的赎罪祭。你知道基督之后，若是再回到犹太教里去，你就是践踏神的儿子，把祂的血当作平常，把祂当作牛羊一样，以为祂也不过是像那么多牛羊中的一个。「又亵慢施恩的圣灵。」圣灵叫你得着恩典，但是你亵慢祂，回到犹太教里去。这里给我们看见背道之人的道路。我不说这样的人是得救的；这样的人也许是得救的，也许是不得救的。使徒在这里并没有告诉我们这人是否得救。使徒只是说，如果有人到基督这里来，以后再回到犹太教去，这人要受更重的刑罚。他的结局就是等候审判和焚烧的烈火。我们看见有烈火在那里。

除此以外，还有主耶稣亲自说的话，就是约翰十五章二节：「凡属我不结果子的枝子，祂就剪去，」不是不属主的枝子，是属主的枝子。这里所指的，可能不是暂时的刑罚，也许是指今天的管教。但是看六节：「人若不常在我里面，就像枝子丢在外面枯干。人拾起来，扔在火里烧了。」有的枝子要扔在火里烧了。有的枝子发芽长叶，可是缺乏果子。里面有生命，但是没有果子。主耶稣说，要把它剪去，丢在外面枯干，并且放在火里烧了。在这里我们明显看见，基督徒是要经过火的。

我们看了这么多圣经之后，就可以断定一件事，基督徒如果罪弄不清楚的话，是要受刑罚的。并且圣经明明告诉我们，这一个刑罚是怎么一种刑罚，它不是普通的，乃是地狱的火。不过这是在国度时候的火，不是永世的火。

现在的问题是，什么种的罪才叫我们落到这个地步？基督徒得救之后，对付罪是十分要紧的。所有的罪若是经过悔改，承认、对付、赔偿，摆在主耶稣的宝血底下，这些罪在审判台前就绝不会再起来。一切的罪都要过去，就是最大的罪也要过去。但是有的罪不能过去，就是你心里所注重的罪。诗篇六十六篇十八节说，「我若心里注重罪孽，主必不听。什么是心里所注重的罪呢？心是你喜好的地方，心代表你的情感，心就是你这个心理上的

人。你如果心里喜欢罪孽，主定规不听。你许多的认罪，只是因为知道那是罪，你并没有在心里恨恶，在心里觉得那是罪。这样，主必定不听。不只如此，你如果和人中间还有什么问题没有解决，还有什么事该赦免而没有赦免，还有什么事亏欠人，对人不起，对主不起，你就需要有专一的对付，然后再把这些事摆在主耶稣的宝血之下。这样，这些事才是过去了，不至于使我们将来落在刑罚之下。

总结的话

现在让我们总结一下，基督徒将来要怎样。这是很简单的事。对于得救的基督徒，新天新地一直到永世的问题，都已经解决了。但是国度的时候是打问号的时候，谁也不敢说自己会怎样。今天我们所要解决的，就是国度时候的问题。在国度里，基督徒要分作许多等级。有的人因为工作忠心，与主耶稣一同受逼迫，一同受羞辱，一同受苦，他们就要与主耶稣一同掌权。有的人虽然没有与主耶稣一同受逼迫，一同受羞辱，一同受苦难，但是他没有罪，一生过清洁的生活。他在工作上虽然没有什么特别，但是最少因着主的名给小子一杯凉水，（太十 42，）他们也要得赏赐，不过得的很少。在国度的时候，有一些基督要进入国度得赏赐，有的得着大的赏赐，有的得着小的赏赐。。

其余没有得着赏赐的基督徒，也能分作好几种。第一，有一等的人，不能进国度。圣经没有说他们要在什么地方，只说他们要被关在国度外面的黑暗里，（太八 12，二二 13，二五 30，路十三 28，）在神荣光的外面。第二，还有许多人不只工作作不好，并且有专一的罪没有解决。他是得救的，但是他直到临终还有未悔改的罪，还留下没有弄清楚的罪，还有罪的问题没有解决，这样的人要暂时摆在火里面，等他还清所有的债才出来。这段时间最长是到国度的末了。但是实际有多少时候，我不知道。

关于将来的事，还有许多事不清楚。但是圣经给我们知道的已经够多了。虽然有许多细的地方，我们没有看见；但是神的儿女所必定有的遭遇，我们已经够知道了。有的人要得着赏赐，有的人要受败坏，有的人要关在监里，还有有的人要被丢在火里烧。

关于救恩的问题，我们看得够清楚了。一个基督徒信靠主耶稣之后，得救的问题就解决了，永生的问题也解决了。但是他得救之后，一直到死为止，他所有的行为是失败或得胜，就要断定他在国度里的遭遇。我们的神是公平的神，一面给我们看见，救恩是白白的，信的人就有永生，谁也不能推翻；一面又给我们看见，不能因为有了永生，就可以随便犯罪。如果我们长出荆棘和蒺藜，就要叫我们经过焚烧。如果主耶稣今天不能使我们脱离罪恶，把我们在实行方面弄清楚，神就只能在将来鞭打我们，或者用专一的刑罚，或者用焚烧来洁净我们，叫我们在新天新地里好与祂住在一起。神是公平的神，神的预备也是公平的。我们看了这些之后，在神面前必须受一点教训，得一点警告。

读经所该有的正确态度

关于我们怎么读圣经的问题，我要在这里题起几件事。第一，有一班人专门相信恩典，他们在圣经里看到一切关乎国度的事，就推到犹太人身上去。你听他们的道，读他们的书，都是把国度的事推到犹太人身上去。一切讲到恩典的，都是教会的；凡是有祸的，都是犹太人的。凡是重的、难的、要花力气的，都是为犹太人的，都不是为我们的。这是愚昧的说法。神的话是对祂儿女说的，不管是犹太人也好，外邦人也好，神的话都是对他说的。有人说，保罗写的信没有指明是为外邦人，所以就不是为外邦人的。更有一班人认为上文所引的圣经，都是指着外教人说的。难道罪人也有得胜不得胜的问题么？这是愚昧的说法。神的话够强的给我们看见这事。神给我们的话，味道甜的得吃，苦的也得吃。人听见恩典

的时候就高兴，听见国度的时候就不高兴。但这是平衡的话，一面给我们看见恩典，一面也给我们看见公义。

有一个寓意的故事。有一次，一只猫碰着一只老鹰。老鹰对猫说，天上真好，天上有这样好，有那样好。我带你到天上去，好不好？猫说，我不去。老鹰说，为什么呢？猫就说，我问你，天上有没有老鼠？有老鼠我就去，没有老鼠我不去。你想，天上是那么圣洁，没有罪，没有世界，没有撒但；神今天如果把你带到天上，你能不能住在那里？我们如果今天不转过来，就要等到算为配了才能进去。主耶稣已经救了我们，但是在主观方面，我们如果不让圣灵把基督作在里面，神就要鞭打我们，叫我们得着好处，叫我们配与祂在一起。我们如果光传恩典，不传国度，教会就要受亏损，神的儿女也要受亏损，到国度来到的时候更要受亏损。所以我在这里只好讲了。

我知道我讲了这几篇信息之后，有的人要加紧他的反对。这如果是我的话，我愿意他们反对，我自己也反对。但如果是神的话，如果是神讲的，我们有什么办法？我巴不得不讲这些，我巴不得传合乎人口味的話。我也不是马太，我也不是马可，我也不是保罗，希伯来也不是我写的，启示录也不是我写的。如果是我写的，我还可以改，但是是神讲的，神已经讲了，神已经定规了。朋友们！你读圣经的时候，应该看神说了什么，不要看人对你说什么。你只要管神说了什么。

