

目錄

基督徒报（卷 1）

第一篇 创世记与地质学

第二篇 起初的世界与它荒凉的原因

第三篇 六日间大地的恢复

第四篇 创世与基督徒的经历

第五篇 创世与基督圣迹

第六篇 创世与基督圣迹（续）

第七篇 创世故事与时期要道

第一篇 创世记与地质学

[回目錄](#) [下一篇](#) 

我们相信全部圣经都是神的话，是祂逐字逐句默示的。在敬虔人的心思中，所常有的忧愁，就是人轻看、反对神的话。神的儿女，因为世人不尊重主的典章，而衷心如焚。在六十六卷圣书中，以创世记受疑为最。抵挡圣书者，常以地质学的时期，和上古的遗物，来推翻神明白的启示，他们以为按地质学的种种根据，世界已不知历过若干万年了；圣经所载六千年的数目，殊为不可信。世人奉着科学的名号，对于创世记，时下其攻击手段。

许多在主里的亲爱的弟兄们，并不是有什么学问的，因为受了这些风潮，他们真是不知何所适从。所以，虽地质学不涉及我们的默想，然因众人利益的缘故，我们借着主恩典，就在我们默想开始的时候，与弟兄们一同查看神的话语，是何等的完全，好叫我们寂静在祂的面前，瞻仰祂的荣美。创世记是神的启示；地质学是人的发明。神知道所有的事实，所以祂的启示，永不错误；人看见局部的事物，所以他们的推想，难于准确。将创世记与地质学放在一起，我们所跟从的，不是地质学，乃是创世记；因为神是创世记的后盾。

如果创世记与地质学真有根本上不同的地方，则错者必是地质学。圣经的学权是无可疑问的，凡与圣经不合者，都是错误的。感谢父神，因为祂赐给我们以一完全启示。神人中间，若有不相符合的地方，则我们宁弃人从神。若神人所言，并不相反，则软弱的世人，岂不更信从天来启示么？世人对于盘古分天地、巴比伦以及其他诸国的怪诞创世故事，皆一笑置之；并未见哪一科学家费九牛二虎之力，一辟其谬；这无他，因为这些的遗传，毫无价值，所以惹不着人们的注意。对于圣经呢？他们的态度则大不相同。他们所以致力与圣经为难，就足证圣经的力量了。他们不能将圣经的记载，列与各国遗传相等，就是因为他们已见得圣经超凡之处了。

谁读过创世记一章，能不觉得它是记事文中的异彩呢？何等的平常！又是何等的奇妙！据事直书，没有丝毫的理论。并不用何种的理由，来证明其所载者是实。著该书者，并不受书的束缚，乃是超乎其所讲论者之上。此书的真著者，真是在其所记载的宇宙之上的神。执笔的摩西，若果照他自己的学问与思想去写这一卷书，则学尽埃及人学问的摩西当然必受埃及人创造说的影响；但是在创世记一章里，谁曾看见埃及学说的痕迹！何以故呢？无他，因为是神默示摩西写的。若不是这样，摩西哪里知道地是从水中出来呢？这分明是地质学的一个断定事实，不过在近世才发明的。摩西若未受示，则这个自很费解。至于世上生命的发生，圣经虽反对进化的理想，然并不举进步，而一概弃绝之。先有水中鳞介，而后有地上生人，看摩西的记载，科学家岂不以此为奇么？但是全知的神，自会以实事默示；受全知之神所默示的，自然不会错误。

然而，圣经究竟不是一本教科学的书；它的目的是指引罪人，使他们“信基督耶稣，有得救的智慧”；虽然如此，圣经并不因此，而有科学上的错误。即有与科学不合的地方，若不是人们错解经言，则是科学的断案有了不对的地方。地质学家从前所有确实的宣言之中，已有许多改变了！他们从前所鉴定的，现在多有已证为误谬的。加明说，“地质学：已曾错过，或将再错，那些不大识它论据的人，所急切发出的高声断案，将来或将证为不确。”因为圣经不是教人以科学，所以对于创世，只说“其然”，而不说“其所以然”。科学家多欲指明其所以然（自然其所成功者不少），但是，断不可因脑力有限的考察，与神所说者不同，遂以理想的“所以然”，推翻事实的“然”。神所说的是事实，因为神知道一切。世人要查考神所说的，究竟何以如此，他们断不可根据己见，而放弃神的权威。有智慧诚为美事，但是，有一等的愚昧，岂不甚有福么？

基督徒中对于圣经第一章的流行见解，都是以为第一节是一种概括的总言论，六日间的工作就是申说第一节所记的。换一句说来，他们以为第一节的“起初神创造天地”，不过好象是创世记一章的题目一样，著创世记者将他所要说的，先在首句里摘要地说出来，然后详细地解说这一句；既说了神何时创造天地，就说在创造之后，地是什么光景，神如何一天一天创造光、气、地、植物、动物等等。这一种流行的见解，以为创世记一章都是讲论创造宇宙的事：宇宙是从荒凉中造出来的。谨慎查考过圣经的首章，就见得这个见解是错误的！因为这个错误的见解：不是圣经的自身，就使教会与世界有极大的争辩；就与人以地质学上解说不下去的把柄；就使许多少年人疑及圣经的准确！

一章一节在官话和合本里有七个字，在原文希伯来文里也有七个字，这七个字是有独立的意思。神默示的记载并不说，太初之时，天地是神把它们模成形的，或者从某种原料中，把它们造出来的。天地是创造的。“创造”两个字的意思，是何等的明白！创造是从无中生有，是从无有中创出有来，是不用原料而制造的。“创造”两个字，在原文是“巴拉(bara)”。“起初神‘巴拉’天地”。“巴拉”这一个辞，尚用三次：“神就造（原文作‘巴拉’，当译作‘创造’）出大鱼，和水中所滋生各样有生命的动物”；“神就照着自己的形像造（原文作‘巴拉’，当译作‘创造’）人”；“因为在这日神歇了祂一切创而造的工，就安息了”。创造原是从无中生有的。因为大鱼以及有生命的动物，不只有外面物质的躯壳，并且有内里生命的原则，所以若非神加以直接创造的行为，则必不可能；因此，就说神创造大鱼和各样有生命的动物。这里不说造而说创造，是极乎有理的。照样，虽然人的身体是从尘土造出来的，但是那里人的灵和魂不是可以用何物质原料制造的，所以，圣经就说神是照自己形像造人。

在创世记首二章里，对于“造”字，在原文计有三字：“巴拉”，意即从无中生有；这个我们已经略略说过了；“亚撒(asa)” ，意即“造作”；这字与“巴拉”大有分别：“巴拉”是不用原料而作的，“亚撒”是已经有了原料，然后从这原料里作出东西来。一个木匠能造作一张椅子，但他不能创造一张椅子。这里六日间的工作中多是用这字；“耶宰(yatsar)”，意即“作成”；这字意思象陶人范土成形；二章七节的“造”字就是用这字。以赛亚四十三章七节表明这三字的关系：“是我为自己的荣耀创造的，是我所作成、所造作的。”创造是从无中生有；作成是模范其形；造作是因材作用。

创世记一章一节是用“创造”。“起初”二字更证明天地是神从无中生有的。这并用不着理论，神既如此记载，就是要人相信，若欲借有限的脑力，推测神在太初的作为，徒见其不知量而已！“我们因着信，就知道诸世界是借神话造成的。”神对约伯挑搦的言辞，谁能答应呢？神在太初的时候，创造天地。这个“天”并不是环绕地球的空气，它是指着星宿居住的天说的；这“天”从创世以至于今，未尝改变。天虽然未变，地的光景却已非如前了！我们若要明白创世记一章，最要紧的，就是分别一节的“地”与二节的“地”。二节地的光景，并不是神起初创造它的光景了。起初神创造天地。神不是混乱的神，祂所创造的乃是完全的。所以二节的地空虚混沌的状况，已非神创造它时的本来面目了。岂有神创造一个空虚混沌之地的理？看一节圣经，这个问题就解决了。

不过官话和合本译不清楚，所以参考多种英译，照原文译成官话如下：“创造诸天的耶和华；神自己作成，造作大地；祂曾坚立大地；祂创造的地，并非混沌；祂作成地以居人；祂如此说，我是耶和华，再没有别的。”这是何等的明白！可惜译经者不译作同样[“混沌”二字原文均作“托呼”]的字！“神创造的地，并非混沌”，为什么缘故创世记一章二节说，“地是……混沌”的呢？这是顶容易解决的。创世记一章一节神创造天地，那时，神所创造的地，并不是空虚混沌的；乃是到了后来经过一层的大灾祸，地才变作空虚混沌了；三节以后所说的，并不是指着原始的创造而言，乃是指着恢复大地说的。神在太初时创造天地；神于六日之内再造世界。创世记一章一节是最初的世界；一章三节之后是我们现在的世界；一章一节是说最初世界之后，我们世界之前，过渡时代的荒凉光景。

这个解说不只是单看以赛亚四十五章十八节而决定的（自然有了以赛亚四十五章十八节的证据，原是已足）；我们还有其他的思想。按希伯来文而说，考据圣经的人说，二节的首字是一个介词，直译可译作“而”字。“太初神创造天地，而地是空虚混沌。”彭伯先生说，“照希伯来文的用法而言，‘而’字证明一节并非一节以下的提要，不过在记载上是第一件事而已。若使一节是个摘要，则历史的实在开始是在二节；断无以介词起句之理。在创世记五章有个好比喻：‘亚当的后代，记在下面’，是头一句的话语，这一句是作该章的提要，所以第二句并无介词冠其首。”所以创世记一章二节以后，并非详细解释一节的记载；乃是说出一个单独、不混、后来的事情。创造天地是一件事；地是空虚混沌又是一件事。至于地为何变作空虚混沌，我们等下再看。

距今百余年前，柴密尔博士指明，地是空虚混沌的“是”字，应当译作“变”字。何德门博士并彭伯先生等又指明，此处的“是”字在十九章二十六节是译作“变”字。“罗得的妻子……变成了一根盐柱。”如果同样的字在十九章二十六节译作变字，为什么缘故在这里不照样译呢？就是二章七节的“成”字，与此处也是相同的；“成”字也明有“变成”的意思。所以，这样的翻译，并不是臆造的。“起初神创造天地，而地变成了空虚混沌。”神创造天地的时候，地并不是空虚混沌的，乃是后来变成的。我们再看几节圣经。

“起初神创造天地。”“六日之内，耶和华造（不是创造）天、地、海和其中的万物。”把这两节圣经比较一下，就可知创世记一章一节的世界，与三节以后的世界，是大有分别的。在太初的时候，神是创造天地；在六日间的时候，神是造天、地、海。“创造”和“造”是差得不可以道里计的；一是从无中生有，一是从有里加工。世人能造，而不能创造；神能创造，而又能造。所以创世记所说的是“起初神创造天地”，后来因为经过大灾祸，变成荒凉，“六日之内，耶和华‘再造’天、地、海和其中的万物。”彼后三章五至七节，也是如此表明：五节的天地，就是创世记一章一节的天地；六节被水淹没的世界，就是创世记一章二节被水盖过、空虚混沌的地；七节现在的天地，就是创世记一章三节以后复兴的天地。神在六日之内的工作，与太初的创造是明有分别的。

我们越读过创世记一章，我们就越见得，我们上文所说的，是真正的解说。第一日是召光出来，在第一日以前，就有地了，不过是“空虚混沌”，居在暗里，葬在水中而已。神在第三日，并不创造地，不过命它出来罢了。“六日的工作，不过使地有新的程序而已，并非使它从无中生有的。”地早已有了。圣经始终不说，地是在六日之内创造的。格兰先生又说，“第一日从何处着手？或者将以为是从荒凉着手，然而非也。第一日的‘晚上’，就是说明本处记载所欲指明的：光在起初就有了。‘神称暗为夜’，然而‘晚上’已是受光管束的黑暗了。”第一日神并不创造光，祂叫光在黑暗的地现在出来就是了。就是在第二日，神也未曾创造天。那里的天并不是天地的天，乃是空气的天，就是环绕在这个地上的。这些就不都是创造的，是从什么地方来的呢？我们的答案就是：在第一节里已经创造了，所以现在用不着创造，修造已经够了。

“起初神创造天地。”这里并没有一个详细的讲论。我们不知原始的天地，是一刻就造成的，还是经过无量的时期，方成功的。也不知是几千年前才造的呢，还是几万万年前已造好的。也不知其形状如何，大小如何。我们所知道的，不过“起初神创造天地”而已。我们也不知道创世记一章一节和二节之间，到底有隔开若干年；我们不知在何年前神创造天地；我们不知原始的创造经过多少年数之后，才变成创世记一章二节荒凉的光景；不过我们相信，从原始完全的创造，以至变成空虚混沌，其中年日必定不少啊。“起初神创造天地”，到了什么时候，过了多少日子，“地变成了空虚混沌”，真是不能知道的。不过有一件事是我们所知道的，就是其中有一个间隔；很长久的间隔。这个（创世记头两节中间）隔开的时候，已够包涵一切历史前的时期，不过从一章三节到今尚未及六千年。

我们既证明在圣经首二节有个间隔的时候，则地质学所要求的许多年数，以为地质学各种时期的分配，已经都足了。到底地经过几时候，地层经过几次变化，气候曾有若干改变，然后才成空虚混沌的光景，我们并不知道，因为圣经没有告诉我们。我们可以确定地说，圣经里没有说过此地只有六千年的话，圣经所证明的，不过人类只有六千年而已。圣经所说的，科学尽可自由说出；但是圣经所已说的，科学断不可随便臆造。所以明白了圣经首二节的解说，叫我们知道，圣经与地质学并不相反；而地质学攻击圣经的地方，都是打空气了。我们神所写的话，是何等的奇妙呢！

然而，我们并不是说这个，以讨好于科学。神的启示断不示弱于人。我们并不是放弃神的话的权威，而迁就于人世的发明。科学若与圣经有所反对（我们实在望见其有，因为体贴肉体的人，原是与神为仇），我们并不愿意调停使无。这种的解说，并非因见地质学的发明，而后想到的，以期附和于科学；在初期教会时，已有人作是说了。该时，地质学尚未产生哩！尼孙、奥古斯丁辈创是解时，世人尚不知地质学的名字！

基督徒相信的，不是人的智慧，乃是神的话语。除了圣经坚磐之外，我们可不再要别的。有了一个“经上记着说”，万事都解决了。所惜者！有许多卫道的人们，常常失了自己的地位，改变经言，以迁就于一般人的学说。“例如：某亚述古碑译出之后，卫道者就高兴地报告说，旧约历史部分有多处被该碑证实了！这真是颠倒！神的话何必证实？若亚述古碑里所载的与圣经所记者相合，这证明亚述古碑是没有历史的错误的；若不相合，就是直证其荒谬。照样，若科学的教训与圣经相和，这证明科学为不错；若相反，就证明科学的假设是谬的。

属世的人，与虚假的科学家自然要笑我们的逻辑，然而这不过表明神的话，它说，‘然而属血气的人不领会神圣灵的事，反倒以为愚拙；并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透。’”我们切不要降格自己，以与世人相和。把圣经改造到合人胃口，好象很好；其奈失去它的本来面目何？创世记一章是何等的奇妙！只用一节说原始的创造！只用一节说世界的荒凉！不及三十节说明世界的再造！谁能作一篇文章与创世记一章相比呢？题旨难，而说法明；事实长，而落笔简；不说科学，而有科学上的准确。

非神谁能作此？神所以不多言者，因为祂只欲指示人以人与祂自己的关系而已。达秘先生说，“从神来的启示，并不是神记载祂所作一切的事，不过是以凡有益于人的赐人。它的目的就是以凡人与神有关的交与人。……从历史看来，启示是局部的。它不过说出神为人的良心和灵性、爱心所预备的。……所以并不提及天使和他们的受造。所以，论及地，除它受造之外，并不提及它现状之外的事情。”真的，神所启示的，并非为欲饱饜世人好奇的心，乃是表明祂自己的神格、世人的罪性、得救的法子和将来的荣耀与刑罚而已。

今世的知识，真是危险。若非神特别施恩，人们真会自高自大，将所得的知识，作攻击神的张本。有知识人的谦卑，是何等的难！人们或可寻求知识，但神终不肯用启示相助。所以祂在这里并不多说。我们现在的需要，并不是更多的科学，乃是更深的灵性，就是在永世中有实在结果的。我们应当赞美父神，因为祂是何等的慈爱！祂不只创造我们，祂并且再造我们，叫我们在主耶稣里成为新造的人！主耶稣！这名字是何等的甘美！神把祂儿子赐给我们，这是何等的大恩！

第二篇 起初的世界与它荒凉的原因

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#)



我们已经看见，神如何在起初的时候，创造一个完美的天地。后来，不知经过多少时候，原始佳好的地，却变作空虚混沌，毫无生气。后来，神又兴起，重新再造这世界；于六日中，恢复这荒凉的世界。我们要等下一篇，才说这六日的工作；现在我们要查考看，为何世界变作荒凉？为何神忍心叫祂手里的工作破坏呢？为何有这样的大灾祸临到当初美好的大地呢？除了罪以外，恐怕没有别的原因。我们所要查考的问题，在圣经里没有完全的表明；然而，我们从神的话里，却能寻着很多的微光，照耀我们的问题，叫我们对于前一个世界，和它荒凉的原因，能明白一点。惟有神的话能引导我们，和我们的思想。明白了祂的话，无论是讲什么问题，都要叫我们得着造就。最虚空不过的，就是人们心思的推想，而不以神的话为根基。

我们读创世记三章的时候，虽然没有看见撒但的名称；然而，我们都知道，那蛇是撒但的器皿，实在它就是魔鬼的化身，因为启示录十二章九节说，“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。”创世记一章没有记载撒但的受造；他究竟从何而来呢？这是一个问题。并且我们在旧约里看见许多的邪灵；特别在福音书里，我们遇见它们更常；到底它们是从何处来呢？再者，在创世记一章六日间的工作里，我们没有看见天使的受造；到底圣经中所常说的天使是从何来呢？这些都是与我们的问题有关的。创世记一章记载神六日所有的工作；其中既未记天使，以及其他超乎天然外存活者的创造，则可知它们不是在六日间造的。它们既非在六日间造的，则它们是何时造的呢？唯一的答应，就是它们是前世界的种类—原始完好世界里的种类。

并且“从地中掘出化石的动植物，明告我们以当时世界不特遍有病、死、罪两个分不开的伴侣，并且有残暴凶杀的事。这事实证明：这些东西不是我们世界的；因为圣经说，神在六日间所造的，都是好的，在亚当未犯罪以前，其中并无瑕疵。……这些化石的动植物，既是属乎亚当以前的种类，而又有病、死相残的明证，则它们必定是另属一世界，自有其罪污的历史，而终至败亡它们的自己和住处的”。

我们读了耶利米四章二十三至二十六节，看见其中论到地所以变作空虚混沌的缘故。二十六节说，这乃是“因祂（耶和華）的烈怒”。主为何发怒呢？大概是因为当时种类的罪。以赛亚二十四章一节说，是“耶和華使地空虚”。主为何肯毁灭祂在起初所创造的地呢？看我们世界的历史，我们可以答应说，大约是因为住在地上的种类犯罪；所以，神不得已就审判它们。

我们读创世记时（上文已说），并没有看见撒但的来源。当我们查问太初地变荒凉的起因时，我们的思想天然想到“这是仇敌作的”。除了以撒但为起因之外，我们在圣经里好象看不见别的端倪。我们现在可以查考一段圣经，那里好象是说，这位神的仇敌的来源，借知从前世界的光景和它变作荒凉的原因。我们可以读以西结二十八章一至十九节。这十九节分为二段：一至十节说，先知对推罗君王的警告；十一至十九节说，先知对推罗王的哀歌。第一段对推罗君王所说的，是很容易明白的。他自骄自傲，自以为神，以为自己比但以理更有智慧。他因商业的发达，就自高起来。所以神刑罚他，叫他被杀，叫列国中的强暴人来毁灭他。这预言说后，不久，迦勒底的尼布甲尼撒就来，灭了推罗。约瑟夫以为这位推罗的君王就是以素伯勒；在腓尼基的历史里，就称他为以素巴二世。