今天最大的为难，就是在神儿女的头脑里有成见，有他们所称为真理的，也有他们所称为异端的。他们认为：凡与我一样的就是真理；凡与我不一样的，凡异于我的，就是异端。不管有多少圣经的凭据，只要与他的思想不一样，只要与他的看法不一样，就是异端。假若一个人的态度是这样，那就完了。今天的问题乃是神的话怎样说。

我自己心里很快乐，因为我能传神话语的「异端」，我能反对人所讲的「真理」。今天你在神面前要看准，千万不要有别的权柄在你身上。我们不知道别的权柄，我们不知道什么是神学，我们不知道什么是人的话，我们不知道什么是教会的遗传，我们只知道圣经简简单单的说了什么，它说了就算数。我们只能服在圣经的下面，我们不能改换它的话语。神的话告诉我们，祂的儿女将来所要受的遭遇，它告诉我们在国度里所要有的情形。这些问题我们要注意，因为这是将来我们要碰着的。我们注意这些问题，就叫我们活在地上的时候不敢随意。

第二件事我们所要注意的，就是只有明白真理的才能反对异端；异端不能反对异端。所有的异端都不完全是异端，都是真理加上错误。什么叫作异端？异端就是在对的上面对上不对的。神的东西加进去一点人的东西，才成功作异端。

天主教里的人因为不明白圣经，所以传炼狱的道理。你今天如果没有读过这几篇信息所讲的，你就不知道炼狱的道理对，或者不对。你读过之后，你才知道天主教炼狱的道理一点都不对，你能说它是异端。因为在圣经里，你看见神对基督徒的管教是在千年国的时候。天主教是说，今天就炼。他们说，基督徒活在地上，如果没有达到标准，就不能到天堂，所以必须要炼。基督徒一死神就炼他，直到把他炼好为止。但是圣经里绝对没有这道理。圣经里绝对没有说，基督徒死了之后要到阴间里去炼。圣经里是给我们看见，将来在国度里受管教，并不是今天在阴间里炼。

第二，天主教有一个根本的错误，以为他们如果死后有神父的祷告，或者活着的时候有赎罪券，就能叫他们免去炼狱里多少的炼。这是圣经里所没有的。圣经里只说，怜悯人的才蒙怜悯。不是神父的祷告能叫死人免去什么。圣经里从来没有为死人祷告的事。

第三，他们说，人如果没有炼好，就不能得救。这根本是把圣经的道理推翻了。圣经给我们看见，在天下人间，除了主耶稣，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。（徒四12。）只有主耶稣能救我们，除了主耶稣之外，没有别的救法。管教和责打，不是为着我们的得救，乃是为着我们的圣洁。在神管教我们之先，我们得救的问题老早解决了。但是因为在我们身上还有不像神、不够完全、不够好的地方，所以神今天来管教，到来世国度的时候还要来管教。

当你知道圣经的真理之后，你对于天主教的异端也就看见了。天主教只拿几句圣经的话，加以利用。但是当你知道圣经的真理之后，你就看见炼狱的道理把救恩的性质弄坏了。感谢神，我是个污秽的罪人，但我因着主耶稣得救了。我死了之后不用炼，因为得救不是因着我，是因着主耶稣。所以我定规得救了。我们知道管教是什么，管教就是神要我像祂一样完全。祂责打我，目的是要我像祂，要我与祂一样；这与我的得救没有关系，这是家庭里的事情。

末了，我们认识这个之后，也就能对付更正教里的异端。今天在更正教里，有两种不同的错误在发展。第一，就是一班更正教的神学家主张说，既然人一次得救永远得救，就不管人的行为如何都可以。他们说，基督徒一次得救就永远得救，虽然他一直不好到死，他还可以在国度里，只不过地位低一点而已。他最大的损失就是在国度里的地位低。这一种的说法，会叫人放纵，会叫人随便。什么是恩典呢？对这班人来说，恩典就是放纵和随便的机会。

还有一班的人说，一个人信了之后还会不得救，也许一天要得救三、四次。如果是这样，那生命册就要涂花了。从前有一个弟兄说，如果一次得救不是永远得救的话，这一本生命册就不知要多么厚了；光是我的名字就不知道要写多少次，要涂多少次。如果一犯罪就要被定罪，如果一犯罪就要下地狱，那就叫人疑惑说，到底得救是靠着恩典呢，或者是靠着行为？

这两边都是极端。这两班人都有圣经的凭据。圣经清楚给我们看见，人一次得救是永远得救。圣经也清楚告诉我们，基督徒可能暂时被「丢在地狱里」。但是难处就是在这里，有的弟兄一直抓住这一边，坚持一次得救就永远得救，就把国度的管教讲没有了。另外有的弟兄一直抓住那一边，认为如果被「丢在地狱里」，那就是我们的永生摇动了，我们要永远的沉沦了。但是我们如果看见国度和永世的不同，看见暂时千年刑罚和永世刑罚的不同，我们就能顶清楚的说，基督徒将来是可能受刑罚的；但是同时神赐给祂的羊永生，他们永不灭亡。这个认识叫我们有胆量的说，人一次得救就永远得救，人蒙了神的恩典得救，就不会沉沦。这样我们不只清楚天主教的炼狱是异端，也把永远得救和管教的事分辨清楚。求神赐恩给我们，叫我们看见永生的问题已经解决了，这是因着拿撒勒人耶稣的工作的缘故；但是我们在国度的时候会怎样，就要看我们自己的行为而定。

第 24 篇 神怎样对付信徒—洗净和承认

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



一个人信了主耶稣之后，他从前所犯一切的罪，因着主耶稣的救赎，就都得着了赦免。但是在他信主得救之后，他又犯的罪该怎么办呢？犯罪是不可以的，但是犯罪却是事实。基督徒犯罪是羞耻的，但是基督徒犯罪乃是事实，是人所不能推翻的。我们明明知道我们不当失败，不当当作得不好，但是我们只得承认说，我们有失败，有作得不好的时候。那我们对于这些罪怎么办呢？或者说得准确一点，神对于这些罪怎么办呢？前些日子我们说，神要我们受暂时的鞭打。如果我们背道的话，在千年国度里要有刑罚。但是如果我们要对付我们的罪，如果我们要作一个罪得着洁净的人，那我们该怎么作呢？我们的罪怎样才能得着洁净和赦免呢？全部新约和旧约对于这个问题，虽然只有三、四个地方题起，但它们给我们很清楚的亮光；所以如果我们要对付这一个问题，只要把那三、四个地方读清楚就够了。

宝血的洗净只有一次

本篇信息，我们要从起头看起。我们都知道，当主耶稣钉在十字架上的时候，祂流出血来，洗净我们所有的罪。祂洗净了我们的罪之后，就坐在神的右边。今天的问题是在我们得救之后，我们的罪洗净之后，如果又犯罪了，又弄脏了，又不好了，那怎么办？是不是说，再要主耶稣的血来洗我们的罪？人以为如果人犯罪，主耶稣的血就得再洗他的罪。但是在圣经里从来没有这样的真理。血洗净罪只有一次，没有两次。从来没有第二次洗人的罪的事。

希伯来书够清楚的给我们看见，洗罪只有一次。希伯来十章一至十四节：「律法既是将来美事的影儿，不是本物的真像，总不能借着每年常献一样的祭物，叫那近前来的人得以完全。若不然，献祭的事岂不早已止住了么？因为礼拜的人，良心既被洁净，就不再觉得有罪了。但这些祭物是叫人每年想起罪来。因为公牛和山羊的血，断不能除罪。所以基督到世上来的时候，就说，“神阿，祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体；燔祭和赎罪祭是你不喜欢的；那时我说，神阿，我来了为要照你的旨意行；我的事在经卷上已经记载了。”以上说，祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是你不喜欢的，（这都是按着律法献的，）后又说，我来了为要照你的旨意行；可见祂是除去在先的，为要立定在后的。我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上祂的身体，就得以成圣。凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物；这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了；从此等候祂仇敌成了祂的脚凳。因为祂一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。」