我们知道这预言已经应验了。我们解说一至十节，并没有什么难处。我们再读下：从十一至十九节，就要有许多不明白的地方。因为这段圣经对于我们所考查的问题，甚有关系，故录经文如下：“耶和华的话临到我说，人子啊，你为推罗王作起哀歌说，主耶和华如此说，你无所不备，智慧充足，全然美丽。你曾在伊甸神的园中，佩戴各样宝石，就是红宝石、红璧玺、金钢石、水苍玉、红玛瑙、碧玉、蓝宝石、绿宝石、红玉和黄金，又有精美的鼓笛在你那里；都是在你受造之日预备齐全的。

你是那受膏遮掩约柜的基路伯；我将你安置在神的圣山上；你在发光如火的宝石中间往来。你从受造之日所行的都完全；后来在你中间又察出不义。因你贸易很多，就被强暴的事充满，以致犯罪，所以我因你亵渎圣地，就从神的山驱逐你；遮掩约柜的基路伯啊，我已将你从发光如火的宝石中除灭。你因美丽心中高傲，又因荣光败坏智慧，我已将你摔倒在地；使你倒在君王面前，好叫他们目睹眼见。你因罪孽众多，贸易不公，就亵渎你那里的圣所；故此，我使火从你中间发出，烧灭你，使你在所有观看的人眼前，变为地上的炉灰。各国民中凡认识你的，都必为你惊奇；你令人惊恐，不再存留于世，直到永远。”

这一段真是难于明白，因为其中有许多的话语，不能用以讲论世人。推罗的王，若只是世人，则十一至十五节所说的事情，将如何解释呢？推罗的王，哪里曾在伊甸园里，神的圣山上呢？他哪里是遮掩约柜的基路伯呢？这里所说的，没有一件是推罗王的经历。我们却不能把这段灵然解了；因为遇了难处，就把它灵然解了，是何等的不公！我看，前段对推罗君王所说的，就是对当日为王的以素伯勒说的，本段对推罗王的哀歌，是指着将来的敌基督说的，本章二节以为推罗是在海中，我们读但以理十一章四十一至四十五节，就知将来敌基督在巴勒斯坦时，或者是住在推罗，所以这里称他为推罗的王，不过敌基督是“撒但成肉身”的，所以，里面有许多话，是指着撒但本身说的，达秘先生说，“十一至十九节虽然继续说到推罗，然而，我想尚不止此：它在暗中是说到撒但的行为和堕落。”加伯林博士说，“推罗王是最后大罪人（敌基督）的预表。在这恶王的后面，我们看见另有一个权力，就是撒但。当时撒但是推罗王背后的权力，现今他尚是今世的神，管理世上的列国。”

至于，这里将撒但和敌基督联合起来说的理由，我们如果谨慎读圣经，也要看见这与圣经的平常教训是不悖的。我们知道：人们虽然有他自己的意志，然而，他们的行事为人若不是受神的运行，就是受邪灵的运行。人们终没有完全自由的。就普通而言，世人平常都是受邪灵的支配。有时若有重大的事，则除了邪灵运行之外，撒但也就亲自作工。所以，我们看见他亲来试探基督于旷野；后来，要阻挡基督到十字架时，就亲自借用彼得；再后，要除灭基督时，就亲自入犹太的心。到了末后，在世界的舞台上，就要亲自与敌基督联合；所以，经上記敌基督的行为“是照撒但的运动”，是撒但“将自己的能力、座位和大权柄，都给了他”。敌基督既是“魔鬼成肉身”，圣灵就在这里将他和撒但合起来说。所以这几节圣经中超凡之处，都是指着撒但自己说的，其余乃是讲论敌基督。我们的目的，并不是要查考敌基督的问题，乃是要知道前一个世界的种类，和它变成荒凉的原因；所以，就将这段论敌基督的地方放一边，而注意与本题有关的撒但。

我们现在可以看与撒但有关的话语：十二节说，撒但（注：这是他犯罪之后的名字；他未堕落前，圣经称他为“早晨之子”，“明亮之星”。撒但意即“仇敌”，是他堕落后的名字。为便利故，以下统用撒但称他）是“无所不备，智慧充足，全然美丽”的。这是说他未犯罪前的光景。他比什么天使都高。“无所不”、“充足”、“全然”等语，表明他是当时受造者中，最伟大的。神把他放在一切受造者之上。他的“智慧充足”，大概是用以明白神的旨意；若是这样，他当时就有先知的职分了。

十三节上半说，他“曾在伊甸神的园中，佩戴各样宝石”。我们读创世记三章，真看见撒但在那里；但他并不是在那里“佩戴各样宝石”，乃是在那里诱惑亚当与夏娃。所以这两个伊甸园并不是同时的。在亚当的伊甸园时，撒但已经堕落了；这里，明显是撒但未堕落前的光景；所以，这伊甸园是比亚当的更早。若是比亚当的更早，则必定不是属这世界的，乃是属前世界的。这个伊甸园象将来的新耶路撒冷一样，有许多的宝石，如“红宝石……水苍玉……”等等。

亚当所住的伊甸园并不是这样光景。圣经只注重其中的树木，而不说他的佩戴。所以，这里的伊甸园，必定是与亚当的伊甸园有分别的更早得多。他佩戴的这些宝石，叫我们记起出埃及记祭司亚伦身上的宝石。他大概被神设立作祭司。故下半说，“有精美的鼓笛在你那里”。乐器在圣经中，是王所用的。我们看见大卫如何弹琴给扫罗王听；巴比伦王被灭，他的琴瑟就如何都下到阴间；巴比伦王喜悦时，就如何弹奏许多的乐器。撒但当时是作君王的，所以蒙神赐给他以这些乐器。十四节上半说，他是“受膏遮掩约柜的基路伯”。

受膏表明他是分别为圣的。基路伯的工作，就是引人敬拜主；所以，他当初的工作，也是如此引导当日的种类来敬拜神。这也是指明他祭司的职分。下半说，他是“在神的圣山上；在发光如火的宝石中间往来”。神的圣山大约是神荣耀显现的所在；他作神的祭司，自然应当站在神的面前，事奉祂。“在发光如火的宝石中间往来”是什么意思呢？按以西结一章二十六节，基路伯的地位就是在宝座之下。当摩西和以色列七十长老们上西乃山时，“他们看见以色列的神，祂脚下仿佛有平铺的蓝宝石，如同天色明净。……耶和华的荣耀在山顶上，……形状如烈火。”这状如烈火的平铺蓝宝石，大概就是“发光如火的宝石”。所以，这表明当时撒但是处在至高的所在，就在神宝座之下，与神极乎亲密。

十五节说，他“从受造之日所行的都完全”；后来神却在他“中间又察出不义”。神所创造的，都是完全；神并不是罪恶的原造者。不义是从这个犯罪的大天使发始。他是神所创造的。神赐给他以自主性，一如祂赐给我们世人一样。可惜，这个受造的天使，竟误用这个自由！现在象撒但这样的人，真是多呢！

十六节的上半说，因他的“贸易很多，就被强暴的事充满，以致犯罪”。我们可以把这句话完全指敌基督而言。到了末后的时候，我们知道商业是非常兴盛的；就是因着商业兴盛，许多的罪恶，就也乘之而来；这是过去的历史可以作证的。但是，这句话或者也可以对撒但自己说。彭伯先生指出：“贸易”二字，也可以译作“污蔑”。我们知道“魔鬼”二字在原文意思就是“污蔑者”，或“诬告者”。这样，我们就要看出许多的意思来。我们看撒但如何控告约伯，而下毒手害他。再后至启示录时，我们念道：“我神的救恩、能力、国度，并祂基督的权柄，现在都来到了！因为那在我们神面前昼夜控告我们弟兄的，已经被摔下去了。”这里的摔下，大概是与以西结书的“从神的山驱逐”相同。

在以西结书被逐的原因，和在启示录的被逐原因，是相同的：因为控告（或污蔑）。大概以西结书记神定撒但的罪案，到了启示录才记神遣米迦勒执行从前所定的罪案。神为何允准他现在存留在天呢？大概：因为神的时候，还没有到；因为神的儿女们里面尚有许多渣滓，必须用这个火炉来炼净。十七节明说出撒但堕落的原因。他因他的美丽，就心中高傲；又因他所得的荣光，就败坏了智慧。以赛亚十四章十二至十四节所说的巴比伦王，与这里很相像。

许多神的仆人们相信，圣灵在那里所说的，不特是指巴比伦王，也是更深说出在巴比伦王后面的撒但堕落的原因。我看，在以西结书所记的是说他高傲的原因；在以赛亚书则说他如何高傲。首先，他将自己与其他神的造物相比，就自高自傲起来；再后，就想要高抬自己与神同等，遂致受神的审判。“明亮之星，早晨之子啊，你何竟从天坠落？……你心里曾说，我要升到天上；我要高举我的宝座在神众星以上；我要坐在聚会的山上，在北方的极处，我要升到高云之上；我要与至上者同等。”他如此骄傲，所以神就刑罚他。他在天上的权力就被神压止消灭了。再下的预言与我们现在的问题无干，所以，我们就停在这里。

从这段以西结的预言（如果我们所说的不错），我们看见了：神如何在前一世界里，创造一个最美丽、最有智慧的撒但，叫他在那世界里作一切造物的首领。神把他放在伊甸园里；那个伊甸园比亚当的是更古久得多，其中的景物若不是完全不相同，最少也是更众多的，好象将来的新耶路撒冷一样。他在那里作先知，用他的智慧指教一切地上的居民，叫他们知道如何服事神。他也在那里作神的祭司，引导人敬拜赞美神。他在造物中，也是为君王的，他的地位比一切的受造者都高，他处在这样光景中的时日，必定是很长久的。然而，因为他犯罪了，时至今日，却变作神的最大仇敌。

我们已经看见了撒但的来源。我们现在可以看撒但手下的使者和邪鬼；同时看它们如何堕落，如何影响地，而叫它变作空虚混沌。从新约里，我们能够看出来，撒但手下有两种的存活着：使者；邪鬼。我们先看使者。马太二十五章四十一节记：“魔鬼和他的使者”。启示录十二章四节记：龙“的尾巴拖拉着天上星辰的三分之一，摔在地上”。星是指使者。所以，十二章九节说，“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，……他被摔在地上，他的使者也一同被摔下去。”这些使者，大概就是神在起初的时候，所设立以帮助撒但管理世界的。他们就是诗篇八十二篇一节的“有权力者”和“诸神”；撒但跌倒时，他们若不是与他同谋，最少也是表同情的；所以，就与他一同堕落犯罪，就变作现今之“执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的以及天空属灵气的恶魔”。这些的使者并非脱体的鬼，他们有灵体；所以，主应许说，复活的儿女要象天上的使者一样。

撒但尚有一种的民众，就是邪灵。这些的邪鬼，与邪灵或污秽的灵是相同的。这点，我们可以看官话圣经的翻译就知道了。马太第八章十六节：本来头一字“鬼”是“鬼”字，第二字“鬼”是“灵”字。译经者看圣灵将鬼与灵字通用，所以，就都译为“鬼”。路加十章十七节的“鬼”字，本来就是“鬼”字；而二十节的“鬼”字，却是“灵”字。我们在这两节圣经里，看见主耶稣承认“鬼”与“灵”是相同的，译经者所以又把它们都译为鬼。马太十七章十八节说主赶鬼的事；而马可福音（照原文）则称这鬼为污灵，为聋哑的灵，邪鬼与邪灵是相同的。

这些的鬼（或灵），大概就是住在前一个世界里的种类；它们因为帮同撒但犯罪；或者撒但犯罪后，它们跟从他，而不弃绝他来归服神；所以，被神除灭了，叫它们脱去它们的身体。所以，它们成为脱体的灵。这说法虽然没有圣经的明证，然而，在圣经里也能寻着一些端倪。我们在马太十二章看见邪鬼离了人身的光景：它变成无依无靠，飘流不定，除了人身之外，它寻不到“安歇之处”。所以，最终，它不得已再回它原有的地方：人的身体。如果它们不是脱体的灵，它们何故要进入人体呢？并且，我们读路加八章时，看见那班“营鬼”如何不愿出来；到了没法的时候，就是进入猪的身体，也是好的。

它们现今在世尚是凭附人体，就是信徒在不觉中，也有被它们所凭附的。它们与撒但和他的使者是有分别的，因为他和它们并无要进入人体的嗜好；它们尚有灵体，而邪鬼则不然。它们这样的性质和嗜好，好象证明它们是脱体之灵的。如果它们是脱体之灵，则它们有脱体的时候，是在什么地方呢？我们知道今世所有死人的灵都是在阴间里。这些的灵从何来呢？应当是从前一个的世界里来的。所以，当它们生存的时候，它们的住处大概乃是前一个世界，就是撒但从前操权的地位。亚当以前的世界里有居民，圣经里尚有一个端倪：在前篇里，我们已经看见了，以赛亚四十五章十八节如何指明，神在起初所创造的世界并不是混沌空虚的。

这节既是指着当初的世界而言，我们在里面却看见一句的话，给我们以前世有人的思想。因为它说了：神“创造的地，并非混沌”——这明是指原始的创造——之后，就说，“祂作成地以居人”。这好象是明说，当日的地是有种类住的。我们再读圣经时尚能寻着一些线索，表明现在邪鬼有一个的拘留所。加大拉的“营鬼”必定知道这个，所以，它们大大地惧怕，要求主“不要吩咐它们到无底坑里去”，在那地方，它们就要受苦。

据彭伯先生说，这“无底坑”在原文是 *abussos*，“在启示录九章，这名词虽然是用以指地心有火的空间；然而，这名词也常用以指‘深海’，这意思与字根是完全相合的。”撒但他日就是拘禁在地中的无底坑，这是启示录告诉我们的。现在邪鬼也是拘禁在无底坑里；不过，它们中间也有尚是自由的，须等神的时候来到，才完全关闭在里面。这无底坑大概与地中的有别，乃是在海里面。所以，等到末次审判的时候，所有囚犯都投在火湖里之后，新天新地里就再没有海了。然而，也许无底坑只有一个，不过分为两堵而已。

海是邪鬼的拘留所，尚有端倪。创世记一章二节的“渊”字，在七十士译本圣经里，与这里的“无底坑”是相同的。我们已经说过，这些邪鬼大概就是从前住在头一个世界的种类。看了创世记一章二节，好象是很相合的。因为，它们本来住在地上，犯罪之后，身体被神除灭了。它们所住的地方，受了神的审判，变作混沌空虚：全地都被水所盖过，大地变成“深海”。这样，则我们说，当时种类的灵是禁在这“深海”之下，是何等的自然呢！再后，当神在第三日恢复大地时，祂命地从水里出来，称聚水的地方为海，此地乃为新世界的人预备的。

前此的邪鬼何往呢？我们自然的答语，就是将一切的邪鬼都归于海。再者，当我们读到启示录二十章十三节时，我们常常不明白，海如何会交出其中的死人。死亡与阴间交出死人，自有意思；海如何交出其死人呢？普通的解说以为海交出溺死其中之人的身体。若然，则地亦当交出其中的死人，因为埋在地中的死人身体比海更多。然而，地并没有交出其中的死人。所以，海所交出的必定不是死人的身体，乃是关闭其中的灵魂。然而，人的灵魂是在死亡和阴间里面，圣经并不说，我们世人的灵魂是留在海里的。这样，则海所交出的死人是谁的灵魂呢？当然是另一个世界的：前一世界的。这里的次序，也是如此表明“海交出其中的死人；死亡和阴间也交出其中的死人”：居前一世界的先死，所以先交出来，我们这一个世界，则随其后；因为众人要照着他的次序受审判。

我们现在已经看过魔鬼，和他的使者，并那些邪鬼的大概来源。至于当日人如何住在地上，就非我们所及知了。不过，我们也有一点的圣经端倪可以一看。有许多的圣经学者，相信耶利米四章二十三至二十六节是指着创世记一章二节地空虚混沌的光景说的。虽然，上下文是说犹太的荒凉；然而，这几节圣经好象是特别放大眼光而言，好象神叫先知观看当初地荒凉的光景一般。如果我们所相信的不错，则我们知道前一个世界里有“肥田”，有“城邑”。当时的居民也是以城邑为住处，也有以耕田为职业的。但是，因为受了撒但迷惑的缘故，所以，耶和華动怒，以致“地变空虚混沌”。

我们已经从圣经的线引，看见地当初的光景，并地上的种类、乐园、君王等等了。如果我们所默想的没有错误，则起初世界的光景，和它荒凉的原因，大略如下：在“时候”（与永远反）的起初，神创造了天地。这地并不是混沌空虚的，乃是非常完美的，这地上也有居民，这居民的数目是非常众多的。当神未造地、未造人以前，就已先造了天使。在众天使之上，祂就叫祂所造的撒但为首领。撒但比谁都更美丽、更聪明，是神一切造物中的结晶；他居在伊甸园里，神立他管理世界。所以，他就称为“这世界的王”。许多的天使都是在他权力之下，这些天使就为他分管这世界。

他因自己的地位和尊荣，就自骄起来；因为骄傲，就欲造反，高抬自己与神同等，不甘为受造者，欲为造物者；因此，就在民前污蔑神，在神前控告民。神察出他的不义，就定他的罪，等至时候到时，就要把他从天上摔到地上来。天使中三分之一却跟从了他，一同造反，所以它们就变为魔鬼的使者。神为它们备有地狱，时候到时，就把它投入。当时地上居民处在撒但和他使者的管治之下，也受了迷惑，罪恶充盈（这点比较我们世界的光景，即能明白）。所以，神发烈怒，把地和地上的种类一概都除灭了。把它们中间许多的灵关在海中无底坑里。这些邪灵和使者并撒但自己就合成为黑暗的国度。这些事的年日究有多久，是我们所不知道的。

后来，神的灵又运行在水面，三而一的神又开始祂修造世界之工。神修好了世界，就造了亚当夫妇，叫他们看守，要在地上有人与祂在天联合，而歇止撒但的能力。也许神就是以亚当试撒但，看他肯否悔改。但是，他却来试探亚当，所以神咒诅他。亚当既跌倒了，他不特不能将魔鬼治下的世界，拿回给神；反将从神手里所得来的世界，重新交给撒但。天使既已失败了，而人类又复失败，所以，神就分位降世成人，作了末后的亚当。主耶稣就重新作神的先知、祭司、君王。祂在世毫无瑕疵地作神的先知，所以当祂将死的时候，祂能说，“这世界的王将到；他在我里面是毫无所有。”

后来祂死了，将凡在亚当里的，都钉死在祂的里面。因为祂是神，所以，祂能将旧亚当的创造都钉死在祂里面，而继续为新的亚当；又因为祂为人的生活，与撒但毫无关系；所以，因着祂的死与生，就作末后的亚当，将首先的亚当失去的世界取回。所以，凡在旧亚当里当死的罪人，若肯借着祂的死，而弃绝旧亚当如死，而在生命里联合于新亚当，他就归神得救了。这就是信主耶稣的死的意义。所以凡相信主的，就是与魔鬼为仇。他在事事上攻击我们，我们却也在事事上抵挡他和他的使者并他的邪鬼。这就是神救人的目的。这是真正的灵战。

这样，撒但从前已经在“神的圣山”上受了裁判；现在又在各各他山上受了审判。他的罪已经定了，惟尚未执行而已。时候一到，他就要从天上摔下来。神的儿子一到地上，他就要被投在无底坑里。一千年后，就要永远在火湖里受痛苦。现在，主耶稣持着撒但所错用的权力，直等到所有反叛的痕迹完全消灭为止。祂已经带祂自己的血进入至圣所，洁净了天，作神的祭司。祂再来后，万物复兴的时候就到了。祂就要作神的君王。祂要和得胜的圣徒一同从天上管治这世界，如同当日撒但和他的使者一样。那时，祂要指教地上的居民，知道神的旨意，和敬拜神的法子，如同当日撒但所作的一样。所有千年国的光景，就是撒但未犯罪前世界的光景。

基督既恢复万物到“起初”的情景，叫神原始的旨意不至失败之后，祂就要焚烧这个世界。后来就有新天新地，惟有义者居在其中。所以，我们作神儿女的人，应当与魔鬼有更深的仇恨。神在几千年来，惟独有一个目的，就是要人与祂联合，败坏撒但的权势。我们的神是守律法的神。从人手中失去的世界，祂不能强夺回来。所以，祂才叫祂的儿子成为人，将人所失去的收回来。所以，我们得救的人应当与那独一无二的“人”主耶稣同工，在我们的生命上、工作上、环境上、住处上、世界上，抵挡魔鬼一切的行为；这抵挡乃是用坚固的信心，并不是用血气的兵器，象现今一般被邪鬼所利用的社会改造家一般。

撒但是何等的聪明！何等的美丽！然而，因他的骄傲，竟陷至不可收拾的地步。所以，自以为聪明美丽的微弱世人，是何等危险！应当谨慎，“恐怕他自高自大，就落在魔鬼所受的刑罚里。”自骄自大并非世人之福，惟敬畏至大无比的耶和华神者，乃是智慧！

第三篇 六日间大地的恢复

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

我们已经看过神如何在起初的时候，创造一个完好的世界，后来因为撒但和住在其中的种类犯罪，所以他们和他们所住的地就受了神的审判，变作混沌空虚。我们现在要看修造大地之工。

在约伯记里，约伯引证撒但悖逆的失败，以表明与神争辩之愚。他说，神“心里有智慧，且大有能力；谁向神刚硬而得亨通呢？祂发怒，把山翻倒挪移，山并不知觉！祂使地震动，离其本位，地的柱子就摇撼！祂吩咐日头不出来，就不出来，又封闭诸星”。神在何时曾有如此的作为呢？祂在何时曾因人向祂刚硬，而如此震动山地，挪移天象呢？从亚当以后：在我们的世界里：我们并没有看见神曾有这样的作为。这里的讲论明是指着撒但背叛时，神审判他和他所管治地的光景。

那时神震动大地，以致山都翻倒挪移；这灾祸是非常迅速的，所以山被翻倒了，好象尚是不觉！不特大地如此，就是天象也受了影响。日头因着神的审判，就完全“不出来”，而诸星亦都不露其光芒。这样，就陷世界于黑暗之境。没有日光，自然没有热气；所以，此地就有冰川的时代。后来经过许多时日，或者因着地心火热的缘故，冰就渐渐溶解了。然而日头尚“不出来”，诸星尚受“封闭”；所以当圣灵前来运行时，就有深渊，渊面就是黑暗。

约伯不只提到神的审判，并且也说到祂修造的工夫。他继续说，“祂独自铺张苍天，步行在海的高峰。祂造北斗、参星、昴星并南方的密宫。祂行大事不可测度，行奇事不可胜数。”“铺张苍天”就是指神在第二日所作之工。神将水分为上下，其中隔以空气，这空气就称为天。所以，“海的高峰”大概就是指在空气之上的水。至于“造北斗、参星、昴星”等星宿，就是指着神在第四日的工作。这里的“造”字并不是“创造”，乃是“造作”。神并不是在这里才创造星宿，乃是从前所有的星宿，重新造作过。上文说祂“封闭诸星”（可知这节以前已经有星了），这里说祂造作诸星；这不过是恢复它们从前未被封闭时的光景而已。

读了约伯的话，更叫我们相信，我们的解说还是不错的。现在神开始祂修造之工。因为渊面黑暗，所以祂就召光出来，这光就分开光暗。从前有，现在尚有，许多讥诮的人以为：哪里未有日先有光之理。然而科学现在已不再笑圣经这样的记载了。晚近，这门科学的发明，已经证明摩西所记的为不错了。这里所记的虽是“无科学”，竟非“反科学”。神的书不是用以作科学的教科书，然而神的话总没有科学上的错误。现在人已知除了太阳之外，尚有光的来源。光是一种不知来处的动力，发生出人想像之外的震动于环绕宇宙的以太中。〔现今这自然是与日头中（并光其他的来源）的焚烧发生关系。〕

但是，科学并不能告诉我们以此动力的来源。对于这点，他们完全是暗昧的；但是，信心知道。“神说，要有光，就有了光。”最可惜的，就是现有一位神是一切的根源，世人反不要，宁愿在暗中摸索，以为这是迷信。这是不合乎科学的，但是，我们是何等的喜乐！因为我们已得着神；祂也是我们的父。这里并不以为光是神在首日创的、造的。光并非才有六千年的。未有光前，黑暗是限定在一个所在的——“渊面黑暗”这是全地。黑暗是在限定的地方，所以，光现出来也是在那黑暗的地方全地。当神说“要有光”时，并非全宇宙都是黑暗的，神不过命光在这个世界显现出来而已。

当摩西的时候，科学或尚未知除了日体之外，尚有光的来源（如北极红），然而，摩西竟记神先召光，后方造日。若非圣灵默示，哪能这样？我们感谢神，因为祂不能被人的愚昧所限制。科学家越明白神所设立的自然律法时，他们就越知道神的话是配受人佩服的。

“神称光为昼，称暗为夜；有晚上，有早晨，这是头一日。”神并不是在这里创造光，因为从早就有了，祂不过召光出来而已。我们已在第一篇里引了格兰先生的话，现在再说于下。第一日从哪里开始呢？有的人说，从混沌空虚始，但这不是这里的意思。“有晚上，有早晨，这是头一日。”这“早晨”就是第一日光现出来的时候，如果第一日之前没有光，则这“晚上”没有意思。因为是先“有晚上”，然后才“有早晨”；早晨既是指第一日光现的时候——第一日前无光——则晚上必定是指未有光时的黑暗，那就是第二节漫漫的黑暗。

这样，第一日的晚上岂不甚长？第一日的晚上既是第二节的黑暗，则第一日是从混沌空虚“黑暗的时候”开始了。但是，创世记不以混沌空虚为第一日。所以，在第一日“晚上”之前，就已有光了，不过，这光未现在此地而已。神“称暗为夜”，然而，“晚上”（与夜分别），光此时虽尚未现，已是受光管束的黑暗了；所以，光在第一日“晚上”之前就有了；不然，则如何分晚上与早晨？再者，圣经并不说，神在第一日创造光，祂不过命光现出而已；这光从何来呢？不是从混沌空虚、充满黑暗的地而来。这样，当然是从太初时神创造的天地而来。这些更证明我们现在的世界不过是个修造的世界。

我们应当知道，这六日都是二十四点钟的日。自然在圣经中，常用日以代表一个时期，如“主的日子”等等。然而，这里的六日，并不是六个大时期。每一个胸无成竹的读者，都不把它当作时期看。我们知道：圣经中每次用日以代表时期时，上面并没有数目的限定。如果日字前面有数目，则所说的日必定是地球自转一周的日。并且这里明说，“有晚上，有早晨，这是头一日。”晚上和早晨合成为第一日。这是二十四小时的日。再后，神后日设立安息日，乃是根据于祂自己安息在第七日。

出埃及二十章，安息日是二十四点钟的日。如果第七日的安息日乃是二十四点钟，则前六日必定也是二十四点钟的方可。再者，如果我们以这六日为六个地质时期，则什么是地质时期的“晚上”，什么是地质时期的“早晨”呢？再者，如果这六日是六个地质时期，则在第三时期以前，地中应当没有草木，在第六时期以前，地上应当没有化石的动物方可；但这并不是事实，因为地层中的动植物并没有这样地分开。如果六日是六个大时期，则在第六时期所造的亚当，岂不是住在乐园中甚久，然后才犯罪么？写创世记的摩西，实在并没有意思以日子为时期。我们切不要委曲神的话以投合我们的理想，或以和缓人们的攻击。

我们若按着私意解说，就不特自己受人诘责，并且也罹圣经于难！有了以上的证据，我们知道这六日就是六日，并不是六时期。我们的神是全能的。若祂要修造，则一日已足，何必六时期。不过祂既乐意，在六日中再造世界，则我们惟有谦卑观看神的作为，羡慕祂的伟大；何必附和、迎合一般未重生者的理想呢？不过，我们知道地质学若果不错，则它所要需的时候，在第一节和第二节中所间隔的时代，已有余了。

第二日，神又发命令。神将空气放在空中，分开上下的水。神将地下的水，和天上的水蒸气分开。科学在这里又要称羨这里美丽的记载。这真是空气张大的用处

；分开天上和地上的水；然而，又不是一个移不开的界限。它里面可以满蓄水蒸气，悬挂在我们上面，一如圣经所记的，这空气并不是一种坚质的水闸，贮水于天；因为二十节说，“雀鸟飞在天空之中。”这天空是雀鸟所能飞游的地方。

“神称空气为天”。这“天”与第一节的天是有分别的。第一节的“天”是指着全宇宙和其中所充满的而说，这节的“天”乃是我们这地的天。第一节的天并没有变坏，惟独我们的地，和它的天象，因着神的审判，都改变了它们原始的光景。神在六日的工作中日日都看祂所作的是好；然而，就是今（第二）日，没有记这一句话。神的话忘记了么？不。神所不说的，和神所说的，都是一样的有意思。圣经是逐字逐句为神所默示的。这点我们看又是与撒但有关的。他是空中掌权者的首领，他手下的邪鬼乃是“天空属灵气的恶魔”。

神大概是因看见这空气是撒但和他邪鬼的住处；所以，祂不说祂看这日的工作是好。邪鬼怎能升到空中呢？我们已经说过，它们囚禁的所在是在于深海，就是本处的水渊。当神未分上下的水时，这水是连作一块的；大概当神分开上下的水时，它们得了机会越狱，附着上面的水上升，迁居空中，就是它们君王所在的地方。因此，新约才记有邪灵在空中，活动在地上。它们虽是逃犯，然而神却允准它们，时候一到，它们就要投入无底坑。空气是黑暗国度的大本营，所以，我们看见撒但的工作，多是从空气作起！所以我们或聚会或祈祷，都当求神用主的宝血洁净空气，好叫我们不受撒但的压制。

第三日。现在上下的水已经分开了。不过全地上都是水，没有一片干净土。神又发命令：“天下的水要聚在一处，使旱地露出来。”我们看见，这里所说的，与我们所释的，真是相合。这里神的命令乃是“使旱地露出来”；可知旱地早已有了，埋在水中；现在才露出来。神并不是说，“旱地当从无中生有”，祂不过命水退去，叫那在起初受祂创造的旱地露出来而已。这更证明六日间的工作并非创造天地，乃是修造而已。

诗篇有一处说到神起初如何创造地，后来如何审判地，再后如何斥退洪水（第三日工作），修造地。耶和華“将地立在根基上，使地永不动摇”：这是神原始的创造。“你用深水遮盖地面，犹如衣裳；诸水高过山岭”：这是神审判地上种类之后的光景；这就是创世记一章二节的水盖地面。“你的斥责一发，水便奔逃；你的雷声一发，水便奔流（诸山升上，诸谷沉下），归你为它所安定之地。你定了界限，使水不能过去，不再转回遮盖地面”：这就是神在第三日前半的工作。这里的“斥责”、“雷声”，就是创世记神的命令。

水“奔逃奔流”就是说出神发令后，水“聚在一处”的情形。“诸山升上，诸谷沉下”，并不是说那时才生山谷；乃是说，因为水退，所以从前被水遮盖的山岭就露出来。这是表明水退，“旱地露出来”时，高山低谷的情形。“归你为它所安定之地。你定了界限，使水不能过去，不再转回遮盖地面”——这几句话详细说出“天下的水（如何）要聚在一处，使旱地露出来”。

这样，我们更相信，我们现在的世界不过是神所修造的。地在水中出来，也是科学所证明的。地质学完全相信这个，所有地质的结构，据云，都是在水中结成的。许多的人不明白，为何地有根基。在这里我们看出它的意思来。创世记一章十节说，“神称旱地为地”。所以，地有根基是指着大地的旱地说的，并不是指着这整个的地球说的。

第三日神尚有一个工作。地已经从水里出来了，然而尚未生长草木；所以神就来装饰它。第四日。地已经修理好，所以神就来修造天象。第一日神已召光出来，现在祂是造“光体”，将光放在里面。我们知道第一日的光已经分昼夜了，现在“光体”的功用也是“分昼夜”；所以我们看出第一日的“光”，和这里的“光体”是有地方相同的。大概第一日的光，半日发在地的这面，半日发在地的那面，所以，第一日就有昼夜了。到了第四日神“造作”了“光体”，将第一日的光贮在里面。我们的地和这些光体是互相绕行的；所以，它们不分昼夜，并且“作记号，定节令、日子、年岁”。

神所造的火光，就是日头。这里并不说神“创造”日头；因为日头在起初的时候就已创造了。神在这里不过将它修造而已。大概亚当前的世界也是以日头为光体。及至撒但反叛之后，这太阳也受他的影响，所以，就完全失去亮光，被黑暗所包围。虽然如此，我们的地或者尚绕着它而行。到了第四日神就修造它，叫它能发光，成为一个光体。

科学家告诉我们说，月是“一片荒凉僵死的旷野”。如果这是实的，则撒但当日背叛时，日月诸星会受影响，也是很可信的。“神造了两个大光”之后，“又造众星”。我们又当注意；这里的星，并不是此时才创造的，从前就早已有了。我们可以看约伯记的证明：“我立大地根基的时候，你在哪里呢？……是谁定地的尺度？是谁把准绳拉在其上？地的根基安置在何处？地的角石是谁安放的？那时晨星一同歌唱。”无论这里所说的地，是指原始的创造也好，是指第三日旱地的恢复也好；一件事总是定规的：未造地时就先有星了。所以，正在造地时，就有晨星歌唱神的作为了。

神在这里不过重新整理从前所已有的诸星而已。因为神已将许多的光集中在日头里，叫它成为大光；所以祂就修造诸星，叫它们现诸天空，合乎大地的需要。圣灵默示摩西时，叫他用人的话语述说神的作为，因为圣经是写给人读的。这里并不说出日月诸星其他的用处，和它们自己的地位。神在这里只说出它们与地和人的关系。虽然“定节令、日子、年岁”，与别的受造者也有关系，而“作记号”这个用处是专为人的，因为除人之外，没有会看天象，以之作记号的。

观此，就知，神在这里只说日月星从人的平常眼光看去的地位如何，功用如何，并不讲说其他的事。从人看来，日是大光，月次之，诸星又次之。神为我们微小的世人预备这广大的世界，岂不甚奇妙么？第五日。现在旱地和天象都已修好了，神就预备创造生物，居在里面。二十节所说的“水要多多滋生有生命的物，要有雀鸟飞在地面以上，天空之中”，乃是神的命令，表明神的意思。二十一节所说的“神就造出大鱼，和水中所滋生各样有生命的动物，……又造出各样飞鸟”，乃是说神从无中生有地将它们创造出来。鱼和水族，我们不知是用什么原料创造的；至于飞鸟，二章十九节就告诉我们，是用土造的。

科学告诉我们，生物是水中先有的，然后地上才有，水族是动物中的最早种类，直至今日，水洋尚是各种动物大多数的家庭。雀鸟乃是热血活物中的最初种类。我们看见科学所说的，与圣经所说的，是何等的相同。科学虽然如此证明，然而信心并不用着它，就早已相信了！第六日。神继续下去，造出野兽、牲畜、昆虫。到了最终，神就照着自己的形像创造人。至于创造人的始末，我们须等至另一篇再说，现在不过姑为一提而已。第一章简单地说人的受造，以表明人在受造中的地位；第二章详论人的来源，以表明人与神的关系。

我们应当注意，人是神所“创造”的，并不是从下等动物“进化”来的。这“创造”两字我们已经说过，意思就是从无中生有，乃是特别的作为，并不是天然的淘汰。圣经对于进化理想；永远是个理想从来没有承认过的。当第三日时，神就定规令树木、青草、菜蔬，各从其类；青草不能变树木，这树不能变那树。当第五日时，水族、飞鸟也都是各从其类。现今第六日的野兽、昆虫、牲畜，又都是各从其类。每一种的受造者，都是各从其类。虽然，圣经没有告诉我们，这些种类如何分法，然而，“各从其类”最少也足以证明当日所有的受造者是一个一类的，神既说，“各从其类”，则种类的界限，已为神所规定，断无此类能进化变成彼类之理。莫说植物不能变动物，就是这植物变成那植物，这动物变成那动物，也是不可能的。我们基督徒相信神的话，没有“耶和华如此说”的，我们都不相信；何况明明与神的话相反的呢？神的话足以解决一切的问题。

世人或将讥笑我们愚笨的逻辑；但是我们有神的话已经足意了。可怜世人不相信我们的神，所以飘流无定，自己造作一种学说以安置他的信心！他们以为神从无中生有，用土造人，真是一件太大的奇事。但是，一种微小的胚胎经过许多的进化一层层变化；变成猿后复变猿以成人；这无数的进化真是无数的奇事！就是由猿变人这一层已是太大的奇事了！这比诸神造人是奇事，不知要奇得几倍！我警告我的读者不要信这些末世的谬谈，不特不信，且不要听；有这种论调的报章书籍，我们不要购阅。我们感谢神，因为祂所说的话是非常浅显的。

祂说，“各从其类”，我们每日开眼所见的动植物，没有一个不是照祂所说的而行。从前进化论者都是说，若干万年前我们的祖宗是什么虫什么兽；现在他又告诉我们，若干万年后我们的子孙要变成一种无手指、无足趾、不伦不类的东西。他们所说的，都是若干万年前后的事，就是你我永看不见，永不能质问他们的事！我们的圣经是一本现在的书。现在受造者没一个不是“各从其类”。圣经没有作不负责之言！

前人多已说过，第一章全章的“神”字是众数的（原文“以罗欣”），神字所用的动词却是单数的。众数的主词，用单数的动词来配合，原是不相合的；但是，这就是表明神是三而一，一而三的。因为神的位数不只于一，所以不用单数的名词；也不只于二，所以也不用双数的名词；乃是三，所以用众数的“以罗欣”。虽是三位，究非三神，所以，不用众数的动词，仍是单数的；表明神是三而一的。圣经中虽然没有明说，神是三而一的，然而，圣经中类似的证据和端倪，真是不少。三而一的道实是圣经的大道，我们无容疑议。再者，二十六节的“我们”更表明神位的众数，而动词“造”字更表明神旨的合一。在第一章里，“神说”共用三十一一次；神所说的，就是神的“话”。我们读约翰一章时，看见世界是神的“道”造的。“道”字在原文就是“话”。这表明创世记一章就已提主耶稣创造之工了。这样，我们看见三而一的神如何同作造物之工。“神”、“神说”、“神的灵”，父、子、圣灵，都已在此。

在神未创造人之前，神就暂停一下，神位中就彼此计议说，“我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人，使他们管理……。”细味这次的计议，看神如此郑重其事，好象表明我们从前所解说的不错。因为前世的种类和撒但已经失败了，神现在已经修造天地，到人可以居住在里面的地位了。一切生物都已经完备了；好象祂们暂停一下，彼此谈话说，看哪，我们现在又要造人！这是这里的精神。

这里说出神造人的目的：“使他们管理”。撒但已经失败了。他不能在神的审判中：再管理世界了。虽然他在实际上尚是自由；然而，他的罪案已经定了。神所重新修理的地与撒但无干：这地上的光景都是新程序的表显。撒但虽然此时尚保存他“世界的君王”的名称；然而，神所创造的人是自由意志的一有自主权的。神设立人——在撒但权力之外；来管理祂所新造的一切动植物，以及全地。如果人能保守他从神得来的主权，则撒但不过空占“世界的君王”的头衔而已。

神要这样在实际上祂已经在定案上取消撒但的权力。我们知道神自己驱除魔鬼是非常容易的；（我们不知何故）神却喜悦与人同工，败坏魔鬼的作为。所以，神又造人“使他们管理……”；这职分就是从前撒但所失去的。但是，可惜我们不久就要看见；人竟失败了，以致丧失他们的主权，以致魔鬼重新恢复他“世界君王”名义上的实力和地盘。