我们看见主耶稣一次为我们的罪献上赎罪祭，就成功了永远赎罪的事。祂一次作了，就叫我们永远完全。二节说，良心既被洁净，就不再觉得有罪了；或者说，再没有有罪的良心了。所以请记住，主耶稣一次献了祭，就没有第二次的献。人如果拒绝这一个赎罪祭，就再没有第二个赎罪祭了。所以说，人如果故意犯罪，就再没有赎罪祭了。罪人的罪，因着主耶稣的十字架，都得着赦免了。基督徒得救之后就是再犯罪，也不能叫主耶稣再来为你的罪死。祂一次成功就永远成功了。祂把一切都包括在祂里面了。

我们再看九章二十五、二十六、二十八节：「也不是多次将自己献上，像那大祭司每年带着牛羊的血进入圣所；如果这样，祂从创世以来，就必多次受苦了；但如今在这末世显现一次，把自己献为祭，好除掉罪。…像这样，基督既然一次被献，担当了多人的罪，将来要向那等候祂的人第二次显现，并与罪无关，乃是为拯救他们。」虽然是第二次显现，但与罪没有关系，乃是为拯救他们。十二至十四节：「并且不用山羊和牛犊的血，乃用自己的血，只一次进入圣所，成了永远赎罪的事。若山羊和公牛的血，并母牛犊的灰，洒在不洁的人身上，尚且叫人成圣，身体洁净；何况基督借着永远的灵，将自己无瑕无疵的献给神，祂的血岂不更能洗净你们的心，除去你们的死行，使你们事奉那永生神么？」九节：「那头一层帐幕作现今的一个表样，所献的礼物和祭物，就着良心说，都不能叫礼拜的人得以完全。」

读了九章和十章之后，我们就看见说，旧约的人和新约的人不同。我若是活在旧约的时候，我犯了罪，我只有一个办法。如果我钱多的话，我就去买一只牛；如果我钱不多，我就去买一只羊；如果牛羊都买不起，我就去买一只斑鸠。然后我就去请一个祭司来给我献祭，用这牛、羊、斑鸠来赎我的罪。我看见牛和羊，我心里高兴，因为它代替了我的刑罚。牛羊的血就像是我的血，所以神赦免了我。当我回去的时候，我心里高兴，我心里快乐。我是全世界最快乐的人，我的罪已经赦免了。我不再有罪了，我良心里的黑暗除去了，我的难受没有了。但是过了两天，我会想，如果那天的祭不中用，怎么办呢？如果那天祭司所作的合式，怎么办呢？我就忧愁难受起来了。最后我想，我再去买一只牛或者一只羊，牵到祭司面前去，说，我那天的罪没有赎得好，请你再给我赎一下。他就把那只牛或者羊宰了献为祭，并且告诉我说，这只牛或者这只羊是为你的罪烧了献上的。

在旧约的时候，你良心觉得不平安的时候，可以再宰一只牛或者一只羊，叫祭司献上作为赎罪祭。这是希伯来九章所给我们看见的。它说，牛羊的血没有作好，没有作成完全的事。十章有一句话说，如果作好的话，礼拜之人的良心就不再定罪了。神说，牛羊所作的，凭着良心说并不完全。人每一次良心不平安的时候，就觉得他的罪还没有弄好，还得再来献祭赎罪。

但是使徒给我们看见，基督徒不是这样。在新约里神所立的挽回祭不是牛羊，乃是祂的儿子。祂的儿子来到地上的时候，明明的对神说，牛羊是你所不喜悦的，你为我预备了一个身体，叫我能够死，叫我能够成功永远赎罪的事。主耶稣在十字架上作了永远赎罪的祭，就叫我们得着了永远赎罪的事。祂献上了永远赎罪的祭，成功了永远赎罪的事，所以我们就永远完全。祂是神的儿子，因为祂一次成功了永远的工作，我们这些人就不能再献赎罪祭了。为着同样的罪，我们不能再献赎罪祭，因为主耶稣已经把工作都作好了。

为此，主耶稣不能为我们的罪重钉十字架，你不能将神儿子的血践踏在脚底下，把它当作平常。无论什么东西，有两个就是平常，只有一个才是希奇。你把神儿子的血当作平常，就是把祂的血与牛羊的血看成一样。你尊重祂，除了祂以外，没有别的，这就是希奇。你看见祂所成功的赎罪祭，祂作好了之后，神说不能第二次再作，神的儿子不能第二次再死。神的工作已经作完了。你要得着，就得靠祂，不能再加上一点。要就得靠祂，不要就什么都没有。人得知真道以后，就再没有赎罪祭了。只有一个赎罪祭，就是今天所传给人听的。人靠着这一个来礼拜，他的良心就得着洁净，就再也不觉得有罪了。所有的罪都已经被洁净了，所以不再觉得有罪，也用不着第二次再洁净。圣经里从来没有第二次洁净的道理。主耶稣的血不能再洁净我们，因为一次洗了，就永远洗了。

得救以后接受继续的洗净

现在的问题是，我们如果再犯罪怎么办？我们如果再污秽怎么办？我没有得救之前的罪，靠着祂已经洗净了。我得救之后的罪怎么办呢？我不盼望受责打，我不盼望失去国度，我不要受第二次死的害，我在神面前有什么办法呢？我们来看约壹二章一节：「我小子们哪，我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪。」基督徒的目标是不犯罪。约翰说这些话是盼望我们不犯罪。以基督徒的资格来说，他是可以不犯罪。可惜以基督徒的历史来说，他常常犯罪。在我们的地位上是不应当犯罪，但是在我们的经历上是常常犯罪。犯罪是不需要的，但是犯罪是不可推翻的事实。

「若有人犯罪，」这里说到基督徒犯罪的问题。这里有一个人，是神的小子，是属乎神的人，他如果犯罪的话，应当怎么办？「在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。」这里不是说在神那里，是说在父那里。这就明显给我们看见，这是指着神的儿女说的，指着已经得救的人说的。在已经得救的人中，在神的儿女中，若有犯罪的，在父那里我们有一位中保。所以这里不是法庭的问题，乃是家庭的问题。

这里说，我们有一位中保。「中保」一辞，在原文里是 Paracletos，Para 是平行的意思。什么叫作平行呢？就是你在那里，他也在那里；你在上海，他也上海；你到广州去，他也到广州去。就像火车的双轨一样，不能一根在四川，一根在南京。Cletos 的意思是帮助。Paracletos 的意思就是一直平行着帮助你。你尽管跑，你到那里，他也到那里。有许多帮助顶好，但是时间上来不及。今天也许上海有许多米，但是四川的饥民不能得着，因为不是就在旁边。希腊人把 Paracletos 这字用在法庭里。你在法庭里请一个代理律师。你是一个不懂法律的人，人家骂你，你不懂；人家欺侮你，你没有法子应付。现在有一个 Paracletos 来替你应付。人家说你有罪，你的 Paracletos 要说你没有罪。他替你回答，像辩护律师一样。这里的意思，就是有一位在你旁边替你说说话。基督徒如果犯罪，在父那里有一位替我们说话的。

撒但永远不肯停止控告基督徒。启示录十二章十节说，他昼夜控告我们。我们是昼夜被告，他是昼夜一直在控告。但是我们有一位辩护的人，就是那义者耶稣基督。这里说祂是中保。祂不是施恩者，是义者。为什么不说祂是施恩者呢？因为在天上的法庭里是不讲恩典的，好像在地上的法庭里是不讲恩典的一样。凡想赦免的法官都是不义的。讲公义的才是法官。神也是讲公义的。祂赦免我们的罪不是不义的。祂不是不看我们的罪，忽略我们的罪，马虎的对待我们的罪，而是用公义审判我们的罪。

所以主耶稣为我们辩护的方法不是说，这试探实在是太大了，这些小孩子对付不了，所以我们要施恩给他们。主耶稣不是说，这些基督徒，力量是何等的小，知识是何等的少，肉体是多软弱，世界的引诱是多强烈，撒但的诡计是多厉害，他们怎么能拒绝呢？主耶稣不是这样的辩护，祂不是在那里求恩。祂不是作一个施恩者。这里说，主耶稣是义者。祂乃是对神说，因为祂自己的缘故，因为祂已经成功工作的缘故，神不能不赦免他们。

这位中保如何为我们辩护呢？下面告诉我们说，「祂为我们的罪作了挽回祭；不是单为我们，也是为普天下人。」（约壹二 2，原文。）主耶稣是凭着自己所成功的工作，就是祂在十字架上所作挽回祭的工作，为我们辩护，叫我们能到神的面前。这是一个完全的挽回祭，是包括中外古今基督徒所有的罪。祂把这挽回祭摆给神看，神就没有理由可以再刑罚基督徒。主耶稣的挽回祭，不只是为着已往所有的罪，也是为着今天甚至今后所有的罪。这里的动词是现在式，不是过去式。神不能因撒但的控告定我们的罪，因为祂在十字架上所成功救赎的工作，包括了今天所有的罪，和一直到主来那一天所犯的罪。我们所有的罪都包括在祂的工作里。在那里神必定赦免我们，没有法子不赦免我们，因为这赦免是有根据的。

主耶稣对基督徒是作中保

主耶稣作救主的工作，是对罪人的；主耶稣作中保的工作，是对基督徒的。主耶稣作救主，是成功十字架的工作；主耶稣作中保，是应用十字架的工作。罪人的罪得着赦免，是因为十字架的救赎；基督徒的罪得着赦免，是因着根据于十字架救赎的辩护。主耶稣把十字架的工作摆在神面前，给神看祂已经作了什么，叫神没有法子刑罚人的罪。我们有一位中保在神的面前，有祂的死摆在神的面前。

主耶稣早已替每一位犯罪的基督徒作中保，好像主耶稣早已替每一位犯罪的人作救主一样。不是我们悔改了，相信了，重生了，主耶稣才替我们死；乃是我们还作罪人的时候，祂已经作了救主。（罗五 8。）同样的，不是到我们悔改了，祂才来作中保；乃是当我们犯罪的时候，祂就作了中保。不是当我们在神面前认罪的时候，祂才作我们的中保；乃是当我们犯罪的时候，祂就已经作我们的中保了。所以约翰说，若有人犯罪，在父那里我们有一位中保。不是说我们悔改了，认罪了，祷告求神赦免了，祂才作我们的中保；乃是说若有人犯罪，我们在父那里就有一位中保。什么时候你犯罪，什么时候主耶稣就在神面前作你的中保，那时候主耶稣就在神面前把祂十字架的工作给神看，叫神让你的罪过去。

基督徒会认罪悔改，是因为主耶稣作中保。我们犯罪的时候，因为有主耶稣作中保，替我们辩护，替我们说话，所以后来我们才会懊悔、认罪、求赦免。所以主耶稣作中保的工作，不是发生在你悔改的那一分钟。主耶稣作中保的工作，乃是在你犯罪的时候。什么时候你犯罪，什么时候主耶稣就作中保，那时候你才会悔改、认罪。主耶稣在那一天作成了所有的工作，一切都已经包括在里面了。今天主耶稣可以把那一个工作摆在神面前，神就不能再刑罚我们，因为我们所有的债都已经还清了。已往的债和将来一切所要欠的债，都已经还清了。我们所有的罪，在主耶稣的血里都已经洗干净了。

我们在光明中行，如同神在光明中

祂作中保，那我们这一边作什么呢？我们要回头去看约壹一章七节：「我们若在光明中行，如同神在光明中，就彼此相交，祂儿子耶稣的血也洗净我们一切的罪。」什么叫作在光明中？人是想不犯罪、圣洁，就是在光明中。但这不是这里的意思。这里不是说，我们若在光明中行，如同神在光明中行。这里没有说神「行」，如果这样说，意思就完全两样了。这里是说，我们若在光明中行，如同神在光明中。

这是什么意思呢？这就如现在会所里有许多电灯在发光，这就叫光明。我们这些人坐在这里，就是坐在光明中。我们聚会的时候，隔壁的楼梯上常常有人坐着，他们是在黑暗中。他们在外边并没有犯罪。他们在外边也没有偷东西。也许他们比你更好，比你更圣洁。但是坐在光中的人看得见东西，坐在黑暗里的人看不见东西。神在光明中，意思就是神是能够看见的。

在旧约的时候，神是在幽暗中。神在至圣所里，人看不见祂。在圣所里有灯，在外院子里有日光，但是在至圣所里一点光都没有。神在那里是不可知的，人只能用思想去推测。但是感谢神，今天在拿撒勒人耶稣的身上，神已经显出来了。神今天是在光明中，神今天不是在幽暗里。神今天是人所能知的，是被启示出来的。今天你看见祂，你就知道祂是神。拿撒勒人耶稣的福音就是神的启示。福音的光照出来，就把神照出来。福音的光照出来，就叫我们看见神。（林后四 4。）

我不是说，我们不应当圣洁；我不是说，我们不应当远离罪恶；我是说，这一节圣经告诉我们，因为神在光明中，所以我们应当行在光明中。因为神在福音的光中显出来，所以我们应当在福音的光中去看神。我不是再到旧约里去看神。今天神已经显出来了。如果祂不出来，我们没有办法。如果祂不出来，我们莫名其妙，我们不知道神是怎么一回事，我们还要在心里推想、推测。感谢神，神今天显出来了。今天神不是在幕后的神，今天神是在台前的神，是启示出来的神。Apocalypses 就是中文的「启示」。Apo 的意思就是打开。Calypss 就是幔子。Apocalypses 就是把幔子打开。我从前看过戏。在台上有一重的幔子挂在那里，你不知道它里面有什么故事。Apocalypses 就是把幔子打开来。

今天神是在光明中，今天神是打开来的一位。那我要怎么作呢？我要行在光明中。我要在光明中看见神，认识神。我今天认识神，不像人在旧约里推想神一样。今天神已经显出来了，人不必再推想了。神今天已经在光中了。祂已经在福音里启示出祂自己了。我若在这个启示里行，结果就有交通。基督徒与基督徒之间有交通，基督徒与神之间也有交通。

因为我在这一个福音里，神也在这一个福音里，祂儿子耶稣的血也就洗净我一切的罪。如果你真在福音里认识神，你就看见说，祂儿子耶稣的血继续的洗净你一切的罪。在原文里，这里的意思是永久的洗我们的罪，一直继续不断的洗净我们。圣经里从来没有给我们看见，主耶稣的血再一次洗净我们的罪。它给我们看见，主耶稣的血是一直的洗我们的罪。主耶稣的血洗我们不是重复的。主耶稣的血洗我们乃是继续的。圣经从来没有重复的洗的思想。圣经里的真理，是继续的洗。

神儿子耶稣的血一直洗我们的罪，这就是祂作中保的工作。十字架上的工作只有一次，但是祂的血，祂洗罪的功用，是一直继续的。十字架对付我们的罪，洁净我们的罪，只有一次；但是它的功效，是永远的。为什么它的功效是永远的呢？为什么它一直洗我们的罪呢？因为神的儿子一直把祂所成功的工作摆在神面前。不是祂一再的洗我们，乃是祂一直的给神看祂已经死了，这些人的罪已经过去了。今天祂继续洗净我们一切的罪，我们一切的罪都已经包括在里面了。因为主耶稣在天上一作中保，所以血的功效是继续到永远的。祂作中保的工作是继续祂作救主的工作，祂中保的工作是延长祂救主的工作。救主的工作只有一次；但是这工作借着中保的工作得以一直延长下去。这是在神的一面。