这等到我们读到三章时再说；不过现在容我们明白：神在这一个世界里所有的计划和作为，都只有一个目的，就是要消灭撒但的权势。主耶稣称他为仇敌。所以，我们信徒蒙主所拣选的人，应当念念不忘地也以此，消灭魔鬼的权势为目的。我们作事时，我们不是问这事是好坏，乃是问这事如何利益神，如何毁坏撒但。如果你所作的，没有能力影响黑暗的国度，叫魔鬼受亏，则宁可不作。在所有的事工上，不要看表面的结果如何，应当看后面灵界里，谁是得利，谁是受亏。这是属灵的争战，不是在血气里的奋勇。他日审判台前的审判就是以此为标准；工作的被焚与存在，就是看这工作对于建立神的旨意有若何效力（最好攻击黑暗权势的法子，就是一方面在灵里抵挡撒但的作为，不愿他得胜，一方面用祈祷当作兵器，求神破坏撒但的工作和计谋，另一方面则切实遵行神的旨意——每一次我们行神旨，撒但都受亏）。

人是按着神的“形像”和“样式”造的这都不是指着肉体说的。“形像”表明人是神在地上的代表。“样式”表明世人“也是祂的种类”，在道德上、心思上有相似的地方，叫人能认识神而与祂往来。可惜，人犯罪了，已经失去神的形像和样式了。现在人对于神的愚蠢，真是有不可思议者。所以，人若非从上头生的，就不知如何与神交通了。保罗告诉我们：“男人……是神的形像和荣耀”，神造人就是表明祂自己的荣耀；给谁看？给天空的撒但。然而，头一个人堕落了，惟第二个人，祂没有失败，“祂是神本体的真像”。祂能完全表明神。

“神说，……我将……菜蔬和……果子，全赐给你们作食物。至于……走兽、……飞鸟并爬……物，我将青草赐给它们作食物。”在未犯罪的世界里，并没有肉食的事；荤食是犯罪世界里的事。后来到了新天新地的时候，除了生命树果之外，并再没有记载肉食的事了。处现今的光景中，神的意思是：“凡神所造的物，都是好的；若感谢着领受，就没有一样可弃的；都因神的道和人的祈求，成为圣洁了。”在这充满罪恶的世界里，若要“戒荤”，乃是否认现今世界是受诅的！

“神看着一切所造的都甚好。”神没有造成不好的东西。不好是从罪恶来的，并不是神的创造。我们处在这个罪世的人应当对神没有怨言，因为在祂里面并没有不善，祂手中所造的也都是好的。神已经善待我们世人了。祂先造许多植物（第三日），备作鸟、兽、人类的食物，然后才造鸟、兽、人类（第五、六日）。祂先把一切环境预备好了，然后才把我们放在里面。我们真相信这个，就有何等的安慰呢！神每次都是如此先为祂的受造者预备；未生草先备地，未生动物先备植物，不过，有时我们的肉眼看不见，遂因之而恐怕。但是，有信心看见神和祂作为的人有福了！因为没有一件事能移动祂的心！

第二章一至三节当附属在第一章里。第七日神并没有再作工，祂在这一日休息了。一件事是我们应当注意的：这里的安息，乃是神的，不是人的。圣经说，这是神的安息日。神在六日间作工，现在祂安息了。这个安息不是属乎身体的，因为神断无疲倦的事。“你岂不曾知道么？你岂不曾听见么？永在的神耶和華，创造地极的主，并不疲乏，也不困倦。”这样，这安息是什么意思呢？

不是属体的，乃是属灵的。意思就是神满意看祂自己所造的都为至善，所以祂满意了。每一个谨慎读经的人，都要看出这是神安息的意思。神在这里并没有立这安息日叫人遵守。人没有作工，他并不用安息。亚当犯罪后，他才作工。现在，亚当尚未犯罪，他用不着七日一安息。所以，我们不能以为以色列人的安息日是属乎律法的，我们不守，而守神创世的安息日。应当记得：神当日并没有以这日赐人为安息日之事。此后二千五百年中，圣经未曾用一次的安息！尚有一事堪叫我们注意的，就是前六日都是说“有晚上，有早晨，是第……日”；惟在第七日：安息日；竟没有这一句话！神工作之后，休息在永远光明无夜的日中！这安息日原是后来安息的预表与神同工的人要永远与神同息在无夜的日中；想到这个，我们的心岂不快乐？

第四篇 创世与基督徒的经历

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

我们已经看见神在起初的时候，如何创造天地；后来，地如何变成空虚混沌；再后，神如何在六日间恢复，再造了大地和其上的人物。我们现在进前默想此中的灵意。“起初神创造天地。”对于原始的创造，我们只知道这么多。再下一节我们就看见，时移境迁，事不如前。“地变空虚混沌，渊面黑暗。”

这个光景当然不是神起初创造它的情形了；因为圣经明说，“神创造的地并非混沌”。所以，创世记首章之第一、二节中间，已经有一个极大的改变了。地变荒凉之后，神就开始祂的工作，修造祂所审判的大地。从第一日起，直到第六日止，神作工再造世界，到了第七日祂就安息了。

神的目的是只要我们知道，祂如何创造、再造世界么？或者祂尚有更深的意思呢？我们的“新造”和当日世界的创造，岂有二致么？物质世界的创造，和灵性世界的创造，岂非相同么？外面的世界不过是返照里面的世界。神对伟大世界的处置，和祂对个人的举动，原是和合的。物质世界受造的程序，和个人灵性更新的经历，在神的计划中，和实践里，原是互相表里的。创世的历史，乃是预表我们生命在新造里，所经历的路径。

我们所注意的，并不只是人类古昔的历史，乃是个人现今的灵历。晚近最大的失败，就是人们太注意人类，而忘记了个人：自己。但是神并不如此。祂虽欲人类得福，祂却从个人作起。祂不轻看一人。“若是你们的父不许，一个（麻雀）也不能掉在地上。”我们应当在神的作为中，看见父的手臂来。人已经犯罪了，堕落了；然而，感谢神，祂并不小觑一人，祂的心为每一个人倾出。知道这个就要叫我们得着安慰。惟独神心会叫人心满足。

“起初”；这是世界之始。“起初神创造天地。”天地才从造物者手中出来，是何等的新鲜，何等的美丽呢！完全、清洁、佳美、鲜明，是当时天地的情形。那时，“晨星一同歌唱，神的众子也都欢呼”，是何等的快乐呢！并无怨叹苦恼之声，搀杂在喜乐的诗调里。造物者与被造者是何等的和合！没有罪恶，没有撒但，没有忧愁，没有疼痛，没有疾病，没有死亡，熙熙融融，真是一个极乐的世界。

人类当初的光景，岂非如此？亚当、夏娃原始的地位，岂非而尚完全，一如物质世界的开端么？人是照神的形像和样式造的，神为他预备一个同伴，神把他安置在一个乐园里，神赐福给他，神以万物付在他手里；他是世界之王，神命他生养众多，遍满地面，神称他为至善。亚当的背后，并无罪恶的遗传；在他的里面，也无罪恶的心性；在他的身上，也无罪恶的印记；在他的四周，也无罪恶的光景。亚当真是一个理想的人，住在理想的环境中！亚当和他的同伴，时常与他的主神来往。诸事都足叫他满足欢乐。

“地变混沌空虚，渊面黑暗。”当初完全的世界，现在已经堕落了。非常的祸难已临；所以，大地变形了。罪恶一来，死亡就来；死亡一来，所有死亡的种类就也都来。造物者手中的工艺，现在被毁了。窑匠的器皿，现在弄坏了。昔之最美的，现在变作最丑；昔之甚好的，现在变作甚坏。从前所称为完全的，现在已经变为荒凉。歌声不再听见了，亮光也已暗熄了。大地沉沦在神审判的水下。现在没有天了；黑暗盖过渊面；深渊盖过大地。除了阴翳的颜色，咸齏的气味，澎湃的声音之外，此世界已无其他的景象了。神原始的创造现在已经沉沦了。

这岂不是人离神光景的一幅写真么！何等的纷乱！何等的黑暗！情欲的波涛奔腾冲动！佳丽的位格沉沦在罪恶深渊之下！“恶人，好象翻腾的海，不得平静，其中的水，常涌出污秽和淤泥来。”人竟堕落了。从前得福气，现在蒙咒诅。死亡和苦恼竟降于生命和喜乐之区。深陷于罪恶，而不能自拔；深藏于黑暗，而不能自明。荒凉是堕落人生的特征。道德上和灵性上的黑暗是罪人的公业。“混沌空虚，渊面黑暗”——真是每一个罪人的肖身，可怜许多人尚不认识自己呢！

这是世界所有灾难和苦恼的原因。这是人类性恶的缘故。人已失本来面目了。神所造的人原是正直的，但人已失了他的地位。因为“罪是从一人入了世界，……死就临到众人”；因为“一人的悖逆，众人成为罪人”。现在人的情形在神的面前，乃是“混沌空虚，……黑暗”，乃是“与神……的生命隔绝”，“死在过犯罪恶之中”，“坏到极处”，“都犯了罪，……没有行善”，“没有义人，连一个也没有”。何等的可怜，世人尚自夸其知识、智慧、学问、文化呢！他们若知道他们自己是“混沌空虚，……黑暗”，就是他们的福气。

“神的灵运行在水面上”。混沌、空虚、黑暗的光景，不能叫神安息。顺服罪恶、死亡和撒但的光景，不能叫神安乐。这样的堕落，这样的荒凉，神就是弃绝了它，也无足奇。然而，神所作的，竟出人意料之外。神为什么再管它，按着公义所审判的呢？神为什么顾念荒凉败坏的呢？神为什么爱怜混沌、空虚、黑暗、不足轻重的呢？这个问题真是难答。无他，这是神的怜悯，神的恩惠。神的慈爱临到那不配领受慈爱的！神心爱怜那不堪接受爱怜的！荒凉的世界，堕落的人生，没有权利可以请求神作工。照着他们自己的地位，他们若要求神，就不过是妄想；他们自己没有什么，足以希冀神的慈爱。然而，神不管人的不堪，人的不配；祂不理人的堕落，人的失败；祂以独立的恩典，赐给不堪不配的人；祂以无穷的怜悯，施给堕落失败的人。

祂第一步的工作，就是借着祂的“灵运行在水面上”。不然，地怎会自己恢复呢？死者怎会复活自己呢？黑暗怎会变作光明呢？被神公义所审判的，怎能再叫自己接受神的福祉呢？若非圣灵作工，则堕落者哪能自己高升呢？荒凉衰败的受造者原是无依无靠，若要复原、复兴、复活，非圣灵作工不为功。打算自克、自复，至终总不能不承认在我肉身之内没有良善。

但是感谢赞美神！虽然罪人不会自己重生自己，象大地不会自己恢复自己一样；虽然罪人不会脱离罪恶，象大地不会脱离深渊的水一样；虽然罪人不会行义，象大地不会变暗为明一样；然而，神却亲自作工拯救我们。新创造象旧创造一样，都是神自己作的。人如何不会创造世界，也照样不会创造他自己的心灵。神应当作所有的工作，但是，感谢赞美神！因为这并非祂的本分，祂并非受约束应当拯救我们，而祂却自己施出人意料之外的恩典，前来拯救我们。神不必作，而祂却作；这叫作怜悯。人不配得，而他却得，这叫作恩典。在救恩中，人原是处在绝对受助的地位；若有以为人的里面或外面有何长处的，就是亵渎神，轻看祂的恩典。

圣灵这里的工作，就是人们重生的开始。“运行”二字在原文的意思，就是“伏印”、“覆卵”的意思。这就是表明慈爱和柔细。这字与申命记三十二章十一节是相同的：“如鹰搅动巢窝，在雏鹰以上两翅展。”哦！愿我们对神的慈爱多生感应！祂的心何等的恋慕我们！而这“我们”究竟是谁呢？不过是罪人；堕落的人生！祂并不动怒；祂并不轻看；祂并不厌弃；祂并不以为“混沌、空虚、黑暗”不配祂的圣灵伏覆。虽然，祂“眼目清洁不看邪僻，不看奸恶”；然而，祂竟自己谦卑，拯救在灰尘粪土中之人。神啊！“人算什么？你竟顾念他！世人算什么，你竟眷顾他！”我们真不明白，神为何竟爱我们这样的罪人！我更不明白神为何竟爱到我！真的，“不是我们爱神，乃是神爱我们！”神啊！你的恩典真是奇妙啊！你是真的“喜悦……世人！”神的爱乃是我们重生的原因。“神爱世人……信祂的……得永生。”

神的爱心愿意在荒凉里作工，好叫祂能称之为“甚好”而安息。没有将荒凉恢复到“甚好”的地位，爱心总不能安息啊！重生是首先的工作，也是最要紧的；未有这步工夫，神的光就要空照。神预先叫圣灵在人里面作了不可思议的工夫，以为祂的光备路。“你们必须重生……风随着意思吹，你听见风的响声，却不晓得从哪里来，往哪里去；凡从圣灵生的，也是如此。”

罪人所缺乏的，并非别的，乃是生命。世上也没有什么可以代替生命的。罪人的堕落，原非罪人自己意料所及；他们并不要神，也不要神在基督里所发出的光；他们恨恶，他们也弃绝。“世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗”；重生的人才爱神光。人重生了，对于神光才有感觉，他的良心才会受鼓动，而归向神。

“神说，要有光，就有了光”，上文说“神的灵运行”。这里说“神说”（就是神的话）：神的灵和神的话是两个分不开的同工。圣灵先作工，现在神的话也作工。我们是“从圣灵生的”；我们“蒙了重生”，也“是由于不能坏的种子，是借着神活泼常存的道”。但是神的“言语一解开，就发出亮光”，所以“神说（话），……就有了光”。

第一日的工作就是神用话语召光出来。神的灵和神的话最初的工作，就是在暗中照光。罪恶已经叫人的心目昏黑，叫人的心思暗昧。人若孤立无助，则毫不自知：其地位的危殆，和其将来的灭亡。从灵性上说来，他是完全昏昧，不知需要一位救主。他心中的爱情，他意中的理想，他光中的决断，都不能予他以一线的光明。现在神的光来了，照入他的心了。然而，神的光不过照在荒凉的景物之上而已，叫受造者的原形纤微毕露！事物一切仍旧，并无丝毫更改，所变者黑暗而已。所有显露的事物中，无一足称神心。

神所看是好的，不过就是祂自己的光而已。世人的内里原无一件事足以叫神满意，使之悦纳。然而，祂喜悦祂的爱子，就是世上的真光。使徒说到神第一日的工作，就说，“那吩咐光从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，叫我们得知神荣耀的光，显在耶稣基督的面上。”从前神的亮光如何照耀在黑暗的世界里。现在神的基督也如何照耀在黑暗的罪心里。

人一得着神的光照，“就把光暗分开了”。属灵的感觉和知识，就渐渐恢复了。从前所看作是是的，现在却要以为非；从前所以为非的，现在却以为是了。虽然，在众人的经历上，未能即有极准确的鉴别，而心中对于光暗的分开，已是一种实在的光景了。此时神的话语（借着其所发出的亮光）已经开始将人光明的灵和黑暗的魂分开了。从此一个人里面就分为“从肉身生的就是肉身”，和“从灵生的就是灵”的了，虽然这种的分开，尚未达到完全的地位，信徒也未有完全的经历；然而，在事实上，此二者的分别已是成功的了。

神将光暗分开，以地位与光，亦以名称与光；黑暗仍在，不过也有其地位和名称。黑暗仍然是黑暗，永远是黑暗，终不会变作光明。大地自身原非光明的源头；它何时以背向光，就何时，其情形仍是黑暗。黑暗受光的管束时，则毫无能力，叫光损其一线的明亮。光一来，黑暗和阴翳就无踪迹可寻，然而，其存在尚是如故。旧性情（肉身）和旧生命（魂），无论如何，总是黑暗的。灵命神性强壮时，它们就完全失去其效力。我们若不在光明中行，则我们就要又有暗昧的行为。我们未离开此世以前，虽然可以时在光明中行，然而，总不能铲除黑暗，叫我们的罪性罪命，化为乌有。我们虽是白昼之子，光明之子；然而，我们尚要行走在神的光明中，否则黑夜就要来了。

严格说来，白日亦非全光的，不过是“晚上”和“早晨”合成功的。我们在世的日中最高尚的生命，就是“日”；然而，这不过是“晚上”和“早晨”合成功的；若说只有早晨并无晚上，则此“日”并非圣书的“日”了。“我们若说自己无罪，便是自欺”；“我们若说自己没有犯过罪，便是以神为说谎的。”

黑暗的己身虽然是“夜”；然而，一经光照之后，黑暗就不再是“夜”了，不过，是“晚上”而已。因为神光一来之后，夜间无论如何黑暗，总不能无丝毫之光；夜里既有光明，则夜就不能终于为夜，不过是“晚上”而已。蒙神光照后的信徒，他的黑暗依然仍旧，并不稍变其性；然而，既蒙光照，则他的黑暗乃是受光明管治的黑暗，并非无拘无束的了。就是有的时候，他的黑暗盛旺，而他所有的，亦不过晚上而已，并非全暗全黑的“夜”。虽然他有时难免完全地失败，希奇地跌倒；但他却不因此而失去其所有的光，和光所赐的生命，而成为一个完全未信的罪人。人一相信主耶稣就得着重生；一得着重生，就是得着永生。他虽堕落，然他仍是神的儿子，不过“偶然被过犯所胜”而已；并非因之又回转到罪人的地位。这是神何等的恩典呢！

“有晚上，有早晨”，本章共说六次。光明虽称为“昼”，然而，六日间所有的不过“早晨”而已；白“昼”的经历尚未曾有。早晨不过是白昼的朕兆；早晨并非光明全盛的时代。虽然在神的程序中，晚上之后，必有早晨；虽然我们已有黎明的光，然而越照越明，直到日午，尚非六日间所有的事；这乃是在乎将来。现今所有的不过是早晨而已；他日神工完竣，神心满足时，神安息了；那时，才有“日午”的实现，没有晚上，也没有早晨；我们要进入神的安息，永远快乐在光明不夜的日中。“这日到那日发出言语；这夜到那夜传出知识”；但是，听见明白的人不多。

真的，我们的亮光，在现今的时候，不过是“早晨”而已；我们大放光明之时还在乎将来；那时，有限的已经过去，我们要进入神的完全里。“神说，诸水之间要有空气，将水分为上下”；这就是我们穹苍的天。这个天将下水和上水分开。从前深陷在咸馞、黑暗、苦恼的水中，现在分开化为气体，高升于天。这是何等的分别！神借着“天”，将那恶浊的和那清洁的分开，叫它们各归其所。

这是十字架的工作。十字架的工作就是分别。神的亮光照明在黑暗的渊面，叫其原形毕露。浩浩荡荡、回无际涯的苦水，当初深藏于黑暗包围之下。尚不易使人认识其本来面目。亮光来了，现在已无所可隐的了。神的光越照亮，就越显明这一片汪洋的污秽。光不特不会洁净，反显出其不堪见人的惭愧来。在神的光照亮之中，人是何等的自怨自艾呢！从前所以为稍堪藉慰的，现在一经挑拨，竟无一足取。罪性罪命的可恶，到了此时，才有一个真正的估价。在他们灰心懊悔之中，他们知道了神十字架的分开能力。十字架是会将我们的罪恶、自己、肉体、世界、世俗钉死了的。“

死别”，死实在是一个大分别、大解散、大脱离。死是割断一切的关系，死是断绝一切的纠缠。除了十字架以外，没有别的会把我们从“下”分别出来。与基督的死联合，要叫我们脱离那一切属“下”的。我们虽然重生了，我们的罪恶、自己、肉体、世界、世俗，还是紧抓我们，要叫我们向下而去。我们重生以后，若再在经历上与主同死，则我们就要成为一个“分别”的人。十字架的记号就是证明我们是天上人，叫我们与世人有所分别。神的亮光引导我们自审，自审之后，引导我们向下到十字架去得拯救。

我们不要将我们的地位，和我们的经历混了。我们一相信主耶稣作我们的救主，我们在祂里面的地位，就是最高上的了。祂所替我们成功的，就都算作是我们的了。当我们接受祂作我们个人的救主时，祂就将祂的十字架分开“上下”了。这是地位。但是我们此时不一定就有上下分开的经历。乃是当我们用信心接受祂在十字架上所成功的，而联合于祂的死时，我们才有脱离下面的事，思想上面的事的经历。我们虽是从“上头生的”（“重生”的原文）；但是，我们不一定都有“不属这世界”的经历；所以，我们还要“进入”主的死，实验过祂的死，叫我们真有一个灵魂分开的经历。大祭司的刀如何割开牺牲的骨节与骨髓，神的话所表明的十字架也应当分开我们的灵和魂。

我们重生那一刻，神就算我们是已经与主耶稣同钉十字架了。我们相信祂的死是替我们死的；祂既然是替我们死，则祂的死就是我们的死；这是同死。替死自然生出同死，替死也就是同死。神受纳主耶稣的替死，神就是以为我们是死的了；所以，在个人的经历上虽是替死，而在律法裁判的眼光里仍是同死。所以，我们何时信主耶稣，何时在事实上已是和主同死了，但是，我们还未有经历而已。

同死的经历乃是在我们重生以后，因着光暗两性两命的交战，而寻拯救于十字架时所得的。现在不特在外面的事情上，有了分别，就是在里面的心境上也能分开了。神在人的心灵里作工，叫他的情爱和羡慕，都是望上。他们得了重生，有了神的性情；主的十字架叫这个性情分开上下的事。地上的事和天上的事，就是因着神的性情，而显明出它们不同的地方。现在信徒的心是向天而去。从前心中咸鹺、黑暗的邪情私欲，现在都蒙洁除，而专心思念上面的事。

既有了生命，就不能无空气以供生命的呼吸。天上的亮光既然照耀在灵魂里，这灵魂就不能不呼吸天上的空气。神不只在里面分开上下水，还要在外面分别上下的事。祂把“天”放在我们里面，祂也把我们放在“天”里面，叫信心有安顺的环境。圣徒的第一个记号，就是他们是属天的。他们蒙着天召，仰望天国，欲得天城。他们的盼望是在乎天，所以，既是仰望天上的家乡，就以为他们不过是在世寄居为客旅的。我们的内外有“天”以后，我们就真要知道何者为上面的事，何者为下面的事。

里面的天需求一个外面的天。有了天的生命的，必定有天的行为。重生人的性情，不特“不从恶人的计谋”，而且“不站罪人的道路，不坐褻慢人的座位”。世人的快乐、喜好、时尚，不能使他与之同伙。如果身体强健的人，不能呼吸恶浊的空气，则圣徒哪能在忌恨、淫邪、嬉笑、混乱中呼吸呢？他们爱他们弟兄的同在，就是他们天程中的同伴。“我们因为爱弟兄，就晓得是已经出死入生了。”

此时，信徒的心已经归神管理了；然而，实在与从前的情形，尚是大同小异的。干地尚未出来，果子尚未生产，现在心已向上，天人的交通已经开始；但是，应当等至再进一步，我们才能结果归荣与神。“神说，天下的水要聚在一处，使旱地露出来；事就这样成了。”这是神第三日的工作。神在这里所作的，和“第三”这个数目所表明的复活，全是相合的。大地现在从水里出来；它本来埋在黑暗的苦海中，现在却从它的坟墓起来了；堪造作、能结果的干净土，现在从死海里浮出来了。

虽然神不消除海水，然而，神却限制它，叫它不能流过它的定限。海现在有它的疆界，它不能泛滥大地。神赐之以名，而承认其存在。等到新天新地时，才消除了它。旱地也得了新名，以示与海有别。这是第三日首半的工作（第三日的工作分为两半，这日神两次说话，神两次称善。首半大地从水中出来，下半大地上生了草、菜以及果树）。

我们看见十字架如何在前一天作工。本日所自然表明的，就是复活。基督的死和复活，都是我们新生命的供给者。祂如何为我们死，也如何为我们复活。我们如何需要祂的死，也如何需要祂的复活。人若丢弃此二者之一，就要叫福音成为虚空。我们借着主耶稣的死得以脱离一切属乎亚当的，属乎天然的。我们借着祂的复活得进入一切属乎基督的，超乎天然的。祂的死叫我们不再作罪人，脱离罪人的地位和经历。祂的复活叫我们成为义人，得着义人的地位和经历。“若有人在基督里，他就是新造的人；旧事已过，都变成新的了。”

神的救赎计划，并非要修造弥补我们所旧有的，乃是“新造”我们。所有旧的，祂都不要；祂用主耶稣的死，叫我们脱离旧的；用主耶稣的复活，叫我们进入新的。我们若与主同复活，我们就与主有经历上的联合；我们若在经历上“在基督里”，则我们就要在经历上是个“新造的人，旧事已过，都变成新的了”。与主同死的人还当与主同复活，才能实验过一个新造的人生。

我们的“旧造”里所包括的一切，无论是性情、是生命，是从这性情所发出的意思，或这生命所发出的工作，都不能满足神的心。“在亚当里众人都死了”，我们所有的旧造，在神看来，在里面都有“死”的记号。这些死的东西是不堪修改的。神要全新的，祂要“新造的人；旧事已过，都变成新的了”。所以，祂最初的工作，就是叫人重生，以“新灵新心”给人（这是第一日的工作）。这个新的灵就与神的圣灵同工，将旧性情、旧生命交与十字架，把它们钉在十字架上（这是第二日的工作）。神既解决了“旧事”，祂现在就开始发展祂的“新造”，要叫诸事“都变成新的”。祂这样一步一步地进前，直到最后把我们的身体也改变了（第六日）——全是新人。这个我们以后再就要看见。

复活的经历是在重生（第一日），和同主钉死（第二日）之后，才有的。重生是生命的开端。有了重生的生命，我们的内里才有肯与圣灵同工的部分，以愿意与主同钉。同钉自然引到同复活。“我们若在祂死的形状上与祂联合，也要在祂复活的形状上与祂联合。”重生是得着生命，复活是得着更丰盛的生命。信徒若停在重生，则不能胜罪；若停在同钉，则不能行义（神的圣洁）。这个是我们所应当按着经历前进的。在经历上，虽然是先重生，后同钉，再后同复活；然而在事实上，我们相信主耶稣，得着重生那一刻，神就算我们是复活的了；不过我们自己的生命，尚未有经历而已。

有一个很大的危险，就是许多的信徒，因为自己内顾不能看见“旧事已过，都变成新的了”时，若不以为自己尚未重生，就以这话太过，非人之所能历。有的就尽力去修补他自己的生命，以期与神所说的话相合。然而，在经历上，他们的结果就是失败，没有平安，丧失喜乐、自由和能力。其实，他们若用信心弃绝自己，专心仰望基督，则他们就有得胜的可能。我们失败的缘故，多是因为我们不要同钉的根，而要复活的果。我们没有让十字架作更深的工夫于我们里面，却欲急切进前，得着复活的生命。我们欲借着旧性命造出新性命来，这原是万不可能之事。复活乃是根基于十字架。没有十字架就没有复活；欲有复活的经历的人，必定应当先有十字架的经历才可以。

至于我们的蒙神悦纳，并不是因着我们的经历如何，我们相信主耶稣，信心就将我们联合于祂里面，我们“在基督里”的地位，叫我们蒙神悦纳，算我们是一个全新的人。在基督里的蒙悦纳，就是蒙悦纳象基督一样。神并不管我们里面有什么，祂只因着我们的地位，而以我们为全新的圣徒。这是关乎我们得救的问题。然而，在另一方面，神却要我们作祂儿子身体的人，经历我们元首所为我们成功的。这样，我们才能脱离旧造，而成为新造。我们是与主同复活，不是自己去复活。基督的复活把我们放在新境地；我们乃是与祂同复活。我们若以信心承认这个事实是真的，而接受它，则主的复活要将我们放在海水所浸涨不及的旱地上。

地从水中出来了，灵也从肉身中复活了。水并不消灭，肉身也并不变为灵，也并不被铲除。水已经驱聚一处，不能越过其界限；肉身虽在，然而主的死和复活，叫我们有权限制它。肉身原是无可救药的，已经被神所弃绝。然而，与主同死同复活的人，乃是不“属乎肉体”的了。

我们已经看了第三日工作的上半，我们现在可看下半。我们已经复活了，现在就是要结果。复活和结果原是相连的。“你们借着基督的身体，在律法上也是死了；叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，叫我们结果子给神。”我们“既从罪里得了释放，就作了义的奴仆”。

神称旱地为“地”，这个“地”字原文的字根乃是“破碎”。我们知肥壤都是破碎的，不破碎就不能肥沃。地的土块越碎为粉，则其收成越好，因为如此才能以养料给所栽植的种粒。海水虽然退了；然而，地仍难免刚硬，抵制种植人的手。肉身的势力虽然已失；然而，天然的魂命仍然以“善我”自居，夸其天然的才干、美德，而不肯服降。信徒魂命的破碎，乃是天父手中肥美的田地。神并不是向我们要求才干，乃是要求无能；祂并不是向我们要求能力，乃是要求软弱；祂并不是向我们要求充满，乃是要求虚空。祂不要我们抵抗，乃是要我们降服。祂是全能的，祂有全能，祂的力量是由软弱而显明。破碎的田地，是神的种粒生长最茂盛的所在。

结果并非因着自己的团结，乃是自己破碎、谦卑、软弱、无依地投靠于神，让祂的手作工。我们自己的能力，多是神能力显现的障碍物。“一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。”我们若不恨恶我们魂的生命，天然的生命，自己的能力、才干、智慧、美德，则我们就不能有许多子粒的产生。乃是当我们驱除我们从肉身所得之天然的生命和能力（水里出来的地），而用破碎的心，接受神的手时，我们才能得着神的果子。

我们常常以为罪恶污秽的肉体，应当灭绝；但是，我们却不知道在结果的条件上，舍弃我们良善、正当、诚实、仁义的魂（我），和灭绝肉体是一样要紧的。我们已经满意于我们的田地了，但神却以为田地应当破碎。我们太自重了！岂知我们的自我已是受过亚当的罪染，终是软弱无能的呢！所有的佳美、立志和定意，都不过是昙花泡影的呢！就是当我们自己软弱时，虚空时，一无所有时，泥土顺服陶人的手时，基督的生命就活在我们里面，祂的能力就从我们身上显明出来。我们越知道十字架的意义和复活的实在，我们就越知道魂命破碎的实在意义。

这地并非用海水灌溉的。它的生产力并不受肉体的栽培。雾气是它的滋润品，圣灵会照看它。在真道上的结果，肉体所有的规条，乃是“毫无功效”的。反之，限定其疆界，指定其名称，就是表明其不特不足以为新造物之助，乃是受定罪，以为是不堪救药的。

所结的果子也是有进步的。青草先来，然后有菜蔬，再后则有结果子的树木。果子原非自用，乃是为着主：“结果归于神”，而各种的果子又是能自传其种的。“各从其类，果子都包着核”，核是各从其类，包在果子里面；所以，爱心才能生爱心，喜乐才能生喜乐；余类推。我们若要爱心，就当显出爱心；若要喜乐，就当显出喜乐。多在太阳光热之中的果子是最熟的，最合乎主人的胃口的。果子最熟，它的核也是最熟的。人所收的，乃是照乎他所种的。“神说，天上要有光体，可以分昼夜，作记号，定节令、日子、年岁；并要发光在天空，普照在地上；事就这样成了。”如今的工作，和从前的光景是大不相同的，从地迁到天来。本日乃是天上的工作；这是信徒和基督的升天。

复活之后，顺序的事实就是升天。升天是复活后的必需真理。没有升天，则我们的“新造”并非一个完全的工作。再者，升天象其他（同钉、复活）的真理一样，乃是当我们一相信主耶稣时，神就将我们放在升天的地位了；不过我们未有经历而已。升天的经历，乃是顺随在复活之后。我们若真与主同复活，联合在祂的复活生命里，则我们就要自然地在地上结果，灵性高升于天。

神“叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上”。复活了，就自然地升天。升天的生命是每个圣徒所应当达到的。主耶稣从死里复活，升天坐在神的右边，“远超过一切执政的、掌权的、有能的、主治的和一切有名的”，升天的生命就是一个胜过撒但所有权力的生命。前此，我们所胜过的，不过是肉体、罪恶、世界而已；到了升天，我们就要在经历上和一切执政、掌权、有能、主治、有名的黑暗权势争战，且要得胜。乃是当我们的灵与魂完全分开，灵因着复活有绝对的自由，不受魂的情感、心思所影响，完全超越过环境，以及世上的事物时，我们才得了升天的生命。达到升天生命的圣徒，就有宝座上的眼光，并且在诸事上有不动心的经历。真和主同钉十字架的人，才能真和主同复活。

真和主同复活的人，才能真和主同升天。“所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事；那里有基督坐在神的右边。你们要思念上面的事，不要思念地上的事。因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。”光体分为日、月、星。太阳是白昼的光体，是大地热气和亮光的来源；它的光是固有的、不改的、时常的；这真是那位“天上人”的预表。祂虽曾一度来世，然祂已经回到荣耀里去了。玛拉基四章二节也是如此表明。荣耀的主耶稣乃是诸天的“大光”。当祂在世时，祂是“清晨的日光从高天临到我们”；又是“世界的光”。

祂虽是“真光，照亮一切生在地上的人”，然而，“光照在黑暗里，黑暗却不接受光”。“光来到世间，世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗，……作恶的便恨光，并不来就光，恐怕他的行为受责备。”所以，主耶稣回到天上去，居在“帐幕”里面，等到千年国时，才为“公义的日头”；那时，这“太阳（要）如同新郎出洞房，又如勇士欢然奔路。它从天这边出来，绕到天那边；没有一物被隐藏不得它的热气”。

现在，祂的亮光并不照耀在世上；除了信祂的人之外，没有别人能在祂的光照之中。“世人不再看见我；你们却看见我”；“我们惟独见……耶稣……得了尊贵荣耀为冠冕”。所以“你这睡着的人，当醒过来，从死里复活，基督就要光照你了”。在现今世界道德的黑夜里，世人已经丧失太阳的所在了；然而，教会升上高天，尚得看见日光。月如何返照夜里的日，教会居住在基督的光里，也要如何成为厌弃基督之黑夜中的光体。在第一日时，我们是领受光，“信从这光，使我们成为光明之子”。现在，我们是要返照光，为基督在这恶世界里作见证。“

你们是世上的光；……你们的光也当……照在人前”。处在这个升天的地位，叫圣徒和主耶稣有更亲密的交通。在此，黑夜的原形岂不看得更清楚？在此，黑暗的权势，岂不觉得更邻近？在此，岂非有更远大的眼光？在此，岂非有更明显的基督？这是何等的地位！月光虽次于日；然而，其相差是何等的远！她虽是黑夜的光明，然而，与亮光的来源一比，就是当其最美最圆时，仍难免显出其清冷与银灰来！时常更变！圆缺不一！其圆缺的度数，乃是照其面向太阳正侧的度数转移！有时，或竟至不放光明！“我们众人既然敞着脸，得以看见主的荣光，好象从镜子里返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的。”她是何等的会改变呢！照着神的定规，她是天上的东西，常在天上的。

然而，按着人的眼光，她并不常在那里，且是时常失踪的。就是在那里了，全圆的时候，却是不多！转离光明根源的时候，岂非正常！她的工作就是接受；她自己并没有荣耀，她所有的荣耀，乃是从她的主来的。在祂的光中，她能照耀。她的亮光，原非自有；她并不必用心工；面面相对，就是她辉煌灿烂之日。从地上看过去，她虽是“美丽”，虽然“养成宝物”，虽然“永远坚立，如天上确实的见证”；虽然“大有平安”象她“长存”一样；然而，赐人以生机生命的，还是太阳自己直接的光线。我们在基督里的地位原是宝贵；然而，我们直接经历祂的温暖和，亦是要紧。太阳一来，星月就都不见了。

星在现时固是个人圣徒的预表，因为他们“显在这世代中，好象明光照耀”。然而，太阳已经过去，月亮不久也要过去了；星快要来了。“智慧人必发光，如同天上的光；那使多人归义的，必发光如星，直到永永远远。”神创造这些，就是要它们“管理”。圣徒的亮光是管理的力量！多少的罪恶在圣徒的面前，应当隐藏起来！多少的污秽人事，不敢亲近圣徒！凡在神的圣洁、荣耀、公义、仁爱中行走的圣徒，都有这一分的管理力。

信徒所管理的，不过黑夜而已。升天基督徒的最大权利，就是胜过黑暗的权势。前此，信徒对于灵界里的争战，甚为模糊；对于撒但的计谋，仇敌的攻击，魔鬼的试探，邪灵的假冒，都无明晰的眼光看清；乃是当他们升天时，才觉得黑暗权势的实在，才知道如何借着羔羊的血，见证的话，不以性命为念的志，胜过仇敌，才知道如何运用圣灵的剑，就是神的话以攻击撒但的能力，才知道如何有挑战的祈祷，求神败坏魔鬼所有的作为，才知道如何站立在十字架的根基上，持守十字架所已经成功的得胜，用赞美的话赶跑邪灵的冲突，才知道如何运用意志以反对抵挡仇敌所有计划。升天的信徒因为得了管治黑暗权势的地位，所以就常有“将撒但践踏在脚下”的经历。

这些光也是用以“作记号，定节令、日子、年岁……分别明暗”的。升天的信徒知道时期的预兆。他们知道如何分别时候。他们有神宝座上的眼光，对于世事有极清晰的想法。升天的圣徒知道末世时所必有的光景是什么；所以，当事变人乱时，众人慌忙无措，希奇诧异的时候，他却安然不动；因为早已知其必有了。到了升天的地位，信徒才能知道主对于末世有什么举动，才知道末世时，对于教会当取何种态度，对于世人当有何种精神，自己应当如何儆醒，才知道末世时假基督、假先知要如何迷惑世人，才知道邪灵以及犯罪天使要如何混世，引诱世人听从鬼魔的道理，欺骗无知的圣徒，叫他们信从怪异的奇事，寻求假冒的方言，以及其他超乎天然之外的经历。在神道中本来没有根基的，就要受它们的迷惑，但是升天的信徒，因为得了神的眼光，早已知道它们的诡计，就不受其欺骗。

“神说，水要多多滋生有生命的物；要有雀鸟飞在地面以上，天空之中。”这是第五日的工作。本日是介乎升天和主再来并作王之间；所以，其属灵意思，不难寻得。神在这里造鱼与鸟。水自己不会生鱼，地自己也不会生鸟。鱼鸟乃是神所造的，放在水中和地上而已。这些东西是有生命的；不过其生命的形式不同而已。水是我们罪性（肉身）的代表（上文已说），这个叫我们进入试炼；然而，神的恩典却在此中为我们成功了生命的形式。地原是我们洁净过之魂命的代表（上文已说），这个叫我们受着刺激；然而，神的良善，却又在此中为我们成功了生命的形式。

我们的生命虽已达到升天的地步，然而，我们仍然是人，仍然在世，所以，我们不能不在我们的肉身上表显神的生命来。升天是我们的出世，今日是我的入世。现在神借着祂的教训，叫我们的魂命里、肉身里，都发表神的生命来；乃是达到这一层，我们的生命好象才成了形。生命的形式虽然不同，然而，现在乃是“荣上加荣”的时候。升天乃是我们在天上的地位，今日乃是我们在世上表显我们的生活。所以，在接物待人中，就不得不在肉身上、魂命上，表显我们的生命。鱼鸟的外面形式虽然不同，然而，其里面的原则，总是无他——生命而已。

水中的鱼表明生命在水中，地上的鸟表明生命在地上。虽然水地原都是死的，没有生命；然而，神能造成生物（虽然有不同的形式），放在其中。这是很明白的。当我们基督徒生命才开始的时候，在我们的肉身里、魂命里，是没有生命的。但是当我们升天以后，神的生命就要在我们在世的生活里，在肉身里、魂命里，表显出来（然而，我们应当分别：肉身和魂命总是没有生命的；不过神的生命在其中表显出来而已）。“你们显在这世代中，好象明光照耀，将生命的道表明出来。”“你们的生命与基督一同藏在神里面（这是升天）。……所以要治死你们在地上的肢体（这是表显生命）。”这样，就能得着神的祝福。

“神说，地要生出活物来，各从其类：牲畜、昆虫、野兽，各从其类；事就这样成了。”第六日的工作象第三日一样，也是分作上下两半的。地上活物的受造乃是第六日上半的工作。这里生命的外表是进步的。现在也没有水了，乃是新人里美德的产生。我们若将第五日的工作和第六日上半的工作，合起来看，更有许多的意思。鱼、飞鸟、牲畜、昆虫、野兽，都是人的预表。基督徒升天之后，他就成功为神生命的运河，将神的生命运到许多人的心里去。这些都是指着现今的生命和工作说的。