基督徒借认罪得着赦免

我们不可忽略神的一面，但是也不要忘记我们的一面。不错，主耶稣一直的将祂自己的血，将祂所成功的工作，摆在神面前给神看，但是我们如果故意犯罪，继续的犯罪，一直不悔改、不对付；主耶稣宝血的工作在我们身上就失去了效力，失去了功用。这就如主耶稣钉在十字架上的工作，不只是为着我们，也是为着全世界的人。主耶稣那一次的工作是把所有的人都包括在祂里面。但是只有信祂的人，主耶稣的工作才实现在他们身上。基督作中保的工作也是这样，是一直继续的作着。基督徒不认罪也好，不悔改也好，基督洗罪的工作是一直继续有效的。但是这工作怎么实现在他们身上，却是一个问题。

约壹一章七节告诉我们，基督徒在神面前是因为基督的工作得着赦罪，另一方面九节给我们看见，在我们这边应当怎么作：「我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。」二章一节告诉们我们说，主耶稣作我们的中保；这里说，我们这一边还要认我们的罪。这不是说，认罪能得着赦免。若是认罪的本身能叫我们得着赦免，那这个赦免是不义的。比方我偷了马弟兄一百块钱；我偷了之后又到他那里去，承认我偷了他的钱。他因为我承认的缘故，就赦免我。这是义么？那下次我还可以去偷他一百块钱，再同样的去承认。如果光是认罪，就能得着赦免的话，你立刻看见，这是顶不义的事；这就不能说，神是信实的，是公义的。你只能说，神是不义的神，是马虎的神，是忽略我们的罪的神。

为什么说这赦免是公义的赦免呢？因为主耶稣作了中保，祂的血已经洗净了我们一切的罪，我们的罪在基督的身上已经受了审判。所以我们若认自己的罪，神是公义的，是信实的，祂必要赦免我们的罪。因为我偷马弟兄的钱，有人替我还了，所以我一承认，他就赦免。如果没有神儿子的血，神的赦免就是不义的。今天因为神儿子的血已经流了，神的儿子在神面前已经作了中保，所以神不能不赦免，如果不赦免反而是不义。今天我承认我的罪，神就要信实的、公义的赦免我的罪。神的话告诉我们说，主耶稣已经死了，祂对于祂话必须信实，祂对于主耶稣的工作必须公义，所以祂必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。

神赦免我们的罪，完全是因着主耶稣的血。罪人的罪得着赦免，必须根据于主耶稣的血；基督徒的罪得着赦免，也必须根据于主耶稣的血。因为主耶稣是救主，所以神赦免罪人的罪；因为主耶稣是中保，所以神赦免信徒的罪。不管是救主也好，中保也好，都是因着主耶稣的血，我们的罪才得着赦免，我们才得着称义。

那什么叫作认罪呢？使徒没有对我们说，认罪是祷告求神赦免我们的罪。多少在神面前求神赦免的祷告，并不是认罪。使徒不是说，要我们口里说一下，就是认罪。使徒是说，要认这一个罪，要把它当作罪。认罪就是与神站在同样的地位上，在神的面前承认，你那个实在是罪。你什么时候认你的罪，你什么时候就得着赦免。承认不是求赦免，赦免不赦免是主耶稣的事，你所需要作的是审判那个罪；你审判，你断定，你也承认说，那个是不对的。你以罪为罪，你把罪当作罪，你在神面前承认这是罪。你若认你的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免你的罪，赦免你一切的不义。一个罪人怎样因着主耶稣的工作，罪得着赦免。

一个基督徒也怎样因着审判那个罪是罪，得着主耶稣基督的工作临到他身上，而叫神赦免他。简单说来，认罪就是神说它是罪，我也说它是罪。

比方说，马弟兄的一个小孩到马路上去，与外边不好的小孩在一起讲不好的话，作不好的事。马弟兄把引诱他小孩去作不好的事的几个孩子找来，对他们说，你们这样作不好，你们下次不应当再带他去玩。然后马弟兄转过来对他的小孩说，你不可以再同他们出去玩。他的小孩说，我承认我错了，我求你赦免。他口里虽然这样说，但他心里却想，等一等怎样把后门弄开，再出去同他们玩。他没有与父亲站在一边。所以在这里不是赦免的问题，乃是说他究竟认不认为这是罪。

认罪就是神说这是罪，我也说这是罪；神怎么说，我也怎么说。神说这是错的，我也说这是错的。认罪就是你认定，你宣告说这是罪；当你这样作的时候，神就赦免你的罪，洗净你一切的不义。不是因为你认罪赦免你，是因为主耶稣的工作赦免你。所有的根据是祂的血，但这血是借着承认而产生赦免的。得救是凭着血，借着信；现在赦免是凭着血，借着承认。就像自来水是凭着自来水管的源头，借着管子而来。照样，赦免是凭着血，借着承认而来的。

旧约红母牛灰的预表

旧约里有一种的洗净，是预表新约信徒的罪，如何得着赦免。新约约壹一、二章的话，在旧约里已经有预表了。我们现在读的一段圣经，可以说是旧约里惟一说到基督徒的罪得赦免的地方。民数记十九章一至十三节：「耶和華曉諭摩西、亞倫說，耶和華命定律法中的一條律例，乃是這樣說，你要吩咐以色列人，把一只沒有殘疾、未曾負軛、純紅的母牛，牽到你這裡來；交給祭司以利亞撒，他必牽到營外，人就把牛宰在他面前。祭司以利亞撒，要用指頭蘸這牛的血，向會幕前面彈七次。人要在他眼前把這母牛焚燒，牛的皮、肉、血、糞，都要焚燒。祭司要把香柏木、牛膝草、朱紅色線，都丟在燒牛的火中。祭司必不潔淨到晚上；要洗衣服，用水洗身，然後可以進營。燒牛的人必不潔淨到晚上，也要洗衣服，用水洗身。必有一個潔淨的人收起母牛的灰，存在營外潔淨的地方，為以色列會眾調作除污穢的水，這本是除罪的。收起母牛灰的人，必不潔淨到晚上，要洗衣服；這要給以色列人和寄居在他們中間的外人，作為永遠的定例。摸了人死尸的，就必七天不潔淨。那人到第三天，要用這除污穢的水潔淨自己，第七天就潔淨了；他若在第三天不潔淨自己，第七天就不潔淨了。凡摸了人死尸，不潔淨自己的，就玷污了耶和華的帳幕，這人必從以色列中剪除，因為那除污穢的水沒有洒在他身上，他就為不潔淨，污穢還在他身上。」

民数记十九章所题的这一个祭，是旧约里最特别的祭。民数记不是一卷说到祭的书。说到祭的书是利未记。但是这个祭在利未记里没有题，反而在民数记里题。我们知道，逾越节的羊羔是在埃及宰杀的，这代表主耶稣已经为我们的罪死了。等到了西乃山，神又给我们看见，逾越节的羊羔是怎么一回事。利未记的那五个祭，就是逾越节的羊羔，不过是把它分析开了，给我们看见主耶稣的几方面，怎样满足神的要求，怎样赎人的罪。这都是为着罪人的。这是在西乃山那里所给我们看见的。民数记是一卷旷野的书，告诉我们以色列人飘流在巴兰旷野的历史。他们在旷野作客旅、作寄居的；他们是飘流在世界上的民族。在那里神给他们一个祭，就是纯红母牛的祭。