我们现在看第六日的下半。神照祂自己的形像造人。这个带领我们到基督的再临。不过在灵性上，这个已经是个事实了。圣徒经过重生、同钉、同复活、结果、升天、表显生命诸灵程之后，他们就自然地达到完全象神这一步。“基督成形在……心里”原是圣徒灵性的目标。乃是当我们在诸事上与基督联合，经历过祂所有替我们成功的，我们才能在经历上“变成主的形状”。

“你们已经脱去旧人，和旧人的行为，穿上了新人；这新人在知识上渐渐更新，正如造他主的形状。”“要脱去你们行为上的旧人；……又要将你们的心思，改换一新；并且穿上新人，这新人是照着神的形像造的。”在我们的经历上，我们应当有“新人”的完全象神的生命。“脱下”和“穿上”，都是意志的行为。信徒运用他的意志推辞一切旧人的行为，拣选一切新人的新鲜。基督徒生活的最高点就是意志的生活。如此以后，若在心智上、知识上更新，就能完成神的形像。心思原是属灵的战场；在行为上、生命上，圣洁公义的，未必在心智上有更新的经历。这是旧亚当生命最牢固的一点，也是受罪恶重染最深的所在。如果心思更新了，则神的形像恢复了。

然而，实在神的形像恢复的时候，还是在乎将来；主耶稣再临的时候。“我们却是天上的国民；并且等候救主，就是主耶稣基督，从天上降临。祂要按着那能叫万有归服自己的大能，将我们这卑贱的身体改变形状，和祂自己荣耀的身体相似。”“主若显现，我们必要象祂。”圣徒并不只得着神的形像而已；并且，要管理一切。这个带领到千年国度里。这是圣徒的操权。“与基督一同作王一千年”。“可以有权柄管十座城”。

千年国的荣耀，不是每一个信徒所都有的，乃是经历过创世记第一章各层的才有。凡人与基督已过的经历相联合的，就要与基督将来的荣耀相联合。得救只用相信主耶稣就够了。但是，同主为王，若非忠心，若非受苦，若非得胜，就断不能得。十字架是得冠冕的途径。受苦是进入荣耀的条件。神要白给救恩，但祂不白奖荣耀。凡愿意为主在今世损失的，在来世都要得着。

今生已作王的，岂有来世再受荣耀之理！自甘卑微原非易事：高升荣耀岂是寻常！圣洁的生命和忠勤的工作，不能不在主前受称赞。但是，这个管理并非完全等到将来才有的；我们现在灵中，就可以作王了；不过满足的应验须等到将来而已。我们现在就能用我们从主所得的权柄，管理一切。我们应当作王管理邪灵，禁止它们的工作。如果撒但在千年国应当受捆绑，则我们岂不能运用“来世的权能”，在现今就囚禁他到一个界限么？我们也能运用我们祈祷的军器，以管治我们的环境：无论是国事、家事、教会事、个人事，我们都能用祈祷来管治，就是我们的自己，我们也能运用我们的意志，靠着圣灵的能力，而有完全的自治。这是实在的得胜生命。“千年国”的基督徒，是最有能力的基督徒。

除了管理作王之外，圣徒还有他自己的粮食。结子有核的植物，就是生命的标记。它们里面有生命的能力。惟独有生命的，才配作我们的粮食。粮食是我们将来赏赐的一部分：“得胜的，我必将神乐园中生命树的果子赐给他吃”；“得胜的，我必将那隐藏的吗哪赐给他”。粮食的问题是复活后，仍然继续有的；所以，我们的主复活后才饮食；所以，永远天城中仍有生命树的果子给人吃。

然而，我们现在就可经历我们将来所要在的。我们所吃的，乃是我们健康的组织者。有生命的粮食，才能叫吃之者有生命的滋养。所以，就是各种生物，也以“青草”给它们吃。“人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。”“我的食物，就是遵行差我来者的旨意，作成祂的工。”“我就是生命的粮”。“吃我肉喝我血的人就有永生”。

我们现在若要强壮，我们不能不吃神的话，不能不以神的旨意为粮食，不能不吃喝主耶稣。并不是随便读过圣经，乃是用祈祷默想的工夫，消化了神的话语，叫我们的灵命得着补益。一次忠心遵行神的旨意，好象我们里面的人一次得着滋养。我们用信心支取主耶稣的死（肉）和生命（血），消化在我们的生命里，就要叫我们进前有能力。要谋灵性康健的人，不能不吸收生命的粮食。别的不过糠秕而已。“神歇了祂一切创造的工，就安息了。”天地万物都造齐了，神救赎的工已经完成了，现在所剩下的就是安息。

神在第一章里说话还不只十次。祂所说的，现在都成功了。在每层里都有神的话作工。神每次都说，神所有的作为，不只是发展最初的潜势力而已，乃是步步发出祂的神力以成功祂的神谋。“我们原是祂的工作，在基督耶稣里造成的。”顺服神话语的规模的有福了！神七次说“好”，到了最末了一次，祂说，“甚好”。祂对于祂自己忍耐、精细的工作，生出满足的心。因为祂满意了，所以，祂就安息了。这是神的安息。所以，这个带领我们到新天新地，永远安息的时代。那时我们要“进入神的安息”，“歇了自己的工，正如神歇了祂的工一样”。永世开始了，在亿万无穷的年日中，我们要安息在神的面前，在祂的里面，明白祂的旨意，希奇祂的慈爱，赞美祂的恩典。这是什么光景呢！“神为爱祂的人所预备的，是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的。”

然而，赞美神，因为我们不必等到将来才有那个安息；现今就可预先领略这个安息了。“凡劳苦担重担的人，可以到我这里来，我就使你们得安息。我心里柔和谦卑，你们当负我的轭，学我的样式，这样，你们魂里就必得享安息。”这里有两个安息：第一，是我们相信主耶稣作救主时，所得着的；第二，是我们学习主耶稣所得着的。我们的魂原是从许多的恋慕、刺激、贪求、难过、烦躁、悲伤，但是，如果我们想到主的柔和谦卑，祂如何受罪人的顶撞，祂如何负轭，祂如何表明祂作羊羔的样式，则我们就不至疲倦灰心。我们若学习祂，就要看见我们的魂中满了安息。安静的生命！无为的生命！以神旨为最美的生命！何等的安乐！六日间都是“有晚上，有早晨”；晚上之后，虽有早晨，究无不夜之日。今（第七）日，神的安息，再没有“晚上”了，就是“早晨”也再没有了，现在所有的，就是完全、美满、荣耀，不终之“日”（与早晨别），是神所祝福，所分别为圣的。

物质的创造，乃是灵性创造的预表。物质创造所有已过和将来的十段历史，乃是信徒现今所已有的经历，不过有的须等到将来，才有完全的应验而已。“基督爱教会，为教会舍己；要用水借着道，把教会洗净，成为圣洁，可以献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的。”

我们所说过的一切，是何等的简单明白！凡愿意知道这教训的，都要领悟神创世向我们所发出的声音。神手里的工作，都是为神作见证，表明祂的深思和大爱。创造与救赎乃是神双管齐下的工作，在无声中说出祂的自来。基督乃是一切圣经的钥匙。我们并非牵强附会，削足适履；因为这乃是神所预定为祂自己，和祂的基督，并祂的救恩作见证的。

第五篇 创世与基督圣迹

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

基督是一切真理的钥匙。圣经若没有基督，就是一本死的书。没有基督，我们就不能明白圣经。在圣经难解难明的地方，我们若联想到基督，把祂放在里面，就要得着奇异的亮光。圣经原是以一人为中心，没有这一人，我们就不知道圣经是说什么话。这一人就是主耶稣基督。祂自己说，“你们应当查考圣经，……给我作见证的就是这经。”又说，“我的事在经卷上已经记载了。”圣经是神写的道，基督是神活的道。写的道乃是为活的道作见证。

活的道乃是应验写的道。我们在马太福音怎样读到主耶稣，我们在创世记也照样读到祂。我们已经在上一篇里看见：物质的创造，不过是表明灵性的创造而已。我们现在要看，神在物质创造中所有的步骤，如何与基督在灵性创造里一切的作为相同。其实，神在创世中的工作，也是主耶稣作的，因为“万物是借着祂造的；凡被造的，没有一样不是借着祂造的”；真的，“万有……都是借着祂造的”。所以我们现在要看，基督在物质创造里，与祂在灵性创造里，如何相同。愿我们脱离一切的推想，只将神在祂书里所明书的基督表明出来。神既将物质创造作灵性再造的预表，则我们要查看，这两个创造在基督手里如何相合，也是极乎合理的。

“起初神创造天地。”神所作的都是完全的，凡从全能者手里经过的，总没有罪恶的瑕疵，老旧的皱纹，以及其他各病。神所作的象神自己一样，都是美丽完好的。新从主宰宇宙者：独一的陶人：手中出来的东西，是何等的鲜明荣耀呢！这是人类原本的光景，是神所看为“甚好”的。

但是，好事多磨，这样的光景并不长久。我们才听见神创造一个完全的天地，我们立刻就续闻底下惨痛的故事。“地变空虚混沌！”这一节与上一节所记的是何等的不同呢！神所造的大地，竟然变了！在此两节的中间，必定有一奇异的灾难发生，所以，佳美的大地变为混沌空虚了。罪进来了！天使堕落了！这一段的历史，大为伤心，神不忍直接记载出来。人类也犯罪了，所以，达到这样卑下的地位。

“渊面黑暗！”这是堕落人生的写真。黑暗遮盖在深渊的上面！灵性上、道德上、心思上、行为上的黑暗，蒙蔽了所有从肉身生的人类！黑暗的权势，就是撒但的能力，覆被了世上的罪犯，叫他们没有一个得有自由不服在他的权下。在深渊里面，任人们去发明、去制造、去夸口他们的文化和智识；撒但只叫渊面盖满黑暗，没有神的亮光够了！然而，正在此时，人尚自谓其二十世纪文明时代是空前的咧！其如尚在魔鬼的权下何？

在这一种情形中，人们本无希望得救的可能。神也并不是欠人类的债，或因曾与人类立约，必须履行；所以，叫祂的儿子降生救世。祂若施行祂的审判，叫世人尽皆永远灭亡，尚是极乎公义的。但是，祂有皇恩，无限的、浩荡的、出人意外的恩典。祂竟然预备救法来拯救世人。神在六日间，如何恢复了物质的创造，神也如何在六日间所预表的基督救恩里，救赎了犯罪的人生，作成了祂属灵的创造。我们现在要一步一步进前默想。我们能多说基督，多想基督，是何等的高兴呢！愿我们对着奇妙的救主，所作奇妙的救功，静默、称羨而敬拜。

第一日的工作，表明主耶稣的降生在第一日的工作里，神创造光，亮光照在黑暗里。世界的深渊上面，本来都是黑暗幕布，现在光来了！这是光暗的第一次接触。世界从来没有这样的光景，这是第一次有世上的亮光临到暗世来。这明是主耶稣降生的预表。当约翰说到主耶稣的降生和祂如何以道而成肉身时，约翰就说，“光照在黑暗里，黑暗却不接受光”；又说，“那光是真光，照亮一切生在世上的人”。约翰在这里，明是以为主耶稣的降生，好象是光照在暗世一样。当撒迦利亚说到主耶稣的降生时，他也是说，“因我们神怜悯的心肠，叫清晨的日光从高天临到我们。”就是主耶稣自己也是将祂的降世比作光照世间。祂说，“神差祂的儿子降世，……光来到世间。”这几节的圣经明证给我们看：神第一日的工作—召光照黑暗里—乃是预表

主耶稣后来如何为真光而降临世间。光是来了，可惜世界尚不肯被其普照！第一日的工作乃是救赎工作中的第一步。光不来到世界，神人终无接触之机。主耶稣若不降世，罪人就不得看见独生子所表明之父神。我们现在看，第一日的工作，和主耶稣的降世，如何相同。

光的照耀乃由于圣灵的工作：“神的灵伏覆在水面上。”道成肉身，亦是如此。天使告诉马利亚说，“圣灵要临到你身上，至高者的能力要荫庇你；因此所要生的圣者，必称为神的儿子。”至高者的儿子，当由圣灵而生，但是，世人却不要圣灵的重生。神首日所召者是光。“神说，要有光，就有了光。”这个（主耶稣降世为光）我们已经说过了。我们现在再看一处圣经。当西面看见孩子主耶稣时，他就说，“主啊，如今可以照你的话，释放仆人安然去世；因为我的眼睛已经看见你的救恩，就是你在万民面前所预备的；是照亮外邦人的光，又是你民以色列的荣耀。”谁愿给祂照亮呢？

神称许光为佳好：“神看光是好的”。神对我们的主耶稣基督，头一句话就是：“这是我的爱子，我所喜悦的。”父的心除了祂自己的儿子之外，并无一能使之喜悦，因为“属肉体的人，不能得神的喜欢”。今日犯罪人生怪现象之一，就是以为自己的行为是神所十分满意的，而主耶稣亦不过尔尔！血气的世人是何等的盲瞎呢！竟然不能看见主耶稣的美丽，而恋爱祂！但是，神总是以此光为好。能有神眼光者有福了！光是和黑暗分别的：“就把光暗分开了”。对于这个，我们看见圣经所告诉我们的是何等的相合。

希伯来书说，主耶稣是“圣洁、无邪恶、无玷污、远离罪人、高过诸天的大祭司”。这个人子与平常的人子，是何等的互异呢！祂虽然愿与我们同得人的性情，但是，祂却不与我们同有人的罪根。光是与黑暗分开的，基督是与罪人有别的。神为光定名：“神称光为昼”。照样，基督的名字，乃是神为祂称的。祂的名字并不是约瑟和马利亚为祂起的。当祂还在母胎的时候，天使就告诉马利亚说，你“将要生一个儿子；你要给祂起名叫耶稣，因祂要将自己的百姓从罪恶里救出来”。在祂还没有降生的时候，祂就已借着先知预言说，“自出母腹，耶和華就提我的名。”祂是一个耶稣，所以，祂是一个救主。现在救主已经来了，你要怎样待祂呢？世人并没有去要求一位救主。乃是祂自己施殊恩，降世为人。

救主已经来了，明光已经照了；谁要祂呢？道成肉身是救法开始的第一幕。人本来是非常软弱的，属乎血气的。世人是什么呢？他不过是尘土！人是有限的、受制的，凡人的一切美德，是有他的境界的，不能越雷池一步。人的思想、人的品性、人的行为、人的道德，都不过是在人这个水平线上，总不能有进于此的。软弱、跌倒、犯罪，乃是人类的普通性质；即云其有一二长处，然而，总不能超越人的疆界。但是，人若只止于人—软弱、失败、犯罪—则神必定不满意。

神是完全的，所以，要人有完全的品性、道德、行为、思想，若非达到神的程度，神就不以人们为俦侣，使之得永生，与祂同住于天。人靠自己，若非达到神的地位，象神那样的完全，那人是必定不能得救的。这样，世人还有盼望么？所以，神分位成人是非常要紧的。主耶稣的降生就是神性和合于人性。主耶稣是神，但是祂成为人。所以，祂是神而又是人，是人而又是神。神人中间，本来是有一个深渊隔开的；神不会变作人，人也不会变作神。但是，主耶稣降世了，祂是道成肉身。祂是神人中间的浮桥。

神人在主耶稣里相遇。人没变作神，神也没变作人。主耶稣是表彰神，而祂又是代表人。祂是独一的神，祂又是独一的人。因其是神而又是人，所以，神在祂里头能够施恩给人。因其是人而又是神，所以，人在祂里面与神亲近。现今在世上有一个人，祂是一个真人，而又满有神性；这样，世人后来就有得着神的生命之可能。祂是一位真神，而又满有人性；这样，后来神的生命就能达到人的灵里来。神人原无联合的可能；但是神人在主耶稣里已经联合了；所以，此后，神人有联合的可能。道成肉身不是福音的全部，不过是救法的最初一步；这一步宣告将来救恩的性质和结局。

但是，道成肉身的直接原因，尚不在此。神的儿子所以“亲自成了血肉之体”者，乃是“要借着死，败坏……魔鬼”；“并要释放……人”。人已经犯罪了；罪的工价就是死；掌死权的就是魔鬼。罪引人到死；魔鬼借着因罪而有的死掌理人。所以，神若要救人，必须解决罪刑的问题；魔鬼所掌的死权。罪的刑罚是死，但是，没有肉体的人就不会死；所以，主耶稣“亲自成了血肉之体”。祂既然有了身体，祂就能死，就能为人赎罪。所以，神给祂“预备了身体”，来“照神的旨意行”；这个旨意，就是“耶稣基督只一次献上祂的身体”，“献了一次永远的赎罪祭”。魔鬼掌死权，因为没有人能胜过死。所以，祂取得人体，死了而又复活，胜过魔鬼始终一切的权柄，而败坏了他。

人犯罪了，应当死；神不能施恩而弃义，不刑罚罪而救人。神要救人，然而，神也要罚罪；所以，祂自己来，成为人，替人受罪的刑罚。这样，罪审判了，人也救了。祂若不成为人，就不能成这功。并且，罪是人犯的，受刑应当也是人才可以。莫说神不能死，神就是来替人受死，也是枉法，因为是人犯罪；非神犯罪。这是神必须成为人的又一缘故。人以全体言：犯罪，那“为人的基督耶稣”：祂是独一的人，全人类都包括在祂里头—受了罪罚；这是合乎律法的。人—世人：犯罪，人：主耶稣：受罚；这是最公平的。如果主耶稣为主耶稣，世人为世人，则主耶稣之死，必定算不得是世人已经受罪的刑罚了。但是，主耶稣虽然是神，祂却是真人，与人类是完全联合的，所以，祂的死就是“人”的死。祂无罪不该死；所以，祂的死是替死。这就是道成肉身所成功的。

然而基督必定应当是神方可，不然的话，赎罪就不是公平的。因为基督是神，所以，祂是世人所得罪的人；所以，祂有权柄愿意受世人得罪，而赦免他们。如果祂不是神，则祂非被得罪的人，则祂是无辜的第三者了。一个无辜的人来为有罪者死，虽有恩惠，但对于无辜者未免失之不公平。然而，基督并非第三者，祂乃是当事人。受害者就是祂，所以，祂有权柄赦免人，而忍受其被害的结局。所以，祂是神。

道成肉身并非救法的全部，救恩的成功原是在乎钉死十字架；然而，道成肉身乃是救法的第一步，若无救主虚己为人，则祂不能为人死而拯救人。伯利恒乃是各各他的先声，没有伯利恒，就没有各各他。奇妙的恩典，神的儿子舍身为人类！伟大的奥秘，神的儿子成为肉身！

第六篇 创世与基督圣迹（续）

[上一篇](#) [回目錄](#) [下一篇](#) 

第二日的工作，表明主耶稣的受死

在第二日的工作里，神创造空气，把水分为上下，这个空气就是天。本来水都是聚在一块儿，没有分别的。但是，空气的天来了，就把空气以下的水，和空气以上的水，分开了。这个空气的天，明明是主耶稣基督十字架的预表。在这第二天的工作里，分别是一个大题目。这个分别是有两部分的。第一部分，就是这个空气在水中把水分开；第二部分，就是将空气以下的水，从空气以上的水分开。

十字架岂不也是有这两部分的分开么？主耶稣基督钉在十字架上的时候，祂喊着说，“我的神，我的神，为什么离弃我？”这是祂与神的分开。但是，圣经又记着说，祂是从活人之地被弃绝（赛五三 8）；这是说到祂从人间的分开。第二天的工作，是救赎工作中最要紧的一部。因为没有流血，就没有赦罪（来九 22）。世人所缺乏的，不是一个光明的模范。光虽然是好的，但是光不过把人的败坏，和人堕落的实在情形，表白出来而已。亮光越多，人所受的定罪也越多。基督的降生，如果没有赎罪继续在后头，祂的降生，就要作世人定罪的大根据。如果有一人能有圣义的生活，为什么人人不能都有那样的生活呢？如果有一个人能，就是说众人都能。若有一个能，众人又不能，众人就没有推辞的可能。主耶稣的降生，如果就是降生而已，则祂的生命，要定普天下人的罪。

如果祂不替人死，祂降生的目的，不是为着赎罪，则祂不降生更好。因为祂的思想、话语、行为、生活，在在都是人所赶不上的。所以，在在都是足以定人罪。祂是人，祂能；你也是人，你为什么不能？圣所里的幔子，虽然好看，虽然是最荣耀的，然而把至圣所隔开的，叫人不能进入至圣所，到神面前的，也就是这个幔子。惟独一个裂开的幔子，才能够为人开通一条到神面前的路。活的主耶稣，是把世人都从神面前赶出去。死的主耶稣，是带领所有的罪人来到至圣所里。“祂被挂在木头上亲身担当了我们的罪”；“一次为罪受苦，就是义的代替不义的，为要引我们到神面前。”祂一天不死，就一天没有人能够到神的面前。

我们现在要看主耶稣的十字架，怎样和第二天的工作相同。神不是一下子就把空气造出来。神是先定规要作，后来才造。所以神在第六节说，“诸水之间要有空气”；这是神预先的定规。到了第七节，我们看见，“神就造出空气”；这是神的实行。十字架还没在各各他山上竖立以前，在神预先的定规中，就早已决定了。十字架和这里的空气，真是有十分相同的地方。主耶稣的受死，并非遇险，并不是一件偶遇的事，乃是早已定规的。“基督在创世以前，是预先被神知道的，却在这末世，才为你们显现。”祂是“从创世以来，被杀的羔羊”。主耶稣的死，象第二天的工作一样，是先有一个定规，后有一个执行。

这个空气，是放在诸水中间。水在圣经里，乃是世人的代表。这个，当我们读启示录十七章十五节的时候，可以看得很清楚。水是世人，世上的国度的代表。照样，十字架也是在人中间，为着人举起来的。“他们就在那里钉祂在十字架上；还有两个人，和祂一同钉着，一边一个，耶稣在中间。”实在说起来，各各他的山，也可以算是世界的中心点。主耶稣是在人间受死的，为着要救众人。

这个空气，是将水分开的。耶稣基督的十字架，是将普天下人分开的。当祂被钉的时候，祂的十字架就把两个强盗永远分开。一个到乐园里去，一个下阴间去。彼此一生，都是同心同意的犯罪，但是，到了最末后的五分钟，一个接受了主耶稣十字架的替死，一个拒绝，不肯接受。就是这样，他们有天堂和地狱的分别！直到永远不已。祂的十字架，从前怎样分开那两个强盗，现在还是照样分开全世界的人。实在不只现在，从古到今，祂的十字架，已经把全世界的人分作两下：得救的和沉沦的。“因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙；在我们得救的人却为神的大能。”灭亡和得救，就是十字架为人所分开的。

人被分作灭亡或是得救，都不在乎别的，只在乎他怎样对待十字架。惟有空气能够分开上下水；照样，也惟有十字架能把人分作得救与沉沦的。但这空气也把上下水分开，叫上面的水不能降下来。空气在中间，把上面的水顶住，叫它不降下，以致与下面的水混合，又成混沌空虚，为神所审判荒凉的景况。我们已经在启示录十七章看见，地上的水乃是世上众人的预表。

但那上面的水，又是另有意思的。当挪亚的时候，我们看见世人犯罪，神要刑罚他们。所以，神就降雨，开天上的窗，将上面的水倾倒下来。由此，我们知道，上面的水是神的怒气，神的刑罚，神的审判的代表。这样，这空气的意思，就不难寻找出来了。空气托住上面的水，叫它不降在下面的水上。它站立在上面和下面水的中间。这是十字架的工作。主耶稣钉死在十字架上，就是代替我们担当我们的罪。祂是我们的遮盖。神的审判、刑罚、怒气，本来是要降在我们身上，叫我们荒凉，如同“深渊”一样。

但是，主耶稣站在神的怒气，和我们的中间。祂钉死在十字架上，就是让神的怒气落在祂的身上，而不落在我们的身上。按着定规，神的怒气本是在我们身上的，但是，神设立了祂为我们当罪，“将我们众人的罪孽都归在祂身上”。亏得有空气的天，将上下水分离了！亏得有主耶稣的十字架，将神的怒气和世人分离了！但是，祂却接受了我们所应当接受的。这是救恩。这是福音。上下水不分离，世界永远都是沉沦在水下的。神的怒气若没有主耶稣代替世人担当，世人永远都是荒凉，没有救药的。这是十字架代替的工作。

空气是神所造的；定规是神所定规的，但是，造也是神所造的。在表面上，主耶稣是被犹太人钉死的，是被外邦人杀死的，好象是人把祂的生命夺去。但是，在圣经里，在实际上，祂并非被人杀死，因为祂自己说，没有人能夺去祂的生命。祂死，乃是神在祂身上审判了所有罪人的罪。“耶和華定意將祂壓傷，使祂受痛苦；耶和華以祂為贖罪祭。”十字架是神直接的作为，并不只是人苦待基督。所以圣经说，“祂既按着神的定旨先见，被交与人，你们就借着无法之人的手，把祂钉在十字架上杀了。”

神在六天的工作中，每一天都看祂所造的是好；惟独在今天的工作里，神并没有说，祂所造的空气是好。神所说的，和神所不说的，都是一样的有意思。在第二日的工作里，乃是神在十字架上对待罪。神的怒气在那义的身上发表，好叫那不义的得着释放。就是在这里，神叫那无罪的替我们成为罪，受罪人所应当受的刑罚。祂在这里，不说到好，岂不是很有意思的么？神不喜欢刑罚罪。

祂爱施恩，不爱定罪。十字架的救法，是救恩的根本。没有十字架的替死，自然降生是虚空的。因为世人都是有罪的，罪的工价，又是死亡。除非有一位替死的救主，罪人是逃不了他所应当受的刑罚的。如果基督光是降生，这对于拯救罪人这件事上，是丝毫无补的。人所缺乏，乃是一位担当罪的救主，并非一位圣洁的教师。一位代死的救主，才会拯救罪人脱离他的罪恶。如果没有今天的代死，则复活也是没有的，因为没有死，就没有复活，并且也是用不着。所有救恩的事实，都是根据在今天的工作里；如果水未分开，则后来断无大地显现的可能，就是昨日也是空照光的。我们应当注重，不要忘记主耶稣在十字架上的替死。

第三日的工作，表明主耶稣的复活

在第三日的工作里，神叫天下的水聚在一处，使旱地露出来，并叫地发生青草、菜蔬和树木。本来大地是被深渊的水所盖过，没有生机，没有生命。大地深深埋在神审判的水底下，除了黑暗之外，是无其他的光景，除了污秽的波浪冲动之外，我们连地的影儿都不能看见。地的己身既不显露出来，更无论在地上的生命了。但是神亲自作工，一，叫地从水里出来；二，叫生命在地上发现。今天的工作，明是主耶稣复活的预表。

“第三天”这三个字，就已经够证明今天的工作，是预表复活了。林前十五章四节说，“第三天复活了”。我们在圣经里，能够看见不少的地方，都是把第三天和复活连起来说。不只在旧约是这样，就是在旧约里，也是如此。逾越节后三天，就是献初熟庄稼的节。这也是明对我们说，基督死后三天复活的事。当我们读林前十五章的时候，我们看见有一句很特别的话，就是说，“照圣经所说，第三天复活了。”主耶稣在第三天复活，是在圣经里，就是旧约的圣经里，早已预言的。这个第三天，我们要到什么地方去找呢？我们不能看见旧约许多的地方。但是，我们今天在创世记第一章里，就是圣经起首的地方，我们遇见第一个的第三天。在这里，我们不能不看这个第三天，乃是主耶稣复活的预表。

不只“第三天”这个数目这样预表，就是第三天的工作里，也是这样证明的。地本来是埋葬在水里。第九节说，“地露出来”。本来在水里的，现在升到水的面上。这是复活。大地好象是从水的坟墓里出来。本来被水盖过的，现在竟然升到水面，比水更高。这是复活的一张美画。这个我们在浸礼的事上，可以看得很清楚。当人受浸礼的时候，他全人乃是浸在水里，然后再从水里出来。罗马六章四节，歌罗西二章十二节告诉我们说，这样浸下水的浸礼，乃是表征死、埋葬和复活。所以这里的地，从水里出来，乃是一个从死里、从埋葬里，复活出来的一个预表。

以赛亚五十七章二十节，告诉我们说，水乃是罪恶的代表：“恶人好象翻腾的海，不得平静，其中的水，常涌出污秽和淤泥来。”地埋葬在水里，好象主耶稣埋葬在坟墓里。地并不是永远在水里，在第三天的时候，它就从水里出来。这也象主耶稣复活时，所有的光景。罗马六章六至十一节，把这件事说得很清楚，就是主耶稣的复活，与罪恶的关系是怎样。“基督既从死里复活，就不再死，死也不再作祂的主了。祂死是向罪死的，只有一次；祂活是向神活着。”大地怎样从水里出来，基督复活，也怎样与罪无干。

第三天的工作，是两层的。不只地从水里出来，并且地上有了新生命。这又是说到复活。第十一节告诉我们说，地就生出许多青草、菜蔬和结果子的树木。从前地上没有生命，到了今天，生命才发现。从前是死亡作王，现在生命来了。神不在第二天里，造出生命，也不在第四天里，叫地生出东西。就是在今天，第三日的工作里，神创造生命。罗马六章四节对我们说，“我们借着浸礼归入死，和祂一同埋葬；原是叫我们一举一动有新生的样式，象基督借着父的荣耀，从死里复活一样。”没有复活以先，就没有新生命。新生命是在复活以后才有的。地没有从水里出来以先，生物是不能在地上生长的。先离开水，然后长东西。先复活，然后有生命。复活以后，必定有新生命。没有新生命，那个复活就是虚空的。所以注重灵性的圣徒，应当在此小心。

在第三日第二层的工作里，所最注重的就是果子。因为这是复活所天然有的结果。复活的目的，就是要结果。不然大地从水里出来，究有何用？地先出来，就是为着结果。复活和结果的关系，圣经也并不是默然的。罗马六章二十二节说，“现今你们既从罪里得了释放，作了神的奴仆，就有成圣的果子。”我们怎样从罪里得着释放呢？就是借着和主同死、同埋葬、同复活。这就是十一至十三节所说的。这样复活以后，有什么结局呢？我们看见了，成圣的果子就是结局。

所以结果是复活后所必有的事。不只这个地方是这样对我们说。第七章四节里也是说，“你们借着基督的身体，在律法上也是死了；叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，叫我们结果子给神。”没有死，没有复活，就没有果子。归于神的果子，惟独是从和主耶稣同死同复活来的。在神面前，所能算得果子的果子，惟独是根据在主耶稣的死和复活里。凡不是经过死和复活的，在神的眼光中还是属乎旧造的，为祂所定罪的，不配称为果子。

今天的工作，就是复活。降生是要紧的，钉死也是要紧的。但是如果没有复活，就没有完全的福音。降生的目的，原是为着钉死。但是钉死的结果，就是复活。复活就是说神已经悦纳主耶稣钉死所成功的救恩。罗马四章二十五节说，主耶稣的被交给人，是为着我们的过犯。这就是说，主耶稣的死，乃是为担当我们的罪的。祂死，受了我们罪所应受的刑罚，就叫我们得着赦免。但是祂的“复活，是为叫我们称义”。赦罪是消极的，表明我们是有罪的，但是，神赦免我们。称义，是积极的，表明我们是没有罪的，神宣告我们无罪，称我们为义。我们怎样能无罪呢？这是因为消极方面的工作，作得最完备，把我们的罪一起都赦免干净了。就是根据在主耶稣的死，和我们的得着赦免，神就称我们为义。这称义是因着主耶稣的复活给我们的。祂的死已经成功了救恩，已经赦免了我们的罪。

神现在就因着祂的复活，宣告我们无罪，称我们为义。复活叫我们在神的面前有一种新的关系。我们因着主耶稣复活的缘故，我们就在神的面前站立在一个新的地位上。死和复活是连起来的。照样，赦罪和称义，也是连起来的。主的复活，是表明神悦纳、承认祂的死。照样，我们的称义，乃是证明我们已经蒙神赦罪了。因着主耶稣的死，基督徒的心灵中，就觉得他自己的罪恶，已经蒙主担当，已经得着赦免，已经都在主耶稣的身上受了审判和刑罚；这都是消极的。借着主耶稣的复活，圣徒的心灵中，就觉着他在神的面前，并不只是一个得着赦免的罪囚，局促不安；在神的面前，乃是一个得着神喜悦的儿女。复活的意思，就是说，

从前的种种都已经死了。凡是属乎罪恶的，属乎自我的，都已经埋在坟墓里，永远不能再见，也已经永远过去。现在所有的，乃是完全新的，所以现在我们不只应当作一个赦罪的圣徒，以为我的罪已经得着赦免了；乃是应当作一个称义的基督徒，以为我天天在神的面前，神乃是算我作一个义人，并不是因着自己真有什么义，乃是因着主耶稣的复活所给我们的新地位。天天相信，我是在基督里蒙悦纳，所以我就是蒙悦纳象基督一样。神对于基督怎样满意、喜悦；因为我和基督是有死和复活的关系的，所以神也如何悦纳我。

第四日的工作，表明主耶稣的升天

在第四日的工作里，神就是造光体。祂造日头、月亮和众星。昨天的工作，乃是在世界里，今天的工作，乃是在天上。今天所注重的，都是天上的事。日、月、星都是天上的东西。神所造的光体，有几个目的，第一，就是十七节所说的，叫它们“普照在地上”。黑暗乃是世界的平常性质，光明乃是世界特别的情形。照着平常来说，世界乃是黑暗的。所以光应当照耀，不然的话，世界就陷在漫漫的长夜里。第二，就是“管理昼夜，分别明暗”。不只照耀，并且是要管理的。今天的工作，乃是主耶稣升天的预表。

所有的工作，都是在天上。现在并不象第一天，是光在世界上。虽然今天的光，还是照耀在地上，但是，今天的光体乃是在天上。来到世界的光，它的本体已经回到天上去。这就是升天。从天上降下来的主耶稣，现在又从世界上被接回去。玛拉基四章二节告诉我们说，基督就是那公义的日头。启示录十二章一节就告诉我们说，基督乃是日头。诗篇十九篇五至六节也是这样说。我们读圣经所得着的教训，就是日头乃是基督的预表。我们现在不是看见祂在世界上，乃是看见祂在天上。祂为着我们升上天去，显现在神的面前，为我们的中保和祭司。

今天的工作，不只说到基督，也说到祂的子民。因为月亮乃是教会的预表，众星乃是单个基督徒的预表。就是根据于主的死和复活，主得着人归于祂自己的名下。所以在这里，我们看见，有月亮，有众星和主同在。月亮自己乃是没有光的，不过返照日头的光而已。照样教会自己也是没有光的，她不过返照基督的光而已。信徒在现在的时候，好象明光照耀，所以如同众星一样。这个我们从前已经说过，所以现在就不多说了。

在这个时候，我们所应当作的工，就是象刚才所说的，有二部分：一，就是在这道德黑夜的世界里，返照基督的亮光。二，另一方面，再用我们话语和行为的光，来管理黑暗的权势。到了千年国的时候，我们就要真作王管理一切。基督的升天，乃是结束祂在世上所有的工作。祂的升天乃是根据于祂的死和复活。祂升天的意思，就是祂得胜过一切属乎撒但国度的。以弗所一章二十至二十一节说，神“使祂从死里复活，叫祂在天上坐在自己的右边，远超过一切执政的、掌权的、有能的、主治的、和一切有名的”。我们知道这些人就是指撒但，和他手下的臣仆说的。所以这里主耶稣升天的意思，就是神给祂一个地位，高过一切撒但的势力。祂在天上的地位，就是一个胜过撒但的地位。撒但乃是在祂的脚下，并没有机会再来攻击祂。因为祂现在是万有的主，并且也作万有的首领。

腓立比二章八至十一节说，祂“死在十字架上。所以神将祂升为至高，又赐给祂那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的、和地底下的，因耶稣的名，无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神”。主耶稣的升天，就是得着最高的地位，就是撒但和邪灵所不能触摸的地位。而且，他们不能不承认主耶稣是为主为王的。这样的地位，是最要紧的。因为不然的话，好象主耶稣的死和复活，在地上的效力，要受他们的大影响。主自己应当带着祂的子民一同在这天上的地位，好叫祂的子民一方面为祂发光，一方面能够胜过攻击他们的黑暗权势。这是以弗所二章六节所对我们说的。日头的亮光，怎样胜过黑暗，主耶稣在天上地位，也怎样胜过魔鬼黑暗的权势。发亮的众星，如何与月、日头一同在天上，基督徒也如何和主耶稣一同在天上。

第五日的工作，表明主耶稣为生命的主在第五日的工作里，神就作出许多的水族和飞鸟。在前四日的工作里，神不过就是预备天地，以为生物的居处。乃是到了今天，在水里、在天空里，才有活物，在第三日的工作里，虽然有了植物，然而除了植物之外，尚未有动物的形影。这里的水族，所以能够活在水里者，乃是因为神已在第一日里预备好了水。这里的飞鸟，所以能够飞在空中者，乃是因为神已在第二日里预备好了空气。飞鸟与水族都是有生命的。不过它们所取的外体不同而已。神所创造的飞鸟与水族，在人的眼光看来，是有飞鸟与水族的分别，二者截然不同。但是实在说来，它们所有的都是一样的生命。不过这生命的外壳，有些不同而已。所以当我们说，这第五日工作的时候，我们可以说，是生命的成形。不过，有者成形于水中，有者成形于空中而已。今天的工作，就是主耶稣作赐生命主的预表。

生命并不能自造。所有的生命，都是神造的。神是一切生命的创造者。在这里，就是明告诉我们说，主耶稣如何作生命的主。无论那个生命的外体如何，但是那个生命总是从神那里来的。主耶稣当祂复活升天后，祂的工作就是赐生命给世人，叫那有祂生命的人，得着生命更丰富。祂的升天（这就是昨日工作的预表），就是作圣徒的生命。这可从歌罗西三章一至四节里看出来。“你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事；那里有基督坐在神的右边。”这是说到复活和升天。继续在这升天的底下，圣经就继续说，“你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命。”由此可见，基督升天后的工作，就是作我们存在神里面的生命。我们已经说过，飞鸟和水族乃是世人的预表。现在我们要表明，到底飞鸟与水族的意思如何能与基督徒的生命相同。

生命是主耶稣所赐的。主现在已经升天，祂的目的就是要在祂再来之先，叫祂的圣徒们对祂的生命，有实地的表现。生命没有外体，那生命就不能在世上存在，也不能在世上有所经历。虽然外体的形式，不算得什么，然而不是有这外体，则生命无从表现。所以“成体”是表现生命所不可少的。主耶稣现在的意思，就是要祂的圣徒，将从祂死和复活里所得的生命，来在世上有实体的表现。他们已经在主的死和复活里，得着生命，他们已经在地位上得着天上的地位，他们所缺乏者，就是在地上成形，表明出主的生命。这就是今日工作的意思。

主耶稣现在要训练祂的圣徒，叫他们在世上成形。飞鸟如何借着它的外体，表明它的生命，水族如何借着它的外体，表明它的生命；主耶稣也愿意祂的圣徒，在世上有实形的表现。祂好象要祂的圣徒，在他们所在的地方，将主耶稣的生命，从他们的形体里表明出来。生命原是一样的，但是外体究有飞鸟与水族之分。飞鸟与水族所得的生命，原是一样，但是它们的个体不同，所以在它们里面的生命，也就有不同的表现。

所有的圣徒，所得着的生命，都是从主耶稣来的，原无所分别。但因圣徒个格不同的缘故，所以他们对于主的生命，就有不同的发表。这个我们在撒种的比喻里，看得很清楚。虽然种是一样的，种所发出的生命也是一样的，田地也都是好的；然而结果，却有三十倍、六十倍与百倍之分。人从主所接受者都是同样的生命，但因为这“出口”不同的缘故，就叫生命有不同的发表。