所有献给神的祭，血都是倒出来的；只有这一个祭，血是拿出一点来弹在会幕面前，然后把其余的烧了。所有的祭都是公牛、公羊；只有这一个祭是母牛。所有的祭都是不讲颜色的；只有这一个祭是讲颜色的，它必须是纯红的母牛。所有的祭都是献在祭坛上的；只有这一个祭是要在营外烧的。所有的祭都是为着罪得赦免的；只有这一个祭下一半是为着洁净的。利未记的五个祭，是说到逾越节的羊羔，是为着罪人预备的，所以记在出埃及记和利未记里。这一个祭是为着神的子民预备的，所以记在民数记里。这是神的子民在旷野走路的时候，在路上所经历的一个祭。所有的祭都是为着罪的；只有这一个祭是为着旷野里的污秽的。所有

的祭都是公的；这一个祭是母的。为着罪人都是公的；为着神的子民就是母的。（参申二一3~9。）利未记五章六节说可以把母羊献上。赎愆祭不只是为着罪人，许多时候也是为着信徒；它不像赎罪祭是专为罪人的。赎愆祭是为着罪人和信徒的。为着神的子民献的时候，可以用母的，这是旧约的规矩。

在这里有一个祭，虽然是为着应付得罪神而有的，但它是为着信徒献的。纯红色说明在神面前的赎罪。这不是献在祭坛上的，因为这不是罪人的问题。罪人要经过祭坛，才能来到神面前。这一个祭乃是在营外烧的。营是神的子民所在的地方，等于教会。到营外去，就是被革除失去交通。你如果失去交通，那就有一个祭等着你，这是为着基督徒的罪而有的，它的目的是要恢复交通。

我们现在来看这一个祭是什么。这一个祭有两段：第一段是献上这祭的血；第二段是把这祭烧了。第一段是从二节下半开始：「你要吩咐以色列人，把一只没有残疾、未曾负轭、纯红的母牛，牵到你这里来。」凡懂得圣经的人都知道，这是指主耶稣。希伯来十章说，这一只母牛是指着主耶稣说的。主耶稣用什么资格作这个祭呢？这里说，祂没有残疾，祂未曾负轭。没有残疾是指祂的生命说的，未曾负轭是指祂的工作说的。没有残疾是生命的，未曾负轭是行为的。主耶稣在祂的生命中，在祂的身位里，是没有残疾的。祂不只没有残疾，并且在经历上是清洁的，是未曾负轭的。祂是个清洁的人，祂有清洁的经历。有许多人没有残疾，但是曾负过轭。但是主耶稣的经历是未曾负过轭的。祂没有碰过罪的事实，没有受过罪的压迫，没有受过罪的支配，没有受过罪的鼓动，祂是完全自由的。今天晚上我们不能这样说，因为我们不是自由的人，我们受过罪的压迫，受过罪的支配，受过罪的鼓动，我们不能自己作主。但是主耶稣是没有斑点的，惟有主耶稣对于罪是未曾负轭的。

这是一只母牛，说出这是为着信徒献的。它是纯红的，说明它是为着赎罪而献的。圣经里红是指着赎罪说的。凡在圣经里说到朱红色，都是指着罪说的。启示录十七章里的那一个女人，骑在朱红色的兽上，穿着朱红色的袍子，这都是指着罪说的。

牛宰了之后怎么作呢？四节：「祭司以利亚撒，要用指头蘸这牛的血，向会幕前面弹七次。」他没有作别的，只把血蘸一点拿到神的面前，弹在会幕面前。这就是给我们看见，主耶稣的死满足了神的要求。血没有弹在以色列人身上，血是弹在会幕面前。会幕是神与以色列人同住的地方，会幕是神与人交通的表记。神的会幕在那里，神就在那里。基督就是会幕，是神住在人中间。祂充满了神的恩典和真理，祂支搭帐幕在我们中间。（约一 14。）所以在那里就有了交通。怎样能有交通呢？必须有血，必须罪受审判。如果没有血，人就不能到神面前来。

人能到神面前来，只有两个方法：如果不是没有罪，就必须有血。若是你没有罪，你就可以大摇大摆的到神面前来，神对你没有办法。若是你有了罪，就得流血，（来九 22，）因为神必须审判罪。罪如果不经过审判，人就不能与神有交通。神不能随便忽略人的罪，神不能让人罪过去，所以人如果有罪，就得带着血到神面前来。神是审判罪的神，非经过审判，罪就不能过去。审判要求血，所以必须有血，会幕的交通才能恢复。这里七次是完全的数目，指明主耶稣的死已经满足了神，祂的血足够洁净我们的罪。在这里，所有的问题都完全解决了。神公义的要求已经满足了。神说，工作已经成功了；这是主耶稣十字架的工作，一次作了就永远成功了。所以用不着第二只纯红的母牛再来死。只要有一只纯红的母牛死了，就够了。我们看见弹血是证明罪人的问题解决了。这是第一段，这与旧约里其他的祭是一样的，这就是等于逾越节的羊羔。

现在我们要来看第二段。第二段给我们看见，对于信徒的罪怎么办。五节：「人要在他眼前把这母牛焚烧。」这是一个顶特别的地方，他不只是烧，并且是把「牛的皮、肉、血、粪，都要焚烧。祭司要把香柏木、牛膝草、朱红色线，都丢在烧牛的火中」。神审判罪。刚

才的血用来弹了一点之后，其余的都倒在火里。祭司要把牛完全烧了，皮、肉、血、粪，一起都烧了。不只如此，还要把和柏木、牛膝草和朱红色线也烧了。烧了之后，九节：「必有一个洁净的人收起母牛的灰，存在营外洁净的地方，为以色列会众调作除污秽的水，这本是除罪的。」这一只牛被杀的时候，用的是它的血，但是这只牛杀死烧成灰之后，用的是这个灰。

什么叫作灰？全世界各种的物质，到最末了就成为灰。我不是从化学方面来看，我是从人方面来看，物质的最末了一步就是灰。你把这个桌子败坏了，到最末了它就成灰了。所以灰是代表最末了的地步。一个东西变到底了，再也不能变下去了，就是灰。

现在这一只母牛，一切都烧了。我们要特别注意的就是血。在这灰里面，有皮、有血、有肉，意思就是在这灰里面有基督的赎罪，和赎罪的永远的功效。基督在神面前是一直有效力的，祂已经烧成灰了。祂流血的工作是永远有效力的。在这里，血已经成功作灰。赎罪的工作已经成功了；纯红的母牛，就是主耶稣救赎的工作，已经变成灰了。

这里还加进三件东西，就是香柏木、牛膝草和朱红色线。在圣经里，把香柏木和牛膝草摆在一起的时候，就是指整个受造的宇宙。王上四章三十三节说，所罗门的智慧顶大，把所有的树都讲了，从香柏木讲到牛膝草，从阿拉法讲到俄梅嘎，把整个世界都讲完了。所以在圣经里香柏木和牛膝草代表整个世界。把香柏木和牛膝草都摆在火里烧，意思就是说，当主耶稣受罪的审判时，不只祂被烧了，连你和我所有的也都被烧了。神在拿撒勒人耶稣身上，审判了所有的人。当祂经过火的时候，你和我，香柏木和牛膝草，都经过了火。无论是大的、小的；香的、臭的；富的、穷的；整个世界都被神摆在祂身上受了审判。这里也把朱红色线摆在火里面。以赛亚一章十八节说，我们的罪如朱红。所以朱红是代表罪。这里神不只把我们审判了，也把我们的罪审判了。所有的罪都包括在主耶稣里面了。当神审判祂的时候，我们的罪也受到了审判，我们所有罪的问题也就解决了。所以把香柏木、牛膝草、和朱红色线丢在火里烧，意思就是使全世界的人，和所有罪的问题，都在主耶稣里面经过烧而变成灰。灰包括了主耶稣所有的工作，灰也包括了我们自己和我们的罪。灰是永远有效力的东西。所以这个工作有功效，在神面前能满足神所有的要求。这灰被摆在营外洁净的地方。

从十一节起告诉我们这灰的用法。「摸了人死尸的，就必七天不洁净。那人到第三天，要用这除污秽的水洁净自己。」九节告诉我们什么是除污秽的水：「必有一个洁净的人收起母牛的灰，存在营外洁净的地方，为以色列会众调作除污秽的水，这本是除罪的。」这里说的污秽是指摸了死尸的污秽。为什么摸尸是污秽的呢？死是罪的凭据，没有罪就没有死，有死就证明有罪。死尸就是罪作了工，罪作工的结局就是叫人死。所以在旧约里，大麻疯预表可得医治的罪，死尸预表不能医治的罪。人死在罪恶过犯之中，人在肉体中死了，他就是死尸。主耶稣说这样的人乃是死人。祂说，任凭死人埋葬死人。（太八 22。）你接触死人，你与世界来往，你与世界有交情，你活在世人中间，你就是摸着死尸。你摸着死尸，难免不受传染。你摸着死尸，你就污秽了。基督徒就是因为与世界接触的缘故，所以犯罪失败了。在这时候，这灰就有用处。

这里说把这灰，就是十字架的工作，和活水调在一起，（17，）就成功作除污秽的水。活水是指着圣灵说的。以色列人在路上的时候，有一次击打磐石，就有活水流出来。（出十七 6。）林前十章四节说，这磐石就是基督，所以活水就是指自基督流出来的东西，就是圣灵。把这活水调作除污秽的水，意思就是有圣灵的能力，加在我们身上。没有圣灵的工作，主耶稣的工作就白作了。光有母牛犊的灰，而没有活水，就没有用处。有了主耶稣的工作，再需要圣灵来，二者相调，才能使我们得着洁净。不是主耶稣再来死一次，乃是应用主耶稣那一次工作的效力来洁净。纯红母牛的灰代表主耶稣十字架的工作，永远常存不变的效力。是那个效力洁净我。因为主耶稣死了，祂死的效力存到永远；现在借着圣灵，把那效力应用

在我们身上。我们每一次犯罪，不需要再牵一只牛到神面前来。二千年前主耶稣那一次工作的效力，一直继续到今天。凭着那灰，我们就能得着洁净。

人如果不洁净，怎么办呢？十二节：「那人到第三天，要用这除污秽的水洁净自己，第七天就洁净了；他若在第三天不洁净自己，第七天就不洁净了。」为什么要到第七天才洁净呢？这里说，人在第三天要洁净自己，但是要到第七天才洁净。目的不是第三天，目的是第七天。第三天是主耶稣复活的日子，主耶稣复活后，将赦罪的道赐给我们。什么是第七天？圣经里的第七天就是安息日。希伯来四章九节说，还有一个安息日的安息。这是说到世界的大安息，就是千年国的时候。这就是说，人在复活的时候不洁净的，在国度的时候也不洁净。人在主复活的时候洁净了，在今天洁净了，就到第七天，国度的时候也得着了洁净。第三天是为着第七天。今天的问题是第七天。永远的问题过去了，作神儿女的问题也解决了，其余的问题都解决了，今天所有的问题，就是在国度的时候洁净不洁净。

到最末了，十三节说，「凡摸了人死尸，不洁净自己的，就玷污了耶和华的帐幕。」什么是耶和华的帐幕？今天耶和华的帐幕不是聚会的房子，不是礼拜堂；今天耶和华的帐幕乃是你的身体。人如果败坏他的身体，神也败坏他。（林前三 17。）人如果污秽他的身体，结局神说，「这人必从以色列中剪除，」你要从以色列中被弃绝。不是说从埃及被弃绝，乃是从以色列中被弃绝。意思就是当神的儿女在国度里掌权的时候，你要被关在外面。你今天不洁净，将来在国度里就要被关在外面。

下面说，「因为那除污秽的水没有洒在他身上，他就为不洁净，污秽还在他身上。」所有没有承认的罪，所有没有摆在主耶稣宝血之下的罪，那个污秽还存在你身上，那个污秽要叫你在将来的时候，在国度里没有分。反过来说，被除污秽的水洁净了的，在国度里就洁净了。所以让我告诉你们一件事，所有悔改过的罪，所有承认过的罪，所有摆在主耶稣宝血底下的罪，所有用过灰的罪，永远不能在审判台前再起来。除污秽的灰，所以能除去污秽，就是因为有血的力量在里面，也就是有赎罪的能力在里面。所有没有应用主耶稣赎罪功效的罪，到第七天那一个污秽还在你身上。所以不要把从前的罪留在那里，要靠着主耶稣的灰除去污秽。感谢神，神的儿子不必再为我死，我靠着祂的灰就能够洁净了。但是你如果把污秽留着，这是愚昧的，也是危险的。

第 25 篇 神怎样对付信徒—洗脚

[上一篇](#) [回目錄](#)



在民数记十九章里神给我们看见，人如果摸了死尸受了玷污，就要用纯红母牛的灰洁净自己。用灰的方法，是把灰泡在活水里。（民十九 17。）如果有人有了污秽，只要把这灰的水洒在他身上，他就洁净了。基督的工作已经作好了，今天祂用不着再一次来钉十字架。我们的需要就是怎样应用这灰，应用这工作的效力；而应用的方法，就是泡在圣灵里。只有圣灵的工作才能把基督工作的效力通到我们身上来。

所以今天的问题不是主耶稣的工作，今天的问题乃是圣灵的工作。今天的问题不是主耶稣有没有为我们死，今天的问题是主耶稣的工作有没有在我们身上发生好处，也就是说，圣灵有没有将主耶稣的工作摆在我们身上。当你承认你罪的时候，圣灵就将主耶稣赎罪的工作成功在你身上，叫你想起祂，叫你觉得祂所作的工作是何等的完全。当圣灵在我们心中将主耶稣赎罪的事题起来，叫我们记得，叫我们进入那真理的时候，我们心里就不只有平安，并且有喜乐。因为圣灵来了，就将灰的工作，就是主耶稣永远的工作，成功在我们身上。主耶稣的工作已经完全作好了，不需要你求祂再作什么。现在当你认罪的时候，圣灵就来叫你想主耶稣如何成就了赎罪的工作，叫你得着主耶稣赎罪的好处。

新约中的洗脚

不只旧约里给我们看见，主耶稣的死如何洁净我们；并且在新约里，主耶稣也作过一件事，给我们看见基督徒如果再犯罪，应当怎么办。约翰十三章给我们看见一幅图画，一节说，「逾越节以前，耶稣知道自己离世归父的时候到了；祂既然爱世间属自己的人，就爱他们到底。」然后主耶稣就作一件事，不光显明祂的爱，更显明祂到底的爱。约翰十三章和约翰三章不同。约翰三章是说到神当初的爱，约翰十三章是说到神到底的爱。神爱了祂的儿女，神就爱他们到底。

约翰十三章三至十节：「耶稣知道父已将万有交在祂手里，且知道自己是从神出来的，又要归到神那里去，就离席站起来脱了衣服，拿一条手巾束腰。随后把水倒在盆里，就洗门徒的脚，并用自己所束的手巾擦干。挨到西门彼得，彼得对祂说，主阿，你洗我的脚么？耶稣回答说，我所作的，你如今不知道，后来必明白。彼得说，你永不可洗我的脚。耶稣说，我若不洗你，你就与我无分了。西门彼得说，主阿，不但我的脚，连手和头也要洗。耶稣说，凡洗过澡的人，只要把脚一洗，全身就干净了。」