所以在今日的工作里，主耶稣是叫祂的圣徒在世上实验祂的生命，叫他们将祂的生命，从他们的个格里发表出来。这是最要紧不过的。因为我们从重生，从主的死和复活，从升天所得着的生命，若非在地上，实验地发表天上的生命，则那生命尚未深深与我们结合。

生命原无经历的可能，最要紧的就是有外体。生命借着飞鸟的外体，就经历过飞鸟的生活。所以圣徒在实际上，接受主的生命，并在地上发表，就是一种的训练。飞鸟和水族所要经过的，乃是从生命成为飞鸟和水族的那一天开始。从此以后，飞鸟和水族才能够有它们一生所有的生活与经历。这是说到圣徒的训练。主耶稣在现在的工作，就是要祂的圣徒受生命上的训练，而在这个训练未有之先，圣徒必须与主耶稣的生命先有结合。

第六日的工作，表明主耶稣的再临和作王

在第六日的工作里，神照着祂自己的形像，创造亚当，并派亚当管理大地。五日的工作已经过了。地上所有的事物，已经都预备好了。天上的天象也已经安排就绪了。人所当有的粮食和居处，也都已经次第预备完成了。神就在这个时候造人。造人最要紧的一点，就是人是按着神的形像造的。人之在地上，就是作神的代表。人就是神的形容者。这就是说到主耶稣的再来。

主耶稣是末后的亚当，是第二个人。首先的亚当，乃是祂的预表。首先亚当的被造，是照着神的形像的。就是在这里，我们看见主耶稣再来的预表。当主耶稣再来时，祂的身体，就是祂的教会，也要得着完成。祂的全教会，要在祂再来的时候，成为祂的形像。约壹三章二节说，“主若显现，我们必要象祂。”当主耶稣再来显现的时候，祂的教会，就要完全象祂。

亚当当日受造如何是照着神的形像，末后亚当的身体，就是教会，当主耶稣再来的时候，也要完全象神。主耶稣的再来，就是叫每一个圣徒，都有祂的形像

——
就是祂所赐我们荣耀身体上所有的形像。就是在第六日的时候，夏娃得着造成，成为亚当的配偶。夏娃原是教会的预表。在主耶稣再来的时候，教会要完成献给基督，作祂的配偶，与祂一同管理世界。

夏娃的创造，是在第六日。教会的完成，乃是在主耶稣再来的时候。教会的作主耶稣配偶，也是在主耶稣再来的时候。所以，第六日创造亚当和夏娃的工作，乃是明说到主耶稣再来之事的。神不只创造亚当和夏娃，并且派他们管理祂所造的世界。一切的权柄都在他们的手里。神自己不直接管理世界，乃是将这管理世界的权柄，交与亚当。主耶稣再来之后，祂要在世上设立千年国，管理全世界。上段创造亚当，如何说到主的再来；这段分派亚当管理世界，也如何说到主的作王。当千年国的时候，神是将一切的权柄，都交给基督，让祂管理，腓立比二章九节说，“神将祂升为至高，要赐给祂那超乎万名之上的名。”在圣经里还有许多的地方，说到神将权柄交给基督，叫祂在千年国时，作万有的王，管理一切。

亚当所有的权柄，是与夏娃共有的。虽然直接管理世界者，乃是亚当；然而帮助亚当管理者，尚有夏娃在。当千年国主耶稣作王时，虽然作王者是主耶稣；然而圣经常常告诉我们，基督徒就是主耶稣的夏娃，要和祂一同作王，有分于祂的荣耀。祂如何管理一切，基督徒也如何与祂分管世界。虽然有十城与五城之分，然而与祂一同掌权，乃是一个不易的事实。

主耶稣的降生、受死、复活、升天和赐生命，乃是主耶稣工作中之荦荦大端者。然而如果就是这些，没有祂的再来和作王，则基督徒不过只在今生有盼望，实是比众人更苦恼了。圣徒现在受苦的地方，是在世界，然而圣徒将来享福的地方，是在天上！天上虽好，究竟不能补满圣徒在世界上的损失。所以，主耶稣必须再来，来到这个世界上。祂受凌辱、受藐视、受逼迫、受钉死的地方，乃是这个世界；将来祂得荣耀的地方，也就是在这个世界，并非在天上另外的一个星宿里。基督徒今日与主一同受苦，他们是在世上受苦，他们将来也要在世上得荣。所以主耶稣的再来与作王，为着祂自己，和祂圣徒的缘故，乃是不可不有的。

第七篇 创世故事与时期要道

[上一篇](#) [回目錄](#)



我们如果要清清楚楚地明白圣经，我们就不能不将全部的圣经分为时期而读。神在圣经里的启示，明是有时期的分别的。神对于每一时期中的人，都有特殊的方法对待他们。读圣经者，若将全部圣经混为一块而读，就将要看见其中有许多相反，并且难以明白的地方。这都是因为我们不知道神对待人，是有时期上之分别的。不信的人，就以为这一种的反对，乃是因为写圣经者，对神的观念不完全的缘故。他们的“神观”逐渐进步，直到主耶稣的时候，才光明辉煌。

这是不信派的口吻，取消圣经从神默示的价值。我们自然不能接受。但是，我们也承认圣经的各卷，有道理上的进步。在旧约起初时候，所看为不清者，在新约更明白的亮光中，也就见得其不完全。这并不是人对于神的观念不同，乃是神对于人的启示不同。因为神对待人有时期上的分别，所以神就逐渐启示祂的自己，并表明人在他那时期里，应当有如何的行为。

我们将圣经的时期，应当分得清楚。许多的人以为圣经的分时，不过就是旧约与新约而已。这样的分法，固然对于读经，已经有很好的帮助，但究非完全。谨慎读经的学者，每在圣经里，看见七个时期的分析。这样的分析，并非随着人的意思来分，乃是当实在用功读经以后，看见圣经中有这样天然的分法。

这七个时期的第一个，就是无罪时代，这就是亚当夏娃在伊甸园的时候。第二就是良心的时代，这就是从亚当被赶出乐园，得着一个良心以后，直到洪水止的时候。第三就是人治的时代，从洪水后起，至巴别的分散止。第四就是应许的时代，从亚伯拉罕蒙召起，至出埃及止。第五就是律法的时代，从出埃及西乃山降律法起，至十字架止。第六就是恩典的时代，从主耶稣的死，和圣灵的降临起，至圣徒被接上天止。第七就是国度的时代，自主耶稣第二次降临，到地上设立国度起，至千年国终止。千年国以后，天地都要用火毁灭，以后，神要再造一个新天新地，惟有义者得居其中。这就是永世的起头。

照着以上而看，我们知道，圣经中最要紧的两个时代，就是律法和恩典。这两个时代是最长的。圣经所说最多的，也是这两个时代。在这些时代里面，人起初的光景，和神与他们所立的约，他们的堕落，和受神的审判，各各都是不同。我们读经时，如果不将各时代分开而看，我们就要见许多相反的地方。

神对各时代的

人，有各时代的法子，我们若不详为分别，叫这一时代的人，去守那一时代的律法，就难免于纷乱，并且叫我们误会圣经的意思。圣经对于这七个时代，不过都是神对待人不同的方法而已。神在这七个时代里，最大的目的，对于人这一方面，就是要表明人是应当靠恩典，不能靠行为得救的。加拉太三章告诉我们说，当神以应许给亚伯拉罕的时候，神的目的是要人借恩得救。但是，人完全不知道他自己是有罪的，也不肯承认他们是懦弱无能，不能行善而得救的。

所以神为着要表明人是有罪的，也是不能行善的缘故，就在应许亚伯拉罕之后，加上律法，要叫世人明白祂的自己。神在律法上，所有的命令和嘱咐，都是要表明人里面的懦弱和污秽，好叫人愿意接受恩典得救。因为按着人本性而说，人都是不喜欢恩典的，人都是以为自己有能力，能作好，自己里面无罪，是清洁的，可以行善得救。所以神应当先叫他们明白自己，然后他们才肯承认是无依无靠的，自认是一个罪人，毫无骄傲的，接受神的恩典。神用一千五百余年的工夫，在律法的时代，证明世界没有一人能够遵守祂的律法，能够行善。经过这十五世纪的考试之后，神才将祂的真目的，在恩典的世代里表明，叫世人因着相信祂恩典的缘故，可以得救。

这恩典就是因为主耶稣代替罪人死，所赐给世人的。可惜，直到如今，还有许多人，尚不知道祂的自己，是怎样充满罪恶的，尚是打算靠着行为得救。这样的人，应当回到律法的时代里，去受一番的考试，为叫他明白祂的自己！对于七时期的教训，我们只说这么多。但是我们现在要指明创世记第一章里的创世故事，为何表明圣经中这七个时代的教训。对于这个，在欧美各国，有许多比我更有能干的笔，已经写出来许多的意思了。我相信，我不能写得比他们更好，不过就是在这里，略略一提，好叫未知道这样教训的人，能以得着一点帮助。当我们未说下文之先，我们要特别先说一节的圣经。

我们知道，在第七时代里，是有一千年的。因为这是千年的国，并且启示录二十章，明对我们说，这个国度的时期，实是一千年的。许多的人，有一个误会，他们以为这千年国的预表，就是创世的安息日；所以，这安息日既然是一千年，则照着彼后三章八节所说的话，前六日也应当是六千年。他们以为创世的七日，就是世界七千年历史的预表。他们的根据就是“主看一日如千年”。这个是一个错误，是我个人所不相信的。

我们应当知道，彼后三章八节的教训，并非对我们说，主看一日如千年。这一节圣经的原意，乃是叫圣徒明白，时候在永远的神看过来，是不成问题的。祂是永远的神，所以时候对于祂，是没有影响的。如果我们说主看一日如千年，所以创世的七日就是七千年，则底下一句，“主看千年如一日”，要怎样解说呢？所以，这里的真意，乃是以为在主宽容的时候，主就“看千年如一日”，以为祂的宽容无多。在耽延的事上，主就看“一日如千年”，以为祂耽延了一日，好象就是耽延一千年一样。这都是说到主的应许，如何的诚实；并说到主的恩典，如何的宽大。这是底下第九节所告诉我们的。我们不要断章取义，以圣经的话语，来证明我们的理想。

我们回到我们的本来。创世记第一章一节的“神创造天地”，就是表明无罪的时代。神所创造的，是完全、美好的、无瑕无疵的。在无罪的时代里，人类也是如此。但是，神所创造的天地，并不永久保守他们从神手中出来时的光景。第二节告诉我们说，“地变混沌空虚，深渊上面黑暗。”神所创造的地，现在已改旧观了。它受着神的审判，所以就陷入荒凉的光景。从前美好的完全，现在已经都丧失了。这是人类从伊甸园赶出的一张图像。人犯罪了，堕落了，跟从撒但的话语，而背叛神的命令。他们现在所得着的，就是神的审判和怒气。伊甸佳丽的乐园，他们已经再没有权利可以居住。他们赤身露体痛苦受诅，被赶出去。

虽然有皮衣加身，然而已失去他们的本来面目。从今除了汗流满面以谋糊口，生育劬劳，以受压制之外，并无其他的光景足述。这就是第一个时代—无罪的时代的起始和结局。第一日的工作，就是第二个良心时代的预表。因为今日的工作，明是洪水前的光景。虽然亮光已经照耀，但是除了照光之外，并无其他对于受造者的干涉和帮助。亮光所照耀者，不过就是表明荒凉而已。人在此时，虽然接受一个良心，叫他们分别善恶，明白是非；然而对他们所能有的罪性，和从罪性里发出的罪恶，却没有神的帮助来制止。良心除表明人是有罪的以外，并不会叫人不行恶。

良心的工作，好象神的亮光，照耀在罪人的里面，把罪人失败的真相，逐一显明，纤微毕露。第一日的亮光如何不能帮助荒凉的世界，良心亦然。第二日的工作，就是创造诸天。诸天在圣经里的意思，是不难寻找的。但以理四章二十六节说，“等你知道诸天掌权”。照着圣经的用法来看，诸天的意义，多是指着权柄位置说的。在这诸天之上，就是水。我们若研究水的性质，就知道水是最软弱、最无定的一件东西。“软弱如水”。所以将水与天合起来看，就有软弱无定权柄的意思。权柄是有的，但是仍不免于软弱无定。

今日的工作，就是人治时代的预表。当洪水之后，神是将政治的权柄交给给人。在洪水之前，人当弟兄死时，乃是说，“我不知道，我岂是看守我兄弟的么？”在洪水之后，神的命令是：“凡流人血的，他的血也必被人所流。”这明是说到人的政治。因为现在神将处置死刑的权柄交给给人。权柄是有的，但是那掌权者，却软弱如水。受这个命令者，乃是挪亚。但是挪亚自己，过不多时，就在饮酒裸体醉卧的事上，表明他自己的软弱。神虽然不称今日所作的为好，但是祂的目的却是为好。人的政治，乃是神所设立的。祂不能祝福人的政治，然而祂却借着政治叫人得着祝福。

第三日的工作，乃是应许时代的预表。在今日的工作里，我们看见陆地从水里分别出来。照着但以理七章二节、三节、十七节，和启示录十七章十五节的教训，我们知道，水是指着人类中外邦人的那一部分说的。地在圣经里，乃是犹太国的预表。这个我们在先知书中，可以常常看见。因为先知书每次说到“这地”，都是指着犹太地说的。所以，这里地之从水里分别出来，就是预表以色列人之从外邦人中分别出来。应许时代，是自亚伯拉罕蒙召为起始。他的蒙召离开迦勒底的吾珥，就好象地之从水中出来。以色列人之得为神特别选民者，乃是从亚伯拉罕起首。他的被召与外邦人分别，就是以色列人被神分别的起始。神将地从水中分别出来的目的，是要它结果，这就引我们到第三日工作的下半。

我们从前已经说过，第三日的工作是分作两半的。第一半就是神将地从水中分别出来；第二半就是神叫地生长果子。我们已经看见上一半的工作，如何预表第四应许的时代了。第三日下半的工作，乃是第五律法时代的预表。神将律法赐给以色列人，叫他们结果。这律法，好象犁头一般，要深深地犁地，好叫地生出果子。神赐律法给以色列人，原意乃是要叫他们结果。水里不会生长果子。照样，神也没有要求外邦人结果归给祂。神现在所注重的乃是地。祂借着律法撒种在以色列人国里，祂象一个园主，时常差遣仆人到园户那里，要求果子。我们知道以色列人所结的果子，是何等稀少。但是我们知道，神却也借着他们结出果子，“

因为救恩是从犹太人出来的”。主耶稣乃是一个律法下的人，祂守完全的律法，结出最美好的果子。祂乃是一位真的以色列人。至于其他以色列全体的人，到了千年国的时候还要结果。第四日的工作就是第六时代—恩典时代—

的预表。天上的光体很明白地是对我们说到基督，和祂的教会。这自然就是现今教会的时代。在这里，基督好象日头一样，借着圣灵的能力，显现于世人心，叫人明白得着祂的恩典。在这时代里，教会是负责返照基督的亮光。现在的时代，也可以说，是一个长久的黑夜。在这时候，基督已经升天，教会和圣徒是世界唯一的发光者。我们应当知道，所有照光者，都是从天上来的。

我们要在人前发光，这个的意思无他，不过就是叫人看见我们是另一个世界里的人，叫人们看见基督如何不是属于世界，我们也如何不是属于世界，就是叫人们看见我们的生活，是有天上性质的，就是叫人们看见我们因着基督喜乐的缘故，因着满意基督的缘故，而在面上为祂发光。教会所有的见证，在这个恩典的时代里，就是如此发光而已。但是可怜！现在的亮光是何等的暗昧不明呢！新郎迟延，亮光也变为昏暗。然而世界所有的亮光，除了童女的灯以外，还有什么呢？福音的光照耀，就是恩典时代中的特点。

第五日的工作，就是继续在教会时代末了，大灾难时期的预表。我们知道，在第六个时代的末了，与第七个国度时代的起首中间，隔有一短时期，名为大灾难，乃是试炼地上居民的时候。在今日的工作里，神又是在水中作工。这个时候，海洋兴波作浪。这就是诗篇九十三篇三至四节的时候。“耶和华啊，大水扬起，大水发声，波浪澎湃”，这是今日所原有的光景。但是“耶和华在高空大有能力，胜过诸水的响声，洋海的大浪”。

这就是世界受试的日子。因为在这个时候，神要叫普天下人受试炼。这些水我们已经知道，是指着外邦人说的。在这个时候，是外邦人放纵己意，悖逆主的时候，所以受着主的试炼。“地上的邦国也有困苦；因海中波浪的响声，就慌慌不定；……人想起那将要临到世界的事，就吓得魂不附体。”因为耶和华“在世上行审判的时候，地上的居民就学习公义”

。所以水中就滋生许多的生物。在这个时候，神的属天百姓，已经都召集回家。所以，神要在地上预备祂属地的百姓。虽然在这个期间，是不长的，但是神都真作出这样的工夫。神的目的是要世上的居民，在祂的公义和公平掌权的日子，在里面享福。

地上的居民受试炼，但是在天空里，也有神的工作。神不只说到水中的水族，并且也在今天造出天空的雀鸟。这个属灵的意思，是不难明白的。圣经告诉我们说，当地上的居民，就是外邦人受试炼，受神审判的时候，圣徒却要接主到空中。“你们看那天上的飞鸟，也不种，也不收，也不积蓄在仓里，你们的天父尚且养活它；你们不比飞鸟贵重得多么？”“两个麻雀，不是卖一分银子么？若是你们的父不许，一个也不能掉在地上。……所以不要惧怕；你们比许多麻雀还贵重。”这岂不是指着基督徒说的么？雀鸟本是天上的动物，它虽然有时来到地上，但是它要回家去。这雀鸟所住的地方，它们所翱翔的所在，乃是在于天空。神所定规的，就是雀鸟飞在地面以上，天空之中。

就是在这个时候，“主必亲自从天降临，有呼叫的声音，和天使长的声音，又有神的号吹响；那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人，必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇；这样，我们就要和主永远同在。”现在雀鸟快要回家了。第六日的工作，乃是创造亚当和夏娃，并分派他们管理世界。这乃是第七个国度时代的预表。使徒在罗马五章十四节告诉我们说，亚当乃是将来基督的预像；他又在以弗所五章二十五节、三十二节告诉我们说，夏娃乃是教会的预表，就是基督所要无瑕无疵地献给自己的人。在那时候，基督要以“人子”的资格，和祂的子民，一同坐在祂的宝座上。这样的掌权，就是神借着人掌权。这个人就是那曾为人的耶稣基督。

就是在今日的工作里，我们看见地上还生出许多的动物。水里的水族，和空中的飞鸟，都已经说过了。现在神又注意到以色列人。“他们就是地”。当千年国的时候，不只那经过灾难的外邦人，要进来作国民，不只圣徒要和基督一同作王，并且以色列人要重新发达，得着神的祝福，就是神借着众先知所预言的，就是神与亚伯拉罕、以撒、雅各立约时所应许的。“将来雅各要扎根，以色列要发芽开花；他们的果实，必充满地上。”在这个时候，神必将耶斯列的民，种在这地。

第七日的安息，就是千年国后，新天新地，永世的预表。七个时代已经过去了。现在所余剩的，就是安息。这个安息并非千年国的预表，因为千年国并不是一个安息。神在第七日安息，不再作工。但是千年国里，尚非神安息的时候，须等到新天新地时，神才有安息。所以安息日并非千年国的预表。

第七日之后，就不再有一日了。所有的工作，已经完成。神的心意，都已成就。祂就祝福祂安息的日子，按着神的计算，只有七日。七日之后，就再没有一日来继续于其后。救赎的工作，已经完成了，诸事都照着神在永世里的计划得着成就，不必再有时候继续于这完全工作之后。神要称羨祂自己在祂所造之物里所有的工作，永远祝福他们。未到新天新地永远安息的时候，神的工作总是未已。祂的眼睛喜欢看见祂救赎的工作，完全成就。尚未完全成就之先，祂就不能称羨。真的，未有这样结局之先，神怎能安息呢？祂安息的时候，就是当祂看见祂所要救赎的世人，完全与祂所设立的那独一无二的人相联合，而得着一切权柄和祝福的时候。这是永世。永世乃是安息在神的满意和称许里。这是什么时候呢？