洗脚在圣经里有两方面不同的意思。主耶稣给门徒洗脚，是一个意思；门徒彼此洗脚，又是一个意思。门徒彼此洗脚，就是彼此挽回，叫弟兄苏醒过来；主耶稣洗门徒的脚，却是另有意思。

我们大家都有鞋子，都穿袜子，所以洗脚对于我们是不大需要的事。有的人是从南洋来的，在那里就需要洗脚了，因为在那里有许多人只穿拖鞋，不穿袜子。犹太人就像南洋人一样，穿通风的鞋，不穿袜子。并且他们常常在沙土的地方走，所以脚常常脏。不只走路脚要脏，就是刚洗好澡走过来，脚就脏了。所以就是全身都干净了，还得常常洗脚，才能保持完全干净。

主耶稣把这图画给我们看，是什么意思呢？十节：「耶稣说，凡洗过澡的人，只要把脚一洗，全身就干净了。」谁是洗过澡的人？亚拿尼亚对保罗说，你要起来受洗，洗去你的罪。（徒二二 16。）洗澡在圣经里是指人因着信主耶稣，他的罪完全得着了洁净。我们在前篇信息看过，有母牛的被杀和母牛的被烧。母牛的被杀是为着赎我们的罪，母牛的被烧就是为着

洁净我们。本篇信息我们也要看两部分的洁净，一部分是洗澡，一部分是洗脚。主耶稣的工作有被杀和被烧的两段；我们得着祂工作效力的时候，也有洗澡和洗脚的两方面。祂用祂自己的血洁净我们，一次而永远的成功了赎罪的工作，我们相信接受祂，就等于在祂的血里洗澡，使我们完全洁净了。感谢神，我们已经洗过澡了，我们一切的罪都在主耶稣基督里洗干净了。但在我们信主耶稣之后，在我们洗过澡之后，因为走旷野的路，不能不与世界接触，也就难免沾染各样污秽的东西。当我们行走在旷野的时候，自然要与世界接触，地上的尘土自然会沾染到我们的脚上。

洗澡与洗脚

所以我们基督徒的洗澡只有一次，但是从圣经里看见，我们的洗脚是有多次。我们只有一次的洗澡，但是有多次的洗脚。就像我们只有一次血的洁净，但是有多次灰水的洁净。只有一次主耶稣成功救赎的工作，但是有多次圣灵把主耶稣已经成功的工作应用在我们身上。只有一次我们洗澡，洗去我们身上一切的罪；但是有多次我们洗脚，洗去我们在旷野路上所沾染的污秽。洗澡只要一次就够了，洗脚却是每天要作的。洗脚就是我们因着神的话，借着圣灵的工作，根据主耶稣的工作而有的洁净。我们如何一次靠着祂的血得以洁净，也就得天天靠着祂的血得以洗净。不是主耶稣再来作一次工，乃是根据那一次的工作，我们重新得着洁净。不是灰来洁净我们，乃是灰水来洁净我们。纯红母牛所成功的灰，是你和我受了审判的记号。

神不是以审判主耶稣来代替对我们的审判，神乃是在主耶稣基督里审判了我们。今天人以为是主耶稣代替我们死，其实是在基督里和基督一同死了。换句话说，我们已经在基督里受了审判。只有这一个才能洁净我们。我们每天的洁净都是根据于主耶稣的死。

我们知道我们都是洗过澡的，我们的罪已经得着洁净了。我们一次得救，就永远得救了，我们所有的问题都解决了。但是我活在地上，每天与世界接触，常常沾染污秽，怎么办？我们不能都像钉十字架的强盗一样，一被血洁净，脚不踏地就到乐园里去了。有许多人不是在病榻上，临死以前相信主的。我们还要走旷野的道路。在走过旷野的时候，我们每一个都知道不应当犯罪；但是我们每一个都有犯罪的事实，我们的脚脏了。许多时候我们着急，说了不应当说的话；许多时候我们有不正当的思想。我们承认我们是沾染了污秽。就在这里，神给我们预备了主耶稣洗脚的工作。这不是表明祂的爱，这乃是表明祂爱我们到底的爱。祂爱我们，所以我们钉在十字架上；祂爱我们到底，所以给我们洗脚。用譬喻来说，洗脚不是结婚之前的爱，洗脚乃是结婚之后的爱。祂叫我们在祂面前一直蒙洁净。所以主耶稣说，洗过澡的人，把脚一洗，全身就洁净了。感谢神，祂的儿子已经给我们洗过澡了。

在这里是主特为让彼得显得愚昧，作我们的教训。当祂洗到彼得的时候，彼得说，主阿，你洗我的脚么？他想，这是客气的问题，礼貌的问题。主耶稣说，我所作的，你现在不明白，后来必定明白。这里是有属灵的真理的，等到圣灵来的时候，就要叫你看见。现在你莫名其妙，你只看见我用一盆水把你洗一洗，你没有看见这是什么意思，但是将来你要明白。但是彼得总有他的意见。他说，你永远不可洗我的脚。主耶稣就回答说，洗脚是很要紧的，如果我不洗你的脚，你就与我没有分了。

所以千万不要以为说，我已经洗过澡，我已经得着主耶稣血的洁净，当我经过世界的时候，沾染了污秽，我可以马虎的过去。主耶稣说，如果祂不洗我们的脚，我们就与祂无分了。这就是说，你我今天的交通失去了，将来在国度里的交通也失去了。所以每天的洁净是何等的紧要，我们要让主耶稣每天来给我们洁净。我们每天要回头再得着恢复，再得

着基督救赎功用上的能力。这不是要主耶稣的血再一次在神面前洗我们，那个工作在神面前已经一次而永远的成功了。但是在我们身上，我们能经历多次的洗，让祂儿子的血再一次洗我们的罪，继续不断的洗我们。所以我们每一天都得洗脚，每一天都需要注意脚的洁净。

彼得好像我们一样，总是走极端，一下走这一头，一下走那一头。他才说，你永远不可洗我的脚，现在他听见主说，如果不洗脚就与主没有分，立刻就说，连他的头和手都要洗。主耶稣就给他看见，这一个极端也是错误的。凡洗过澡的人，只要把脚洗一洗，全身就干净了。没有一个人能第二次悔改，第二次相信，第二次接受主作救主，第二次得着重生。你来到主耶稣面前，一次接受祂作救主就够了。也许你想前一次接受主，接受得不够好，这两天有点疑惑，所以想再接受一下；但是主耶稣说，不必。头不必再洗了，手也不必再洗了；洗过澡的人，只要把脚一洗，全身就都干净了。我们只需要一次把全身洗干净。虽然我们与世界接触，常常把脚弄脏了，但这不能影响我们，叫我们全身都脏。全身的洗澡，只要一次就够了，那一个没有法子重复。

阿利路亚，你今天就是到淤泥中去弄黑了，还不会影响你全身的洁净。你的身体是不必再洁净的，你一次接受主耶稣作救主，就把身体洗干净了，从此不必再洗身体。一个人一次得着洁净，就永远得着洁净，没有人能推翻这个。脚可以脏，你可以与主的交通没有分，你可以在国度里没有分；但是全身还是洁净的。凡洗过澡的人，把脚一洗，全身就干净了。我们一天过一天所作的，就是回头去看这一位救主。主耶稣已经作成了永远的工作，我们一天过一天活在地上，只需要保守自己的脚干净，不沾染污秽。假若不幸沾染了污秽，我们还可以得着每天的洁净，叫主耶稣与我们有不断的交通，也叫我们将来与主一同掌权。这是我们的道路。求主天天保守我们的脚干净，叫我们在地上荣耀祂的名。